

وَقَدْ طَعَّمَهُ اللَّهُ وَأَفْطَرَهُ بِمَنْ يَخْتَارُ وَيَقْتَرُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ
 اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے اور اللہ سے ڈرے اور پرہیزگار ہو تو یہی لوگ کامیاب ہیں
 (۵۲/۲۴)

زُفَّةُ الْقَارِي

شرح

صَحْحُ الْمُحَارِي

تصنيف

فقیہ اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمہ اللہ تعالیٰ

فریدی کتب خانہ
 ۳۸ اردو بازار لاہور



وَقَدْ خَلَقَ اللَّهُ رُسُلًا مِثْلَ نَبِيِّكُمْ هَؤُلَاءِ هُمُ الْفَائِزُونَ
اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے اور اللہ سے ڈرے اور پرہیزگار ہو تو یہی لوگ کامیاب ہیں۔ (القرآن ۵۲/۲۴)

زُفَّة الْقَارِي

شرح
نصیب

صَحْحُ الْبُخَارِيِّ

فقیہ اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمہ اللہ تعالیٰ
سابق صدر شعبہ افتاء جامعہ اشرفیہ مبارکپور (انڈیا)

فریدی ٹیکسٹ
ط (رجسٹرڈ)
۳۸- اردو بازار لاہور

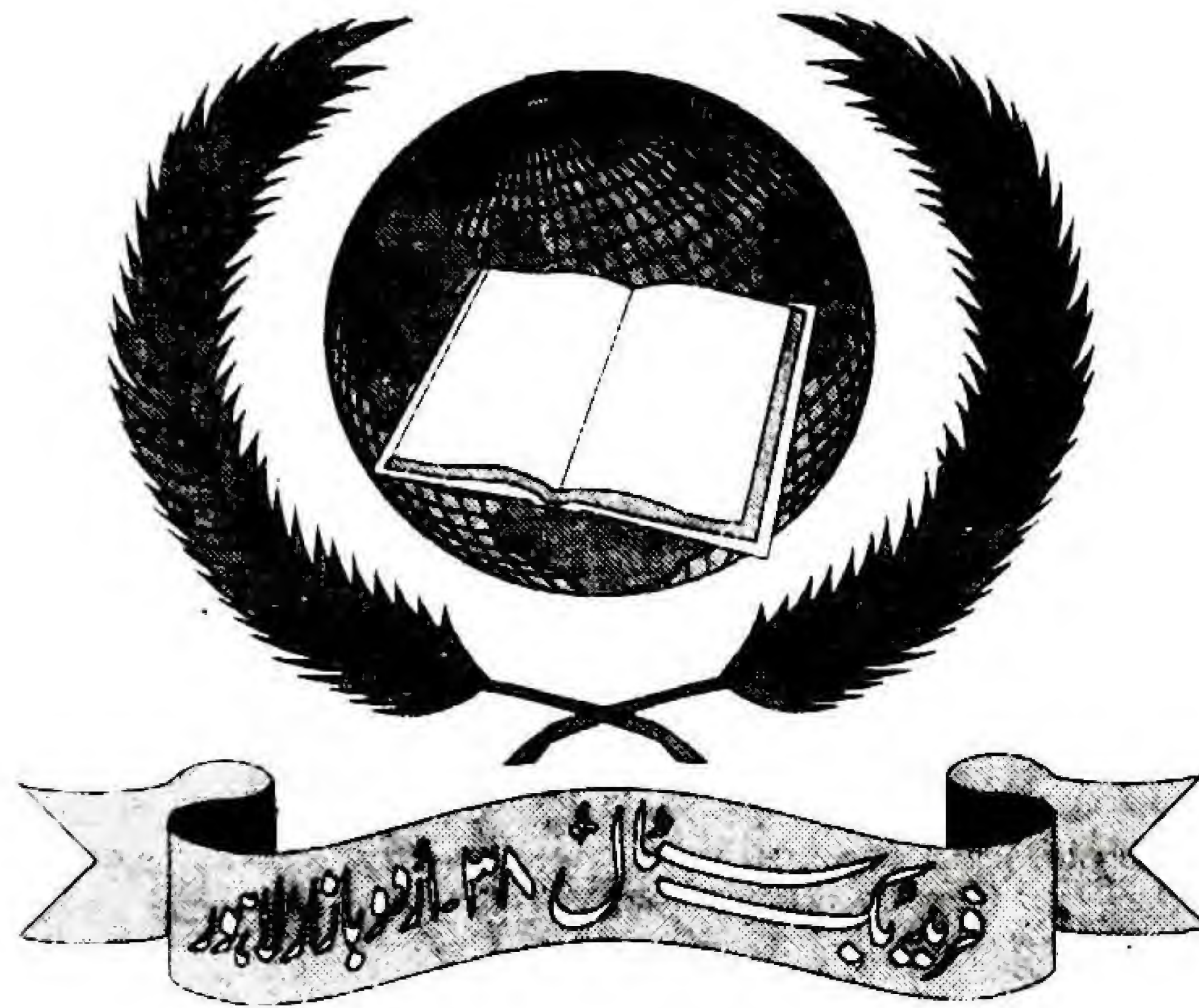
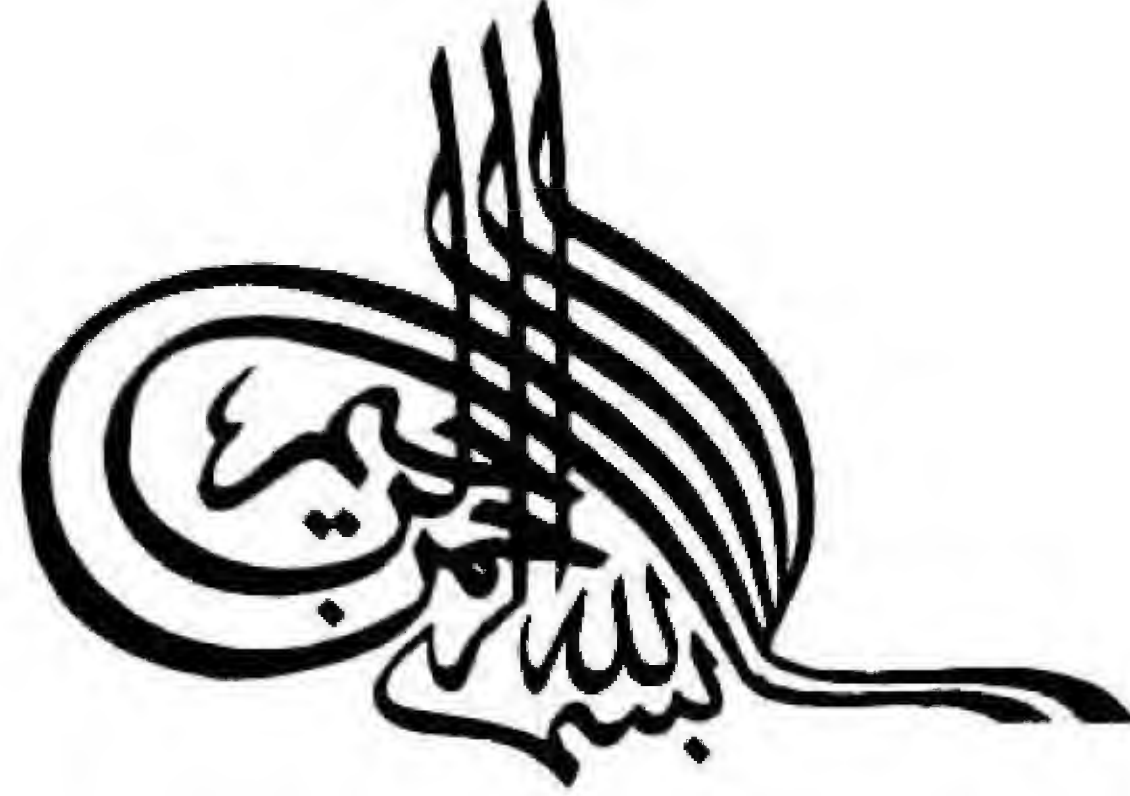
Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرا، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



الطبع الاول : ربیع الثانی ۱۴۲۱ھ / جولائی ۲۰۰۰ء
الطبع الثانی : رمضان المبارک ۱۴۲۸ھ / دسمبر ۲۰۰۷ء
مطبع : رومی پبلیکیشنز اینڈ پرنٹرز لاہور
قیمت : = ۲۰۰۰ روپے (مکمل سیٹ)

Farid Book Stall®

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک سٹال (رجسٹرڈ) ۳۸۔ اردو بازار لاہور

فون نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵

فیکس نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای۔میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com

فہرست مضامین

نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری (جلد دوم)

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۵۶	ت: وصلى على في ثوب غير مقصور	۲۷	كتاب الصلوة
۵۶	مولانا نور شاہ کشمیری کا اجتہاد اور ان کا رد	۲۷	صلوة کے لغوی و شرعی معانی
۵۷	حدیث: فما رأى بعد ذلك عريانا	۲۸	حدیث: الاسراء
۵۹	حدیث: او كلکم یجد ثوبین	۲۸	سدرۃ المنتہی
۵۹	امام بخاری پر تطفل	۲۹	قبل معراج نماز
۶۰	پانچامہ انبیاء کرام کا لباس ہے		اس امت میں سب سے پہلے کس نے
۶۱	حضور نے پانچامہ پہنایا نہیں	۳۰	نماز پڑھی؟
۶۲	حدیث: نهى عن اشمال الصماء	۳۱	رکوع اس امت کے خصائص سے نہیں
۶۳	حدیث: ایضاً	۳۳	قال ابن شهاب اخبرني ابن حزم
۶۴	حدیث: بعثني ابوبكر في موذنين يوم النحر	۳۴	لا ادرى ماهي
۶۴	پہلای اسلام	۳۷	ایضاح البخاری کا رد
۶۶	عرب میں دودین نہیں رہ سکتے	۴۰	ایک نکتہ
۶۷	الفخذ عورة		حدیث: فرض الله الصلوة حين فرضها
۶۹	ت: غطى النبي ﷺ ركبتيه	۴۳	رکعتیں رکعتیں
۷۰	ت: وفخذه على فخذي	۴۵	ت: ويذكر عن سلمه بن الاكوع
۷۰	حضرت جرہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۴۷	ت: وامر ان لا يطوف عريان
۷۰	حضرت محمد بن تحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۴۸	حدیث: صلى جابر في ازار قد عقده
۷۱	حدیث: حسر الازار عن فخذه	۴۹	حدیث: ایضاً
۷۱	حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۵۰	ت: الملتحف المتوشح
۷۵	ت: لو وارت جسدها في ثوب جاز		حدیث: رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
۷۵	حضرت عکرمہ رحمۃ اللہ علیہ	۵۱	وسلم في ثوب واحد
۷۶	حدیث: كان يصلي الفجر	۵۲	حدیث: لا يصلي احدكم في الثوب الواحد
۷۶	غایت باب	۵۲	حدیث: من صلى في ثوب اثن
۷۶	فجر کا وقت مستحب	۵۳	حدیث: ان كان واسعا فالتحف به
۷۷	حدیث: صلى في خميصه لها اعلام	۵۴	حدیث: يصلون عاقدی ازارهم
۷۹	حدیث: كان قرام لعائشه سترت به	۵۴	ت: في الثياب ينسجها المجوس
۷۹	جانب بیتھا	۵۴	ت: يلبس ما صبغ بالبول

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۱۰۴	حدیث : اذا صلى فرج بين يديه	۷۹	تصویر کا حکم
۱۰۵	ت : يستقبل باطراف رجله	۸۰	مناسبت باب
۱۰۵	حدیث : من صلى صلواتنا واستقبل قبلتنا	۸۰	حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۱۰۶	حدیث : ایضاً		حدیث : رایت بلالا اخذ وضوء رسول اللہ
۱۰۷	حدیث : ایضاً	۸۲	صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰۷	حدیث : رجل طاف بالبيت بالعمرة	۸۲	تصحیح
۱۰۷	مقام ابراہیم	۸۳	باب کافاندہ
۱۰۸	حدیث : الصلوة فی داخل البيت		بزرگان دین کے تبرکات سے برکت
۱۱۰	حدیث : ایضاً	۸۴	حاصل کرنا
۱۱۰	حضور نے کعبے میں نماز پڑھی	۸۵	ت : ان یصلی علی الحمد
۱۱۱	حدیث : تحویل قبلہ	۸۵	ت : و صلی علی ظهر المسجد
۱۱۲	حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ	۸۵	تشریحات
۱۱۲	قبل ہجرت قبلہ	۸۶	حدیث : منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
۱۱۴	ستہ عشر شہرا او سبعة عشر شهرا	۸۷	تشریحات
۱۱۴	حدیث : کان یصلی علی راحلته	۸۸	حدیث : فجلس فی مشربہ
	تحویل قبلہ کس نماز اور کس مسجد میں	۸۹	ایلاء کا واقعہ کب ہوا؟
۱۱۵	ہوئی؟	۹۰	ان صلی قائما فصلوا قیاما
۱۱۵	حدیث : انسی کما تنسون		مرغ وصال میں کتنی نمازیں مسجد
۱۱۷	ت : سلم النبی ﷺ فی الظهر	۹۱	میں پڑھیں؟
۱۱۸	حضور ﷺ سے نماز میں کتنی بار سہو ہوا؟	۹۲	ت : صلی فی السفینہ قائما
۱۱۹	حدیث : وافقت ربی ثلاثا	۹۳	ت : تصلی قائما مالم یشق
۱۱۹	حضرت عمر کے مس موافقات	۹۶	ریل وغیرہ میں نماز کا حکم
۱۲۴	حدیث : وقد امر ان یستقبل الکعبہ	۹۷	ہوائی جہاز پر نماز کا حکم
۱۲۶	حدیث : رای تحامہ فی القبة	۹۸	حدیث : قوموا فلا صلی لکم
۱۲۸	حدیث : ایضاً	۹۸	مرد و عورت کی محاذات کا حکم
۱۲۸	حدیث : ایضاً	۱۰۰	ت : و صلی علی الفراش
۱۲۸	حدیث : ایضاً		حدیث : کنت انام بین یدی رسول اللہ صلی
۱۲۹	حدیث : البزاق فی المسجد خطیئة	۱۰۰	اللہ علیہ وسلم
۱۲۹	حدیث : فلا یبصق امامہ	۱۰۰	تشریحات
۱۳۰	حدیث : انی لاراکم من وراء ظہری		ت : کان القوم یسجدون علی العمامة
۱۳۰	حدیث : انی لاراکم من ورائکم	۱۰۱	والقلنسوة
۱۳۱	حدیث : سابق بین الخیل	۱۰۲	حدیث : یصلی فی نعلیہ
۱۳۲	حدیث : اتی بمال من البحرین	۱۰۳	حدیث : بال وتوضا ومسح علی خفیہ
۱۳۵	حدیث : ارسلک ابو طلحة	۱۰۴	حدیث : لا یتم رکوعہ ولا سجودہ

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۱۵۹	حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۱۳۵	حضرت عباس بن عبد المطلب
۱۶۰	حدیث : بناء مسجد النبوی	۱۳۶	حدیث : فتلا عنا فی المسجد
۱۶۱	حدیث : و یح عمار تقتله الخ	۱۳۷	حدیث : حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ
۱۶۳	حدیث : من بنی للہ مسجدا	۱۳۸	لعان
۱۶۳	حدیث : امسک بنصالتها	۱۳۹	مسجد میں قضا
۱۶۴	حدیث : فلیاخذ بنصالتها	۱۴۰	ت : پیدا برجلہ الیمنی
۱۶۴	حدیث : اللہم ایدہ بروح القدس	۱۴۰	ت : رای یصلی عند قبر الخ
۱۶۵	حدیث : والحیثہ یلعبون	۱۴۰	حدیث : بنوا علی قبرہ مسجدا
۱۶۶	حدیث : انما الولاء لمن اعتق	۱۴۰	حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ
۱۶۸	حدیث : انه تقاضی ابن حدود	۱۴۱	حضرت مالک بن ابو خیشن او الدخشن
۱۶۸	حدیث : ان رجلا اسود کان یقم المسجد	۱۴۱	حدیث : فقدم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
۱۶۹	حدیث : تم حرم تجارة الخمر	۱۴۳	وسلم المدینہ
۱۶۹	ت : محررا للمسجد یخدمہ	۱۴۳	قبائیں قیام کی مدت
۱۷۰	حدیث : ان عفريتاً من الجن	۱۴۴	دیہات میں جمعہ
۱۷۱	ت : یامر الغریم ان یحبس فی المسجد	۱۴۵	مسجد نبوی کی زمین کی قیمت
۱۷۱	حدیث : ثمامہ بن اثال	۱۴۶	مسجد اقدس کی تعمیر
۱۷۲	حدیث : طوفی من وراء الناس	۱۴۸	حدیث : الصلوة الی البعیر
۱۷۳	حدیث : معهما مثل المصباحین یضیان	۱۴۹	حدیث : فلا تسئلونی عن شئی الا اخیرتکم
۱۷۳	حدیث : ان اللہ خیر عبدا	۱۵۱	حدیث : اجعلوا فی بیوتکم من صلوتکم
	حدیث : سدوا عنی کل خوخہ الا خوخہ	۱۵۱	ت : کرہ الصلوة فی خسف بابل
۱۷۵	ابی بکر	۱۵۲	حدیث : لا تدخلوا علی هؤلاء المعذبین الا
۱۷۵	حدیث : لو رايت مساجد ابن عباس	۱۵۲	ان یكونوا باکین
	حدیث : ترفعان اصواتکم فی مسجد	۱۵۳	ت : انا لاندخل کنائسکم
	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ	۱۵۳	ت : یصلی فی بیعہ الخ
۱۷۶	علیہ وسلم	۱۵۴	حدیث : لعنہ اللہ علی الیہود الخ
۱۷۶	حدیث : صلوة اللیل مثنی مثنی	۱۵۵	حدیث : یوم الوحاش من تعاجیب ربنا
	حدیث : رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ	۱۵۵	ت : کانوا فی الصفہ
۱۷۷	وسلم ستلقیا فی المسجد	۱۵۶	ت : کان اصحاب الصفہ الفقراء
۱۷۷	ت : کان عمر و عثمان یفعلان	۱۵۷	حدیث : قم یا ابا تراب
۱۷۷	ت : صلی فی دار یغلق علیہم الباب	۱۵۸	حدیث : حدیث اصحاب الصفہ
۱۷۸	حدیث : صلوة الجمع تزید الخ	۱۵۸	ت : بدا بالمسجد فصلی فیہ
۱۷۹	حدیث : شبک اصابعہ	۱۵۹	حدیث : صلی رکعتین
۱۷۹	ت : اذا بقیت فی حثالہ من الناس	۱۵۹	حدیث : فلیرکع رکعتین
			ت : امر ببناء المسجد

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۲۰۴	نہیں تھے	۱۷۹	حدیث : ان المومن للمومن كالبنیان
۲۰۴	عصر کا وقت	۱۷۹	حدیث : حدیث ذی الیدین
۲۰۴	اشکال و جواب	۱۸۱	حدیث : یصلی فی تلك الا مکنه
۲۰۵	دوسرا اشکال اور جواب	۱۸۲	حدیث : ایضاً
۲۰۵	حدیث : حدیث الحذیفہ فی الفتنہ	۱۸۸	حدیث : یصلی الی غیر جدار
۲۰۶	حدیث : ان رجلاً اصاب من امرأة	۱۸۹	حدیث : امر بالحربه فتوضع
۲۰۶	قبلہ تکفرها الصلوة	۱۹۰	حدیث : بین المصلی والجدار الخ
۲۰۷	حنات صرف صغار کیلئے کفارہ ہیں	۱۹۰	حدیث : کان جدار المسجد الخ
۲۰۷	حدیث : حسب الاعمال الصلوة علی وقتها	۱۹۰	ت : المصلون احق بالسواری
	الوقت الاول من الصلوة رضوان	۱۹۰	ت : یصلی بین الاسطوانة
۲۰۸	اللہ موضوع ہے	۱۹۰	حدیث : یصلی عند الاسطوانة الخ
۲۰۸	حدیث : لو ان نهرا بباب احدکم	۱۹۱	حدیث : یتدرون السواری
۲۰۹	حدیث : اعتدلوا فی السجود	۱۹۲	حدیث : کان اذا دخل الکعبه
۲۰۹	حدیث : وهذه الصلوة قد ضیعت	۱۹۳	حدیث : اعتدلتموننا بالکلب
۲۱۰	حدیث : اذا اشتد الحر فابردوا	۱۹۴	ت : رد الماریین یدیه
۲۱۰	حدیث : فان شدة الحر من فیح جهنم	۱۹۵	حدیث : اذا اراد ان یجتاز
۲۱۱	حدیث : حتی رایننا فی التلؤلؤ	۱۹۶	حدیث : لو یعلم الماریین یدی الخ
	ظہر کا وقت کب تک ہے اور مستحب	۱۹۷	ت : کرہ عثمان ان یستقبل الرجل
۲۱۱	کیا ہے ؟	۱۹۷	ت : ان الرجل لا یقطع صلوة الرجل
۲۱۲	نانو توئی صاحب پر تعقب	۱۹۷	حدیث : اذا اراد ان یوترأ یقطنی
	حرین طیین میں کبھی کبھی سایہ اصلی دو		حدیث : کان یصلی وهو حامل امامه بنت
	انگل سے زائد نہیں ہوتا بلکہ مدینہ طیبہ	۱۹۸	زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا
	میں کبھی بالکل نہیں ہوتا اعلیٰ حضرت		
۲۱۲	قدس سرہ کی تحقیق	۲۰۰	کتاب مواقیت الصلوة
	مولوی محمود الحسن اور کشمیری صاحبان	۲۰۰	حدیث : ان جبرئیل علیہ السلام نزل فصلی
۲۱۳	پر تعقب		حدیث : کان یصلی العصر والشمس فی
۲۱۴	کشمیری صاحب پر تعقب	۲۰۱	حجرتها
۲۱۴	فصول کی تقسیم	۲۰۲	ان عمر بن عبدالعزیز اخر الصلوة
۲۱۵	کشمیری صاحب پر دوسرا تعقب	۲۰۲	نزل فصلی
۲۱۵	فاذن لها بنفسین	۲۰۳	اعلم ما تحدث
۲۱۵	ایک مشہور اعتراض کا تحقیقی جواب		اس حدیث کے راوی اس نماز میں شریک
۲۱۶	حدیث : فلا تسئلونی عن شئی الا اخبرکم		

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۲۴۱	باب سے مطابقت	۲۱۸	حدیث : یصلی الصبح واحدنا یعرف جلیسہ
۲۴۲	ت : یجمع المریض بین المغرب والعشاء	۲۱۹	رجع والشمس حیہ کا صحیح ترجمہ
۲۴۲	کشمیری صاحب پر تعقب	۲۲۰	حدیث : صلی سبعا وثمانیا
۲۴۳	حدیث : کنا نصلی المغرب فینصرف	۲۲۱	حدیث : یصلی العصر والشمس فی حجر تہا
۲۴۳	حدیث : یصلی الظهر بالہاجرۃ	۲۲۱	شوافع کا استدلال اور جواب
۲۴۴	نماز فجر میں اسفار مستحب ہے	۲۲۲	حجرۃ مبارکہ میں دھوپ کدھر سے آتی تھی
۲۴۵	حدیث : کنا نصلی المغرب اذا توارت	۲۲۴	حدیث : کنا نصلی العصر ثم یخرج الانسان
۲۴۵	حدیث : لا یغلبنکم الاعراب		ثم دخلنا علی انس فوجدناہ یصلی
۲۴۶	کشمیری صاحب کا خطبہ	۲۲۴	العصر
	حدیث : صلی لنا صلوة العشاء وہی التی		حدیث : کنا نصلی العصر ثم یذهب الذاہب
	یدعو الناس العتمہ لیس احد من	۲۲۴	الی قباء والشمس مرتفعہ
۲۴۸	الناس یصلی هذه الساعہ غیر کم		حدیث : کان رسول اللہ ﷺ یصلی العصر
۲۴۹	حدیث : اعتم بالعشاء حتی ناداہ عمر	۲۲۴	والشمس مرتفعہ
۲۵۰	حدیث : شغل عنها فاخرها حتی رقدنا	۲۲۵	احادیث و لغایت کی توجیہ
۲۵۲	شفق کی تحقیق	۲۲۶	عوالی کا مسجد اقدس سے فاصلہ
۲۵۳	و آخر وقت المغرب اذا السود الافق	۲۲۶	کشمیری صاحب پر تعقب
۲۵۳	کشمیری صاحب کا خطبہ	۲۲۷	احناف کے یہاں عصر میں تاخیر مستحب ہے
۲۵۳	نماز مغرب کے وقت پر قیاس سے استدلال	۲۲۸	حدیث : الذی تفوتہ العصر فکانما و تراہلہ
۲۵۵	حضور اقدس ﷺ شارع ہیں	۲۲۸	حدیث : فی یوم غیم بکروا بالعصر
۲۵۵	عشاء کا آخری وقت	۲۲۹	حدیث : انکم سترون ربکم
۲۵۶	ت : کان یستحب تاخیرھا	۲۲۹	رویت باری عزوجل کی بحث
۲۵۶	حدیث : اخر صلوة العشاء والی نصف اللیل	۲۳۲	حدیث : یتعاقبون فیکم ملائکہ
۲۵۷	حدیث : من صلی ابردین دخل الجنہ	۲۳۴	سوال لا علمی کی دلیل نہیں
۲۵۷	حدیث : بین السحر والصلوة قدر خمسين آیہ	۲۳۴	کشمیری صاحب پر تعقب
۲۵۹	حدیث : کنت اتسحرتم تکنون سرعہ بی	۲۳۵	حدیث : اذا ادرك احدکم سجدة
۲۵۹	اسفار کے استحباب پر ایک استدلال		اذا ادرك سجدة من صلوة الصبح
۲۶۰	حدیث : من ادرك رکعہ من الصلوہ	۲۳۵	کی بحث
	حدیث : نہی عن الصلوہ بعد الصبح حتی	۲۳۷	حدیث : انما بقاؤکم فیما سلف
۲۶۰	ترتفع الشمس	۲۳۸	حدیث : مثل المسلمین والیہود والنصارى
۲۶۱	حدیث : لا تحروا بصلاتکم طلوع الشمس	۲۳۹	توریت اور انجیل جملی کلمے ہیں
	حدیث : لا صلوة بعد الصبح حتی ترتفع	۲۳۹	قیراط کی تحقیق
۲۶۲	الشمس	۲۴۰	اس امت کا زمانہ ایک ہزار سال سے زائد ہے

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۲۸۳	حضرت ام رومان رضی اللہ تعالیٰ عنہا	۲۶۲	حدیث : لقد نهى عن الركعتين بعد العصر
۲۸۶	کتاب الاذان	۲۶۲	حدیث : لا تحروا طلوع الشمس ولا غروبها
۲۸۶	حدیث : ذكروا النار والناقوس	۲۶۳	زوال کے وقت نماز مکروہ ہے اس کی دلیل
۲۸۶	حدیث : فیتحینون الصلوة لیس بنادی لها	۲۶۴	زوال سے کیا مراد ہے ؟
۲۸۷	اذان کیسے مشروع ہوئی ؟	۲۶۴	یوم جمعہ وقت زوال نماز کا استثناء
۲۸۷	تنقیحات	۲۶۵	ت : اصلی بعد العصر رکعتیں
۲۸۸	کشمیری صاحب کی نکتہ آفرینی	۲۶۵	مکہ معظمہ میں استثناء کا جواب
۲۸۹	ان یوتر الاقامہ	۲۶۶	باب سے مطابقت
۲۸۹	ترجیع کی بحث	۲۶۷	حدیث : ما ترکھما حتی لقی اللہ
۲۹۱	حضور اقدس ﷺ نے اذان کی ہے ؟	۲۶۷	حدیث : ما ترک سجدةین بعد العصر
۲۹۲	حدیث : اذا نودی للصلوة ادبر الشیطان	۲۶۷	حدیث : رکعتان لم یکن یدعھما
۲۹۳	حتی اذا ثوب	۲۶۸	حدیث : ما کان یاتینی بعد العصر الاصلی
۲۹۴	حضرت امام اعظم کی ایک نفیس حکایت	۲۶۸	عصر کے بعد نماز نفل خصائص میں سے ہے
۲۹۴	اذان نماز کے ساتھ خاص نہیں	۲۶۹	نوافل کی قضا بھی خصائص میں سے ہے
۲۹۵	دیوبندی اکابر کی شہادت	۲۶۹	علامہ عسقلانی پر تطفل
۲۹۶	اذان قبر کا اثبات	۲۷۰	کشمیری صاحب کا رد
۲۹۶	ت : اذن اذا ناسمحا	۲۷۰	کشمیری صاحب کا تہور
۲۹۷	حدیث : اذا كنت فی غنمک فاذنت	۲۷۱	تین کے علاوہ بقیہ اوقات مکروہہ میں
۲۹۸	حدیث : لم یکن یغیر بنا حتی یصبح	۲۷۱	فرائض واجبات کی تخصیص کی وجہ
۲۹۹	حدیث : اذ سمعتم النداء فقولوا	۲۷۲	حدیث : عن ابی قتادة واسند بلال ظہرہ
۲۹۹	حدیث : سمع معاویہ فقال لمثلہ	۲۷۲	فغلبتہ عیناہ
۲۹۹	حدیث : لما قال حی علی الصلوة	۲۷۲	کشمیری صاحب پر تعقب
۳۰۰	حدیث : من قال حین یسمع النداء	۲۷۴	حدیث : ما کدت اصلی العصر
۳۰۰	کشمیری صاحب پر تعقب	۲۷۴	کاد کی نفی اثبات کے لیے ہے یا نفی کیلئے
۳۰۲	کشمیری صاحب کا رد	۲۷۵	غزوہ خندق میں کتنی نمازیں قضا ہوئیں
۳۰۲	دعا بعد اذان میں ہاتھ اٹھانا مشروع ہے	۲۷۷	ت : من ترک صلوة واحدة عشرين سنہ
۳۰۳	ت : اختلفوا فی الاذان فاقرع سعد	۲۷۷	حدیث : من نسی صلوة فلیصل
۳۰۳	قادیسیہ کب فتح ہوا ؟	۲۷۸	انوار الباری کا رد
۳۰۳	حدیث : لو یعلم الناس ما فی النداء والصف	۲۷۹	ت : سمعته یقول بعد
۳۰۴	الاول	۲۸۰	حدیث : ان اصحاب الصفہ
۳۰۵	فضائل صف اول	۲۸۰	مولانا عبدالحی لکھنوی پر تعقب
		۲۸۲	اصحاب صفہ

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۳۲۰	حدیث : ان آمر بحطب لیحطب	۳۰۶	ت : وتکلم سلیمان فی اذانه
	ت : اذا فاتته الجماعة ذهب الی مسجد	۳۰۶	ت : لا باس ان یضحک
۳۲۱	آخر	۳۰۶	حدیث : الصلوة فی الرحال
	ت : صلی انس بالجماعة فی مسجد	۳۰۷	اشاء اذان میں کلام
۳۲۱	— صلی فیہ	۳۰۸	حدیث : ان بلا لا یوذن بلیل
	حدیث : صلوة الجماعة تفضل صلوة الفذ		حدیث : کان اذا اعتکف المودن صلی
۳۲۱	بسبع وعشرين درجه	۳۰۹	ر کعتین
۳۲۱	جماعت ثانیہ کا حکم	۳۰۹	حدیث : یصلی رکعتین بین النداء والاقامہ
	حدیث : صلوة الجماعة تفضل صلوة الفذ	۳۱۰	حدیث : لا یمنع احدکم اذان بلال
۳۲۲	بخمیس وعشرين درجه	۳۱۱	حدیث : بین کل اذانین صلوة
۳۲۲	حدیث : الا انهم یصلون جمیعا		حدیث : اذا سکت المودن بالاول من
	حدیث : اعظم الناس اجرا ابعدهم فابعدهم	۳۱۲	صلوة الفجر قام فرکع
۳۲۳	ممشی	۳۱۲	حدیث : ولیومکم اکبر کم
۳۲۳	حدیث : الشهداء خمسہ	۳۱۲	حدیث : اذا خرجتما فاذا
	حدیث : ان بنی سلمہ ارادوا ان یتحولوا عن	۳۱۳	حدیث : صلوا فی رحالکم
۳۲۵	منازلہم	۳۱۵	ت : جعل اصبعیہ فی اذنیہ
۳۲۷	حدیث : اثقل الصلوة علی المنافقین	۳۱۵	ت : لا یجعل اصبعیہ فی اذنیہ
۳۲۷	حدیث : سبعة یظلمہم اللہ	۳۱۵	ت : لا باس ان یوذن علی غیر وضوء
۳۲۹	حدیث : من غدا اوراح	۳۱۶	ت : الرضوء حق وسنة
۳۲۹	حدیث : آالصبح اربعا	۳۱۶	ت : یذکر اللہ علی کل احیانه
۳۳۰	فجر کی اقامت کے بعد سنت	۳۱۶	حدیث : انه رای بلا لا یوذن
۳۳۲	سند میں تسامح اور ضروری تصحیح	۳۱۶	ت : کرہ ان یقول فاتتنا الصلوة
۳۳۳	حدیث : لما مرض النبی ﷺ		حدیث : اذا ایتیم الصلوة فعلیکم السکینہ
۳۳۵	مرض وصال کی ابتداء	۳۱۷	والوقاء
۳۳۶	انکن صواحب یوسف		حدیث : فامشوا الی الصلوة وعلیکم
۳۳۷	حدیث : انی لا استطیع الصلوة معک	۳۱۷	السکینہ والوقاء
۳۳۷	ت : من فقه المرء اقبالہ علی حاجتہ		حدیث : امام کے سلام کے بعد مسبوق کی نماز
۳۳۸	حدیث : اذا وضعت العشاء	۳۱۷	ابتداء الی ہے یا انتہائی
۳۳۸	حدیث : اذا قدم العشاء فابدء وا	۳۱۸	حدیث : فلا تقوموا حتی ترونی
۳۳۸	حدیث : اذا وضع عشاء احدکم		حدیث : اقیمت الصلوة فما قام الی الصلوة
۳۳۹	ت : اذا کان احدکم علی الطعام	۳۱۹	حتى نام القوم
۳۳۹	حدیث : یکون فی مهنة اهله	۳۲۰	ت : ان منعه امه عن العشاء لم یطعمها

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۳۶۳	متنفل کے پیچھے مفتر عن کی نماز	۳۳۹	حدیث : مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم
۳۶۳	کشمیری صاحب پر تعقب	۳۳۹	فاششد مرضہ
	حدیث : انی لا تاخر عن صلوة الغداة من	۳۴۰	حدیث : مروا ابابکر یصلی بالناس
۳۶۴	اجل فلان	۳۴۰	حضرت صدیق اکبر کی امامت اور خلافت
۳۶۵	حدیث : اذا صلی احدکم للناس فلیخفف	۳۴۳	حدیث : فکشف النبی ﷺ ستر الحجرۃ
۳۶۵	ت : طولت بنا یا بنی	۳۴۳	حدیث : فلما وضع وجه النبی ﷺ ما
۳۶۶	حدیث : یوجز الصلوة ویكملها	۳۴۳	نظرنا منظرا کان اعجب الینا
۳۶۶	حدیث : فاتجوز فی صلواتی کراہیہ ان اشق	۳۴۵	حدیث : ان ابابکر رجل رقیق اذا قرء غلبہ
	حدیث : ما صلیت وراء امام قط اخف صلوة		البکا
۳۶۷	من النبی صلی اللہ علیہ وسلم		حدیث : فخرج فاذا ابوبکر یوم الناس
۳۶۸	ت : اتموا بی ولیاتم بکم	۳۴۶	فلما راه
۳۶۸	فائدہ باب	۳۴۷	حدیث : ذهب الی بنی عمرو بن عوف
	ت : سمعت نشیج عمرو انا فی آخر	۳۴۸	لیصلح انما التصفیق للنساء
۳۶۹	الصفوف	۳۴۹	ت : اذا رفع قبل الامام یعود
	حدیث : قال فی مرضہ مروا ابابکر یصلی		ت : من یرکع مع الامام ولا یقدر علی
۳۷۰	بالناس	۳۵۰	السجود
۳۷۱	حدیث : لتسون صفوفکم	۳۵۱	حدیث : واذا صلی جالسا فصلوا جلوسا
۳۷۱	حدیث : اقیموا صفوفکم وتراسوا	۳۵۲	حدیث : اذا قال سمع اللہ لم یحن منا احد
۳۷۲	حدیث : انما جعل الامام لیوتم بہ		حدیث : اما یخشی احدکم اذا رفع راسہ قبل
۳۷۳	حدیث : سورا صفوفکم	۳۵۳	الامام ان یجعل اللہ راسہ راس حمار
	حدیث : ما انکرت شیئا الا انکم لا یقیمون	۳۵۴	ت : یومہا عبدہا ذکوان من المصحف
۳۷۳	الصفوف	۳۵۵	ت : یوم القوم اقرء ہم
۳۷۴	ایک تطبیق	۳۵۶	حدیث : یومہم سبالم وکان اکثرہم قرآنا
۳۷۵	ت : یلزم کعبہ بکعب صاحبہ	۳۵۷	حدیث : اسمعوا واطیعوا وان استعمل حبشی
۳۷۵	حدیث : یلزم منکبہ بمنکب صاحبہ	۳۵۷	حدیث : یصلون لکم فان اصابوا فلکم
۳۷۶	کعبہ بکعب صاحبہ	۳۵۸	ت : وصل وعلیہ بدعة
۳۷۷	ت : ان تصلی وبینک وبینہ نہر	۳۵۸	بد مذہب کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم
۳۷۷	ت : یاتم وان کان بینہما طریق	۳۵۹	حدیث : انک امام عامہ وقد نزل بک ماتری
۳۷۸	حدیث : انی خشیت علیکم صلوة اللیل	۳۶۰	امام فتنہ
۳۷۸	حدیث : کان لہ حصیر یحتجرہ باللیل	۳۶۰	فاسق معین کی امامت
۳۷۹	حدیث : اتخذ حجرۃ من حصیر فی رمضان	۳۶۱	ت : لا نری ان یصلی خلف المختب
۳۷۹	یہ نماز کون سی تھی ؟	۳۶۱	حدیث : فتنان فتنان فتنان

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۳۰۲	السماء	۳۸۱	حدیث : اذا قام فی الصلوة رفع یدیه -
۳۰۲	حدیث : الالتفات فی الصلوة اختلاف	۳۸۱	حدو منکبہ
۳۰۳	الشیطان	۳۸۱	کشمیری صاحب پر تعقب
۳۰۳	حدیث : اشکی اهل الکوفہ سعد الی عمر	۳۸۲	تحریر کے وقت کہاں تک ہاتھ اٹھائے
۳۰۳	کوفہ	۳۸۲	حدیث : اذا صلی کبر و رفع یدیه
۳۰۳	حضرت سعد بن بن وقاص رضی اللہ عنہ	۳۸۲	حدیث : اذا دخل فی الصلوة کبر و رفع یدیه
۳۰۵	کشمیری صاحب پر تعقب	۳۸۲	اختلاف کے دلائل
۳۰۷	حدیث : لا صلوة لمن لم یقرء بفتحہ الكتاب	۳۸۳	تہنیت
۳۰۸	قراءت خلف امام	۳۸۳	رفیع یدین
۳۰۹	ہمارے دلائل	۳۸۳	ہمارے دلائل
۳۱۰	حدیث : لواء الامام لہ قراءۃ کی صحیح	۳۸۵	نتیجہ و تمجیس
۳۱۱	تہنیت	۳۸۶	شبہات و جوابات
۳۱۱	شبہات و جوابات	۳۸۸	حدیث براء
۳۱۳	جمہور صحابہ کا مسلک	۳۸۹	حدیث ابن عباس
۳۱۳	کشمیری صاحب پر تعقب	۳۹۰	حدیث جابر بن سمیرہ
۳۱۵	کنگوری صاحب پر تعقب	۳۹۱	دعویٰ حق پر غلبہ و جواب
۳۱۶	حدیث : ارجع فصل فانک لم تصل	۳۹۲	خلاصہ احادیث
۳۱۶	حدیث : یقرء فی الرکعتین الاولیین من	۳۹۲	خاص نکتہ
۳۱۸	صلوة الظهر	۳۹۲	ایضاً
۳۱۹	حدیث : سمعہ و هو یقرء والمرسل عرفا	۳۹۳	رفیع یدین نہ کرنے والے صحابہ
۳۲۰	حدیث : یقرء فی المغرب بطولی الطولیین	۳۹۳	حدیث : ان یضع الرجل الید الیمنی علی
۳۲۱	حدیث : قرء فی المغرب بالطور	۳۹۳	ذراعہ الیمنی
۳۲۲	حدیث : یقرء اذا السماء انشفت فمحد	۳۹۳	ہاتھ کہاں ہاندھے؟
۳۲۳	حدیث : یقرء فی العشاء بالنہین والربہون	۳۹۵	تہذیب و دلیل
۳۲۳	حدیث : فی کل صلوة یقرء	۳۹۶	حدیث : الھمو الرکوع والسجود
۳۲۵	حدیث : حدیث الحسن	۳۹۶	حدیث : کانوا یفتحون الصلوة بالحمد لله
۳۲۶	شیاطین	۳۹۶	رب العالمین
۳۲۷	ازالہ شبہات	۳۹۸	حدیث : یمسکت بین التکبیر و بین القراءۃ
۳۲۹	حدیث : قرء فی ما امر و مسکت فی ما امر	۳۹۹	حدیث : صلی صلوة الکسوف
۳۲۹	قرء النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۴۰۰	حدیث : یقرء فی الظهر والمغرب
۳۲۹	المؤمنون فی الصبح	۴۰۱	حدیث : ولقد راہت الان الجنبہ والنار
	و قرء عمر فی الرکعۃ الاولی بماء		حدیث : ما بال القوام یقرءون ابصارہم الی

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۲۵۰	حدیث : یقنت فی الركعة الآخرة من صلاة الظهر الخ	۲۳۰	وعشرين آیه
۲۵۱	حدیث : كان القنوت في الفجر والمغرب	۲۳۰	ت : وقرأ الاحنف بالكهف في الاولى
۲۵۲	حدیث : فلما رفع راسه من الركعة قال	۲۳۱	إذا جاء ذكر موسى
۲۵۳	سمع الله لمن حمده الخ	۲۳۱	ت : وقرأ ابن مسعود بربعين آية
۲۵۳	ت : كان ابن عمر يصنع يديه قبل ركبته	۲۳۲	ت : في من يقرأ سورة واحدة في ركعتين
۲۵۳	حدیث : كان يكبر في كل صلاة	۲۳۲	ت : قراءة قل هو الله احد في كل ركعة
۲۵۳	وليد بن وليد	۲۳۵	حدیث : فقال هذا كهذا الشعر
۲۵۳	سلمة بن هشام	۲۳۶	ت : آمين دعاء
۲۵۵	عياش بن ربيعة	۲۳۶	ت : لا تفتني بآمين
۲۵۵	اهل الشرق	۲۳۶	ت : كان ابن عمر لا يدعه
۲۵۶	ايك تنقيح	۲۳۷	حدیث : اذا امن الامام فامنوا
۲۵۷	حدیث : فيقول من كان بعد شيئا فليتبعه	۲۳۷	حدیث : اذا قال احدكم آمين
۲۶۰	منافقوها	۲۳۸	آمين بالحجر کی بحث
۲۶۱	فباتيهم	۲۳۸	آمين بالسركے دلائل
۲۶۲	اشكال اور جواب	۲۳۹	حدیث : اذا قال الامام غير المفضوب
۲۶۳	حدیث : ان يسجد على سبعة اعضاء	۲۳۹	عليهم ولا الضالين فقولوا آمين
۲۶۳	حدیث : حدثني ما سمعت في ليلة القدر	۲۴۱	شبهات وجوابات
۲۶۶	حدیث : الا انبئكم صلوة رسول الله ﷺ	۲۴۲	تنقيح
۲۶۸	حدیث : لو الوان اصلي بكم كما رايت	۲۴۲	حدیث : فر كع قبل ان يصل الى الصف
۲۶۹	النبي صلى الله عليه وسلم	۲۴۳	حدیث : ذكرنا هذا الرجل صلوة رسول
۲۶۹	حدیث : اعتدلوا في السجود	۲۴۳	الله صلى الله عليه وسلم
۲۶۹	ت : يكبر في نهضته	۲۴۵	حدیث : فيكبر كلما خفض ورفع
۲۷۰	حدیث : فجهر بالتكبير حين رفع راسه من السجود	۲۴۵	حدیث : يكبر في كل خفض ورفع
۲۷۱	ت : تجلس في صلوتها جلسة الرجل	۲۴۵	حدیث : يكبر حين يقوم ثم يكبر حين ير كع
۲۷۱	ام الدرداء دويں	۲۴۶	حدیث : فطقت بين كفي
۲۷۲	حدیث : يتربع في الصلوة اذا جلس ففعلته	۲۴۷	حدیث : كان ركوع النبي صلى الله عليه
۲۷۳	حدیث : رايت اذا كبر جعل يديه حذو منكبيه	۲۴۸	وسلم وسجوده الخ
۲۷۵	كل فقار مكانه كي توبه	۲۴۹	حدیث : يقول في ركوعه وسجوده
۲۷۵	حدیث : فقام في الركعتين الاولين لم يجلس	۲۴۹	سبحانك اللهم الخ
۲۷۶	حدیث : ان الله هو السلام	۲۴۹	حدیث : اذا قال سمع الله لمن حمده قال الخ
			حدیث : اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا الخ

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۴۹۷	ت : لا يتطوع الامام في مكانه	۴۷۸	ایک نکتہ
۴۹۷	جہاں فرائض پڑھے وہاں نفل نہ پڑھے	۴۷۹	حضور اقدس ﷺ حاضر ناظر ہیں
۴۹۸	حدیث : فقام مسرعا الى بعض حجر نساء	۴۸۱	الفاظ تشہد
۴۹۹	ت : ينقتل عن يمينه وعن يساره	۴۸۲	حدیث : كان يدعوا في الصلوة
	حدیث : لا يجعل احدكم الشيطان شيئا من صلواته	۴۸۳	ایک شبہ اور ازالہ
۴۹۹	ہر فرض نماز کے بعد رخ موڑے	۴۸۴	ایک شبہ کا ازالہ
۴۹۹	حدیث : من اكل الثوم فلا يغشانا	۴۸۵	حدیث : علمني دعاء ادعوه في صلوتي
۵۰۱	حدیث : من اكل من الثوم فلا يقربن مسجدنا	۴۸۵	صبح اور صبح
۵۰۱	حدیث : من اكل ثوما او بصلا فليعتزلنا	۴۸۶	حدیث : اذا سلم قام النساء
۵۰۲	حدیث : من اكل من هذه الشجرة فلا يقربنا	۴۸۷	فراسیہ یا قرشیہ
۵۰۲	حدیث : مر على قبر منبوذ فامهم	۴۸۸	ت : يستحب اذا سلم الامام ان يسلم
۵۰۵	مطابقت و توضیح	۴۸۸	من خلفه
۵۰۶	حدیث : الغسل يوم الجمعة واجب	۴۸۸	سلام فرض نہیں واجب ہے
	حدیث : اتى العلم الذي عند دار كثير بن الصلت	۴۸۹	تحلیہا التسليم
۵۰۶	حدیث : اذا استاذنكم نساء كم بالليل الى المساجد	۴۸۹	حدیث : ان رفع الصوت بالذكر
۵۰۸	حدیث : ما احدث النساء لمنعهن المسجد	۴۸۹	حين ينصرف الناس من المكتوبة
۵۰۸	حدیث : اذا استاذنت امرأة فلا يمنعها	۴۹۰	حدیث : كنت اعرف انقضاء
۵۰۹	عورتوں کے لیے مسجد کی حاضری	۴۹۰	صلی اللہ علیہ وسلم
۵۱۰	کتاب الجمعہ	۴۹۱	بالتکبیر
۵۱۰	حدیث : نحن الاخرون السابقون	۴۹۱	علم و معرفت کا فرق
۵۱۰	جمعہ فرض ہے	۴۹۲	ت : كان ابو معبد اصدق موالی بن عباس
۵۱۲	حدیث : اذا جاءكم احدكم الجمعة فليغتسل	۴۹۳	حدیث : ذهب اهل الدثور
۵۱۳	حدیث : قال والوضوء ايضا	۴۹۴	فقیر صابر افضل ہے یا غنی شاکر
	حدیث : الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم	۴۹۴	حدیث : كان يقول في دبر كل
۵۱۵	جمعہ کے دن مسواک کرنے، خوشبو لگانے کا حکم	۴۹۶	صلوة مكتوبة لا اله الا الله وحده
۵۱۵	حدیث : من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابه ثم راح	۴۹۷	ولا لينفع ذالجد منك الجد
۵۱۶		۴۹۷	حدیث : اذا صلى اقبل علينا بوجهه
			حدیث : كافر بي ومومن بالكوكب
			کفر ثامت و کفر زائل
			حدیث : يصلى في مكانه الذي صلى فيه
			الفريضة
			ت : وفعله القاسم

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۵۳۶	حدیث: کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس	۵۱۶	جمعہ کے دن فرشتے مسجد کے دروازوں پر کھڑے رہتے ہیں
۵۳۶	حدیث: کنانیکر بالجمعه ونقیل بعد الجمعة	۵۱۷	غسل الجنابة
۵۳۷	حدیث: اذا اشتد البرد بکر بالصلوة الخ	۵۱۷	ثم راح
۵۳۸	ت: یحرم البیع حینئذ	۵۱۸	حدیث: ان عمر بینما هو یخطب یوم الجمعة الخ
۵۳۸	ت: تحرم الصناعات کلها	۵۱۹	حدیث: لا یغتسل یوم الجمعة ویطهر ما استطاع الخ
۵۳۹	ت: اذا اذن یوم الجمعة وهو مسافر	۵۲۰	حدیث: اما الغسل فنعیم واما الطیب فلا ادری
۵۴۰	حدیث: من اغبرت قدما فی سبیل اللہ الخ	۵۲۰	حدیث: ایضاً
۵۴۰	حدیث: ان یمیم الرجل اخاه الخ	۵۲۱	حدیث: ان عمر رای حلہ سیراء الخ
۵۴۱	حدیث: کان النداء یوم الجمعة اولہ الخ	۵۲۱	حدیث: لو لا ان اشق علی امتی لا مرتهم بالسواک الخ
۵۴۱	اذان خطبہ مسجد کے باہر ہونا مسنون ہے	۵۲۲	حدیث: اکثر علیکم فی السواک
۵۴۲	ابن تیمیہ صاحب کارد	۵۲۳	حدیث: دخل عبدالرحمن ومعہ سواک الخ
۵۴۳	کشمیری صاحب پر تعقب	۵۲۳	حدیث: یقرء فی الفجر یوم الجمعة الم تنزیل
۵۴۳	ہدایہ کی عبارت کی توجہ	۵۲۵	حدیث: اول جمعه یجواثی من البحرین
۵۴۳	ابن اسحاق کی توثیق	۵۲۶	جمہاز میں جمعہ صحیح ہے یا نہیں
۵۴۵	فتنہ کس نے برپا کیا؟	۵۲۶	ہماری دلیل
۵۴۶	خلفاء راشدین اور تشریع	۵۲۷	مصر جامع
۵۴۶	علامہ ابن حجر پر تفضل	۵۲۷	مصر کی جو تعریف علماء نے کی ہے حد نہیں
۵۴۷	حدیث: اذن المودن فقال اللہ اکبر الخ	۵۲۸	حدیث: کتب رزق الی ابن شہاب الخ
۵۴۷	حدیث: کان جذع یقوم علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۵۲۹	ت: انما الغسل علی من یجب علیہ الجمعة
۵۴۸	حدیث: کان یخطب قائماً ثم یقع ثم یقوم	۵۳۱	فائدہ باب
۵۴۹	ت: واستقبل الامام	۵۳۱	حدیث: حق علی کل مسلم ان یغتسل الخ
۵۵۰	حدیث: جلس علی المنبر وجلسنا حوله	۵۳۲	حدیث: ائذنوا النساء باللیل الی المساجد
۵۵۰	حدیث: اتی بمال فقسمة الخ	۵۳۲	حدیث: لا تمنعوا اماء اللہ مساجد اللہ
۵۵۲	عتبوا	۵۳۳	ت: اذا کنت فی قریہ جامعہ فنودی الخ
۵۵۳	حدیث: صعد المنبر وکان آخر مجلس الخ	۵۳۴	ت: وکان انس فی قصرہ احیاناً یجمع الخ
۵۵۳	حدیث: یخطب خطبتین یقع بینہما	۵۳۵	حدیث: کان الناس ینتابون الجمعة
۵۵۳	حدیث: جاء رجل والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب الخ	۵۳۶	حدیث: کان الناس مہنتہ انفسہم
۵۵۳	خطبے کی حالت میں نماز ممنوع ہے		
۵۵۵	شوافع کے استدلال کا جواب		

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۵۸۴	نماز عید کہاں پڑھیں؟	۵۵۶	حدیث : اصابت الناس سنہ الخ
۵۸۵	حدیث : فکلہم کانوا یصلون قبل الخطبہ	۵۵۷	رفع یدیدہ
۵۸۵	حدیث : ایضاً	۵۵۸	حدیث : اذا قلت انصت والامام یخطب
۵۸۵	حدیث : صلی یوم الفطر رکعتین لم یصل	۵۵۹	فقد لغوت
۵۸۶	قبلہا ولا بعدہا	۵۶۰	حدیث : فیہ ساعہ
۵۸۶	ت : ان تحمل السلاح یوم العید	۵۶۰	فیض الباری پر تعقب
۵۸۶	حدیث : کنت مع ابن عمر حین اصابہ سنان	۵۶۱	وہو قائم یصلی
۵۸۷	الرمح	۵۶۱	حدیث : نحن نصلی اذا قبلت غیر
۵۸۸	حدیث : دخل الحجاج علی ابن عمر	۵۶۳	ساعہ
۵۸۸	ت : ان کنا فرغنا فی ہذہ الساعہ	۵۶۴	حدیث : کان یصلی قبل الظهر رکعتین
۵۸۸	ت : واذکروا اللہ فی ایام معلومات ایام	۵۶۴	حدیث : کانت فینا امرأۃ تجعل علی اربعاء
۵۸۸	العشر	۵۶۶	حدیث : ما کنا نقیل ولا نتغدی الا بعد الجمعة
۵۸۸	ت : یخرجان فی السوق فی الايام العشر	۵۶۶	ابواب صلوۃ الخوف
۵۸۹	یکبران	۵۶۷	حدیث : غزوت قبل نجد الخ
۵۸۹	ت : وکبر خلف النافلہ	۵۶۸	حدیث : اذا اختلطوا قیاماً الخ
۵۸۹	حدیث : ما العمل فی ایام افضل منها فی ہذہ	۵۶۸	حدیث : وقام الناس معہ فکبروا
۵۹۰	ت : یکبر فی قبہ بمنی	۵۷۰	ت : ان کان تہیا الفتح ولم یقدروا الخ
۵۹۰	ت : یکبر بمنی تلک الايام	۵۷۰	ت : حضرت منابھتہ حصن تستر
۵۹۰	ت : تکبر یوم النحر	۵۷۲	ت : ذکر ت لاوزاعی صلوۃ شرجیل الخ
۵۹۰	ت : وکان النساء یکبرن	۵۷۳	حدیث : لا یصلین احد العصر الا فی بنی قریظہ
۵۹۰	حدیث : کان یلبی الملبی لا ینکر علیہ	۵۷۵	کتاب العیدین
۵۹۲	حدیث : خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۵۷۷	حدیث : عندی جارتان تغیان الخ
۵۹۲	کانی انظر الیہ الخ	۵۷۸	حدیث : لا یغدوا یوم الفطر حتی یا کل تمرات
۵۹۲	نماز عیدین کے بعد دعا ہے	۵۷۸	حدیث : من ذبح قبل الصلوۃ فلیعد
۵۹۳	حدیث : صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۵۷۸	حدیث : من نسک قبل الصلوۃ فلا نسک لہ
۵۹۳	یوم النحر ثم خطب ثم ذبح	۵۸۰	حدیث : یرج یوم الفطر والاضحی الی
۵۹۳	حدیث : اذا کان یوم عید خالف الطريق	۵۸۲	المصلی
۵۹۳	ت : ہذا عیدنا اہل الاسلام	۵۸۳	حدیث : کان یصلی فی الاضحی والفطر
۵۹۳	ت : وامرانس مولاہ بالزاویہ مجمع	۵۸۳	ثم یخطب
۵۹۵	اہلہ و بینہ	۵۸۴	عیدین کیلئے الصلوۃ جامعہ کتنے کی اجازت ہے
۵۹۶	ت : اہل السواد یجتمعون فی العید	۵۸۴	یزید نے کعبے میں آگ لگوائی
۵۹۶	ت : اذا فاتہ العید صلی رکعتین		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۶۱۷	حدیث : خراج يستسقى فحول الى الناس ظهره تحويل رداء	۵۹۶	ت : كره الصلوة قبل العيد ابواب الوتر
۶۱۷	یہ نماز کس سن میں ہوئی؟		ت : كان يسلم بين الركعة والركعتين فی الوتر
۶۱۸	حدیث : لا يرفع يديه في شيء من دعائه	۵۹۷	وتر ایک رکعت ہے یا تین اور ہمارے دلائل
۶۱۹	ت : كصيب المطر	۵۹۷	ت : يوترون بثلاث
۶۱۹	حدیث : كان اذا رأى المطر قال الخ	۵۹۸	حدیث : كان يصلي احد عشر ركعة
۶۱۹	حدیث : كانت الريح الشديدة اذا هبت	۵۹۹	حدیث : يصلي من الليل مثنى مثنى وتر کا وقت
۶۲۰	حدیث : نصرت بالصبا	۶۰۰	حدیث : كل الليل اوتر
۶۲۱	وهلكت عاد	۶۰۰	حدیث : اجعلوا آخر صلواتكم بالليل وترا
۶۲۲	حدیث : مفتاح الغيب خمس	۶۰۱	حدیث : كان يوتر على البعير
۶۲۲	افادة جلیله	۶۰۱	حدیث : يصلي في السفر على راحلته
۶۲۳	ابواب الكسوف	۶۰۲	حدیث : قنت في الصبح بعد الركوع
۶۲۴	حدیث : فانكسفت الشمس الخ	۶۰۳	حدیث : كان القنوت قبل الركوع سریہ بیر معونہ
۶۲۵	ایک شبہ اور ازالہ	۶۰۳	حدیث : قنت شهرا
۶۲۵	نماز کسوف	۶۰۳	ابواب الاستسقاء
	حدیث : ان الشمس والقمر لا يخسفان لموت احد	۶۰۳	حدیث : غفار غفر الله لها
۶۲۶	حدیث : ايضا	۶۰۵	حدیث : اللهم سبعا كسب يوسف آیت الروم
۶۲۶	حدیث : كسفت الشمس يوم مات ابراهيم رضي الله عنه	۶۰۵	حدیث : يتمثل بشعر ابي طالب
۶۲۷	حدیث : خسفت الشمس فصلى بالناس	۶۰۸	ت : ربما ذكرت قول الشاعر قصيده ابو طالب
۶۲۷	فاطال القيام	۶۰۹	حضرت عبدالمطلب نے حضور کے توسل سے قحط دور ہونے کی دعا کی
	حدیث : ان عبد الله بن عباس كان يحدث يوم خسفت الشمس	۶۰۹	حدیث : استسقى بالعباس مکرین توسل کا رد
۶۲۹	اخطاء السنه	۶۱۰	بعد وصال حضور سے توسل
۶۳۰	حدیث : ان يهوديه جاءت تسئلها	۶۱۱	ت : فدعا رسول الله ﷺ
	حدیث : لما كسفت الشمس نووى ان الصلوة جامعه	۶۱۲	حدیث : فاستسقى ثم صلى ركعتين
۶۳۱	ت : وصلى لهم في صفه زمزم	۶۱۳	
۶۳۲	ت : وصلى ابن عمر	۶۱۴	
۶۳۲	حدیث : انخسفت الشمس فصلى فقام قیاما الخ	۶۱۵	
۶۳۳			

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۶۳۷	وطن اقامت	۶۳۴	و کفرھن
	حدیث : خرجنا من المدینہ الی مکہ و کان	۶۳۵	حدیث : امر بالعتاقہ فی کسوف الشمس
۶۳۸	یصلی رکعتین	۶۳۵	حدیث : خسفت الشمس فقام فرعا
۶۳۸	چار رکعتیں کب فرض ہوئیں؟	۶۳۶	ابواب سجود القرآن
۶۳۹	حدیث : صلیت مع النبی ﷺ بمنی رکعتین	۶۳۶	حدیث : قرء النجم بمکہ فسجد فیہا
۶۳۹	حدیث : صلی بنا النبی ﷺ آمن ما کان الخ	۶۳۶	غیر شیخ
۶۳۹	حدیث : صلی بنا عثمان بمنی اربع رکعہ	۶۳۷	حدیث : لیس من غرائم السجود
۶۳۹	منی وغیرہ میں قصر ہے یا اتمام	۶۳۷	آیات تجدد
۶۵۰	حجاج کے لیے ضروری تنبیہ	۶۳۸	ت : یسجد علی غیر وضوء
۶۵۰	حدیث : قدم النبی ﷺ لصبح رابعہ	۶۳۸	ایک اغلاق
۶۵۱	سفر حجۃ الوداع		حدیث : سجد بالنجم وسجد معہ
۶۵۱	عمرہ سے حج کی تبدیلی	۶۳۹	المسلمون والمشرکون
۶۵۲	ت : سمی السفر یوما ولیلہ	۶۳۹	حدیث : تلك الغرائق العلی
۶۵۲	ت : یقصر ان فی اربعہ برد	۶۴۱	حدیث : قرء علی النبی ﷺ والنجم
۶۵۳	حدیث : لا تسافر المرأة ثلثہ ايام	۶۴۱	حدیث : قرء اذا السماء انشقت فسجد بہا
۶۵۳	مطابقت باب	۶۴۲	ت : اسجد فانک امامنا فیہا
۶۵۳	مقدار سفر میلوں سے	۶۴۲	کشمیری صاحب کا خط
۶۵۴	کشمیری صاحب پر تعقب	۶۴۲	حدیث : یقرء السجدة فیسجد ونسجد
۶۵۵	غیر محرم کے ساتھ حج	۶۴۲	ت : یسمع السجدة ولم یجلس لہا
	حدیث : لا یحل لامرأة ان تسافر مسيرة يوم	۶۴۲	ت : ما لہذا غدونا
۶۵۶	ولیلہ	۶۴۲	ت : انما السجدة علی من استمعہا
۶۵۶	کشمیری صاحب پر تعقب	۶۴۲	ت : لا تسجد الا ان تكون طاهرا
۶۵۷	ت : خرج فقصر وهو یری البیوت	۶۴۲	ت : لا یسجد لسجود القاص
۶۵۷	حدیث : صلیت الظهر بالمدينة اربعاء الخ		حدیث : قرء يوم الجمعة علی المنبر
۶۵۸	حدیث : اول ما فرضت رکعتان	۶۴۵	بسورة النحل
	حدیث : اذا اعجلہ السیر فی السفر یوخر		ت : ان الله لم یفرض السجود الا
۶۵۹	المغرب	۶۴۵	ان نشاء
۶۵۹	جمع صوری کی بحث	۶۴۶	ابواب تقصیر الصلوۃ
۶۶۱	حدیث : یصلی علی راحلہ		حدیث : اقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم
۶۶۱	صفیہ بنت ابی عبید	۶۴۶	تسعہ عشر یقصر
۶۶۲	حدیث : یصلی فی السفر علی راحلہ	۶۴۶	تسعہ عشر
۶۶۲	حدیث : رايت وهو علی الراحله یسبح		

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۲۷۶	خشية ان	۲۶۳	حدیث : کان بصلی علی راحله نحو المشرق
۲۷۶	حدیث : لیقوم حتی ترم قد ماہ	۲۶۳	حدیث : استقلنا انما حین قدم من الشام ان
۲۷۷	حدیث : احب الصلوة الی اللہ صلاة داود	۲۶۳	حدیث : فلم ارہ یسبح فی السفر
۲۷۸	حدیث : احب العمل الدائم	۲۶۳	حدیث : کان لا یزید فی السفر علی رکعتین
۲۷۹	حدیث : ما الفاء السحر عندی الا مانما	۲۶۳	ت : ورکع فی السفر رکعتی الفجر
۲۸۰	حدیث : صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلہ فلم یزل قائما	۲۶۵	ت : یجمع بین صلوة الظهر والعصر ان
۲۸۰	حدیث : صلوة رسول اللہ ﷺ باللیل سبع وتسع و احدى عشرة ان	۲۶۵	حدیث : کان یجمع بین ہاتین الصلواتین فی السفر
۲۸۱	حدیث : کان بصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة	۲۶۶	ت : فیہ ابن عباس عن النبی ﷺ
۲۸۱	ت : نشا قام بالحسبہ	۲۶۶	حدیث : اذا ارتحل قبل ان تریغ الشمس ان
۲۸۲	نماز تہجد کی فریضت اور ان	۲۶۷	شوائع کے استدلال کا جواب
۲۸۳	خاتمہ کلام	۲۶۷	مسد الحتام
۲۸۳	حدیث : کان یفطر من الشهر حتی یطن ان لا یصوم ان	۲۶۸	حدیث : ان صلی قائما فهو افضل
۲۸۳	حدیث : یعقد الشیطان علی قافیہ راس احدکم ان	۲۶۹	ت : اذالم یقدر علی التحول الی القبلة ان
۲۸۳	حدیث : ذکر رجل فقیل ما زال مانما حتی اصبح ان	۲۶۹	حدیث : کان بی بواسیر ان
۲۸۵	حدیث : یزل ربنا تارک و تعالی کل لیلہ ان	۲۷۰	ت : ان شاء المریض صلی رکعتین فاعدا ان
۲۸۶	حدیث : کیف کان صلوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل ان	۲۷۰	حدیث : بصلی صلوة اللیل فاعدا
۲۸۷	حدیث : ما کان یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة	۲۷۰	حدیث : کان بصلی حالسا ففرا وهو جالس کتاب التہجد
۲۸۷	حدیث : بابلال حدثنی بارجی عمل عملک فی الاسلام	۲۷۱	حدیث : اذا قام من اللیل یتہجد قال اللهم لك الحمد ان
۲۸۹	حدیث : دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا حیل محدود	۲۷۱	کی حقوق کو قیوم کتاب جائز نہیں
۲۹۰	حدیث : لا تکن مثل فلان کان یقوم من اللیل فہرک	۲۷۲	فاعفونی کی توبہ
۲۹۱	حدیث : الم اخر انک تقوم اللیل وتصوم	۲۷۳	حدیث : اذ رای روبا فصہا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
		۲۷۳	مکہ میں سنے کا حکم
		۲۷۳	حدیث : اشکی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلہ او لیلین
		۲۷۶	حدیث : طرق علیا وفاطمہ لیلہ فقال الا تصلیان
			حدیث : لیدع العمل وهو یحب ان یعمل بہ

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۷۰۹	مسجدی هذا کی توضیح	۶۹۱	النهار
۷۱۰	مکہ افضل ہے یا مدینہ	۶۹۱	حدیث : من تعار من الليل فقال لا اله الا الله
۷۱۳	افادہ جلیلہ	۶۹۲	حدیث : ان اخالکم لا يقول الرفث الخ
۷۱۳	زمین افضل ہے یا آسمان	۶۹۳	حدیث : صلی ثمانی رکعات ور کعتین جالسا
۷۱۴	حدیث : لا یصلی من الضحی الا فی یومین	۶۹۳	حدیث : اذا صلی رکعتی الفجر اضطجع
۷۱۴	مسجد قباء		حدیث : کان اذا صلی فان کنت مستیقظه
۷۱۵	حدیث : کان یاتی مسجد قباء کل سبت	۶۹۳	حدثنی
۷۱۵	فضائل	۶۹۴	ت : ویذکر ذالک عن عمار وابی ذر و انس
	حدیث : ما بین بیتی ومنبری روضہ من	۶۹۴	ت : الا یسلمون فی کل اثنتین من النهار
۷۱۶	ریاض الجنہ	۶۹۵	حدیث : یعلمنا الاستخارة فی الامور کلها
۷۱۷	حدیث : ومنبری علی حوضی		حدیث : لم یکن علی سئی من النوافل اشد
۷۱۷	حدیث : یحدث باربع اعجبنی والقنی	۶۹۶	تعاهدا
۷۱۸	ت : یتستعین الرجل فی صلوتہ		حدیث : یصلی باللیل ثلاث عشر رکعه ثم
۷۱۹	ت : وضع قلنسوتہ فی الصلوہ ورفعہا	۶۹۶	یصلی
	ت : ووضع علی کفہ علی رصفہ الا		حدیث : یخفف الر کعتین اللتین قبل صلاة
۷۱۹	یسر الا الخ	۶۹۷	الصبح
	حدیث : کنا نسلم علی النبی صلی اللہ علیہ		حدیث : کان یصلی رکعتین خفیفین بعد
۷۲۰	وسلم وهو فی الصلوۃ	۶۹۷	ما یطلع الفجر
۷۲۰	حدیث : ان کنا لتکلم فی الصلوۃ	۶۹۷	ت : بعد العشاء فی اہلہ
۷۲۰	حضرت زید بن ارم	۶۹۸	حدیث : اتصلی الضحی قال لا
۷۲۱	حبشہ کی طرف ہجرت	۶۹۸	حدیث : او صانی خلیلی بثلاث
۷۲۲	حدیث : التصفیق للنساء والتسبیح للرجال	۶۹۹	حدیث : لا یدع اربعا قبل الظهر
۷۲۳	حدیث : نادت امرأۃ ابنہا وهو فی صومعتہ الخ		حدیث : یرکع رکعتین قبل صلوۃ
۷۲۵	طفولیت میں کلام کرنے والے	۷۰۰	المغرب الخ
۷۲۵	کشمیری صاحب پر تعقب	۷۰۲	حدیث : ویزید بن معاویہ علیہم بارض الروم
	حدیث : قال فی الرجل یسوی التراب	۷۰۲	قطظنیہ پر پہلا حملہ
۷۲۶	حیث یسجد	۷۰۵	ایک شبہ کا جواب
۷۲۷	ت : ان اخذ ثوبہ الخ	۷۰۵	اس موضوع کا ایک نیا رخ
۷۲۷	ت : نفخ فی سجودہ فی کسوف	۷۰۷	حدیث : لا تشد الرحال الا الی ثلثہ مساجد
۷۲۹	حدیث : نہی عن الخصر فی الصلوۃ	۷۰۸	ابن تیمیہ کا رد
۷۲۹	کشمیری صاحب پر تعقب		حدیث : صلاۃ فی مسجدی هذا خیر من
۷۳۰	ت : انی لا جہز جیشی وانا فی الصلوۃ	۷۰۹	الف صلوۃ الخ

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۷۶۲	حدیث : لا یموت لمسلم ثلثہ	۷۳۰	حدیث : یقول الناس اکثر ابوہریرۃ
۷۶۳	حدیث : الصبر عند اول صدمہ	۷۳۰	حدیث : صلی من المغرب رکعتین وسلم الخ
۷۶۴	عورتوں کو زیارت قبور ممنوع ہے	۷۳۱	ذوالیدین و ذوالشمالین کی تحقیق
۷۶۶	صلی ولم يتوضا	۷۳۲	ت : وسلم انس والحسن ولم يتشهد
۷۶۶	المسلم لا ینجس	۷۳۲	حدیث : فی سجدتی السہو تشہد الخ
۷۶۶	لو کان نجسا ما مستہ	۷۳۳	حدیث : ارسلوہ الی عائشہ الخ
۷۶۶	میت پاک ہے یا ناپاک	۷۳۶	کتاب الجنائز
۷۶۷	ینقض شعر المرأة	۷۳۶	ت : لا الہ الا اللہ مفتاح الجنہ
۷۶۸	حدیث : غسل بنت النبی ﷺ	۷۳۷	حدیث : من مات لا یشرک باللہ دخل الجنہ
۷۷۰	ت : الحزقہ الخامسہ	۷۳۸	حدیث : من مات یشرک باللہ دخل النار
۷۷۱	ت : ناصیتہا قرنیہا	۷۴۰	حدیث : امرنا بسبع ونہانا بسبع
۷۷۱	حدیث : کفن ﷺ فی ثلثہ اثواب	۷۴۱	انگوٹھی کے احکام
۷۷۲	حدیث : رجل وقع عن راحلته	۷۴۲	حدیث : حق المسلم علی المسلم خمس
۷۷۲	حدیث : ابن ابی لما توفی جاء ابنہ	۷۴۲	حدیث : اقبل ابوبکر من مسکنہ فتمیم النبی
۷۷۳	اشکال	۷۴۳	صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقبلہ
۷۷۴	سے اور بغیر سے : وائے پڑے میں کفن دینا	۷۴۴	لا یجمع اللہ علیک موتین
۷۷۵	ت : الکفن من جمیع المال	۷۴۵	حیات نبوی اتفاقی اجماعی ہے
۷۷۵	ت : الحنوط من جمیع المال	۷۴۶	حدیث : وفات عثمان بن مظعون
۷۷۵	ت : یبدء بالکفن	۷۴۷	ما یفعل بہ کی توجیہ
۷۷۵	ت : اجر القبر والغسل من الکفن	۷۵۰	تقویت الایمان کی ایک عبارت کا رد
۷۷۶	حدیث : قتل مصعب و کفن فی بردہ	۷۵۱	مولانا انور صاحب پر تعقب
۷۷۷	حدیث : فمنا من مات ولم یاکل من اجرہ	۷۵۲	حدیث : لما قتل ابی جعلت اکشف عن وجہہ
۷۷۷	حضرت عبدالرحمن بن عوف	۷۵۳	حدیث : نعی النجاشی
۷۷۸	حضرت مصعب بن عمیر	۷۵۳	مسجد میں نماز جنازہ ممنوع ہے
۷۷۹	حضرت خباب بن ارت	۷۵۴	غائبانہ نماز جنازہ
۷۸۰	حدیث : جاء ت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ	۷۵۵	بھوپالی صاحب پر تعقب
۷۸۱	وسلم ببردة منسوجه فیہا حاشیتہا	۷۵۷	شوکانی صاحب پر رد
۷۸۱	کفن کے لیے صلحا کا لباس	۷۵۷	نماز جنازہ کی تکبیرات
۷۸۲	حدیث : قالت نہینا عن اتباع الجنازۃ	۷۵۸	حدیث : اخذ الراہیہ زید فاصیب
۷۸۳	حدیث : قالت نہینا ان نحد اکثر من ثلث	۷۵۸	غزوۃ موتہ
۷۸۳	حضرت سفیان کا وصال کہاں ہوا؟	۷۵۹	حدیث : فاتی قبرہ فصلی علیہ
۷۸۳	حدیث : لما جاء نعی ابی سفیان من الشام	۷۶۱	حدیث : ما من مسلم یتوفی لہ ثلثہ

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۸۱۳	حدیث : فاذا رايتم الجنازة فقوموا	۷۸۴	حدیث : لا یحل لامرأة ان تحدد علی میت الخ
۸۱۳	حدیث : الیست نفسا	۷۸۶	ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ
۸۱۳	ت : یقومان للجنازة	۷۸۷	یعذب المیت ببكاء اهله
۸۱۶	حدیث : اذا وضعت الجنازة		حدیث : ارسلت بنت النبی صلی اللہ تعالیٰ
۸۱۶	باب سے مطابقت	۷۸۸	وسلم الیہ ان ابنالہا قبض
۸۱۷	ت : فامشوا بین یدیہا وخلفہا	۷۹۱	حدیث : شہدنا بنت الرسول اللہ ﷺ
۸۱۷	حدیث : اسرعوا بالجنازة	۷۹۲	حدیث : الا تنہی عن البكاء الحدیث
۸۱۸	حدیث : صلی علی النجاشی	۷۹۳	حضرت صہیب بن سنان
۸۱۸	حدیث : قد توفي رجل صالح من الحبش	۷۹۶	توبیہ حدیث
۸۱۹	ت : لا یصلی الا طاهرا	۷۹۶	حدیث : لما اصیب عمر جعل صہیب الخ
	ت : احقہم علی جنازہم من رضوا	۷۹۷	حدیث : مر علی جنازہ یهودیہ یبکی الخ
۸۲۰	لفرائضہم	۷۹۷	ت : دعہن یمکن
۸۲۱	ت : یکبر اربعا	۷۹۷	ما یمکرہ من النیاحہ کی توضیح
۸۲۱	ت : التکبیرۃ افتتاح الصلوۃ	۷۹۹	حدیث : من ینح یعذب بما ینح علیہ
۸۲۱	ت : اذا صلیت فقد قضیت الذی علیک	۷۹۹	حدیث : یعذب فی قبرہ بما ینح علیہ
۸۲۱	ت : ما علمنا علی الجنازة اذنا	۷۹۹	ت : المیت یعذب ببكاء الحي
۸۲۲	حدیث : من تبع جنازة فله قیراط	۷۹۹	حدیث : لیس منا من لطم الخدود
۸۲۲	حدیث : من شہد الجنازة حتی یصلی علیہ	۸۰۰	حدیث : ان تذرو رثک اغنیاء
۸۲۳	حدیث : جاء وابرجل وامرأة زنيا	۸۰۲	ت : بری من الصالقه والحالقه
۸۲۵	ت : ضربت امراته القبه علی قبرہ	۸۰۳	حدیث : لما جاء قتل ابن حارثہ
۸۲۷	حدیث : لعن اللہ علی اليهود والنصارى	۸۰۳	حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۸۲۸	ت : صلی بنا فکبر ثلاثا ثم کبر رابعا	۸۰۴	حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
	ت : صلی علی اصمحه النجاشی	۸۰۴	حضرت عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ
۸۲۸	فکبر اربعا	۸۰۶	ت : الجزع القول السنی
۸۲۸	ت : یقرء علی طفل بفاتحہ الكتاب	۸۰۶	حدیث : اشتکی ابن لابی طلحہ فمات
۸۲۹	حدیث : فقرء بفاتحہ الكتاب	۸۰۸	حدیث : دخلنا علی ابی سیف القین
۸۲۹	حدیث : العبد اذا وضع فی قبرہ الخ	۸۰۹	حدیث : اشتکی سعد بن عبادۃ فاتاہ
۸۳۰	حیات موتی	۸۱۰	حدیث : اخذ البیعہ ان لا تنوح
۸۳۰	دیوبندی بزرگوں کی حیات بعد ممات	۸۱۱	حدیث : اذا رای احدکم الجنازة فلیقم
۸۳۱	نکیرین کے سوالات کس زبان میں ہونگے؟	۸۱۲	حدیث : اذا رايتم الجنازة فقوموا
	حدیث : ارسل ملک الموت الی موسیٰ	۸۱۲	حدیث : کنا فی جنازة فاخذ ابوہریرۃ الخ
۸۳۱	فقفا عینہ	۸۱۳	سہل بن حنیف و قیس بن سعد

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۸۵۵	حدیث : اما اهل السعادة	۸۳۲	حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مزار کہاں ہے؟
۸۵۵	فیسرون لعمل اهل السعادة		دفن کے بعد میت کو قبر سے نکال کر
۸۵۵	کشمیری صاحب پر تعقب		دوسری جگہ دفن کرنا
۸۵۶	حدیث : من حلف علی ملہ الخ	۸۳۳	حدیث : یجمع بین الرجلین من قتلی احد
۸۵۷	حدیث : الذی یخفق نفسه الحدیث	۸۳۴	حدیث : فصلی علی اهل احد
۸۵۸	حدیث : لما مات عبد اللہ بن ابی الخ	۸۳۵	شہداء احد کی نماز جنازہ
۸۵۹	حتى نزلت الآیتان	۸۳۶	ت : فکفن ابی و عمی فی نمرۃ واحدة
۸۶۰	حدیث : مروا بجنازة فاثروا علیہ	۸۳۶	حدیث : حرم اللہ مکہ فلم تحل لاحد قبلی
۸۶۰	حدیث : فمرت بهم جنازة فاثنی	۸۳۶	شبلی صاحب پر تعقب
۸۶۱	حدیث : اذا اقعده المومن فی قبره	۸۳۷	حدیث : اتی عبد اللہ بن ابی بعد ما ادخل
۸۶۲	عذاب قبر پر استدلال	۸۳۸	حدیث : ما ارانی الا مقتولا فی اول من یقتل
۸۶۳	حدیث : اطلع علی القلب	۸۳۹	ت : اذا اسلم احدهما فالولد مع المسلم
۸۶۴	حدیث : انهم لیعلمون الان الحدیث	۸۳۹	ت : الاسلام یعلو ولا یعلی
۸۶۴	تعارض اور تطبیق	۸۴۰	حدیث : قصہ ابن صیاد
۸۶۵	سماع موتی	۸۴۲	قال سالم ثم انطلق النبی ﷺ
۸۶۷	حضرت ام المومنین کا مذہب	۸۴۵	حدیث : کان غلام یهودی یخدم النبی ﷺ
۸۶۸	حدیث : یهود تعذب فی قبورها		حضرت عباس غزوہ بدر سے پہلے ہی
۸۶۹	حدیث : یتعوذ من عذاب القبر		مسلمان ہو چکے تھے
۸۶۹	حدیث : اللهم انی اعوذ بک من عذاب القبر	۸۴۵	حدیث : کنت انا وامی من المستضعفین
۸۷۰	حدیث : سنل عن اولاد المشرکین	۸۴۶	حدیث : یصلی علی کل مولود متوفی الحدیث
۸۷۱	حدیث : اذا مات عرض علیہ مقعده	۸۴۷	علی الفطرۃ کی تشریح
۸۷۱	حدیث : ان له مرضعا فی الجنه	۸۴۹	حدیث : لما حضرت ابا طالب الحدیث
۸۷۲	حدیث : رایت اللیلہ رجلین اتیانی	۸۴۹	اترغب عن ملہ عبدالمطلب کی توجیہ
۸۷۶	مذہب احناف لولاد مشرکین کے بدلے میں	۸۵۱	ابو طالب کا حکم
۸۷۷	حدیث : وفات ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۸۵۲	ت : ان یجعل فی قبره جریدتان
۸۷۸	حدیث : ان امی افتلتت نفسها	۸۵۲	ت : رای فسطاطا علی قبر عبد الرحمن
۸۷۹	حدیث : این انا الیوم این انا غدا		ت : ان اشدنا وثبتہ الذی یشب قبر عثمان
۸۷۹	حدیث : قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۸۵۳	بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۸۸۰	حدیث : فبدت لهم قدم ففرعوا	۸۵۳	ت : فاجلسنی علی قبر
۸۸۱	حدیث : وادفنی مع صواحبی	۸۵۴	ت : یجلس علی القبر
۸۸۱	حدیث : وفات عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۸۵۴	قبر پر بیٹھنا ناجائز ہے
۸۸۳	واقعہ شہادت		

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۹۱۳	حدیث : اذا انفقت المرأة كان لها اجرها	۸۸۵	بالمهاجرين الاولين
۹۱۴	حدیث : خير الصدقه ما كان عن ظهر غنى	۸۸۶	حدیث : لا تسبوا الاموات
۹۱۴	حدیث : اليد العليا خير من يد السفلى		كتاب الزكوة
۹۱۵	حدیث : ذكر الصدقه والتعفف والمساله	۸۸۷	فرضیت کے دلائل
۹۱۵	حدیث : اشفعوا توجروا	۸۸۸	حدیث : بعث معاذ الى اليمن
۹۱۶	حدیث : لا توکی فیوکی الله	۸۸۹	مسائل
۹۱۷	حدیث : اشياء كنت اتحنث بها فی الجاهلیه	۸۹۰	حدیث : اخبرنی عن عمل یدخلنی الجنه
۹۱۸	حدیث : الخازن احد المتصدقین	۸۹۱	حدیث : دلنی علی عمل دخلت الجنه
۹۱۸	حدیث : اللهم اعط منقفا خلفا	۸۹۱	حدیث : کفر من کفر من العرب
۹۱۹	حدیث : مثل البخیل والمتصدق	۸۹۳	ما نعين زکوة سے جماد
۹۲۰	حدیث : علی کل مسلم صدقه	۸۹۴	حدیث : تاتی الابل علی صاحبها علی خیر
۹۲۱	حدیث : هات فقد بلغت محلها	۸۹۵	حدیث : مثل له ماله شجاعا اقرع
۹۲۱	حیلہ شرعیہ	۸۹۶	حدیث : معنی والذین یکنزون الذهب
۹۲۲	ت : اتونی بعرض ثیاب خمیص	۸۹۷	حدیث : لیس فیما دون خمس اواق صدقه
	حدیث : ان ابابکر کتب لہ البنی صلی الله	۸۹۸	حدیث : مررت بالربذة فاذا انا بابی ذر
۹۲۲	تعالی علیہ وسلم	۹۰۰	حدیث : فجاء رجل خشن الشعر والثیاب
۹۲۳	بنت مخاض بنت لبون وغیرہ کی تفصیل	۹۰۱	حدیث : ولا یقبل الله الا الطیب
	ت : لا یجمع بین متفرق ولا یفرق بین	۹۰۲	حدیث : یمشی الرجل بصدقه فلا یجد
۹۲۴	مجتمع	۹۰۳	حدیث : لا تقوم الساعه حتی یکثر فیکم المال
۹۲۵	حدیث : ان ابابکر کتب لہ اللتی فرض	۹۰۳	حدیث : فجاء رجلان احدهما یشکوا لعیله
۹۲۶	ت : اذا علم الخلیطان اموالهما فلا یجمع	۹۰۴	حدیث : لیا تین زمان یطوف الرجل بالصدقه
۹۲۶	ت : لا یجب حتی یتم لهذا اربعون شاة	۹۰۵	حدیث : فجاء رجل فتصدق بشیئی کثیر
۹۲۷	حدیث : ما کان من خلیطین فانهما	۹۰۵	حدیث : انطلق احدا الی السوق فیحامل
۹۲۷	حدیث : فاعمل من وراء البحار	۹۰۶	حدیث : دخلت امرأة معها بنتان
۹۲۸	حدیث : کتب لہ فریضه الصدقه	۹۰۷	حدیث : ان تصدق وانت صحیح شحیح
۹۳۰	حدیث : کتب لہ هذا الكتاب	۹۰۸	حدیث : اطولکن یدا
۹۳۶	حدیث : کتب لہ اللتی امر الله رسوله		حضرت ام المومنین زینب بنت جحش
۹۳۷	حدیث : تطوه باخفافها الحدیث	۹۰۹	رضی الله تعالی عنہا کواصال کب ہوا؟
۹۳۸	حدیث : کان ابو طلحہ اکثر الانصار مالا	۹۱۰	حدیث : تصدق علی سارق الحدیث
	حدیث : لیس علی المسلم فی فرسه	۹۱۲	حدیث : لك ما نویت ولك ما اخذت
۹۴۰	و غلامہ صدقه	۹۱۲	مسائل
۹۴۱	حدیث : انا مما اخاف علیکم من بعدی الخ		

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
۹۷۲	حدیث : حملت علی فرس فاصاعه	۹۴۳	حدیث : تصدق ولو من حلیکن
۹۷۳	حدیث : هلا انتفتم بجلدها	۹۴۷	حدیث : انفق علیهم فلك الاجر
۹۷۵	حدیث : هولها صدقه ولنا هديه	۹۴۸	ت : یعق من زکوة ماله
۹۷۶	حدیث : هو علیها صدقه وهولنا هديه	۹۴۹	ت : اشترى اباه من الزکوة جاز
۹۷۷	حدیث : اللهم صل علی آل ابی اوفی	۹۴۹	ت : حملنا علی ابل الصدقه
۹۷۷	ت : لیس العنبر برکاز	۹۵۰	حدیث : منع ابن حمیل الحدیث
۹۷۸	ت : فی العنبر واللؤلؤ الخمس	۹۵۱	اما عباس
۹۷۸	حدیث : ان رجلا من بنی اسرائیل سال رجلا	۹۵۲	ت : هی علیه ومثلها معها
۹۸۰	ت : الرکاز دفن الجاهلیه	۹۵۲	امام محمد بن الحنفی
۹۸۰	ت : واحد عمر بن عبدالعزیز من	۹۵۳	حدیث : من یستغفر بقیه الله
۹۸۰	المعادن الحدیث	۹۵۳	حدیث : لان یاخذ احدکم حبله
۹۸۱	ت : ما کان من رکاز ارض الحرب فقیه	۹۵۳	حدیث : لان یاخذ احدکم حبله
۹۸۱	الخمس	۹۵۵	حدیث : لا اررا احدا بعدک
۹۸۱	قال بعض الناس	۹۵۶	حدیث : اذا جاءک من هذا المال شئنی
۹۸۳	یکلی تقر یفرض	۹۵۷	حدیث : ما یزال الرجل یسال الناس
۹۸۳	دوسری تقر یفرض	۹۵۸	حدیث : لیس المسکین الذی الحدیث
۹۸۳	حدیث : العجماء حار والبر حار	۹۵۹	حدیث : ان الله کره لکم ثلث الحدیث
۹۸۵	حدیث : فلما جاء حاسه	۹۶۰	حدیث : ضرب یده فجمع بین عقی وکفی
۹۸۵	حدیث : بسم ابل الصدقه	۹۶۲	حدیث : لیس المسکین الذی بطوفان
		۹۶۳	حدیث : لان یاخذ حبله ثم یغدو
		۹۶۳	حدیث : غرونا غزوة تبوک
		۹۶۶	طلب الید
		۹۶۶	هذا حل یحسنا
			ت : ولم یرو عن عبدالعزیز فی
		۹۶۷	العسل شئ
		۹۶۸	حدیث : فیما سفت السماء العشر
		۹۶۹	حدیث : یونی بالنمر فیحی هذا الحدیث
		۹۷۰	حدیث : نهی عن بیع النمر حتی یدو صلاحها
		۹۷۰	حدیث : نهی عن بیع الثمار حتی یدو صلاحها
		۹۷۰	حدیث : نهی عن بیع الثمار حتی ترهی
		۹۷۱	حدیث : تصدق بفرس لو جده بیاع

کتاب الصلوة

کتاب الصلوة

صلوة۔ سے یہاں اس کے خاص شرعی معنی مراد ہیں۔ یعنی اسلام کا دوسرا رکن جو مخصوص ہیئت کے ساتھ مخصوص افعال کی ادائیگی ہے۔ زبانہ جاہلیت قبل از اسلام میں بھی یہ لفظ مستعمل تھا۔ جس کے متعدد معانی تھے۔ انکاروں پر سینک سینک کر لکڑی کو سیدھا کرنا۔ بولتے ہیں۔ صلیت العود علی النار۔ صلوة۔ صلا۔ سے ماخوذ ہے صلا۔ سرین کی ہڈی کو کہتے ہیں۔ اسی سے مُصلیٰ اس گھوڑے کو کہتے ہیں جو گھر دوار میں سب سے آگے نکل جانے والے کے پیچھے ہو۔ اس مناسبت سے کہ اس گھوڑے کا منہ اگلے گھوڑے کی سرین کے پاس ہوتا ہے۔ ان معانی میں اور معنی شرعی میں مناسبت پیدا کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ مگر میرے خیال میں اس کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔ عہد رسالت میں صلوة بمعنی دماشائع و ذائع تھا۔ قرآن مجید میں ہے۔ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ۔ ان کیلئے دعا کیجئے۔ حدیث میں ہے۔ من صام فلیصل۔ جو روزہ رکھے وہ دعا کرے۔ دعا اور نماز کی مناسبت کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں۔ اس سے بھی ہٹ کر آپ غور کریں۔ خود قریش کی زبان میں ایسے ارکان کی ادائیگی کو کہتے ہیں جو تقرب الی اللہ، کیلئے کیا جاتا تھا۔ قرآن مجید میں ہے۔ وَمَا كَانَ صَلَاةُ تُهْمُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُمَاً ۚ بَيْتُ اللَّهِ کے پاس ان کی نماز صرف سیٹی اور وَتَصَدِیْقَةً۔ (انقال، ۵) تالی تھی۔

اس کے علاوہ نماز بمعنی رحمت، اظہار عظمت، استغفار یعنی طلب رحمت بھی مستعمل تھا۔ صلوة کی اسناد اگر اللہ عزوجل کی جانب ہو۔ تو اس کے معنی انزال رحمت کے آتے ہیں۔ اور اگر فرشتوں کی طرف ہو اور متعلق نبی ہو تو دعا، رحمت، اور اگر متعلق غیر نبی ہو تو استغفار کے معنی میں اور اگر اس کی نسبت اللہ عزوجل اور فرشتوں کے علاوہ امتی کی جانب ہو تو، صلوة کے معنی طلب رحمت کے آتے ہیں۔ اور نماز پڑھنے کے معنی میں اس وقت آتا ہے جب اس کا متعلق اللہ عزوجل ہو۔

حدیث الاسراء (۲۳۲)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ أَبُو ذَرٍّ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ابو ذر حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرَجَ عَنْ سَقْفِ بَيْتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ، فَنَزَلَ

نے فرمایا۔ میرے گھر کی پھت کھولی گئی اور میں مکے میں تھا۔ (اس سے) جبریل علیہ السلام اترے

جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَفَرَجَ صَدْرِي ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءٍ نَرْمُزُهُ ثُمَّ جَاءَ

اور میرے سینے کو شق کیا پھر اسے نرمزم کے پانی سے دھویا۔ پھر حکمت دایمان سے لبریز

تشریحات (۲۳۲)

لغات اسودۃ۔ یہ سواد کی جمع ہے۔ جیسے نہمان کی جمع ازمہ۔ سواد کے معنی شخص کے ہیں۔ متعدد اور عوام کے معنی میں بھی آتا ہے۔ صالح۔ وہ شخص ہے جو حقوق اللہ اور حقوق العباد کو کا حق ادا کرتا ہو۔ یہ اپنے معنی کی جامعیت کے لحاظ سے تمام پسندیدہ قابل ستائش صفات کو شامل ہے۔ اسی لئے۔ ہر نبی نے، نبی صالح، کے ساتھ خوش آمدید کہا۔ امین اور صادق نہیں کہا اس لئے کہ صالح ان دونوں کو بھی شامل ہے۔ نسہ۔ کے معنی روح کے ہیں۔ ظہرات کے معنی ہیں۔ میں چڑھا۔ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ہے۔ وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا لَمْ تَظْهَرْ۔ دھوپ ان کے حجرے میں ہوتی اور دیوار پر ابھی چڑھی نہ ہوتی۔ مُسْتَوًى۔ استوار کا اسم ظرف ہے۔ صریف فعیل کے وزن پر مصدر ہے۔ اس کے معنی آواز کرنا ہے یہاں یہ مراد ہے۔ کہ فرشتے حکم الہی کو لکھتے ہیں۔ اس لکھنے سے قلم میں جو آواز پیدا ہوتی ہے میں وہاں پہنچ کر ان کو سننے لگا تھا۔ ارجع الیٰ دبت۔ اللہ عز وجل شہید و بصیر ہے۔ مکان سے منزہ ہے۔ اس لئے اس سے مراد یہ ہے کہ لوٹ کر وہاں جانیے جہاں آپ کلام الہی سے مشرف ہوئے۔ شَطْرُ کے معنی۔ آدھے کے ہیں۔ اور مطلق بعض کے بھی یہاں مطلق بعض ہی مراد ہے۔ السِّدْرُ الْمُنْتَهَا۔ پیری کے درخت کو سدرہ کہتے ہیں۔ المنتہی۔ انتہاء کا ظرف ہے۔ یعنی انتہائی حد۔ ساتویں آسمان پر بیر کا ایک درخت ہے جس کی جڑیں چھٹے آسمان میں ہیں جس کے پتے ہاتھی کے کان کی طرح چوڑے اور بڑے ہیں اور جس کے پھل ہجر کے بڑے ٹکوں کے برابر ہیں جس کے بارے میں احادیث میں آیا ہے کہ وہ تمام آسمانوں اور جنت تک کو گھرے ہوئے ہے۔

بَطَسْتُ مِنْ ذَهَبٍ مُنْتَلَى حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَأَفْرَغَهُ فِي صَدْرِي ثُمَّ أَطْبَقَهُ

سونے کا ٹپٹ لائے اور اے میرے سینے میں اونڈیل دیا اس کے بعد سینے کو درست کر دیا

ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَعَرَّجَ بَنِي إِلَى السَّمَاءِ، فَلَمَّا جِئْتُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا قَالَ

پھر میرے ہاتھ کو پکڑا اور مجھے آسمان کی طرف لے چلے جب میں آسمان دنیا تک پہنچا تو جبریل نے

جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِحَاظِنِ السَّمَاءِ افْتَحَ قَالَ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا

آسمان کے خازن سے کہا۔ کہو۔ اس نے پوچھا کون ہے؟ جبریل نے کہا میں جبریل ہوں اس نے

جِبْرِئِيلُ قَالَ هَلْ مَعَكَ أَحَدٌ، قَالَ نَعَمْ مَعِيَ مُحَمَّدٌ فَقَالَ أُمِّرْ سِلَ

پوچھا تمہارے ساتھ کوئی اور ہے جبریل نے کہا ہاں میرے ساتھ محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہیں اس نے

اس کے آگے نہ کوئی فرشتہ جاسکتا ہے نہ کوئی نبی۔ یہ عام انبیاء کرام کیلئے ہے۔ رہ گئے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو حضور سدرۃ المنتہی سے بھی آگے تشریف لیگئے۔ انشاء اللہ کتاب المناقب میں اسے مفصل بیان کیا جائے گا۔ اس کی شاخیں ساتویں آسمان کو گھیرے ہوئے ہیں بلندی ساتویں آسمان سے بھی اوپر ہے۔ جو کچھ اوپر جاتا ہے سب کی آخری حد یہی ہے۔ حَبَائِلُ اللَّوْلُو۔ جابل۔ یہ یا، جبل۔ کی جمع ہے جس کے معنی لمبائی میں پھیلی ہوئی ریت کے ہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ جنت میں موتی اتنے کثیر وافر ہیں جیسے ریگستان میں ریت ہوتی ہے۔ یا یہ۔ حبلۃ۔ کی جمع ہے جس کے معنی گلے کے ہار۔ کے ہیں۔ مگر اکثر محدثین کی رائے یہ ہے کہ یہ لکھنے والوں کی غلطی ہے۔ صحیح۔ جنابذ۔ ہے جیسا کہ کتاب الانبیاء وغیرہ میں ہے بلکہ یہاں بھی ابوزر کی روایت یہی ہے۔ جنابذ۔ جُنُبُذ۔ کی جمع ہے جس کے معنی تھکے ہیں مگر تصحیف (لکھنے میں غلطی) کے قول کی کوئی حاجت نہیں۔ مراد یہ ہے کہ جیسے زینت و آرائش کیلئے کھڑکیوں اور مسہریوں کے ارد گرد موتی کی لڑیاں لٹکا دیتے ہیں۔ اسی طرح جنت میں بھی کھڑکیوں پر اور تخت کے ارد گرد موتی کی لڑیاں ہیں۔ اس حدیث پر تفصیلی گفتگو کتاب الانبیاء میں آئے گی۔ یہاں نماز سے متعلق چند ضروری باتیں معرض ہیں۔

قبل معراج نماز | اس حدیث سے یہ ثواب ہو گیا کہ نماز پنجگانہ معراج میں فرض ہوئی۔ اور یہ بھی تو اتر سے ثابت ہے کہ معراج سے پہلے بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نماز پڑھتے تھے۔ حدیث ہزار کے بعض طرق میں یہ ہے۔ کہ نزول، اقرار کے بعد جبریل زمین پر مارا جس سے چترہ جاری ہو گیا اور اس سے

إِلَيْهِ قَالَ قَالَ نَعَمْ فَلَمَّا فَتَحَ عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَإِذَا رَجُلٌ قَاعِدٌ عَلَى

پھر پوچھا کیا انھیں بلایا گیا ہے جبریل بولے ہاں جب دروازہ کھولا گیا تو ہم آسمان دنیا پر چڑھے تو کیا

يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ وَعَلَى يَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ إِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ وَإِذَا

دیکھتے ہیں ایک صاحب بیٹھے ہیں ان کی داہنی طرف بہت سے لوگ ہیں اور بائیں طرف بھی جب داہنی طرف دیکھتے تو

نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالرَّبِّ الصَّالِحِ قُلْتُ

ہنستے ہیں اور جب بائیں طرف دیکھتے ہیں تو روتے ہیں انھوں نے مجھے دیکھ کر فرمایا صالح نبی صالح فرزند کو خوش آمدید ہو۔ میں نے

لَجَبْرِئِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا آدَمُ وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ

جبریل سے پوچھا یہ کون صاحب ہیں انھوں نے بتایا یہ آدم ہیں اور ان کے دائیں بائیں جو لوگ ہیں یہ انکی اولاد کی روحیں ہیں

وضو کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیکھتے رہے۔ پھر جبریل علیہ السلام نے فرمایا۔ آپ بھی وضو کر لیں۔ حضور نے بھی وضو فرمایا۔ پھر جبریل امین نے دو رکعت کعبے کی جانب منہ کر کے نماز پڑھی۔ ان کے ساتھ حضور نے بھی پڑھی۔ پھر دولت کدہ پر تشریف لائے۔ اور ام المومنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حکم دیا۔ انھوں نے بھی وضو کیا اور حضور کے ساتھ نماز پڑھی۔ امتیوں میں نماز پڑھنے کا شرف سب سے پہلے حضرت خدیجہ کو حاصل ہوا اور ان کے بعد اسد اللہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو شنبے کو اول روز میں نماز پڑھی۔ اور حضرت خدیجہ نے اسی روز آخری حصے میں۔ اور حضرت شیر خدانے سہ شنبہ کو یہ

اب یہاں چند سوالات ہیں۔ ① معراج سے پہلے کتنے وقت کی نماز پڑھتے تھے۔ ② اور یہ سب فرض تھیں یا ان میں کچھ فرض اور کچھ نفل یا سب نفل ③ ان نمازوں کے شرائط اور ارکان علیحدہ تھے یا یہی تھے۔ ④ حضرت امام احمد رضا قدس سرف نے اپنے رسالے "جہان التاج فی بیان الصلوٰۃ قبل المعراج" میں ان سب پر تفصیلی گفتگو فرمائی ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے۔ کہ بعض علماء نے فرمایا کہ معراج سے پہلے دو وقت کی نماز فرض تھی طلوع آفتاب سے پہلے اور غروب سے قبل۔ یا نماز چاشت اور نماز عصر۔ اصحاب میں ہے کہ نماز پنجگانہ کے فرض ہونے سے پہلے مسلمان نماز چاشت اور عصر پڑھا کرتے تھے۔ عصر کے

لے الواہب اللدنیہ وشرحہ للنذر قافی جلد اول باب مبعث النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۳۳ جہان التاج بحوالہ طبرانی ۲ الد الخمار جلد اول کتاب الصلوٰۃ۔

نَسَمُ بَنِيهِ فَأَهْلُ الْيَمِينِ مِنْهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ

ان میں داہنی طرف والے جنتی ہیں۔ بائیں طرف کی پرچھائیاں جہنمی ہیں۔ اس لئے جب داہنے دیکھتے ہیں

أَهْلُ النَّارِ، فَإِذَا نَظَرَ عَنْ يَمِينِهِ ضَحَكَ وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى - حَتَّى

تو ہنس پڑتے ہیں۔ اور جب بائیں دیکھتے ہیں تو رو پڑتے ہیں اس کے بعد مجھے دوسرے آسمان پر لے گئے۔

عَرَجَ بَنِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ فَقَالَ لِحَازِنِهَا افْتَحْ فَقَالَ لَهُ حَازِنُهَا مِثْلُ

اس کے خازن سے فرمایا کھولو۔ اس کے خازن نے بھی ویسی ہی گفتگو کی جیسی پہلے والے نے

مَا قَالَ الْأَوَّلُ، فَفُتِحَ، قَالَ أَنَسُ، فَذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ فِي السَّمَاوَاتِ آدَمَ

کی تھی پھر کھولا گیا۔ انس نے کہا۔ حضرت ابوذر نے یہ بیان کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وقت پہاڑ کی گھاٹیوں میں جا جا کر الگ الگ پڑھتے تھے یہ ان اقوال میں تطبیق یہ ہے کہ چاشت بھی پڑھتے تھے۔ اور فجر بھی اور عصر بھی۔ صحیحین میں ہے کہ ابتداء بعثت میں جب جہاں حاضر ہوئے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کرام کے ساتھ فجر کی نماز پڑھ رہے تھے یہ مگر صبح یہ ہے کہ قبل معراج صرف تہجد فرض تھا۔ وہ بھی بعد میں امت کے حق میں منسوخ ہو گیا۔ ربنا نے تحقیق قبل معراج کی نمازیں بھی ایسی تھیں جیسی اب پنجگانہ نمازیں ہیں۔ یعنی اس کے لئے وضو اور بدن اور کپڑے کی طہارت بھی تھی اور استقبال قبلہ اور تکبیر تحریمہ بھی تھی۔ قیام رکوع سجود، بلند آواز سے قرأت بھی تھی اور جماعت بھی۔ علامہ احمد خطیب قسطلانی اور علامہ عبدالباقی زرقانی لکھتے ہیں۔

معراج سے پہلے جس بیت پر نماز پڑھتے تھے اسی بیت کے ساتھ سفر میں دو رکعت اور حضر میں چار رکعت۔ اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا۔

ثم ان الله تعالى اقرها اى شرعها على هيئة ما كان يصلى قبل فى السفر كذلك ركعتين واثمها فى الحضرة اربعاً۔ ۲

رکوع اس امت کے خصائص سے نہیں عام طور پر علماء لکھتے ہیں کہ اگلی امتوں میں، رکوع نہیں تھا مگر

۱۔ جلد رابع تذکرہ عزیزہ بنت خمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ۳۶۳۔ ۲۔ بخاری جلد ثانی تفسیر باب قل اوحى الى نفر من الجن ۳۳، مسلم جلد اول صلوٰۃ باب الجہم بالقرآن ۱۸۳۔ ۳۔ المواہب اللدنیہ جلد اول باب مبعث النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۲۳۵۔ ۴۔ المواہب اللدنیہ وشرحها للزرقانی جلد اول باب مبعث النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۲۳۵۔

وَإِدْرِيسَ وَمُوسَى وَعِيسَىٰ ۚ وَابْرَاهِيمَ وَلَمْ يَثْبُتْ كَيْفَ مَنَازِلِهِمْ غَيْرَ

نے آسمانوں میں آدم، ادریس، موسیٰ، عیسیٰ، اور ابراہیم کو پایا۔ انھوں نے ان حضرات کے مقامات نہیں بتائے۔

أَنَّا ذَكَرْنَا أَنَّ وَجَدَ آدَمَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَابْرَاهِيمَ فِي السَّمَاءِ

ہاں یہ بتایا کہ آدم کو آسمان دنیا میں اور ابراہیم کو چھٹے آسمان میں پایا۔

السَّادِسَةِ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا مَرَّ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

انس نے کہا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو لیکر جبریل علیہ السلام جب اُن کے پاس گزرے تو

تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِدْرِيسَ قَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْآخِ

انھوں نے کہا۔ نبی صالح برادر صالح کو خوش آمدید ہو۔ میں نے پوچھا یہ کون ہیں

یہ بظاہر متعدد نصوص قرآنیہ کے معارض ہیں۔ ابوالانبیاء حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام سے فرمایا گیا۔

طَهَّرَ ابْنَتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ ۝ وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ - بقرہ (۱۷۵)

حضرت سیدنا ابراہیم سے خطاب ہے۔ وَطَهَّرَ ابْنَتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ - ع

(۲۱) میرا گھر پاک رکھو طواف کرنے والوں، اعکاف کرنے والوں، رکوع و سجدہ کرنے والوں کے لیے۔ حضرت داؤد کے احوال میں

ہے۔ خَرَّ دَاكِعًا وَأَنَابَ - ص (۲۳)۔ رکوع کرتے ہوئے بھک گیا اور اللہ کی طرف رجوع کیا۔ حضرت مریم سے فرمایا۔ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِمَا بَيْنَكَ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ آل عمران (۴۳)۔ اے مریم اپنے رب کے حضور ادب سے کھڑی ہو اور

سجدہ کر اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کر۔ ان آیات میں رکوع سے اس کا لغوی معنی مراد لینا قاعدے کے خلاف اور

عدول عن الظاہر ہے۔ یہی علماء تصریح فرماتے ہیں۔ ان النص يحمل على حقيقة الشرعية مهما أمكن۔

جہاں تک ممکن ہو گا قرآن و حدیث سے، شرعی معنی مراد لیا جائے گا۔ پھر دو پہلی والی اور چوتھی آیتوں میں رکوع اور سجدہ

دونوں مذکور ہیں۔ سجدے سے شرعی معنی مراد لینا اور رکوع سے لغوی یقیناً خروج عن الظاہر ہے۔ علاوہ ازیں حدیث معراج

میں یہ بھی ہے۔ ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين ما بين قائم وراكع وساجد۔

سید جمال التاج، بحوالہ حسن بن عرفہ والونیم۔

الصَّالِحِ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا إِدْرِيسُ ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى

جبریل نے بتایا یہ ادريس علیہ السلام ہیں اس کے بعد میں موسیٰ علیہ السلام کے قریب سے

فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْآخِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا

گذا تو انھوں نے فرمایا نبی صالح برادر صالح کو مرعبا ہو میں نے پوچھا یہ کون صاحب ہیں۔

مُوسَى ثُمَّ مَرَرْتُ بِعِيسَى فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْآخِ الصَّالِحِ

تو جبریل نے بتایا کہ یہ موسیٰ ہیں اسکے بعد عیسیٰ کے قریب گزرا تو انھوں نے فرمایا نبی صالح اور برادر صالح کو مرعبا ہو

قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا عِيسَى ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ فَقَالَ مَرْحَبًا

میں نے پوچھا کون ہیں یہ بزرگ تو جبریل نے بتایا یہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں اس کے بعد میں حضرت ابراہیم

اس کے بعد میں مسجد اقصیٰ گیا میں نے انبیاء کو پہچانا کچھ قیام میں کچھ رکوع میں کچھ سجدے میں تھے۔

اس حدیث پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ بات انبیاء کرام کی ہے۔ اور دعویٰ یہ ہے کہ رکوع اگلی امتوں میں نہ تھا۔

مزید افادہ | طرانی اور بزار میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث ہے۔ سب سے پہلے ہم نے جس نماز میں رکوع کیا وہ عصر تھی۔ ہم نے عرض کیا، یا رسول اللہ، یہ کیا ہے فرمایا مجھے اس کا حکم دیا گیا۔ خاتم الحفظ سلام سیوطی نے فرمایا کہ عصر سے پہلے، ظہر پڑھی تھی۔ اور نماز پنجگانہ کے فرض ہونے سے پہلے، تہجد وغیرہ پڑھتے تھے۔ ان نمازوں کا رکوع سے خالی ہونا اس پر قرینہ ہے کہ ائمہ ماضیہ کی نماز میں رکوع نہ تھا۔ مگر اس کے معارض، حضرت عقیف کنذی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں، میں بغرض تجارت مکہ آیا اور حضرت عباس کے یہاں ٹھہرا۔ ایک دن کعبے کے سامنے بیٹھا تھا دن خوب روشن ہو چکا اور سورج بلند ہو چکا تھا۔ ایک جوان آئے اور آسمان کو دیکھ کر کعبے کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو گئے اس کے بعد ایک لڑکے تشریف لائے یہ انکی داہنی طرف کھڑے ہو گئے۔ تھوڑی دیر کے بعد ایک خاتون آئیں وہ پیچھے کھڑی ہوئیں۔ پھر جوان نے رکوع کیا تو یہ دونوں رکوع میں چلے گئے۔ پھر جوان نے سر اٹھایا تو ان دونوں نے اٹھایا۔ جوان سجدے میں گئے تو یہ دونوں بھی گئے۔ پھر میں نے حضرت عباس سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ تو انھوں نے بتایا۔ یہ جوان اور یہ لڑکے میرے بھتیجے ہیں۔ اور یہ خاتون خدیجہ بنت خویلدان جوان کی زوجہ ہیں میرے بھتیجے فرماتے ہیں کہ آسمان وزمین کے مالک نے انھیں اس دین کا حکم دیا ہے۔ ان کے ساتھ ابھی یہی دونوں مسلمان ہیں یہ

لے جہان التاج بحوالہ کامل ابن مدی داہن مساکر۔

بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالِدِ بْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا اِبْرَاهِيمُ

کے تریب سے گذرا تو انھوں نے بھی فرمایا نبی صالح اور نسر زند صالح کو مرعبا ہو میں نے دریافت کیا یہ کون بزرگ ہیں

قَالَ ابْنُ شَهَابٍ فَأَخْبَرَنِي ابْنُ حَزْمٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَابَا حَبَّةَ

فرمایا یہ ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ ابن شہاب نے کہا مجھے ابن حزم نے خبر دی کہ ابن عباس اور ابو حبابہ انصاری کہتے تھے کہ نبی

الْأَنْصَارِيِّ كَانَ يَقُولَانِ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ پھر مجھے اور اوپر لے گئے یہاں تک کہ میں مقام

اس حدیث کے ایک راوی معبد بن خیشم ازدی، قدرے تسکلم فیہ، ہیں اور پہلی والی بزار و طبرانی کا حال معلوم نہیں۔ اگر وہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔ تو اس سے استدلال درست ورنہ نہیں۔ اس تقدیر پر نصوص قرآنیہ کے معارض کوئی لائق استدلال حدیث نہ رہے گی۔ تو رکوع کا اس امت کے خصائص سے ہونا ثابت نہ ہو سکے گا۔

قال ابن شهاب اخبرني ابن حزم ابو بكر بن محمد بن عمرو بن ابی حزم کو بھی ابن حزم کہتے تھے۔ اور ان

کے والد محمد بن عمرو کو بھی یہاں ابو بکر بن محمد، مراد ہیں۔ اس لئے کہ ان کے باپ محمد بن عمرو سے امام زہری کا سماع ثابت نہیں۔ کیونکہ امام زہری ۸۵ھ میں پیدا ہوئے یہ ۶۳ھ واقعہ حرة میں شہید ہو چکے تھے۔ مگر ابو بکر بن حزم کی ملاقات ابو حبابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نہیں۔ حضرت ابو حبابہ جنگ احد میں شہید ہو گئے تھے۔ اس وقت ابو بکر بن حزم بلکہ ان کے والد محمد بن حزم پیدا بھی نہیں ہوئے تھے اس لئے کہ ان ولادت ۸۵ھ ہے۔ اس لئے یہ حدیث منقطع ہوئی یہ

قال ابن حزم والنس بن مالك قال ابن حزم میں یہ طے ہے کہ مراد یہ ہے کہ ابن حزم نے اپنے شیخ

سے روایت کرتے ہوئے کہا۔ یہ شیخ حضرت ابن عباس بھی ہو سکتے ہیں اور حضرت ابو حبابہ بھی۔ جیسا کہ اس کے قبل والی سند میں ہے۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ ان دونوں کے علاوہ کوئی اور ہو۔ بہر تقدیر یہ مرسل ہوئی۔ اسی طرح حضرت انس کے بارے میں دو احتمال ہے کہ ہو سکتا ہے یہ روایت بواسطہ ابوذر ہو یا کسی اور صاحب کے واسطے سے ہو اب بھی مرسل ہوئی۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انھوں نے براہ راست حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہو اس تقدیر پر متصل ہوئی۔ فوضع شرطاً ہا یہاں روایتیں تین طرح آئی ہیں۔ ایک یہ جس میں تین بار مراجعت کا تذکرہ ہے اور پہلی مراجعت

عُرِجَ بِنِي حَتَّى ظَهَرَتْ لِمُسْتَوًى أَسْمَعُ فِيهِ صَرِيفَ الْأَقْلَامِ - قَالَ

”مستوی“ تک پہنچ گیا اور قلموں کی آواز سننے لگا۔ ابن حزم اور انس بن

ابْنُ حَزْمٍ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مالک نے کہا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس کے بعد اللہ عزوجل نے میری امت پر

میں جو بھی تخفیف ہوئی اس کو شطرها سے تعبیر کی گئی۔ دوسری روایت جو مالک بن صعصعہ سے ہے۔ اور تیسری روایت جو بطریق شریک خود حضرت انس سے بلا واسطہ ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ پانچ بار مراجعت ہوئی۔ چار بار دس دس کی تخفیف ہوئی اور آخر میں پانچ کی۔ اس میں۔ فجعلها اس بعین ہے۔ اس سے قبل شریک کی بھی روایت میں ہے۔ اور ثابت کی روایت میں بھی فحط اعنی خسار ہے۔

حضرت علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ بقیہ تمام روایتوں کو، ثابت والی روایت پر محل کرنا متعین ہے یہ ثقہ کی زیادتی ہے۔ جو مقبول ہے۔ تو رائج اور محقق یہ ہوا کہ نماز میں تخفیف کیلئے مراجعت نو بار ہوئی اور ہر بار، پانچ پانچ نمازوں کی تخفیف ہوئی۔

إِسْتِحْصِيَّتُ مَنْ سَابِقِي ابن منیر نے کہا۔ یہ حیا فرمانا اس وجہ سے تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ملاحظہ فرمایا تھا کہ ہر دفعہ پانچ پانچ کی تخفیف ہو رہی ہے۔ اس اسلوب کے مطابق اب مراجعت کا مطلب یہ ہو گا کہ گویا یہ سوال ہو گا کہ نماز بالکلیہ معاف کر دی جائے اس لئے حیا فرمایا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مرضی یہی تھی کہ معراج کا تحفہ امت کیلئے کچھ نہ کچھ ضرور پہنچے۔ نیز اخیر دفعہ فرمایا۔ یہ پانچ عمل میں ہیں مگر ثواب میں پچاس ہیں۔ وَمَا يَبْدَلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ مِثْرَ يَهَاں بات بدلی نہیں جاتی۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ یہ تعداد قطعی ہے۔ اس لئے اب تخفیف کی درخواست کیلئے واپس جانے سے حیا فرمایا۔

لَا اَدْرِ مَا هِيَ فرمایا۔ سدرۃ المنتہی پر نامعلوم طرح طرح کے رنگ چھائے ہوئے تھے۔ مسلم میں ہے فراش من ذهب۔ سونے کے پتنگے تھے۔ مسلم ہی میں ہے فلما غشيها من امر الله ما غشي تغيرت فما احسن خلق الله يستطيع ان ينعتها من حسنها۔

فَفَرَضَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ عَلَى أُمَّتِي خَمْسِينَ صَلَوةً فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ

پچاس نمازیں فرض فرمائیں۔ میں یہ سیکر لوٹا۔ موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا تو انھوں نے دریافت

حَتَّى مَرَرْتُ عَلَى مُوسَى فَقَالَ مَا فَرَضَ اللَّهُ لَكَ عَلَى أُمَّتِكَ قُلْتُ

فرمایا آپ کیلئے آپ کی امت پر اللہ عزوجل نے کیا فرض فرمایا۔ میں نے بتایا

جب سدرہ پرائے کے امر سے چھا گیا جو چھا گیا تو وہ اتنا حسین ہو گیا کہ اللہ کی مخلوق میں سے کوئی اسے بیان نہیں کر سکتا۔ تفسیر درمنثور میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ ملائکہ تھے یہ اسی میں ہے کہ سلمہ بن وہرام نے کہا۔ فرشتوں نے اللہ عزوجل سے عرض کیا ہمیں اجازت مرحمت فرما کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھیں۔ انھیں اجازت ملی تو یہ پروانہ وار ٹوٹ پڑے۔ اور سدرہ پڑ چھا گئے یہ تفسیر قرطبی میں ہے کہ امام حسن نے فرمایا کہ سدرہ پرب رب العلیین کا نور چھایا تھا۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ سدرہ پرب اللہ عزوجل کا نور چھایا ہوا تھا۔ کسی میں استطاعت نہیں کہ اسے دیکھ سکے جس پر فرشتے تار ہو رہے تھے۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے سدرے کے ہر پتے پر فرشتوں کو دیکھا کہ وہ کھڑے تسبیح میں مصروف تھے۔ درمنثور میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا گیا۔ آپ نے سدرے کے صحن میں کیا دیکھا۔ تو فرمایا۔ سونے کے پتنگے یہ تفسیر کبیر اس قول کو کہ سدرے پر انوار الہی محیط تھے، ظاہر فرمایا۔ اس قول کی بھی تائید کی کہ یہ فرشتے تھے۔ ان سب میں کوئی مخالف نہیں۔ یہ بظاہر مختلف اجزاء ایک سلسلے کی منظم کڑیاں ہیں۔ ہوا یہ کہ سدرۃ المنہی پر اس خاص الخاص انوار ربانی کی تجلی ہوئی۔ حضور کی آمد آمد کی خبر سن کر فرشتوں نے زیارت کی درخواست پیش کی جو منظور ہوئی۔ فرشتے پروانوں کی طرح زیارت کے لئے اُمڈ آئے۔ سونے کے پتنگوں کی طرح نظر آئے۔ سدرے پر اس وقت ایسے خاص الخاص انوار کی تجلیات محیط تھیں کہ انھیں حضور بھی نہ پہچان سکے۔ تو وہ فرمایا جو اس حدیث میں ہے کہ میں نہیں جانتا کہ اللہ عزوجل کی صفات غیر متناہیہ میں سے کن صفات کے ہیں یا اس کی ذات کے۔ اس کو کبھی من امر اللہ۔ سے تعبیر فرمایا۔ اسی کو قرآن مجید میں یوں بیان فرمایا۔

اِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى
جب سدرے پر چھارہا تھا جو چھارہا تھا۔

فَرَضَ خَمْسِينَ صَلَوةً قَالَ فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَإِنَّ أَمَّتَكَ لَا تُطِيقُ

پچاس نمازیں۔ انھوں نے فرمایا اپنے رب کی بارگاہ میں جیسے اس لئے کہ آپ کی امت اس کی طاقت

فَرَا جَعْتُ فَوَضَعَ شَطْرَهَا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى قُلْتُ وَضَعَ شَطْرَهَا

نہیں رکھتی۔ یہ سن کر میں لوٹ کر حاضر بارگاہ ہوا تو اللہ عزوجل نے اس کا ایک حصہ کم کر دیا میں پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا

ایضاح البخاری کا رد

ایضاح البخاری کے مصنف دہابی دیوبندی ہیں جن کا عقیدہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں ہے اپنے خاتمے کا بھی حال معلوم نہیں ہے یہاں حدیث میں ان کو لا ادری مل گیا۔ بس کیا تھا طلبہ پر دھونس جمانے کی پرانی عادت رنگ لائی اور یہ فرمادیا۔

آپ طرح طرح کے رنگوں کا مشاہدہ فرما رہے ہیں لیکن یہ فرماتے ہیں کہ ان رنگوں کی حقیقت معلوم نہ ہو سکی حیرت ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے علم غیب کا دعویٰ کرنے والے ترمذی کی روایت۔ فتجلی لی کل شیء۔ سے استدلال کرتے ہیں کہ خواب میں خداوند قدوس نے آپ کے سینہ مبارک پر ہاتھ رکھا اور آپ کے سامنے ہر چیز روشن ہو گئی۔ یہ تو خواب کا معاملہ تھا۔ آپ بیداری میں مشاہدہ کے بعد بھی حقیقت کے ادراک سے انکار فرما رہے ہیں۔ اسی سے سمجھا جاسکتا ہے کہ فتجلی لی کل شیء سے علم غیب پر استدلال کی کیا حقیقت ہے جبکہ چیزوں کے سامنے آنے اور مشاہدہ ہو جانے کے بھی ان چیزوں کی حقیقت کا علم ضروری نہیں۔ جلد ۱۳ ص ۲۶

ان شیخ الحدیث صاحب کے ارشاد پر پورا کلام کرنے کے لئے تو فرمایا ہے۔ ہم ناظرین کے اطمینان کیلئے چند باتیں عرض کئے دیتے ہیں۔

اولاً۔ کسی مقابل پر اعتراض کرنے سے پہلے اس کے عقیدے کو اچھی طرح سمجھ لینا ضروری ہے۔ جلد اول میں حدیث جبریل کے ضمن میں ہم نے واضح کر دیا ہے، کہ علم غیب کے عقیدے میں ہمارے عقیدے کے دو جز ہیں۔ ایک نازل قرآن کی تکمیل سے پہلے۔ اس درجے میں ہم جمیع مآکان و مایکون کا اعتقاد نہیں رکھتے بلکہ اتنے کثیر اور وافر کا جو عالم کہنے کیلئے کافی ہو۔ یعنی قدر معتد بہ۔ اس درجے میں دو چار چیزوں کا علم نہ ہونا غیب دانی کے منافی نہیں۔ جیسے آپ

لے براہین قاطعہ مصنف ذلیل احمد صاحب ایٹھی مصدق رشید احمد گنگوہی ۲ تقویۃ الایمان مصنف اسمعیل دہلوی۔

فَقَالَ رَاجِعْ رَبِّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تَطِيقُ ذَلِكَ، فَرَاَجَعْتُ فَوَضَعَ

اور انھیں بتایا کہ ایک حصہ کم کر دیا گیا انھوں نے پھر کہا اپنے رب کی طرف جائیے۔ آپ کی امت اس کی بھی قوت نہیں

شَطْرَهَا فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تَطِيقُ

رہتی میں نے پھر رجوع کیا تو کچھ اور کم کر دیا اب میں پھر حضرت موسیٰ کے پاس آیا تو پھر فرمایا پھر اپنے پروردگار کی

خود شیخ الحدیث ہیں کیا آپ تمام احادیث اس طرح جانتے ہیں کہ کوئی ایک حدیث آپ سے کسی وقت مخفی نہ ہو؟ یقیناً آپ تو آپ کے اساتذہ بھی اس کا دعویٰ نہیں کر سکتے۔ بلکہ آپ کے کفش بردار تلامذہ بھی یہ نہیں کہہ سکتے پھر آپ شیخ الحدیث کیسے ہیں؟ صرف اس ادعا کی وجہ سے نہ کہ آپ قدر معتبہ احادیث کو جانتے ہیں۔ ہزاروں احادیث کی آپ کو ہوا بھی نہیں لگی۔ ہزاروں احادیث سے جاہل رہتے ہوئے بھی آپ حدیث دانی کا دعویٰ کرتے ہیں۔ تو دو ایک باتوں کا اگر بالفرض کسی وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم نہ تھا تو یہ ان کی غیب دانی کے منافی نہیں۔ یہ سب کو معلوم ہے کہ واقعہ معراج مکہ معظمہ میں ہجرت سے ایک سال قبل ہوا۔ اس وقت تک آدھا قرآن مجید بھی نازل نہ ہوا تھا۔ اس لئے اس وقت اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان الوان کے بارے میں فرمادیا۔ لا ادری۔ تو یہ بھی حضور کے غیب دان ہونے کے منافی نہیں۔

ثانیاً۔ جمیع ماکان وما یکون کی تفصیل اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ اپنی تصنیفات میں فرما چکے ہیں کہ اس سے مراد صرف وہ ممکنات ہیں جو پہلے موجود ہو چکے یا اس وقت موجود ہیں یا آئندہ قیامت تک موجود ہوں گے۔ وہ ممکنات جو ابھی موجود نہیں ہوئے اور نہ آئندہ ہوں گے ازلماً ابداً معدوم ہیں وہ اس میں داخل نہیں۔ اور نہ مستغبات داخل ہیں۔ اور نہ باری تعالیٰ کی ذات و صفات داخل ہیں۔ یہ ہمارا عقیدہ نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ عزوجل کی ذات اور اس کی صفات بتماہا جانتے ہیں۔ یا اللہ عزوجل کی حقیقت کا حقہ جانتے ہیں۔ اللہ عزوجل کی ذات و صفات کے بارے میں ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ عزوجل کی ذات و صفات کا جتنا علم ہے۔ اس کے مقابلے میں تمام مخلوقات حتیٰ کہ انبیاء کرام کے مجموعی علم کو بھی وہ نسبت نہیں جو قطرے کو سمندر سے اور ذرے کو پوری دنیا کے ریگستان سے ہے۔ مگر اس کے باوجود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم اللہ عزوجل کی ذات و صفات کو محیط نہیں۔ اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم کثیر در کثیر وسیع در وسیع ہونے کے باوجود متناہی ہے۔ اور اللہ عزوجل کی ذات اور صفات غیر متناہی۔ جس کا جی چاہا الدولۃ المکیہ اور خالص الاعتقاد وغیرہ دیکھ لے۔

سنیئے اتر مذی میں یہ حدیث دو صحابہ کرام سے مروی ہے۔ ایک حضرت ابن عباس سے دوسرے حضرت معاذ بن جبل سے۔

ذَلِكَ - فَرَا جَعْتُهُ فَقَالَ هِيَ خَمْسٌ وَهِيَ خَمْسُونَ لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ

جانب رجوع کیجئے آپ کی امت اس کی بھی طاقت نہیں رکھتی۔ چنانچہ میں نے رجوع کیا تو اب اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا یہ پانچ

لَدَيَّ - فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ رَاجِعْ رَبَّكَ، فَقُلْتُ اسْتَحْيَيْتُ

ہیں اور حقیقت میں پچاس ہیں ہماری بارگاہ میں بات بدلی نہیں جاتی۔ اب پھر جب موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا تو فرمایا پھر اپنے

حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ آسمانوں اور زمینوں میں جو کچھ ہے وہ سب میں نے جان لیا۔
شکوۃ میں حضرت عبدالرحمن بن عائش کی حدیث میں بھی یہی ہے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے۔
فَعَلِمْتُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مشرق و مغرب کے درمیان جو کچھ ہے وہ سب میں نے جان لیا۔
شکوۃ میں بحوالہ امام احمد اور ترمذی حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے۔

فَتَجَلَّى لِي كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ مجھ پر ہر چیز روشن ہو گئی اور میں نے پہچان لیا۔
اب جبکہ اس حدیث میں فعلت ما فی السموات وما فی الارض بھی ہے اور فعلت ما بین المشرق والمغرب اور فتجلی لی کل شیء بھی اور عرفت بھی ہے۔ اور فعلت بھی۔ یعنی فرمایا مجھ پر ہر چیز روشن ہو گئی اور میں نے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے جو کچھ مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔ ان سب کو میں نے جان لیا پہچان لیا۔ تو آپ تو دنیا سے چلے گئے۔ مگر آپ کے تلامذہ سے سوال ہے کہ بولیں وہ کیا بولتے ہیں۔ کیا آپ لوگوں کے شیخ صاحب کے ارشاد کی اس حدیث میں کوئی گنجائش رہی۔ جو فرمایا۔

فتجلی لی کل شیء سے استدلال کی کیا حقیقت ہے

حریف کی پوری بات اور پورا استدلال سن کر سمجھ کر الجھنا چاہئے۔ اپنے حریف کے اصل استدلال میں کتر بیونت کر کے اپنے جی سے نیا استدلال گڑھ کر حریف کے منہ لگنے والے کا یہی حال ہوتا ہے۔ ناظرین کے اطمینان مزید کے لئے اس حدیث کے جو معنی علمائے اہل سنت نے بیان فرمائے اس کو بھی ملاحظہ کریں حضرت ملا علی قاری لکھتے ہیں۔

قال ابن حجر ای جمیع الکائنات سند الحفاظ علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ مراد یہ ہے کہ میں نے

مِنْ رَبِّي ثُمَّ أَنْطَلِقُ بِي حَتَّى أَنْتَهِيَ بِي إِلَى السِّدْرَةِ الْمُنْتَهَى وَغَشِيَهَا

رب کی طرف رجوع کیجئے میں نے کہا (اب) اپنے پروردگار سے شرم آتی ہے اس کے بعد جب ریل مجھے سیکر چلے یہاں تک کہ

اعنى في السموات بل وما فوقها وجميع ما في الاراضى السبع بل وما تحتها كما افاده اخباره عليه السلام عن الثور والحوت الذين عليهما الارضون كلها امـ

تمام کائنات کو جو کچھ آسمانوں میں بلکہ ان کو بھی جو اس کے اوپر ہیں اور ان تمام کائنات کو جو ساتوں زمین میں ہیں بلکہ ان کو بھی جو زمین کے اندر ہیں میں نے جان لیا اس میل اور پھلی سے حضور نے خبر دی جن کے اوپر ساتوں زمینیں ہیں اس سے بھی معلوم ہوتا ہے۔

اس کے بعد ملا علی قاری اپنی ایک توجیہ پیش کرتے ہیں۔

ويمكن ان يراة بالسموات الجمة العليا وبالارض الجمة السفلى فيشمل الجميع في حضرت شيخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں۔

یہ ہو سکتا ہے کہ، سموات سے اوپر کی جہت اور ارض سے نیچے کی جہت مراد لی جائے۔ تو سب کو شامل ہوگا۔ جو کچھ آسمان میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے سب کو میں نے جان لیا۔ یہ تمام علوم کلی اور جزئی کے حاصل ہونے اور انہیں محیط ہونے کی توجیہ

سرا بعلیٰ۔ یہ سب گفتگو اس تقدیر پر تھی کہ۔ لا ادری۔ کے ظاہر معنی مراد ہوں۔ ورنہ علامہ عینی نے فرمایا۔

کہ یہ لا ادری ماہی۔ اللہ عزوجل کے اس ارشاد اذ یغشی السدرة ما یغشی (جب سدہ پر چھار ہاتھا وہ جو چھار ہاتھا) کے مثل ایہام کے لئے ہے۔ اس سے مقصود اس کی عظمت کا بیان۔ اسے لازم نہیں کہ وہ معلوم نہ ہوں۔ ان کے الفاظ یہ ہیں۔

هذا كقوله اذ یغشی السدرة ما یغشی فی ان الایہام للتفخیم والتہویل وان كان معلوما یغشی، ہے یہ ایہام تفخیم و تہویل کے لئے ہے۔ اگرچہ معلوم ہو۔

ایک نکتہ: مراجعت کا مشورہ دینے کے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے انتخاب میں یہ حکمت تھی۔ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دیدار کی درخواست پیش کی تھی۔ تو ابتداءً منع فرمادیا گیا اور چالیس دن روزہ رکھنے کے بعد جو دیدار کرایا گیا اس کا حال معلوم ہے۔ آج موسیٰ علیہ السلام سے بار بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملاقات

الْوَانُ لَا أَدْرِ مَا هِيَ، ثُمَّ أَدْخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا فِيهَا حَبَائِلُ

سدرۃ المنتهی ایک پہنچا دیا اس پر نامعلوم طرح طرح کے رنگ چھائے ہوئے تھے پھر مجھے جنت میں داخل کیا گیا کیا دیکھتا ہوں کہ

کرائی جاتی ہے کہ وہ دیکھ لیں کہ ایک یہ ہیں انھوں نے جی بھر کر بقدر ظرف جلوہ دیکھا ہے آپ اس تجلی کی تاب نہ لاسکے۔
تو اس جلوے سے سرفراز ہونے والے کو دیکھیں اور ایک بار نہیں بار بار دیکھیں۔

لعلی اسراہم اواری من زأھم میں دیکھنے والوں کی نظر دیکھ رہا ہوں۔

مسائل امام بخاری نے اس حدیث پر باب کا عنوان یہ قائم فرمایا۔

کیف فرضت الصلوة فی الاسراء اسرار میں نماز کیسے فرض کی گئی۔

اور پھر یہ حدیث ذکر کی جس میں۔ فخرج بی الی السماء۔ مذکور ہے یعنی پھر مجھے آسمان کی طرف لے گئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک۔ اسرار اور معراج ایک ہی ہے۔ اس پر پوری بحث مناقب میں آئے گی اور وہیں یہ ثابت کروں گا کہ یہ معراج جسمانی تھی اور بیداری کی حالت میں تھی۔ اور معراج متعدد بار ہوئی ہے۔ ⑤ شوافع وغیرہ کہتے ہیں کہ وتر اور عیدین واجب نہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں تصریح ہے کہ نمازیں صرف پانچ ہی فرض ہوئیں۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ اس وقت وتر اور عیدین کی نماز تھی ہی نہیں۔ یہ بعد میں واجب کی گئی۔ حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ان الله امدکم بصلوة ہی خیر لکم من
حصار النعم الوتر لے سرخ اونٹوں سے بڑھ کر ہے یہ وتر ہے۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ فرمایا۔

الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منّا ثلاثاً وتر حق ہے جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔ تین بار یہی فرمایا۔
ایک حدیث میں ہے۔ زادکم صلوۃ۔ اللہ عزوجل نے ایک نماز زیادہ فرمائی ہے۔ مگر چونکہ وتر کا وجوب خبر واحد سے ثابت ہے جو مفید قطعیت نہیں اس لئے ہم نے اسے واجب کہا فرض نہیں کہا۔ ⑥ ثابت ہوا کہ آسمان میں دروازے ہیں اور ان پر فرشتے مقرر ہیں جو اس کے محافظ ہیں ⑦ اس سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت

لے ابوداؤد۔ جلد اول۔ صلوۃ، باب استحباب الوتر ۲۔ ترمذی۔ جلد اول۔ صلوۃ، باب فی فضل الوتر۔ ۳۔ ابوداؤد۔ جلد اول۔ صلوۃ۔ باب استحباب الوتر ۲۔ مینی جلد رابع۔ صلوۃ۔ باب کیف فرضت الصلوۃ فی الاسماء ۳۔

الْوُلُوءُ إِذَا تَرَا بِهَا الْمِسْكُ ۞

اس میں موتی کے ہار ہیں اور اس کی مٹی مشک ہے۔

ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ہیں۔ اس لئے کہ انھوں نے، ابن صالح، کہہ کے خوش آمدید کہا۔ ⑤ اپنی اولاد اور متعلقین کی اچھی حالت پر خوش ہونا انبیاء کرام کی سنت ہے ⑥ اگر اس کا اندیشہ نہ ہو کہ آدمی گھنڈ میں مبتلا ہو جائے گا تو اس کے منہ پر اس کی تعریف جائز ہے ⑦ جنت اور دوزخ پیدا ہو چکے ہیں اور موجود ہیں ⑧ پہلے پچاس وقت کی نماز فرض کی گئیں۔ پھر تخفیف کے بعد پانچ وقت کی رہ گئیں۔ اس سے یہ استدلال کیا گیا کہ عبادت کا اس پر عمل سے پہلے بلکہ مامورین کے علم میں آنے سے پہلے منسوخ ہونا جائز ہے۔ مگر حقیقت میں یہ نسخ یہی نہیں بلکہ اپنے مقصود کو تھوڑا تھوڑا رفتہ رفتہ بیان کرنا ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا تم پسند کرتے ہو کہ تم لوگ جنتیوں کے چوتھائی ہو۔ اس پر، خوشی میں، ہم نے تکبیر کہی پھر فرمایا۔ کیا تم لوگ یہ پسند کرتے کی جنتیوں کی تہائی ہو۔ اس پر ہم نے تکبیر کہی۔ پھر فرمایا۔ کیا تم لوگ پسند کرتے ہو کہ تم لوگ جنتیوں کے آدھے ہو۔ اس پر ہم نے تکبیر کہی۔ اظہار محبت کا ایک طریقہ یہ بھی ہے۔ کہ کسی سے مقصود ہوتا ہے ہلکا کام لینا مگر پہلے بڑے کام کو کہتے ہیں جب دیکھتے ہیں کہ یہ کچھ عذر کر رہا ہے تو اور ہلکا کر دیتے ہیں پھر اور ہلکا کر دیتے ہیں یہاں تک کہ مقصود پر معاملہ رک جاتا ہے۔ اسی قبیل سے یہ بھی ہے۔ ⑨ ملاقات کرنے والے کا استقبال اس کے شایان کرنا چاہئے۔ اور اس کے اوصاف، کمال کا تذکرہ کر کے اس کا استقبال کرنا چاہئے ⑩ اللہ عزوجل کے احکام لکھے جاتے ہیں اس سنت پر عمل کرتے ہوئے یہیں بھی چاہئے کہ علمی باتوں کو قلمبند کر لیا کریں۔



عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب کیف فرضت الصلوٰۃ فی الاسراء منہ بخاری جلد اول بدء الخلق باب ذکر الملائکۃ ۳۵۵ بخاری جلد اول الانبیاء ذکر ادریس ۳۴۰ بخاری جلد اول الانبیاء قول اللہ عزوجل ہل اتاک حدیث موسیٰ ۳۸۱ بخاری جلد اول مناقب باب کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تنام عینہ ولا ینام قلبہ ۳۵۰ بخاری جلد اول الانبیاء باب قول ذکر رحمۃ ربک عبدۃ ذکر یام ۳۴۲ جلد ثانی توحید باب قول اللہ وکلما اللہ مونی تکلیما ۳۱۳ مسلم جلد اول ایمان باب الامراء برسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۳۹۱ ترمذی جلد ثانی تفسیر باب سورہ بنی اسرائیل ۱۳۱ انسائی جلد اول صلوٰۃ باب فرض الصلوٰۃ ۳۳۰ تائمت۔ ۳۷۰ مسلم جلد اول۔ ایمان باب کون ہذا الامۃ شطراہل الجنة ۱۱۰ ترمذی۔ جلد ثانی۔ صفۃ الجنة، باب کم صف الجنة ۳۷۰ ترمذی تفسیر سورہ حج ۱۳۶۔ ابن نما۔ ۳۷۰ باب صفۃ لئہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۳۷۰ مسند امام احمد۔

حدیث: فرض اللہ الصلوٰۃ حین فرضہا رکعتین (۲۴۳)

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ فَرَضَ اللَّهُ

حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا اللہ عزوجل نے جب نماز فرض کی

تشریحات (۲۴۳)

مناسبت — حدیث اسرار سے یہ بات ثابت ہو گئی، کہ نماز پانچ وقت فرض ہے۔ اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا اب جو رکعتوں کی تعداد ہے وہی تعداد اسرار میں بھی تھی یا کم و بیش تھی۔ امام بخاری نے یہ حدیث ذکر کر کے بتا دیا کہ اسرار میں تمام نمازیں صرف دو رکعت تھیں جو اضافہ ہے وہ بعد کا ہے۔ البتہ بروایت مشہور مغرب پہلے بھی تین رکعت تھی اب بھی ہے۔ ایک روایت یہ ہے کہ مغرب بھی پہلے دو ہی رکعت تھی۔ بعد میں ایک رکعت کا اضافہ ہوا۔ مگر رائج وہی ہے کہ مغرب ابتداء ہی سے تین رکعت ہے۔ سنن بیہقی میں ہے کہ حضرت ام المؤمنین نے فرمایا۔ ابتداء میں نماز دو رکعت تھی جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے اور اطمینان ہو گیا تو مغرب کے علاوہ از نمازوں میں دو رکعت کا اضافہ فرمایا مغرب میں اس لئے نہیں اضافہ فرمایا کہ یہ دن کی نماز کا وتر ہے۔ اسی طرح مسند امام احمد میں بھی ہے۔ ام المؤمنین نے فرمایا مغرب کے علاوہ بقیہ نمازوں میں اضافہ ہوا یہ شروع ہی سے تین ہے۔ یہ اضافہ ہجرت کے کم و بیش ایک سال کے بعد ہوا۔

اخاف اور ائمہ ثلاثہ کے مابین اس سلسلے میں یہ اختلاف ہے کہ سفر میں دو رکعت پڑھنی عزیمت ہے یا رخصت۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ مسافر کو دو رکعت کے بجائے چار رکعت پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور اگر کوئی چار پڑھے تو چاروں فرض ہونگی یا دو رکعت فرض اور دو رکعت نفل۔ اخاف یہ کہتے ہیں کہ یہ عزیمت ہے۔ اس لئے مسافر کو چار رکعت فرض پڑھنا جائز نہیں۔ اگر پڑھے گا تو فرض دو ہی رکعت ہوں گی اور بقیہ دو نفل۔ اخاف کی دلیل یہ حدیث زیر بحث ہے۔ اس طرح کہ حضرت ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ فرض دو رکعتیں ہوتی تھیں۔ سفر میں یہی باقی رکھی گئیں۔ حضر میں دو کا اضافہ ہوا۔ تو ثابت کہ سفر میں فرض دو ہی رکعت ہے۔ اس کے علاوہ اور احادیث بھی ہماری مستدل ہیں۔ مسلم، نسائی اور ابن ماجہ میں حضرت ابن عباس

۱۔ جلد اول۔ صلوٰۃ المسافرین باب فرضت الصلوٰۃ رکعتین ۲۴۳ نسائی جلد اول صلوٰۃ باب کیف فرضت الصلوٰۃ ۲۴۳ نسائی جلد صلوٰۃ کتاب
تفسیر الصلوٰۃ فی السفر ۲۴۳ ابن ماجہ آقاة الصلوٰۃ باب تفسیر الصلوٰۃ ۲۴۳۔

الصلوة حين فرضها ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرت

تو دو رکعتیں سفر اور حضر دونوں میں فرض کیں سفر کی نماز دو رکعت باقی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا۔

فرض الله الصلوة على لسان نبيكم في

الحضر اربع ركعات وفي السفر ركعتين

یہی حدیث طبرانی نے ان الفاظ میں روایت کی ہے۔

افترض رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم ركعتين في السفر كما افترض في الحضر اربعاً

نیز نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ انہوں نے فرمایا۔

صلوة السفر ركعتان و صلوة الاضحية ركعتان

و صلوة الفطر ركعتان و صلوة الجمعة ركعتان

تمام غیر قصر علی لسان نبیکم محمد صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم۔

امثلة امام مالک امام شافعی امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس حدیث سے دلیل لاتے ہیں جو یعلیٰ بن مرد سے مروی

ہے۔ وہ کہتے ہیں۔ میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا۔ مجھے تعجب ہے کہ لوگ آج بھی نماز میں قصر کرتے

ہیں حالانکہ اللہ عزوجل نے یہ فرمایا ہے۔

”تم پر کوئی گناہ نہیں کہ نماز میں قصر کرو اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ کافر کہیں ایذا نہ دیں۔“

یہ اندیشہ آج نہیں رہا۔ حضرت عمر نے فرمایا۔ مجھے بھی اس پر تعجب ہوا تھا۔ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کا

تذکرہ کیا تو فرمایا۔

صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا مشقة

اللہ عزوجل کا عطیہ ہے جو اس نے تم کو دیا اے قبول کرو۔

یعنی جلد رابع ص ۷۰ جلد اول میدان باب حد صلاة العيدین ص ۲۳۳ ۱۰۰ اقامۃ الصلوة باب تفسیر الصلوة فی السفر ص ۷۰ ۱۰۰ مسلم جلد اول ص ۱۰۰

باب فرضت الصلوة ركعتين ص ۲۳۳ ابو داؤد جلد اول ص ۱۰۰ باب صلاة السفر ص ۱۰۰ ابن ماجہ اقامۃ الصلوة باب تفسیر الصلوة فی

السفر ص ۱۰۰ ترمذی جلد ثانی تفسیر اب سورة النصار ص ۱۰۰ نسائی جلد اول کتب تفسیر الصلوة فی السفر ص ۱۰۰

صَلَاةُ السَّفَرِ وَزَيْدٌ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ

رکھی گئی اور حضر کی نمازیں زیادتی کر دی گئی۔

ت (۸۱) وَيُذَكِّرُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

نیز حضرت المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا۔

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقصر فی الصلوة ویتم ویفطر ویصوم۔ لے پوری بھی پڑھتے تھے اور روزہ چھوڑتے بھی تھے اور رکھتے بھی تھے۔ (یعنی سفر میں) ہمارا جواب پہلی حدیث کا جواب یہ ہے کہ اقبلوا صدقہ، فرمایا۔ اللہ کا عطیہ قبول کرو۔ یہ صیغہ امر ہے۔ اور امر واجب کیلئے ہے۔ اب بندے کو یہ اختیار نہ رہا کہ اسے قبول کرے یا نہ کرے بلکہ بندے پر واجب ہے کہ اسے ضرور قبول کرے۔ اس لئے اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ سفر میں قصر واجب ہے یہ حدیث ہماری دلیل ہے کہ ان حضرات کی۔

حضرت عائشہ کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس کے معارض بخاری اور مسلم وغیرہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ ارشاد ہے۔ انھوں نے فرمایا۔ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں رہا۔ اور حضرت ابو بکر کے ساتھ حضرت عمر کے ساتھ حضرت عثمان کے ساتھ بھی رہا مگر کسی نے دو رکعت سے زیادہ نہیں پڑھا لے

تشریحات ت (۸۱)

توضیح باب یہاں باب کے پانچ عنوان ہیں۔ پہلا اور دوسرا عنوان یہ ہے۔ وجوب الصلوة فی الثیاب

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب کیف فرضت الصلوة ص ۵ بخاری ایضاً تقصیر الصلوة باب یقصر اذا خرج من موضعه ص ۱۳۱ بخاری ایضاً بیان الکعبۃ باب بلا طحان ص ۵ مسلم جلد اول صلوٰۃ المسافرین باب فرضت الصلوة رکعتین ص ۲۳۱ ابوداؤد جلد اول صلوٰۃ باب صلوٰۃ المسافر ص ۱۳۹ نسائی جلد اول صلوٰۃ باب کیف فرضت الصلوة ص ۷ موطا امام مالک صلوٰۃ باب قصر الصلوة فی السفر ص ۱۰۹ لے یعنی جلد رابع ص ۵۳ بحوالہ دارقطنی۔ لے بخاری جلد اول تقصیر الصلوة باب ما جاء فی التقصیر ص ۱۳۷ مسلم جلد اول صلوٰۃ المسافرین باب فرضت الصلوة رکعتین ص ۲۳۳ ترمذی جلد اول سفر باب التقصیر فی السفر ص ۱۳۱ نسائی جلد اول کتاب تقصیر الصلوة ص ۱۳۱ ابن ماجہ جلد اول تقصیر الصلوة باب تقصیر الصلوة فی السفر ص ۱۳۷۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَزْنِيهَا وَلَوْ بِشُوكَةٍ ۚ وَفِي

کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

وقول الله عز وجل "خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ"۔ کپڑوں میں نماز کے واجب ہونے اور اللہ عزوجل کے اس قول کا بیان۔ اے بنی آدم جب مسجد میں جاؤ تو اپنی زینت لو۔ یعنی کپڑے پہن لیا کرو یہ دونوں عنوان ایک ہی ہیں۔ یہ اس آیت کریمہ کے شان نزول کی جانب اشارہ ہے جیسا کہ مسلم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔

(زمانہ جاہلیت میں) عورت ننگی ہو کر طواف کرتی اور کہتی مجھے کوئی طواف کا کپڑا دے۔ اگر کوئی دیدیتا تو اسے اپنی شرمگاہ پر ڈال لیتی۔ (اور کہتی) آج کچھ یا کل کھلا ہے اور جو کھلا ہے۔ اسے کسی کے لئے حلال نہیں کرتی تو اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی یہ

اس سے ظاہر ہو گیا کہ اس آیت میں زینت سے مراد، ستر عورت ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا اس پر اتفاق ہے کہ اس آیت میں زینت سے مراد، ستر عورت ہے۔ اس پر بھی اجماع ہے کہ ستر عورت مطلقاً فرض ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ نماز میں فرض ہے یا سنت۔ ہمارا اور امام شافعی اور عام علماء کا مذہب یہ ہے کہ ستر عورت نماز میں بھی فرض ہے۔ البتہ امام مالک کے نزدیک نماز میں سنت ہے۔ اختلاف کا اثر یہ ہو گا کہ اگر کوئی گھر کے اندر تنہائی میں بغیر ستر عورت نماز پڑھے گا تو ہمارے اور جمہور کے نزدیک نماز نہ ہوگی۔ اور امام مالک کے یہاں ہو جائے گی اگرچہ کراہت کے ساتھ۔

تکمیل | تعلق (۸۱) پوری یہ ہے۔ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں شکار کرتا ہوں تو کیا صرف کرتا پہننے پہنے نماز پڑھ لوں۔ فرمایا پڑھ لے۔ اور اس میں گھنٹی لگالے اگرچہ ایک کانٹے ہی سے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے تعلیقاً صیغہ تفریض یعنی یہ ذکر۔ سے ذکر کرنے کی وجہ خود ہی ظاہر فرمادی کہ۔ اس کی اسناد میں نظر ہے۔ نظر ہے۔ کہ اس حدیث کی ایک سند تو یہ ہے۔ عن موسیٰ بن ابراہیم عن سلمة بن الأكوع۔ دوسری سند خود امام بخاری نے بطریق اعطاف یہ ذکر کی۔ حد ثنا موسیٰ بن ابراہیم قال حد ثنا سلمة۔ اس میں یہ تصریح ہے کہ موسیٰ بن ابراہیم نے حضرت سلمہ سے خود براہ راست سنا ہے۔ اب یہاں یا تو اسماعیل بن ابی ادریس کی سند میں ایک راوی کا اضافہ، وہم ہے۔ یا عطاف کی سند میں تحدیث کی تصریح

عہ الإرداد جلد اول ص ۱۰۱ باب الرجل یصلی فی قمیص واحد۔ نسائی جلد اول ص ۱۰۱ باب الصلوة فی قمیص واحد ص ۱۲۲ جلد ثانی نمبر ۲۲۲

اِسْنَادِہٖ نَظَرُ

اس میں گھنڈی لگائے اکر ایک ہی کانٹے۔

ت (۸۲) وَ اَمَرَ النَّبِیُّ صَلَّى اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَمَ اَنْ لَا یَطُوْفَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا۔ کوئی برہنہ ہو کر،

دہم ہے۔ ایک الجھن یہ بھی ہے کہ امام طحاوی نے بطریق در اور دی ہی جو سند ذکر کی اس میں۔ موسیٰ بن محمد بن ابراہیم ہیں اس نام سے دو روی مشہور ہیں۔ ایک تیمی۔ دوسرے مخزومی۔ تیمی کا، سلسلہ نسب یہ ہے۔ موسیٰ بن محمد بن ابراہیم بن الحارث۔ اور مخزومی کا ہے۔ موسیٰ بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن ابی ربیعہ۔ شہرت دونوں کی ہے موسیٰ بن ابراہیم۔ ہی سے ہے۔ تیمی اپنے دادا کی طرف اور مخزومی اپنے باپ کی طرف منسوب ہیں موسیٰ بن محمد بن ابراہیم یقیناً تیمی ہیں۔ امام بخاری اور ابن حبان نے بطریق در اور دی ہی۔ موسیٰ بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن ابی ربیعہ کہا جس سے متعین ہو رہا ہے کہ یہ مخزومی ہیں اور امام طحاوی کی سند سے ظاہر ہو رہا ہے کہ تیمی ہیں۔ اس کی توجیہ یہ ہے کہ موسیٰ بن ابراہیم تیمی اور مخزومی دونوں نے حضرت سلمہ سے یہ حدیث افذ کی ہے اور در اور دی نے دونوں سے روایت کیا۔ امام طحاوی کی روایت کو شاذ کہنا غلط ہے۔ اس لئے کہ امام طحاوی ثقہ ہیں اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہے۔

چوتھا عنوان یہ ہے۔ و من صلی فی الثوب الذی بجا مع فیہ مالم یں فیہ اذی۔ اور جو اس کپڑے میں نماز پڑھے جس میں جماع کیا گیا اگر اس میں نجاست نہ دیکھے۔ یہ عنوان بھی ایک حدیث مخزومیہ جو مشرک مساویہ رضی اللہ عنہ مروی ہے۔ انھوں نے حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کپڑے میں نماز پڑھتے تھے جس میں جماع کرتے انھوں نے کہا اگر اس میں ناپاکی نہ دیکھتے تو اس میں نماز پڑھتے۔ اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ ایک تو یہ کہ منی ناپاک ہے اور دوسرے یہ جب معلوم ہو کہ یہ کپڑا پاک ہے تو جب تک یہ ظن غالب نہ ہو جائے کہ اس میں نجاست لگ گئی ہے وہ پاک ہے۔ باکے اس عنوان سے ظاہر ہوا کہ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے۔ اس زمانے کے غیر مقلدین اور حقیقت میں امام بخاری کے مقلدین ذرا اس جگہ دیکھ لیں۔

۱۔ ابوداؤد جلد اول طہارت باب الصلوۃ فی الثوب الذی یصب احلافہ ۲۔ نسائی جلد اول طہارت باب النی یصب الثوب ۳۔ ابن ماجہ طہارت باب الصلوۃ فی الثوب الذی بجا مع فیہ ۴۔

بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ

بیت اللہ کا طواف نہ کرے

حدیث: صلی جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی ازار قد عقدہ مقبل تھا (۲۳۲)

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ صَلَّى جَابِرٌ فِي إِزَارٍ قَدْ عَقَدَهُ مِنْ

محمد بن مسکدر نے کہا۔ جابر رضی اللہ عنہ نے ایک تہبند میں اس طرح نماز پڑھی کہ اسے گڈی پر باندھ

قَبْلَ قِفَاهُ وَثِيَابٌ مَوْضُوعَةٌ عَلَى الْمَشْجَبِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ تَصَلِّي

لیا تھا۔ حالانکہ ان کے کپڑے مشجب پر رکھے ہوتے۔ اس پر کسی نے ان سے کہا آپ صرف ایک تہبند میں نماز پڑھتے

فِي إِزَارٍ وَاحِدٍ فَقَالَ إِنَّمَا صَنَعْتُ ذَلِكَ لِإِرَانِي أَحْمَقُ مِثْلَكَ۔

ہیں۔ تو فرمایا۔ میں نے یہ اس لئے کیا ہے کہ تمہارے جیسا احمق دیکھے۔

تشریح: یہ عنوان بھی ایک حدیث کا خزانہ ہے جسے خود امام بخاری نے اس کے بعد والے آٹھویں باب میں سند کے ساتھ ذکر فرمایا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حج میں اعلان کرنے والوں کے ساتھ مجھے منیٰ میں بھیجا کہ یہ اعلان کر دیں اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کر سکتا اور نہ کوئی ننگا طواف کر سکتا ہے۔

اس حج سے مراد اسلام کا پہلا حج ہے جو ۶۱۰ء میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی امارت میں ہوا

تشریحات (۲۳۲) (۲۳۵)

مستحب کا ترجمہ کسی نے کھوٹی کیا ہے۔ کسی نے تپائی۔ کسی نے اسٹینڈ۔ مگر یہ سب غلط۔ اردو میں اس کے لئے کوئی لفظ نہیں۔ فتح الباری اور عینی میں اس کے معنی یہ لکھے ہیں۔ تین لکڑیوں کے سرے ملا کر کھڑی کر دیتے تھے

لہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب ما یستتر من العورة ۳۵

وَإِنَّا كَانُ لَهُ تَوْبَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں ہم میں سے کس کے پاس دو کپڑے تھے۔

حدیث (۲۳۵) ایضاً

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ رَأَيْتُ حَابِرًا يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَ

محمد بن منکدر نے کہا میں نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھ

قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ عَهِدَ

رہے ہیں۔ اور کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا ہے۔

اور نیچے پھیلائے رکھتے۔ اسے مشجب کہتے یہ کپڑا رکھنے کے کام میں آتا تھا۔

و ثیابہ موضوعۃ | کپڑا ہوتے ہوئے صرف ایک کپڑے میں نماز مکروہ تنزیہی ہے۔ اور حضرت جابر کا یہ عمل بیان جواز کے لئے ہے۔ حدیث سے ظاہر ہے کہ عہد رسالت میں لوگوں کے پاس کپڑے بہت کم تھے اس لئے صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھتے تھے۔

فقال قائل | یہ کہنے والے "عبادہ بن الولید بن عبادہ بن صامت تھے۔ جیسا کہ مسلم میں حضرت جابر کی حدیث طویل میں تصریح ہے۔

مطابقت | یہاں باب یہ ہے۔ عقد الاذار علی القفا فی الصلوۃ۔ نماز کی حالت میں تہبند کو، گدی پر باندھنا۔

دوسری حدیث کو باب سے تعلق نہیں۔ امام بخاری اس حدیث کو اثبات باب کے لئے لائے ہی نہیں کہ نطق تلاش کی جائے اس کو لانے کا مقصد یہ ہے کہ پہلی والی حدیث کا مرفوع ہونا صریح نہیں۔ اور یہ صراحۃً مرفوع ہی۔ یہ حدیث لا کر پہلی والی حدیث کے رفع کو موکد کر دیا۔ مگر ایک سوال یہ رہ جاتا ہے کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے لئے یہ لازم نہیں کہ اسے گدی پر باندھ کر پڑھیں ہو سکتا ہے کہ اسے گدی پر باندھے بغیر لیٹ کر نماز پڑھیں۔ مگر سائل کو حیرت اس

ت ۸۳ قَالَ الزُّهْرِيُّ فِي حَدِيثِهِ الْمُلْتَحِفُ الْمُتَوَشِّحُ - وَهُوَ

امام زہری نے اپنی حدیث میں کہا - ملتحف - متوشح ، ہے - یہ وہ شخص ہے جو کپڑے کے دونوں

الْمُخَالَفُ بَيْنَ طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ وَهُوَ الْإِشْتِمَالُ عَلَى مَنْكَبَيْهِ -

کنارے ان کے مخالف کندھوں پر ڈالے اور یہی کندھوں پر لپیٹنا بھی ہے -

پر نہیں تھی کہ گدی پر کیوں باندھا ایک کپڑے میں نماز پڑھنے پر تھی - اس کا جواب ہو گیا کہ خود رسول اللہ ﷺ وسلم کا عمل ہے -

تشریحات ت ۸۳

مُلْتَحِفٌ - مِلْحَفٌ - مِلْحَفَةٌ سے اسم فاعل ہے - ملحف اور ملحفہ چادر یا اوپر کے لباس کو کہتے ہیں -
التحاف کے لغوی معنی چادر کو پورے جسم پر لپیٹنے کے ہیں - المتوشح - متوشح کا اسم فاعل ہے - اس کے معنی
ہیں کپڑے کو بغل کے نیچے سے نکال کر کندھے پر ڈالنا اشتمال کے معنی لپیٹنے کے ہیں - یہاں مراد یہ ہے
کہ چادر کے داہنے کنارے کو بائیں بغل سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈال کر اور بائیں کنارے کو داہنی بغل سے
نکال کر داہنے کندھے پر ڈال کر سینے پر لا کر باندھنا - اور اگر کپڑا بڑا ہو تو اسے بغیر باندھے چھوڑ دینا -

تکمیل | یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ اور طحاوی میں پوری یوں ہے - محمد بن مسلم بن شہاب زہری نے اپنی
اس حدیث میں جے التحاف کے بارے میں عن سالم عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کیا
ہے یہ کہا - حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ چادر میں لپیٹ کر نماز پڑھ رہا ہے تو اس سے کہا -
تم لوگ چادر لپیٹ کر نماز نہ پڑھو - اور یہودیوں سے مشابہت نہ کرو - اگر کسی کے پاس ایک سے زائد کپڑا نہ ہو
تو اس کا تہبند بنالے - اسی کے مثل مسند امام احمد میں بھی امام زہری سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کی حدیث میں ہے -

۱۔ تیسیر القاری جلد ثانی، ص ۳۶۳ شیخ الاسلام جلد ثانی ص ۳۶۳ -
۲۔ طحاوی جلد اول مسلوۃ باب الصلوۃ فی الثوب الواحد ص ۱۸۳ -

۲۳۶

حدیث:- رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی ثوب واحد

عن عمر بن ابی سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ قال رایت رسول

عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی فی ثوب واحد مشتملاً

ام سلمہ کے گھر میں ایک کپڑے میں پٹ کر نماز پڑھتے دیکھا۔ اس کے

تشریحات (۲۳۶)

ابھی حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جو حدیث بطریق ابن شہاب گزری ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایک چادر میں لپیٹ کر نماز پڑھنی ممنوع ہے۔ اس کا ایک محل تو وہی ہے کہ جب دو کپڑے ہوں۔ اور دوسرا محمل یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس دو کپڑے نہ ہوں تو صرف ایک کپڑے کو اس طرح لپیٹ کر نماز مکروہ ہے جیسے یہود لپیٹتے تھے۔ بلکہ چاہئے کہ اسے ٹانگ لے۔ اس کی تائید ابن عمر ہی کی دوسری حدیث سے ہوتی ہے۔ انھوں نے نافع کو دو کپڑے عطا فرمائے پھر دیکھا کہ وہ ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہے ہیں اور اسے لپیٹے ہوئے ہیں۔ ان سے ابن عمر نے فرمایا۔ اگر تم گھر کے باہر کسی کام سے جاؤ گے تو دونوں کو پہنو گے یا نہیں۔ نافع نے عرض کیا دونوں کو پہنوں گا۔ تو فرمایا اللہ کے حضور زینت و زینت زیادہ ضروری ہے۔ یا لوگوں کے سامنے۔ نافع نے عرض کیا۔ اللہ کی بارگاہ میں زینت و زینت زیادہ لائق ہے اب حضرت ابن عمر نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ یہودیوں کی طرح کپڑا لپیٹ کر نماز نہ پڑھو جس کے پاس دو کپڑے

عہ بخاری جلد اول	صلوة	باب الصلوة فی الثوب الواحد ملتحقاً بہ ۵۲
مسلم جلد اول	•	باب الصلوة فی ثوب واحد ۱۹۸
ترمذی	•	باب فی الصلوة فی الثوب الواحد ۳۵
ابن ماجہ	•	باب الصلوة فی الثوب الواحد ۳۴ مسند امام احمد

بِهِ فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ وَاضْعًا طُرْفِيهِ عَلَى عَاتِقِيهِ ۝

کناروں کو اپنے کندھوں پر ڈالے ہوئے تھے۔

حدیث ۲۳۷ لا یصلى احدکم فی الثوب الواحد ۝

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصَلِّي أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ شَيْءٌ ۝

تم لوگ ایک کپڑے میں اس طرح نماز نہ پڑھو کہ کندھے پر کپڑے کا کچھ حصہ نہ ہو۔

حدیث ۲۳۸

عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ سَمِعْتُهُ أَوْكُنْتُ سَأَلْتُهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ

عمر نے کہا میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ بات سنا کر

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، يَقُولُ أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا۔ فرما رہے تھے۔

ہوں تو ایک کا تہبند بنائے اور ایک کو اوڑھ لے اور اگر ایک ہی کپڑا ہو تو اس کا تہبند بنا کر نماز پڑھے۔

تشریحات ۲۳۷ ۲۳۸

یہاں باب کا عنوان یہ ہے۔ جب ایک کپڑے میں نماز پڑھے تو اس کا کچھ حصہ اپنے کندھے پر ڈال لے۔ پہلی حدیث کو باب سے صراحتہ مطابقت ہے اور دوسری کو لزوماً اس طرح کہ کپڑے کے دونوں

۱۔ حادی جلد اول صلوۃ باب الصلوۃ فی الثوب الواحد ۳۵۔ ۲۔ غازی جلد اول صلوۃ باب اذا صلی فی الثوب الواحد فلیجعل علی عاتقہ ۳۶۔ ۳۔ سلم جلد اول صلوۃ باب الصلوۃ فی الثوب الواحد ۳۷۔ ۴۔ ابوداؤد جلد اول صلوۃ باب جامع الثوب ما یصلی فیہ ۳۸۔ ۵۔ نسائی جلد اول صلوۃ باب الصلوۃ فی الثوب الواحد ۳۹۔ ۶۔ ابن ماجہ اقامۃ الصلوۃ باب الصلوۃ فی الثوب الواحد ۴۰۔ ۷۔ مسند امام احمد۔

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلِيُخَالِفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ

جو بھی ایک کپڑے میں نماز پڑھے وہ اس کا کنارہ مخالف سمت ڈال لے۔

حدیث ۲۳۹ فان كان واسعاً فالتحف به وان كان ضيقاً فاتزر به

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ، قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الصَّلَاةِ

سعید بن حارث نے کہا۔ ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک

فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ فَقَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي

کپڑے میں نماز کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے بتایا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ

بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَجِئْتُ لَيْلَةً لِبَعْضِ أَهْرِي فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّيُ وَعَلَى ثَوْبٍ

بعض سفر میں گیا تھا۔ ایک رات اپنی ضرورت کے لئے خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو حضور کو نماز

وَاحِدٍ فَاشْتَمَلْتُ بِهِ وَصَلَّيْتُ إِلَى جَانِبِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ، قَالَ مَا السَّرِيُّ

پڑھتے پایا اور میرے بدن پر ایک ہی کپڑا تھا۔ میں نے اسے لپیٹ لیا اور حضور کے پہلو میں نماز پڑھی

کناروں میں مخالفت اسی وقت ہوگی جبکہ اس کا ایک کنارہ کاندھے پر ضرور ہو۔

قال سمعته او كنت سالتہ | یہ یحییٰ بن ابی کثیر کا قول ہے۔ یہ شک انھیں کو ہوا کہ حضرت عکرمہ نے یہ

حدیث بغیر پوچھے بیان کی تھی اور میں نے سنی یا میں نے پوچھا تو انھوں نے بیان کیا اور میں نے سنا ابو داؤد کی روایت میں بغیر شک بطریق عنعنہ مذکور ہے۔

تشریحات ۲۳۹

یہ سفر غزوہ بواط کا تھا۔ جیسا کہ مسلم میں ہے۔ بواط جہینہ کے پہاڑوں کو کہتے ہیں یہ ذی خشب کے اطراف

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب اذا صلى في الثوب الواحد فليجعل على عاتقه۔ ابو داؤد جلد اول صلوٰۃ باب جماع الثوب ما يصلى فيه ۹۲

يَا جَابِرُ فَأَخْبِرْتَهُ بِمَحَاجَتِي فَلَمَّا فَرَغْتُ قَالَ مَا هَذَا الرَّشْتِمَالُ الَّذِي رَأَيْتُ

جب حضور نماز سے فارغ ہوئے تو پوچھا اے جابر رات میں آنے کی وجہ کیا ہے میں نے اپنی ضرورت عرض کی جب میں ضرورت

قُلْتُ كَانَ ثَوْبًا قَالَ فَإِنْ كَانَ وَاسِعًا فَالْتَحِفْ بِهِ وَإِنْ كَانَ ضَيِّقًا فَاتَّزِرْ بِهِ

عرض کر چکا تو فرمایا یہ جو میں نے دیکھا کپڑا ہمیں لپیٹنا کیوں ہے میں نے عرض کیا کپڑا ایک ہی تھا۔ تو فرمایا اگر کپڑا چوڑا ہو تو اسے لپیٹا کر اوڑنگ بنالو

حدیث ۲۵۰ یصلون عاقدی از سر ہم علی اعناقہم

عَنْ سَهْلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رِجَالٌ يُصَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى

حضرت سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کچھ لوگ بچوں کی طرح

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاقِدِي أُرُسِهِمْ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ كَقِيَاةِ الصَّبِيَّانِ

اپنے تہبند گردنوں پر باندھ کر نسا پڑھتے تھے۔ عورتوں سے کہاجاتا اپنے

میں مدینہ طیبہ سے چار منزل کے فاصلے پر ہے۔ یہ غزوہ ۸ھ میں ہوا تھا۔ ہجرت کے تیرہ مہینہ بعد ربیع الاول یا

ماہذالاشتمال اس سے مراد اشمال القما ہے یعنی کپڑے میں اس طرح لپٹ جانا کہ ہاتھ باہر نہ ہو اس طرح نماز مکروہ ہوتی ہے۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ اگر کسی کے پاس صرف ایک ہی کپڑا چادر تہبند کی قسم سے ہو تو اگر وہ اتنا لمبا چوڑا ہے کہ اسے اس طرح اوڑھا جا سکتا ہے کہ پورا بدن مع عورت کے چھپ جائے تو اسے اوڑھ لے اور اگر چھوٹا ہے تو تہبند باندھ لے تاکہ ستر عورت ہو جائے۔

۲۵۰ تشریحات

اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ جہاں تک ممکن ہو عورت کے علاوہ اور جسم کو بھی چھپائے۔ دوسرا یہ کہ اگر

عہ. غاری جلد اول صلوٰۃ باب اذا كان الثوب ضيقاً ۵۲۔ مسلم جلد ثانی زہد حدیث جابر الطویل ۳۱۷۔ لوداؤد جلد اول صلوٰۃ باب اذا كان الثوب ضيقاً ۹۳۔ مسند امام احمد۔ نے زرقانی علی المواہب جلد اول ۲۹۳

وَيَقَالُ لِلنِّسَاءِ لَا تَرْفَعْنَ رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَسْتَوِيَ الرِّجَالُ جُلُوسًا

سروں کو اس وقت تک نہ اٹھاؤ جب تک مرد سیدھے بیٹھ نہ جائیں۔

ت ۸۴) وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الثِّيَابِ يَنْسُجُهَا الْمَجُوسُ لَمْ يُرِبْهَا بَاسًا

امام حسن بصری نے فرمایا مجوس جو کپڑے بنتے ہیں ان کے پہننے میں کوئی حرج نہیں۔

ت ۸۵) وَقَالَ مَعْمَرٌ رَأَيْتُ الزُّهْرِيَّ يَلْبَسُ مِنْ ثِيَابِ الْيَمَنِ مَا صَبَغَ بِالْبَوْلِ

اور معمر نے کہا میں نے امام زہری کو دیکھا کہ وہ یمن کے وہ کپڑے پہنتے تھے جو پیشاب سے رنگے جاتے تھے

مصلی نے عورت "چھپالی ہے۔ مگر پھر بھی اس پر کسی دوسرے کی نظر پڑ جائے تو نماز میں کوئی خلل نہیں پڑے گا۔

یقال للنساء فتح الباری میں جو نسخہ ہے اس میں یقال کے بجائے قال ہے اس سے ظاہر ہو گیا کہ بعد والا جملہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ وکیع کی روایت میں ہے۔ فقال قائل یا معمر النساء کسی کہنے والے نے کہا۔ اے عورتوں کی گر وہ۔ دونوں میں تطبیق یہ ہے۔ کہ ہو سکتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی کو یہ اعلان کرنے کا حکم دیا ہو۔ اس نے یہ اعلان کیا ہو۔ علامہ ابن حجر کا اندازہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے۔ یہ حضرت بلال ہوں تشریح ۸۴) نعیم بن حماد نے سند متصل کے ساتھ ان الفاظ میں روایت کیا

لا بأس بالصلوة في الثوب الذي ينسجه المجوس قبل ان يغسل۔ جس کپڑے کو مجوسی بنیں انھیں دھونے سے پہلے ان میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔

لمیرا میں دونوں روایت ہے۔ معروف بھی اور مجہول بھی۔ معروف کا مطلب یہ ہوا کہ حضرت امام حسن اس میں کوئی حرج نہیں جانتے تھے اور مجہول کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے زمانے میں کوئی حرج نہیں جانا جاتا تھا۔ یعنی اس عہد کے فقہاء اس میں کوئی حرج نہیں جانتے تھے۔

تشریح ۸۵) امام زہری کا یہ فعل اس پر محمول ہے کہ اسے دھو کر پہنتے تھے یا یہ کہ یہ پیشاب حلال جانوروں کا ہوتا تھا۔ حلال جانوروں کا پیشاب ان کے نزدیک پاک ہے۔

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب اذا كان الثوب ضيقاً ۵۲ بخاری جلد اول۔ اذان۔ باب عقد الثياب وشدها ۱۱۳ مسلم جلد اول صلوٰۃ باب اموال النساء ان لا يرفعن رؤوسهن حتى يرفع الرجال ۱۱۴ ابوداؤد جلد اول صلوٰۃ باب الرجل يعقد الثوب في قفاه ۱۱۵ نسائی جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ في قميص واحد ۱۲۳ مسند امام احمد عہ مصنف عبد الرزاق

ت ۸۶) وَصَلَّى عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ فِي ثَوْبٍ غَيْرِ مَقْصُورٍ لِّلَّ

اور حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بغیر دھلے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھی۔

تشریح ۸۶) مراد یہ ہے کہ نیا کپڑا بغیر دھوئے پہنتے تھے۔

مطابقت امام بخاری نے یہاں باب یہ باندھنا ہے۔ جب شامیہ میں نماز کا بیان۔ اس سے مراد یہ ہے کہ غیر مسلوں کے تیار کئے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھنی جائز ہے۔ جب شامیہ اگرچہ مذکور ہے مگر جبے کی تخصیص ہے نہ شامی کی۔ شام اس عہد میں دارالحرب تھا۔ اس لئے بطور لزوم ثابت کہ ہر کافر کے تیار کئے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھنی جائز ہے۔ اب امام حسن بصری کا ارشاد باب کے مطابق ہو گیا۔ رہ گئے حضرت زہری اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر ان کو باب سے مطابقت نہیں۔ یہ دونوں اثر ضمناً استطراداً ذکر فرمادیے۔ وہ بھی اس بنا پر کہ ان دونوں کو اس سے یک گونہ مناسبت ہے۔ وہ یہ کہ حضرت حسن کے اثر سے ثابت ہوا کہ کپڑوں میں اصل طہارت ہے۔ اور یہی ان دونوں اثر کا بھی مفاد ہے۔

مسائل ان تعلیقات سے یہ ثابت ہوا کہ اصل اشیا میں طہارت ہے۔ جب تک دلیل سے نجس ہونا ثابت نہ ہو اسے پاک ہی مانا جائے گا۔ دلیل دو ہے۔ ایک اپنا مشاہدہ۔ دوسرے عادل ثقہ کی خبر۔ بغیر اس کے کسی چیز کو ناپاک کہنا شریعت پر زیادتی ہے۔

کفار کے تیار کئے ہوئے اور استعمال کردہ کپڑوں کے بارے میں ائمہ کے مابین اختلاف ہے ہمارا اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ جب تک نجاست کا ثبوت شرعی نہ ملے ان کا پہننا بھی جائز اور ان میں نماز بھی بلا کراہت درست۔ امام مالک نے فرمایا کہ انھیں پہن کر نماز پڑھنی مکروہ، واجب الاعداء ہے۔

مولانا ابوشاہ اجتہاد امام بخاری نے جو باب یہاں منع کیا ہے۔ اس پر فیض الباری میں ہے اس باب سے ظاہر ہے کہ امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ غیر عرب کے وضع کئے ہوئے کپڑے میں نماز جائز ہے۔ افسوس ہے کہ ان کی نظر اس طرف نہیں گئی کہ اس عہد میں غیر عرب کفار تھے۔ اور کفار کی وضع کئے ہوئے کپڑے پہننا بحکم حدیث ممنوع۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ایاکم و نساء الاعاجم۔ غیموں کی وضع سے بچو! اور فرمایا۔ من تشبه بقوم فهو منهم۔ جو کسی قوم سے مشابہت کرے وہ انھیں میں سے ہے۔ اس لئے امام بخاری سے یہ مستبعد ہے کہ وہ کفار

حدیث :- فَمَا رَأَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ عَرِيَانًا (۲۵۱)

سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْقُلُ مَعَهُمُ الْحِجَارَةَ لِلْكَعْبَةِ وَعَلَيْهِ

علیہ وسلم، مکہ والوں کے ساتھ کعبے کے لئے پتھر ڈھوتے تھے اور حضور صرف تہبہ پہنے تھے۔

کی وضع کے کپڑوں کو جائز کہیں گے اور ان میں نماز کی اجازت دیدیں گے۔ یہاں کشمیری صاحب کو دھوکا لگا۔ جبہ شامیہ شام میں بنتا تھا مگر اہل عرب میں بکثرت رائج تھا۔ اس لئے وہ کفار کی وضع نہ تھا۔

تشریحات (۲۵۱)

اس میں علماء سیر کا اختلاف ہے کہ یہ کب کا واقعہ ہے۔ ابن اسحاق وغیرہ نے کہا کہ اس وقت عمر مبارک بیستیس سال کی تھی محمد بن جبیر اور مجاہد کا قول ہے کہ پچیس سال تھی موسیٰ بن عقبہ نے اپنے منافی میں اسی کو اختیار کیا۔ ایک قول ہے کہ پندرہ سال تھی۔ زیادہ مشہور قول اول ہے۔

ہوایہ کہ کعبے میں ایک عورت ڈھونی دے رہی تھی۔ چنگاری اڑ کر کعبے کے کپڑوں پر جا پڑی جس سے کعبہ جل گیا۔ جلنے سے دیواریں کمزور ہو گئیں پھر سیلاب سے اور زیادہ خستہ ہو گئیں۔ اسی اثنا میں چوری ہو گئی۔ کعبے کی غزال زریں اور زرد کی کعبہ میں جمع شدہ رقوم کوئی چرا لے گیا۔ تو قریش نے نئی عمارت بنائی۔

رائج اور مختار یہی ہے کہ انبیاء کرام خصوصاً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبل بعثت بھی ہر قسم کے گناہ سے معصوم ہیں خواہ وہ صغائر ہوں خواہ کبائر۔ جیسا کہ شفا اور اس کی شروح وغیرہ میں مفصل مذکور ہے۔

اب یہاں یہ شبہ پیدا ہوتا ہے۔ ستر عورت معصیت ہے۔ پھر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے کیسے تہبہ کا ندھے پر رکھ لیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت وہی نہیں آتی تھی اس لئے اس وقت نہ اصول کی تشریح تھی نہ فروع کی نہ حلال کی نہ حرام کی۔ اس لئے اسے معصیت نہیں کہہ سکتے۔ شفا اور اس کی حضرت ملا علی کی شرح میں ہے۔

وَالصَّحِيحُ أَنَّ شَاءَ اللَّهِ تَنْزِيهَهُمْ مِنْ كُلِّ صَحیح یہ ہے کہ انبیاء کرام ہر مہم سابق اور لاحق سے منزہ ہیں

نہ زرقانی جلد اول صفحہ ۲

إِنْرَاةً ، فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ عَمَّهٗ يَا ابْنَ أَخِي لَوْ حَلَلْتَ إِذَا زَاكَ فَجَعَلْتُ

حضور سے حضرت عباس حضور کے چپانے کہا اے بھتیجے کاش کہ تم تہبند کھول کر پتھر کے نیچے کاغذ

عَلَىٰ مَنكَبِكَ دُونَ الْحِجَارَةِ قَالَ فَحَلَّهٗ فَجَعَلَهُ عَلَىٰ مَنكَبِهِ فَسَقَطَ مَغْشِيًّا

پر رکھ لیتے۔ راوی نے کہا حضور نے تہبند کھول کر اپنے کاغذ پر رکھ لیا۔ حضور فوراً بیہوش ہو کر

عَلَيْهِ فَمَا رَأَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ عُرْيَانًا

گر پڑے۔ اس کے بعد کبھی ننگے نہیں دیکھے گئے۔

عیب ای سابق ولاحق وعصمتهم من كل ما يوجب الريب فكيف والمسئلة تصور ما كالمتنع فان المعاصي كالكبائر والنواهي كالصغائر انما يكون بعد تقرير الشرع

یہ ضرور ہے کہ حضور کی شان ارفع و اعلیٰ کے منافی ہے۔ اسی لئے من جانب اللہ فوراً بلا تاخیر غشی طاری ہو گئی جس سے تنہ ہو گیا۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ اللہ عزوجل نے حضورؐ کی شہادت ہی میں اعلیٰ اخلاق کامل حیا رکھی تھی۔ کنواری پردہ نشین سے زیادہ حیا فرماتے تھے۔ اسی لئے ستر کھلتے ہی بے ہوش ہو گئے۔ پھر اس کے بعد کبھی بے پردہ نہیں دیکھے گئے۔ ایک حدیث میں ہے کہ فرمایا کوئی صورت ہوتی تو میں اپنے اندرونی کپڑوں سے بھی اپنی شرگاہ چھپاتا۔

مطابقت یہاں باب یہ ہے۔ برہنہ رہنے کی کراہت کا بیان نماز میں ہو یا نماز کے علاوہ یہاں شبہ یہ ہے کہ یہ واقعہ ہے قبل نزول وحی کا۔ اور ابھی گزرا کہ اس وقت تقریر شریعت نہیں تھی پھر اس سے کسی حکم پر استدلال کیسے درست ہے۔ پھر اس حدیث کو باب سے کیا مطابقت ہے۔ جواب یہ ہے کہ مطابقت اس جملے سے ہے۔ مَا رَأَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ عُرْيَانًا اس کے بعد کبھی برہنہ نہیں دیکھے گئے۔ یہ نزول وحی کے بعد کو بھی عام ہے اور حالت نماز وغیرہ حالت نماز دونوں کو

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب کراہۃ التعری م۵۲۔ بخاری جلد اول مناسک باب قوله تعالى واذ جعلنا البيت م۵۱۔ بخاری جلد اول باب بنیان الکعبہ م۵۳۔ مسلم جلد اول طہارت باب الاعتناء بمحفظ العودۃ م۵۴۔ مسند امام احمدیہ شرح شفاء اللام علی قاری جلد ثانی م۲۶۲۔ ۲۷۰ معنی جلد ربع کتاب الصلوٰۃ م۵

حدیث۔ اوکلکم بجد ثوبین (۲۵۲)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ قَامَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ایک صاحب رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الثَّوبِ الْوَاحِدِ

میں کھڑے ہوئے اور ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے بارے میں پوچھا۔ تو فرمایا ایک تم میں

عام ہے۔

امام بخاری پر تطفل البتہ باب کے عنوان پر یہ شبہ رہ جاتا ہے کہ انھوں نے باب میں صرف کراہت فرمایا ہے۔ حالانکہ برہنہ ہونا حرام ہے صرف مکروہ نہیں اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے صرف مکروہ ہی نہیں ہوتی جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ امام بخاری کی مراد کراہیت سے، لغوی معنی ہے۔ یعنی ناپسند ہونا اور ناپسند ہونا حرام و معصیت کو بھی عام ہے۔

تشریحات (۲۵۲)

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کس نے سوال کیا تھا اس کے بارے میں علامہ ابن حجر نے لکھا۔ میں ان کے نام سے واقف نہ ہو سکا۔ مگر قسطلانی میں ہے کہ امام سرخسی نے مبسوط میں فرمایا۔ یہ حضرت ثوبان تھے۔ البتہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کرنے والے کے بارے میں علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ کہ ہو سکتا ہے یہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں۔ اس پر قرینہ یہ ہے۔ مصنف عبدالرزاق میں ہے۔ حضرت ابن مسعود اور حضرت ابی بن کعب میں اختلاف ہوا۔ حضرت ابی نے کہا ایک کپڑے میں نماز بلا کراہت درست ہے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا یہ اس وقت کی بات ہے جب کپڑوں کی کمی تھی۔ حضرت عمر نے سنا تو فرمایا بات وہی ہے جو ابی نے کہا و ابن مسعود لم یقصر۔ ابن مسعود نے پوری بات کہی۔ اس پر علامہ مینی نے فرمایا اس سے یہ کہاں لازم آیا کہ سائل حضرت ابن مسعود ہی ہوں ہو سکتا ہے کہ حضرت ابی ہوں

اقول۔ حدیث کا سابق اس کی دلیل ہے کہ یہ دونوں دو واقعات ہیں۔ اس حدیث میں ہے کہ، ثم سئل۔ پھر ان صاحب نے حضرت عمر سے پوچھا۔ تو معلوم ہوا جن صاحب نے حضور سے پوچھا تھا انھوں نے ہی حضرت عمر سے بھی

فَقَالَ أَوْكُلُّكُمْ يَجِدُ ثَوْبَيْنِ ثُمَّ سَأَلَ رَجُلٌ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

سے ہر شخص کے پاس دو کپڑے ہیں۔ اس کے بعد اس نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

عَنْهُ فَقَالَ إِذَا وَسَّعَ اللَّهُ فَأَوْسِعُوا جَمَعَ رَجُلٌ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ صَلَّى رَجُلٌ

پوچھا۔ تو انھوں نے فرمایا۔ جب اللہ وسعت دے تو تم بھی وسعت کرو۔ آدمی اپنے جسم پر چند کپڑے جمع کرے

پوچھتا تھا۔ حدیث میں سوال کرنے کا ذکر ہے جس پر حضرت عمر نے وہ جواب دیا۔ اور مصنف عبدالرزاق میں سوال کا تذکرہ نہیں پھر دونوں حدیثوں میں حضرت عمر کے ارشادات علیحدہ علیحدہ ہیں اس حدیث میں مذکور ارشاد سے حضرت ابن مسعود کی تائید ہوتی ہے اور مصنف عبدالرزاق کی روایت میں تصریح ہے کہ حضرت ابی کا قول صحیح ہے۔ اس لئے مصنف عبدالرزاق کی حدیث کو سامنے رکھ کر ان دونوں بزرگوں میں سے کسی کو سائل متعین کرنا بلا دلیل ہے۔ حدیث کا ماحصل یہ ہے کہ بدرجہ مجبوری ایک کپڑے میں نماز بلا کراہت درست ہے اور اگر کسی کے پاس چند کپڑے ہوں تو کم از کم دو کپڑے نماز کیلئے ضرور استعمال کرے۔ بہترین ہیں۔ ایک عمامہ یا ٹوپی۔ دوسرے کرتا یا چادر ایسا لباس جس سے کمر کے اوپر کا حصہ چھپ جائے۔ تیسرے تہبند یا نجامہ وغیرہ جس سے شرمگاہ اور کمر کے نیچے کا حصہ ڈھک جائے ابو داؤد میں ہے۔

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یصلی فی لحاف ولا یتوشع بہ والاخر ان یصلی فی سراویل ولس علیہ رداءؑ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چادر میں پٹے بغیر نماز پڑھنے سے اور صرف پانچاے میں بغیر چادر کے نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔

پانچامہ انبیاء کا لباس ہے اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے عہد مبارک میں پانچامے پہنے جاتے تھے۔ پانچامہ بہت قدیمی لباس ہے جو حضرات انبیاء کرام

پہنتے آئے ہیں۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ ہمارے شیخ علامہ زین الدین بلقینی نے مرفوعاً حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ سب سے پہلے پانچامہ ابراہیم علیہ السلام نے پہنا اسے ابو نعیم اصبہانی نے بھی روایت کی ہے یہی وجہ ہے کہ قیامت کے دن سب سے پہلے انھیں لباس پہنایا جائے گا جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں ہے چونکہ انھوں نے اس لباس کو جو سب سے زیادہ عورت چھپانے والا ہے سب سے پہلے پہنا تو انھیں یہ انعام ملا۔

فِي إِزَارٍ وَرِدَاءٍ، فِي إِزَارٍ وَقَمِيصٍ، فِي إِزَارٍ وَقَبَاءٍ فِي سَرَاوِيلَ وَرِدَاءٍ

تہبند اور چادر، تہبند اور کرتے تہبند اور قبا، پانجامے اور چادر پانجامے اور کرتے پانجامے اور

فِي سَرَاوِيلَ وَقَمِيصٍ فِي سَرَاوِيلَ وَقَبَاءٍ فِي تُبَّانٍ وَقَبَاءٍ فِي تُبَّانٍ

قبا، جانگہ اور قبا، جانگہ اور کرتے میں نماز پڑھے راوی نے کہا میں گمان کرتا

وَقَمِيصٍ قَالَ وَأَحْسِبُهُ قَالَ فِي تُبَّانٍ وَرِدَاءٍ ع

ہوں کہ یہ بھی فرمایا جانگے اور چادر میں۔

ترمذی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ عزوجل سے کلام فرمایا تھا تو وہ اون کا کبسل اون کی چھوٹی ٹوپی اون کا جبہ اون کا پانجامہ اور مرے ہوئے گدھے کی کھال کی نعلین پہنے ہوئے تھے۔

حضور نے پانجامہ پہنایا نہیں ہمارے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانجامہ پہنایا نہیں۔ اس بارے میں کوئی حدیث صریح نہیں۔ ابویعلیٰ نے اپنی مسند میں اور طبرانی نے معجم اوسط میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث لائے ہیں۔ وہ کہتے ہیں۔ میں ایک دن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ بازار گیا۔ حضور بزاروں کے پاس بیٹھے چادر دم میں ایک پانجامہ خریدا یہ کہتے ہیں۔ میں نے دریافت کیا یا رسول اللہ آپ پانجامہ پہنیں گے۔ فرمایا ضرور سفر میں بھی پہنوں گا اور حضر میں بھی رات میں بھی اور دن میں بھی۔ اس لئے کہ مجھے، عورت چھپانے کا حکم دیا گیا اور اس سے زیادہ ستر پوش کوئی لباس میں نے نہیں پایا۔ اس حدیث کی سند ضعیف ہے حتیٰ کہ بعض لوگوں نے اسے موضوع بھی کہا ہے۔ لیکن پانجامے کا خریدنا بروایت صحیح دوصحابہ کی حدیث سے ثابت ہے۔ ایک حضرت سوید بن قیس کی حدیث سے دوسرے حضرت ابوصفوان بن عمر کی حدیث سے۔ حضرت سوید بن قیس کہتے ہیں کہ، ”ہجر“ میں اور موافقہ میں پکڑا لائے۔ مٹی میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی تو حضور نے ایک پانجامہ خریدا حضرت ابوصفوان نے کہا کہ ہجرت سے پہلے میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ پانجامہ بیچا تو مجھے قیمت

عہ بخاری جلد اول۔ صلوٰۃ۔ باب الصلوٰۃ فی القميص والسراويل والتبائن والقباء ص ۲۳۰ لے ترمذی جلد اول۔ لباس ما جاء فی لبس الصوف لے ترمذی علی النسانی بحوالہ حاشیہ البیرونی ص ۲۳۰۔ لے ابوداؤد۔ ثانی۔ ص ۲۳۰۔ باب الریحان فی الوزن ص ۲۳۰۔ ترمذی۔ اول۔ بیوع۔ باب ما جاء فی الریحان فی الوزن ص ۱۵۰۔ ثانی۔ بیوع۔ باب الریحان فی الوزن ص ۲۳۰۔

حدیث: نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن اشتمال الصائم (۲۵۳)

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے « اشتمال صائم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ إِشْتِمَالِ الصَّائِمِ وَأَنْ يُحْتَبِيَ الرَّجُلُ

سے منع فرمایا اور ایک کپڑے میں احتبار سے منع فرمایا۔ اس صورت میں کہ

فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ

شرم گاہ پر کچھ کپڑا نہ ہو۔

کچھ زیادہ دہلی۔ اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ پہننے ہی کے لئے خرید تھا۔ علماء فرماتے ہیں کہ تہبند کی نسبت پانچامہ پہننا بہتر ہے اس لئے کہ اس میں ستر پوشی زیادہ ہے۔

تشریحات (۲۵۳) (۲۵۴)

اشتمال الصائم۔ اشتمال کے معنی ہیں پورے جسم پر کپڑا لپیٹنا۔ صائم اس چٹان کو کہتے ہیں جس میں کوئی سوراخ نہ ہو یہاں موصوف کی اضافت صفت کی طرف ہے۔ یعنی ایسے « اشتمال سے منع فرمایا جو صائم ہو۔ امام بخاری نے کتاب اللباس میں اس کے یہ معنی بتائے ہیں۔ صرف ایک کاندھے پر کپڑا ڈالے دوسرا کھلا رہے۔ صحاح میں جو ہری نے اس کے معنی یہ بتائے۔ چادر یا کبیل پورے جسم پر اس طرح لپیٹنا کہ داہنی طرف سے بائیں ہاتھ اور کاندھے پر لے جا کر داہنے ہاتھ اور کاندھے پر لاکر پورے جسم کو چھپا لینا ابن عبید نے کہا۔ فقہاء کہتے ہیں کہ « جسم پر صرف ایک کپڑا لپیٹنا پھر اس کے کسی کنارے کو شانے پر رکھ لینا۔ جس سے شرم گاہ کھل جائے۔ مگر کتب فقہ کے مطالعے سے ظاہر ہے کہ فقہاء نے پہلے معنی بھی مراد لئے ہیں۔ اور دوسرا معنی یہ بتایا ہے۔ کہ بغیر تہبند کے صرف ایک چادر لپیٹ لے یہ نماز میں بھی مکروہ ہے اور نماز کے باہر بھی پہلی صورت میں ہاتھ اندر نہ لگایا

۱۔ ایضاً۔ ابوداؤد۔ ثانی۔ بیوع۔ باب الرجحان فی الوزن ۱۱۷۔ رد المحتار جلد اول۔ مکروہات ۳۳۳۔ عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب ما یستیس من العوف ۳۳۳ بخاری جلد اول صوم باب صوم یوم الفطر ۳۳۳ ایضاً بیوع باب بیع الملامۃ ۳۳۳ ایضاً باب بیع المناذۃ ۳۳۳ جلد ثانی لباس باب اشتمال الصائم ۳۳۳ ایضاً باب الاحتباء فی ثوب واحد ۳۳۳ ایضاً استیذان باب الجلس کیف مائتہ ۳۳۳ مسلم بیوع باب بطلان بیع الملامۃ والمناذۃ ۳۳۳ ابوداؤد جلد اول صیام باب فی صوم العیدین ۳۳۳ ابوداؤد جلد ثانی بیوع باب فی بیع الغر ۳۳۳ نسائی جلد ثانی بیوع باب بیع المناذۃ ۳۳۳ نسائی جلد ثانی زینت باب النہی عن اشتمال الصائم ۳۳۳۔

حدیث ۲۵۴ ایضاً

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا - نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو بیع لباس اور

تو کسی خطرے کے وقت نکالنے میں دشواری ہوگی اور بے ستری کا بھی اندیشہ ہے۔ دوسری صورت میں ذرا سی غفلت میں بے ستری کا خطرہ ہے۔

احتبار - یہ ہے کہ سرین پر بیٹھ کر گھٹنے کھڑے کر کے ہاتھ یا کپڑے کو پنڈلی میں حائل کر دے۔ اس طرح بیٹھنے کو "جنوہ" کہتے ہیں۔ جب شرنگاہ پر کوئی کپڑا نہ ہوگا تو شرنگاہ کے کھلنے کا اندیشہ ہوگا۔ اور یہ حرام ہے۔ اس لئے یہ بھی اس صورت میں منع ہے جب شرنگاہ پر کوئی کپڑا نہ ہو۔ ورنہ نہیں۔

باب کی توضیح | اس جگہ باب کا عنوان ہے۔ مایستور من العورة۔ عورت کا چھپانا۔ جسم کا وہ حصہ جسے کھولنے سے شرم محسوس ہو "عورت" ہے۔ یہاں "من تبعیضہ" یا بیانہ۔ رضی نے تشریح کی ہے کہ من

بیانہ کے مدخل کے تمام افراد پر حکم عام ہوتا ہے۔ اور من تبعیضہ کے صرف بعض افراد کو شامل ہوتا ہے اس لئے یہ متعین ہے کہ من بیانہ ہے۔ کیونکہ اس پر اتفاق ہے کہ پوری عورت کا چھپانا واجب ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ عورت کی تعین میں کچھ اختلاف ہے۔ مگر جو صاحب جن جن اعضاء کو عورت مانتے ہیں وہ ان سب کے چھپانے کو واجب کہتے ہیں۔ اب باب سے مطابقت اس طرح ہے کہ اشتمال صما سے ممانعت کی خاص وجہ یہی ہے کہ کسی ناگہانی ضرورت کے وقت ہاتھ نکالنے میں اعضاء عورت کے کھلنے کا قوی امکان ہے۔ جب ایسا لباس منع ہے جس میں ستر عورت کے کھلنے کا امکان ہے تو ثابت کہ کشف عورت ممنوع ہے اور عورت کا چھپانا ضروری۔ اور ظاہر ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ شرنگاہ ضرور ہی کھلے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صرف ران یا سرین ہی کھلے۔ تو ثابت ہوا کہ پوری عورت کا چھپانا واجب ہے۔ رہ گیا اعتبار کا ذکر یہ یا تو اس لئے ہے کہ یہی حدیث کا جز ہے۔ اس لئے اسے ذکر کر دیا۔ اس سے اثبات باب مقصود نہیں۔ یا اس لئے ہے کہ اعتبار صرف اس صورت میں ممنوع ہے جب شرنگاہ پر کپڑا نہ ہو جس سے شرنگاہ کے کھلنے کا اندیشہ ہے۔ تو تقریر سابق کے مطابق ثابت کہ شرنگاہ کا چھپانا فرض۔ اور یہ صرف اس لئے ہے کہ شرنگاہ "عورت" ہے۔ تو جب عورت ہونے کی وجہ سے شرنگاہ کا چھپانا فرض ہوا تو ثابت کہ جو اعضاء بھی عورت میں سب کا چھپانا فرض ہے۔ اس لئے کہ حکم علت کے ساتھ دائر ہوتا ہے۔ رہ گیا یہ کہنا کہ اس سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ وہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ عَنِ الْمَاسِ وَالنِّبَازِ وَأَنْ يَشْتَمَلَ الصَّمَاءَ

نبا سے اور دو طرح کے لباس پہننے سے منع فرمایا ہے اشتمال صما سے

وَأَنْ يَحْتَبِيَ الرَّجُلُ فِي ثَوَابٍ وَاحِدَةٍ

اور ایک کپڑے میں اعتبار کرنے سے۔

یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ عورت صرف سیلین ہیں۔ میرے خیال میں درست نہیں۔ اگر بالفرض امام بخاری کا مذہب ہی مان لیا جائے کہ وہ صرف سیلین ہی کو عورت مانتے ہیں پھر بھی یہاں کی ذکر کردہ احادیث سے اس کا اثبات متعذر ہے۔ حدیث سے تو یہ صراحتہً ثابت ہے کہ سیلین عورت ہیں۔ مگر ان کے علاوہ اور کوئی عضو عورت نہیں اس کا کہیں اشارہ نہیں ظاہر ہے کہ، اشتمال صما اور اعتبار کی ممانعت نماز کے ساتھ خاص نہیں بلکہ نماز میں اعتبار ہوتا بھی نہیں اور ان کی ممانعت کشف عورت کے مظنہ کی بنا پر ہے۔ تو ثابت ہو گیا کہ نماز کے باہر بھی کشف عورت ممنوع اور ستر عورت فرض۔

بيع ملامسة منابذة ملامسة اور لباس کا مادہ لمس ہے جس کے معنی چھونے کے ہیں۔ ملامست اور لباس دونوں باب مفاعلت کے مصدر ہیں۔ اسی طرح، منابذة اور نباذ کا مادہ "نبذ"، ہے اس کے معنی پھینکنے کے ہیں اور یہ دونوں باب مفاعلت کے مصدر ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں خرید و فروخت کے یہ دو طریقے رائج تھے۔ ایک ملامست یا لباس کہ اندھیرے میں یا آنکھ بند کر کے یا لپیٹا ہوا یا کپڑا پکڑا چھو دیتے اور بیع کو لازم مانتے۔ قبول و رد کا اختیار ختم ہو جاتا۔ دوسرے منابذت یا نباذ۔ اس کی صورت یہ تھی کہ بائع اور مشتری کپڑا اچھی طرح دیکھے بغیر ایک دوسرے کی طرف پھینک دیتے اور بیع لازم مانتے، قبول و رد کا اختیار نہ ہوتا۔ ان دونوں قسم کی خرید و فروخت سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمادیا اس لئے کہ ان دونوں میں طرفین کی رضامندی کے بغیر بیع کو لازم قرار دینا تھا۔ حالانکہ بیع میں طرفین کی رضامندی جزو لاینفک ہے۔

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب ما یستتر من العورة ۵۳۰ ایضا مواقیات الصلوٰۃ باب الصلوٰۃ بعد الغرمة ۵۳۱۔ بخاری جلد اول صوم باب صوم یوم الفطر ۲۶۷۔ بخاری جلد اول بیوع باب بیع الملامسة ۲۸۵ ایضا باب بیع المنابذة ۲۸۶۔ بخاری جلد ثانی لباس باب اشتمال السماء ۴۸۵ ایضا باب الاحتباء فی ثوب واحد ۴۸۶۔ ابوداؤد ثانی لباس باب فی لبسة السماء ۲۸۵ مطا امام مالک لباس ما جاء فی لبس الثیاب ۳۱۰۔ مسلم شریف جلد ثانی کتاب البیوع ۲۸۵ رد المحتار جلد رابع باب بیع القاذرة ۴۹۰

حدیث: بعثنی ابوبکر فی موذنین یوم النحر (۲۵۵)

أَنَّ أَبَاهُ رَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَعَثْنِي أَبُو بَكْرٍ فِي تِلْكَ الْحَاجَّةِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ابوبکر نے مجھے اس حج میں اعلان کرنیوالوں میں یوم النحر

فِي مُؤَذِّنِينَ يَوْمَ النَّحْرِ نُؤَذِّنُ بِمَنِي أَنْ لَا يَحُجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ

کو بھیجا کہ ہم منیٰ میں یہ اعلان کر دیں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ کوئی ننگا

تشریحات (۲۵۵)

تکمیل ابربنائے قول مختار، حج ۹ سنہ میں فرض ہوا۔ اس وقت تک مکہ معظمہ فتح ہو چکا تھا۔ پورا عرب اس انتظار میں تھا کہ قریش کیا کرتے ہیں۔ جب قریش بھی دامن اسلام میں آگئے تو اب پورا عرب شمع رسالت پر، پروانہ دار شمار ہونے کیلئے ٹوٹ پڑا۔ پورے عرب سے فوج در فوج قبائل کے وفود خدمت اقدس میں آکر حلقہ بگوش اسلام ہونے لگے۔ اس مصروفیت کیوجہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنفس نفیس حج کے لئے نہ جاسکے۔ اور اخیر ذوقعدہ میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امیر الحج بنا کر تین ہزار افراد کے ساتھ بھیجا قربانی کے بیس اونٹ ساتھ کر دیے۔ پانچ اونٹ حضرت صدیق اکبر نے اپنا لیا۔ اکابر صحابہ مثلاً حضرت سعد بن وقاص، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی ہمراہ تھے۔ بعد میں سورہ برأت نازل ہوئی۔ اس میں خصوصی اعلانات تھے اور بعض معاہدوں کو اٹھانا تھا اور بعض کی تحدید تھی اور عرب کا دستور تھا کہ کوئی معاہدہ کرنا ہو یا اسے توڑنا ہو۔ یہ کام قوم کا سردار کرتا یا اس کا قریبی عزیز۔ حضور خود جا نہیں سکتے تھے۔ اس لئے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے ناقہ مبارکہ عسبار پر سوار کر کے سورہ برأت کی چالیس یا اسی آیتیں سنے کر بعد میں بھیجا کہ اسے ایام حج میں پڑھ کر سنا دیں اور ساتھ ہی ساتھ مزید ان باتوں کا بھی اعلان کر دیں۔ جنت میں سوائے مومن کے اور کوئی نہیں جائیگا۔ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کر پائے گا کوئی ننگا طواف نہیں کر سکے گا۔ کافروں میں سے جس کے ساتھ کوئی معاہدہ ہے وہ مدت معاہدہ تک باقی رہے گا اس کے بعد ختم۔ اسے مسلمان ہونا لازم ہے۔ اور جن سے معاہدہ نہیں انھیں چار مہینے کی مہلت ہے۔ اس کے بعد انھیں اسلام قبول کرنا لازم ہوگا۔ یہ اس لئے کیا کہ مشرکین کو سرکشی اور حکم عدولی کا موقع نہ ملے۔ کہ یہ اعلان نہ خود حضور نے کیا اور نہ ان کے قریبی عزیز نے اس لئے اس کی پابندی ہم پر ضروری نہیں۔

حضرت صدیق اکبر عرج یا ضحمان مکہ معظمہ کے قریب پہنچ چکے تھے۔ صبح کی نماز کے لئے صدیق اکبر کھڑے ہو چکے تھے ابھی نماز نہیں شروع کی تھی کہ ناقہ مبارکہ کی آواز سنی۔ دیکھا تو حضرت شیر خدا تھے۔ دریافت فرمایا۔ امیر ہو یا مامور۔ شیر خدا نے

وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ - قَالَ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، ثُمَّ أَرَدَفَ

ہو کر بیت اللہ کا طواف کرے - راوی حدیث حمید بن عبد الرحمن نے کہا اس کے بعد رسول اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا فَأَمَرَهُ أَنْ يُؤْذِنَ بِبَرَاءَةِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی کو ان (ابو بکر) کے پیچھے بھیجا - اور انہیں حکم دیا کہ سورہ برأت کی

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَأَذَّنَ مَعَنَا عَلِيٌّ فِي أَهْلِ مَنْى يَوْمَ النَّحْرِ، لَا يَحُجُّ

منادی کر دیں - ابو ہریرہ نے کہا - ہمارے ساتھ حضرت علی نے بھی منی والوں میں - یوم النحر کو اعلان فرمایا

فرمایا مامور ہوں مگر حکم یہ ہوا ہے کہ سورہ برأت میں خود پڑھ کر سناؤں - اسی کے مطابق عل درآمد ہوا - دسویں ذوالحجہ یوم النحر کو حضرت علی نے سورہ برأت پڑھ کر سنائی - اور دو چار احکام بھی، مزید براں کچھ حضرات کو مقرر کیا گیا کہ وہ گھوم گھوم کر پورے مجمع میں یہ احکام پہنچا دیں - حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں - اعلان کرتے کرتے میری آواز پڑ گئی تھی - سنہ میں صلح حدیبیہ کے موقع پر قریش سے جو معاہدہ ہوا تھا - اس کے دفعات میں یہ بھی تھا فریقین میں سے جو معاہدہ کی خلاف ورزی کرے اس سے امان اٹھ جائے گا - قبائل عرب کو اختیار ہوگا وہ فریقین میں سے جن کے ساتھ چاہیں رہیں - اس کے مطابق بنو خزاعہ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ معاہدہ کیا اور بنو بکر نے قریش کے ساتھ - سال بھر کے بعد بنو بکر نے بنو خزاعہ پر شبنون مارا جس میں قریش نے ہر طرح ان کی مدد کی ان کو اسلحہ دیئے - بعض رؤساء بنو خزاعہ سے لڑے بھی - جب قریش نے خود اس معاہدے کی خلاف ورزی کی تھی تو مکہ پر حملہ ہوا اور مکہ فتح ہوا - اس اعلان کے وقت قبائل عرب کے تین گروہ تھے - ایک وہ جنہوں نے کسی مدت تک کیلئے معاہدہ کیا تھا اور وہ اس معاہدے پر قائم تھے - اس اعلان کی رو سے اس مدت تک ان سے کوئی تعرض نہ ہوگا - البتہ مدت پوری ہونے کے بعد ضروری ہوگا کہ وہ اسلام قبول کریں ورنہ ان کی جان بخشی نہ ہوگی - دوسرے وہ جو معاہدہ کر کے توڑ چکے تھے مثلاً قریش - تیسرے وہ جن سے کوئی معاہدہ نہ تھا - ان دونوں کو چار مہینے کی مہلت دی گئی - اگر اس اشار میں وہ مسلمان ہو جائیں تو بہتر ورنہ پھر ان کی جان انکے مال محفوظ نہ رہیں گے - مشرکین عرب سے جسزہ نہیں قبول کیا جائے گا - حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا -

لَا يَجْتَمِعُ دِينَان فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ جَزِيرَةُ عَرَبٍ فِي دَوْدِينَ هُنَّ رِيحَتَا

حج اکبر علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ یوم الحج الاکبر سے کیا مراد ہے - ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد، یوم النحر یعنی دسویں ذوالحجہ ہے - جیسا کہ خود بخاری میں حمید بن عبد الرحمن کا قول کتاب الجہاد میں اور تفسیر میں اور ابو داؤد

بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ ۝

کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ کوئی شخص ننگا ہو کر طواف کرے۔

ت (۸۸) قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَيُرْوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَرُّهُد

ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا۔ حضرت ابن عباس اور حضرت جرہد اور محمد بن محس رضی اللہ تعالیٰ

وَحُمْدٌ بِنِ الْحُشِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الْفَخْدُ عَوْرَةً ۝

عہم نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ ران عورت ہے۔ اور حضرت انس

میں مذکور ہے بلکہ ابوداؤد میں خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد بھی یہی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد، یوم عرفہ ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ حج اکبر سے حج مراد ہے۔ اس لئے کہ اہل عرب عمرے کو حج اصغر کہتے تھے اس کے بالمقابل حج کو حج اکبر کہتے۔ پہلے قول اور اس میں تطبیق کی یہ صورت ہے کہ حج کو حج اکبر کہتے تھے۔ اور دسویں ذوالحجہ یوم النحر، حج کے ایام میں سے سب سے زیادہ اہم ہے۔ اس لئے اس کو یوم الحج الاکبر کہا گیا۔

باب مطابقت لا يطوف بالبيت عريان سے ہے کہ طواف نماز نہیں تو ثابت کہ نماز کے باہر بھی ستر عورت

تشریحات ت (۸۷) (۸۸)

اعضار عورت مرد کے کتنے اعضا عورت ہیں اس بارے میں مذہب معتدین ہیں۔ اول داؤد ظاہری اور ابن حزم ظاہری کا۔ کہ صرف سبیلین عورت ہیں۔ بقیہ اعضا میں کوئی عورت نہیں۔ ثانی۔ ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنے تک سب اعضا عورت ہیں مگر ناف اور گھٹنے نہیں۔ یہ امام مالک، امام زفر، امام شافعی کا مذہب ہے۔ اور یہی حضرت امام احمد بن حنبل کا مذہب صحیح ہے۔ ثالث ناف چھوڑ کر ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنے تک تمام اعضا عورت ہیں اور گھٹنے بھی عورت ہے۔ یہ احناف کا مذہب صحیح ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ ناف بھی عورت ہے۔ اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ ظاہریہ کو چھوڑ کر ائمہ اربعہ اس پر متفق ہیں کہ ران عورت ہے۔ امام بخاری کا بھی یہی مذہب معلوم ہوتا ہے۔ ان لوگوں کی دلیل وہ حدیث ہے جسے امام بخاری

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب ما یستر من العورة ۳۵ ایضا مناسک باب لا یطوف بالبيت عریان ولا یحج مشرک ۲۲ ایضا جہاد باب کیف یبذل الی اهل العہد ۳۵ ایضا جلد ثانی مغازی باب حج ابی بکر بالناس سنة تسع ۲۲ ایضا تفسیر سورہ برأت باب قوله الا الذین عاهدتم من المشرکین ۶۷ مسلم جلد اول باب الحج الی بیت مشرک ۳۳ ابوداؤد جلد اول مناسک باب الحج الاکبر ۲۶ ثانی جلد ثانی مناسک باب اخذوا منکم عند کل فجہ

وَقَالَ أَنَسُ حَسْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ فِخْذَةَ قَالَتْ أَبُوبِ بَدْرٍ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ران کھولی ۔ ابو عبد اللہ ۔ امام بخاری

وَحَدِيثُ أَنَسٍ سُنْدٌ وَحَدِيثُ جَرَهْدٍ أَحْوْطٌ حَتَّىٰ خَرُجَ مِنْ إِخْتِلَافِهِمْ۔

نے کہا حضرت انس کی حدیث سند کے اعتبار سے قوی ہے اور جرہد کی حدیث میں زیادہ احتیاط ہے تاکہ صحابہ کے اختلاف پہنچ جائیں

نے تعلیق تین صحابہ سے ذکر فرمائی ۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ۔ الفخذ عورة ۔ ران عورت ہے ۔ یہ حدیث ان تینوں حضرات سے مختلف کتابوں میں مذکور ہے ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ترمذی میں یہ حدیث مذکور ہے ۔ اس کے بارے میں امام ترمذی نے یہ فرمایا ۔ یہ حدیث حسن غریب ہے ۔ اس کے ایک راوی ابو یحییٰ قنات ضعیف ہیں حضرت جرہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام مالک نے موطا میں اسے ذکر فرمایا ۔ نیز امام ترمذی نے اسے تین طریقوں سے بیان فرمایا ۔ ان میں سے ایک طریقے کے بارے میں فرمایا ۔ یہ حدیث حسن ہے میں اس کی اسناد کو متصل نہیں جانتا ۔ دوسرے طریقے کو فرمایا یہ حسن ہے ۔ تیسرے طریقے کو فرمایا یہ حدیث اس طریقے سے حسن غریب ہے ۔ اس کے علاوہ ابن عساکر ابن حبان اور امام شافعی نے بھی اس کی تخریج کی ہے ۔ ابن قنات نے اسے مضطرب بتایا اور جرہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کر نیوالے کی حالت نامعلوم ہونے کی وجہ سے اس پر طعن کیا ۔ امام بخاری نے تاریخ میں کہا یہ صحیح نہیں ہے اور حضرت محمد بن حنفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث ان کتابوں میں موجود ہے ۔ مسند امام احمد ، طبرانی ، مستدرک للحاکم ، اس حدیث کے ایک راوی ابن کثیر ، کو ابن حزم ظاہری نے مجہول کہا ۔ امام بخاری نے تاریخ میں اس پر کلام فرمایا ۔

فیصلہ

اخیر میں امام بخاری یہ فیصلہ کرتے ہیں کہ حضرت انس کی حدیث باعتبار سند کے قوی ہے ۔ مگر حضرت جرہد کی روایت پر عمل کرنے میں زیادہ احتیاط ہے ۔ تاکہ اختلاف سے بچیں اس کی توضیح یہ ہے کہ محدثین کا طریقہ یہ ہے کہ دو متعارض احادیث میں ترجیح اس کو دیتے ہیں ۔ جو سند کے اعتبار سے زیادہ قوی ہو ۔ یہ قاعدہ اس کا مقتضی ہے کہ حضرت انس کی حدیث کو ترجیح دی جائے اور یہ کہا جائے کہ ، ران عورت نہیں ۔ مگر اختلاف کے وقت اس صورت پر عمل کرنا متفق علیہ ہو زیادہ بہتر ہے ۔ اس لئے احتیاط اسی میں ہے کہ ران کو عورت کہا جائے ۔ اس لئے کہ اگر ران کو چھپائے رہیں تو فریقین میں کسی کے نزدیک گناہ نہیں اور نماز بالاتفاق ہو جائے گی ۔ لیکن اگر ران کھلی رکھیں تو جو لوگ ران کو عورت مانتے ہیں ان کے نزدیک یہ گناہ بھی ہے اور ران کھول کر نماز پڑھنے سے نماز بھی نہ ہوگی تو احتیاط اسی میں ہے کہ ران چھپائے رکھیں ۔

لہ جلد ثانی ادب ۔ باب الفخذ عورة م ۱۰۱۰ ایضاً م ۱۰۱۱ جلد رابع باب ما ذکر فی الفخذ م ۱۰۱۲

ت ۸۹) قَالَ أَبُو مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ غَطَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكِبَتْهُ حِينَ دَخَلَ عُثْمَانُ۔

نے اپنے گھٹنہ پھپھایا جب حضرت عثمان داخل ہوئے۔

حدیث جرمہد صحیح ہے | امام بخاری نے فرمایا۔ کہ انس کی حدیث اسند ہے یعنی باعتبار سند زیادہ قوی ہے۔ اس سے اشارہ فرمایا کہ جرمہد کی بھی حدیث صحیح ہے۔ زیادہ قوی ہونے کی نفی سے مطلقاً قوی ہونے کی نفی لازم نہیں رہ گیا اس کی سند پر جو تھوڑا بہت کلام ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ متعدد طرق سے مروی ہے۔ تعدد طرق کی وجہ سے اس کا ضعف دور ہو گیا پھر اسے تلقی بالقبول حاصل ہے جمہور امت بلکہ اب بوری امت کا اس پر عمل ہے۔ اس لئے وہ کم از کم حسن ضرور ہو گئی۔ جیسا کہ امام ترمذی نے فرمایا۔ کہ یہ حسن ہے یا حسن غریب ہے۔ علاوہ ازیں ابن حبان نے حضرت جرمہد کی حدیث کو صحیح کہا نیز امام حاکم نے بھی لے۔

ایک قاعدہ کلیہ | امام بخاری کے اس فیصلے سے سمجھ میں آیا کہ اختلاف علماء کے موقع پر اختلاف علماء سے بچنے ہی میں احتیاط ہے۔ مگر اس میں یہ قید لگانی ضروری ہے جبکہ کوئی شرعی خرابی نہ لازم آئے اور یہاں علماء سے مراد فقہاء مجتہدین ہیں۔ ہر کس و ناکس خصوصاً اس زمانے کے بد مذہب گمراہ فرقوں کے علماء مراد نہیں۔

تشریحات ت ۸۹ ۹۰

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث امام بخاری نے کتاب المناقب باب فضائل عثمان ص ۵۲۲ میں ان الفاظ کے ساتھ ذکر کی ہے۔ کہ حضور ایک باغ میں ایسی جگہ بیٹھے تھے جہاں پانی تھا۔ حضور کے دونوں گھٹنوں یا ایک گھٹنہ کھلا تھا۔ حضرت ابو بکر حضرت عمر آئے اور حضور یوں ہی رہے۔ جب حضرت عثمان آئے تو حضور نے گھٹنہ ڈھانک لیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ۔ گھٹنہ عورت نہیں۔ گھٹنے کا ایک حصہ ران کی ہڈی بھی ہے۔ جب گھٹنہ عورت نہیں تو ران کا وہ حصہ جو گھٹنے کا جز ہے وہ بھی عورت نہیں۔ جب جز عورت نہیں تو کل بھی عورت نہیں۔

تکمیل | حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث بخاری میں دو جگہ ہے۔ ایک کتاب الجہاد ص ۳۹ اور تفسیر سورہ نساء ص ۶۶ دونوں جگہ باب قولہ تعالیٰ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي مَغْزَاةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ زید بن ثابت

۱۔ اصابہ جلد اول ۲۔ اس کے علاوہ یہ ان دو کتابوں میں بھی ہے ترمذی جلد ثانی تفسیر سورہ نساء ص ۱۳۱ ثانی مبدلہ ثانی جہاد باب فضل المجاہدین علی القاعدین ص ۲۵

ت ۹۰ وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى

اور زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ اللہ عزوجل نے اپنے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَخَذَهُ عَلَى فِخْذِي فَثَقُلْتُ

پر وحی نازل فرمائی اس وقت حضور کی ران میری ران پر تھی۔ اس کا اتنا بوجھ مجھے محسوس ہوا

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھ سے یہ آیت کریمہ لکھوا رہے تھے۔ لا یستوی القاعدون من المؤمنین والمجاهدون فی سبیل اللہ۔ جہاد چھوڑ کر بیٹھنے والے مومن اور راہ خدا میں جہاد کرنے والے برابر نہیں۔ اتنے میں ان ام مکتوم آگئے انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ بخدا اگر مجھے استطاعت ہوتی تو میں ضرور جہاد کرتا۔ وہ نابینا تھے۔ اس پر پھر اللہ نے وحی نازل فرمائی اور حضور کی ران میری ران پر تھی۔ میں نے اس کا بوجھ اتنا محسوس کیا کہ میں ڈرا کہیں میری ران ٹوٹ نہ جائے پھر کیفیت دور ہو گئی اور اللہ عزوجل نے غیر اولی الضرر نازل فرمایا۔

مطابقت اس حدیث میں استدلال اس جملے سے ہے۔ فخذہ علی فخذی۔ حضور کی ران میری ران پر تھی۔ مگر حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں جو اس پر دلالت کرتا ہو کہ دونوں حضرات یا ان میں سے کسی کی ران کھلی تھی۔ ہو سکتا ہے اور یہی ظاہر ہے کہ رانیں چھپی ہوئی ہوں۔ ہاں اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ کپڑا حائل ہوتے ہوئے بھی اعضاء عورت کا چھونا جائز نہیں۔ تو استدلال درست ہو سکتا ہے۔ مگر یہ مفروضہ ہی غلط ہے۔ اس عہد میں سواری پر لوگ آگے پیچھے ساتھ بیٹھتے تھے اور آج ٹرین بس وغیرہ پر اس سے احتراز تقریباً ناممکن ہے۔

حضرت جرہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ جرہد بن زراح بن عدی۔ یہ مدنی صحابی ہیں۔ اصحاب صفہ میں سے تھے۔ ان کے پاس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھے بھی ہیں۔ ان کا ایک واقعہ یہ ہے کہ۔ یہ بائیں ہاتھ سے کھا رہے تھے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا تو فرمایا۔ داہنے ہاتھ سے کھا۔

انھوں نے عرض کیا اس میں تکلیف ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے ہاتھ پر دم فرمایا پھر اس ہاتھ میں زندگی بھر کوئی تکلیف نہ ہوئی۔ زید کے تسلط کے زمانے میں مدینہ طیبہ میں وصال فرمایا۔

محمد بن حمش رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ یہ حضرت عبد اللہ بن حمش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے اور ام المؤمنین حضرت زینب بنت حمش کے بھتیجے تھے مگر منسوب اپنے دادا کی طرف ہیں۔ ان کے والد اور والدہ دونوں صحابی ہیں۔ ان کی والدہ کا نام فاطمہ بنت ابی جیش تھا۔ ان کے والد ماجد، احد، میں شہید ہوئے۔ شہادت کے

عَلَى حَتَّى خِفْتُ أَنْ تَرْضَى فِخْذِي —

کہ میں ڈرا کہیں ٹوٹ نہ جائے۔

حدیث: ثم حسر الانسار عن فخذہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۲۵۶)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وقت، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ان کے بارے میں وصیت کر گئے تھے۔ حضور نے ان کے لئے خیبر میں زمین خرید دی اور مدینہ طیبہ سوق الرقیق میں ایک گھر عطا فرمایا۔ بدر میں جو مہاجرین شریک تھے۔ ان کے صاحبزادگان کیلئے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چار ہزار وظیفہ مقرر فرمایا تھا۔ یہ بھی ان میں تھے۔ ہجرت سے پانچ سال پہلے پیدا ہوئے۔ یہ جب ان کے والد ماجد ہجرت کر کے حبشہ گئے تو یہ بھی ساتھ تھے۔ پھر والد کے ساتھ مدینہ طیبہ آئے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ انصاری خزرجی ہیں بنی النجار کے چشم و چراغ تھے۔ ان کے والد جنگ بغاث میں کام آگئے تھے جو ہجرت سے قبل اوس اور خزرج کے مابین ہوئی تھی۔ جب

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ آئے تو یہ گیارہ سال کے تھے۔ ان کو خدمت اقدس میں پیش کیا گیا اور بتایا گیا کہ ان کو سترہ سورتیں یاد ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سن کر سریانی زبان سیکھنے کا حکم دیا۔ سولہ سترہ دن میں سیکھ لی۔ اسے لکھنے اور پڑھنے لگے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو کثابت وحی کی خدمت سپرد فرمائی۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انھیں بھی اس جماعت میں شامل فرمایا جو قرآن جمع کرنے کیلئے مقرر فرمائی تھی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں جب قرآن مجید کے نقل کی ضرورت ہوئی تو انھیں اس پر مامور کیا گیا۔ فقہار صحابہ میں تھے۔ علم فرائض کے ماہر تھے۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں فرائض کے سب سے زیادہ ماہر زید بن ثابت ہیں۔ فرائض کے علاوہ فتویٰ قرأت قضا میں بھی ید طولی رکھتے تھے۔ حضرت فاروق اعظم جب کبھی باہر تشریف لے جاتے تو انھیں اپنا نائب بناتے اور واپسی پر انھیں کھجور کا ایک باغ عطا فرماتے۔ اس درجے کے عالم تھے کہ جب سوار ہونے لگتے تو حضرت ابن عباس ان کی رکاب تھامتے۔ یہ فرماتے اے رسول اللہ کے چچا کے صاحبزادے کیا کر رہے ہیں۔ تو عباس اس کہتے ہم علماء اور بزرگوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں۔ وصال پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ جبرامت چل بسا۔ امید ہے کہ ابن عباس ان کے جانشین ہوں گے۔ پچھن سال کی عمر پا کر مدینہ طیبہ میں وفات پائی ۳۷ھ سن وفات ہے ۳۷۔

۱۔ اصحاب جلد ثالث ۳۷۔ ۲۔ الاستیعاب جلد ثالث ۳۷۔ ۳۔ اصحاب جلد اول ۵۶۳۔ اکمال۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا خَيْبَرَ فَصَلَّيْنَا عِنْدَهَا صَلَاةَ الْغَدَاةِ بِغَلَسٍ

نے خیر پر چڑھائی کی۔ ہم لوگوں نے خیر کے قریب صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھ لی۔

فَرَكِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكِبَ أَبُو طَلْحَةَ وَأَنَا سَرْدِيفُ

نماز کے بعد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سوار ہوئے اور ابو طلحہ بھی سوار ہوئے میں ابو طلحہ

أَبِي طَلْحَةَ فَأَجْرَى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زُقَاقٍ خَيْبَرَ

ہی کی سواری پر بھیجے بیٹھا ہوا تھا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیر کی گلیوں میں سواری کو دوڑایا۔ اس

وَأَنَّ رُكْبَتِي لَتَمَسَّ فِخْذَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ حَسَلُ الْإِذَا

وقت میرا گھٹنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ران سے چھو جاتا تھا۔ تھوڑی دیر کے بعد تہبند حضور کی

عَنْ فِخْذِهِ حَتَّى أَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ فِخْذِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

ران سے ہٹ گیا اور ران کھل گئی۔ اتنا کہ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ران کی سفیدی دیکھ رہا ہوں

وَسَلَّمَ فَلَمَّا دَخَلَ الْقَرْيَةَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبْتُ خَيْبَرَ إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ

اور جب آبادی میں داخل ہو گئے تو تین بار فرمایا اللہ اکبر۔ خیر تباہ ہو گیا۔ ہم جب کسی قوم کے صحن میں

قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ قَالَهُمَا ثَلَاثًا، قَالَ وَخَرَجَ الْقَوْمُ إِلَى أَعْمَالِهِمْ

اتر پڑیں تو ان ڈرکے ہوئے لوگوں کی صبح اچھی نہیں ہوتی۔ راوی نے کہا خیر والے اپنے کاموں

تشریحات (۲۵۶)

ثم حسر الاذار

اس کا ترجمہ عام طور پر یہ کیا جاتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ران پر سے تہبند ہٹایا۔ لیکن یہ ترجمہ اس حدیث کے دوسرے طرق کے خلاف ہے۔ مسلم میں ہے فانحسر۔ یعنی تہبند سرک گیا۔ اور یہی امام احمد نے مسند میں بھی ذکر کیا ہے۔ علاوہ ازیں طبرانی نے امام بخاری کے شیخ یعقوب بن ابراہیم ہی سے اور اسامہ علی نے بواسطہ قاسم بن زکریا انھیں صحابہ سے اس حدیث کی ان الفاظ میں تخریج کی ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیر کی گلیوں میں سواری دوڑائی تو ران سے تہبند گر گیا۔ اس لئے صحیح ترجمہ وہی ہے جو ہم نے کیا۔ تہبند ران سے سرک گیا۔ ان لوگوں کی غلطی کی بنیاد اس پر ہے کہ جسر۔ صرف

فَقَالُوا مُحَمَّدٌ قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا وَالْخَمِيسُ يَعْنِي

کے لئے نکلے تو چنچے ۔ محمد اور شکر ۔ حضرت انس نے کہا ۔

الْجَيْشُ قَالَ فَاصْبِنَاهَا عَنُودَةً فَمَجِعَ السَّبْيُ فَجَاءَ دَحِيَّةٌ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ،

ہم نے خیمہ طاق سے فتح کیا ۔ فتح کے بعد قیدی جمع کئے گئے تو دحیہ آئے اور عرض کیا یا

أَعْطِنِي جَارِيَةً مِّنَ السَّبْيِ فَقَالَ إِذْهَبْ فَخُذْ جَارِيَةً فَاخْذْ صَفِيَّةَ

نبی اللہ ان قیدیوں میں سے مجھے ایک کنیز عطا فرمائیں ۔ فرمایا جاؤ اور ایک کنیز لے لو ۔ انہوں نے صفیہ

بِنْتُ حُحَيٍّ فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ

بنت حیی کو لیا ۔ اس کے بعد ایک صاحب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا

اللَّهُ أَعْطَيْتَ دَحِيَّةَ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُحَيٍّ سَيِّدَةَ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ لَا تَصْلَحُ

یا نبی اللہ صفیہ بنت حیی بنی قریظہ و نصیر کی سیدہ دحیہ کو دیدی ۔ وہ صرف حضور ہی کے لائق ہے

إِلَّا لَكَ قَالَ أَدْعُوهُ بِهَا فَجَاءَ بِهَا فَلَمَّا نَظَرَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

فرمایا دحیہ کو اس کے ساتھ بلا لاؤ وہ انہیں لے کر آئے جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ قَالَ خُذْ جَارِيَةً مِّنَ السَّبْيِ غَيْرَهَا قَالَ فَأَعْتَقَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

صفیہ کو دیکھا ۔ تو دحیہ سے کہا ۔ قیدیوں میں سے اس کے علاوہ اور کوئی کنیز لے لو ۔ حضرت انس نے کہا

متعدی آتا ہے ۔ یہ بھی صحیح نہیں قاموس میں ہے یہ لازم اور متعدی دونوں آتا ہے ۔ البتہ اس پر شبہ وارد ہوگا کہ پھر باب کے مطابق یہ حدیث نہ رہے گی ۔ یہ کہنا قلت تدبر کی بنا پر ہوگا ۔ اس لئے کہ امام بخاری نے باب کا عنوان یہ قائم کیا ہے ۔ ران کے بارے میں جو کچھ ذکر کیا جاتا ہے ۔ اور یہ قصہ ران ہی سے متعلق ہے اگر امام بخاری نے باب کا عنوان یہ قائم کیا ہوتا کہ ران عورت ہے یا عورت نہیں تو اس شبہ کی گنجائش تھی ۔

علامہ ابن حجر نے فرمایا ۔ کہ اس سے ران کا عورت نہ ہونا ۔ اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ پھر حضور نے فوراً اسے ڈھانک کیوں نہ لیا ۔ یا بعد میں اس پر تنبیہ کیوں نہ فرمادی اس پر عرض ہے کہ ذہن میں موقع کی اہمیت اور نزاکت کو رکھنا ضروری ہوتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دشمن کی آبادی کے اندر گلیوں میں چل رہے ہیں جہاد سر پر ہے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَزَوَّجَهَا فَقَالَ لَهُ ثَابِتٌ يَا أَبَا حَمْزَةَ مَا أَصْدَقَهَا قَالَ

انہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آزاد کیا۔ اور ان سے شادی کر لی اس پر ثابت نے پوچھا اے ابو حمزہ

نَفْسَهَا أَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا حَتَّى إِذَا كَانَ بِالطَّرِيقِ، جَمَزَتْهَا لَهُ أُمُّ سُلَيْمٍ

حضور نے مہر کیا عطا فرمایا تو کہا خود ان کی ذات کو، ان کو آزاد کیا اور ان سے شادی کر لی۔ راستے

فَاهْدَتْهَا لَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَأَصْبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرُوسًا

ہی میں ام سلیم نے انہیں دلہن بنایا۔ اور رات میں حضور کی خدمت میں بھیج دیا۔ صبح کے وقت

فَقَالَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ فَلْيَبِيْءْ بِهِ وَبَسَطَ نَظْعًا فَجَعَلَ الرَّجُلُ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو لہا تھے۔ فرمایا جس کے پاس کچھ بھی ہو تو لے آئے۔ چمڑے کا دسترخوان

يَحْبِيئِيْ بِالتَّمْرِ وَجَعَلَ الرَّجُلُ يَحْبِيئِيْ بِالسَّمْنِ، قَالَ وَاحْسِبُهُ

بچھا دیا۔ کوئی کھجور لایا۔ اور کوئی گھی لایا۔ راوی نے کہا میرا گمان ہے کہ تو

فَدُذِّكَرَ السَّوِيْقُ قَالَ فَحَاسُوا حَيْسًا فَكَانَتْ وَلِيْمَةً رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

بھی ذکر فرمایا تھا۔ حضرت انس نے کہا اس کے بعد سب کو ملا کر لوگوں نے مالیدہ بنایا یہی رسول

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ولیمہ ہوا۔

دل و دماغ کی پوری توجہ اس طرف ہے۔ اس وقت اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کی خبر نہ ہوئی ہو تو کیا استبعاد ہے ہمارا جواب۔ اگر بالفرض اس سے کسی طرح یہ ثابت بھی ہو جائے کہ،، ران عورت نہیں،، تو عرض ہے کہ یہ ایک مخصوص ہنگامی حالت کا فعل خاص ہے اور ارشاد،، الفخذ عودۃ،، قول ہے اور یہ طے ہے کہ ارشاد رسول اور فعل رسول میں

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب ما یذکر فی الفخذ ص ۳۳۵۔ ایضا صلوٰۃ الخوف باب التکبیر والغسل بالصبح والصلوٰۃ عند الاغارة ص ۱۶۹۔ ایضا جہاد باب التکبیر عند الحرب ص ۳۲۷۔ ایضا مغازی باب غزوة خیبر ص ۲۰۳۔ ایضا جلد ثانی نکاح باب من جعل عتق امۃ صدقہا ص ۱۶۱۔ مسلم جلد اول نکاح باب فضیلة اعتاق امۃ ثم تزوجہا ص ۳۵۸۔ ایضا جلد ثانی باب غزوة خیبر ص ۱۱۱۔ ابوداؤد جلد ثانی خراج باب ما جاء فی سہم الصفۃ ص ۱۶۵۔ ایضا خراج باب ما جاء فی حکم ارض خیبر ص ۶۹۔ نائی جلد ثانی نکاح باب التزویج علی العتق ص ۱۶۵۔ ایضا باب البناء فی السفر ص ۱۶۵۔

ت ۹۱) وَقَالَ عِكْرِمَةُ لَوْ وَاَسَرْتُ جَسَدَهَا فِي ثَوْبٍ جَانَرَةٍ

اور عکرمہ نے کہا اگر عورت کا جسم ایک کپڑے میں چھپ جائے تو جائز ہے۔

تعارض ہو تو ترجیح قول کو ہوگی۔ علاوہ ازیں یہ واقعہ حال ہے اور واقعہ حال کے لئے عموم نہیں۔ اور وہ ارشاد ایک حکم کلی ہے۔ اس لئے ترجیح اسی کو ہوگی۔ اس حدیث سے متعلق بقیہ ابحاث کتاب النکاح اور مغازی میں آئیں گی۔

تشریحات ت ۹۱

عکرمہ | ان کی کینت، ابو عبد اللہ ہے تابعین کرام کے اجلہ فقہاء مفسرین میں سے ہیں۔ ان سے بکثرت احادیث بھی مروی ہیں۔ خود فرمایا میں نے اس مسجد میں دو سو صحابہ کرام سے ملاقات کی ہے ام المومنین حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو سعید خدری سے احادیث روایت کیں۔ یہ افریقہ کے بربر قوم میں سے تھے۔ حضرت ابن عباس کے غلام اور ان کے تلمیذ خاص تھے۔ حضرت ابن عباس نے اپنی حیات ہی میں ان کو فتویٰ دینے کی اجازت مرحمت فرمادی تھی۔ جس کے بعد یہ ان کی حیات ہی میں فتویٰ دینے لگے تھے۔ انھیں ہدایت تھی۔ جو شخص تم سے ایسا سوال کرے جو اسے مفید ہو تو جواب دینا اور نہ مت دینا۔ کچھ سائلین دماغی عیاشی یا امتحان کے لئے سوالات کرتے ہیں انھیں جواب دینے کی ضرورت نہیں۔ جو حلال و حرام وغیرہ کے بارے میں سوال کرے جس کا وہ ضرورت مند ہو اسے جواب دینا۔ ایک دفعہ فرمایا۔ تم نے میرا دوتہائی کام اپنے سر لے لیا ہے۔ حضرت ابن عباس کے تلامذہ میں، عطاری، طاؤس، سعید بن جبیر شہید اور عکرمہ سب سے ممتاز ہیں۔ ایک مرتبہ حضرت سعید اور مجاہدان سے ایک ایک آیت کی تفسیر پوچھتے جاتے جتنی آیتوں کی تفسیر ان دونوں کو معلوم تھی پوچھ چکے تو پھر عکرمہ نے بتانا شروع کیا اس آیت کا شان نزول یہ ہے اور اس آیت کا شان نزول یہ۔ جابر بن زید نے کہا۔ اعلم الناس عکرمہ ہیں۔ امام شعبی نے کہا۔ کتاب اللہ کا ان سے زیادہ علم رکھنے والا اب کوئی نہیں۔ امام احمد نے فرمایا کہ قتادہ نے کہا۔ تفسیر کے سب سے بڑے عالم عکرمہ ہیں۔ ان پر کچھ بزرگوں نے بہت سخت طعن بھی کیا ہے۔ یہاں تک کہ قاسم نے کہا۔ عکرمہ کذاب ہیں۔ مگر یہ طعن صحیح نہیں۔ امام بخاری نے فرمایا۔ ہمارے تمام اساتذہ عکرمہ سے احتجاج کرتے ہیں۔ چالیس سال مسلسل علم حاصل کرتے رہے تمام بلاد اسلامیہ مثلاً افریقہ، مصر، شام، عراق، خراسان میں گشت کر کے علم دین پھیلایا۔ اسی سال کی عمر پانی ستائیس میں وصال فرمایا۔

مصنف عبد الرزاق میں یہ الفاظ وارد ہیں۔ اگر عورت کوئی کپڑا لیکر اس طرح اپنے جسم پر ڈال لے کہ اس کے جسم کا کوئی حصہ نظر نہ آئے تو اسے کافی ہے۔

عہ مصنف عبد الرزاق ۱۰۰۰ ہجری ۲۲۳۰ھ جلد ششم ۵۰۰۰ اکمال ماشیہ اکمال۔

حدیث: لقد کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الفجر (۲۵۷)

أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، قَالَتْ لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حَضْرَتِ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا نَعَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَجَرَفَتْ مَعَهُ نِسَاءً مِّنَ الْمُؤْمِنَاتِ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْفَجْرَ فَشَهِدَ مَعَهُ نِسَاءً مِّنَ الْمُؤْمِنَاتِ

پڑھتے اور مومن عورتیں بھی حضور کے ساتھ حاضر ہوتیں اپنی چادروں میں لپیٹی ہوتیں۔ نماز سے

غایت باب امام بخاری کا یہاں مقصود یہ ہے کہ چونکہ چہرہ اور ہتھیلیوں اور پاؤں کے تلوؤں کے ماسوا عورت کا پورا جسم عورت ہے۔ تو کیا عورت کے لئے نماز صحیح ہونے کے واسطے کچھ کپڑوں کی تعداد ضروری ہو یا صرف پورے جسم کا چھپ جانا ہی کافی ہے۔ اگرچہ ایک ہی کپڑا ہو۔ حضرت عکرمہ کا قول ذکر کر کے امام بخاری نے یہ افادہ فرمایا۔ کہ کپڑوں کی گنتی ضروری نہیں جسم کا چھپ جانا کافی ہے۔ ایک کپڑے سے عورت کا پورا جسم ڈھک جائے تو نماز ہو جائے گی۔ اس لئے کہ مطلوب ستر عورت تھا اور وہ حاصل ہو گیا۔

اس بارے میں علماء کے مذاہب مختلف ہیں۔ امام اعظم، امام مالک، امام شافعی نے فرمایا۔ کہ کم از کم دو کپڑا ضروری ہے۔ کرتا اور اوڑھنی۔ امام عطار نے فرمایا تین ضروری ہیں۔ دو یہ اور ایک تہبند۔ امام ابن سیرین نے فرمایا چار چاہئے تین یہ اور ایک بڑی چادر۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ کہ دو یا تین یا چار کی تحدید استحباب کے لئے ہے۔ یہ خادم تھوڑی تفصیل ضروری جانتا ہے۔ اگر وسعت ہے تو عورت عادتاً جتنے کپڑے پہنتی ہے اتنے پہن کر نماز پڑھے۔ اور اگر وسعت نہیں تو ایک میں بھی نماز ہو جاگی۔ جبکہ اس سے بدن چھپ جائے بلکہ بدرجہ مجبوری اس قید کی بھی حاجت نہیں جیسا کہ مردوں کا حکم ہے۔

تشریحات (۲۵۷)

مطابقت یہاں باب ہے۔ کتنے کپڑوں میں عورت نماز پڑھے۔ اس حدیث سے باب کا اثبات ظاہر حال اور اس زمانے کی عادت کے اعتبار سے ہے کہ اگر یہ عورتیں پورے کپڑے پہنے ہوتیں تو اس طرح چادروں میں لپیٹی نہ رہتیں۔ مابعد فرہن احمدیٰ مراد یہ ہے کہ چادر میں لپٹے رہنے کی وجہ سے کوئی یہ نہیں پہچان سکتا تھا۔ کہ یہ کون عورت ہے۔

فجر کا وقت مستحب اس روایت کے علاوہ خود بخاری میں بھی اور دوسری کتابوں میں۔ من الغسل۔ یا بالغسل۔ کا اضافہ ہے۔ غسل۔ آخرات کی تاریکی کو کہتے ہیں۔ اس سے امام مالک امام شافعی امام احمد نے یہ استدلال کیا کہ فجر کی نماز اول وقت میں پڑھنی مستحب ہے۔ ہمارے یہاں اسفار یعنی جب اجالا ہو جائے اس وقت

مُتَلَفَعَاتٍ فِي مَرْوُطِهِمْ ثُمَّ يَرْجِعْنَ إِلَى بَيْوتِهِنَّ مَا يَعْرِفُهُنَّ أَحَدٌ

فارغ ہو کر اپنے گھروں کو لوٹیں انہیں کوئی پہچان نہیں پاتا۔

حدیث: ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی فی خیمۃ لہا اعلام (۲۵۸)

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسی چادر میں

فِي خَيْمَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ فَنَظَرَ إِلَى أَعْلَامِهَا نَظْرَةً فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِذْ هَبُوا

نساہڑھی جس میں نقش تھے۔ آپ کی ایک نظر اس کے نقوش پر پڑی۔ جب نماز سے

بِخَيْمَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَاتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّةٍ أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا الْمَتْنِي

فارغ ہوئے تو فرمایا میری یہ چادر ابو جہم کے پاس لیجاؤ اور ابو جہم کی انبجانیہ لاؤ۔

پڑھنا مستحب ہے۔ یعنی اتنی تاخیر کہ بقدر مسنون قرأت کی جائے بطریق مسنون نماز ادا کی جائے۔ اور فراغت کے بعد اتنا وقت باقی رہے کہ اگر نماز میں کوئی نقص ظاہر ہو تو دوبارہ قرأت مسنونہ کے ساتھ بطریق مسنون پڑھی جاسکے۔

تشریحات (۲۵۸)

تکمیل یہ شامی چادر تھی۔ جسے حضرت ابو جہم نے نذر کی تھی۔ اسی لئے اسے واپس کر دیا اور اس لئے کہ ان کی دشمنی نہ ہو۔ انبجانیہ دکھایا جیسا کہ موطا امام مالک میں ہے۔ خیمۃ کا مادہ خمص ہے جس کے معنی پیٹ کا زبلا ہونا ہے۔ پتلی ریشی یا اونٹنی کی منقش چادر کو کہتے ہیں۔ انبجانیہ۔ غیر منقش سادے موٹے اون کے کبل کو کہتے ہیں۔ انبجان ایک ہستی ہے جس کی طرف یہ منسوب ہے۔

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب فی کم تصلی المرأة فی الثیاب ۳۵۰۔ ایضا مواقت باب وقت المغرب ۳۵۱۔ ایضا جلد اول اذان باب خروج النساء الی المساجد باللیل والغسل ۳۵۲۔ ایضا باب منصرف النساء من البصر ۳۵۳۔ مسلم جلد اول مساجد باب استحباب التکبیر بالبصر بادل وقتہا ۳۳۳۔ ابوداؤد جلد اول صلوٰۃ باب وقت البصر ۳۵۴۔ ترمذی جلد اول صلوٰۃ باب ما جاء فی التغلیس بالمغرب ۳۵۵۔ نسائی جلد اول صلوٰۃ باب وقت التغلیس فی المغرب ۳۵۶۔ نسائی جلد اول صلوٰۃ باب الوقت الذی یصرف فیہ النساء ۳۵۷۔ ابن ماجہ صلوٰۃ باب وقت صلوٰۃ المغرب ۳۵۸۔ موطا امام مالک وقت الصلوٰۃ ۳۵۹۔ مسند امام احمد۔

أَنْفَاعُ صَلَاتِي - وَقَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ

اس نے ابھی مجھے اپنی نماز سے غافل کر دیا تھا۔ ہشام بن عروہ نے اپنے والد کے توسط سے حضرت

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ

عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یہ روایت کیا۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں نماز

أَنْظُرُ إِلَى عِلْمِهَا وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَأَخَافُ أَنْ يَفْتِنَنِي

کی حالت میں اس کے نقوش دیکھنے لگا۔ تو مجھے اندیشہ ہوا کہ یہ مجھے فتنے میں نہ ڈال دے۔

مَسَائِلُ

① منقش پھولدار کپڑے پہن کر نماز پڑھنی جائز ہے۔ ② تھوڑی بے توجہی سے نماز میں کوئی خلل نہیں ہوتا۔

③ جو چیز بھی حضور قلب میں خارج ہو اس سے نماز میں بچنا افضل ہے۔ قال ہشام اعلیٰ کرامی نے فرمایا۔

ہو سکتا ہے کہ سند میں مذکور، ابن شہاب پر عطف ہو۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ ابراہیم بن سعد نے یہ حدیث دو صاحبوں سے سنی ہے۔

ایک ابن شہاب سے دوسرے ہشام بن عروہ سے اس تقدیر پر یہ حدیث مسند ہوگی۔ اور اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ تعلق ہو۔

فَانْهَاهَا لِهَتْنِي أَنْفَاعُ الصَّلَاةِ اس سے مراد یہ ہے کہ قریب تھا کہ مجھے غافل کر دیتی۔ اسی کے افادے کیلئے

امام بخاری، ہشام، والی روایت لائے ہیں۔ جیسے یہ تصریح ہے کہ مجھے اندیشہ

ہوا کہ یہ کہیں مجھے فتنے میں نہ ڈال دے۔ مطلب یہ ہوا کہ مجھے اندیشہ ہوا کہ اس کے نقش و نگار مجھے اس استغراق اور شہود سے جو نماز میں

میری شان کے لائق ہے۔ ہٹا دیں۔ یعنی حضور اس عالم سے نیچے نہیں آئے۔ اس کا صرف اندیشہ پیدا ہو گیا تھا۔ اس لئے کہ خوبصورت

نقش و نگار کی جانب انسانی رجحان فطری ہے۔ حضرت شیخ نورالحق بن حضرت شیخ عبدالحق دہلوی قدس سرہ، تیسیر القاری میں فرماتے

ہیں۔ کہ حضور کے درجات غیر متناہی ہیں۔ وہ مرتبہ جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے۔ اگر بالفرض اس سے کچھ تنزل

بھی ہو جائے پھر بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس مقام پر رہیں گے کہ دوسرے مقربین ہزار کوشش و فنا کے

بعد بھی وہاں تک رسائی نہیں کر سکتے مگر حضور نے یہ بھی پسند نہ فرمایا۔ کہ اس اپنے مخصوص درجے سے بھی تنزل فرمائیں۔

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب اذا صلى في ثوب له اعلام فنظر الى اعلامها م ۵۰ بخاری جلد اول اذان باب دفع البصر الى السماء في الصلوة م ۱۳

جلد ثانی لباس باب الاكيسة والخصائص م ۶۰ - مسلم جلد اول صلوٰۃ باب كراهيته في ثوب له اعلام م ۲۰

ابوداؤد جلد اول صلوٰۃ باب النظر في الصلوة م ۳۲ - ابوداؤد جلد ثانی لباس باب الرخصة في العلم ونحو التحرير م ۲۵

نسائی جلد اول قبل باب الرخصة في الصلوة في قميص لها اعلام م ۱۲ - ابن ماجہ لباس باب لباس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم م ۲۶

موطا امام مالک صلوٰۃ باب النظر في الصلوة الى ما يشكك م ۲۶ - مسند امام احمد

حدیث ۲۵۹۔ کان قرام لعائشہ سترت بہ جانب بیتھا

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ كَانَ قِرَامُ لِعَائِشَةَ، سَتَرَتْ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضرت عائشہ کے پاس ایک (تصویر دار) پردہ تھا۔ جسے

بہ جانب بیتھا فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امیٹی

انہوں نے گھر کے ایک گوشے میں لگالیا تھا۔ اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (ان سے)

اس لئے یہ چادر واپس کر دی۔ شیخ الاسلام نبیرہ حضرت شیخ عبدالحق قدس سرہ نے فرمایا۔ یہ امت کی تعلیم کیلئے تھا اور یہی اس خادم کے نزدیک بھی ظاہر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیثیت شارع کی بھی تھی۔ رہ گئی یہ بات کہ جب اپنے لئے نہیں پسند فرمایا تو حضرت ابو جہم کو کیوں دیا۔ گزر چکا کہ یہ انھیں کی نذر تھی اس لئے انھیں عطا فرمائی یہ کیا ضروری ہے کہ حضرت ابو جہم اسے استعمال ہی کریں۔ ہو سکتا ہے کہ اسے فروخت کر کے اس کی قیمت اپنے صرف میں لائے ہوں۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ ان کی چشمان مبارک سفید ہو گئی تھیں اس لئے انھیں اندیشہ مذکور نہ تھا۔

تشریحات ۲۵۹

قرام باریک رنگین اولی پردے کو کہتے ہیں۔ نسائی میں لے ہے کہ ام المومنین فرماتی ہیں میں نے اس پردے کو روشندان پر لٹکا دیا تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس روشندان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ اس لئے دک وہ دیوار قبلہ میں تھا، مجھ سے فرمایا اے عائشہ اسے ہٹا دے میں نے اسے اٹا دیا اور اس کے تکیے بنا دے۔ دوسری حدیث میں ہے کہ اس پر میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ٹیک لگایا کرتے تھے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ تصویر اگر اہانت کی جگہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح اتنی چھوٹی ہو کہ اگر زمین پر رکھی ہو تو کھڑے ہو کر دیکھنے سے اعضاء کی تفصیل نہ دکھائی دیتی ہو تو کوئی حرج نہیں۔ اس تصویر کا رکھنا حرام ہے۔ جو اتنی بڑی ہو کہ کھڑے ہو کر دیکھنے سے اعضاء کی تفصیل دکھائی دیتی ہو اور اہانت کی جگہ نہ ہو۔ مثلاً دیوار میں ٹنگی ہو۔ اہانت کی جگہ سے مراد یہ ہے کہ مثلاً فرش پر ہے کہ پاؤں سے روندی جائیگی اس پر بیٹھا جائے گا یا تکیے میں ہے کہ اس پر ٹیک لگایا جائے گا۔ اس کی دلیل نسائی کی یہ حدیث ہے۔ رہ گیا تصویر کا بنانا وہ بلاشبہ حرام ہے خواہ ہاتھ سے بنائیں یا کیمرا وغیرہ مشینوں سے۔ تفصیل اپنی جگہ آئے گی۔

عَنَّا قِرَامَكَ هَذَا فَإِنَّهُ لَا تَزَالُ تَصَاوِيرُهُ تَعْرِضُ فِي صَلَاتِي بِهِ

فرمایا۔ ہمارے سامنے سے اپنا پردہ ہٹالو۔ اس لئے کہ اس کی تصویریں نماز میں میرے سامنے آتی رہیں۔

حدیث: صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی فروع حریر فزعی (۲۶)

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - قَالَ أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایسا ریشمی

مناسبت باب | یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ ان صلی فی ثوب مصلب او تصاویر
 هل تفسد صلاته وما ينهى عن ذلك۔ اگر ایسے کپڑے میں نماز پڑھی جس میں
 صلیب یا تصویر ہو تو کیا نماز فاسد ہو جائے گی اور اس سے ممانعت کا بیان۔ اس حدیث میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم ایسا کپڑا نہیں پہنے تھے جس میں تصویریں تھیں بلکہ حضور کے سامنے جو پردہ تھا اس میں تصویریں تھیں۔ اس سے یہ
 ثابت ہوتا ہے کہ نمازی کے آگے اگر تصویر ہو وہاں نماز پڑھنا منع ہے۔ مناسبت یہ ہے کہ جب ایسے پردے کی طرف منہ کر کے
 نماز پڑھنا منع ہے تو اگر کپڑے پر تصویریں ہوں تو بدرجہ اولیٰ ممانعت ہوگی۔ صلیب اور تصویر میں وجہ اشتراک یہ ہے۔
 صلیب کی بھی پوجا ہوتی ہے اور تصویر کی بھی۔ اس لئے جیسے وہ کپڑا پہن کر نماز ممنوع ہے جس پر تصویریں بنی ہوں اویسی طرح
 وہ کپڑا بھی پہن کر نماز ممنوع ہے جس پر صلیب بنی ہو۔ نیز جب اس کے ہٹائے جانے کا حکم دیا تو معلوم ہوا کہ ایسے کپڑوں کا استعمال
 مطلقاً منع ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر نمازی کے آگے ایسی چیز ہو جس سے حضور قلب میں خلل کا اندیشہ ہو تو
 وہاں نماز ممنوع ہے۔ اسی لئے فقہاء نے فرمایا کہ قبلے کی دیوار میں نقش و نگار بنانا ممنوع اور اسی کے حکم میں مقامات مقدسہ
 کے نقشے بھی ہیں۔ اسی لئے ہمارے علماء نے فرمایا کہ قیام کی حالت میں نظر موضع سجود پر رکھنی چاہئے۔

تشریحات (۲۶)

حضرت عقبہ بن عامر جہنی | رضی اللہ تعالیٰ عنہ، مشہور صحابی ہیں۔ عالم قاری اور فرائض کے ماہر نہایت ہی فصیح و
 بلیغ شاعر کاتب بزرگ تھے۔ اپنے ہاتھ سے ایک مصحف انھوں نے بھی لکھا تھا۔ یہ

عہ بخاری جلد اول صلوۃ باب ان صلی فی ثوب مصلب او تصاویر هل تفسد صلاته وما ينهى عنه ۵۴۔

بخاری جلد ثانی لباس باب کراہیۃ الصلوۃ فی التصاویر ۵۵۔

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّم فَرُوجٌ حَرِيْرٌ فَلَبِسَهُ فَصَلَّى فِيْهِ ثُمَّ اِنْصَرَفَ

قبا نہر کیا گیا جس کا چاک پشت پر تھا حضور نے اسے پہنا اور اس میں نماز پڑھی پھر جب نماز سے فارغ

خود اپنے اسلام لانے کا واقعہ یہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے تو میں اپنی بکریاں چارہ ہاتھ۔ اسے چھوڑ کر خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور بیعت کر لی۔ شام کے معرکوں میں شریک رہے۔ دمشق کے فتح کی خوشخبری حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں پہنچائی تھی۔ واقعہ صفین میں حضرت امیر معاویہ کے ساتھ تھے۔ بعد میں حضرت معاویہ نے انھیں مصر کی ولایت مطلقہ تفویض کی۔ یہاں تک کہ امور مذہبی اور وصولی خراج دونوں انکے سپرد کر دیے پھر ۴۰ھ میں انھیں معزول کر دیا۔ ۴۵ھ میں وصال، مصر ہی میں ہوا۔ ان سے بچپن احادیث مروی ہیں۔ امام بخاری نے آٹھ لی ہیں۔

فَرُوجٌ حَرِيْرٌ | یہاں روایت دو طرح ہے اضافت کیساتھ فَرُوجٌ حَرِيْرٌ۔ اور صفت کے ساتھ فَرُوجٌ حَرِيْرٌ۔ فَرُوج کا مادہ فَرَج ہے یہ مصدر بھی ہے۔ کھولنے اور کشادہ کرنے کے معنی میں اور حاصل مکہ

بھی، شِکَاف کے معنی میں۔ فَرُوج۔ ایسی قبا کو کہتے ہیں جس کا چاک پیٹھ کی جانب ہو۔ ایسی قبا سب سے پہلے فرعون نے پہنی تھی یہ قبا دو متہ الجندل کے رئیس، اُکید بن مالک نے پیش کی تھی۔ جب غزوہ تبوک کے بعد حضرت سیف اللہ خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے گرفتار کر کے خدمت اقدس میں پیش کیا تھا۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس نے صلح کر لی تھی۔ دو متہ الجندل۔ شام اور عراق کا سرحدی مقام ہے۔ دمشق سے چھ منزل اور مدینہ طیبہ سے تیرہ منزل ہے۔

تَطْبِيقٌ | ریشمی کپڑا پہنا مردوں کو حرام ہے اور عورتوں کو جائز ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے داہنے ہاتھ میں ریشم لیا اور بائیں ہاتھ میں سونا، پھر فرمایا۔

ان ہذین حرام علی ذکور امتی وحل لاناہم۔
یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں اور عورتوں کیلئے حلال۔

اور یہی حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔

دوسری حدیث حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی ہے۔

حرم لباس الحریر والذهب علی ذکور ریشم اور سونے کا پہنا میری امت کے مردوں پر حرام

شرح تراجم للشاہ ولی اللہ دہلوی۔ ۲ نساء جلد ثانی لباس لبس الذیاج المنسوج بالذهب ۲۹۵۔ ۳ ابوداؤد جلد

ثانی لباس باب فی الحریر للنساء ۲ نساء جلد ثانی لباس باب تحريم الذهب للرجال ۲۹۵ ابن ماجہ لباس باب لبس الحریر والذهب للنساء ۲۹۵

ہوئے تو اسے جلدی سے اتار دیا۔ مجھے اسے ناپسند فرماتے ہوں اور فرمایا یہ میٹروں کے لائق نہیں۔

حضرت ابو جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے بطحاء کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

کیا گیا اور عورتوں کے لئے حلال کیا گیا۔

یہاں پر فرمایا کہ یہ متقیوں کے لائق نہیں۔
 رہ گیا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پہنا۔ اور ناپسند فرما کر اتار تو یہ ارشاد فرمایا کہ یہ متقیوں کے لائق نہیں۔
 یہ اس پر محمول ہے۔ کہ اس وقت تک حرام نہیں کیا گیا تھا۔ جیسا کہ مسلم، میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے، دیبا کی قبا میں نماز پڑھی۔ پھر اسے اتار دیا اور فرمایا ابھی جبریل نے مجھے اس سے منع کیا ہر
 نصیح مولانا کشمیری صاحب نے، فروج، کا ترجمہ، کوٹ، کیا ہے جبکہ تمام شارحین اور اہل لغت اس پر متفق ہیں کہ
 فروج۔ اس قبا کو کہتے ہیں جس میں چاک پشت پر ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ المنجد کے ترجمے مصباح اللغات میں بھی
 یہی ہے۔ سب کو معلوم ہے کہ کوٹ آگے کی طرف کھلا رہتا ہے۔

اشکال و جواب | اس حدیث میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فوج کو ناپسند فرما کر اتار دیا۔ اور فرمایا یہ متیقوں کے لائق نہیں۔ ابھی جو حضرت جابر کی حدیث بحوالہ مسلم گزری۔ اسی میں یہ ہے کہ مجھے جبریل نے ابھی اس سے منع کیا ہے اب سوال یہ ہے کہ یہ دونوں دو واقعات ہیں یا ایک۔ اگر دو ہیں تو بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث میں جو واقعہ مذکور ہے یہ پہلے کا ہے۔ جیسا کہ کشمیری صاحب کا خیال ہے۔ اب اشکال یہ سیکے جب ایک بار ریشمی کپڑا ناپسند فرما کر اتار دیا اور یہ فرمایا کہ یہ متیقوں یعنی ان مسلمانوں کے لائق نہیں جو گناہ سے بچتے ہیں تو دوبارہ کیوں پہنا۔ اس لئے کہ یہ ارشاد اس کی حرمت پر دلالت کر رہا ہے۔ اس طرح کہ گناہ سے بچنے والوں کے لائق کیوں نہیں۔ اس کا جواب صرف یہ ہے کہ یہ گناہ ہے اس لئے اس فحاشی کی رائے یہ ہے کہ اس حدیث ام المومنین اور مسلم کی حدیث جابر دونوں میں مذکور ایک ہی واقعہ ہے۔ مضامین میں اجمال و تفصیل ہے۔

تشریحات (۲۶۱)

تکمیل۔ اسی بخاری باب سترة الامام سترة من خلفه، میں ہے۔ یہ مکہ کے بیرونی حصہ بطہار میں پیش آیا

مع فای جلد اول صلوة باب من صلی فوج من یوم جمعة ۳۰ بخاری جلد ثانی باب فی الفیاء ۳۰ فوج من یوم ۳۰ مسلم جلد ثانی باب فی تحریم ابتداء الذبح
والنحر ۳۰ نسائی جلد اول قبل باب لصلوة فی الحرم ۳۰ من المزمع ۳۰ ترمذی جلد اول باب فی ۳۰ نسائی جلد ثانی باب فی تحریم الذبح ۳۰ جلد اول

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمْ فِي قُبَّةِ حَمْرَاءٍ مِنْ اَوَّلِ اَوَّلٍ وَرَأَيْتُ بِلَا لًا اَخَذَ

علیہ وسلم کو سرخ گول خیمے میں دیکھا۔ اور یہ دیکھا کہ بلال نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو کا

وَضُوءَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمْ وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَبْتَدِرُوْنَ

پانی لیا اور میں نے دیکھا کہ لوگ اس پانی کو ہاتھوں ہاتھ لے رہے ہیں۔ اس پانی سے اگر

ذٰلِكَ الْوَضُوءَ فَمَنْ اَصَابَ مِنْهُ شَيْءًا تَمَسَّحَ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَصِبْ مِنْهُ شَيْءًا

کسی کو کچھ مل جانا تو اسے اپنے منہ پر ملتا اور جسے کچھ نہ ملتا تو وہ اپنے ساتھ والے

تھا۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر اور عصر دو رکعت پڑھی۔ یعنی ظہر کے اخیر وقت میں ظہر اور عصر کے اول وقت میں عصر۔ اور۔ باب الصلوة الی العنزة۔ میں ہے کہ یہ واقعہ ہاجرہ یعنی دوپہر بعد ہوا تھا۔ ابن ماجہ میں ہے کہ حضرت بلال نے اذان کہی تو اذان میں (دائیں بائیں) حَى عَلَى الصَّلَاةِ حَى عَلَى الْفَلَاحِ کے وقت گھومے تھے اور اپنے کانوں میں انگلیاں کر لی تھیں۔

باب کافانہ بعض احادیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ سرخ رنگ کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ناپسند فرمایا۔ مثلاً ابوداؤد اور ترمذی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے ایک شخص سرخ کپڑے پہنے ہوئے گذرے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کیا مگر حضور نے جواب نہ دیا۔ ابوداؤد میں ہے کہ رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ہماری سواریوں اور اونٹوں پر ایسی چادریں ہیں جن کے دھاگے سرخ اون کے ہیں۔ اس پر فرمایا۔ کیا میں یہ نہیں دیکھتا کہ سرخ رنگ تم پر چھا گیا ہے۔ ہم نے حضور کے اس ارشاد کی وجہ سے اتنی تیزی سے ان چادروں کو اتارا کہ کچھ اونٹ بھڑک گئے۔ ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ سرخ رنگ کے کپڑے ممنوع ہیں امام بخاری کا مذہب غالباً یہ ہے کہ یہ جائز ہے۔ اس لئے کہ جن کپڑوں کا استعمال جائز نہیں۔ انھیں پہن کر نماز مکروہ ہوتی ہے۔ یہی بتانے کیلئے امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ الصلوة فی الثوب الاحمر۔ سرخ کپڑے میں نماز کا بیان۔ اس کے ثبوت کیلئے جو حدیث لائے ہیں اس میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سرخ پوشاک پہنے ہوئے نماز پڑھی۔ اس سے جواز ثابت ہو گیا۔ ہمارے یہاں اس مسئلے میں تفصیل ہے۔ کسٹم اور زعفران سے رنگے ہوئے کپڑے پہننا مکروہ تحریمی اور ناجائز ہے۔ جیسا کہ متعدد احادیث میں آیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسم سے رنگے ہوئے کپڑے سے منع فرمایا۔ بخاری میں ہے کہ حضرت

أَخَذَ مِنْ بَلَلٍ يَدِ صَاحِبِهِ ثُمَّ رَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ عَنَزَةً لَهُ فَرَكَّهَا

کے ہاتھ کی تری لے لیتا۔ اس کے بعد میں نے دیکھا کہ بلال مجھ کو نیزہ لائے اور اسے گاڑا اور رسول اللہ

وَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلَّةٍ حُمْرَاءَ مُشْتَمِرًا صَلَّى إِلَى

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرخ جوڑا پہنے تہبند اٹھائے برآمد ہوئے اس نیزے کی طرف

الْعَنَزَةِ بِالنَّاسِ رَكَعَتَيْنِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالِدَّ وَابَّ يَمْرُونَ مِنْ بَيْنِ يَدَيِ الْعَنَزَةِ

منہ کر کے لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائی۔ اور میں نے انسانوں اور چوپایوں کو دیکھا کہ اس نیزے کے آگے سرگڑتے تھے

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ مرد زعفران سے رنگے۔ دوسری کسی چیز سے اگر کپڑا سرخ رنگا گیا ہے اور شوخ ہے تو مکروہ تنزیہی ہے ورنہ نہیں۔ ناپسند ہونا ان احادیث سے ثابت ہوا جو ہم نے ابوداؤد اور ترمذی کی نقل کیں۔ اور اس باب میں امام بخاری جو حدیث لائے اس سے بلا کراہت جواز ثابت ہوتا ہے دونوں میں تطبیق کی ایک صورت یہی ہے کہ ناپسندیدگی شوخ سرخ رنگ سے تھی اور جو طریب تن فرمایا یہ ہلکے سرخ رنگ کا رہا ہو گا۔ بیان جواز کے لئے زیب تن فرمایا۔ ویسے علامہ عینی وغیرہ اخاف نے فرمایا کہ یہ حله سرخ دھاری دار تھا اس کی زمین سفید تھی۔ جیسا کہ ابن عربی کی احکام القرآن میں تفصیل مذکور ہے۔

أَخَذَ وَضُوءًا اس سے مراد یہ ہے کہ وضو کے لئے پانی لائے۔ اس کی دلیل مسلم کی یہ روایت ہے جس میں اس کے بعد مذکور ہے۔ فتوٰ ضا۔ پھر حضور نے وضو فرمایا۔

ذَلِكَ الْوَضُوءُ اس سے مراد وہ پانی ہے جو وضو فرماتے وقت گرتا تھا۔ اس سے ثابت ہوا کہ انبیاء کرام اولیائے عظام کے تبرکات سے برکت حاصل کرنا سنت صحابہ ہے۔ نیز اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صحرا میں نماز پڑھتے وقت سترہ گاڑ لینا چاہئے۔ امام کا سترہ تمام مقتدیوں کا سترہ ہے۔ مقتدیوں کو اپنے اپنے آگے سترہ قائم کرنے کی حاجت نہیں۔ سترہ کے آگے سے گزرنے میں کوئی حرج نہیں۔

اس حدیث کا کچھ حصہ کتاب الطہارۃ میں گزر چکا ہے۔ سرخ کپڑے کی بحث کے لئے اس کو میں نے دوبارہ ذکر کیا۔

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب فی الثوب الاحمر ۴۰۰ ایضا وضو باب استعلاء فضل وضوء الناس ۳۰۰ ایضا باب سترۃ الامام سترۃ من خلفه ایضا باب الصلوٰۃ الی العنزۃ ۴۰۰ ایضا جلد ثانی لباس التشریف فی الثیاب ۳۰۰ ایضا باب القبة الحمراء ۴۰۰ مسلم جلد اول صلوٰۃ باب سترۃ المصلی ۱۹۰۶۔ ابوداؤد جلد اول باب ما یسترا المصلی ۳۰۰۔ ترمذی جلد اول باب ما جاء فی ادخال الاصبع اذن عند الاذان ۲۰۰ نسائی جلد اول قبل باب الصلوٰۃ فی الثیاب الحمراء ۱۳۰ ایضا جلد ثانی زینت۔ باب تحاذ القبال الاحمر ۳۰۰ ابن ماجہ اذان۔ باب السنة فی الاذان ۴۰۰

ت ۹۲ :- وَلَمْ يَدِرْ الْحَسَنُ بِأَسَا أَنْ يَصِلَ عَلَى الْجَمْدِ وَالْقَنَا طَيْرٌ وَإِنْ جَرَى

امام من بھری نے اس میں کوئی حرج نہیں جانا کہ جم کر برف ہو جانے والے پانی یا پلوں پر نماز پڑھی

تَحْتَهَا بُولٌ أَوْ قَوْهَا أَوْ أَمَامَهَا إِذَا كَانَ بَيْنَهُمَا سِتْرَةٌ ع

التران کے نیچے یا اوپر یا آگے پیشاب (یا اور کوئی نجاست) بہ رہی ہو۔

ت ۹۳ :- وَصَلَّى أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کی چھت پر امام

يُصَلُّوهُ الْأَمَامِ ع

کی اقتدار میں نماز پڑھی۔

ت ۹۴ :- وَصَلَّى ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى الثَّلَجِ س

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے برف پر نماز پڑھی۔

تشریح ۹۳-۹۴ :- اس برف کو کہتے ہیں جو فضا سے گرتی ہے۔ اگر یہ جم کر اتنی سخت ہو گئی ہے

تھک کر سجدہ کرنے میں پشانی اس پر ٹک جائے تو اس پر نماز صحیح ہے۔ اور اگر اتنی

سخت نہیں ہے، تو جائز نہیں۔ یہی حکم گدے قالین وغیرہ کا بھی ہے۔

تشریحات ۲۶۲ :-

الْإِي فَلَانَةٌ :- یہ علم سے کنایہ ہے اس وجہ سے کہ یہ علمیت اور تائید کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔ ان کا نام کیا تھا۔ اس کی

یقینی طور پر تعیین نہیں ہو سکی۔ علامہ کارجمان یہ ہے کہ ان کا نام عَالِشْکَہ تھا۔ جیسا کہ طبرانی کی معجم اوسط میں

ہے۔ جس بڑھئی نے بنایا تھا ان کا نام کسی نے، قبصہ مخزومی، کسی نے میمون، کسی نے صلاح کسی نے

مینا، کسی نے یا قوم بتایا۔

مِنْ طَرَفِ الْغَابَةِ | کتاب الصلوٰۃ میں ہے مِنْ اَثْلِ الْغَابَةِ۔ طرفاء اور اثل۔ دونوں، جہاد کے درخت کو کہتے ہیں۔

جیسا کہ خطابی نے کیا۔ ابن سیدہ نے کہا کہ اثل، طرفاء کے مشابہ ہوتا ہے مگر اس سے بڑا ہوتا ہے۔

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی السطوح والمنبر والمختب ۵۴ عہ ایضا ابن ابی شیبہ وسعد بن منصور۔

سہ بخاری جلد اول باب الصلوٰۃ فی السطوح ۵۵۔

حد ۲۶۲ صفہ منبر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ بْنُ دِينَارٍ أَنَّ رَجُلًا اتَّوَسَّهَلَ بَنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ

ابو حازم بن دینار نے یہ حدیث بیان کی۔ کچھ لوگ حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی میت میں

وَقَدْ امْتَسَرُوا فِي الْمِنْبَرِ مِمَّ عُوْدَةٍ، فَسَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ وَاللَّهِ إِنْ

مانر ہوئے ان لوگوں کو یہ یقین سے معلوم نہیں تھا کہ منبر اقدس کس لکڑی کا تھا۔ ان لوگوں نے حضرت سہل

الْأَعْمَرِيُّ مِمَّا هُوَ وَلَقَدْ سَأَلْتُهُ أَوَّلَ يَوْمٍ وَضِعَ وَأَوَّلَ يَوْمٍ جَلَسَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ

سے اس کے بارے میں دریافت کیا۔ اس پر انہوں نے فرمایا۔ بخدا میں جانتا ہوں کہ وہ کس لکڑی کا تھا۔ اور

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَ

بیٹے اے اسی دن دیکھا تھا جس دن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب سے پہلے

سَلَّمَ إِلَى فَلَانَةَ امْرَأَةٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ قَدْ سَمَّاهَا، سَهْلٌ، هُرَيْرِي

اس پر بیٹھے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انصار کی ایک عورت فلانہ کے پاس کہلا یا۔ حضرت سہل

غالب، مدینہ طیبہ نومیل کے فاصلے پر ایک جگہ کا نام ہے۔ جہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اونٹ چرتے تھے۔

عُكْلٌ وَعُرَيْنٌ لَمْ دَاكُهُ دَالَا تَحَا۔ یا قوت نے کہا یہ مدینہ سے چار میل دوری پر ہے۔ زخشری نے ایک برید کا فاصلہ

بتایا۔ ان سب میں تنافی نہیں۔ مدینے سے اس کا ابتدائی حصہ کہیں چار میل کہیں ایک برید اور انتہائی حصہ نومیل ہے۔ غاب

کے معنی جھاڑ کے بھی ہیں۔ اس منبر کی تین سیڑھیاں تھیں اور ایک بیٹھنے کے لئے تھا جسے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم سب اونچے والے درجے پر قیام فرماتے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوسرے درجے اور حضرت فاروق اعظم سب

تیسرے والے درجے پر۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے اب کوئی درجہ ہی نہ رہا تو اوپر والے درجے پر کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا۔ جب

لوگوں نے دریافت کیا، ایسا کیوں کیا؟ تو فرمایا۔ اگر دوسرے پر کھڑا ہوتا تو لوگ گمان کر کہ میں صدیق کا ہمسر ہوں۔ تیسرے پر

کھڑا ہوتا تو حضرت فاروق کے ساتھ برابری کا دہم ہونا، اس لئے وہاں کھڑا جہاں برابری کا کوئی مضامینہ ہی نہیں ہو سکتا۔

فَائِدَةُ بَابٍ۔ یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے چٹھوں اور منبر پر نماز کا بیان اس کی ضرورت یہ پڑی

کہ حدیث، گزر چکی۔ کہ فرمایا۔ زمین میسر لے، مسجد یعنی نماز پڑھنے کی جگہ بنائی گئی ہے۔ اور چیت، منبر تخت وغیرہ زمین نہیں۔

سے سلم، ابن مائہ، سنن ماہ احمد ۵ رد المحتار جلد اول جہ ۵۵۲۔ فتاویٰ رضویہ جلد سوم ص ۵۵۲۔

غُلَامِكَ الْبَخَّارَانُ يَعْمَلُ لِي أَعْوَادًا أَجْلِسُ عَلَيْهِنَّ إِذَا كَلَّمْتُ النَّاسَ

نے ان کا نام لیا تھا۔ کہ اپنے غلام کو جو برہنہ ہے یہ حکم دے کہ میرے ایسی لکڑیاں بناد کہ جب مجھے لوگوں سے
فَامَرَتْهُ فَعَمِلَهَا مِنْ طَرَفَاءِ الْغَابَةِ ثُمَّ جَاءَ بِهَا فَأَسْرَسَلْتُ إِلَى رَسُولِ

کچھ کہنا ہو تو اس پر بیٹھوں۔ ان عورت نے اپنے غلام کو حکم دیا۔ اس نے "غابہ کے جھاؤ" سے بنایا اور اسے لایا۔ ان

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِهَا فَوَضَعَتْ هُنَا

عورت نے منبر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیج دیا حضور نے حکم او منبر یہاں رکھا گیا۔ اس کے بعد

ثُمَّ سَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، صَلَّى

میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا۔ کہ اس پر نماز پڑھی۔ اس پر

تو شبہ ہوتا ہے کہ شاید ان پر نماز درست نہ ہو۔ اس کے ازالے کے لئے یہ باب قائم فرمایا ہے۔

مسائل تبدیل۔ امام مقذیوں سے اونچی جگہ کھڑا ہو، یہ جائز ہے۔ اگر کوئی ضرورت ہو تو کراہت بھی نہیں۔ مثلاً یہاں امت

میں سے تھا۔ حضرات خلفائے راشدین کو بار بار تعلیم کی ضرورت پیش آئی مگر کبھی یہ منقول نہیں کہ ان حضرات نے منبر یا کسی اونچی
جگہ کھڑے ہو کر نماز پڑھی ہو اور نہ کسی صحابی سے منقول ہے۔ ۲۔ نماز میں ایک دو قدم چلنے سے نماز فاسد نہ ہوگی۔ ۳۔ عمل
قلیل مفسد نماز نہیں۔ ۴۔ علماء، مشائخ کا اونچی جگہ بیٹھنا جائز ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ امام احمد نے علی بن مدینی سے فرمایا آپ کی روایت کردہ اس حدیث سے
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ

میں نے یہ سمجھا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، بلندی یعنی منبر پر تھے تو اس میں کوئی
حرج نہیں کہ امام مقذیوں سے اونچی جگہ ہو۔ علی بن مدینی نے فرمایا۔ کیا آپ نے سفیان بن عیینہ سے یہ حدیث نہیں سنی۔ ان سے اگر اس
بار سے میں سوالات ہوتے اور وہ یہی حدیث بیان کرتے۔ امام احمد نے فرمایا۔ نہیں۔ یعنی یہ حدیث پوری نہیں سنی ہے۔ میں نے پوری کی
قیمد اس لئے لگائی کہ مسند امام احمد میں اس حدیث کا جز سفیان بن عیینہ ہی سے اسی سند کے ساتھ مذکور ہے۔ بس اتنا۔ قال سہل
كان المنبر من اثل الغابة۔

تشریحات ۲۶۳ :

فجحشت :- علامہ خطابی نے فرمایا۔ کہ جحش کے معنی کمال چل جانے کے ہیں۔ لیکن اندازہ یہ ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ
کچھ چوٹ بھی آئی تھی۔ اور تکلیف بھی تھی۔ جسکی وجہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکے امام احمد
نے حضرت انس ہی سے سند صحیح کے ساتھ یہ روایت کی۔ انفلت قد صہ۔ قدم پاک اکھڑ گیا۔ اور یہی اسماعیلی کے یہاں، بشر بن المغفل

marfat.com

تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَقَطَ عَنْ فَرَسِهِ فَجَحِشَتْ سَاقُهُ اَوْ كَتِفُهُ وَاَلٰی مِنْ نِسَائِهِ

زمین آ رہے۔ جس سے آپ کی پنڈلی یا کاندھا چھل گیا اور حضور نے قسم کھائی کہ ایک مہینے

یا اس سے زائد مدت تک اپنی بیوی کے قریب نہیں جاؤں گا۔ یہاں حدیث میں ایلا سے فقہی معنی مراد نہیں۔ لغوی معنی مراد ہے۔ یعنی صرف قسم کھانا۔ مطلب ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ قسم کھائی کہ ایک مہینے تک اپنی ازدواج کے قریب نہیں جاؤں گا۔ یہ قسم کس وجہ کھائی تھی اس کے مختلف اسباب، احادیث و کتب سیر میں مذکور ہیں۔ اس کی تفصیل کتاب النکاح میں آئے گی۔

اس حدیث کے ظاہر سے یہ متبادر ہوتا ہے کہ اس چوٹ لگنے اور ایلا کا واقعہ ایک ہی ساتھ پیش آیا یہ ایلا کا واقعہ کب ہوا تھا۔ یہ دھوکہ شبلی صاحب کو بھی ہو گیا۔ چونکہ دونوں واقعے میں یہ دو بات مشترک ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان ایام میں بالا خانے پر تشریف رکھتے تھے۔ اور یہ قیام ۲۹ دن رہا۔ اس لئے بعض روایات نے یہ سمجھ لیا کہ یہ دونوں ایک ہی واقعے ہیں۔ مگر درحقیقت یہ دو الگ الگ واقعے ہیں اور الگ الگ سن میں رونما ہوئے۔ اس پر سب سے پہلے علامہ زلیحی کی نظر گئی۔ اس پر مندرجہ ذیل دلائل ہیں۔ اس چوٹ کا واقعہ شہم میں پیش آیا۔ اور واقعہ ایلا شہم میں۔ اس چوٹ والے واقعے میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالا خانہ سے نیچے تشریف نہیں لاتے تھے۔ نیچے تشریف لانا تو بہت دور ہے، ابتداء میں کھڑے بھی نہیں ہو سکتے تھے۔ بالا خانہ ہی پر نمازیں ادا فرماتے وہ بھی بیٹھ کر۔ صحابہ کرام عبادت کے لئے حاضر ہوتے سہتے۔ صحابہ کرام ازدواج مطہرات میں کسی بیچینی کا کوئی ذکر نہیں۔ برخلاف واقعہ ایلا کے، اس میں تصریح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالا خانہ سے نیچے اترتے، مسجد میں آکر نمازیں پڑھتے، دن میں ایک کنوئیں میں تشریف لیجاتے جس میں ایک پیلو کا درخت تھا، اس کے سایے میں آرام فرماتے۔ صحابہ کرام میں شدید اضطراب تھا۔ ازدواج مطہرات کا سکون رخصت تھا۔ آگے حدیث ایلا کتاب النکاح میں مفصل آئیگی۔ جس میں ہے کہ حضرت عمر کے دوست نے ان سے کہا۔ ایک بہت بڑا حادثہ ہو گیا ہے غسان کے حملے سے بھی بڑھ کر۔ حضرت عمر نے فجر کی نماز حضور کے پیچھے پڑھی۔ نماز سے فارغ ہو کر حضور بالا خانے پر تشریف لیگئے۔ صحابہ کرام مسجد میں بیٹھے رو رہے تھے۔ ازدواج مطہرات الگ رو رہی تھیں۔ دروازے پر دربان تھا، کسی کو اندر جانے کی اجازت نہ تھی۔ حضرت عمر کو بھی بمشکل اجازت ملی۔

فتح الباری میں ہے۔ کہ واقعہ ایلا میں رات کے وقت بالا خانہ پر تشریف رکھتے اور دن میں قریب ہی کے ایک کنوئیں میں پیلو کے درخت کے نیچے تنہا قیلولہ فرماتے۔ اور یہی وفادار الوفاء میں بھی ہے۔ ان سب ظاہر ہو گیا کہ یہ دونوں دو واقعے ہیں۔

اس چوٹ کے وقت جب کہ حضور بالا خانے سے نیچے اترتے نہ تھے تو مسجد نبوی میں ان دنوں نماز کس نے پڑھائی، یہ اب تک کہیں میری نظر سے نہیں گذرا۔

شَهْلٌ فَجَلَسَ فِي مَشْرَبَةٍ لَهُ دَرَجَتَاهُمَا مِنْ جَدِّ وَجِ النَّخْلِ . فَأَتَاهُ

تک اپنی ازواج کے پاس نہیں جائیں گے اسکے بعد اپنے ایک بالاخانے میں قیام فرمایا جس کے زینے بکھڑکی لکڑی کے تھے

أَصْحَابُهُ يَعُودُونَهُ فَصَلَّى بِهِمْ جَالِسًا وَهُمْ قِيَامٌ فَلَمَّا سَلَّمَ

خدمت اقدس میں صحابہ کرام عبادت کے لئے حاضر ہوئے تو حضور نے انہیں بیٹھے بیٹھے نماز پڑھائی اور صحابہ کھڑے تھے

ان صلی قائما فصلوا قیاما

بعض حدیثوں میں یہ بھی ہے۔ واذ صلی جالسا فصلوا جلوسا

اور جب امام بیٹھ کر پڑھے تو مقتدی بھی بیٹھ کر پڑھیں۔ حالانکہ ہمارا اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے۔ کہ اگر کسی عذر کی وجہ سے امام بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہے، تو مقتدی بیٹھیں گے نہیں کھڑے ہو کر پڑھیں گے۔ اس کا جواب خود امام بخاری نے یہ دیا ہے۔ کہ عید میں نے کہا، کہ یہ ارشاد پہلے کا ہے۔ یعنی اس واقعے کے وقت رسول کا اور مرض وصال میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیٹھ کر نماز پڑھائی۔ اور تمام صحابہ کرام کھڑے تھے۔ اس وقت حضور نے صحابہ کو کھڑے ہونے کا حکم نہیں دیا۔ اور اعتبار آخر فالآخر کا ہوتا ہے۔ اس کا حاصل یہ نکلا کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ اس پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ مرض وصال والی حدیث میں اضطراب ہے۔ بعض میں یہ ہے کہ امام حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضور مقتدی۔ جیسا کہ ترمذی اور نسائی میں حضرت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے۔ نیز نسائی میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی یہی مروی ہے۔ اس لئے اس حدیث سے نسخ نہیں ہو سکتا۔ اس کا جواب علامہ عینی نے امام بیہقی سے یہ نقل کیا، کہ مرض وصال میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام بنانے کے بعد دوبارہ مسجد میں نماز کے لئے تشریف لائے۔ پہلی بار ہفتہ یا اتوار کو نماز ظہر میں۔ اس میں حضور امام تھے اور حضرت صدیق سمیت تمام صحابہ مقتدی۔ دوسری بار ٹھیک وصال کے روزہ دو شنبہ کے دن نماز فجر میں جبکہ ایک رکعت ہو چکی تھی دوسری رکعت میں شامل ہوئے۔ اس میں حضرت صدیق امام تھے اور حضور مقتدی۔ رگھبی وہ روایت کہ یوم وصال پر وہ اٹھا کر لوگوں کو نماز پڑھتے دیکھا اور پردہ چھوڑ دیا۔ یہ پہلی رکعت میں ہوا۔ بعد میں افاقہ اور کچھ طاقت محسوس ہوئی تو مسجد میں تشریف لائے اور دوسری رکعت میں شریک ہو گئے۔ علاوہ ازیں سقوط عن الفرس والی حدیث بھی اضطراب سے خالی نہیں۔ بخاری اور مسلم دونوں میں ایک روایت ہے فصلی بنا قاعداً فصلینا وراءہ قعوداً۔ حضور نے ہمیں بیٹھ کر نماز پڑھائی ہم لوگوں نے حضور کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی۔

اقول بالذکر التوفیق۔ یہ نماز فرض تھی جب تو ان ابجاث کی گنجائش ہے جو شارحین نے یہاں شرح و بسط کے ساتھ تحریر کی ہیں۔ اور بفضل نسی تو پھر بحث ہی ختم ہے۔ علامہ قرطبی کی رائے ہے کہ یہ نماز فرض تھی۔ علامہ ابن حجر کا بھی یہی رجحان معلوم ہوتا ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے۔ کہ ایک روایت میں یہ ہے فحضرت الصلوۃ۔ اس کا مزج مفہوم یہ ہے

۱۔ بخاری جلد اول اذان باب انما جعل الامام لیؤتم بہ ۹۶۹ ۲۔ جلد رابع باب الصلوۃ علی السطوح ۱۰۶۱ ۳۔ سنن ابن عقیبہ فی المغازی ۱۰۶ ۴۔ جلد اول صلوۃ باب ایتمام الامام ۱۰۶ ۵۔ فتح الباری ۱۰۶ ۶۔ جلد ثانی اذان باب انما جعل الامام لیؤتم بہ ۱۰۶

قَالَ إِنَّمَا جَعَلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتِمَّرَ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا

سلام پھرنے کے بعد حضورؐ نے فرمایا امام اس لئے بنایا گیا ہے کہ اسکی اقتداء کرو جب تکبیر کہے تو تم لوگ بھی تکبیر کرو اور جب کوع

س رکع فارکع کرو اِذَا سَجَدَ فَاسْجُدْ وَارِثًا صَلَّيْ قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَنَزَلَ لَتَسْعَ

کرے تو رکوع کرو اور جب سجد کرے تو سجد کرو۔ اور اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو کھڑے ہو کر پڑھو اور حضورؐ انیس

وَعِشْرِينَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ أَلَيْتَ شَهْرًا، فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ تِسْعَ وَعِشْرُونَ

دن بیچے اترے لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ اپنے ایک مہینے کیلئے قسم کھائی تھی۔ فرمایا یہ مہینہ انیس دن کا ہے۔

کہ لوگ نماز کے لئے اکٹھے ہو گئے اور جماعت کا وقت ہو گیا۔ جسکی تعبیر ہمارے عرف میں یہ ہوتی ہے کہ جماعت تیار ہے۔ صحابہ کرام صرف

فرض ہی کے لئے اکٹھے ہوتے تھے۔ اس لئے ثابت کہ یہ نماز فرض تھی۔ علاوہ ازیں ابو داؤد میں تصریح ہے کہ صحابہ کرام نے ان ایام میں

دو بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی۔ ایک مرتبہ نفل اور دوبارہ فرض میں اقتدار کی۔ لیکن اس خادم

کی نظر میں امام قاضی عیاض کا قول راجح ہے کہ یہ نماز نفل تھی۔ کیونکہ ان ایام میں مسجد میں نماز ضرور ہوتی تھی۔ مسجد میں نماز پڑھنا

صحابہ نے چھوڑ نہیں دیا تھا۔ اس لئے ظاہر ہے کہ صحابہ کرام مسجد میں جماعت سے نماز فرض پڑھ کر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے ہونگے۔

اور جب دیکھا کہ حضور نماز پڑھ رہے ہیں تو حصول برکت کے لئے بہ نیت نفل شریک ہو گئے۔ تو اگرچہ حضور فرض پڑھ رہے تھے مگر صحابہ

کرام کی نماز نفل تھی۔ اور نفل قیام پر قدرت ہوتے ہوئے بیٹھ کر پڑھنا بالاتفاق جائز ہے۔ اب حدیث کا مفاد یہ ہوا کہ جب امام کے

پیچھے نفل پڑھو اور امام بیٹھا ہو تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو۔ اور ہمارا دوسرے ائمہ سے جو اختلاف ہے وہ فرض کے بارے میں ہے۔ اس طرح

دونوں حدیثوں میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔ نسخ کے قول کی حاجت نہیں رہی۔

فیض الباری میں ادعا ہے کہ یہ نماز ظہر تھی۔ مگر اس پر کوئی سند نہیں پیش کی۔ اس لئے یہ محض ادعا رہی

یہ نماز کون تھی | ادعا ہے۔ حضرت انس ہی کی ایک روایت میں فصلی بنا یومئذ، ہے۔ اس دن ہمیں نماز پڑھانی۔ علامہ

ابن حجر نے اس استدلال فرمایا کہ یہ دن کی نماز تھی۔ خواہ ظہر ہو خواہ عصر۔ لیکن اگر نماز نفل تھی جیسا کہ اس خادم کا رجحان ہے تو

یہ استدلال تام نہیں۔

مرض وصال میں کتنی { مرض وصال میں کتنی بار مسجد میں تشریف لاکر نمازیں پڑھیں؟ اس سلسلے میں علامہ عینی کی تحقیق گزری کہ

نمازیں مسجد میں پڑھیں { کہ دوبارہ۔ ایک مرتبہ ہفتہ یا تو ار کو نماز ظہر کے لئے۔ دوبارہ دوشنبہ کو نماز فجر میں۔ لیکن حدیث کے

تمام طرق پر جب نظر دقیق ڈالی جائے تو ظاہر ہوتا ہے کہ چار بار مسجد میں تشریف لائے۔ ایک تو جمعہ کے بعد ہفتہ کی رات میں عشا کی نماز کے

وقت جبکہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام بنایا تھا۔ مسلم شریف میں ہے۔ فلما دخل فی الصلوۃ وجد من نفسه

خفتہ فقام یجہادی بھا الخ جب ابو بکرؓ نے نماز شروع کر لی تو حضورؐ نے اپنی طبیعت ہلکی پائی اور کھڑے ہو کر دو آدمیوں کے مابین، دوسری

جلد اول صلوۃ باب الامام یصلی من قعود ص ۸۹ فتح الباری جلد ثانی اذان باب انما جعل الامام لیؤتمر بہ ص ۱۵۱

جلد اول صلوۃ باب اختلاف الامام ص ۱۹۰ عہ... اس کا حاشیہ اگلے صفحہ پر آ رہا ہے۔

ت ۹۵۔ وَصَلَّى جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَالْبُؤْسَعِيُّ فِي السَّفِينَةِ قَائِمًا ع

حضرت جابر بن عبد اللہ اور البوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔

بار سنچر یا اتوار کو نماز ظہر میں۔ جیسا کہ گذر چکا۔ تیسری بار دو شنبے کو نماز فجر میں۔ جیسا کہ پہلے بھی اور ابھی یعنی کے والے سے گذر۔ ان تینوں بار نماز میں شرکت فرمانے کی تصریح ہے۔ چوتھی بار پشانی اقدس پر پٹی باندھ کر مسجد میں تشریف لائے اور منبر پر بیٹھے۔ خطبہ دیا جیسا کہ بخاری ہی میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ اس روایت میں صراحت کے ساتھ نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز بھی پڑھی۔ مگر قیاس یہی کہنا ہے کہ ایسے ہی وقت مسجد میں تشریف لائے ہوں گے کہ نماز کے لئے صحابہ کرام جمع ہوئے ہوں گے۔ اس لئے اغلب یہ ہے کہ نماز بھی پڑھی ہوگی۔ اس سے ان تمام روایتوں میں تطبیق ہو جائے گی جن میں سہارا دیئے گئے ہوں گے۔ نام مختلف آئے ہیں۔ جیسا کہ گذر چکا۔

ہمارے یہاں اقتدار صحیح ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ امام کی نماز مقتدی کے مساوی ہو
انما جعل الامام ليوتم به | یا اعلیٰ، ادنیٰ نہ ہو۔ اس لئے فرض پڑھنے والے کے پیچھے نفل پڑھنے والا اقتدار کر سکتا ہے جیسا کہ ابھی ابوداؤد کی حدیث گذری کہ حضور فسر من پڑھ رہے تھے اور صحابہ کرام نے حضور کے پیچھے نفل پڑھی۔ مگر نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والا اقتدار نہیں کر سکتا۔ اس لئے کہ ادون پر اعلیٰ کی بنا درست نہیں

تشریحاً ت ۹۵-۹۶۔

یہاں امام نے یہ باب قائم کیا ہے۔ باب الصلوٰۃ علی الحصیر۔ چٹائی پر نماز پڑھنے کا بیان — یہ باب قائم کرنے کی ضرورت یہ پیش آئی، کہ ایک حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا عَفْصٌ وَجْهٌ فِي التَّرَابِ۔ اپنے چہرے کو دھول سے لتھیرا اس سے یہ متبادر ہوتا ہے کہ اگر زمین اور نمازی کے مابین منسل رض کے علاوہ کوئی چیز مائل ہو تو نماز درست نہ ہوگی۔ باب قائم کر کے امام بخاری نے یہ افادہ فرمایا۔ نماز صحیح ہونے کے لئے استقرار

(پہلے صلوٰۃ کا شبہ) ع بخاری جلد اول اذان باب انما جعل الامام ليوتم به ۹۵ ایضاً صلوٰۃ باب الصلوٰۃ علی السطوح والمنبر ۵۵ ایضاً باب اذان
بن الامام والقوم حائط من ا ایضاً باب یو ی بالتکبیر جن لیسجد من ا ایضاً باب تفسیر الصلوٰۃ باب صلوٰۃ القاعد من ا ایضاً صوم باب فی
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذ ار ایتیم البطلان فصوروا ۲۹ ایضاً نظام باب الغرقة والعلیة المشرقة وجر المشرقة ۳۲۔ ۳۵ ایضاً طلاق باب قولہ
تعالیٰ للذین یولون من نسائهم ربیع اربعة اشهر ۹۹ ایضاً امان وندور۔ باب من حلف لا یدخل علی الیم شہرا ۹۸ مسلم جلد
اول باب ایتام الماموم بالامام ط ۱ ابوداؤد جلد اول صلوٰۃ باب الامام یصلی من قعود من تردی جلد اول صلوٰۃ۔ باب اذ صلی الامام قعود افضلوا
قعوداً ۱۴ نسائی جلد اول امامت۔ باب الایتمام بالامام یصلی قاعدا ۳۱ ابن ماجہ باب انما جعل الامام ليوتم به ۵۸ موطا باب صلوٰۃ
الامام وهو جالس ۵۸ دارمی صلوٰۃ ۴۴۔ مسند امام احمد۔

۱ جلد اول علامات النبوة ۱۲۔ ع جلد اول باب الصلوٰۃ علی الحصیر ۵۵ ابن ابی شیبہ۔

۲ ایضاً جلد ثانی نکاح باب ل اللہ تعالیٰ الرجال قوامون للانسار ۹۳

ت ۹۶ :- وَقَالَ الْحَنُّ تَصَلَّىٰ

اور امام حسن بصری نے فرمایا (کشتی) میں کھڑے ہو کر ۔

عَلَى الْأَرْضِ شَرْطٌ أَنْ يَرْجُو نَازِيًا أَوْ زَمِينَ كَمَا يَجِبُ حَالُهُ - جیسے چٹائی ۔

دونوں اثر اور باب میں مطابقت یہ ہے ۔ چٹائی کبھو کبھیوں یا کسی اور نباتات کے بنائی جاتی ہے ۔

مطابقت

اور کشتی بھی لکڑی سے بنتی ہے ۔ جب لکڑی کشتی پر نماز درست ہے ، حالانکہ کشتی اور زمین کے مابین پانی حائل ہے تو چٹائی پر بدرجہ اولیٰ صحیح ہوگی ۔ کیونکہ یہ بھی لکڑی ہی کی جنس سے بنی ہے ۔ اور اس کے او زمین کے مابین کچھ حائل نہیں ۔ اَقُولُ ۔ کشتی پر نماز اس وقت جائز ہے کہ وہ نیچ دریا میں ہو ، اگر اتریں تو بھی پانی ہی ملے گا ۔ یا کنارے اور زمین پر ٹکی نہیں ہے اور کنارے آسانی اترنا ممکن ہے تو نماز نہ ہوگی ۔ اس لئے کشتی پر چٹائی کا قیاس ، قیاس مع الفارق ہے ۔ ان حضرات نے جو کشتی میں نماز پڑھی اس کا محمل یہی ہے کہ وہ کشتی نیچ دریا میں تھی ۔ فرض و واجب اور ملحق بواجب سنت فخر کے لئے دو شرطیں ہیں ۔ ایک استقرار عَلَى الْأَرْضِ ، یعنی زمین پر ٹکا ہونا ۔ دوسرے اتحاد مکان ، یعنی تمام ارکان ایک ہی جگہ ادا کئے جائیں ۔ اگر ان شرطوں میں سے ایک بھی فوت ہو گئی نماز صحیح نہ ہوگی ۔ مثلاً استقرار عَلَى الْأَرْضِ نہیں تو اگرچہ مکان متحد ہو نماز نہ ہوگی ۔ استقرار عَلَى الْأَرْضِ ہے مگر مکان بدلتا رہتا ہے ۔ تو بھی نماز نہ ہوگی ۔ یہ اس وقت ہے جبکہ کوئی عذر نہ ہو ۔ مثلاً درندے یا دشمن کا خوف ۔ یا یہ کہ اگر سواری سے اترے تو بھی زمین نہ ملے ۔ اور اگر موقع ایسا ہے کہ اترے اور آسانی سے زمین پر نماز پڑھ سکتا ہے تب بھی عذر نہیں ۔ مثلاً کوئی ایسی گاڑی پر سوار ہے ۔ اسکے چار پہرے ہیں دو آگے دو پیچھے یا تین ہیں دو آگے ایک پیچھے یا بالعکس ۔ اب اگر یہ گاڑی کھڑی ہے ، چل نہیں رہی ہے تو اس پر نماز صحیح ہے ۔ اس لئے کہ دونوں ، شرطیں یہاں پائی جا رہی ہیں ۔ استقرار عَلَى الْأَرْضِ بھی ، اتحاد مکان بھی ۔ اور اگر چل رہی ہے تو صحیح نہیں ۔ اس لئے کہ گاڑی مستقر عَلَى الْأَرْضِ نہیں ۔ یا گاڑی ایسی ہے کہ اگر اس کا جوا جانور کی گردن سے آمار دیا جائے تو گاڑی ٹکی نہ رہے تو ایسی گاڑی پر نماز درست نہیں ۔ خواہ وہ کھڑی ہو خواہ چل رہی ہو ۔ کھڑی ہونے کی صورت میں اس لئے کہ بالکلہ استقرار عَلَى الْأَرْضِ نہیں ۔ اسکا جوا جانور کی گردن پر ہے جانور زمین کے تابع نہیں ۔ دوسری صورت میں اس لئے کہ استقرار عَلَى الْأَرْضِ قلعاً نہیں ۔

کوئی شخص کشتی پر سوار ہے یا بحری جہاز پر تو اس کی دو صورتیں ہیں ۔ کشتی چل نہیں رہی ہے اور زمین پر ٹکی ہے ، تو اس پر نماز بلاشبہ درست ۔ استقرار عَلَى الْأَرْضِ بھی ہے اور اتحاد مکان بھی ۔ کشتی چل رہی ہے اگرچہ زمین پر ٹکی ہے گھٹتی ہوئی چلتی ہے ۔ کشتی سے اتر کر زمین پر نماز پڑھنا آسان ہے تو کشتی پر نماز نہ ہوگی ۔ اس لئے کہ استقرار عَلَى الْأَرْضِ نہیں رہا ۔ کشتی زمین پر ٹکی نہیں ہے اور کھڑی ہے اور زمین پر اتر کر نماز پڑھنا آسان بھی ہے تو بھی کشتی پر نماز صحیح نہیں ۔ اس لئے کہ استقرار عَلَى الْأَرْضِ نہیں ۔ کشتی زمین سے ٹکی نہیں ہے اور چل رہی ہے اور زمین پر اتر کر نماز پڑھنا آسان ہے یعنی کشتی اگر روک دی جائے تو آسانی زمین پر اتر کر نماز پڑھ سکتا ہے تو بھی نماز درست نہیں ، اس لئے کہ استقرار عَلَى الْأَرْضِ نہیں ۔ کشتی نیچ دریا میں ہے کہ اگر روک دی جائے تو بھی اترنے کے بعد زمین نہ ملے گی پانی ہی پانی ہے ۔ اور پانی دو باؤ ہے اور یہ تیرنا نہیں جانتا تو کشتی پر نماز پڑھ لے اگرچہ کشتی زمین پر ٹکی نہ ہو اگر چل رہی ہے

سَلَامٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَبِيلٌ دَانَا لَمْ يَكُنْ مِنَ الْفَرَاغِ مَعَهُ ۚ م ہو ۔ فتح القدیر اور شرح منیہ میں ہے ۔

قَائِمًا مَالًا يَشُقُّ عَلَى

ناز پر موصو اگر تمہارے ساتھیوں پر شاق

فلا ینفاح فان كانت موقوفة فی الشط وھی علی قرأ الارض
فصلی قائما یجوز لانها اذا استقرت علی الارض فحکما
حکم الارض فان كانت مربوطة ویمکنه الخروج لم
یجن الصلوة فیما لانها اذا لم یتقر فھی کالدابة
انتهی بخلاف ما اذا استقرت فانها حیثین کالسیر
(زاد فی الغنیة) وعلی هذا ینبغی ألا تجوز
الصلوة فیها اذا كانت سائرة مع امکان الخرج ورجوع
البر و هذه المسئلة الناس عنهما غافلون -
رد المتار میں ہے ظاہر ما فی المہدیۃ وغیرھا
الجواز قائما مطلقا ای استقرت علی الارض اولاً
- وصرح فی الا یضاح بمنعہ فی الثانی حیث امکانہ
الخروج الحاقا لہا بالدابة (ضمر) واختارہ فی
المحیط والبدائع (بحر) وعنہ فی الامداد،
ایضاً الی مجمع الروایات عن المصنفی وجزم بہ
فی نور الایضاح وعلی هذا ینبغی ان لا تجوز
الصلوة فیہا سائرة مع امکان الخرج الی البر،
و هذه المسئلة الناس عنہا غافلون -
تویر الابصار میں اور الد المتار میں ہے -

ولو صلی علی دابة فی شق محمل وهو یتقدرا علی
النزول بنفسہ لا تجوز الصلوة علیہا اذا كانت
واقفة الا ان تكون عیدان المحمل علی الارض
بان رکن تحتہ خشبة واما الصلوة علی العجلۃ ان
کان طرف العجلۃ علی الدابة فتجوز فی حالۃ العذر لا
فی غیرہا ومن العذر المطر و طین یغیب فیہ الوجه

لہ جداول صلوۃ الریض ص ۱۵۵ - نوائہ -

ایضاح میں ہے کشتی اگر کنارے کھڑی ہو اور وہ
زمین پر ٹکی ہو اس پر نماز درست ہے اس لئے کہ وہ
زمین پر ٹکی ہے تو اس کا حکم زمین کا ہے۔ اور اگر
بندھی ہوئی ہے اور کشتی سے نکلنا ممکن ہے تو اس میں نماز
جائز نہیں اس لئے کہ جب وہ زمین پر ٹکی نہیں ہے تو وہ
چوبائے کے مثل ہے۔ اور جبکہ وہ زمین پر ٹکی ہو تو
تخت کے مثل ہے۔ غنیۃ میں زائد ہے۔
اس بنیاد پر کشتی اگر چیل رہی ہو اور اس سے نکل کر
خٹکی پر آنا ممکن ہو تو کشتی میں نماز صحیح نہ ہوگی۔
اس مسئلہ سے لوگ غافل ہیں۔

بدایہ وغیرہ کے ظاہر سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ
کشتی اگر کھڑی ہو تو نماز مطلقاً جائز ہے۔ یعنی زمین پر
ٹکی ہو یا نہ ٹکی ہو۔ اور ایضاح میں یہ تصریح کی کہ
اگر زمین پر ٹکی نہ ہو تو جائز نہیں جبکہ خٹکی پر نکلنا
ممکن ہو۔ کشتی کو چوبائے کے حکم میں مانتے ہوئے (نہر)
اسے بدائع اور محیط میں اختیار فرمایا (بحر)
اسے امداد میں مجمع الروایات کی طرف منسوب کیا اس
میں مصنفی سے ہے۔ اس پر نور الایضاح میں جزم
فرمایا۔ اس بنیاد پر کشتی اگر چیل رہی ہو تو نماز
جائز نہیں جبکہ خٹکی پر نکلنا ممکن ہو۔ اس مسئلے سے
لوگ غافل ہیں۔

اگر چوبائے پر کجاوہ کے ایک طرف ناز پڑھا
اور وہ خود اتر سکتا ہے تو نماز نہ ہوگی جبکہ چوبائے
کھڑا ہو۔ مگر یہ کہ محل کی ٹکڑیاں زمین پر ہوں۔ اس

اصحابك تدور

نہ ہو ۔ گھومتے رہو اس کے

وذهب الرفعاء وان لم يكن طرف العجلة
على الدابة جازلو واقفة لتعليمهم بانها
كالسيرة هذا كله في الفرض والحبب نواحه
وسنة الفجر بشرط ايقافها للقبلة ان امكنه
والا فبقدر الامكان لسلاي مختلف بسير
المكان واما في النفل فتجوز على المحمل والعجلة
مطلقاً۔

رد المحتار میں ہے ۔ والحاصل ان كلاً من
اتحاد المكان واستقبال القبلة شرط في
صلاة غير النافلة عند الامكان لا يسقط الا
بعد رفلوا مكنه ايقافها مستقبلاً فعمله
اسی میں غنیہ سے ہے ۔

هذا ابناء على ان اختلاف المكان مبطل ما لم
يكن لا صلاحها
شامی میں بحر الرائق اور فتاویٰ ظہیریہ سے ہے ۔
ان جذ بنه الدابة حتى اذ الله عن موضع
سجوده نفسله

ان تمام ارشادات سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ سواری پر نماز صحیح ہونے کے لئے دو شرطیں ضروری ہیں ۔ اتحاد مکان اور استقرار
ارض ۔ یعنی جہاں نماز شروع کی ہے وہیں پوری کرے ۔ اور سواری پوری کی پوری زمین پر ملنی ہو ۔ ایسا نہ ہو کہ چل رہی ہو ۔ ایسا نہ ہو
کہ کل کی کل یا اس کا کچھ حصہ زمین کے علاوہ کسی ایسی چیز پر ہو جو زمین کے تابع نہ ہو ، ہاں اگر یہ سواری ایسی جگہ ہو کہ اگر سواری سے
باہر آئے تو وہی زمین نہ ملے یا ایسی زمین ملے کہ اس پر نماز پڑھنا ممکن نہ ہو جیسے دلدل یا اتنی کچھڑ کہ سجدہ کرنے میں منہ کچھڑ میں دھنس جائے ۔
تو ایسی صورت میں سواری پر نماز ہو جائے گی ۔ ساتھ ہی ساتھ رک اور قاعدہ کلیمہ ذہن نشین کر لیں ۔ نماز کی شرائط و ارکان کی ادائیگی
سے مانع اگر کوئی سماوی سبب ہو تو جس حال میں ہو نماز پڑھ لے اعادہ نہیں جیسے وہ بیمار جسے پانی نقصان کرتا ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھے گا ۔

طرح کہ اس کے نیچے گاڑی گئی ہو گاڑی پر نماز کا حکم یہ ہے کہ اگر گاڑی
— کا ہوا چو پائے پر ہو تو عذر کی حالت میں مجھ ہے ورنہ نہیں ۔
اور بارش اور ایسا کچھڑ جس میں چہرہ دھنس جائے ۔ اور
ساتھیوں کا چلا جانا عذر ہے ۔ اور اگر گاڑی کا ہوا چو پائے پر نہیں تو
نماز مجھ ہے ۔ اگر گاڑی کھڑی ہو ، اس لئے کہ یہ اب تخت کے مثل ہے ۔
یہ حکم فرض اور واجب اور فجر کی سنت کا ہے ۔ اگر قبلہ رخ کھڑی
ہو جب ۔ اگر ممکن ہو تو ۔ ورنہ قبلہ رخ ہونا بقدر امکان ہے تاکہ
جگہ نہ بدلے ۔ نفل محمل اور گاڑی دونوں پر جائز ہے ۔

حاصل یہ ہے کہ نفل کے علاوہ اور نمازوں میں جگہ کا ایک
ہونا اور قبلہ رو ہونا شرط ہے جبکہ ممکن ہو ۔ عذر کی وجہ سے ساقط
ہو سکتا ہے ۔ اگر قبلہ رخ کھڑا ممکن ہو تو ایسا ہی کرے ۔

یہ حکم اس بنیاد پر ہے کہ جگہ بدلنا نماز کو باطل کرنے والا ہے ۔ جبکہ نماز
کی اصلاح کے لئے نہ ہو ۔

اگر چو پائے نے کھینچ کر سجدہ کی جگہ سے ہٹا دیا تو نماز
فاسد ہوگی ۔

ان تمام ارشادات سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ سواری پر نماز صحیح ہونے کے لئے دو شرطیں ضروری ہیں ۔ اتحاد مکان اور استقرار
ارض ۔ یعنی جہاں نماز شروع کی ہے وہیں پوری کرے ۔ اور سواری پوری کی پوری زمین پر ملنی ہو ۔ ایسا نہ ہو کہ چل رہی ہو ۔ ایسا نہ ہو
کہ کل کی کل یا اس کا کچھ حصہ زمین کے علاوہ کسی ایسی چیز پر ہو جو زمین کے تابع نہ ہو ، ہاں اگر یہ سواری ایسی جگہ ہو کہ اگر سواری سے
باہر آئے تو وہی زمین نہ ملے یا ایسی زمین ملے کہ اس پر نماز پڑھنا ممکن نہ ہو جیسے دلدل یا اتنی کچھڑ کہ سجدہ کرنے میں منہ کچھڑ میں دھنس جائے ۔
تو ایسی صورت میں سواری پر نماز ہو جائے گی ۔ ساتھ ہی ساتھ رک اور قاعدہ کلیمہ ذہن نشین کر لیں ۔ نماز کی شرائط و ارکان کی ادائیگی
سے مانع اگر کوئی سماوی سبب ہو تو جس حال میں ہو نماز پڑھ لے اعادہ نہیں جیسے وہ بیمار جسے پانی نقصان کرتا ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھے گا ۔

مَعْمَا وَالَا

ساتھ ورنہ

نماز ہو جائے گی۔ صحت کے بعد اعادہ نہیں۔ اور اگر یہ مانع بندوں کی طرف سے ہے تو بدرجہ مجبوری جتنی قدر ہے اس کے مطابق نماز پڑھے۔ اور عذر دور ہونے کے بعد اس کا اعادہ واجب ہے۔ مثلاً کسی کو قید کر دیا گیا۔ اس کے پانی نہیں وہ تیمم کر کے نماز پڑھے۔ اور جب مانی طے اعادہ کرے۔ درمختار میں ہے۔

صلی المحبوس بالتیمم ان فی المصرا عا د و الالا
اسی کے تحت شامی میں ہے

تیدی تیمم کر کے نماز پڑھی اگر شہر میں کوٹھائے ورنہ نہیں۔

وعلموا بان الغالب فی السفر عدم الماء
فی الحلیة و هذا یشیر الی انه لو کان بمحضرة
یقرب منه ماء تجب الکا عا دة لتمحض کون
المنع من العبد۔ اسی میں ہے۔ قوله ولا یعد
فی سقوط الشرائط و الا دکان لعذر سماوی
بمخلاف ما لو کان من قبل العبد لہ

فقہار نے اس میں تفریق کی علت یہ بیان فرمائی کہ سفر میں
غالب یہی ہے کہ پانی نہ ہو۔ علیہ میں کہا کہ اگر سامنے یا قریب
میں پانی ہو تو اعادہ واجب ہے اس لئے اب پانی پر قنہ
نہ ہونا صرف بندے کی طرف سے ہے۔ اور اگر شرائط اور ارکان
عذر سماوی کی وجہ سے ساقط ہوں تو نماز نہیں لوٹائے گا۔ بخلاف
اس کے کہ جب بندے کی طرف سے ہو۔

تنویر الابصار و درمختار میں ہے۔

لزمه القضاء وان طالت لانه یصنع
العباد کالنوم۔

اس پر قضاء لازم ہے کتنا ہی زمانہ گزر جائے۔ اس لئے کہ
یہ بندوں کے فعل کی وجہ سے ہے۔

اسی کے تحت شامی میں ہے۔

وسقوط القضاء عرف بالاشرا ذ اول
بآفة سماویة فلا یقاس علیہ حاصل
بفعله لہ

حدیث قضا کا ساقط ہونا اس وقت ثابت ہے کہ آفت سماوی سے
ہو، اس پر خود اس کے فعل سے جو آفت آئے، اسے قیاس
نہیں کیا جاسکتا ہے۔

ریل وغیرہ میں نماز کا حکم

۱۔ ریل گاڑی، بس، اگرلیٹ فارم پر یا کہیں کھڑی ہے تو اس میں نماز صحیح ہے، اور اگر چل رہی
ہے تو اس میں نماز درست نہیں۔ اس لئے کہ استقرار علی الارض نہیں پایا گیا۔ اور
اگر یہ اندیشہ ہو کہ نماز قضاء ہو جائے گی تو چلتی ٹرین میں نماز پڑھ لے۔ پھر اعادہ کرے۔ اس لئے کہ ٹرین سے اترنا باسانی،
ممکن ہے اور اترے گا تو نماز پڑھنے کے لائق زمین ملے گی۔ مگر چلتی ٹرین سے اترنا ناممکن ہے۔ مگر یہ دشواری، سماوی نہیں۔
خود بندوں کی طرف سے ہے۔ اس لئے چلتی ٹرین میں جو نمازیں پڑھیں ان کا اعادہ واجب ہے۔

فَقَاعِلَا

بیچہ کر

ہوائی جہاز پر نماز کا حکم | ہوائی جہاز اگر اڈے پر کھڑا ہے تو ہوائی جہاز میں نماز صحیح ہے اور اگر فضا میں پرواز کر رہا ہے تو بھی اس میں نماز درست ہے۔ اس لئے کہ اگر ہوائی جہاز سے باہر آئے گا تو زمین پر، ہوا میں آئے گا۔ جہاں نماز پڑھنی ممکن نہیں۔ جیسے کشتی اور پانی کے جہاز کا حکم ہے کہ اگر بیچ دریا میں ہو تو، اگر چہ چل رہا ہے تو اس میں نماز درست ہے۔ اس لئے اگر کشتی اور بحری جہاز سے باہر آئے گا تو زمین پر نہیں ملے گی بلکہ پانی جس پر نماز پڑھنی ممکن نہیں ویسے ہی ہوائی جہاز ہے۔

مسائل | کشتی، ہوائی جہاز، ریل، بس، کسی بھی چلتی ہوئی سواری میں نماز پڑھے تو بھی استقبال قبلہ شرط ہے۔ افتتاح کے وقت بھی، اور درمیان میں بھی۔ جیسے قبلہ بدلتا جائے یہ اپنی نماز میں گھومتا جائے جبکہ کوئی عذر نہ ہو۔

نماز خواہ فرض ہو خواہ نفل اور اگر کوئی عذر ہو تو جہد و قدرت ہو اور صرمنہ کر کے نماز پڑھے۔ (درمختار، ردالمحتار)

اسی طرح قیام، رکوع، سجدہ بھی فرض ہے بشرطیکہ عاجز نہ ہو، ورنہ جیسے قدرت ہو پڑھے۔

حاشیہ ۲۶۲ :- قَوْمُوا فَلَا صَلَی لَكُمْ

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ جَدَّ تَهْ مُلْكَةً دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قَوْمُوا فَلَا صَلَی لَكُمْ
 حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انکی دادی ملکہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کھانے کیلئے بلایا جو غامصہ طور پر ہی کیلئے انھوں نے بنایا تھا۔ حضور نے اسیں کچھ تناول فرمایا پھر فرمایا: اٹھو تمھارے نماز
 قَالِ النَّسْ فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طُولِ مَا لَيْسَ فَتَفَحَّضْتُ بِمَاءٍ فَقَامَ
 پڑھ دوں حضرت انس نے کہا میں اٹھا اور ایک چٹائی لی جو زمانہ دراز تک استعمال کر چکی وہ جب کان ہو گئی تھی میں نے اسے پانی سے دھویا

تشریح حاشیہ ۲۶۲ :-

مَا لَيْسَ - بسنے کے معنی پہنے کے بھی ہیں اور مطلق استعمال کرنے کے بھی۔ اس کا مفعول ثوب (دکڑا) ہو تو پہننے کے
 معنی میں آتا ہے۔ اور اگر اس کا مفعول ثوب کے علاوہ کچھ اور ہو تو اس کے معنی مطلق استعمال اور نفع اٹھانے کے آتے ہیں۔
 بولتے ہیں لَيْسَتْ اِمْرَاَةٌ اَتَمَّتْ بِمَا زَمَانًا، اس سے زمانہ تک نفع حاصل کیا۔
 اَنَّ جَدَّ تَهْ بخاری کی مختلف روایتوں سے یہی ظاہر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دعوت دینے
 کی ضرورت میں مذکورہ اشخاص بن عبد اللہ بن طلحہ کی طرف گئے تھے۔ اسی پر عبد اللہ ابن عبد البر، عبد الحق تلمیسی
 مباحث نے جہیزم فرمایا۔ اور اسی کو نووی نے مجہم کہا۔ بخاری کی جملہ روایات کو سامنے رکھ کر یہی زیادہ مناسب
 ہے تاکہ کم از کم بخاری کی روایات میں قطعی رہے۔ اور اس کا بھی استعمال ہے کہ ملکہ حضرت ام سلیم کی والدہ کا نام ہو۔ اس
 تقدیر پر جد تہ کی ضمیر مکرر نس کی طرف جمع ہے۔ اس پر ابن سعد، ابن مندہ، اور ابن المصنف نے جہیزم کیا۔ امام الحویلی کے
 کلام کا بھی یہی مقتضی ہے۔ جہاں متن کے سباق سے یہی ظاہر ہے۔ وہ جہیزم جنھوں نے اس وقت حضور کے بچے نماز پڑھ رہے تھے ان کا نام
 ضمیر تھا۔ ان کے والد حضرت امیرہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام تھے۔

مِنْ اَوْ رَمَتْ كَيْ مَارَا حَلَم | اختلاف کے جہاں اگر مرد و عورت کے محاذات میں ہو تو مرد کی نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ جبکہ ان میں سے
 ایک امام ہو یا دونوں ایک امام کے مقتدی ہوں۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے۔ وہ اس طرح کہ
 کسی کے اچھے صف میں گھرے ہونے کی مخالفت عادیث میں وارد ہے۔ معنی کہ حضرت امام احمد فرماتے ہیں، اس سے نماز فاسد ہو جائے گی
 پھر بھی کیا وجہ تھی کہ حضرت ام سلیم اہل صف میں حضرت انس وغیرہ کے ساتھ نہیں کھڑی ہوئیں، ویجھے اکیلے کھڑی ہوئیں۔ حضور نے بھی
 انھیں اہل صف میں نہیں کھڑا کیا۔ بچوں کے بارے میں تو ثابت ہے کہ جب کوئی نہ ہو تو مردوں کے ساتھ صف میں کھڑا فرمایا مگر مردوں
 کو کبھی ایک بار۔ اس مردوں کے ساتھ کھڑا نہیں فرمایا جیسے اس واقعہ میں حضرت ام سلیم اکیلے تھیں پھر بھی انھیں اکیلے کھڑا کیا اور بچے
 کو الگ نہیں کھڑا کیا۔ حضرت انس کے ساتھ کھڑا کیا۔ آخر ایسا کیوں ہوا۔ یہ اس وجہ سے کہ عورت کی محاذات مرد کی نماز کو فاسد کر دیتی ہے۔
 اس کے مزید دلائل انجیل پر آئیں گے۔ نماز سے فاسد ہو کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گھر گھر کے لئے دنیا اور آخرت کی دعا

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفْتُ وَالْيَتِيمَ وَرِثَاءَهُ وَالْعَجُوزَ

اب حضور کھڑے ہوئے۔ میں نے اور یتیم نے حضور کے پیچھے اور بوڑھی ماں نے ہمارے

مِنْ دَرْنَا فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ عَه

پیچھے صف لگائی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہماری (برکت) کیلئے دو رکعت نماز پڑھی اسکے بعد تشریف لیگئے۔

کی۔ حضرت ام سلیم نے عرض کیا، حضور آپ کا چھوٹا غلام (انس) تو حضور نے حضرت انس کے لئے ہر خیر کی دعا کی خصوصیت سے یہ دعا کی اللہ ہم کو ثمالہ و ولدہ و باسک لہ فیہ۔ اے اللہ اس کے مال و اولاد کو زیادہ کر اور اس کی ذات میں برکت عطا فرما۔ اس کی برکت یہ تھی، ان کا باغ سال میں دو بار پھلنا تھا۔ اولاد میں اتنی برکت ہوئی کہ خود ان کے صلے اشی یا اس سے بھی زائد اولاد ہوئی جن میں صرف دو بیٹیاں بقیہ سب بیٹے تھے۔ وہ خود فرماتے ہیں کہ میں ۱۹۸ اپنی نسل کو دفن کر چکا ہوں۔ سو سال سے زائد کی عمر پائی۔

جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ نفل نماز جماعت پڑھنا جائز ہے ان کا مستدل یہی حدیث ہے۔ احناف کے جماعت نماز نفل یہاں تداعی کے ساتھ نفل نماز مکروہ ہے۔ احناف اس حدیث کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ تداعی کے ساتھ نہ تھی۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کے طریقے کی تعلیم کے لئے یہ نماز پڑھائی تھی۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ دن کی نوافل دو رکعت پڑھ سکتے ہیں۔ اگرچہ ہمارے یہاں افضل یہ ہے، کم از کم چار رکعت پڑھی جائے۔ اگر مقتدی دو رکعت تو امام لگے کھڑا ہو۔ عورتوں کی امامت مجہم نہیں اس لئے کہ امام کی جگہ سب سے آگے ہے۔ اور عورتوں کی جگہ سب سے پیچھے ہے۔

عہ جداول صلوٰۃ. باب الصلوٰۃ علی المحصر ۵۵ ایضاً باب المرأة و حدھا تصف منہ ایضاً باب صلوٰۃ النساء خلف الرجال منہ ۱۲ تہجد باب التلوع
شئ مشئ ۱۵۱ مسلم جداول صلوٰۃ باب جواز الجماعة فی النافلة ۲۳۲ ابو داؤد جداول صلوٰۃ باب اذا کانوا ثلثۃ کیف یقومون منہ ۹ ترمذی
جداول مواقیب باب فی الرجل یصلی و معہ رجال و نسا ۲۲۲ نسائی جداول امامت باب اذا کانوا ثلثۃ و امرأة ۲۹ -
مسلم اول مسافرین باب جواز الجماعة فی النافلة ۲۳۲ -

ت ۹۷ - وَمَلَىٰ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَلَيَّ الْفَرَاشَ عه

حضرت انس بن مالک نے مجھ پر فرمایا۔

حدیث ۲۶۵ :- کنت انا مبین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ اَنَا مِ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رفیقہ حیات حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ میں رسول اللہ

تَبَيَّنَ يَدَيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ جَلَّاءِي فِي قُبُلَتِهِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے سوئی رہتی۔ اور میرے دونوں پاؤں قبلہ کی طرف ہوتے

تَشْرِیحًا

مطابقت :- امام بخاری نے یہاں باب کا عنوان یہ قائم کیا۔ باب الصلوة علی الفرائش۔ بچھونے پر نماز کا بیان۔

ظاہر ہے کہ اُم المؤمنین کا پاؤں اتنے قریب ہوتا کہ بعد سے کے وقت اسے ہٹانا پڑتا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، بچھونے ہی پر نماز پڑھتے، جیسا کہ یہیں اس حدیث کے دوسرے طریقے میں ہے علی فرائش اہلہ۔ سونے والے کے پیچھے نماز ممنوع ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث میں ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لا تصلوا خلف النائم والمتحدث۔ سونے والا اور بات کرنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھو۔ یہ مانعت کراہت تنزیہ کی حد تک ہے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فعل بیان جواز کے لئے ہے۔

حدیث مذکور کے بارے میں خود امام داؤد نے کہا کہ یہ حدیث کئی طریقوں سے مروی ہے مگر سب داہی ہیں، مگر جب متعدد طرق سے مروی ہے تو کم از کم حسن ضرور ہے۔ اس لئے احکام میں لائق اجتماع ہے۔ کم از کم کراہت تنزیہ کے ثبوت کے لئے کافی ہے۔ بچھونے پر نماز پڑھنا بلاشبہ جائز ہے جبکہ وہ اتنا دبیز اور نرم نہ ہو کہ اس پر پیشانی ٹک نہ سکے۔ ورنہ نماز نہ ہوگی۔ گدا، قالین وغیر سب میں یہی تفصیل ہے۔

تَشْرِیح ۹۸، پورا اثر یہ ہے۔ ان اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نوا یسجدون واید یهم فی ثیابهم ویسجد الرجل منهم علی قلنسوته ومامته، صحابہ کرام اس حالت میں سجدہ کرتے کہ ان کے ہاتھ کپڑوں میں ہوتے اور ان میں کچھ لوگ اپنی ٹوپی اور عمامہ پر سجدہ کرتے۔ سخت سردی اور سخت گرمی میں اس کی اجازت ہے۔ اس اثر سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام ٹوپی پہنا کرتے تھے۔

تَشْرِیحًا

یہی اخاف کا مذہب ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ جائز نہیں۔ ان کی دلیل یہ دو حدیثیں ہیں۔ اول، ایک حدیث

عہ ابن شیبہ وسید بن منصور۔

سے ابوداؤد اول صلوة۔ باب الصلوة الی المتحدثین والنام مثلاً۔ جینی جلد راجع مثلاً

فَإِذَا سَجَدَ عَمَزَنِي فَقَبَضْتُ رِجْلِي وَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا، قَالَتْ وَالْبَيْتُ يُؤْمِنُ

ب سجدہ فرمانا چاہتے تو مجھے دبا دیتے اور میں اپنے پاؤں سکڑ لیتی پھر جب کھڑے ہوتے پھیلا لیتی۔ گھروں میں اس وقت

لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ ع

جراغ نہیں تھے۔

ت ۹۸:- قَالَ الْحَسَنُ كَانَ الْقَوْمُ يَسْجُدُونَ عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْفُلَسْطُورِ يَدَا فِي كِمِّهِ ع

امام حسن لبری نے فرمایا۔ لوگ علامہ اور ٹوپی پر سجدہ کرتے اور انکا ہاتھ آستین میں ہوتا (اور نماز پڑھتے)

حَدَّثَنَا ۲۶۶:- فَيَضَعُ أَحَدُ نَاطِرَيْهِ ثَوْبَهُ

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ كُنَّا نَصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز

آیا ہے کہ ہم میں کوئی کنکریوں ہاتھ میں لے کر ٹھنڈا کرتا پھر سجدہ کرتا۔ اور اگر اپنے کپڑے پر سجدہ کرنا جائز ہوتا تو صحابہ یہ طول مسل کیوں کرتے۔ ہمارا جواب یہ ہے۔ ہو سکتا ہے ان صحابہ کے پاس اتنا کپڑا نہ رہا ہو کہ اگر اس پر سجدہ کرتے تو ستر عورت باقی رہتا۔ یا ایسا کپڑا نہ رہا ہو جسے بچھا کر سجدہ کر سکیں۔ ثانی، حضرت جناب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے خدمت اقدس میں کنکریوں کی گرمی کی شکایت کی تو حضور نے ہمارے شکایت نہیں سنی۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ ان دیار میں کیا خود ہمارے دیار میں بھی گرمیوں میں عصر کے وقت زمین تپتی رہتی ہے۔ اگر زمین کے ٹھنڈی ہونے تک ظہر مؤخر کر دیا جانا۔ تو پھر ظہر کا وقت ہی نہ رہتا۔

تَشْرِیحات ۲۶۷:-

ابوداؤد نے اپنی سنن میں اور حاکم نے مستدرک میں حضرت شداد بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

خَالِفُوا الْيَهُودَ فَإِنَّهُمْ لَا يَصَلُّونَ فَإِنَّمَا هُمْ وَلَا فِي خُفَا فَعَمَلُهُ

حضرت موسیٰ علیہ السلام جب کہ وہ طور پر حاضر ہوئے تو انھیں حکم ہوا

فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى۔

اپنے جملین اتار دو تم طوی کی مقدس وادی میں ہو۔

اس سے یہود نے سمجھا کہ چپل جوتے پہن کر نماز جائز نہیں۔ یہود کا یہ گمان غلط تھا۔ اس کے ازالہ کیلئے فرمایا کہ یہود کے اس گمان فاسد کے علی الرغم تم لوگ جوتوں میں نماز پڑھو۔ یہ صرف جواز کی حد تک ہے۔ وہ بھی ان جوتوں میں جو اتنے نرم ہوں کہ سجدے میں آسانی مٹ سکیں تاکہ انگلیوں کے پیٹ بچھ سکیں۔ ورنہ نماز نہ ہوگی، اس لئے کہ سجدے میں دونوں پاؤں کی کم از کم انگلی کا پیرٹ

جلداول صلوۃ علی انفراد میں لریغ سے ۵۵ ابغابا باب الصلوۃ خلقانم و باب التلحم خلف المرأة ص ۳۳ باب یفر امراتہ غذا لہو ص ۳۳ تبہ باب یوزن العلف فی الصلوۃ

۱۶۱۔ مسلم جلد اول صلوۃ باب سترۃ المصلی ص ۱۹۶ ابوداؤد جلد اول صلوۃ باب المرأة لا تقطع الصلوۃ ص ۱۶۱ نسائی جلد اول طہارت باب ترک الوضوء

من مسل رطل امامتہ ص ۳ موطا امام مالک صلوۃ ابیل۔ ۲۔ مسند امام احمد۔

عہ ابن ابی شیبہ و عبد الرزاق۔

جلداول صلوۃ باب الصلوۃ فی النوال ص ۹۵

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَضَعُ أَحَدًا نَاطِرًا الشَّوْبَ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ فِي مَكَانِ السُّجُودِ عَدِ
پڑھتے تو ہم سے کوئی گرمی کی شدت کی وجہ سے اپنے کپڑے کے کنارے کو سجدے کی جگہ رکھ دیتا

حد ۲۶۰ - كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلُ فِي نَعْلَيْهِ

سَأَلْتُ النَّسَبَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابو سلمہ عید بن یزید از روی نے کہا میں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا - کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی

زمین لگنا فرض ہے - اور ہر پاؤں کی کم از کم تین انگلیوں کے پیٹ لگنے واجب اور سب کے لگنے سنت - جیسا کہ فتاویٰ رضویہ
جلد سوم صفحہ ۴۴۳ لغایت ۴۴۴ میں انتہائی محققانہ طور پر اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے ثابت فرمایا ہے - اس عہد
میں عرب کے نعل یا چپل بہت نرم پتلے چڑے کے ہوتے تھے - وہ بھی اکہرے پرت کے زیادہ پسند کرتے تھے - رؤسار و ملوک اسی کو
پہنتے تھے - ایک حدیث میں ہے - ان سراجلا شکا الیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سراجلا من الا نصار فغال
یا خیر من یمنشی بنعل ضرہ ضو اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک صاحب نے ایک انصاری کی شکایت کی تو یوں عرض
کیا اے وہ ذات جو اکہری چپل پہن کر چلنے والوں میں سب سے بہتر ہے - اسی کے تحت مجمع ہمارا الانوار میں ہے -

الفرد وھی التی تخفف ولم تطارق وانماھی طارق
واحد والعرب یلاح برقة النعال ویجعلھا من لباس
المملوک -
فرد سے مراد وہ نعل ہے جو ہلکی ہو اور اس کے ٹپوں میں کئی پرت
نہ ہو صرف ایک پرت ہو ، عرب پتلی چپلوں کو پسند کرتے ہیں اور اسے
بادشاہوں کا لباس جانتے ہیں -

محضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نعلین مبارک چپل کی طرح تھیں - نیچے صرف تھلا اور اوپر صرف دو ٹپے لگے تھے - ایسے
نرم ٹپے جوتے اور چپل پہن کر نماز درست ہے جو ہسانی مڑ جاتے ہوں جسکی وجہ سے انگلیاں بچھ جاتی ہیں - جبکہ ان میں کوئی نجاست
نہ لگی ہو - اور اگر نجاست لگی ہو تو نماز قطعاً نہ ہوگی - اس لئے کہ مصلیٰ کے بدن اور کپڑے کا نجاست قدر مانع سے پاک ہونا شرط
ہے - محضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی عادت یہی تھی کہ نماز کے بغیر نعل اتار لیا کرتے تھے - ابو داؤد میں
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا -

اذا صلی احدکم فلا یضع نعلیه عن یمینہ ولا عن
یسارہ فتکون عن یمین غبرۃ الا ان لا یکون
عن یسارہ احد ویضعھا بین سرجلیہ
جب تم لوگ نماز پڑھو تو اپنی چپلیں نہ اپنے دائیں رکھو نہ
بائیں رکھو کسی کے دائیں ہوں گی - ہاں اس کے بائیں کوئی نہ
ہو تو بائیں طرف رکھو - اپنی چپلیں اپنے پاؤں کے درمیان رکھو -

مسجد میں جوتا چپل پہن کر جانا ممنوع ہے - اس لئے کہ یہ خلاف ادب ہے - کیا چیز
ادب ہے ، کیا نہیں ہے - اس کا مدار عُرْف ہے - اس زمانے میں کا عُرْف یہی ہے کہ لوگ جس فرش
پر بیٹھتے ہوں اس پر جوتا چپل پہن کر جانے کو بے ادبی جانتے ہیں -

عہ اول - ملوۃ باب الجود علی الثیاب فی شدۃ الحرۃ مواہیت باب وقت النظر عند الزوال مشک مسلم اول - مساجد - باب استہاب تقدم النظر فی اول الوضوء
ابو داؤد - اول ملوۃ باب الرجل یجد علی ثوبہ ملوۃ تزدی اول سفر باب الرغعة علی الثوب فی الحر والبرد مشک ابن ماجہ طائفة
الملوۃ باب الجود علی الثیاب فی الحر والبرد مشک -
جلد اول ملوۃ باب الملوۃ فی النعال مشک

سَلَّمَ يَصَلِّي فِي تَعْلِيهِ قَالَ لَعَمْرُ - عه

نہیں پہنے نماز پر مٹتے تھے، تو انہوں نے بتایا - ہاں -

حدیث ۱۲۶۸ - بَالُ ثَمَامَةَ ضَاوٍ مَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ

عَنْ هَمَّامِ بْنِ حَارِثٍ قَالَ رَأَيْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ - بَالُ ثَمَامَةَ

ہمام بن حارث نے کہا - میں نے حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا

تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى فَسُئِلَ فَقَالَ سَأُتِي

انہوں نے پیشاب کیا پھر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا اسکے بعد کھڑے ہوئے نماز پڑھی تو اس سوال کیا گیا

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ مِثْلَ هَذَا - قَالَ

تو فرمایا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حضور نے ایسا ہی کیا حضرت ابراہیمؑ نے

إِبْرَاهِيمَ فَكَانَ يَعْجُبُهُمْ لِأَنَّهُ جَرِيرٌ كَانَ مِنْ أَهْلِ مَنْ أَسْلَمَ - عه

نے کہا یہ حدیث لوگوں کو بہت پسند تھی اس لئے کہ جریر آخر میں مسلمان ہونے والوں میں ہیں -

تشریح حایث ۲۶۸ -

اس حدیث اور اس موضوع پر کلام ہو چکا ہے -

کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ موزوں پر مسح، سورہ مائدہ سے منسوخ ہو گیا ہے - اس شبہ کے ازالے کے لئے یہ حدیث بہت محکم ہے - اس لئے کہ سورہ مائدہ کا نزول،

غزوہ بدر کے موقع پر ہوا ہے جو ۶۲۵ء میں پیش آیا تھا -

اور حضرت جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ایک قول کی بنا پر، حضور اقدس صلی اللہ

عہ جلد اول صلوٰۃ - باب الصلوٰۃ فی الخفاف ۳۵ مسلم اول طہارت باب المسح علی الخفین ۱۳۲

ترمذی جلد اول طہارت - باب المسح علی الخفین ۳۵۱ نسائی اول طہارت باب المسح علی الخفین ۳۳۱

ابن ماجہ طہارت - باب المسح علی الخفین ۳۵۱ عہ اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی الخفاف ۳۵۱ نسائی ابان باب الصلوٰۃ فی الخفاف ۳۵۱

مسلم اول مساجد باب صلوٰۃ فی الخفاف ۳۵۱ ترمذی اول صلوٰۃ باب فی الخفاف ۳۵۱ نسائی اول باب صلوٰۃ فی الخفاف ۳۵۱

حد ۲۶۹۔ رَأَى رَجُلًا لَا يَتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ

عَنْ حَدِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا لَا يَتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ
حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا جو رکوع اور سجدہ پورا نہیں کرتا تھا۔ جب
فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ لَهُ حَدِيفَةُ مَا صَلَّيْتَ قَالَ وَاحِسِبُّهُ قَالَ لَوْ مَثَّ
وہ نماز پوری کر چکا تو اس سے حضرت حذیفہ نے فرمایا تو نے نماز نہیں پڑھی اور ابو وائل نے کہا میرا گمان ہے
مَثَّ عَلَى غَيْرِ سُنَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عه۔

کہ حضرت حذیفہ نے یہ فرمایا کہ اگر اسی حال میں مر گیا تو حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طریقے کے علاوہ کسی اور طریقے پر مرے گا

حد ۲۷۰۔ كَانَ إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
حضرت عبد اللہ بن مالک ابن بھینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز پڑھتے
وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطَيْهِ عه۔
تو (سجدوں میں) اپنے دونوں ہاتھوں کو آسنائا کٹا دے رکھتے کہ بغل کی سپیدی ظاہر ہو جاتی۔

علیہ وسلم کے وصال سے چالیس دن پہلے اور برہنہ کے تحقیق رمضان ۱۱ھ میں مشرف بہ اسلام ہوئے۔ اور وہ فرما رہے ہیں
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا۔ تو ثابت ہوا کہ موزوں پر مسح منسوخ نہیں۔
ابو داؤد میں ہے۔ میں نے جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مسح کرتے ہوئے دیکھا تو موزوں پر مسح کرنے سے مجھے کون چیز
روک سکتی ہے۔ کچھ لوگوں نے کہا۔ حضور کا مسح کرنا مائیدہ کے نزول سے پہلے کا واقعہ ہے۔ حضرت جریر نے فرمایا میں مائیدہ کے
نازل ہونیکے بعد مسلمان ہوا ہوں۔ حضرت جریر نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے حجۃ الوداع میں دیکھا سنا

تشریح ۲۶۹

کتاب الاذان باب، اذ الم یتم رکوع کے تحت زید بن وہب سے جو روایت ہے اس میں واحسبہ،
نہیں ہے، اور اخیر میں یہ ہے لوصت مت علی غیر الفطر فطر اللہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اگر اسی پر مرے گا تو اس دین فطرت کے غیر پر مرے گا جس پر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ نے
پیدا فرمایا ہے۔

۱۱۲ فتح الباری بحوالہ طبرانی جلد اول ص ۱۱۲

عہ اول صلوٰۃ باب اذا لم یتم السجود ۱۱۲ ایضا باب اذا لم یتم السجود ۱۱۲

عہ اول صلوٰۃ باب یسدی ضعیفہ ۱۱۲ اذان باب یسدی ضعیفہ ۱۱۲ صفحہ الفیصلۃ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۱۲۔ مسلم اول
صلوٰۃ باب الاعتدال فی السجود ۱۱۹۔ نسائی اول صلوٰۃ باب صفحۃ السجود ۱۱۶۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ت ۹۹ :- یَسْتَقْبِلُ بِأُطْرَافِهِ، حُلِيِّ الْقِبْلَةِ قَالَهُ أَبُو حَمِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

اپنے پاؤں کی انگلیاں قبلہ رورکھے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے یہ ابو حمیدی

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عہ

نے کہا -

خ ۲۴۱ :- مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو ہماری طرح

لا یتہرک وعدہ | اگر اس سے یہ مراد ہے کہ فرض ادا نہ کرتا تھا، تو ماصلیت سے حقیقی معنی مراد ہیں۔ اور اگر یہ مراد ہے

کہ فرض تو ادا کرتا تھا واجب یا سنت کو چھوڑ دیتا تھا تو اس سے مراد یہ ہے کہ تو نے کامل نماز نہیں پڑھی۔

عَلَى غَيْرِ سُنَّةٍ | میں سنت سے فقہی اصطلاحی معنی مراد نہیں بلکہ لغوی ہے۔ یعنی طریقہ جو فرض واجب اور سنت

تھیوں کو شامل ہے۔

تشریح ۲۴۰ :- عبد اللہ بن مالک ابن بکینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، یہاں مالک حضرت عبد اللہ کے باپ ہیں اور بکینہ عبد اللہ

کی ماں۔ عام دستور سے ہٹ کر یہ اپنے ماں اور باپ دونوں کی طرف منسوب ہیں۔ علامہ نووی نے فرمایا

کہ قرأت میں مالک کو تنوین پڑھنی چاہئے۔ اور ابن بکینہ، میں ابن کے الف کو لکھنا بھی چاہئے۔ حضرت عبد اللہ قدیم الاسلام

صحابی ہیں۔ عالم فاضل تھے۔ ہمیشہ روزہ سے رہتے۔ حضرت معاویہ کے زمانے میں وصال فرمایا۔

فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ | سے مراد یہ ہے کہ بازوؤں کو کروٹ سے دور رکھتے۔ اتنا کہ بغل کی سپیدی نظر آتی۔ امام ابو نعیم

نے دلائل النبوة میں تحریر کیا، کہ بغل کی سپیدی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے۔

تشریح ۲۴۱ :- یہ ابو حمید رضی اللہ تعالیٰ عنہ، صحابی ہیں۔ ان کا نام عبد الرحمن یا منذر ہے۔ ان کے باپ کا نام سعد

ہے۔ بنی ساعدہ کے فرد صحابی انصاری ہیں۔ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد

مک باحیات رہے۔ انھیں کے عہد میں وصال ہوا۔

یہ ایک طویل حدیث کا جزو ہے، جو باب سنتہ المجلس میں مفصل مذکور ہے۔ ہم اوپر بتائے کہ سجدے میں دونوں پاؤں

کی دسوں انگلیوں میں سے کم از کم ایک کا پیٹ زمین پر لگنا فرض ہے، اور ہر پاؤں کی کم از کم تین انگلیوں کے پیٹ کا زمین پر لگنا

عہ اول سنۃ فضل استقبال القبلة ص ۵۶۔

مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَأَكَلَ ذَبِيحَتَنَا فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ

نماز پڑھے (نماز میں) ہمارے قبلہ کو منہ کرے، ہمارا ذبیحہ کھائے تو یہ وہ مسلمان ہے۔

الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِ اللَّهِ فَلَا تَخْفَسُوا اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ ع

جس کے لئے اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ ہے، اللہ کے ذمہ میں رخنہ اندازی مت کرو۔

حدیث ۲۴۲ :- ایضاً

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یہ حکم دیا گیا ہے

أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا هَذَا وَصَلُوا صَلَاتَنَا وَ

کہ لوگوں سے قتال کرو یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں۔ جب یہ لوگ کہیں اور ہماری طرح نماز پڑھیں

اسْتَقْبَلُوا قِبْلَتَنَا وَآكَلُوا ذَبِيحَتَنَا فَقَدْ حُرِّمَتْ دِمَائُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا

ہمارے قبلہ کی جانب (نماز) میں منہ کریں اور ہمارا ذبیحہ کھائیں تو ہم پر ان کے خون اور ان کے مال حرام ہو گئے مگر اس کے حق کی

وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ ع

بنایا اور ان کا حساب اللہ پر ہے۔

واجب ہے اور دسوں کا سنت۔ حضرت امام بخاری کا مقصود یہاں یہ ہے کہ جس کی حالت میں جن جن اعضاء کا قبلہ رو کرنا ممکن ہو سب کو قبلہ رو رکھنا ضروری ہے۔

تشریحات ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ :-

فلا تخفَسُوا، کا مادہ خَفَسٌ ہے، جس کے معنی امان دینے، پناہ دینے، امان کا معاہدہ کرنے کے ہیں۔ باب افعال میں جا کر اسکے

معنی نقص امان کے ہو گئے۔ پہلی روایت میں کلمہ طیبہ کے اقرار یا شہادت کا تذکرہ نہیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ بغیر ایمان لانے

ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے کوئی نماز پڑھنے لگے، ہمارا ذبیحہ کھانے لگے تو وہ مسلمان ہے۔ ایک روایت دوسری روایت کی ایک

حدیث دوسری حدیث کی تفسیر ہوتی ہے۔ مراد یہ ہے کہ جو ایمان لانے کے بعد ہماری طرح اور ہمارے قبلہ کو منہ کر کے نماز پڑھے اور ہمارا

ذبیحہ کھائے، وہ مسلمان ہے۔ چونکہ ہماری طرح ہمارے قبلہ کی جانب منہ کر کے نماز وہی پڑھتا تھا جو مسلمان ہوتا تھا۔ اور ہمارا ذبیحہ

وہی کھاتا تھا جو مسلمان ہوتا تھا۔ اس لئے صرف اعمال ظاہر پر مسلمان ہونیکا حکم لگایا گیا۔ اہل کتاب کا قبلہ بیت المقدس ہے۔ اور

حدیث ۱۲۷۱۔ قَالَ سَأَلَ مَيْمُونُ بْنُ سِيَاهٍ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ فَقَالَ يَا أَبَا حَزْمَةَ وَمَا بِحَدِّكَ

ذَمُّ الْعَبْدِ وَمَالَهُ |۔ ميمون بن سياه نے حضرت انسؓ سے پوچھا اور کہا اے ابو حزمہ! بندے کے خون اور مال کو کیا چیز حرام

فَقَالَ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَصَلَّى صَلَوَاتَنَا وَكُلَّ ذِيحَتْنَا

کر دیتی ہے تو فرمایا جو اس بات کی گواہی دے کہ سوائے اللہ کے کوئی معبود نہیں اور (نمازیں) ہمارے قبیلے کی جانب منہ کر

فَهُوَ الْمُسْلِمُ لَهُ مَا لِلْمُسْلِمِ وَعَلَيْهِ مَا عَلَى الْمُسْلِمِ۔ قَالَ حَدَّثَنَا حَمِيدٌ قَالَ حَدَّثَنَا

اور ہماری طرح نماز پڑھے اور ہمارا ذبیحہ کھائے تو وہ مسلمان ہے اسکے وہی حقوق ہیں جو اور مسلمان کے ہیں

أَنَسُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ع۔

۱۰۔ اس پر وہی ذمہ اریاں ہیں جو دوسرے پر ہیں۔ حمید نے کہا ہم حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا۔

حدیث ۱۲۷۲۔ سَأَلْنَا ابْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ بِالْعَمْرَةِ

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْنَا ابْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ

عمر بن دینار نے حدیث بیان کی کہ ہم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دریافت کیا ایسے شخص کے بارے میں جس نے

یہود کی نماز میں رکوع نہیں۔ یہ ہمارا ذبیحہ نہیں کھاتے۔ مشرکین اور مجوس نماز ہی نہیں پڑھتے تھے۔ اس لئے یہ چیزیں مسلمانوں کی

خاص علامت قرار دی گئیں۔ اسی سے اہل قبلہ کی اصطلاح استخراج ہوئی، اہل قبلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو ان تمام باتوں کو حق

کہتے اور مانتے ہوں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اللہ عزوجل کی طرف سے لائے ہیں۔ اور ضروریات

دین میں سے کچھ کا بھی انکار نہ کرتے ہوں۔ جو شخص اپنے کو مسلمان کہلاتا ہے اور ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتا ہے

مگر ضروریات دین میں سے کسی کا انکار کرتا ہے، وہ اہل قبلہ میں سے نہیں۔ سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے

ہیں لا نکفر احد القبلۃ۔ ہم اہل سنت اہل قبلہ کو کافر نہیں کہتے۔ اس سے مراد اہل قبلہ بمعنی مذکور ہیں۔ اس لئے قادیانی،

رافضی، نجیری، وہابی وغیرہ جو ضروریات دین کا انکار کرتے ہیں، ان کو ضرور کافر کہا جائے گا۔ اور حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ

منہ کا قول مذکور انہیں قطعاً نفع نہ دے گا۔ کتاب الایمان گنہگار ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کلمہ طیبہ کا علم ہے، اس کے مراد پورا کلمہ طیبہ ہے۔

وہیں اس حدیث پر مکمل گفتگو بھی ہو چکی ہے۔ اعادہ کی حاجت نہیں۔

قَالَ حَدَّثَنَا حَمِيدٌ | اس متابعت کے ذکر کے دو فوائد ہیں۔ پہلی سند میں صرف یہ ہے کہ حمید نے یہ کہا کہ ميمون بن سياه نے

حضرت انسؓ سے پوچھا، اس میں یہ تصریح نہیں کہ حمید اس مجلس میں موجود تھے۔ اور انہوں نے خود اس کو سنا

ہے۔ مگر دوسری سند میں اسکی تصریح ہے کہ حمید نے یہ کہا، ہم سے حضرت انسؓ نے حدیث بیان کی۔ پہلی روایت حضرت انسؓ پر موقوف ہے۔

اس میں یہ ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا۔ دوسری روایت میں یہ ہے من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم جو اس کے مرفوع ہونے پر نص ہے۔

تشریح

مقام سے مراد مقام ابراہیم ہے۔ یعنی پتھر جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قدم پاک کے نشان ہیں۔ آیت رَحِمَهُ وَاتَّخِذْ مِنْ مَّقَامِهِ

حد ۲۷۵: صَلَوةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دَاخِلِ الْبَيْتِ

سَمِعْتُ مُجَاهِدًا قَالَ أَتَى ابْنُ عُمَرَ فَقِيلَ لَهُ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مجاہد نے کہا حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس کوئی آیا اور اس نے جاہل کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

دَخَلَ الْكَعْبَةَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ فَأَقْبَلْتُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوَّجِدُ بِلَا لِقَائِهِمَا

کعبہ کے اندر تشریف لیگے ابن عمر نے کہا یہ سنتے ہی میں جب آگے بڑھا، تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر تشریف لے چکے تھے اور

بَيْنَ الْبَابَيْنِ فَسَأَلْتُ بِلَا لَا فَقُلْتُ أَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَعْبَةِ

میں نے بلال کو دونوں دروازوں کے درمیان کھڑا پایا۔ میں نے بلال سے پوچھا کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز

قَالَ نَعَمْ رَكْعَتَيْنِ بَيْنَ السَّائِرَتَيْنِ يَسَارًا إِذَا دَخَلْتَ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى

پڑھی ہے انھوں نے کہا ہاں دو رکعت ان دونوں ستونوں کے درمیان۔ جب تم کعبہ کے اندر جاؤ جو بائیں

فِي وَجْهِ الْكَعْبَةِ سَرَكْعَتَيْنِ ع۔

جانب ہیں۔ اس کے بعد باہر نکلے اور دو رکعت کعبہ کے سامنے پڑھیں۔

مَسْأَلٌ۔ اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ عمرے میں سعی واجب ہے۔ عمرہ کرنے والا صفا اور مروہ کی سعی سے پہلے منومات

احرام کا ارتکاب نہیں کر سکتا۔ ہر طواف کے بعد دو رکعت پڑھنی چاہئے۔ ہمارے یہاں مستحب ہے۔ آیت میں امر

استحباب کے لئے ہے۔ بعض علماء کے نزدیک واجب ہے۔ بعض نے کہا کہ طواف اگر واجب ہے تو یہ بھی واجب

وہ سنت تو یہ بھی سنت۔

تشریح حد ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۱

تکمیل۔ کتاب المغازی، باب حجة الوداع، میں اسکی تفصیل یہ ہے۔ حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ فتح مکہ کے موقع پر

نئے۔ حضور کے ساتھ بلال، عثمان بن طلحہ بھی گئے۔ اونٹنی بیت اللہ کے قریب بٹھائی اور عثمان سے کہا کہ نبی لاؤ۔ وہ کہی لائے اور

کعبہ کا دروازہ کھولا۔ حضور، اسامہ، بلال اور عثمان اندر گئے۔ پھر دروازہ بند کر لیا گیا۔ بہت دیر تک یہ لوگ اندر رہے۔ پھر

باہر نکلے۔ اس کے بعد لوگ بہت تیزی کے ساتھ کعبہ کے اندر جانے کی کوشش کرنے لگے۔ میں سب پہلے اندر گیا۔ دروازے کے پیچھے بلال کھڑے

نئے۔ میں نے ان سے پوچھا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہاں نماز پڑھی ہے۔ انھوں نے بتایا، ان دونوں اگلے ستونوں کے

درمیان پڑھی ہے۔ کعبہ کی چھت چھ ستون پر قائم تھی جنکی دو قطاریں تھیں۔ حضور نے اگلے قطار کے دونوں ستونوں کے درمیان نماز

۱۔ اول صلوة باب لہ فی فضلہ وامن مقام ابراہیم علیہ السلام باب الابواب والغلق للکعبۃ والمساجد ۲۔ باب الصلوة بین السواری ۳۔ باب

افلاق البیت ۴۔ ثانی منازی باب حجة الوداع ۵۔ مسلم: اول باب الصلوة فی الکعبۃ ۶۔ الوداع واول مناسک باب الصلوة فی الکعبۃ ۷۔

۱۔ اول مساجد باب الصلوة فی الکعبۃ ۲۔ قبلہ باب مقلدہ ۳۔ ثانی مناسک باب الصلوة فی الکعبۃ ۴۔ موطا امام مالک ۵۔ باب الصلوة فی البیت

حدیث ۲۷۶ -۱- ایضاً۔

عَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ

عطار نے کہا میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سنا انھوں نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمُ الْبَيْتَ دَعَا فِي نَوَاحِيهِ كُلِّهَا وَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى خَرَجَ

جب کعبے میں داخل ہوئے تو اس کے ہر طرف دعا مانگی اور نماز نہیں پڑھی۔ جب باہر تشریف

مِنْهُ فَلَمَّا خَرَجَ سَرَّكَعَ رَكَعَتَيْنِ فِي قُبُلِ الْكَعْبَةِ وَقَالَ هَذِهِ الْقِبْلَةُ ع
لائے تو کعبے کے سامنے دو رکعتیں پڑھیں۔ اور فرمایا یہ قبلہ ہے۔

پڑھی تھی۔ کعبے کے دروازے کو اپنے پیچھے کر لیا تھا۔ اور روئے انور اس سمت کیا تھا کہ جب تم کعبے میں داخل ہو تو وہ تمہارے سامنے
ہوگی۔ دیوار اور حضور کے مابین تین ہاتھ کا فاصلہ تھا۔ ابن عمر نے کہا میں بلال سے یہ پوچھنا بھول گیا کہ حضور کے رکعت نماز پڑھی
تھی۔ جہاں حضور نے نماز پڑھی تھی وہاں سرخ سنگ مرمر کا فرش ہے۔

قریش کی تعمیک پہلے کعبے کی کوئی چھت نہیں تھی۔ دیواریں بھی بہت نیچی صرف قد آدم تھیں۔ حطیم کعبے کے اندر تھا۔
اس میں صرف دو رکن، یعنی کونے تھے۔ حطیم کی طرف گول دائرہ نما تھا۔ اس کی لمبائی ستائیس ہاتھ تھی۔ قریش نے اس کی
دیواریں اونچی کر دیں اور اس پر چھت ڈال دی۔ اخراجات کی کمی کیوجہ سے حطیم کو باہر کر دیا۔ اور صرف اٹھارہ ہاتھ لمبائی رکھی۔ او
جو کور بنا دیا۔ چھت چھ ستونوں پر تھی جن کی دو قطاریں تھیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اکل قطار کے ستونوں کے مابین نماز
پڑھی تھی۔ دو ستون داہنی طرف اور ایک ستون بائیں طرف تھا۔ بن السامعین علی بشارہ اذ دخلت۔ جب تم کعبے میں داخل ہو
تو بائیں ہاتھ والے دونوں ستونوں کے درمیان "کاہی مطلب منیعین ہے۔ نیز ابو داؤد اور مؤطا میں یہ تفصیل مذکور ہے کہ حضور نے ایک ستون
بائیں طرف اور دو ستون داہنی طرف کر لیا تھا۔ بخاری باب الحج میں بن العمود بن الیمانیین مذکور ہے، وہ بھی اسی کی نشان دہی کرتا ہے

حضور نے کعبے میں دو رکعت پڑھی | حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث سے ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کعبے میں دو رکعت نماز پڑھی۔ (اوتار راج ہے۔ رگبی
علیہ وسلم نے فسح مکہ کے موقع پر کعبے میں، دو رکعت نماز پڑھی۔ (اوتار راج ہے۔ رگبی

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث جس میں تصریح ہے، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کعبے میں نماز نہیں پڑھی۔
صرف دعائیں کیں۔ یہ یا تو اس بنا پر ہے کہ حضرت ابن عباس کو نماز پڑھنے کی روایت نہیں ملی۔ یا یہ کسی اور موقع کا ذکر ہے۔ ایک احتمال
یہ بھی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث اصل میں حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ یہ بھی حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کعبے میں گئے تھے۔ ہو سکتا ہے کہ حضرت اسامہ حضور سے دور رہے ہوں۔ دروازہ بند تھا۔ اللہ
اندھیرا تھا۔ حضور نے نماز بہت مختصر پڑھی تھی۔ انھوں نے نہیں دیکھا۔ حضرت بلال چونکہ قریب تھے اس لئے انھوں نے دیکھا۔ علاوہ ازیں مسلم
حدیث کا مسلمہ قاعدہ ہے کہ نفی پر اثبات مقدم ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباس کی حدیث میں نفی ہے اور حضرت ابن عمر کی حدیث میں اثبات ہے۔
اس لئے اسے ترجیح ہوگی۔ علاوہ ازیں خود حضرت عثمان بن طلحہ اور حضرت ابو ہریرہ، حضرت شیبہ بن عثمان، اور حضرت عبدالرحمن بن صفوان
سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کعبے میں دو رکعت نماز پڑھی۔

عہ اول صلوٰۃ باب فی اللہ عن جبل واخذ دامن مقام ابراہیم مصلی مثہ مسلم اولہ حج باب استجاب دخول البیت مثہ ۴۳۵ ذی نوافل مسند
باب موضع الصلوٰۃ فی البیت ۳۲

عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَا قَدِمَ

حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب پہلے پہل مدینہ

الْمَدِينَةَ نَزَلَ عَلَى أَجْدَادِهِ أَوْ قَالَ أَخْوَالِهِ مِنْ آلِ نَصَارٍ

تشریف لائے۔ تو اپنی نانہال انصار میں اترے اور بیت المقدس

وَأَنَّهُ صَلَّى قَبْلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا أَوْ سَبْعَةَ

کی جانب منہ کر کے سولہ یا سترہ مہینے نماز پڑھی۔ اور حضور کی خواہش

عَشَرَ شَهْرًا أَوْ كَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ تَكُونَ قِبْلَتُهُ قِبَلَ الْبَيْتِ وَأَنَّهُ صَلَّى أَوَّلَ

یہ تھا کہ آپ کا قبلہ بیت اللہ (کعبہ) ہوتا۔ حضور نے کعبے کی

صَلَاةً صَلَّاهَا صَلَوَاتُ الْعَصْرِ وَصَلَّى مَعَهُ قَوْمٌ فَخَرَجَ رَجُلٌ مِمَّنْ صَلَّى

طرف سے پہلی جو نماز پڑھی تھی وہ عصر تھی۔ حضور کے ساتھ لوگوں بھی نماز پڑھی تھی۔ ان میں سے

اشکال کہ البتہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث پر یہ اشکال ہے کہ خود انہیں یہ روایت ہے کہ فرمایا، میں یہ پوچھنا

جو ابھی بھول گیا کہ حضور نے کتنی رکعت پڑھی۔ جیسا کہ خود بخاری ہی میں ۶۷ اور ۶۸ پر ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ عمر بن

ابی شیبہ نے کتاب مکہ میں بطریق مجد العزیز بن ابوداؤد و خود ابن عمر ہی سے یہ روایت کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے

حضرت بلال سے پوچھا کہ حضور نے کیا کیا۔ تو انہوں نے سلمے اور پچھلی انگلیوں سے اشارہ فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھیں۔ اب ان روایتوں

کا محمل کہ میں پوچھنا بھول گیا کہ کتنی رکعتیں پڑھیں، یہ ہوا کہ میں یہ بھول گیا کہ ان سے زبانی کہہ لیتا کہ دو رکعتیں پڑھیں۔ اشارہ

کر کے تو انہوں نے بتایا کہ دو رکعتیں پڑھیں۔

مطابقت باب ۲۰ - میںوں حدیثیں امام بخاری اس باب کے ضمن میں لائے ہیں۔ باب قولہ اللہ عز وجل وَاتَّخِذُوا

مکہ بنیاد۔ کابیان۔ بالکل سامنے کی بات ہے، اس باب کا مقصد یہ ہے کہ مقام ابراہیم کے قریب نماز پڑھنا مامور ہے۔

پہلی حدیث تو باب کے مزج مطابق ہے، کہ اس میں بالتعریض مذکور ہے کہ حضور نے طواف سے فارغ ہو کر مقام ابراہیم کے نیچے

نماز پڑھی۔ بقیہ دو حدیثوں میں کوئی ایسا لفظ نہیں جو باب کے مطابق ہوتا۔ اس لئے شرح نے بڑی عرق ریزی سے مناسبت نکالی

ہے۔ لیکن بخاری ناقص رائے یہ ہے کہ بادی النظر میں کعبہ مذکورہ سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ شاید حرم پاک میں صرف مقام ابراہیم کے

نیچے ہی نماز درست ہوگی اور کہیں نہیں ہوگی۔ اس شبہ کے ازالہ کے لئے امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے اور یہ تین حدیث لاکر یہ افادہ

فرمایا کہ مقام ابراہیم کے نیچے نماز پڑھنی مستحب ضرور ہے مگر حرم پاک میں کہیں بھی نماز پڑھو، درست ہے۔ حتیٰ کہ کعبے کے اندر بھی جائز ہے۔

مَعَهُ فَمَنْ عَلَىٰ أَهْلِ مَسْجِدٍ وَهُمْ سَرَاكِعُونَ فَقَالَ أَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ

ایک صاحب ایک مسجد کے قریب گزرتے وہ لوگ رکعت میں تھے۔ انہوں نے کہا میں اللہ کی قسم کھا کر گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ مَكَّةَ فَدَارُوا كَمَا هُمْ قَبْلَ الْبَيْتِ

وَكَانَتِ الْيَهُودُ قَدْ أَعْجَبَهُمْ إِذْ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَ أَهْلُ

الْكِتَابِ فَلَمَّا وَرَىٰ وَجْهَهُ قَبْلَ الْبَيْتِ أَنْكَرُوا ذَلِكَ قَالَ سُرَّاهِيرُ

نے یکے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی ہے۔ یہ سننے ہی وہ لوگ جس حال میں تھے اسی حال میں بیت اللہ کی طرف پھر گئے اور یہودیوں

حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ سَرَّاهِيرُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُ فِي حَدِيثِهِ أَنَّهُ مَاتَ عَلَى الْقِبْلَةِ

اہل کتاب کے یہ بات پسند تھی کہ حضور بیت اللہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے، تو جب نبی نے بیت اللہ کی طرف منہ پھیر لیا تو یہ انہیں برا لگا۔ تو یہی قبلہ پہلے کچھ لوگ

تشریح حیات ۲۷۷ -

حضرت برادر بن عازب | مشہور انصاری صحابی ہیں۔ غزوہ اُحد کے موقع پر کم سن کی وجہ سے یہ بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ

رہے۔ ۲۴ھ میں رسی، موجودہ طہران، انہوں نے کچھ مسلح سے اور کچھ راکر فتح کیا۔ جنگ نستر میں حضرت ابو موسیٰ اشعری

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھے۔ مشاجرات میں یہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حامی تھے، ان کے ساتھ تمام لڑائیوں میں رہے۔

حضرت مصعب بن زبیر کے مہدولایت میں کوفے میں جاں بحق ہوئے سن وصال ۳۵ھ ہے۔ ان کے والد ماجد حضرت عازب بھی صحابی

ہیں۔ صحابہ میں عازب نام کا سوائے ان کے اور کوئی نہیں اور نہ برادر بن عازب نام کا ان کا جہزادے کے علاوہ کوئی اور ہے۔

ان سے تین سو پانچ احادیث مروی ہیں جن میں بانی متفق علیہ ہیں اور پندرہ افراد بخاری سے اور چھ افراد مسلم سے۔

نزل علی الجبل ذکا وَاَنْخَوَالِهٖ - حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پر داد حضرت ہاشم نے انصاری کے مشہور قبیلے بنی عدی

بن نجار میں، سلمیٰ سے نکاح کیا تھا۔ جن سے حضرت عبد المطلب ہیں۔ اس قبیلے کے جو افراد تھے

ان کو اس قرابت کی وجہ سے نانا یا ماموں کہہ دیا۔ اسی وجہ سے میں نے ان دونوں کا ترجمہ نانہال کیا ہے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلے قبا میں بنی عمر بن عوف کے سردار کلثوم بن الحدم کے یہاں آئے

تھے۔ جو ہیں دن یہاں قیام فرما کر جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کے گھر قیام فرمایا۔ یہ مالک بن نجار کے قبیلے سے تھے۔ اور حضور کے جدا مجد کی نانہال بنی عدی میں تھی۔ نہ

بنی عمر بن عوف میں تھی، نہ حضرت ابوالیوب کے قبیلے میں تھی۔ جواب ظاہر ہے کہ عدی اور مالک دونوں بھائی تھے۔ ایک بھائی

کے رشتے کو دوسرے بھائی کی طرف منسوب کرنا پوری دنیا کا عرف ہے

قبل ہجرت قبلہ - ہجرت سے قبل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے، اس

بارے میں تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ مگر یہ مرجوح ہے۔ اس

حد ۲۷۸ :- کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی علی راحلته

عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ، قال کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی سوار پر

وَسَلَّمَ یُصَلِّیْ عَلٰی رَاحِلَتِہِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِہِ فَاِذَا لَاسَ اَدَ الْفَرِیضَہَ نَزَلَ

نماز (نفل) پڑھتے تھے ۔ جدھر بھی وہ حضور کا منہ کئے ہو ۔ جب فرض کا ارادہ فرماتے تو اترتے

فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَۃَ ۔ عہ ۔

اور قبلہ کو منہ کر کے نماز پڑھتے ۔

طرف منہ کرنے کا حکم ہو گیا ۔ کے میں تین سال تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہے ۔

تکرار نسخ کا یہ جواب ہے کہ ابتداءً اس بنا پر کہ اہل عرب کا مرکز عقیدت ہے ، اپنے اجتہاد سے کعبے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے

بہر کے ہی میں یا مدینہ طیبہ میں بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز کا حکم ہوا ۔ یہ اس موقع پر منسوخ ہو گیا ۔ علاوہ ازیں ابن عربیؒ کا

تین چیزوں میں نسخ دوبار ہوا ۔ تعین قبلہ ، متعہ ، دیسی گدھوں کی حرمت ۔ ابو العباس غزنی نے کہا ، اس سلسلے کی چونکی کڑی ، آگ

برہنہ کی ہوئی چیزوں کے کھانے سے وضو بھی ہے ۔ یعنی عام قاعدے سے یہ تین یا چار چیزیں مستثنیٰ ہیں ۔

سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا اَوْ عَشَرَ شَهْرًا | تحویل قبلہ ، ہجرت کے کتنے دنوں کے بعد ہوئی ، اس بارے میں چہ اقوال ہیں ۔ دو سال سترہ مہینے ،

سولہ مہینے ، دس مہینے ، نو مہینے دہ مہینے کچھ مہینے کون تھا ، اس بارے میں چار اقوال ہیں ۔

جمادی الآخرہ ، رجب ، شعبان ، ذوقعدہ ۔ صحیح اور راجح یہ ہے کہ ہجرت کے سولہ مہینے تین دن بعد رجب دوشنبے کو تحویل ہوئی ۔ یہی امام

احمد نے ابن عباس سے روایت کیا ۔ امام واقدی نے فرمایا ، یہی اثبت ہے ۔ علامہ عینی اور علامہ ابن حجر نے اسے صحیح کہا ۔ اسی پر جمہور

کا جزم ہے ۔ بر بنائے قول صحیح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اٹھائیس صفر کو مکہ سے نکلے ۔ تین دن غار ثور میں رہے ۔ پندرہویں

دن دوشنبے کے روز ۱۲ ربیع الاول کو دوپہر کے قریب مدینہ منورہ پہنچے ۔ چوبیس دن قبلہ میں قیام فرمایا ۔ چوبیس دن کے بعد جمعہ کو

مدینہ طیبہ تشریف لائے ۔ راستے میں بنی سالمہ کے محلے میں جمعہ کا وقت ہو گیا ، وہیں نماز جمعہ ادا فرمائی اور سال بھر کے بعد پندرہ

رجب کو نماز ظہر میں عین حالت نماز میں جبکہ دو رکعت نماز ہو چکی تھی تحویل قبلہ کی آیت نازل ہوئی ۔ سولہ اور سترہ مہینے کی تردید حضرت

برادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بعض روایتوں میں ہے ۔ یہ تردید انھیں کی طرف سے ہے جیسا کہ عینی میں ہے ۔ مگر نسائی میں ہے کہ یہ شک

سفیان کو ہوا ۔ شک سفیان ۵۵۰ ، انھیں صحیح ابو عوانہ میں ، مسلم میں ابو الاحوص کی روایت میں اور نسائی میں ابو زکریا بن زائدہ

اور شریک کی روایت میں بغیر تردید کے " سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا " ہے ۔ بخاری میں ان دونوں میں تعارض بھی نہیں ۔ ربیع الاول اول

رجب دونوں کو جوڑیں تو سترہ مہینے ہوتے ہیں ۔ اور ایک کو چھوڑ دیں جیسا کہ چاہئے تو سولہ ہوتے ہیں ۔ عام طور پر یہ دونوں طریقے رائج

ہیں ۔ موطائی میں ہے ، بدرے دو مہینے قبل تحویل قبلہ ہوئی تھی ۔ غزوہ بدر اٹھارہ رمضان کو ہوا تھا ۔ اس صاب سے بھی تحویل قبلہ رجب

ہی میں ہوئی ۔ صرف دو دن کا فرق ہے ۔ یہ فرق کوئی قابل لحاظ فرق نہیں ۔ مدینہ طیبہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

بحکم ربانی ، بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے ۔ جیسا کہ طبری وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی

عہ اول صلوۃ باب التوجہ نحو القبلة حیث کان مشہد تفصیل صلوۃ ، باب التوجہ علی
الدرج باب یزل المکتوبہ مشہد ۱۴ ثانی مغازی باب غزوۃ بنی المصطلق ۵۹۳

۱۵ ذرقان علی المواہب جلد اول منہ ۲۵ ایضاً
۱۶ فہم الباری اول صلوۃ ۲۲۱ -

حدیث ۲۷۹ - اُنْشِیْ کَمَا تَنْسُوْنَ -

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھیں

إِبْرَاهِيمَ لَا أَدْرِى زَادَ أَوْ نَقَصَ، فَلَمَّا سَلَّمَ قِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَحَدَثَ

ابراہیم غشی نے کہا مجھے نہیں معلوم کہ زیادہ کیا تھا یا کم کیا تھا، جب سلام پھیرکے تو عرض کیا گیا - یا رسول اللہ

فِي الصَّلَاةِ شَيْءٌ قَالَ وَمَا ذَاكَ، قَالُوا صَلَّيْتَ كَذَا كَذَا، فَثَنَّا رُجُلَيْهِ وَ

کیا نماز میں کوئی نئی بات پیدا ہوئی ہے - فرمایا کیا بات ہے؟ لوگوں نے عرض کیا حضور نے ایسے ایسے نماز پڑھیں تو حضور نے

ہے - امرہ اللہ ان یستقبل بیت المقدس - اللہ عزوجل نے یہ حکم دیا کہ بیت المقدس کی طرف منہ کریں - اس میں یہود کی تالیف قلب

بھی تھی - مگر چونکہ اسلام ملت ابراہیمی ہے اس لئے دلی آرزو یہ تھی کہ قبلہ اکبر ہو نا - اس میں اہل عرب کے لئے ایک کشش بھی تھی - اکثر نماز

کی حالت میں آسمان کی طرف متوجہ نہ نظر سے دیکھا کرتے - اللہ عزوجل کو خوب معلوم تھا کہ محبوب کی دلی خواہش کیا ہے - ایک بار جبریل علیہ السلام کی طرف

جاتے ہوئے پر اداۓ محبوبانہ دیکھ لی - اس پر یہ آیت کریمہ عین حالت نماز میں نازل ہوئی ہے

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً

تَرَضَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ (بقو)

صلوۃ العصر | یہ تحویل قبلہ کس نماز اور کس مسجد میں ہوئی - بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز عصر میں ہوئی - المواہب اللدنیہ اور

اس میں بھی ہے - جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے - لیکن خود بخاری، مسلم، نسائی میں حضرت ابن عمر سے جو روایت ہے

اس میں یہ ہے کہ لوگ قبایں میں بھی کہ نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک آنے والے نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قرآن

آنا لگیا ہے - اور کعبے کی طرف منہ کرنے لگا دیا گیا ہے - لوگ شام کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ رہے تھے - یہ سننے ہی کعبے کی طرف پھرتے -

نیز مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت بھی یہی ہے - علامہ ابن حجر عسقلانی نے یہ تطبیق دی کہ صحیح یہی ہے کہ تحویل قبلہ

کی آیت بنی سلمہ کی مسجد میں نماز ظہر کی حالت میں اترتی تھی صحابی لئے اس مسجد کا نام مسجد قبلتین ہے - اور سب سے پہلے پوری

پوری نماز کعبے کی طرف مسجد نبوی میں صبح کی پڑھی گئی - اور اندرون شہر کی مساجد میں یہ خبر عصر ہی کے وقت پہنچ گئی - قبایں چونکہ مدینے سے

تین میل کے فاصلے پر ہے وہاں دوسرے دن نماز فجر میں پہنچی -

فَخَرَجَ رَجُلٌ - یہ صاحب کون تھے، اس بار میں تین نام آتے ہیں - جاد بن نہیک، جاد بن بشر، عباد بن وہب -

وَأَهْلُ الْكِتَابِ | اہل کتاب میں نصاریٰ بھی داخل ہیں - مگر مراد یہود ہیں - اس لئے کہ نصاریٰ کا قبلہ بیت المقدس نہیں ہے

قتلوا - شارمین کا اسی پر اتفاق ہے کہ ہجرت اور تحویل قبلہ کے مابین کوئی مسلمان قتل نہیں ہوا ہے - یہ صرف زہیر کی روایت

لے ابن ماجہ امام الصلوات باب القبلة ص ۳۷ جداول تحویل قبلہ ص ۳۷ فتح الباری جداول ص ۱۹ ص ۳۷ ایضاً -

اپنے دونوں پاؤں موڑے اور قبیلے کو منہ کیا اور دوسرے کا اس کے بعد سلام پھیرا۔ اس کے بعد جب ہماری طرف منہ کیا

مسائل ۱۔ قرآن مجید سے حدیث کا منسوخ ہونا درست ہے۔ ۲۔ نماز میں قبلہ رو ہونا فرض ہے۔ ۳۔ قبلہ کعبہ ہی ہے۔ ۴۔ خبر واحد کا قبول کرنا واجب ہے جب خبر عادل ہو۔ ۵۔ ایک نماز چاروں سمت میں پڑھنی درست مثلاً تحریری کر کے ایک سمت نماز پڑھ رہا تھا، نماز ہی میں دوسری سمت پر دل جما تو فرض ہے کہ بلا تاخیر اس سمت پھر جائے۔ اسی طرح چاروں طرف پھرا، پھر بھی نماز ہو گئی۔ ۶۔ تحریری کر کے کسی سمت نماز پڑھ رہا تھا پھر دل کسی اور سمت پر جمنا اور اذ پھر گیا تو نماز کے احادہ کی حاجت نہیں۔ ۷۔ کہیں جائے تو بہتر یہ ہے کہ اگر وہاں اپنا کوئی عزیز ہو تو اس کے وہاں قیام کرے۔ ۸۔ اس سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ رب العالمین میں عظمت ظاہر ہوئی کہ اگلے حکم کے خلاف جب حضور کی مرضی ہوئی تو بغیر سوال کے اسی کے مطابق اجازت دے دی۔

۱۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نفل نماز سوار بھی جائز ہے، اگرچہ قیام اور رکوع و سجدہ نہ ہو سکے۔ اور قبیلہ کو منہ نہ ہو۔ البتہ فرض اور اس کے مثل وتر اور فجر کی سنت درست نہیں۔ ان کے علاوہ تمام نمازیں درست ہیں۔

۳۔ یہ شرط ہے کہ مدتِ قصر پر سفر کے لئے نکلا ہو۔

م۔ اس حالت میں جدھر سوار کی منہ ہے ، اگر اُدھر رُخ نہیں ہوگا تو نماز نہ ہوگی

یہ واقعہ نماز ظہر میں ہوا تھا۔ اور بجائے چار کے پانچ پڑھ لی تھی۔ ہمارا مذہب یہ ہے کہ نماز میں کلام مطلقاً مفید نماز ہے۔ خواہ وہ کلام دنیوی ہو یا دینی۔ نماز کی اصلاح کے لئے ہو یا کجھ اور۔ جیسا کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

نماز میں کسی قسم کا کلام درست نہیں ۔
نماز صرف تبیہ ، تکبیر اور قرآن کی تلاوت ہے ۔

ان هذه الصلوة لا يصلح فيها من كلام مرنم
الناس انما هو التمجيد والتكبير وقول الله القائل ان

اگر نماز میں تسبیح ہو جائے تو اس بارے میں فرمایا۔

أبها الناس ما لكم حين نابكم شي في الصلوة أخذتم
في التصفيق إنما التصفيق للنساء من نابهن شي في صلواتهن
فليقل سبحان الله فإنه لا يسمعه أحد حين تقول
سبحان الله إلا التفت إليه

اے لوگو! جب نماز میں کچھ ہو جاتا ہے تو تم لوگ تالی کیوں بجاتے تھے
 ہو ۔ تالی صرف عورتوں کے لئے ہے ۔ جب نماز میں کچھ ہو جائے
 تو سبحان اللہ کہو ۔ جو بھی سبحان اللہ
 کہتے رہے گا ، متوہ ہوگا ۔

امام طحاوی نے فرمایا، ابتداً نماز میں کلام اجازت تھی۔ بعد میں منسوخ ہو گئی۔ (اقول)، یہاں خاص بات یہ ہے

بخاری جلد اول صلوٰۃ ، باب ما جاء فی القبلة ص ۵۸ | مسلم اول مساجد باب جواز الاقحام علی العقین ص ۲۸۱ ابو داؤد - اول صلوٰۃ باب تمییز

العاشرة في الصلوة مثلاً في أول صلوة - الكلام في الصلوة ص ١٤١ -

سنة مسلم اول صلوة اب تقديم الجماعة من يعطى هم ١٤١٠ اول باب تصديق في الصلوة ١٤١١ نسائي اول امامت باب اذا تقدم الرجل من الرقعة ثم

قَالَ إِنَّهُ لَوْ حَدَّثَ فِي الصَّلَاةِ شَيْءٌ كُنَبَاتُكُمْ بِهِ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ

فرمایا۔ اگر نماز میں کوئی نئی بات پیدا ہوتی تو تمہیں ضرور بتاتا۔ میں بھی بشر ہوں جیسے تم لوگ بشر ہو

أَنْتُمْ كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي وَإِذَا شَاكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ

مجھے بھلا دیا جاتا جیسے تم لوگ بھولتے ہو۔ جب مجھے بھول جائے تو مجھے یاد دلا دیا کرو اور جب تمہیں نماز میں شک ہو جائے

فَلْيَتَحَذَّرِ الصَّوَابَ فَلْيَتَمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيَسْلَمْ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَ تَيْنِ ع۔

تو جس پر دل مجھے اسی کے مطابق ہو۔ یہی کرو پھر سلام پھیرو پھر دو سجدے کر لو۔

ت ۱۰ :- وَقَدْ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَكْعَتِي الظُّهْرِ

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز ظہر میں دو رکعت پر سلام پھیر دیا۔

کہ کلام خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہوا تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کلام مفید نماز نہیں۔ جیسے سلام کسی اور کو نماز میں سلام کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے سلام کہنا مکمل نماز ہے۔ اسی طرح عامہ مؤمنین کا آپس میں نماز کو فاسد کر دیتا ہے۔ مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کلام کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ میں بھی بشر ہوں جیسے تم لوگ بشر ہو۔ علامہ عینی نے فرمایا، إِنَّمَا حَصَرَ كَلِمَةً، کبھی مطلق حصر کے لئے، کبھی خاص حصر کے لئے۔ قرآن اور سباق سے اس کو معلوم کیا جاتا ہے۔ یہاں حصر مطلق بد اہتہ باطل ہے۔ اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایسے اوصاف کثیرہ ہیں جن میں کوئی بشر آپ کا شریک نہیں۔ مگر صرف بھولنے کے اعتبار سے ہے۔ یعنی بھولنا عوارض بشری میں سے ہے۔ جیسے تم کبھی بھول جاتے ہو۔ اسی طرح، بتقاضائے بشری میں بھی بھول جاتا ہوں

أَنْتُمْ كَمَا تَنْسَوْنَ اس پر اَدَل دلیل ہے کہ یہاں تشبیہ صرف بھولنے میں ہے۔ مجھ، راج، محقق یہ ہے کہ اقوال اور اخبار میں انبیاء کرام سے نسیان اور سہو محال ہے۔ افعال میں کسی وقت، وہ بھی کسی دینی مصلحت کی بنا پر ممکن بلکہ واقع ہے۔ مہیا کہ اس حدیث میں ہے۔ اس میں مصلحت، سجدہ سہو کی تشریح و تعلیم ہے۔

وَإِذَا شَاكَ

اگر کسی کو نماز میں یہ شبہ ہو جائے کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، تو وہ سوچے۔ جتنے پر دل مجھے اس کے مطابق نماز پوری کرے اور سجدہ سہو کرے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سجدہ سہو سے پہلے سلام پھیرے پھر سجدہ سہو کرے۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ سلام کے بعد اگر ایسے سہو پر اطلاع ہوئی جس سے سجدہ سہو واجب ہو جاتا ہے اور سلام کے بعد کوئی ایسی بات نہیں پائی گئی جو منافی نماز ہو تو سجدہ سہو کرے۔ اور اگر نماز کے منافی کوئی فعل پایا جائے تو اعادہ واجب ہے

عہ اول صلوۃ باب التوجہ الی القبلة ۵۵ باب ماجاء فی الامان والندو باب اذا نثنا فی الایمان ۵۶ مسر اول باب من شک فی صلوۃ فلم یدر کم صلی ملا ابوداؤد واول صلوۃ۔ باب اذا صلی خمساً ۵۷ انسانی صلوۃ باب ما یفعل من صلوۃ ابن ماجہ۔ باب انہو فی الصلوۃ ۵۸

وَأَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ ثُمَّ أَتَمَّ مَا بَقِيَ -

اور لوگوں کی جانب اپنا چہرہ اقدس کر لیا تھا اسکے بعد ما بقیہ پوری فرمائی۔

تشریح احادیث ۱۰۰

یہ تعلق مشہور و معروف حدیث ذوالیحدین کا جزو ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کی ابھی گزری ہوئی حدیث میں جو واقعہ مذکور ہے۔ وہ اور ہے اور اس حدیث میں جو مذکور ہے یہ اور ہے۔ اس میں ہے کہ پانچ رکعت پڑھ لی تھی۔ اور انہیں یہ ہے کہ دو رکعت پر سلام پھیرا تھا۔

توضیح باب یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے، باب ما جاء في القبلة و من لم ير الاعادة على من سجد فصلى الى غير القبلة، اس کا بیان کہ قبلے کے بارے میں کیا کیا وارد ہے۔ اور جس نے بھول کر قبلے کے علاوہ کسی اور طرف منہ کر کے نماز پڑھ لی۔ اس نماز کے اعادے کو جو واجب نہ جانے۔ یعنی اگر کوئی شخص بھول کر قبلے کے علاوہ کسی اور طرف منہ کر کے نماز پڑھ لے تو نماز ہو جائے گی۔ اس نماز کے اعادے کی حاجت نہیں۔ امام بخاری نے اسے مطلق رکھا۔ احناف کے یہاں یہ حکم اس قید کے ساتھ ہے کہ قبلے کی صحیح سمت اسے معلوم نہ ہو اور کوئی بتانے والا بھی نہ ہو اور یہ تحریری کر کے نماز پڑھے یعنی خوب سوچے غور کرے جس طرف دل چھے اس طرف منہ کر کے نماز پڑھ لے۔

مطابقت علامہ عینی نے فرمایا۔ باب سے اس تعلق کی مطابقت اس حصے سے ہے کہ سلام پھیر کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبلے سے منہ پھیر کر مصلیوں کی جانب لیا تھا پھر اسی پر بنا کر کے بقیہ نماز پوری کر لی، جس سے معلوم ہوا کہ اس وقت بھی نماز ہی میں تھے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ فعل سہواً ہوا تھا۔ تو معلوم ہوا کہ نماز میں سہواً قبلے کے علاوہ کسی اور طرف منہ ہو جائے تو نماز ہو گئی اعادے کی حاجت نہیں۔ **أقول**۔ اس واقعے میں قبلے سے انحراف، سہواً نہیں تھا قصداً تھا۔ اس بنیاد پر کہ نماز پوری ہو گئی۔ اس لئے باب سے مطابقت کی یہ تفسیر درست نہیں۔ حقیقت میں اس تعلق کو باب کے پہلے جزو سے مطابقت ہے۔

یعنی قبلے کے بارے میں کیا کیا منقول ہے۔ اور ظاہر ہے کہ قبلے کے متعلقات کی ایک کڑی یہ بھی ہے۔ اس تعلق سے ثابت ہوا کہ جن نمازوں کے بعد سُنَّتیں ہیں ان میں امام سلام کے بعد قبلہ سے انحراف کرے۔

كَتَبْنِي بَارِسَهُمْ وَاقِعُ هُوَا

پوری حیات طیبہ میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز میں پانچ بار سہواً ہوا۔ اول، نماز طہر یا بروایت بعض مصر کی نماز پانچ رکعتیں پڑھیں۔

حد ۲۸۰ :- وافقت ساری ثلاثا -

قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَافَقْتُ سَارِي فِي ثَلَاثٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نے اہل رب کے تین باتوں میں

جیسا کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ابھی گزری ۔ دوم نماز ظہر میں دو رکعت پر سلام پھیر دیا ۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ذوالیدین والی حدیث میں مذکور ہے ۔ اور زیر بحث حدیث میں ہے ۔ سوم ، عمدہ اولیٰ ترک ہو گیا ۔ جیسا کہ ابو داؤد میں حضرت مغیرہ بن شعبہ اور حضرت عبداللہ بن جحینہ سے مروی ہے ۔ چہارم ، اثنائے قرأت آیت چھوٹ گئی ۔ نماز کے بعد حضرت ابن مسعود سے فرمایا ۔ کیا تم نماز میں نہیں تھے ۔ عرض کیا ۔ تھا ۔ فرمایا پھر یاد کیوں نہیں دلایا ۔ یہ علامہ تقی الدین بن دقین العبدی نے جمع فرمایا ۔ ایک بار مغرب میں دو ہی رکعت پر سلام پھیر دیا تھا

تشریح احادیث ۲۸۰ :-

مطابقت | یہاں باب ہے ماجاء فی القبلة ۔ جو قبلے کے بارے میں منقول ہے ۔ یہاں مطابقت حدیث کے پہلے جز ہے ۔ اب یہاں تین احتمال ہیں ۔ اگر مقام ابراہیم سے کعبہ مراد ہو تو مطابقت پوری اور صریح ہے ۔ اور اگر مقام سے مراد حرم ہو تو مطابقت کی تقریر کے لئے باب کی توضیح یہ ہوگی کہ قبلہ اور قبلے کے متعلقات کے بارے میں جو کچھ آیا ہے اس کا بیلان اور ظاہر ہے کہ حرم کعبہ کے متعلقات میں سے ہے ۔ اور یہی تقریر اس تقدیر پر ہوگی جب مقام ابراہیم سے مراد وہ مخصوص پتھر لیا جائے جس پر حضرت خلیل اللہ کے نشان قدم ہیں ۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام بخاری کا مختار یہ ہو کہ مقام ابراہیم سے کعبہ مراد ہے ۔ اسکی طرف اشارہ کرنے کے لئے اس باب میں یہ حدیث لائے ۔

وافقت ساری | یہاں بظاہر یہ شبہ ہوتا ہے کہ پہلے حضرت عمر نے اپنی رائے ظاہر فرمائی ۔ اس کے بعد اس کے مطابق آیت نازل ہوئی ۔ اب واقعے کے پیش نظر یہ کہنا زیادہ مناسب تھا کہ میرے پروردگار نے میری موافقت کی ۔ علامہ عینی وغیرہ نے فرمایا کہ ازراہ ادب حضرت عمر نے یہ فرمایا کہ میں نے اپنے پروردگار سے موافقت کی ۔ مگر غلط فہمی دیکھیں تو واقعہ یہی ہے ۔ کہ حضرت عمر نے قرآن مجید کی موافقت کی ۔ وہ اس طرح کہ قرآن مجید اللہ عزوجل کا کلام ہے اور اس کی صفت ہے جو قدیم ہے ۔ جو نازل ہوا وہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا ۔ نہ اس کی ابتداء ہے نہ اس کی انتہاء ۔ حضرت عمر نے جو کچھ اپنی رائے دی یہ حقیقت میں واقعے کے اعتبار سے قرآن سے انھوں نے موافقت کی ۔

ثلاث | اس حدیث میں تین ہیں ، مگر کتب حدیث و تفسیر کے ادنیٰ تتبع سے ان کی تعداد بیس تک ہے ۔ تین موافقت یہ ہوئی ۔ چوتھی بدر کے قیدیوں کے بارے میں حضرت عمر کی رائے یہ تھی ، ان سب کو قتل کر دیا جائے ۔ مگر حضرت صدیق اکبر کی رائے تھی کہ ان سے فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے ۔ رحمت عالم نے اسی کو پسند فرمایا ۔ قیدیوں سے چار چار ہزار درہم فدیہ لے کر چھوڑ دیا گیا ۔ جو لوگ ناداری کی وجہ سے فدیہ نہیں دیکھنے نہ وہ یوں ہی چھوڑ دیئے گئے ۔ ان میں جو لکھنا جانتے تھے ان کو حکم ہوا کہ دس دس بچوں کو لکھنا سکھا دیں حضرت زید بن ثابت نے اسی طرح لکھنا سکھا تھا ۔ اس پر حضرت عمر کی تائید میں یہ آیت کریمہ انزل ہوئی ۔

مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُلْكَوْنَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يَبْخُنَ فِي الْأَمْرِ مِنْ قُرَيْشٍ وَنَ عَمْرٍاءَ النَّبِيَّ وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ

۱۔ مستند امام ابن عساکر جلد اول صفحہ ۲۷۲ - ۲۔ طبقات ابن سعد صفحہ ۱۱۱ - ۳۔ مسلم ثانی ، جہاد سیراب امداد الملک فی غزوة بدر صفحہ ۱۱۱ - ۴۔ ترمذی ثانی تفسیر سورة الانفال صفحہ ۱۱۱ -

لَوْ اخَذْنَا مِنْ مَّقَامِ اِبْرَاهِيْمَ مُصَلًّى ۖ فَزَرَكْتُ ۚ وَ اِخَذْنَا

موافقت کی۔ میں نے کہا اگر ہم مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ بنا لیتے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی، اور مقام

مِنْ مَّقَامِ اِبْرَاهِيْمَ مُصَلًّى ۖ وَ اٰيَةُ الْحِجَابِ ۖ

ابراہیم کو نماز کی جگہ بنا لو۔ اور آیت حجاب میں، میں نے عرض کیا

قُلْتُ يَا سُرُّوْلَ اللّٰهِ لَوْ اَمَرْتُ نِسَاءَكَ اَنْ يُّخْتَبِبْنَ فَاِنَّهٗ

یا رسول اللہ! آپ اپنی بیویوں کو پردے کا حکم دیتے

عَنْ يُّرْحَكِيْمٍ ۚ لَوْ لَا كِتَابٌ مِّنَ اللّٰهِ سَبَقَ لَمَسَكُمۡ فِيْمَا اَخَذْتُمۡ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۚ - انفال -

ہو۔ اور اللہ آخرت چاہتا ہے۔ اور اللہ غالب حکمت والا ہے۔ اگر اللہ کی طرف سے یہ نوشتہ نہ ہو چکا ہوتا تو تم قیدیوں کے جو مال لیا اس پر بھاری عذاب آتا۔

پانچویں، شراب کی حرمت کے بارے میں، حضرت عمرؓ نے یہ عرض کی اللہم بین لنا فی الخمر بیا ناً شافیا لے اللہ شراب کے بارے میں شافی بیان فرمادے۔ اس پر اسکی حرمت نازل ہوئی ۱۵۔ چھٹی، جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ سُلٰلَةٍ مِّنْ طِيْنٍ ۝ ثُمَّ اَنْشَاْنَهٗ خَلْقًا اٰخَرَ ۝ اَتَكْفُرْ ۚ ہم نے انسان کو پہلی مٹی سے بنایا۔ اس کے بعد اس کو نئی صورت میں بنادیا۔ یہ سننے ہی حضرت عمرؓ نے بے ساختہ کہا فَتَبَارَكَ الَّذِیْ اَحْسَنُ الْخَالِقِیْنَ ۝ (رومنون) اس کے بعد یہ حصہ نازل ہوا۔ تو اللہ بہت برکت والا ہے سب سے بہتر بنانے والا ہے۔ ساتویں، ایک یہودی نے حضرت عمرؓ سے کہا جبریل جو تمہارے صاحب کو سکھاتے ہیں ہمارے دشمن ہیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلّٰهِ وَمَلَائِكَتِهٖ وَرُسُلِهٖ وَجِبْرِیْلٍ مِّیْكَالٍ فَاِنَّ اللّٰهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِیْنَ ۚ جو اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کے رسولوں کا دشمن ہو اللہ ان کافروں کا دشمن ہے۔ انھیں الفاظ میں قرآن مجید نازل ہوا ۱۶۔ آٹھویں، پہلی شریعتوں میں روزے کے دنوں میں لہجہ اشارات میں بھی کھانا پینا اجماع ممنوع تھا۔ ابتداء اسلام میں بھی یہ حکم باقی تھا۔ ایک بار حضرت عمرؓ نے عشاء کے بعد جامع کیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی ۱۷۔

اَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الْعَقِيْمَةِ الرَّفَثُ اِلٰی نِسَاۤئِكُمْ مِّمَّا سَلَسْتُمْ لَكُمْ وَ اَنْتُمْ لِبَاسٌ لِّمَنْ عَلِمَ اللّٰهُ اَنْتُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُوْنَ اَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَیْكُمْ وَ عَفَا عَنْكُمْ ۚ فَاَلَاَنْ بَاشِرُوْهُنَّ وَ ابْتَغُوا مَّا كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ ۚ نویں، ایک منافق کا ایک یہودی سے جھگڑا ہوا۔ یہودی نے کہا، میں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم ماننا ہوں۔ منافق نے کہا میں کعب بن اشرف کو ماننا ہوں۔ پھر دونوں خدمت میں حاضر ہوئے۔ قصہ سنایا۔ اس معاملے میں حق یہودی کے ساتھ تھا۔ اس نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہودی کے حق میں فیصلہ دیدیا۔ منافق نے کہا یہ فیصلہ تسلیم نہیں۔ ہم عمر سے فیصلہ کرائیں گے۔ دونوں حضرت فاروق اعظم کی خدمت میں آئے۔ یہودی نے سب ماجرا سنایا۔ حضرت عمرؓ نے اس منافق سے دریافت فرمایا، کیا یہ سچ ہے؟ منافق

۱۵ ابو داؤد ثانی اشربہ باب تحریم الخمر ۱۱۱۱ سنن ترمذی ثانی تفسیر سورہ مائدہ ص ۱۱۱ -

۱۶ مینی رابع ص ۱۱۱ ابن ابی حاتم فی تفسیرہ تاریخ الخلفاء ص ۱۱۱ -

۱۷ تاریخ الخلفاء بحوالہ تفسیر ابن ابی حاتم و ابن جریر وغیرہ ص ۱۱۱ تاریخ الخلفاء بحوالہ مسند امام احمد ص ۱۱۱ -

يَكْلَمُهُنَّ الْبَرَّ وَالْفَاجِرُ فَانْزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ وَاجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

کیونکہ ان سے اچھے اور بُرے کلام کرتے ہیں۔ اس پر آیت حجاب اُتری اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیویاں رشک کے جوش میں

نے کہا۔ ہاں۔ فرمایا تم دونوں اپنی جگہ رہو۔ اندر سے تلوار لائے اور منافق کی گردن اُڑا دی اور فرمایا جو رسول اللہ کا فیصلہ نہ مانے اس کے بارے میں میرا فیصلہ یہ ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سنا تو فرمایا۔ میں یہ خیال نہیں کر سکتا کہ میرا ایک مسلمان کے قتل کی جرأت کریں گے۔

اس پر یہ آیت نازل ہوئی یہ

أَلَمْ تَدْرَأِ الْغَدِيقَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَيَتَحَاكَمُونَ إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ه نسا۔

کیا تم نے انہیں نہیں دیکھا جن کا دعویٰ ہے کہ وہ ایمان لائے اس پر جو اتارا گیا تم اور جو تم سے پہلے اتارا گیا۔ پھر چاہتے ہیں کہ شیطان کو بیخ بنائیں حالانکہ شیطان کے ساتھ کفر کرنے کا حکم دیا گیا تھا البس یہ چاہتا ہے کہ انہیں دور بہکا دے۔

خاتم الحفاظ علامہ جلال الدین سیوطی قدس سرہ نے تاریخ الخلفاء میں اسی قسم کے ایک واقعے پر اس آیت کریمہ کے

نزول کی روایت کی ہے۔

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَجِئُوكَ فِيهَا شُجَرَ بَيْنَهُمْ لَا يَبْجَدُوا فِيْهَا أَنْفُسُهُمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيَسْأَلُوكَ تَسْلِيمًا ه نسا۔

اے محبوب! تمہارے رب کی قسم یہ لوگ اس وقت تک یمن نہ ہونگے جب تک کہ اپنے آپ کے جھگڑے میں تمہیں حکم نہ بنائیں اور تم جو کچھ حکم دو اپنے دلوں میں اس سے کوئی رکاوٹ نہ پائیں اور دل سے مان لیں۔

مرقات کی روایت میں ایک فریق کو یہودی بتایا، اور تاریخ الخلفاء میں اس میں سے کسی کے یہودی ہونے کی تصریح نہیں۔ اگر یہ دونوں دو واقعے ہیں جیسا کہ ظاہر ہے تو موافقات کی تعداد بجائے بیس کے اکیس ہو جائے گی۔

دسویں، اس المناضت ابن الجببر مرا۔ اس کے فرزند مومن فخلص تھے۔ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور النجا کی، حضور اس کی نماز جنازہ پڑھا دیں۔ حضور قبول فرمائی۔ جب نماز جنازہ کے لئے کھڑے ہوئے تو حضرت عمر نے عرض کیا یا رسول اللہ کے دشمن ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھیں گے! اس نے البسا کہا ہے! یہ منافق ہے۔ حضور نے پھر بھی اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ حضور ہی دیر کے بعد یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تھی

وَلَا تَصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ۔ سورہ توبہ۔ آیت ۸۴۔

ان میں سے کوئی مر جائے تو اس کی نماز جنازہ کہیں نہ پڑھیں۔ اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہوں۔

گیارہویں، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعض منافقین کے لئے استغفار کرتے تھے۔ اس پر حضرت عمر نے عرض کیا مَوَّاهُ عَلَيْهِمْ۔ سب برابر ہے۔ اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تھی

مَوَّاهُ عَلَيْهِمْ اسْتَغْفِرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يَلْبَسُوا لِبَاسًا يَكُونُ لَهُمْ مَخْرُجٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔

تم ان کے لئے مغفرت چاہو یا نہ چاہو، یکساں ہے۔ اللہ انہیں ہرگز نہیں بخشے گا۔

بارہویں، غزوہ بدر کے موقع جب ابوسفیان اپنا کاروان تجارت بچا کر نکل گئے۔ اور ابو جہل کی لشکر کے ساتھ آمد کی خبر ملی تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابو جہل کے مقابلے کے سلسلہ میں مشورہ فرمایا۔ کچھ صحابہ نے

وَسَلَّمَ فِي الْغَيْرَةِ عَلَيْهِ فَقُلْتُ لَهْن عَسَى سَرِيَّةٌ إِنْ طَلَّقَكُنْ

اگر حضور کے خلاف ایسا کر لیا ، میں نے ان سے (ازواج مطہرات سے) کہا۔ اگر حضور تم کو طلاق دیدیں

یہ رائے دی کہ مقابلہ نہیں کرنا چاہئے۔ ہم قلعے کے لئے آئے تھے۔ تیاری بھی نہیں ہے۔ تعداد بھی تھوڑی ہے۔ مگر حضرت ابو بکر و حضرت عمر نے مقابلے کے لئے آگے بڑھنے کا مشورہ دیا۔ اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی کہ
كَمَا آخَرُ بَحَاكَ سَرِيَّةٌ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنْ
فَسِرَاقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكِرْهُونَ اِنْهَال ۵
جیسے تمہارا رب نے تم کو تمہارے گھر سے نکالا اور مومنوں کا ایک گروہ اسے پسند نہیں کرتا تھا۔

تیرہویں ، واقعہ اُفک کے موقع پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ سے مشورہ کیا تو حضرت عمر نے یہ عرض کیا۔ یا رسول اللہ ، عائشہ کے ساتھ کس نے آپ کی شادی کی ہے۔ فرمایا۔ اللہ نے۔ عرض کیا ، کیا حضور کا گمان یہ ہے کہ اللہ ان کے عیب کو پوشیدہ رکھے گا۔ سُبْحَانَكَ هَذَا أَجْمَلُ عَظِيمٌ
بعد یہی کلمات نازل ہوئے کہ الہی تیرے لئے پاکی ہے ، یہ بھاری بہتان ہے۔ اس کے

چودہویں ، حضرت عمر اپنے مکان پر سو رہے تھے کہ ان کا غلام اندر آگیا۔ اس پر حضرت عمر نے عرض کیا اے اللہ ، بلا اجازت اندر آنے کو حرام فرما دے۔ اس پر آیت اِسْتَيْدَ اِنْ نَازِلٌ هُوَ

پندرہویں ، ایک شخص نے ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا۔ اے قاریو ! تمہارا کیا حال ہے ، جب تم سے سوال کیا جاتا ہے تو تم بزدلی اور بخل کرتے ہو اور جب کھانے بیٹھتے ہو تو بڑے بڑے لقمے اڑاتے ہو۔ حضرت ابو الدرداء تو خاموش ہے ، مگر جب حضرت کو اس کی خبر ہوئی تو اس کی گردن دبوچ کر خدمت اقدس میں لائے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا تو اس نے کہا میں نے یوہن مذاق میں کہہ دیا تھا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی
وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا
نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ۚ تَوْبَهُ
تم اگر ان سے باز پرس کرو گے تو کہہ دیں گے ، ہم تو ہنسی و دل لگی کرتے تھے۔

سو کہو ، مسلم شریف میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے واقعہ ایلا میں جو روایت ہے اس میں یہ ہے کہ جب حضرت عمر بالا خانے پر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تو دیکھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالکل خاموش بیٹھے ہیں۔ اور ازواج مطہرات حضور کے ارد گرد بیٹھی ہیں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری بیوی بنت خاریجہ اگر مجھ سے نفقہ مانگے تو میں اس کی گردن پر ہاتھ ماروں۔ اس پر حضور نہیں پڑے اور فرمایا یہ سب میرے ارد گرد اسی لئے جمع ہیں ، مجھ سے نفقہ مانگ رہی ہیں۔ یہ سن کر حضرت ابو بکر (جو پہلے سے حاضر تھے) لٹھے اور عائشہ کی گردن پر ہاتھ مارا۔ اور عرض اٹھے اور حفصہ کی گردن پر ہاتھ مارا۔ دونوں یہ کہتے جاتے تھے تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وہ مانگتی ہو جو حضور کے پاس نہیں۔ اس پر ازواج مطہرات نے عرض کیا۔ بخدا ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کبھی بھی ایسی چیز نہیں مانگیں گی جو حضور کے پاس نہ ہو۔ اس کے بعد حضور انیس دن ازواج مطہرات سے الگ رہے۔ پھر یہ آیت نازل ہوئی۔

۱۲۲ تاریخ الخلفاء

۱۲۳ ایضاً ۱۲۴ ازواج الخلفاء جلد اول ص ۴۴
۱۲۵ اول طلاق باب تخیر امرأته لا یكون طلاقاً الا بالیة

۱۲۶ تاریخ الخلفاء
۱۲۷ عینی رابع ص ۱۲۸

أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُمْ مُسْلِمَةٍ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ع -

تو ان کا رب انھیں تمہارے بدلے تم سے اچھی بیبیاں عطا فرمائے گا جو فرما نہ رہی ہو گی۔ تو یہ آیت نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا زِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّخْكُنَّ نَسَارًا جَمِيلًا وَإِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا — احزاب - ۲۸ - ۲۹ -

اے نبی! اپنی بیویوں سے فرما دو اگر تم دنیا کی زندگی اور اس کی آرائش چاہتی ہو تو میں تمہیں مال دوں اور تم کو اچھی طرح جمور دوں۔ اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول اور آخرت کے گھر کو چاہتی ہو تو اللہ نے تم میں نیکی والوں کے لئے بہت ثواب مہیا فرمایا ہے۔

تیرہویں، مسلم ہی میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ روایت ہے کہ حضرت عمر فرماتے ہیں، میں جب خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روئے انور پر جلال دیکھا۔ میں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ عورتوں کے معاملہ کی وجہ سے حضور پریشان نہ ہوں۔ اگر حضور نے انھیں طلاق دیدیا تو کیا ہوا، اللہ آپ کے ساتھ ہے اور اس کے فرشتے جبریل، میکائیل میں اور ابوبکر اور تمام ایمان والے حضور کے ساتھ ہیں۔ میں اس پر اللہ کا شکر کرنا ہوں کہ میں نے کوئی بات کہی تو اللہ سے یہی امید رہتی ہے کہ اللہ عز وجل میری تصدیق نازل فرمائے گا۔ اس پر یہ آیت تخییر یعنی عسی ربہ ان یتقن اور یہ آیت نازل ہوئی۔

وَإِنْ تَطَافَرَا عَلَيْهِ فَيَنْتَقِصَ اللَّهُ مِنْهُمَا جُزْءٌ مِّمَّا كَسَبَا فَمَا لَهُمَا مِنْ عَمَلٍ شَيْءٍ ذَٰلِكَ ظُهُورُ الْمُنَافِقِينَ — تحریم - ۴ -

اور اگر ان پر زور باندھو تو یقیناً اللہ کا مددگار ہے اور جبریل اور میکائیل اور نیک مسلمان بھی اور اس کے بعد فرشتے ان کے حامی ہیں۔

انصار ہوں، اسی حدیث کے اخیر میں ہے۔ حضرت عمر فرماتے ہیں۔ کہ۔ میں حضور سے دریافت کیا۔ کیا حضور نے انھیں (ازواج) کو طلاق دیدیا ہے۔ فرمایا۔ نہیں تو۔ میں نے عرض کیا۔ میں جب مسجد میں آیا تو دیکھا لوگ غم زدہ بیٹھے کنکر پوسے کھیل رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کو طلاق دیدیا ہے۔ اگر اجازت ہو تو انھیں بنا دوں۔ فرمایا اگر تم چاہو تو بتا دو۔ میں ان کو مسجد میں آیا اور حضور بھی نیچے اترے۔ میں نے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو کر بلند آواز میں کہا۔ حضور نے اپنی ازواج مطہرات کو طلاق نہیں دی ہے۔ اور یہ آیت نازل ہوئی۔

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْرِ الْأَخْفَىٰ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ سَادُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ مِنْهُمْ — نسا - ۸۳ -

جب انھیں اطمینان یا ڈر کی کوئی خبر ملتی ہے تو اسے پھیلا دیتے ہیں اگر اسے رسول کے پاس یا اپنے سرداروں کے پاس لے جائیں تو معاملہ فہمی کی صلاحیت رکھنے والے اس کی تحقیق کر لیتے۔

انیسویں، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ ایک موقع پر ایک شخص خدمت اقدس میں آیا اور دیر تک بیٹھا رہا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کئی مرتبہ اٹھے، تاکہ وہ حضور کی کتابت کو سمجھ جائے

عہ اول صلوٰۃ باب ما جاء فی القلم ص ۵۵ ثانی تفسیر سورہ بقرہ باب قولہ وَاتَّخِذُوا لِلَّهِ دِينًا مِّمَّا دَانَ النَّبِيُّ مِنْهُ ثانی تفسیر سورہ تحریم باب قولہ عسی ربہ ان یتقن ثانی تفسیر سورہ بقرہ ص ۵۶ ثانی تفسیر سورہ احزاب باب قولہ لَا تَدْخُلُوا بیوت المسلمین ح ۱ مسلم اول طلاق باب تخییر امرائہ لا یكون للاقا الا بالینۃ ص ۵۷ ۵۸ ایضاً ص ۵۸

حد ۱۲۸۱۔ بینا الناس بقباء اذ جاءهم ات فقال قدامهم ان يستقبل الكعبة

عن عبد بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال بينا الناس بقباء في صلوة

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا : لوگ مسجد قبا میں صبح کی نماز میں تھے کہ ایک

اور واپس ہو جائے ، مگر وہ بیٹھا رہا ۔ اتنے میں حضرت عمرؓ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کبیدگی کو محسوس کیا اور اس سے کہا ۔ تم نے رسول اللہ کو تکلیف دی ۔ اس پر وہ سمجھا اور اللہ کرپہلا گیا ۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اب پردے کا حکم دیدیتے تو بہت اچھا ہوتا ۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِذْ أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرٍ إِلَيْهِ وَلكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا إِذَا طُعِمْتُمْ فَاثْبِتُوا وَلَا مَسْتَانِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ — احزاب - ۵۳۔

اے ایمان والو! نبی کے گھروں میں نہ جاؤ جب تک تم کو اجازت نہ دی جاسے ۔ مثلاً کھانے کے لئے بلائے جاؤ ۔ نہ یہ کہ کچنے کا انتظار کرو ۔ پس جب کھا چکو تو چل دو نہ کہ بیٹھے باتوں میں دل بہلاؤ ۔ بیشک یہ نبی کو ایذا پہنچاتی ہے ۔ وہ تمہارا لحاظ فرماتے ہیں اور اللہ حق بات بیان فرمانے سے جیا نہیں سہماتا ۔

بیسویں ، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ۔ جب سورہ واقعہ کی یہ آیت نازل ہوئی ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ (۱۴) اگلوں میں سے ایک گروہ اور پچھلوں میں تھوڑے یعنی جنت میں اگلی امت کے افراد زیاد ہوں گے اور اس امت کے کم اور تھوڑے ۔ یہ صحابہ کرامؓ بہت شاق ہوا ۔ حضرت عمرؓ نے خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا ۔ یا رسول اللہ ، اگلے زیادہ اور ہم کم ۔ یسُن کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاموش رہے سال بھر کے بعد سورہ واقعہ کے آخری اجزا نازل ہوئے تو اس میں یہ آیت بھی اتری ۔ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ (۲۰) اگلے سے ایک گروہ اور پچھلے سے ایک گروہ ۔ جب یہ آیت اتری تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو بلایا اور فرمایا یہ بشارت سن لو ۔ حضرت آدمؑ سے لیکر مجھ تک ایک گروہ ہے اور میری امت ایک گروہ ۔ ہمارا گروہ ، پہلوں کے برابر اس وقت تک نہ ہوگا جب تک سوڈان کے حبشی اونٹ نہ چرائے دالوں کو بھی ہم اپنے گروہ میں شامل نہ کر لیں ، کہ وہ بھی توحید کی شہادت دیں گے یہ ہمیں موافقتیں ہوئیں ۔ مزید تتبع و تلاش کیا جائے تو یہ تعداد اور بھی بڑھ سکتی ہے ۔ میں نے ایک بار اس کی کوشش کی تو پچیس موافقتیں ملیں ۔ مجھے وہ سب یاد نہ رہیں اور جو لکھا تھا وہ کہیں غائب ہے ۔ یہ موافقت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہت عظیم فضیلت ہے اس سے ایک طرف ان کی فراست صادقہ اور جبلت سلیمہ کا پتہ چلتا ہے کہ وہ جو کچھ سوچتے تھے ہوتا دوسری طرف ان کے اعلیٰ درجہ کا فہم و بلیغ ہونے کا ثبوت ملتا ہے کہ جو کلمات انھوں نے عرض کئے بعینہ وہی قرآن مجید میں نازل ہوئے ۔

یہ ہیں یا اکیس موافقتیں تو وہ ہیں جو قرآن مجید کے ساتھ ہیں ۔ اس کے علاوہ توراۃ کے ساتھ الگ ہیں ۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ الگ ۔ ان سب کو تلاش کیا جائے تو ایک طویل فہرست تیار کیا جاسکتی ہے ۔ حضرت فاروق اعظمؓ

لے اذاتہ الخفا جلد اول صفحہ ۴۵۲ تاریخ الخلفاء بحوالہ ابن ابی حاتم و ابن مردودہ صفحہ (ماہیہ آگے واپس صغیر کا)

لے بخاری اول مناقب ، مناقب عمرؓ صفحہ ۵۲ عن ابی ہریرۃ سلم ثانی فضائل باب فضائل عمرؓ صفحہ ۲۷ ترمذی ثانی مناقب مناقب عمرؓ صفحہ ۲۷ عن عائشہؓ سند امام احمد عن کلیمہا ۔

الصَّبْحِ إِذْ جَاءَهُمْ رَأْسُ الْقُرْآنِ فَكُلُّ سُرَّةٍ مِّنْهُ خَرَّتْ عَلَيْهِمْ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِاللَّيْلِ إِذْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْبَيِّنَاتُ وَقَدْ خَرَّتْ عَلَيْهِمْ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِاللَّيْلِ إِذْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْبَيِّنَاتُ وَقَدْ خَرَّتْ عَلَيْهِمْ

آنے والے آئے اور یہ کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھتا تھا قرآن

قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْبَيِّنَاتُ وَقَدْ خَرَّتْ عَلَيْهِمْ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِاللَّيْلِ إِذْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْبَيِّنَاتُ وَقَدْ خَرَّتْ عَلَيْهِمْ

نازل کیا گیا ہے اور حضور کو حکم دیا گیا ہے کہ (نماز میں) کہے کی جانب منہ کریں اس لئے تم

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ وہ خصوصیتِ فضل و کمال ہے جسے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ان کلمات طہیات میں بیان فرمایا ہے

لَقَدْ كَانَ فِيمَا كَانَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ نَاسٌ مِّثْلُ ثَوْنٍ
فَأَن يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَأَنَّهُ عَمْرٌ

بطریق زکریا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے یہ روایت ہے۔

قَدْ كَانَ فِيمَا كَانَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ نَاسٌ مِّثْلُ ثَوْنٍ
فَأَن يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَأَنَّهُ عَمْرٌ

ان یکنوا انبیاء فان یک فی امتی منهم احد فعمرا۔ جو فرشتے کلام کرتے تھے۔ اگر میری امت میں کوئی ایسا بزرگ ہے تو وہ عمر ہیں۔

مُحَمَّدٌ ثَوْنٌ كَتَفْسِرُ خُودِ مُسْلِمٍ شَرِيفٍ مِّنْ مُّلَکِمْ مَوَدَّہِ۔ یعنی جنہیں میں جانب اللہ الہام کیا جائے۔ یکلمون

بمہول کا صیغہ ہے۔ ال کے معنی جن سے کلام کیا جاتا ہے، یعنی جن سے فرشتے کلام کرتے ہیں۔ ورنہ کوئی خصوصیت نہ رہے گی۔ ان دونوں

حدیثوں میں حرف شرط شک کے لئے نہیں بلکہ تاکید و تقریر کے لئے ہے۔ جیسے اپنے بہت گہرے اور سچے دوست کے بارے میں کہتے ہیں کہ اگر میرا

کوئی دوست ہے تو فلاں ہے، یا کسی بڑے عالم کی غلط بیان کرنا مقصود ہو تو کہتے ہیں اگر کوئی عالم ہے تو فلاں ہے۔

اسی میں جانب اللہ الہام اور فرشتوں سے ہم کلامی کا یہ اثر تھا کہ حضرت شعیبؑ نے فرمایا۔ قرآن مجید میں حضرت عمرؓ کی بہت سی

رائے کے ساتھ تطابقت ہے۔ امام مجاہدؒ نے فرمایا۔ حضرت عمرؓ ایک رائے دیتے تھے قرآن اس کے مطابق اترتا۔ حضور اقدس صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ عز وجل نے حق عمرؓ کی زبان اور دل پر کر دیا ہے اور جب کبھی اور لوگ ایک رائے دیں اور

حضرت عمرؓ دوسری رائے دیں تو قرآن حضرت عمرؓ کی رائے کے مطابق نازل ہوتا ہے۔

تشریحات ۲۸۱ فی صلوة الصبح۔ حدیث ۲۷۷ میں تفصیلی بحث گذر چکی کہ تحویل قبلہ کا حکم نماز ظہر میں نازل

ہوا تھا۔ اور یہ خبر قبایہ میں دوسرے دن نماز فجر میں پہنچی۔ اہل علم عینی کی رائے یہ ہے کہ آنے والے عباد بن بشر تھے۔ اور یہی

ابن طاہر وغیرہ نے بھی نقل کیا۔ مگر سلامہ ابن جبر کو اس میں کلام ہے۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ عباد بن بشر نے بنی حارثہ کو نماز عصر میں

اس کی خبر دی تھی۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ عباد بن بشر نے پہلے بنی حارثہ کو اس کی خبر دی پھر صبح کو اہل قبایہ کو نماز فجر کے وقت خبر

دی۔ مگر مسلم کی جو حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ اس پر دلالت کرتی ہے کہ خبر دینے والے دونوں جگہ دو ہیں۔ اس روایت

میں ہے۔ بنی سلمہ میں سے ایک صاحب گذرے اور وہ لوگ نماز فجر کے رکوع میں تھے۔ بنو حارثہ اور بنو سلمہ دو الگ قبیلے

ہیں۔ اسباب میں ہے کہ عباد بن بشر بنی حارثہ کے فرد ہیں۔ واللہ اعلم۔

اللیلۃ۔ گذر چکا کہ تحویل قبلہ کی آیت دن ہی میں ظہر کی نماز میں نازل ہوئی تھی۔ اس لئے علمائے اس کی توجہ یہ کی

ہے کہ اللیلۃ سے مراد مجازاً کل گذشتہ ہے۔ بعلاقہ مجاورت۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ دینیات میں ایک عادل ثقہ کی

شہ بخاری اول مناقب، مناقب عمرؓ ص ۵۱۔ تاریخ الخلفاء ص ۱۰۷ بحوالہ ابن عساکر ص ۱۰۷ ترمذی ثانی مناقب

مناقب عمرؓ ص ۲۰۹۔ (۱) اس کا حوالہ پہلے سفر پر ہے

كَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ عَه

لوگ کعبے کی جانب منہ کر لو اور ان کے رخ شام کی طرف تھے وہ لوگ کعبے کی طرف پھر گئے۔

حد ۲۸۲۔ رَأَى نَحَامَةً فِي الْقِبْلَةِ فَشَقَّ عَلَيْهِ

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبلے میں ریخت

نَحَامَةً فِي الْقِبْلَةِ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ حَتَّى سُرَّأَى فِي وَجْهِهِ فَقَالَ فَكَلَّهْ يَدِي فَقَالَ إِنَّ

دیکھی۔ یہ حضور کو شاق ہوا اتنا کہ اس کا اثر روئے انور پر دیکھا گیا۔ حضور کھڑے ہوئے اور اسے اپنے ہاتھ سے کمرے دبا پھر

أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَلَا يَبْرُقَنَّ أَحَدُكُمْ قَبْلَ

فرمایا جب تم نماز کیلئے کھڑے ہوتے ہو تو اپنے رب سے مناجا کرتے ہو یا یہ فرمایا کہ بیشک اس کا رب اس کے اور قبلے کے ما بین ہے اس لئے

غیر منبر ہے۔ مثلاً نماز کا وقت ہو گیا، نماز کا وقت ختم ہو گیا۔ پانی پاک ہے یا ناپاک ہے تہہ گدھر ہے۔

تَشْرِیحات

۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷

نَحَامَةً، وہ بلغم جو ناک یا حلق کے ذریعہ باہر آئے۔ لبصاق۔ تنوک۔ مخاط۔ ناک سے جو رطوبت نکلے۔ مُنَاجَاة، اس کا مادہ نجوی ہے جس کے معنی کان میں بات کہنے کے ہیں۔ یعنی کسی سے راز دارانہ بات چیت کرنی۔ امام نووی نے فرمایا، یہاں مناجات سے اخلاص اور حضور قلب کے ساتھ ذکر الہی میں ہمہ تن مشغول ہونا مراد ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ تحقیق یہ ہے کہ یہ باب تشبیہ ہے۔ نماز میں بندے کا خشوع و خضوع کے ساتھ اللہ عزوجل کی طرف قرأت و ذکر کرتے ہوئے متوجہ ہونے کو اس غلام کے ساتھ تشبیہ دیکھی جو اپنے آقا سے سرگوشی کرتا ہے، کہ اس حالت میں غلام پورے طور سے من ادب کا لحاظ کرتا ہے۔ اسی طرح نمازی کو لازم ہے کہ نماز میں من ادب کو ملحوظ رکھے۔

ان بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ اس سے مراد خصوصی نجاست ہے، ورنہ اللہ عزوجل اس سے منزہ ہے کہ وہ دو جگہوں کے درمیان

متناہی سے منزہ اور غیر متناہی بالفعل ہے۔ خود ارشاد فرماتا ہے وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا۔ اور فرمایا اَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ۔ اللہ عزوجل ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے۔ یہ اس کے منافی کہ اسے کوئی چیز گھیرے۔ مُحِيطٌ، مُحَاطٌ نہیں ہو سکتا۔

بعض معزز نے یہ کہہ کر اس حدیث کا انکار کیا۔ کہ اللہ عزوجل ہر جگہ ہے۔ پھر تخصیص کی کیا وجہ۔ ان جہلانے یہ نہیں جانا کہ یہ منشاءات میں سے ہے۔ جیسے ارشاد ہے اَلَمْ تَحْمِنْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَقْوَى اور فرمایا يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ۔ اور ارشاد ہوا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ۔ جیسے یہ آیا اپنے ظاہری معنی پر نہیں اسی طرح اس حدیث کا ارشاد بھی ظاہر معنی سے ماقول ہے۔ جو تاویل ان آیات کی ہے وہی اس حدیث کی بھی ہوگی۔ اس طرح انکا یہ کہنا کہ اللہ

قُبْلَتِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ، ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِأْسِهِ فَبَصَقَ

کوئی قبیلے کی جانب ہرگز نہ تھو کے اپنے بائیں جانب تھو کے یا اپنے پاؤں کے نیچے۔ اسکے بعد حضور نے اپنی ہمار کا کنارہ

فِيهِ ثُمَّ سَرَّ ذَلْعُضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ يَفْعَلْ هَكَذَا عه -

لیا اور اس میں تھو کا پھر بعض کو بعض پر مل دیا پھر فرمایا، یا اس طرح کر لے۔

مزدمل ہر جگہ ہے۔ غلط ہے۔ کسی جگہ جو چسبڑ ہوتی ہے جگہ اس چیز کو ہر طرف سے گھیرے رہتی ہے۔ ابھی گذرا کہ اللہ عزوجل کو کوئی چیز گھیر نہیں سکتی۔ اسی لئے حدیقہ ہندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں فرمایا، کہ جو یہ کہے "نہ تو در پیچ مکانے و نہ نہ تو خالی ست مکان" کافر ہے۔ اس لئے کہ اس نے اللہ عزوجل کے لئے مکان ثابت کیا۔ مگر اس کے حاشیے میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے فرمایا۔ صحیح یہ ہے کہ اس قائل کی تکفیر نہیں کی جائے گی۔ مگر غلطی ضرور ہے۔

فلا یبزیق

اصناف کے نزدیک قبیلے کی جانب تھو کرنا مطلقاً منع ہے، خواہ انہیں ہو خواہ نماز کے باہر۔ نماز میں کراہت زیادہ سخت ہے۔ اسی طرح مسجد میں تھو کرنا منع ہے خواہ نماز میں ہو خواہ نماز کے باہر۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں اس کی تصریح ہے۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا البزاق فی المسجد خطیئۃ و کفارتھا دفنھا۔ مسجد میں تھو کرنا گناہ ہے اور اس کا کفارہ اسے دفن کر دینا۔ اور انہیں کراہت زیادہ ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ اگر گناہ بھاری ہو تو اس کے لئے نماز کے بائیں طرف تھو کے یا نماز کے علاوہ اور مسجد سے باہر کا حکم ہے۔ علامہ عینی نے اس پر یہ تعقب فرمایا کہ یہ حدیث کے سیاق کے منافی ہے۔ اقول۔ نماز میں اگر بلیغ آجائے یا ناک صاف کر نیکی حاجت پیش آجائے۔ تو اسے اپنے رومال یا کسی کپڑے میں لپیٹ کر مل ڈالے۔ جیسا کہ حدیث میں فرمایا۔ لیکن اگر کوئی کپڑا نہ ہو تو نماز کو فساد بھیجے کیلئے تھوکنے کی اجازت ہے اگر بائیں طرف کوئی نہ ہو تو بائیں طرف، ورنہ اپنے قدم کے نیچے۔ پھر نماز فارغ ہو کر اسے پاؤں میں دفن کر دیں یا صاف کر دیں۔ یہ تعقب مجاز کی حد ہے بہتر یہ کہ نکل لے۔

فحکۃ بید

اس سے مراد یہ ہے کہ ہاتھ میں کنکری یا لکڑی لے کر اسے کھرج دیا۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوسید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں ہے، کہ حضور نے کنکری لی اور اس سے دور فرمایا۔ یا جیسا کہ ابو داؤد میں حضرت باہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہماری مسجد میں تشریف لائے اور حضور کے دست اقدس میں "ابن طاب" کے کھجور کی شلخ تھی۔ حضور نے مسجد میں نظر ڈالی تو مسجد کے قبیلے میں، بلیغ دیکھا تو اسے اس کھجور کی شاخ سے کھرج دیا۔

ولا عن یمنہ

دائیں طرف تھوکنے کی مانعت کی علت، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں بیان فرمایا کہ اس کی دائیں جانب فرشتہ ہے۔ اس پر اشکال یہ ہے کہ بائیں طرف بھی فرشتہ ہے۔ اس کا ایک جواب علامہ عینی نے دیا۔ بائیں طرف جو فرشتہ ہے وہ گناہ لکھتا ہے اور نماز کی حالت میں وہ ملحدہ ہو جاتا ہے۔ اس پر یہ شبہ وارد ہوا کہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ قضاے حاجت اور حیرانہ کے علاوہ کبھی بھی کہ انا کا تبیین بندے سے علیحدہ نہیں ہوتے۔ اس کا جواب علامہ عینی نے دیا کہ یہ حدیث ضعیف ہے لائق حجت نہیں۔ اقول۔ تطبیق ہی ممکن ہے۔ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ دونوں کبھی ملحدہ نہیں ہوتے یہ ممکن ہے کہ ایک سے دوسرا ملحدہ ہو جائے۔

مگر اس پر بھی یہ ایراد ہے کہ نماز کے باہر بھی تھوکنے کا یہی ادب ہے کہ بائیں طرف تھو کے۔ پھر یہی علامہ عینی نے اپنے جواب مذکور کو ناپسند فرمایا۔ اور حضرت ابو ہریرہ کی اس حدیث کے تحت جو دفن النجاسۃ فی المسجد کے تحت لائے

۱۔ اول صلوۃ باب کل النی ط بالمعنی من المسجد ۵۵ ایضا باب لا یبزیق من یمنہ فی الصلوۃ ۵۹ مسلم اول مساجد باب الہنی من البصایح
۲۔ المسجد ۵۵۸ ابو داؤد اول صلوۃ باب فی کراہیۃ البزاق فی المسجد ۶۸

حدیث ۲۸۳ اَلْیَاسَ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا أَنَّ رَسُوْلَ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبیلے کی دیوار میں تھوک

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى بِصَاقًا فِي جِدَارِ الْقُبْلَةِ فَحَلَّ ثُمَّ أَقْبَلَ

دیکھا تو اسے کھریج دیا پھر لوگوں کی طرف رخ انور کر کے فرمایا جب تم نماز پڑھتے رہو تو اپنے سامنے

عَلَى النَّاسِ فَقَالَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي فَلَا يَبْصُقْ قَبْلَ وَجْهِهِ

مت غلو کو اس لئے کہ جب تم نانا پڑھتے ہو تو اللہ سبحانہ

فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَبْلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى عَلَيْهِ

تمہارے سامنے . . ہوتا ہے ۔

حدیث ۲۸۴ ایضاً عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى.

حضرت عائشہ ام المؤمنین سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَأَى فِي جَدَارِ

نے قبیلے . . کی دیوار میں رینٹ (ناک کی رطوبت) یا سھوک

الْقِبْلَةِ مُحَاطًا أَوْ بُصَافًا أَوْ نُحَامَةً فَحَكَهُ عَنْهُ

یا بلغم دیکھا تو اسے کھرج دیا۔

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اِنْ وُطِئَتْ عَلَى قَدْرٍ طَبَّ فَاغْسِلْهُ وَاِنْ كَانَ يَابِسًا

حدیث ۲۸۵: - رَأَى نَخَامَةً فِي جدارِ الْمَسْجِدِ -

أَنَّ أَبَاهُ رِزْقَةً وَأَبَا سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا حَدَّثَنَا أَن رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وَسَلَّمَ رَأَىٰ مَخَافَةً فِي جَدِّهِ الْمَسْجِدِ فَنَازَلَ حِصَاةً فَخَرَّهَا فَقَالَ إِذَا تَنَحَّمْ أَحَدُكُمْ فَلَا

۱۰ مسجد کی دیوار میں کھنگھار دیکھا تو کنکری لی اور اسے کمرچ دیا اس کے بعد فرمایا

يَتَخَمَّنُ قِيلَ رَجْمُهُ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ ۚ أَوْ تَحْتَ قَدَمِ الْيَمِينِ ۚ

جب تم کھنکھارو یا نھو کو تو اپنے سامنے یا اچھے دائرے طرف نہ نھو کو بلکہ بائیں طرف یا بائیں قدم کے پیچھے نھو کو

عنه اول صلوة باب كل البزاق باليد من المسجد ايضا اذ ان باب كل ملتفت لا منزل به عنه ايضا تهجد باب ما يجوز من البصاق والتفخ في الصلوة منه ١٦٢

مسلم مساجد باب النبي عن البصاق في المسجد ٢٠ فسا في اول باب البصاق في المسجد ٢١ ثم اعده اول صلوة باب عك البزاق باليد من المسجد مسلم اول مساجد
النبي عن البصاق في المسجد ٢٢ ثم اول صلوة باب عك الخط بالحصى من المسجد ٢٣ ايضا باب لا يمتنع من يمسه في الصلوة ٢٤ مسلم باب النبي عن البصاق في المسجد ٢٥ -

باب الحی من البصاق فی المسجد اول منطوقه باب عل الخطا با حسی من المسجد ایضا باب یجوز من یقیم فی المنطوقه من سلم باب یجوز من یجوز

البزاق فی المسجد خطیئة

حد ۲۸۶ -

قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ، مسجد

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبُزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا

میں تھوکنے کا گناہ ہے ۔ اور اس کا کفارہ اسے دفن کر دینا ہے ۔

حد ۲۸۷ - اِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقْ أَمَامَهُ

عَنْ هَمَّامٍ سَمِعَ أَبَاهُ سُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

قَالَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقْ أَمَامَهُ فَإِنَّمَا يَبْصُقُ اللَّهُ مَا دَامَ فِي مَصَلَاةٍ

جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو ، تو اپنے آگے مت تھو کو اس لئے کہ وہ جب تک نماز پڑھنے کی جگہ ہے اپنے پروردگار

وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا وَلِيَبْصُقَ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ فَيُدْفِنُهَا عَنْ

سے مناجات کر رہا ہے اور دائیں طرف تھو کے اس لئے کہ اس کے دائیں طرف بھی فرشتہ ہے ۔ اپنے بائیں تھو کے یا قدم کے نیچے تھو کے ۔ پھر دفن کر دے ۔

ہیں ۔ فرمایا کہ بہترین جواب یہ ہے کہ ہر انسان کے ساتھ ایک شیطان رہتا ہے جسے قرین کہتے ہیں ۔ اس کی جگہ بائیں طرف ہے ۔

جیسا کہ حضرت امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں وارد ہے ۔ جسے طبرانی نے روایت کیا ہے ۔ ہو سکتا ہے کہ بائیں طرف ،

تھوکنے میں تھوک اسی قرین پر پڑتا ہو ۔ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں بائیں طرف تھوک کر خنزیر (شیطان) کو دفع کرنے کا حکم ہے ۔

قبلہ کی طرف تھوکنے کی ممانعت کی علت کیا ہے ؟ اس سلسلے میں وارد احادیث پر نظر ڈالنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے

مختلف اسباب ہیں ۔ ایک یہ کہ اللہ عزوجل سے مناجات ۔ دوسرے احترام قبلہ ۔ تیسرے احترام مسجد ۔ چوتھے احترام فرشتہ ۔ پانچویں ابدال

حدیث ۲۸۸ کے بعد یہ تعلیق مذکور ہے ۔ ابن عباس نے کہا اگر گیلی نجاست کو روئند تو اسے دھواؤں میں سوکھی ہو تو نہیں ۔

تعلیق مذکور کو ابن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے ۔ اخیر میں ہے ، وان كان يا بسا فله ريض . اگر سوکھی ہے تو

بہ کچھ ضرر نہیں دے گی ۔ اس تعلیق کے لانے سے امام بخاری کا مقصد ان بعض ائمہ کرام کا رد ہے جو ریٹھ کو ناپاک کہتے ہیں ۔ وہ اس طرح

کہ حضرت ابن عباس کی تعلیق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر نجاست گیلی کسی چیز کو لگ جائے تو اس کا دھونا ضروری ہے ۔ دھوئے بغیر پاک نہ ہوگی ۔ ریٹھ

اگر ناپاک ہوتی تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صرف کھرچنے پر اکتفا نہ کرتے ۔ اسے دھونے بھی ضرور ۔ تو معلوم ہوا یہ پاک ہے ۔

تشریح احادیث ۲۸۸ - ۲۸۹ -

علامہ عینی اور علامہ مستطانی ، دونوں نے فرمایا ۔ اس حدیث سے یہاں یہ باتیں ثابت ہوئیں کہ آگے کی طرح یکجہ بھی دیکھنا

عہ اول صلوٰۃ باب دفن النجاسة فی المسجد

حد ۲۸۸۔ اِنِّیْ لَا اَسْأَلُکُمْ مِنْ قُلُوبِیْ

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ رَسُوْلَ اللہِ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

قَالَ هَلْ تَرَوْنَ قِبَلَتِیْ هٰہُنَا فَوَاللّٰہِ مَا یُخْفِیْ عَلَیْ خُشُوْعِکُمْ وَلَا رُکُوْعِکُمْ

کیا تم دیکھتے ہو کہ میرا منہ ادھر ہے۔ قسم خدا کی مجھ پر تمہارا خشوع، تمہارا رکوع پوشیدہ نہیں

اِنِّیْ لَا اَسْأَلُکُمْ مِنْ وُسْرَآءِ ظَهْرِیْ عہ

میں تم کو اپنی پیٹھ کے پیچھے سے دیکھ رہا ہوں۔

حد ۲۸۹۔ اِنِّیْ لَا اَسْأَلُکُمْ مِنْ وُسْرَآءِ کُمْ

عَنْ اَبِیْ نَسْرِ بْنِ مَالِکٍ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ صَلَّی لَنَا النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں ایک

صَلٰوۃً ثُمَّ سَارَقَی الْمِنْبَرَ فَقَالَ فِی الصَّلٰوۃِ وَفِی السُّکُوْعِ اِنِّیْ لَا اَسْأَلُکُمْ مِنْ وُسْرَآءِ

ناز پر صحنی پھر منبر پر تشریف لے گئے اور نماز اور رکوع کے بارے میں فرمایا میں تم لوگوں کو پیچھے سے بھی

وَرَاۤءِ کُمْ اَسْأَلُکُمْ عہ

دیے ہی دیکھتا ہوں جیسے آگے سے۔

مضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے جو بطور اعجاز حاصل ہے۔ یہاں حقیقی دیکھنا مراد ہے۔ صرف علم نہیں۔ یہ حدیث ہم اہل سنت کی دلیل ہے کہ دیکھنے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ شے مرئی، دیکھی جانے والی چیز مقابلے میں ہو۔ نہ یہ ضروری ہے کہ شے مرئی کا مکس آنکھ میں چھپے۔ نہ اس کے لئے کسی، عضو، آنکھ وغیرہ کی احتیاج ہے۔ چونکہ دنیا میں ہم اسی طرح دیکھتے ہیں اس لئے دیکھنے کے لئے ان چیزوں کو لازم جانتے ہیں۔ درنہ حقیقت میں ان میں کوئی چیز ضروری نہیں۔ اس لئے حضرات امیہ کرام نے دنیا میں اگر دیدار الہی کیا یا قیامت کے دن ہر مسلمان کرے گا، اس پر کوئی استحالہ نہیں۔

یہ حدیث روافض اور مجسمہ، دونوں کی رد ہے۔ روافض روایت باری تعالیٰ کے منکر ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ دیکھنے کے لئے شے مرئی کا دیکھنے والے کے سامنے اور قریب ہونا لازم ہے۔ اور مجسمہ یہ کہتے ہیں کہ دیدار الہی ہو گا مگر اس طرح کہ اللہ عز و جل ہمارے سامنے کسی جگہ ہو گا۔ انہیں میں ابن تیمیہ بھی ہے۔ وہ کہتا ہے کہ جیسے سورج ہمارے سروں پر ہے اور ہم دیکھتے ہیں۔ اسی طرح قیامت کے دن اللہ عز و جل ہمارے اوپر ہو گا اور ہم دیکھیں گے۔ ابن تیمیہ نے یہ بھی لکھا ہے، کہ اللہ عز و جل کے لئے جسم ہے، اگرچہ

عہ اول صلوٰۃ باب غلظۃ الامام الناس ص ۵۹ اذان باب الخشوع فی الصلوٰۃ ص ۱۰۲ مسلم صلوٰۃ باب الان تحسین الصلوٰۃ ص ۱۸۵

عہ اول صلوٰۃ باب غلظۃ الامام الناس ص ۵۹ اذان باب الخشوع فی الصلوٰۃ ص ۱۰۲

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ

حُزْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا هِيَ رَوَايَتٌ هِيَ كَمَا رَوَى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَنَّ كُفُورًا كَافِرًا جَو
بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي أُضْمِرَتْ مِنَ الْخَفَاءِ وَامْتَدَّتْ ثَلَاثِينَ الْوَدَاعِ وَسَأَلَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنْ

تیار کے لئے تھے حصار سے ثنیۃ الوداع تک، دوڑ کرائی۔ اور جو تیار نہیں کرائے گئے ان کی ثنیۃ الوداع سے بنی رُریق کی

الْثَنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي مُرَاقٍ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ فِيْمَنْ سَأَلَ بِهَا ع

مسجد کو دوڑ کرائی اور عبد اللہ بن عمر نے بھی حصہ لیا تھا۔

فہم بشر جیسا نہیں۔ اس کے عقائد باطلہ و خیالات فاسدہ معلوم کرنے کے لئے اس کی فتاویٰ وغیرہ کا مطالعہ کریں۔ آج کل غیر مقلدین
ابن تیمیہ کو سر پر لئے گھوم رہے ہیں۔ ان پر تو زیادہ تعجب نہیں۔ تعجب ندوۃ العلماء لکھنؤ کے ناظم اعلیٰ پر ہے کہ انھوں نے بھی اپنی
کتاب "دعوت و عزیمت" میں ابن تیمیہ کو آسمان پر اٹھایا ہے۔ افسوس، حنفیت کا دعویٰ اور غیر مقلدوں کے امام کی
حمایت۔ دوسرے یہ کہ دیکھنا صرف نماز کے ساتھ خاص تھا کہ ہمیشہ تھا۔ حق ہے
کہ یہ نماز میں بھی تھا اور نماز کے باہر ہمیشہ تھا۔ جیسا کہ امام مہاجر سے منقول ہے۔ اور امام تقی بن محمد نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اندھیرے میں بھی ایسے ہی دیکھتے تھے جیسے روشنی میں۔ تیسرے یہ کہ دیکھنا صرف پیچھے کے ساتھ خاص نہ تھا بلکہ شش جہت
یکساں دیکھتے تھے۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ نے فرمایا "صواب آنست کہ چنانچہ قلب شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم احاطہ و وسعت
در درک و علم معقولات و ادنیٰ و اس لطیف اور احاطہ در درک محسوسات بخشیدہ اند و جہات ستہ را در حکم یک جہت گرد آیدند"۔
"مجھ سے کہ جیسے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قلب شریف کو معقولات پر احاطہ فرمایا ہے اسی طرح آپ کے حواس لطیف کو علم محسوس
پر احاطہ جتنا ہے اور شش جہت کو ایک جہت کے حکم میں کر دیا ہے۔"

جو تھے یہ کہ اس ارشاد سے کہ فرمایا "تمھارا کوئی تمھارا شروع مجھ پر پوشیدہ نہیں۔ یہ افادہ فرمایا، کہ شش جہت میں دیکھنا صرف
ظاہر چیزوں کے ساتھ خاص نہیں۔ بالطنی چیزیں، حتیٰ کہ دلوں کے احوال بھی ملاحظہ فرمانے تھے۔ پانچویں یہ کہ جو بعض حضرات نے کہا کہ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی گردن میں سوئی کے ناکے برابر سوراخ تھا جس سے دیکھتے تھے۔ یہ دعویٰ بلا دلیل ہے کہیں کوئی ایسی روایت نہیں
چھپے یہ کہ امام پر لازم ہے کہ اگر مقتدیوں کی نماز میں کوئی خامی دیکھے تو انہیں خبردار کر دے۔ مسلم شریف میں پوری حدیث ہے کہ میں
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن نماز پڑھائی، جب نماز سے فارغ ہوئے تو ہماری طرف چہرہ اقدس کیا اور فرمایا۔ صغیر سید رکھو۔
غوب مل کر گنجان ہو کر کھڑے ہو۔ میں تمھارا امام ہوں مجھ سے پہلے ہر کوئی کر دے مجھ سے سلام۔ میں تم کو آگے سے بھی دیکھتا ہوں اور پیچھے سے بھی

عہ اول ملکہ باب ہل یقال مسجد بنی فلان ملکہ جہاد۔ باب الفرس الفلوف باب الفرس الفلوف ملکہ فایۃ السبق للفرس المضمون ثانی اقصاء
باب ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملکہ سلم الامارۃ باب المسابقۃ بین الخیل ملکہ ابو داؤد و جہاد باب فی السبق ملکہ ۲ ترمذی اول جہاد باب فی
الہان ملکہ ۲ نسائی۔ قبل باب فایۃ السبق التی لم تضمر باب الفرس الفلوف ملکہ ۱۲ ابن ماجہ باب السبق والدہان ملکہ ۲ موطا مالک باب ماجاء فی الخیل
والمسابقۃ ملکہ ۱۸۴ دارمی جہاد ۲۵ مسند امام احمد۔

سہ مدارج سائز خورد اول ملکہ۔

حد ۲۹۱ :- اِنِّی الْبَنِّیُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بِمَالٍ مِّنَ الْبَحْرِ

عَنْ اَنَسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ اَتَى النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بِمَالٍ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں بحرین سے مال آیا

مِّنَ الْبَحْرِ یُنْ فَقَالَ اَنْتَرُفَکَ فِی الْمَسْجِدِ وَكَانَ اَکْثَرُ مَالٍ اَتَى بِہِ

فرمایا اسے مسجد میں پھیلا دو۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں اس سے زیادہ مال کبھی نہیں آیا تھا

رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فَخَرَجَ رَسُولُ اللّٰهِ

رسول اللہ نماز کے لئے باہر تشریف لائے تو اس کی

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِلَی الصَّلٰوۃِ وَلَمْ یَلْتَفِتْ اِلَیْہِ فَلَمَّا قَضٰی الصَّلٰوۃَ جَاءَ

طرف دیکھا بھی نہیں۔ جب نماز ادا فرما چکے تو تشریف لائے تو

فَجَلَسَ اِلَیْہِ فَاَرٰ رُءُیَ اَحَدًا اِلَّا اَعْطَاہُ اِذْ جَاہَا الْعَبَّاسُ فَقَالَ

مال کے پاس بیٹھے۔ جس کسی کو دیکھتے تو اسے دیتے، اتنے میں حضرت عباس حاضر ہوئے اور عرض کیا۔

اس کے بعد فرمایا۔ اس کی قسم جسکے قبضے میں میری جان ہے جو کچھ میں نے دیکھا اگر تم لوگ دیکھ لیتے تو ہنستے کم اور روتے زیادہ۔ لوگوں نے دریافت کیا یا رسول اللہ حضور نے کیا دیکھا۔ فرمایا۔ جنت اور دوزخ۔

تشریح ۲۹۰ :-

مَسَابَقَتْ، کا مادہ سَبَقَ ہے۔ اس کے معنی آگے بڑھنے کی کوشش کرنا۔ مسابقت کے لغوی معنی "ایک دوسرے آگے بڑھنے کی کوشش کرنا، یہاں گھڑ دوڑ کا مقابلہ مراد ہے۔ اَضْمَرْتُ کا مادہ ضَمَرُ ہے، اس کے معنی ڈھلا ہوا، چھری کے بدن کا ہوا۔ اِضْمَارٌ اور تَضْمِیْرٌ ایک عمل ہے۔ گھوڑوں کو پہلے خوب کھلاتے ہیں۔ جب خوب موٹا ہو جاتا ہے تو رفتہ رفتہ اس کی خوراک کھٹاتے جاتے ہیں یہاں لاکھ کھپلی مقدار دینے لگتے ہیں۔ اور گھر میں باندھ کر جل پہنا کر رکھتے ہیں۔ جس پسینہ کافی نکلتا ہے۔ اس کے نتیجے میں گھوڑا تیز دھڑو جاتا ہے۔ اور پسینے کی قوت بڑھ جاتی ہے۔ جس سے اس کا بدن چھریا ہو جاتا ہے۔ یہ عمل چالیس دن میں پورا کرتے ہیں۔ اس سے گھوڑا چاق چوبند اور تیز رفتار ہو جاتا ہے۔ حَفِیَارٌ عَوَالٌ میں ایک جگہ کا نام ہے۔ ثَنِیْتَةُ الْوُدَاعِ، مدینہ طیبہ کے جنوب مشرق میں ایک گھاٹی کا نام ہے۔ اہل مدینہ کا طریقہ یہ تھا کہ کہیں جانے والے کو یہاں تک پہنچا کر رخصت ہوتے تھے۔ حَفِیَارٌ اور ثَنِیْتَةُ الْوُدَاعِ کا فاصلہ پانچ یا چھ یا سات میل کا ہے۔ بنی زریق النصار کا ایک قبیلہ، ابن عامر حارثہ بن فضیل بن جشم بن الحزرج ہے۔ ثَنِیْتَةُ الْوُدَاعِ اور بنی زریق کی مسجد کا فاصلہ ایک میل ہے۔

ابن تین نے کہا کہ اس مسابقت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مین سے آئے ہوئے انعام عطا فرمائے پہلے نمبر پر تین، دوسرے نمبر پر دو، اور تیسرے نمبر پر ایک ملے۔ چوتھے نمبر پر ایک دینار۔ پانچویں نمبر پر درہم۔ اور

يَا رَسُولَ اللَّهِ اَعْطِنِي فَاِنِّي فَاَدَيْتُ نَفْسِي وَفَاَدَيْتُ عَقِيْلًا فَقَالَ لَهُ

يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مجھے بھی دیجئے۔ اس لئے کہ میں نے اپنا بھی اور عقیل کا بھی فدیہ (جنگ بڑے موقع پر) دیا ہے۔ رسول اللہ صلی

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَذُ فُحْثًا فِي ثَوْبِهِ ثُمَّ ذَهَبَ يُقِلُّهُ

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ آپ خود لے لیں۔ انھوں نے دونوں ہاتھوں سے کپڑے میں لے لیا

فَلَمْ يَسْتَطِعْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اءَمْ لِبَعْضِهِمْ يَرْفَعُهُ اِلَيَّ قَالَ لَا

پھر اسے اٹھانے لگے تو اٹھانہ کے تو عرض کیا یا رسول اللہ! کسی کو علم دیں یہ اٹھادے۔ فرمایا۔ نہیں

قَالَ فَاَرْفَعُهُ اَنْتَ عَلَيَّ قَالَ لَا فَنَزَرَمِنْهُ ثُمَّ ذَهَبَ يُقِلُّهُ ، فَقَالَ

عرض کیا آپ ہی اٹھا دیں۔ فرمایا نہیں۔ تو اس میں سے کچھ گرا یا پھر اٹھانے لگے تو نہ اٹھا سکے۔ پھر عرض کیا۔

چھ نمبر پر کچھ چاندی عطا فرمایا تھا۔ علامہ عینی نے تحریر فرمایا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی اس مسابقت میں شریک ہوئے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس گھوڑے پر سوار تھے یہ سب سے آگے نکل گیا تھا اس گھوڑے کا نام "سکب" تھا اسے بنی فزارہ کے ایک آدمی سے دس اوقیہ میں خریدا تھا۔ اس نے اس کا نام ضر سے رکھا تھا۔ حضور نے بدل کر "سکب" رکھا۔ "سکب" کے معنی لگا بارش اور تیز دوڑنے والے گھوڑے کے ہیں اور ضر سے کے معنی سخت مزاج، تجربہ کار جنگجو ہے۔ یہ سب سے پہلا گھوڑا ہے جس پر حضور سوار ہوئے اور جسے خریدا اور جس پر مسابقت کی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سب سے آگے بڑھنے پر مسلمان بھی خوش ہوئے اور بھی خوش ہوئے۔

مسئل (۱) اس پر اجماع ہے کہ گھوڑوں کی تضمیر اور مشق کے لئے اسے دوڑانا اور گھڑ دوڑ کا مقابلہ کرنا جائز ہے۔ بلکہ امام شافعی نے فرمایا کہ سنت ہے (۲) صحیح یہ ہے کہ ضرورت کے لئے اور جانوروں کی بھی تضمیر یا ان کے مناسب ان میں جستی اور قوت لانے کے لئے کوئی عمل کرنا، جائز ہے (۳) گھڑ دوڑ یا کوئی بھی مقابلہ کسی اچھے مقصد کے لئے کرنا جائز ہے (۴) اس پر انعام بھی دینا جائز ہے۔ البتہ مقابلہ کرنے والوں کا آپس میں جیتنے والوں کو کچھ دینے کی شرط کے ساتھ ناجائز ہے۔ (۵) کسی مسجد کو مخلوق کی طرف منسوب کرنا، جائز ہے۔ مثلاً بانی کی طرف یا اہل محلہ کی طرف وغیرہ۔

تشریحاً ۲۹۱ :-

مطابقت :- یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ تعلیق القنوی والقسمۃ فی المسجد۔ مسجد میں کھجور کے گچھے لٹکانا اور تقسیم کرنا۔ اذ جو حدیث ذکر کی ہے اس سے صرف تقسیم کرنا ثابت ہوتا ہے۔ اس میں گچھے لٹکانے کا کوئی ذکر نہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ ابو محمد بن قتیبہ نے غریب الحدیث میں اس حدیث کے ابتداء میں یہ اضافہ کیا ہے۔ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب (حجرے) سے نکلے تو دیکھا کہ مسجد میں کھجور کے گچھے لٹکائے ہوئے ہیں۔ حضور نے یہ حکم دیا تھا کہ ہر دو ڈکڑا کے درمیان کھجور کا گچھا لٹکا دیا جائے تاکہ جس کے پاس کچھ نہ ہو وہ کھائے۔ حضور کے عہد میں اس پر حضرت معاذ مقرر تھے۔ یہ امام بخاری کی عادت ہے کہ جس حدیث میں کوئی بات ہوتی ہے تو کبھی کبھی اس کے بعض حصے کے ذکر پر اکتفا کرتے ہیں اور جو جز باب کے مناسب ہوتا ہے اسے ترک کر دیتے ہیں، خواہ باب کو کسی جز سے مطابقت ہو رہی ہو، وہ ان کی شرط پر ہو یا نہ ہو۔ اس پر ہمارے گذارش بار بار ہو چکی کہ یہ ایراد اپنی جگہ رہا ہے۔ کہ جز باب کے ضمن میں ذکر کیا ہے۔ وہ باب کے مناسب نہیں۔

يَا رَسُولَ اللَّهِ مُرِّبَعْهُمْ بَرْفَعَهُ إِلَى قَالَ لَا قَالَ فَاَرْفَعُهُ أَنْتَ عَلَى - قَالَ

یا رسول اللہ کسی کو حکم دیں اٹھا دے - فرمایا نہیں - عرض کیا تو آپ ہی اٹھا دیں - فرمایا

لَا فَتَرْمِيهِ ثُمَّ أَحْتَمِلْهُ فَأَلْقَاهُ عَلَى كَاهِلِهِ ثُمَّ انْطَلَقَ فَمَا زَالَ

نہیں پھر کچھ نکال دیا پھر اس کے بعد اٹھایا اور اپنے کاندھے پر رکھا پھر تشریف لے گئے - جب تک

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُهُ بَصْرَةٌ حَتَّى خَفِيَ عَلَيْنَا عَجَبًا

وہ نظر آتے رہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی حرص پر تعجب کرتے ہوئے دیکھنے رہے

مِنْ حُرْصِهِ فَمَا قَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَمَّةٌ مِنْهَا دَرَجَةٌ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں سے اس وقت تک نہیں اٹھے جب تک کہ اس میں کا ایک درجہ بھی رہا -

ہم مقدمے میں بتا آئے کہ، حدیث سے اثبات باب کبھی التزائم ہوتا ہے۔ یہی یہاں بھی ہے۔ اس حدیث سے مراد یہ ثابت ہوتا ہے کہ مسجد میں عارضی طور پر اس لئے مال جمع کرنا کہ اسے تقسیم کر دیا جائے، جائز ہے۔ اور کھجوروں کے گچھے اسی لئے رکھے تھے۔ کہ اسے حاجتمند کھائیں۔ یہ رکھنا بھی عارضی ہوا اور حقیقت میں ایک طرح تقسیم کرنے کے لئے ہوا۔ اسلئے یہ بھی جائز۔ بحسینؑ :- بصرہ اور عمان کے مابین مشہور آبادی تھی۔ بصرہ سے اس کا فاصلہ چوراسی فرسخ یعنی دو سو پچیس میل ہے۔ اس کا دوسرا نام، بصرہ بھی ہے۔ ابن سعد نے لکھا ہے کہ جعفرؑ انہ میں حنین کے مال غنیمت کی تقسیم کے بعد، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے، علاء بن حضرمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بحرین منذر بن سادی عبدی کو اسلام کی دعوت دینے کے لئے بھیجا اور انھوں نے اسلام قبول کر لیا۔

بخاری مغازی میں ہے کہ حضرت مالک بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب اہل بحرین کے ساتھ صلح کر لی تو ان پر علاء بن حضرمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو والی بنا کر بھیجا۔ پھر حضرت ابو عبیدہ بن جراح امین الامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جزیرہ وصول کرنے کے لئے روانہ فرمایا۔ یہ جب مال لے کر واپس ہوئے اور انصار نے سنا تو مسجد کی نماز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی حضور جب نماز سے فارغ ہوئے، تو انصار سامنے حاضر ہوئے۔ یہ دیکھ کر حضور نے تبسم فرمایا اور ارشاد فرمایا۔ شاید تم نے سنا ہے کہ ابو عبیدہ کچھ مال لائے ہیں۔ انصار نے عرض کیا۔ ایسا ہی ہے یا رسول اللہ! تو ارشاد فرمایا تمہیں بشارت ہو۔ اور خوشی ہی کی امید رکھو۔ میں اس کا اندیشہ نہیں کرنا کہ تم محتاج ہو جاؤ گے، اندیشہ یہ ہے کہ دنیا تمہارے لئے پھیلا دی جائے گی اور تم آپس میں منافست کرو گے جیسے تم سے پہلے والوں نے کیا اور ہلاک ہو جاؤ گے جیسے وہ ہلاک ہوئے۔

یہ صلح سلمہ میں ہوئی تھی۔ اور یہ پہلا جزیرہ خدمت اقدس میں آیا تھا اور میرا خیال ہے کہ اخیر بھی یہ ایک لاکھ کی رقم تھی سلمہ

عہ اول صلوۃ باب القسمۃ وتعلیق القنونی للسجدۃ جہاد باب فداء الشریکین ص ۴۲ باب ما اقلع البنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من البحرین ص ۴۴
لہ ثانی باب بلا عنوان ص ۵ - ۶ مینی جلد رابع ص ۱۶۲

حدیث ۲۹۲۔ اَسْرَسَلْتُ اَبُو طَلْحَةَ

تم کو ابو طلحہ نے بھیجا ہے؟

اَنَّهُ سَمِعَ اَنْسَاقًا وَجَدَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مسجد میں پایا

وَمَعَهُ نَاسٌ فَقُمْتُ فَقَالَ لِي اَسْرَسَلْتَ اَبُو طَلْحَةَ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ لِي طَعَامٍ قُلْتُ

اور حضور کے ساتھ بہت لوگ تھے میں کھڑا ہوا تو مجھ سے فرمایا تم کو ابو طلحہ نے بھیجا ہے؟ میں نے عرض کیا۔ جی۔ فرمایا کھانے کیلئے میں نے عرض

نَعَمْ فَقَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ قَوْمًا فَاَنْطَلَقَ وَاَنْطَلَقْتُ بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ عَه

کیا۔ جی۔ تو حضور نے تمام موجودین سے فرمایا چلو۔ اس کے بعد حضور بھی چلے اور میں بھی لوگوں کے آگے چلا۔

حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا تھے۔ حضور سے دو سال پہلے پیدا ہوئے۔ ان کی والدہ کا نام نسلہ یا نثیلہ تھا۔ یہ بنی نمر کی چشم و چراغ تھیں۔ بڑے صاحبزادے فضل

کی طرف نسبت کرتے ہوئے ان کی کنیت ابو الفضل ہے۔ یہ صغیر میں ایک بار غائب ہو گئے تھے ان کی ماں نے منت مانی۔ اگر میرا

بچہ مل جائے گا تو کعبے پر پردہ چڑھاؤں گی۔ جب مل گئے تو ریشمی پردہ چڑھایا۔ یہ پہلی عربی خاتون ہیں جنہوں نے کعبے پر ریشمی غلاف

چڑھایا۔ یہ نسخہ مکہ سے بہت پہلے مسلمان ہو چکے تھے۔ مدبرہ طیبہ حاضر ہونے کی اجازت چاہی تو حضور نے کہے ہی میں قیام کا حکم دیا۔ اہل

مکہ کی خبریں حضور کو پہنچاتے رہتے تھے۔ نیز ان کی وجہ سے ان کمزور مسلمانوں کو جو ہجرت کی استطاعت نہ ہونے کی وجہ سے مکہ میں رہتے تھے،

تغویت تھی۔ اسلام کا اظہار نسخہ مکہ کے موقع پر کیا۔ بدر میں مشرکین کے ساتھ شریک تھے۔ اور گرفتار ہوئے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے پہلے ہی فرما دیا تھا کہ کوئی عباس کو قتل نہ کرے وہ مجبور کر کے شریک کئے گئے ہیں۔ گرفتاری کے بعد ان مشکلیں حسب عادت

دوسرے قیدیوں کی طرح سخت باندھی گئی تھیں جس سے کراتے تھے۔ ان کی کراہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیند

اچاٹ ہو گئی۔ ایک صاحب نے دریافت کیا یا رسول اللہ! نیند کیوں اچاٹ ہو گئی ہے؟ فرمایا۔ عباس کی کراہ سے! ایک صاحب نے

حضرت عباس کی بندش ڈھیلی کر دی جس کے انہوں نے کراہ بند کر دی۔ حضور کو جب معلوم ہوا تو فرمایا سارے قیدیوں کی مشکلیں ڈھیلی کر دیجائیں۔

بہت قد آور بزرگ تھے۔ اس موقع پر ننگے تھے۔ کسی کا کرتا بدن پر نہ آیا۔ عہد اللہ بن ابی لمبا تھا۔ اس کا کرتا درست آیا۔

اس نے اپنا کرتا پہنایا۔ اسی کے مکانات میں اسکے مرنے کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا مبارک پیرن اسکے کفن میں

شامل کرنے کے لئے دیا تھا۔ فتح مکہ سے کچھ پہلے ہجرت کی کو کبہ نبوی مکہ کی تسبیح کے لئے جا رہا تھا راستے میں لے۔ حضور نے انہیں ہمراہ لے لیا۔

اور فرمایا تم سب آخر ہمارے۔ اس کے بعد تمام غزوات نسخہ مکہ، حنین، طائف، تبوک میں ہمراہ تھے۔ غزوہ حنین کے ابتدائی

مرحلے میں جب طلحہ و سہمہ کے توجہ جہاں شہداء حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ثابت قدم رہے ان میں یہ بھی تھے۔ جاہلیت

اور اسلام دونوں میں بہت معزز اور محترم تھے۔ حجاج کو پانی پلانا۔ اور مسجد حرام کی خدمت انہیں کے ذمے تھی۔ جمعہ کے دن ۱۲ رجب

سنتہ میں وصال فرمایا۔ وصال کے وقت عمر مبارک ستاسی سال تھی۔ بقیع میں مزار پر انوار شہدو معروف ہے۔

عہ جلد اول صلوٰۃ باب من دعی الطعام فی المسجد من مناقب علامات النبوة منہ جلد ثانی نذرہ باب اذ اختلف بائدم منہ مسلم ثانی الاشراب

حدیث ۲۹۳ - فتلاعنا فی المسجد وانا شاہد

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرد نے عرض کیا یا رسول اللہ فرمائیے

رَجُلًا وَجَدَ مَرْأَتَهُ رَجُلًا أَلْقَتْهُ فِتْلَاعَنَا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا شَاهِدٌ عَلَيْهِ

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی کو پائے تو کیا اے قتل کر دے۔ ایک بعد دونوں نے مسجد میں لعان کیا اور میں حاضر تھا۔

ت ۱۰۱ - وَصَلَّ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ فِي مَسْجِدِ دَارِهِ جَمَاعَةً عَلَيْهِ

اور براء بن عازب نے اپنے گھر کی مسجد میں جماعت سے نماز پڑھی۔

تشریحات ۲۹۲ -

تکمیل

باب علامات النبوة میں اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت انس فرماتے ہیں۔ حضرت ابو طلحہ نے ام سلیم سے کہا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز میں ایسی کمزوری محسوس کی جس سے اندازہ ہوا کہ حضور سبوح کے پاس کچھ ہے؟ ام سلیم نے کہا۔ ہے۔ انھوں نے جو کی چند روٹیاں نکالیں اور اورٹھنی لیا۔ اور اورٹھنی کے بعض حصے سے روٹیاں لپیٹ دیں۔ اور روٹیاں میرے ہاتھ میں بھجوا دیں۔ اور اورٹھنی کا چھوڑ روٹوں کے لپیٹ سے بچ گیا تھا، اسے میرے جسم پر لپیٹ دیا اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں مجھے بھیجا۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ میں جب خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو حضور سجد میں تھے۔ اور حضور کے ہمراہ کچھ لوگ تھے۔ میں حاضر ہو کر کھڑا ہو گیا۔ تو حضور نے دریافت فرمایا، تم کو ابو طلحہ نے بھیجا؟ میں عرض کیا۔ جی۔ پھر دریافت فرمایا۔ کھانا دیکھو؟ میں عرض کیا۔ جی۔ یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا۔ چلو۔ سب لوگ چلے۔ سب کے آگے آگے میں چلا۔ ابو طلحہ کے پاس جا کر انھیں قسم سنایا۔ ابو طلحہ نے کہا۔ اے ام سلیم! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لوگوں کو سیکر آگئے اور ہمارے پاس اتنا نہیں کہ سب لوگوں کو کھلا سکیں۔ ام سلیم نے کہا۔ اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں۔ ابو طلحہ نے آگے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملاقات کی رسول اللہ اور ابو طلحہ ساتھ ساتھ آئے۔ تشریف لا کر رسول اللہ نے فرمایا۔ اے ام سلیم جو کچھ ترے پاس ہے۔ لا۔ ام سلیم نے وہ روٹیاں حاضر کیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان روٹیوں کے بارے میں حکم دیا۔ تو ان کو توڑ دیا گیا اور ام سلیم نے گئی کا کپتہ بچوڑا۔ جو کچھ نکلا اسے ان روٹیوں میں ملا لیا گیا۔ اسکے بعد جو اللہ نے چاہا رسول نے پڑھ کر دم فرمایا۔ پھر فرمایا۔ دس آدمیوں کو کھانے کی اجازت دو۔ دس آدمیوں کو اجازت ملی وہ آئے پیٹ بھر کھایا اور چلے گئے۔ اسی طرح دس دس آدمیوں کو اجازت ملتی رہی اور باری باری دس دس آدمی اگر شکم بھر کر کھا کھا کر جاتے رہے۔ یہاں تک کہ سب لوگوں نے کھایا اور شکم سیر ہو گئے اور بھلوگ اُسی آدمی تھے۔

مسئلہ

(۱) حاجب بنانا جائز ہے یعنی یہ جائز ہے کہ علماء مشائخ حکام کے آگے کوئی خادم چلا کرے (۲) مسجد میں بیٹھنے والوں کو دنیا کی بات جائز نہیں۔ مگر انھیں کھانے کے لئے بلانا جائز ہے اور جو مسجد میں ہو اسے مسجد کے حاضرین سے یہ کہنا جائز کہ چلو کھانا کھا کر آئیں (۳) اگر مہمان معزز ہو اور دعوت ایسی جگہ ہو جہاں اعتماد ہو کہ اگر مہمان اپنے ساتھ کچھ لوگوں کو مزید لے لیگا

عہ سلوة باب القضاء واللحان فی المسجد منک جلد ثانی فی تفسیر باب قولہ والذین یرون ازواجہم ص ۶۹ حلاق۔ باب اللعان ومن لفق بعد اللعان ص ۶۹ ایضاً باب لا من فی الحجۃ ایضاً انتقام باب ما یکرہ من التعلی والفقہ فی الدین ص ۱۵۸ ایضاً محاربین باب کم التفرید والادب ص ۱۵۸ ایضاً احکام باب من غفی ولا من فی المسجد ص ۱۵۸ عہ رواہ ابن ابی شیبہ کتبناہ۔

حَدَّثَنَا ۹۲ عَنْ عَثْبَانَ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ عَثْبَانَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حَضَرْتُ مُحَمَّدُ بْنُ رَبيعِ الْأَنْصَارِيَّ فِي مَجْلِسٍ خَبَرَنِي فِيهِ حَضَرْتُ عَثْبَانَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

وَهُوَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْءَ سَرَا

مَلَى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنَّ الْأَنْصَارِيَّ فِي مَجْلِسٍ خَبَرَنِي فِيهِ حَضَرْتُ عَثْبَانَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

مِنْ الْأَنْصَارِيَّ أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ

هُوَ نَحْنُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ خَدَمْتُ فِي حَاضِرِهِ أَوْ عَرَفْتُ نَبِيَّ رَسُولَ اللَّهِ !

أَنْكَرْتُ بَصْرِي وَأَنَا أَصْلِي لِقَوْمِي فَإِذَا كُنْتُ الْأَمْطَارُ سَأَلَ الْوَادِي الَّذِي بَيْنِي

مِثْرِي نَظَرَ كَمُزْدَرٍ هَوْنِي هُوَ فِي مِثْرِي قَوْمِي كَمَا نَزَلَ بِرُحْمَاتِهِمْ - جَبَّ بَارِشٌ هَوْنِي هُوَ تَوَدَّ نَالَهُ جَوْمِي أَوْ رَأَيْتُ رِيَانِي

وَبَيْنَهُمْ لَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ أَتِيَ مَسْجِدَهُمْ فَأَصَلَّى بِهِمْ وَوَدِدْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

بَيْنِي لَكُنْتُ هُوَ - تُوِي فِي أَنْ كَيْ مَسْجِدِي هُوَ جَا سَكُنَا كَيْ أَنْخِي نَمَازُ بِرُحْمَاتِهِمْ - فِي حَاضِرِهِمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْ أَيْ مِثْرِي

أَنْكَ تَأْتِيَنِي فَتُصَلِّي فِي بَيْتِي فَأَتِيَنِي لَا مُصَلِّي قَالَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَفْعَلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ عَثْبَانُ فَعَلَّ عَلَى رَسُولِ

أَنْ شَارَ اللَّهُ فِي إِيَّائِي كَيْ - حَضَرْتُ عَثْبَانَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دُونَ صَبْحٍ كَيْ رَسُولُ اللَّهِ

تُوِي زَبَانُ بَرَانِ مَانِي كَيْ نِيزِي هُوَ كَيْ كَمَا نَابَا فَرَا طِي هُوَ تُوِي فِي كُوِي حَرَجِي هُوَ كَيْ هَبَانُ كَيْ إِي سِي لُو كُوِي كُوِي سِي لُو كُوِي هُوَ - وَرْ

عَامَ حَالَاتِي فِي فِسْرَا يَا كَيْ لَغِيرِي دَعْوَتِي كَيْ كَمَا نِي كَيْ لِي جَانِي وَالَا چورِي هُوَ كَيْ كَمَا كَرِي وَالَا لُغِيرَا -

تَشْرِيحُ حَاثِ ۲۹۳

تكمیل :-

پورا واقعہ یہ ہے کہ عویمیر بن حارث عامر بن عدی کے پاس آئے جو بنی عجلان کے سردار تھے۔ اور کہا: کیا فرماتے ہیں اس مسئلے میں کہ اگر کوئی اپنی بیوی کے پاس کسی کو پائے تو کیا قتل کر دے پھر تم لوگ اسے قتل کر دو۔ وہ کیا کرے۔ اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کر دو۔ حضرت عامر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور دریافت کیا، مگر حضور کو ناگوار ہوا۔ عویمیر نے حضرت عامر سے پوچھا انھوں نے بتایا کہ حضور کو یہ سوال ناگوار ہوا۔ اب عویمیر نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ضرور پوچھوں گا۔ اب عویمیر حاضر ہوئے اور انھوں نے خود دریافت کیا۔ حضور نے جواب دیا: تیرے اور تیری بیوی کے بارے میں قرآن فائز ہوا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید نے جو طریقہ بنایا ہے اس طرح ان دونوں کو لسان کا حکم دیا۔ حکم کے مطابق دونوں نے لعان کیا۔ اس کے بعد عویمیر نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر میں اسے نکاح میں روکے رکھوں تو اس پر کس قسم کا حکم کروں گا۔ انھوں نے اسے طلاق دیدیا۔

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ابوبکر حین اُس تفع النہار فاستاذن رسول

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر دن چڑھنے کے بعد تشریف لائے - رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاذا ذنت لہ فقدم یجلس حین دخل البیت

علیہ وسلم نے اجازت طلب فرمائی میں نے حضور کو اجازت دی گھر میں تشریف لانے کے بعد حضور بیٹھے نہیں

ثم قال آین تحب ان اصلي من بیتک قال فاشرت لہ الی ناحیة من

فرمایا تم کہاں پسند کرتے ہو کہ میں تمہارے گھر میں نماز پڑھوں تو میں نے گھر کے ایک گوشے کی طرف اشارہ کیا

البیت فقام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فکبر فقمنا فصفنا فصلی

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور تکبیر کہی ہم بھی کھڑے ہو گئے اور صف لگائی - حضور

رکعتین ثم سلم قال وحسبناہ علی خزیرة صنعناہا قال فثاب فی البیت

نے دو رکعت نماز پڑھی پھر سلام پیر دیا ہم نے حضور کے لئے خزیرہ تیار کیا تھا اسکے لئے روک لیا - اب گھر میں محلے والوں

رجال من اهل الدار ذروا قد فاجتمعوا فقال قائل منهم آین مالک بن

میں سے کثیر تعداد جمع ہو گئے - ان میں سے کسی نے کہا مالک بن دحیشن یا دشن

الدحیشن او طابن الدحیشن فقال بعضهم ذلک منافق لا یحب اللہ ورسولہ

کہاں ہے ؟ کسی نے کہا وہ منافق ہے اللہ اور اسکے رسول سے محبت نہیں رکھتا -

ان دونوں کے بعد لعان کرنے والوں کا یہی طریقہ ہو گیا - اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

اگر یہ عورت کالا، آنکھوں کے سیاہ ڈھیلے والا، بڑی سرین والا بڑی ہڈیوں والا ہے تو میرا گمان یہ ہے کہ عوہم نے اس پر عجم

الزام لگایا اور اگر سرخ بچہ گویا وہ "وجرہ" ہے تو میں گمان کروں گا کہ عوہم نے اس پر عجم الزام لگایا ہے - اس

عورت نے ویسا ہی بچہ جیسا حضور احمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عوہم کی تصدیق کے لئے فرمایا تھا - یہ بچہ ماں کی طرف

نسبت کیا جاتا تھا - وجرہ چھبکلی کی قسم کا نہ ہر بلا جانور ہے -

ان سر جلا | اس مراد یا تو عوہم بن حارث مجلانی ہیں یا ہلال بن امیہ - علامہ عینی نے اسی کو ترجیح دی ہے کہ ہلال بن امیہ

کا واقعہ حضرت عوہم کے پہلے کا ہے - اور آیت طاعت ہلال بن امیہ کے واقعے میں نازل ہوئی ہے - جیسا کہ

خود بخاری کی اس روایت سے ظاہر ہے جو شہادات اور تفسیر میں مذکور ہے -

لعان | باب تفعیل کا مفہور ہے - اس کے لغوی معنی آپس میں ایک دوسرے پر لعنت کرنا، یہاں مخصوص شرعی معنی ہر

پس یعنی شوہر جب اپنی زوجہ پر زنا کا الزام لگائے - اور زوجہ اس سے انکار کرے اور معاملہ قاضی کے یہاں جائے

تو قاضی بشرائط مرد اور عورت دونوں کو حکم کرے کہ کہیں پہلے شوہر قسم کے ساتھ چار مرتبہ شہادت دے یعنی کہے کہ میں شہادت

دیتا ہوں کہ میں نے جو اس عورت کو زنا کی تہمت لگائی - اس میں خدا کی قسم میں سچا ہوں، پھر پانچویں مرتبہ کہے کہ اس پر خدا کی لعنت

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُلْ ذَاكَ وَلَا تَرَاهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

نورسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ مت کہو کیا تم نہیں جانتے کہ اس نے اللہ عزوجل کی

إِلَّا اللَّهُ يَرِيدُ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُ وَسُؤْلُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّا نَرَى وَجْهَهُ

رضا کے لئے لا الہ الا اللہ کہا ہے۔ اس شخص نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں ہم اس کی توجہ اور اس کی

وَنَصِيحَتَهُ إِلَى الْمُتَأَفِّقِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

خیر خواہی منافقین کی جانب دیکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے اللہ کی رضا کی

قَدْ حَسَرَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ ع

طلب کے لئے لا الہ الا اللہ کہا۔ اللہ نے اسے جہنم پر حرام فرما دیا ہے۔

اگر اس امر میں کہ اس کو زنا کی تہمت لگائی جھوٹ بولنے والوں سے ہوا اور ہر بار لفظ "اس" سے عورت کی طرف اشارہ کرے پھر عورت چار مرتبہ یہ کہے کہ میں شہادت دیتی ہوں کہ خدا کی قسم اس نے جو مجھے زنا کی تہمت لگائی ہے اس بات میں جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ اس پر خدا کا غضب ہو اگر یہ اس بات میں سچا ہو جو مجھے زنا کی تہمت لگائی۔ لعان میں شہادت شرط ہے۔ اگر یہ کہا کہ میں خدا کی قسم کھاتا ہوں کہ سچا ہوں، لعان نہ ہوا۔ لعان کے بعد قاضی زوجین میں تفریق کر دے گا اور جو اولاد پیدا ہوگی اس کا نسب اس شوہر سے ثابت نہ ہوگا۔ لعان کرنے والوں کے مابین تفریق کے لئے طلاق کی حاجت نہیں۔ لعان ہی تفریق کے لئے کافی ہے۔ بشرطیکہ قاضی تفریق کا حکم کرے۔ اور حضرت عویمر کی حدیث میں جو مذکور ہے کہ انہوں نے طلاق دیا۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے نہیں تھا۔ جیسا کہ بخاری ہی کی دوسری روایتوں میں تصریح ہے کہ خود اپنی طبیعت سے دیا تھا۔ لعان کے بقیہ احکام اس کے باب میں آئیں گے۔

مسجد میں قضا مسجد میں مقدمات دیکھنا اور فیصلے کرنا سلف میں مختلف رہا ہے۔ قاضی شریح قاضی ابن ابی یسلی اگر مسجد میں قضا کے لئے کوئی جگہ مقرر کر دیجائے تو مکروہ ہے۔ اور اتفاقاً کہیں ہو جائے تو حرج نہیں۔ حضرت سعید بن مسیب نے فرمایا، یہ مکروہ ہے، اگر مجھے کوئی اختیار ہو نا لوگوں کو مسجد میں جمع کرنے نہ دیتا۔

حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا۔ قاضی مسجد میں نہ بیٹھے، کافر مشرک بھی مسجد میں آئیں گے۔ مالانکہ ارشاد خداوندی ہے إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ۔ مشرکین نجس ہیں۔ فی زمانہ مسجد میں مقدمات دیکھنے سے احتراز ہی چاہئے۔

عہ جلد اول صلوٰۃ باب المساجد فی البیوت ص ۶۰ ایضاً باب اذا دخل بیتاً یصلی حیث شاء ص ۶۱ ایضاً اذان باب من نذر قوماً فأتهم ص ۹۵ ایضاً اذان باب الرخصة فی المطر والعلة ان یصلی فی رحله ص ۹۲ ایضاً باب من لم یجد السلام علی الامام ص ۱۱۶ تہجد باب صلوٰۃ النوافل جماعة ص ۱۵۰ جلد ثانی اطعمہ۔ باب الخزیرة ص ۸۳ رفاق باب العمل الذی یتنبی بہ وجهہ اللہ ص ۹۵ استغاثۃ المرتدین باب ما جاز فی المتأولین ص ۱۰۵۔

ت ۱۰۲۔ اَوَّكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَبْدَأُ بِرَجُلِهِ الدُّمْنِي فَيَاخِرُ بِدَا

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب مسجد میں جاتے تو پہلے داہنا قدم مسجد میں رکھتے
بِرَجُلِهِ الدُّمْنِي -

اور جب نکلتے تو بائیں پاؤں نکالتے۔

ت ۱۰۳۔ وَرَأَى ابْنُ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ، أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يُصَلِّي عِنْدَ قَبْرِ

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایک قبر
فَقَالَ الْقَبْرُ الْقَبْرُ وَلَمْ يَأْمُرْكَ بِالْإِعَادَةِ عَه

کے پاس نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا قبر، قبر۔ انہیں نماز لوٹانے کا حکم نہیں دیا۔

حَدَّثَنَا ۲۹۵۔ بَنُو أَعْلَى قَبْرَهُ مَسْجِدًا وَصَوَّرُوا فِيهِ

عَنْ لَيْثٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ وَأُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ اور ام المؤمنین

ذَكَرْنَا كَيْفَ سَرَّ أَيْنَهَا بِالْحَبَشَةِ فِيهَا تَصَاوِيرُ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک گرجا کا تذکرہ کیا جو انھوں نے حبشہ میں دیکھا تھا جس میں تصویریں تھیں اس کا تذکرہ ان دونوں

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أَوْلِيَاءَكَ إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّحْلُ الصَّالِحُ فَمَاتَ بَنُو أَعْلَى

نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا۔ تو حضور نے فرمایا ان میں جب کوئی نیک آدمی ہوتا اور مر جاتا تو اس کی قبر مسجد بنانے

عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا وَصَوَّرُوا فِيهِ تَبَاطُكُ الصُّوَرِ وَأُولَئِكَ شَرُّ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

اور اس میں یہ تصویریں بناتے۔ قیامت کے دن اللہ عزوجل کی بارگاہ میں لوگ بدترین خلق ہوں گے۔

تَشْرِيحَاتُ ۲۹۲۔

حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ انصاری سالمی مدنی بدی صحابی ہیں۔ ان سے دس احادیث مروی ہیں۔ بھائی
میں صرف ایک ہے۔ یہ عمد رسالت ہی سے اپنی قوم کے امام تھے۔ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں مدینہ طیبہ ہی میں معال

عہ دیکھ بن جراح فی مصنفہ فیما عکاه ابن حزم والونعیم۔ عینی۔

عہ جلد اول صلوٰۃ باب ہل تنبش قبور مشرکی الجاہلیۃ ص ۶۱ باب الصلوٰۃ فی البیعة ص ۶۳ بنائے المسجد علی القبر ص ۱۶۹
باب ہجرۃ النجشہ ص ۵۴۔

فرمایا۔ ان کی بینائی کمزور ہو گئی تھی۔ بلکہ بعض روایتوں سے ہے کہ بینائی بالکل جاتی رہی تھی۔

خَرَضِيرًا۔ اس کا ترجمہ بعض لوگوں نے حلیم (کھجڑا) کیا ہے مگر صحیح نہیں۔ گوشت کی چھوٹی چھوٹی بوٹیاں کاٹ کر پانی میں پکانے تھے پھر اس پر آٹا چھڑک دیتے تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ حریرہ ہے۔ حائے حلی کے بعد ذائے معجم کے بجائے رائے مہملہ۔ اٹے کو دودھ میں ڈال کر پکاتے تھے۔ اسے حریرہ کہتے تھے۔

اِتٰی عام روایات یہ ہیں کہ وہ خود خدمت اقدس میں حاضر ہوئے مگر مسلم شریف کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے خدمت اقدس میں کوئی قاصد بھیجا تھا۔ شارحین نے یہ تلمیح دی۔ ہو سکتا ہے کہ پہلے قاصد بھیجا ہو پھر خود بھی حاضر ہو کر عرض کی ہو۔ طبرانی میں ہے کہ حضرت عتبہؓ نے جمعہ کو درخواست پیش کی تھی اور ہفتے کے دن حضورؐ ان گھر گئے تھے۔

قد انکرت بصری عام روایات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس وقت حضرت عتبہؓ کی نظر کمزور ہو گئی تھی۔ بالکل ختم نہیں ہوئی تھی۔

الہیۃ بخاری کی باب الرخصة فی المطر والعلۃ کی روایت میں یہ ہے کہ حضرت محمود بن ربیع کہتے ہیں۔ **كُؤْمَرٌ قَوْمَةٌ وَهَوَ اَعْمٰی**۔ اس سے مراد یہ ہے کہ جب حضرت محمود بن ربیع نے ان سے ملاقات کی تھی اس وقت ان کی حالت تھی۔ ہاں مسلم کی روایت میں تصریح ہے کہ وہ اسی وقت نابینا تھے۔ لا محالہ یہ کہنا بڑے گاکہ **قَدْ عَمِی** (وہ نابینا ہو گئے تھے) سے مراد کہ قریب قریب نابینا ہو چکے تھے۔

والبکر معہ حضرت ابن شہاب نے صرف ابو بکرؓ کا ذکر کیا ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ حضرت عمرؓ بھی ہمراہ تھے اور دوسرے صحابہ بھی۔ جیسا کہ دوسری روایات میں تصریح ہے۔ ابو احسن کی روایت میں حضرت عمرؓ کا اضافہ ہے۔ مسلمؒ میں ہے کہ حضرت عتبہؓ نے کہا حضورؐ بھی تشریف لائے اور صحابہ میں جن کو اللہ نے چاہا وہ بھی آئے۔ طبرانی میں۔ فی نفسہ من اصحابہ۔ ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ابدالاً صرف حضرت ابو بکرؓ ہی آگئے ہوں پھر مزید صحابہ شریک ہو گئے ہوں۔

مالک بن الدخیشن اور ابن الدخشن یہ بدری صحابی ہیں۔ بدر کے موقع پر سہیل بن عمروؓ انہوں نے ہی گرفتار کیا تھا۔

مسجد ضرائف کو جلائے کی خدمت ان کے سپرد ہوئی تھی۔ جسے انہوں نے انجام دیا۔ جن صاحب نے ان کے بارے میں شک پیش کیا، ہو سکتا ہے کہ وہ اپنی مصلحت یا دینی ضرورت کے تحت منافقین سے خلط ملط رکھتے ہوں۔ اور یہ منافقین سے قطع تعلق و ہیزاری کے احکام نازل ہونے سے پہلے کا قصہ ہے۔

قَدْ حَرَّمَ عَلٰی النَّاسِ اس سے مراد یہ ہے کہ جو بچے دل سے ایمان لایا اور کوئی عمل ایسا نہ کیا جو استحقاق جہنم کا موجب ہو۔

مَسْأَلٌ ۱۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عہد رسالت ہی میں مدینہ طیبہ میں متعدد ایسی مساجد تھیں جن میں

جماعت کے ساتھ نماز ہوتی تھی۔ ۲۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جن متبرک مقامات پر حضور اقدس ﷺ نے نماز پڑھی ہے ان سے برکت حاصل کرنا بالقصد وہاں نماز پڑھنی صحابہ کرام کی سنت ہے۔ ظالم گمراہ نجدی دیکھے اس نے کتنا بڑا ظلم کیا ہے کہ مدینہ طیبہ کی بے شمار مسجدوں کو ویران کر ڈالا ہے۔ اور **وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللّٰهِ اَنْ یَّتَنَزَّلَ فِیْہَا اَسْمَہُ وَیَسْعٰی فِیْہَا کَامَسْجَدٍ** ہے۔ اس سے بڑھ کر کون ظالم ہے جس نے اللہ کی مسجدوں میں اللہ کا ذکر کرنے سے روک دیا اور اسے ویران کرنے کی کوشش کی۔

لے جلد اول ایمان باب الدلیل علی من مات علی التوحید دخل الجنۃ ص ۴۔

لے ایضاً۔
لے ایضاً مکہ

۳۔ اگر کسی عالم یا شیخ سے کوئی اتہاس کرے کہ برکت کے لئے ہمارے گھر چلیں تو قبول کرنا سنت ہے۔ ۴۔ بارش کچھ راستے میں ہو، تیز دھوپ جس سے ضرر کا اندیشہ ہو، اسی طرح سخت سردی، برف باری جس سے نقصان کا اندیشہ ہو، جماعت جھوٹنے کے اعدا میں سے ہیں۔ ۵۔ بہتر یہ ہے کہ گھر میں نماز کے لئے کوئی خاص جگہ بنالی جائے۔ ۶۔ جو ضروریات دین کا مقرب ہو اسکی تکفیر جائز نہیں جب تک کہ اس سے کوئی کفر سرزد نہ ہو۔ ۷۔ اور محلے یا شہر میں کوئی عالم یا بزرگ تشریف لائے تو مسلمان کو چاہئے کہ اسکی زیارت کریں۔ اس سے برکت حاصل کریں۔

تشریح ۱۰۲۔

اس کی تائید حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس ارشاد سے بھی ہو رہی ہے جسے امام مسلم مستدرک میں ذکر کیا ہے۔

سنت یہ ہے کہ جب مسجد میں داخل ہو تو داہنا پاؤں پہلے رکھے اور چپ باہر ہو تو بائیں پاؤں نکالے۔ عملی طور پر اس سنت پر عمل کرنے میں ایک دشواری ہے۔ جو نا پہننے میں سنت یہ ہے کہ پہلے داہنے پاؤں میں پہنا جائے اور اتارنے میں سنت یہ ہے کہ پہلے بائیں پاؤں سے نکالا جائے۔ ظاہر ہے کہ مسجد میں قدم رکھنے سے پہلے چپ بائیں پاؤں سے جو اتاریں گے تو دوسورت ہے، یا تو اسے مسجد میں رکھیں تو داخلہ مسجد کی سنت چھوٹی ہے اور اگر زمین پر رکھیں تو پاؤں گندا ہو جاتا ہے اور یہی دشواری مسجد سے نکلنے وقت بھی ہوگی۔ اگر بائیں پاؤں نکال کر چپ بائیں لیتے ہیں تو سنت ترک ہوتی ہے۔ زمین پر رکھتے ہیں تو پاؤں گندا ہوتا ہے۔

اس کا حل اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے یہ نکالا، کہ مسجد میں داخلے کے وقت بائیں جوتے سے پاؤں نکال کر اسی جوتے پر رکھ لے۔ پھر داہنے جوتے سے داہنا پاؤں نکال کر مسجد میں رکھے۔ اور نکلنے وقت مسجد سے بائیں پاؤں نکال کر بائیں جوتے پر رکھ لے۔ پھر داہنا پاؤں نکال کر جوتے میں ڈالے۔ اس طرح دونوں سنتوں پر عمل ہو گیا۔

فتح الباری میں ابو نعیم شیم بخاری کے حوالے سے یہ تصریح ہے کہ حضرت انس کے سامنے قبر نہی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تنبیہ پر قبر آگے بڑھ کر نماز پوری کی۔ اس سے ثابت ہوا کہ اگر نماز کی حالت میں کوئی قبر سامنے ہو تو نماز اس محسنی کر ہو جاتی ہے کہ فرض ذمے سے ساقط ہو جاتا ہے۔ مگر نماز مکروہ ہوتی ہے

تشریح ۲۹۵۔

اس گرجا کا نام ماربر، تھا۔ جیسا کہ باب الصلوٰۃ فی البیعة میں تصریح ہے۔ اثبات المؤمنین نے یہ تذکرہ مرضی وصال میں کیا تھا۔ جیسا کہ کتاب الجنائز کی روایتیں بصرحت ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ خاص قبر کو

حلیث (۲۹۶) فقدم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المدینۃ

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ، قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَتَنَزَّلَ أَعْلَى الْمَدِينَةِ فِي حَيٍّ يُقَالُ

جب مدینہ آئے تو مدینے کے بالائی حصہ میں ایک قبیلے کے پاس اترے

بنا جائے اس طرح کہ قبری پر سجدہ ہو یا قبر کی طرف منہ ہو اور کوئی چیز سترہ نہ ہو اور اگر قبر داہنے بائیں یا پیچھے ہو یا سامنے ہو مگر کوئی چیز سترہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح کسی بنی دلی یا دینی پیشوا کے مزار کے قریب مسجد بنانا بلاشبہ حرام و مستحسن ہے۔ علامہ عینی اور علامہ عسقلانی قاضی بیضاوی سے ناقل، لکھتے ہیں۔

چونکہ یہود و نصاریٰ انبیاء کرام کے مزارات پر ان کی تعظیم کے لئے سجدہ کرتے تھے اسے قبلہ بناتے تھے نماز میں اس کی جانب منہ کرتے تھے اور ان کے مزارات کو بت بنالیا تھا اس لئے ان پر لعنت ہوئی اور مسلمانوں کو ایسا کرنے سے منع کر دیا گیا کیونکہ بزرگ کے مزار کے قریب برکت حاصل کرنے کی نیت سے مسجد بنائے اس قبر کی طرف منہ کر کے نماز نہ پڑھے تو اس وعید میں داخل نہیں

لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الانبياء تعظيماً لشانهم ويجعلونها قبلة يتوجهون في الصلوة نحوها واتخذوها اوثاناً لعنهم ومنع المسلمين عن مثل ذلك —
ناما من اتخذ مسجداً في جوار صالح وقصد التبرك بالقرب منهم لا التعظيم لهم ولا التوجه نحوه فلا يدخل في ذلك الوعيد

(۱) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ قبر پر مسجد بنانا یا قبر پر نماز پڑھنا منع ہے۔ (۲) جاندار کی تصویر بنانا خصوصاً بزرگان دین کی حرام ہے۔

مسائل

تشریحات (۲۹۶)

قدم النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ نے مدارج میں تحریر فرمایا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ سے صفر کی ستائیسویں شب کو بہ نیت ہجرت نکلے تھے۔ تین دن غار میں رہے۔ پہلی ربیع الاول کو غار سے نکلے اور یوم دوشنبہ بارہ ربیع الاول کو قبا پہنچے۔ قبا میں کتنے دن رہے یہ مختلف فیہ ہے، چار دن، چودہ دن، بیس دن، چوبیس دن، یہی قرین قیاس ہے۔ کہ چوبیس دن قبا میں قیام فرمایا، اس لئے کہ اس پر اتفاق ہے کہ قبا سے روانگی جمعہ کے دن ہوئی تھی۔ اور نبی سالم کے محلے میں پہنچے پہنچتے جمعہ کا وقت ہو گیا وہیں نماز جمعہ ادا فرمائی۔ قبا میں پہنچنے کا دن اور وہاں سے روانگی کا دن نکالیں تو چونکہ پہنچنے کا دن دوشنبہ اور روانگی کا دن جمعہ متعین ہے۔ اب درمیان کے چوبیس دن ہوئے۔ چار دن قیام کی بھی توجہ ہو سکتی ہے مگر اسی شمار میں مسجد قبا کی تعمیر بھی ہوئی ہے اور ظاہر ہے کہ تین چار دن میں مسجد کی تعمیر مکمل نہیں ہو

لَهُمْ بَنُو عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَأَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جسے بنی عمرو بن عوف کہا جاتا تھا ان میں چوبیس دن قیام فرمایا پھر

فِيهِمْ أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى بَنِي النَّجَّارِ فَجَاءُوا

بنی نجار کو بلوایا تو وہ لوگ

مَتَقَلِّدِينَ السُّيُوفَ فَكَانِي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

تلواریں لگائے ہوئے آئے گویا میں بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

وَسَلَّمَ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَأَبُو بَكْرٍ رُدُّهُ وَمَلَأُ بَنِي النَّجَّارِ حَوْلَهُ حَتَّى الْقِي

اپنی سواری پر اور ابو بکر کو آپ کے ساتھ بیٹھے اور بنی نجار کے لوگوں کو ارد گرد

سکتی۔ علاوہ ازیں ابن جریر نے لکھا ہے کہ حضور کے قبا پہنچنے کے بعد حضرت اسماءؓ سے چلیں اور حضور ابھی قبا ہی میں قیام پذیر تھے کہ وہ آگئیں۔ اور ظاہر ہے کہ صرف دو تین دن میں اتنی لمبی مسافت طے نہیں ہو سکتی۔ پھر قیاس یہ چاہتا ہے کہ حضرت زبیرؓ قبا کے قریب حضور سے ملے تھے اور کپڑے نذر کئے تھے۔ یہ کہ معطلہ پہنچے ہوں گے پھر حضرت اسماءؓ سے چلی ہوں گی اس لئے قبا میں چار دن قیام کی روایت بہت ہی ضعیف ہے۔ ہاں خوارزمیؒ نے کہا ہے کہ قبا میں داخلہ پنجشنبہ کو ہوا تھا اب چودہ دن والی روایت کو ترجیح ہوگی۔

دیہات میں جمعہ | قبا میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چودہ دن یا چوبیس دن رہے۔ دو یا تین جمعہ قبا میں پڑا مگر حضور نے قبا میں نماز جمعہ نہ پڑھی۔ روانگی کے اثناء جب شہر میں داخل ہو گئے تو پڑھی۔ اس سے ظاہر ہے کہ دیہات میں جمعہ صحیح نہیں در نہ لازم آئیگا کہ حضور نے جمعہ بالقصد چھوڑا۔

بنی النجار | یہ انصار کے قبیلہ خزرج کی شاخ ہے۔ اسی قبیلے میں حضرت عبد المطلب کی نانہال تھی۔ زمانہ طفولیت میں والدہ ماجدہ کے ہمراہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے تھے۔ تو اسی قبیلے میں اسی رشتے کی بنا پر قیام فرمایا۔ انھیں خصوصیت سے بلوانے کا سبب بھی یہی دشتہ تھا۔ عرب کا دستور تھا کہ شرفاء کے استقبال میں ہتھیار سج کر جاتے۔ اسی کے مطابق بنی النجار تلواریں حائل کر کے آئے تھے۔

حتی القی بفناء | شہر میں داخلہ ہوتے ہی انصار کرام کے قبائل خدمت اقدس میں اپنے اپنے گھر قیام کی درخواست پیش کرنے لگے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب کو دعائے خیر دیتے اور فرماتے۔ میری اونٹنی مانو

ہے۔ جہاں حکم خداوندی ہو گا وہیں بیٹھ گئی۔ بالآخر اونٹنی حضرت ابویوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکان کے صحن میں جہاں اب مسجد ہے خود بخود بیٹھ گئی۔ تھوڑی دیر کے بعد اٹھی اور کچھ دور جا کر پھر لوٹی اور وہیں آکر بیٹھ گئی۔ حضرت ابویوب رضی اللہ

بِفَنَاءِ ابْنِ أَيُّوبَ وَكَانَ مُحِبًّا أَنْ يُصَلِّيَ حَيْثُ أَدْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ وَيُصَلِّيَ

دیکھ رہا ہوں ابوایوب کے صحن میں اپنا سامان اتارا حضور کو یہ بات پسند تھی کہ جہاں

فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ وَأَنَّهُ أَمَرَ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ فَأَرْسَلَ إِلَى مَلَأِ بْنِ

ناز کا وقت ہو جائے وہیں نماز پڑھیں اور بکریوں کے بارے میں نماز پڑھ لیتے تھے حضور نے مسجد بنانے کا

النَّجَّارِ فَقَالَ يَا بَنِي النَّجَّارِ ثَامِنُونِي بِحَاطِطِكُمْ هَذَا قَالُوا لَا وَاللَّهِ

کلم دیا اور بنی نجار کے لوگوں کو بلایا اور فرمایا اس باغ کو میرے ہاتھ بیچ دو انھوں نے عرض کیا جی نہیں

لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ أَلَسْ فَكَانَ فِيهِ مَا

بخدا ہم اس کی قیمت صرف اللہ عزوجل سے لیں گے انس نے کہا اس باغ میں یہ سب تھا

تعالیٰ عنہ اجازت لے کر سامان اپنے گھر لے گئے۔

شرف المصطفیٰ میں ہے کہ جب ناقة مبارکہ حضرت ابوایوب کے مکان کے صحن میں بیٹھ گئی تو جبار بن صخر نے اپنے پاؤں سے اونٹنی کو ٹھوکا دیا تاکہ ناقة مبارکہ وہاں سے اٹھ جائے۔ حضرت ابوایوب نے ان سے فرمایا میرے دروازے سے اونٹنی کو اٹھا رہا ہے اگر اسلام کا رشتہ نہ ہوتا تو تلوار سے تیری خبر لیتا۔

امام مغازی محمد بن اسحاق نے کتاب المبتدأ و قصص الانبیاء میں لکھا ہے کہ تبع اول تبع بن حسان ولادت اقدس سے ہزار سال پہلے مکہ معظمہ حاضر ہوا تھا تو وہاں سے مدینہ طیبہ بھی آیا۔ اس کے ساتھ چار سو علماء تھے انھوں نے طے کر لیا تھا کہ اب ہم کو یہیں رہنا ہے یہاں سے جانا نہیں ہے۔ تبع نے وجہ دریافت کی تو ان لوگوں نے بتایا کہ ایک بنی تشریف لانے والے ہیں جن کا نام نامی محمد ہے، یہ ان کے ہجرت کی جگہ ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ہمیں ان کی زیارت نصیب ہو جائے۔ ہمیں نہیں تو ہماری نسل کو حاصل ہوگی۔ تبع نے ان سب علماء کے لئے مکان بنوا دیا۔ ان کی شادیاں کر دیں انھیں گزارے کے لئے کثیر مال دیا، اور ایک خط لکھ کر ان علماء کے سردار کو دیدیا۔ کہ یہ ان بنی منتظر کو دیدیا جائے۔ جس میں اس نے اسلام لانے کا ذکر کیا ہے، اس کا ایک شعر یہ ہے۔ شہدت علی احمد انہ — رسول من اللہ باری النسم، میں گواہی دیتا ہوں کہ احمد اللہ کے رسول ہیں۔ اور ایک مکان اس مقصد سے بنوا دیا کہ وہ بنی جب یہاں تشریف لائیں تو اسی میں قیام کریں۔ وہی حضرت ابوایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مکان تھا۔

ثامنونی بحاٹطکم ایک روایت میں ہے کہ وہ کھجوروں کا کھلیان لگانے کی جگہ تھی۔ جہاں کھجوریں سکھائی جاتیں مطلب یہ ہے کہ اس باغ میں یہ سب تھا۔ کچھ قبریں بھی تھیں۔ کچھ کھنڈر تھا کچھ درخت تھے کچھ میدان تھا جہاں کھلیان لگتا تھا۔ یہ باغ سہل اور سہیل نام کے دو یتیموں کا تھا جو حضرت اسعد بن زرارہ یا حضرت معاذ بن عمرو کی پرورش میں تھے۔ ان کی پیشکش کے باوجود حضور نے حضرت صدیق اکبر سے اس کی قیمت دس دینار دلوائی۔

أَقُولُ لَكُمْ قُبُورَ الْمُشْرِكِينَ وَفِيهِ خَرْبٌ وَفِيهِ نَخْلٌ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

جُو بَنَاتَا هُون كَجْه مَشْرِكِينَ كِي قَبْرِس تَهِيں كَجْه حَصَّ كَهْنُڈ رَتَهَا كَجْه مِيں كَهْجُور كِي دَرخت تَه تَه بَنِي صَلَّي اللّٰهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَنَبَشَتْ ثُمَّ بِالْخَرْبِ فَسَوَّيَتْ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِي مَشْرِكِينَ كِي قَبْرُون كِي بَارے مِيں حَكْم دِيَا تُووہ اَدھیڑ دِي گئیں اُور كَهْنُڈ رَ برابر كَر دِيَا گِیا

وَبِالنَّخْلِ فَقَطَّعَ فَصَفَّوْا النَّخْلَ قِبْلَةَ الْمَسْجِدِ وَجَعَلُوا أَعْضَادَتِيهِ

اُور كَهْجُور كِي دَرخت كَاٹ ڈالے گئے دَرختوں كو مسجد كے قِبْلے مِيں كَاڑ دِيَا گِیا اُور اِس كے دونوں طرف

فَنَبَشَتْ :- یعنی ان قبروں کو کھود کر اس کی ہڈیاں تک اسمیں سے نکال کر پھینکوا دیں۔ اب وہ جگہ قبر ہی نہ رہی، اسلئے اس جگہ اور اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ ورنہ قبر پر یا قبر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنی مطلقاً منوع ہے۔ خواہ وہ قبر مومن کی ہو یا کافر کی۔ بنی کی یا امتی کی صالح کی یا فاسق کی۔

فَصَفَّوْا النَّخْلَ الخ :- اس کی توجہ یہ ہے کہ کھجور کے درختوں کو دیوار قبلہ میں بطور ستون کھڑا کیا گیا اور بنیاد تک اس کی درمیانی جگہوں کو پتھروں سے بھرا گیا۔ اس لئے کہ صحیح روایات سے جو ثابت ہے وہ یہ ہے کہ مسجد اقدس کی بنیاد تین ہاتھ گہری تھی اسے پتھروں سے بھرا گیا تھا۔ کھجور کے ستون تھے اور کچی اینٹوں کی دیواریں اور چھت کھجور کے پتوں کی تھی۔ تین دروازے تھے۔ ایک قبلہ کے مقابل جانب جنوب اور دو اور، ایک باب رحمت جسے باب عاتکہ کہتے تھے اور ایک وہ جس سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لے آتے اور لے جاتے۔ دیوار قد آدم اونچی تھی، اس کا قبلہ جانب شمال بیت المقدس تھا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر نہ کچھ اضافہ کیا اور نہ ترمیم کی۔ سب سے پہلے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کچھ زیادہ فرمایا مگر طرز تعمیر وہی رہی۔ لکڑی کے ستون کچی اینٹوں کی دیواریں، کھجور کے پتوں کی چھت پھر حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بہت زیادہ توسیع فرمائی اور عمارت بھی بدل دی منقش پتھروں کی دیواریں بنوائیں۔ منقش پتھر کے ستون لگائے، ساکھو کی چھت ڈالی۔

پھر ولید بن عبد الملک کے زمانہ تسلط میں مسجد مبارک کی کافی توسیع بھی ہوئی اور عمارت بھی بہت شاندار بنی اسی دور میں ازواج مطہرات کے حجرات برابر کر کے مسجد میں داخل کمرے لگے۔ حجرات مبارک برابر کرنے میں ایک پاؤں ظاہر ہو گیا جو بالکل تر و تازہ تھا۔ کہرام مچ گیا کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پائے اقدس ہے۔ مگر حضرت عروہ بن زبیر تابعی نے پہچانا کہ یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پاؤں ہے تو لوگوں کے جان میں جان آئی۔ ولید کے بعد ہندی نے عمارت کی تجدید کی پھر مامون نے کچھ اضافہ کیا۔ ابتداءً مسجد اقدس چون ہاتھ اتر دکھن چوڑی اور پورب کچھ ساٹھ ہاتھ لمبی تھی پھر بعد میں خیبر کے بعد اس کی توسیع ہوئی اور سو ہاتھ لمبی اور سو ہاتھ چوڑی ہوئی اس کی تائید اس واقعہ سے ہوتی ہے کہ حضور نے مسجد کے ایک پڑوسی انصاری سے فرمایا اپنی یہ زمین مسجد پر وقف کر دے انھوں نے عرض کیا میں عیال دار ہوں، پھر حضرت عثمان نے دس ہزار درہم میں اسے خرید کر

الْحَجَارَةُ وَجَعَلُوا يَنْقُلُونَ الصَّخْرَ وَهُمْ يَرْجِزُونَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

پتھر لگا دیئے۔ اور سب لوگ پتھر ڈھوتے تھے اور رجز پڑھتے جلتے تھے۔ خود نبی صلی اللہ تعالیٰ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُمْ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ

علیہ وسلم بھی ان کے ساتھ تھے۔ حضور فرماتے اے اللہ بھلائی صرف آخرت کی بھلائی ہے

فَاغْفِرْ لَآلِئِنصَارَ وَآلِئِنصَارَ وَآلِئِنصَارَ

انصار اور مہاجر سب کو بخش دے۔

مسجد پر وقف کر دیا۔ اور یہ طے ہے کہ وصال اقدس کے وقت مسجد اقدس سو ہاتھ لمبی سو ہاتھ چوڑی تھی تو ثابت کہ اس اضافے سے پہلے چھوٹی تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وہو یقول :- تحقیق یہ ہے کہ رجز بھی شعر کی ایک قسم ہے۔ ایک دو شعر کبھی کبھار کہہ دینے سے کوئی شاعر نہیں ہو جاتا، اس لئے یہ آیت کریمہ وما علمنا الشعر وما ينبغي له اور ہم نے انھیں شعر کہنا نہیں سکھایا اور نہ یہ ان کی شان کے لائق ہے۔ اس لئے کہ آیت کریمہ میں مراد شعر گوئی کا ملکہ ہے علم کی نسبت جب کسی فن کی طرف ہوتی ہے تو اس سے مراد ملکہ ہوتا ہے، نفس علم نہیں۔

توضیح باب

یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ ہل ینبش قبور مشرک الجاہلیۃ ویتخذ مکانہا مسجدا زمانہ جاہلیت کے مشرکین کی قبروں کو ادھیڑ کر وہاں مسجد بنائی جائے۔ اس عبارت میں ہل تحقیق کیلئے معنی قد ہے۔ جیسے آیت کریمہ هل اتی علی الانسان حین من الدھر میں۔ اس کے بعد فرمایا لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعن اللہ الیہود واتخذوا قبور انبیاءہم مساجد۔ اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ یہود پر لعنت فرمائے جنھوں نے انبیاء کرام کی قبروں کو مسجد بن بنالیں۔ اب سوال یہ ہے کہ دعویٰ اور دلیل میں مناسبت کیا ہے، اس کی توجیہ یہ کی گئی ہے۔ انبیاء کرام اور جوان کے ساتھ لاحق ہیں صلیا راست کی قبروں کو مسجد بنانا موجب لعنت ہے، خواہ ان کی نعش قبر میں رہنے دیں یا نکال کر پھینک دیں مگر کفار کی قبروں پر مسجد بنانے میں کوئی حرج نہیں جبکہ ان کی ہڈیاں نکال کر پھینک دی گئی ہوں۔ یہ دونوں احکام تو اپنی جگہ درست ہیں مگر ایک مدعی دوسری دلیل نہیں بنا لقول۔ میں لام تعلیلیہ بتاتا ہے کہ یہ علت ہے اور اس کا ماقبل اس کا مدعی ہے۔ اقول۔ اس عاجز کی سمجھ میں یہ بات آتی ہے کہ امام بخاری یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں۔ اگر کہیں مشرکین کافرن کی قبریں ہوں اور ضرورت اس بات کی ہو کہ وہاں مسجد بنائی جائے

عہ جلد اول۔ صلوٰۃ باب ہل ینبش قبور مشرک الجاہلیۃ ص ۶۱ فضائل مدینہ۔ باب حرم المدینہ۔ ص ۲۵۱

بنیان الکعبۃ باب مقدم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۵۵۸۔ بیوع۔ باب صاحب السلعة احق بالسوم ص ۲۸۳۔ وصایا۔ باب وقف الارض للمسجد ص ۳۸۹۔ ایضا باب اذا قال الواقف لا ینطلب ثمنہ الا الی اللہ ص ۳۸۹۔

۳۸۹۔ مدارج جلد ۲ ص ۹۶

حدیث ۲۹۷ الصلوۃ الی البعیر

عَنْ نَافِعٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُصَلِّي إِلَى بَعِيرِهِ وَقَالَ

نافع نے کہا میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اونٹ کی طرف منہ کئے نماز پڑھتے دیکھا

رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ ع

اور انھوں نے بتایا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔

تو ضروری ہے کہ قبروں کو اڈھیر کر ہڈیاں نکال کر کہیں پھینک دی جائیں تاکہ وہ جگہ قبری نہ رہے۔ ایسا اس لئے کرنا ضروری ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے یہود و نصاریٰ پر لعنت فرمائی کہ انھوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنالیں۔ تو جب انبیاء کے مزارات کو مسجد بنانا موجب لعنت ہے تو مشرکین کی قبروں کو مسجد بنانا بدھجہ اولیٰ موجب لعنت ہوگا۔ اس لئے ان کی قبروں کو اڈھیر کر ہڈیاں باہر نکال کر پھینک دو کہ وہ قبری نہ رہے کہ وہاں نماز پڑھنا قبر پر نماز پڑھنا کہلائے۔ جب قبر اڈھیر کر ہڈیاں پھینک دیں تو وہ عام زمین کی طرح ہوگئی وہاں نماز پڑھنا عام زمین پر نماز پڑھنے کے مثل ہوگیا۔

تشریحات ۲۹۷

بعض احادیث میں آیا ہے کہ اونٹوں کے باڑے میں نماز نہ پڑھو۔ اس سے بظاہر یہ مفہوم ہوتا ہے کہ یہ حکم عام ہے اور قطعی ہے۔ امام بخاری یہ باب باندھ کر ”اونٹوں کے رہنے کی جگہ نماز کا بیان“ یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ مانعت مطلقا نہیں۔ بلکہ اس وقت ہے۔ جبکہ معلوم ہو کہ اونٹ شریر خطرناک ہے یا کچھ معلوم نہ ہو تو یہ کھٹکار ہے گا کہیں شریر نہ ہو کوئی خطرہ نہ ہو۔ لیکن اگر معلوم ہو کہ اونٹ سیدھا سادھا شریف ہے تو اسکے قریب نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں خواہ وہ اکیلا ہو یا کہیں باڑے میں ہو جیسا کہ حضور نے پڑھا اور حضور کی دیکھا دیکھی حضرت ابن عمر نے بھی پڑھا۔ ایک شبہ یہ رہ جاتا ہے کہ باب ہے۔ اونٹوں کے رہنے کی جگہ نماز کا بیان۔ اور حدیث میں ایک اونٹ کی طرف منہ کر کے نماز کر ذکر ہے۔ اس سے اثبات باب نہیں ہوا۔ اقول:۔ مواضع اہل، اونٹوں کے رہنے کی جگہ نماز سے مانعت۔ صرف اونٹوں کے قرب کی وجہ سے ہے۔ جگہ یا زمین کی خصوصیت کی وجہ سے نہیں۔ اور اس باب کی حدیث سے ثابت کہ ایک اونٹ کا قرب نماز میں مغل نہیں تو اسی پر قیاس کر کے یہ بھی ثابت کہ دس بیس اونٹوں کا بھی قرب مغل نہیں۔

یہ حدیث باب الصلوۃ الی الراحۃ والبعیر۔ میں تھوڑے تغیر کے ساتھ ہے۔ وہاں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی سواری کو عرض میں آڑے بیٹھاتے اور اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے۔ عبید اللہ بن عمر نے نافع سے پوچھا۔ بتائیے سواریاں حرکت کرنے لگتیں تو کیا کرتے۔ نافع نے بتایا کہ پھر کجاوہ لے لیتے اور اسے سیدھا کر کے اس کی اس لکڑی کی جانب منہ کر کے نماز پڑھتے جس پر سوار ٹیک لگاتا ہے۔ اور ابن عمر بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

حدیث ۲۹۸ فلا تسلوننی عن شی الا خبرتکم

أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضر انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى الظُّهْرَ فَقَامَ

سورج ڈھل گیا تو باہر تشریف لائے اور ظہر کی نماز پڑھی اس کے بعد

عَلَى الْمُنْبَرِ فَذَكَرَ السَّاعَةَ وَذَكَرَ أَنَّ فِيهَا أُمُورًا عِظَامًا ثُمَّ قَالَ مَنْ

منبر پر تشریف لے گئے اور قیامت کا تذکرہ فرمایا کہ قیامت کے دن بڑے بڑے حوادث ہونگے اسکے بعد فرمایا

تشریحات ۲۹۸

اس پر امام بخاری نے کتاب الصلوٰۃ میں یہ باب باندھا ہے۔ من صلی وقد امہ تنورا و نار
ادشی یعبد فاراد بہ وجہ اللہ عزوجل۔ جس نے اس حالت میں نماز پڑھی کہ اس کے آگے تنور یا آگ یا کچھ اور ہو
جس کی پوجا کی جاتی ہو مگر نمازی نے اللہ عزوجل کی عبادت کی نیت کی۔ حسب عادت باب میں سوال کر کے چھوڑ دیا ہے۔
مراد ان کی یہ ہے کہ کوئی حرج نہیں۔ اس کے تحت جو حدیثیں لائے ہیں ان سے بھی وہ یہی ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ پہلی حدیث
تو یہی اختصار کے ساتھ ہے جو ہم نے ذکر کی ہے۔ صرف اتنا حصہ کہ ارشاد فرمایا۔ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ میرے سامنے جہنم لائی
گئی۔ دوسری حدیث صلوٰۃ کسوف کی ہے۔ جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ جس کا ایک حصہ
کتاب الایمان میں گذر چکا ہے اور پوری حدیث صلوٰۃ الکسوف میں آئے گی۔ یہاں صرف بقدر ضرورت یہ حصہ ذکر
فرمایا۔ سورج میں گہن لگا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور مجھے جہنم دکھائی گئی اتنا خوفناک منظر
کبھی نہیں دیکھا۔ ان دونوں حدیثوں سے ثابت کہ نماز کی حالت میں سامنے آگ تھی اور آگ کو مجوسی پوجتے ہیں۔ تو ثابت
ہو گیا کہ نمازی کے آگے کوئی ایسی چیز ہو جس کی پرستش ہوئی ہو مگر نمازی کی نیت خالص اللہ کی عبادت کی ہو تو کوئی حرج
نہیں۔ احاف فرماتے ہیں کہ اگر نمازی کے آگے معبودان باطلہ میں سے کچھ ہوں تو نماز مکروہ ہے۔ اگرچہ نیت خالص اللہ عزوجل
کی ہو۔ بلکہ اگر معاذ اللہ صد بار معاذ اللہ معبود باطل کی نیت ہو تو نماز کی صحت تو الگ رہی سرے سے ایمان ہی رخصت۔ اور
اس کراہت کی وجہ مشرکین کے ساتھ مشابہت اور عوام کو غلط فہمی میں ڈالنا ہے۔

اس حدیث سے امام بخاری کا استدلال تام نہیں۔ اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روبرو جہنم
کا پیش کیا جانا خرق عادت کے طور پر عالم غیب کی بات تھی۔ صحابہ کرام نے کہاں دیکھا عالم غیب کے جو احوال بطور خرق عادت
ظاہر ہوں ان پر عالم شہادت کے مقتدا احوال کا قیاس صحیح نہیں۔ مثلاً اسی واقعے میں لے لیجئے، نمازی کے آگے ایسی چیز ہونے
سے نماز مکروہ ہوتی ہے جس سے دل بٹے۔ یہ خود امام بخاری کو تسلیم ہے۔ اور یہاں جنت اور دوزخ کے سامنے آنے سے

أَحَبُّ أَنْ يُسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلَيْسَ أَلَّا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ

کوئی کچھ پوچھنا چاہے تو پوچھو۔ میں جب تک یہاں ہوں تملوگ جو بھی پوچھو گے بتاؤں گا۔

مَادُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا فَكَثُرَ النَّاسُ فِي الْبُكَاءِ وَكَثُرَ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي

یہ سن کر لوگ زار و قطار رونے لگے اور حضور بار بار فرماتے رہے مجھے پوچھو

فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ السَّهْمِيُّ فَقَالَ مَنْ أَبِي قَالَ أَبُوكَ حُذَافَةُ

تو عبد اللہ بن حذافہ سہمی کھڑے ہوئے اور دریافت کیا میرا باپ کون ہے ارشاد فرمایا حذافہ ہے

ثُمَّ أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي فَبَرَكَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ

اسکے بعد بھی بار بار فرماتے رہے مجھے پوچھو اس پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گھٹنے کے بل کھڑے

فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا فَسَكَتَ ثُمَّ

ہوئے اور عرض کیا ہم اللہ کے پروردگار ہونے اور اسلام کے دین ہونے اور محمد کے نبی ہونے پر (دل و جان

قَالَ عَرَضْتُ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَنْفَاقِي عَرَضْتُ هَذَا الْحَائِطَ فَلَمْ أَرَ

سے) راضی ہیں اب حضور نے خاموشی اختیار فرمائی اس کے بعد فرمایا ابھی اس دیوار کے

كَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ

گوشتے میں میرے سامنے جنت اور دوزخ پیش کی گئی میں نے (کبھی اتنا) اچھا اور برا منظر نہیں دیکھا

حضور کا دل بڑا، ایک روایت میں ہے کہ حضور آگے بڑھے کہ جنت سے ایک خوشہ لے لوں۔ پھر چھپے ہوئے

نیز جنت میں جنتیوں کو اور جہنم میں جہنمیوں کو دیکھا۔ جہنم کی خوفناکی سے متاثر بھی ہوئے۔ اس کا بھی امکان قوی ہے کہ جنتیوں

میں سے اور جہنمیوں میں سے کسی کا منہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف رہا ہو۔ حالانکہ نمازی کا کسی مرد یا عورت

کی طرف منہ کرنا مکروہ ہے۔ تو کیا۔ ان عالم غیب کے احوال پر قیاس کر کے یہ حکم دینا درست ہو گا کہ نمازی کے آگے کچھ بھی ہو اس

اس کا کتنا ہی دل بڑے۔ لوگ نمازی کی طرف منہ کئے ہوں نماز میں کوئی کراہت نہیں آئے گی۔

ثانیاً حضرت انس والی حدیث میں یہ تصریح ہے فی عَرْضِ هَذَا الْحَائِطِ۔ جنت اور دوزخ اس دیوار

کے گوشے میں دکھائی گئی، اس دیوار سے مراد دیوار قبلہ ہے۔ تو جب جہنم دیوار قبلہ کے ایک گوشے میں تھی اور حضور بیچ مسجد

میں تو جہنم حضور کے سامنے کہاں ہوئی؟ رہ گئی حضرت ابن عباس کی حدیث۔ اس میں صرف یہ ہے۔ وَارِثَتِ النَّارِ

عہ جلد اول مواقیت باب وقت الظهر عند الزوال ص ۷۷، ایضاً صلوٰۃ باب من صلی وقد

امہ تنویر اوتار ص ۶۲ جلد ثانی اعتصام۔ باب ما یکرہ من کثرة السؤال ص ۱۰۸

۱۰ کتاب الکسوف باب صلوٰۃ الکسوف جماعة ص ۱۲۲

حلیث ۲۹۹	اجعلوا فی بیوتکم من صلواتکم
عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ	
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما	نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نے
وَسَلَّمَ قَالَ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَوَاتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا قُبُورًا	
فرمایا	اپنے گھروں میں بھی کچھ نماز پڑھا کرو گھروں کو قبر نہ بنا لو۔
۱۰۲	وَيَذْكُرَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كِرَاهِ الصَّلَاةِ بِخُسْفٍ بَابِ
ت	اور ذکر کیا جاتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بابل کے کھنڈ میں نماز پڑھنی مکروہ جانا۔

مجھے جہنم دکھائی گئی۔ یہ نہیں کہ میرے سامنے لائی گئی تھی۔ ہو سکتا ہے یہاں بھی کسی گوشے ہی میں دکھائی گئی ہو۔ مالتا جہنم کی آگ کسی کی معبود نہیں۔ آتش پرست اپنی بھرپور کائی ہوئی آگ کو بوجہتے ہیں جہنم کی آگ کو نہیں۔ جہنم ممالک میں داخل ہی نہیں۔ اسلئے جو بعض روایات میں آیا ہے فی قبلۃ ہذا الجدار۔ اس سے بھی استدلال نام نہیں کہ اس سے استدلال میں بھی پہلا اور تیسرا سقم بہر حال باقی رہے گا۔

تشریحات ۲۹۹ اس پر امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے کراہیۃ الصلوٰۃ فی المقابر۔ قبرستان میں نماز کے مکروہ ہونے کا بیان۔ ظاہر ہے کہ حدیث سے باب کا اثبات نہیں ہو رہا ہے۔ علامہ سفاقی نے یہ توجیہ کی۔ یہی حدیث مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے، لا تجعلوا بیوتکم مقابر ہے۔ اس سے باب کی مطابقت ظاہر ہے۔ اس پر علامہ عینی نے بہت عمدہ بات کہی۔ کتنی عجیب بات ہے باب کا عنوان قائم کریں۔ امام بخاری اور مطابق ہوان کے اس باب سے وہ حدیث جو کوئی اور صاحب روایت کریں اقول۔ معمولی غور کے بعد مطابقت ظاہر ہے۔ اس حدیث کے اخیر کے ارشاد سے معلوم ہوا کہ قبر نماز پڑھنے کی جگہ نہیں۔ اور مقبرہ اسی جگہ کو کہتے ہیں جہاں قبریں ہوتی ہیں، اس لئے مقبرے میں نماز مکروہ ہوئی۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائے گا کہ ثابت یہ ہوا کہ قبرستان میں جہاں قبریں ہوں وہاں ممنوع ہے۔ اور جہاں قبریں نہیں وہاں ممنوع نہیں۔ یہ مطابقت میں خارج نہیں۔

تشریحات ۱۰۲ اس اثر کو ابن ابی شیبہ نے ان الفاظ میں ذکر کیا ہے۔ عبد اللہ بن ابی المحلی العامری نے کہا ہم حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھے۔ اور بابل کے کھنڈ رات پر گزرے تو انھوں نے وہاں نماز نہیں پڑھی، اس سے گزرنے کے بعد پڑھی۔ اسی کے ہم معنی ابو داؤد میں بھی ہے کہ حضرت علی سیر کرتے ہوئے بابل پر گزرے تو مؤذن نے اگر عصر کی اذان کہی۔ جب اس سے گزر گئے تو مؤذن کو حکم دیا اس نے اقامت کہی۔ جب نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا مجھے میرے حبیب نے مقبرے میں نماز پڑھنے سے اور سرزمین بابل پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔ اس لئے کہ یہ زمین ملعون لعنت زدہ ہے۔

حالت ۳۰۰ لا تدخلوا علی هؤلاء المعذبین الا ان تكونوا باکین

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمُعَذِّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا

نے فرمایا ان لوگوں پر جن پر عذاب ہوا ہے مت داخل ہو مگر یہ کہ

بَاكِينَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ لَا يَصِيبُكُمْ مَا أَصَابَهُمْ

روتے ہوئے اور اگر رونہ سکو تو مت داخل ہو کہیں تمہیں بھی وہی مصیبت نہ آئے جو ان پر آئی۔

۱۰۵ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّا لَا نَدْخُلُ كُنَائِسَكُمْ هُنَّ

ت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم تمہارے گرجاؤں میں نہیں جاتے ان مجسموں

أَجَلِ التَّمَاثِيلِ الَّتِي فِيهَا الصُّوَرُ

کی وجہ سے جو ان میں ہیں۔

اس حدیث کی سند پر محدثین نے کئی طرح کلام کیا ہے، اور یہ حدیث صحیح کے معارض ہے کہ فرمایا جعلت لی الارض مسجداً۔ اسی لئے خطاب نے کہا کہ علماء میں سے کسی کو نہیں جانتا جس نے بابل میں نماز کو حرام بتایا ہو۔ اقول ابھی حدیث آ رہی ہے کہ جس جگہ عذاب ہوا ہے وہاں جلنے سے منع فرمایا۔ جب جانا منع ہے تو نماز بدرجہ اولیٰ منع ہونی چاہئے۔

بابل | بابل عراق میں ایک بستی کا نام ہے جہاں کاجاد و اور شراب مشہور ہے۔ کبھی پورے عراق کو بابل کہہ دیتے ہیں۔ اسے فرد نے بسایا تھا۔ اس نے یہاں ایک محل بنایا تھا جو پانچ ہزار ہاتھ اونچا تھا۔ اس نے یہ محل اسلئے بنوایا تھا کہ آسمان پر جا کر آسمان والوں سے لڑ کر آسمان کی بھی حکومت حاصل کر لے۔ اللہ عزوجل نے یہ محل ڈھا دیا۔ اسی کا تذکرہ اس آیت کریمہ میں ہے

فَآتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمُ الْقَوَاعِدَ — سورۃ النحل (۲۶) تو اللہ نے انکی عمارت کو بنیاد سے ڈھا دیا۔

یہاں کے باشندوں کی زبان سریانی تھی مگر ایک رات سوئے تو قدرت خداوندی سے یہ لوگ بہتر قسم کی زبانیں بولنے لگے۔ ہر شخص اپنی زبان میں بل بل کرتا۔ اسلئے اس کا نام بابل پر گیا۔ ببلانے والے لے

تشریحات ۳۰۰ | هؤلاء المعذبین سے قوم ثمود کی بستی حجر کی طرف اشارہ ہے۔ جیسا کہ مغازی اور تفسیر کی روایت میں تصریح ہے اس حدیث میں اگرچہ ایسی جگہ نماز پڑھنے سے بصراحت مانعت نہیں مگر سیاق حدیث

بتا رہا ہے کہ ایسی جگہ جانا ممنوع ہے۔ گریٹاری ہونا شاذ و نادر ہی ہے۔ شاذ و نادر پر احکام کی بنیاد نہیں ہوتی اور جب جانا ممنوع اور نماز

عہ اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی مواضع الخسف والعذاب ص ۶۲ جلد ثانی مغازی باب نزول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحجر ص ۶۳

تفسیر سورۃ حجر باب قوله ولقد کذب الجحار المرسلین ص ۶۸۲ عینی جلد رابع صلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی مواضع الخسف والعذاب ص ۱۸۹

۱۰۶ کان ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما یصلیٰ فی البیعة الا بیعة فیہا تمایل۔

ت حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما گرجا میں نماز پڑھتے تھے مگر اس گرجا میں نہیں پڑھتے تھے جس میں مجسمے ہوتے

حدیث ۳۰۱ لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور الانبياء هم مساجد

ان عائشة وعبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قالا لما نزل برسول الله

المؤمنين حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صلى الله تعالى عليه وسلم طفق يطرح خميصة له على وجهه فاذا اغتم

پہ مرض (دو سال) کی شدت ہوئی تو بار بار اپنی چادر اپنے چہرے پر ڈالتے جب دم گھٹنے لگتا تو

بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذا لك لعنة الله على اليهود والنصارى

چہرے سے ہٹا دیتے اسی حالت میں فرمایا یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو انھوں نے

اتخذوا قبور انبياءهم مساجد يحذروا ما صنعوا۔ عہ

اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنالیں۔ یہود و نصاریٰ نے جو کیا تھا اس سے لوگوں کو ڈرا رہے تھے۔

۳۰۲ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

جانے کی فرع ہے تو یہ بھی ممنوع ہے۔

تشریح (۱۰۵) (۱۰۶) اثر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام عبدالمزاق نے موصولاً روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابن عباس کے اثر

کو بغوی نے جدیدات میں اور ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں کفار کے معابد میں مطلقاً ناجائز منع ہے

اولاً ان کے معابد بتوں مجسموں تصویروں سے خالی نہیں ہوتے۔ ثانیاً وہ محل لعنت ہیں۔ ثالثاً عوام الناس کو بدگمانی میں مبتلا کرنا ہے۔

ہاں سلطان اسلام بضرورت جاسکتا ہے، جیسے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیت المقدس فتح کرنے کے بعد اسکے گرجا میں

گئے مگر نماز باہر اگر پڑھی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جو منقول ہے انہیں بیعت سے مراد پاوریوں کی رہائشگاہ ہے

عبادت خانہ نہیں اسلئے کہ ہر گرجا میں حضرت عیسیٰ و حضرت مریم کی فرضی تصویر ہوتی ہے۔

تشریحات (۳۰۱) (۳۰۲) یہود و نصاریٰ کو اپنے انبیاء کرام کے ساتھ جو محبت و عقیدت تھی۔ صحابہ کرام اور اس امت

کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اس سے کی گنا زیادہ ہے۔ اس لئے یہ

خطرہ تھا کہ میری امت بھی مزار پاک کو مسجد بنا کر اس کی پرستش کرنے لگے۔ اسی لئے دنیا سے جاتے جلتے اس اذیت ناک

عہ اول صلوة باب ص ۶۲ الانبياء باب ما ذكر من بني اسرائيل ص ۴۹۱ جلد دوم مغازی باب مرض النبي ص ۸۶

تعالیٰ علیہ وسلم ص ۶۳۹ و طریقہ سے پاس۔ باب الاکسبة و الخماص ص ۸۶

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتِلِ اللَّهَ الْيَهُودَ اخْذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ عِهِ
نے فرمایا یہود کو اللہ مار ڈالے

انھوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنالیں۔

حدیث ۳۰۳ یوم الوشاح من تعاجیب ربنا

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ وَلِيدَةً كَانَتْ سُودَاءَ لِحَيٍّ مِّنْ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک حبشیہ لونڈی عرب کے ایک قبیلے

الْعَرَبِ فَاعْتَقَوْهَا فَكَانَتْ مَعَهُمْ قَالَتْ فَخَرَجْتُ صَبِيَّةً لَهُمْ عَلَيْهَا وَشَاحٌ

کی تھی ان لوگوں نے اسے آزاد کر دیا پھر بھی وہ انھیں کے ساتھ رہی ان کی ایک لڑکی نکلی

أَحْمَرٌ مِّنْ سَيُورٍ قَالَتْ فَوَضَعَتْهُ أَوْ قَعٌ مِنْهَا فَمَرَّتْ بِهِ حَدَّيَاةٌ وَهُوَ

سرخ رنگ کا جرہ او حائل پہنے ہوئے تھی اب یا تو لڑکی نے کہیں رکھ دیا یا گر پڑا کہ ایک چیل گزری وہ

مُلْقَى فَحَسِبْتَهُ لَحْمًا فَخَطَفَتْهُ قَالَتْ فَالْتَمَسُوهُ فَلَمْ يَجِدُوهُ قَالَتْ، فَاتَّهَمُونِي

بار پڑا ہوا تھا چیل نے اسے گوشت جانا اور اسے اچک یا قبیلے والوں نے ہار تلاش کیا مگر انھیں نہیں ملا۔ اس لونڈی

بِهِ قَالَتْ فَطَفِقُوا يَفْتِشُونِي حَتَّى فَتَّشُوا قَبْلَهَا قَالَتْ، وَاللَّهِ إِنِّي لَقَائِمَةٌ مَّعَهُمْ

نے بتایا پھر اسکے چرانے کا مجھ پر الزام لگایا اور میری تلاشی لینے لگے حتیٰ کہ اس کی شرمگاہ کی بھی تلاشی لی لونڈی

أَذْمَرَّتِ الْحَدَّيَاةُ فَالْقَتَهُ قَالَتْ فَوَقَعَ بَيْنَهُمَا قَالَتْ فَقُلْتُ هَذَا الَّذِي أَتَّهَمُونِي

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گزری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا۔ یہی ہے وہ جسکے

بِهِ زَعَمْتُمْ وَأَنَا مِنْهُ بِرِيَّةٌ وَهُوَ ذَا هُوَ قَالَتْ فَجَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

چرانے کا تم لوگوں نے مجھ پر الزام لگایا تھا حالانکہ میں اس سے بری ہوں وہ یہ ہے۔ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْلَمَتْ قَالَتْ عَائِشَةُ فَكَانَتْ لَهَا خِبَاءٌ فِي الْمَسْجِدِ

تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور مشرف باسلام ہو گئیں۔ حضرت عائشہ نے کہا اس لونڈی

أَوْ حِفْشٌ قَالَتْ فَكَانَتْ تَأْتِينِي فَتَحَدِّثُ عِنْدِي قَالَتْ فَلَا تَجْلِسُ عِنْدِي

کا مسجد میں ایک خیمہ یا چھوٹا سا حجرہ تھا۔ وہ میرے پاس آیا کرتی تھی اور میرے پاس باتیں کرتی

فَجِئْسًا إِلَّا قَالَتْ — وَيَوْمَ الْوُشَاحِ مِنْ تَعَاجِيبِ رَبِّنَا إِلَّا أَنَّهُ مِنْ

جب کبھی آکر بیٹھتی تو یہ ضرور کہتی۔ اور حائل کا دن میرے پروردگار کے عجائب میں سے ہے سنو

بَلَدَةِ الْكُفْرِ أَنْجَانِي — قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لَهَا مَا شَأْنُكَ لَا تَقْعُدِينَ

اسی دن نے کفر کی بستی سے مجھے نجات دی۔ حضرت ام المومنین نے اس سے پوچھا کیا بات ہر تم

مَعِيَ مَقْعَدًا إِلَّا قُلْتُ هَذَا قَالَتْ فَخَدَّثَنِي بِهَذَا الْحَدِيثِ ع

جب بھی آکر بیٹھتی ہو تو یہ ضرور پڑھتی ہو اس پر اس نے یہ واقعہ بیان کیا۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَدِمَ رَهْطٌ مِنْ عَمَلٍ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ”عمل“ کے کچھ لوگ بنی اللہ تعالیٰ

عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانُوا فِي الصُّفَّةِ —

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہ صفہ میں رہتے تھے۔

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ كَانَ أَصْحَابُ الصُّفَّةِ الْفُقَرَاءَ

اور عبد الرحمن بن ابوبکر نے کہا۔ اصحاب صفہ محتاج تھے۔

تشریحات (۱۰۷) (۱۰۸)

یہاں باب کا عنوان ہے۔ مرد کا مسجد میں سونا۔ ان دونوں تعلیقوں سے یہ ثابت

ہوا کہ اگر کوئی مرد یا چند مرد محتاج ہوں جن کے گھر بار نہ ہوں وہ مسجد میں سو سکتے ہیں پہلا اثر حدیث طویل کا حصہ ہے

جو کتاب الطہارت میں گذر چکی ہے۔ یہاں جناب مذکور ہے وہ محاربین کی روایت کا جز ہے، دوسرا اثر بھی ایک حدیث کا

جز ہے جو آگے آئے گی۔ مسجد نبوی میں ایک طرف ایک چبوترہ تھا اس پر چھپر پڑی تھی اس کو صفہ کہتے تھے وہ ہاجرین

جن کا کوئی ٹھکانہ نہ ہوتا یہیں رہتے تھے۔

عہ اول صلوٰۃ باب نوم المرأة في المسجد ص ۶۳

حدیث ۳۰۴ | ان ابن عمر ینام فی المسجد

اَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَنَامُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خبر دی کہ وہ جوان غیر شادی شدہ تھے۔

وَهُوَ شَابٌّ أَغْرَبُ لَا أَهْلَ لَهُ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مسجد میں سوتے تھے۔

حدیث ۳۰۵ | قم یا ابا تراب

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَ فَاطِمَةَ فَلَمْ يَجِدْ عَلَيْهَا

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت فاطمہ کے گھر تشریف لائے اور حضرت علی

فِي الْبَيْتِ فَقَالَ آيْنَ ابْنُ عَمِّكَ قَالَتْ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ فَمَا ضَبَنْتُ

کو گھر موجود نہیں یا یا تو حضرت فاطمہ سے پوچھا تھا کہ چچا کا فرزند کہاں ہے، انھوں نے عرض کیا

فَخَرَجَ فَلَمْ يَقُلْ عِنْدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

میرے اور ان کے درمیان کچھ بات ہو گئی جس پر وہ خفا ہو کر باہر چلے گئے اور میرے پاس قیلولہ نہیں کیا

لِلنَّسَانِ أَنْظُرْ آيْنَ هُوَ فَجَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ فِي الْمَسْجِدِ رَاقِدٌ فَجَاءَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا دیکھو وہ کہاں ہیں وہ صاحب آئے اور بتایا کہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ قَدْ سَقَطَ رِوَاءُهُ

یا رسول اللہ وہ مسجد میں سوراہے میں۔ اب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے وہ

تشریحات ۳۰۴

۳۰۵

تکمیل ۳۰۶

مناقب علی میں یہ زائد ہے ایک صاحب حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت

میں حاضر ہوئے اور یہ شکایت کی کہ مدینے کا موجودہ حاکم حضرت علی کو برسر منبر برا کہتا ہے

حضرت سہل نے پوچھا کیا کہتا ہے؟ انھوں نے بتایا کہ ان کو ابو تراب کہتا ہے۔ اس پر حضرت

سہل ہنسے اور فرمایا۔ یہ نام تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رکھا ہوا ہے اور حضرت علی کو اس سے زیادہ کوئی نام پسند نہ تھا

میں نے حضرت سہل سے اس سلسلے کی حدیث سننے کی خواہش کی تو انھوں نے مذکورہ بالا حدیث بیان فرمائی۔

عہ اول - صلوٰۃ نوم الرجل فی المسجد ص ۶۳ -

عَنْ شِقِّهِ وَأَصَابَهُ تَرَابٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسْحَهُ

لیٹے ہوئے تھے، انکی چادر ان کے پہلو سے گر پڑی تھی اور انھیں دھول لگ گئی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے

عَنْهُ وَيَقُولُ قُمْ أَبَا تَرَابٍ قُمْ أَبَا تَرَابٍ ع

جسم سے دھول پونچھتے جاتے اور فرماتے جاتے اٹھو اے ابو تراب اٹھو اے ابو تراب (مٹی والے)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَقَدْ

۳۰۶
حدیث اصحاب الصفة

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا میں نے ستر اصحاب صفہ

رَأَيْتُ سَبْعِينَ مِنْ أَصْحَابِ الصُّفَّةِ مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ عَلَيْهِ رِدَاءٌ إِلَّا زَارُ

کو دیکھا۔ ان میں ایک شخص بھی ایسا نہیں تھا جس کے پاس چادر ہو۔ یا صرف تہبند تھا یا صرف کبل جسے وہ

وَأَمَّا كِسَاءٌ - قَدْ رَبَطُوا فِي أَعْنَاقِهِمْ مِنْهَا مَا يَبْلُغُ نِصْفَ السَّاقَيْنِ وَمِنْهَا مَا

اپنی گردنوں میں باندھے ہوتے کسی کے آدھی پنڈلی تک پہنچتا کسی کے مخنوں تک اسے

يَبْلُغُ الْكَعْبَيْنِ فَيَجْمَعُهُ بِيَدِهِ كَرَاهِيَةٍ أَنْ تَرَى عَوْرَتَهُ ع

ایسے ہاتھ سے جمع رکھتا اس ڈر سے کہ اس کی شرمگاہ نہ دکھائی دے۔

ان تینوں حدیثوں سے ثابت کہ مردوں کو بھی مسجد میں سونا مطلقاً جائز ہے۔ عام اس سے کہ وہ متکلف ہوں یا نہ ہوں مسافر ہوں یا نہ ہوں محتاج ہوں یا نہ ہوں۔ مگر بنظر دقیق ایسا نہیں۔ اصحاب صفہ کی تنگدستی ظاہر ہے۔ رہ گئے حضرت ابن عمر تو یہ ابتداء کی بات ہے اور اس کا بھی امکان ہے کہ وہ اعساف کر لیتے ہوں۔ اور یہی توجہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاں میں بھی ہے کہ انھوں نے اعساف کی نیت کر لی ہوگی۔ حکم یہی ہے کہ متکلف اور مسافر کے علاوہ کسی کو مسجد میں سونا جائز نہیں۔

ابن ابن عمک :- یہ عرب کے عرف کے لحاظ سے فرمایا کہ دو ہم عمر میں سے ہر ایک کو ابن عم کہتے ہیں، ورنہ رشتہ کے لحاظ سے یہ صحیح نہیں۔ حضور نے حضرت علی کے غائب ہونے سے اندازہ کر لیا تھا کہ کچھ شکر رنجی ہو گئی ہے اسلئے پیار دلانے کیلئے ابن عمک فرمایا تم یا ابو تراب :- اس سے معلوم ہوا کہ کینت کیلئے اولاد کی طرف نسبت ضروری نہیں۔ غیر اولاد کی طرف بھی نسبت کر کے کینت رکھی جا سکتی ہے جسے ابو جہل ابو لہب وغیرہ۔ اس حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت علی کی کینت کتنی محبت تھی۔ اس سے ان کا فضل و کمال ظاہر ہوا۔

عہ اول صلوٰۃ باب نوم الرجال فی المسجد ص ۶۳ مناقب علی ص ۵۲۵ جلد ثانی الاستیذان باب القائلة فی المسجد ص ۹۲۹

عہ جلد اول صلوٰۃ باب نوم الرجل فی المسجد ص ۶۳

وَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۱۰۹

ت

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأُ بِالْمَسْجِدِ فَصَلُّ فِيهِ

جب کسی سفر سے واپس آتے تو پہلے مسجد میں جاتے اس میں نماز پڑھتے۔

حدیث ۳۰۷ صلی رکعتین قبل ان یجلس

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ، قَالَ مَسْعَرُ أَرَأَاكَ قَالَ ضَحَى فَقَالَ صَلِّ

حاضر ہوا حضور مسجد میں تھے مسعر نے کہا میں گمان کرتا ہوں کہ چاشت کے وقت تو

رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لِي عَلَيْهِ دَيْنٌ فَقَضَانِي وَزَادَنِي عَهْدَ

حضور نے فرمایا: میٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھ لے اور حضور کے فے میرے کچھ پیسے تھے انکو ادا فرمایا اور کچھ زیادہ دیا۔

سبعین :- یہ ستران ستر حضرات کے علاوہ ہیں جنہیں سریہ "بیر معونہ" کے موقع پر تبلیغ کیلئے بھیجا تھا جو سب کے سب شہید ہو گئے۔ یہ حضرت ابو ہریرہ کے مشرف باسلام ہونے سے پہلے کا قصہ ہے

تشریح ۱۰۹ | یہ اثر ایک طویل حدیث کا جز ہے جو مغازی غزوہ تبوک اور کتاب التفسیر وغیرہ میں مذکور ہے۔

پورا واقعہ یہ ہے کہ ایک غزوہ میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور کیساتھ گئے تھے۔ انکا اونٹ کرزور

اور سست رفتار تھا۔ حضور نے اسے ایک گھونسہ مارا جس سے تیز ہو گیا۔ پھر حضور نے فرمایا، اے جابر

اسے اس شرط پر بیچو گے کہ مدینہ تک سوار ہو کر جاؤ۔ میں نے فروخت کر دیا۔ جب مدینہ طیبہ واپس ہوا تو اونٹ

لے کر خدمت اقدس میں حاضر ہوا۔ حضور نے اونٹ کی قیمت بھی دی اور اونٹ بھی دیدیا اور مال غنیمت کا حصہ بھی دیا۔ قیمت بھی زیادہ

دی۔ اس میں سے کچھ نقد میرے پاس تھا۔ یہاں تک کہ یوم حرمہ کے موقع پر اہل شام اسے لوٹ لے گئے۔ یہ واقعہ غزوہ تبوک میں پیش آیا

تھا۔ بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ حضور نے حضرت جابر سے دریافت فرمایا، گھر لوٹنے کی جلدی کیا ہے تو انھوں نے بتایا کہ میں نے

شادی کر لی ہے۔ دریافت فرمایا، کنواری سے کہ شادی شدہ سے۔ عرض کیا شادی شدہ سے۔ فرمایا کنواری سے کیوں نہیں کیا، تم اسکے

عہ جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ اذا قدم من سفر ص ۶۳ کتاب الاستقراض - باب من اشترى بالدين ص ۳۲۱ - ايضا

باب حسن القضاء ص ۳۵۵ باب الشفاعة في وضع الدين ص ۲۲۲ باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة ص ۲۵۵

دو طریقے سے - الشروط - باب اذا اشتراط البائع ظهرا الدابة الى مكان ص ۴۷۵ - الجهاد باب من ضرب دابة غيره ص ۴۱

باب استئذان الرجل الامام ص ۴۱۶ باب من غزا وهو حديث عهد بعرض ص ۴۱۶ باب الصلوٰۃ اذا قدم من سفر ص ۲۳۲ جلد

ثانی باب النیبات ص ۷۶۰ دو طریقے سے باب طلب الولد ص ۷۸۹ تین طریقے سے نفقات باب عون المرأة زوجها في ولده ص ۸۰۸ دعوات باب الدعاء

۳۰۸

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ السَّلَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حدث

حضرت ابو قتادہ سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ

علیہ وسلم نے فرمایا جب مسجد میں داخل ہو تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لیا کرو۔

وَأَمَرَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِبِنَاءِ الْمَسْجِدِ وَقَالَ أَكْبَرُ

۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲

ت ت ت

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد مبارک کی تعمیر کا حکم دیا اور فرمایا

ساتھ کھیلے وہ تھارے ساتھ کھیلتی۔ تم اس سے ہنسی مذاق کرتے وہ تم سے ہنسی مذاق کرتی۔ عرض کیا۔ میرے بچے سات یا نو لڑکیاں چھوڑی ہیں، مجھے یہ پسند نہ ہوا کہ انھیں جیسی کوئی لڑکی لاؤں اس لئے میں نے ایسی عورت سے شادی کی ہے جو ان کی دیکھ بھال اور تربیت کرے۔ فرمایا اللہ عز و جل تمہیں برکت دے۔ جب سفر سے آؤ تو اچانک گھر نہ جاؤ اتنا موقع دو کہ جس کا شوہر غائب ہے وہ استرہ استعمال کرے اور بال کو نگلھا کرے۔

مسائل

اس حدیث سے یہ مسائل مستخرج ہوئے (۱) سفر سے آنے کے بعد دو رکعت نفل نماز پڑھے (۲) مسجد میں جاؤ تو پہلے نماز پڑھو پھر بیٹھو (۳) بہتر ہے کہ کنواری عورت سے شادی کی جائے مگر کسی ضرورت اور مصلحت کی بنا پر شیب سے بھی نکاح بہتر ہے۔ (۴) شادی کرنے والوں کو دعائینا سنت ہے۔ کم از کم اتنا ضرور کہدے بارک اللہ علیک (۵) سفر سے گھر آئے تو پہلے اطلاع دیدے تاکہ گھر والی اپنے آپ کو درست کرے۔

تشریحات ۳۰۸

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

انکا نام حارث بن ربیع ہے۔ یہ فارس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مشہور ہیں۔ عبدالرحمن فزاری کے قاتل یہی ہیں۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انکے بارے میں فرمایا۔ خیر فرساننا ابو قتادہ مدینہ طیبہ ہی میں وصال فرمایا۔ سنہ وصال ۵۴ھ ہے ان سے

ایک سوستر حدیثیں مروی ہیں۔ بخاری میں تیرہ ہیں اس حدیث سے ثابت ہو کہ جو شخص مسجد میں جائے وہ کم از کم دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھے، اور یہ مستحب ہو اس لئے کہ کبار صحابہ مسجد میں جاتے مگر یہ نماز نہیں پڑھتے تھے اگر واجب ہوتی تو صحابہ ترک نہ فرماتے۔ علاوہ ازیں ایک حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ لوگوں کی گردنیں فلاں گئے بڑھ رہا ہے تو فرمایا بیٹھ جا تو نے ایذا پہنچائی۔ اسے تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم نہیں دیا قبل ان مجلس سے کچھ لوگوں نے استدلال کیا کہ بیٹھنے کے بعد تحیۃ المسجد کا وقت جاتا رہا، مگر ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ وہ مسجد میں داخل ہوئے تو حضور نے ان سے فرمایا، دو رکعتیں پڑھ لے، عرض کیا، نہیں۔ فرمایا اٹھ اور انھیں پڑھ۔ اس سے معلوم ہوا کہ چھوڑی دیر بیٹھنا غل نہیں جبکہ کوئی فعل منافی صلوٰۃ نہ کرے۔

تشریحات ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور ابویعلیٰ نے اپنی سند میں مرفوعاً روایت کیا ہے۔ مسجد کے آباور کھنے سے مراد یہ ہے کہ اسمیں نمازیں پڑھی جائیں اللہ عز و جل کا ذکر کیا۔

مع جلد اول صلوٰۃ۔ باب اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين ص ۶۳ تمجد باب ما جاء في التطوع مثني مثني

النَّاسِ مِنَ الْمَطَرِ وَإِيَّاكَ أَنْ تَحْمَرَ أَوْ تَصْفَرَ فَتُفْتَنَ النَّاسُ - قَالَ أَنَسٌ

میں بارش سے لوگوں کو بچانا چاہتا ہوں اور سرخ اور زرد رنگنے سے بچو! اس سے لوگ فتنے میں پڑ جائیں گے

يَتَبَاهُونَ بِهَا ثُمَّ لَا يَعْمُرُونَهَا إِلَّا قَلِيلًا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتُزْخِرَنَّهَا

حضرت انس نے فرمایا۔ مسجد کی عمدہ عمارت برفز کریں گے اور اسے آباد نہیں رکھیں گے مگر تھوڑے لوگ۔ حضرت ابن

كَأَزْخَرَفَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى -

عباس نے تشبیہ المساجد کی تفسیر میں فرمایا اسے سنوارو۔ جیسے یہود و نصاریٰ نے سنوارا۔

۳۰۹

حَدِيثُ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خبر دی کہ

عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمَسْجِدَ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں مسجد اقدس

مراد یہ ہے کہ مسجدوں کی عمارتیں بہت عالیشان ہوں گی خوبصورت ہوں گی مگر نمازی اور ذکر تھوڑے ہوں گے۔ اسی کو ایک حدیث میں فرمایا مساجد ہم عامرۃ ظاہرہا و باطنہا خراب۔ ان کا ظاہر بہت شاندار اور اندر ویران ہوگا۔

حضرت ابن عباس کا اثر ابو داؤد میں یوں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ما امرت بتشیید المساجد قال ابن عباس لتزخرقنہا کما زخرقت الیہود والنصارى مجھے یہ حکم نہیں دیا گیا ہے کہ مسجدوں کو اونچی بناؤں اور انہیں پختہ کراؤں۔ ابن عباس نے اس کی شرح میں فرمایا یعنی مجھے اس کا حکم نہیں دیا گیا کہ جیسے گرجاؤں کو یہود و نصاریٰ نے سنوار لیا ہے ویسے میں مسجدوں کو سنواروں حتیٰ کہ ایک حدیث میں فرمایا کہ مسجدیں منڈی بناؤ یعنی مینار اور کنگر نہ بناؤ یہ حکم اس عہد مبارک کیلئے تھا جبکہ محض کسی جگہ کا مسجد ہونا اس کی تعظیم و تکریم کے لئے کافی تھا مگر اب مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ جبکہ عوام اپنے گھروں کو بہت عالیشان بناتے ہیں اگر مسجدیں عالیشان نہ بنائی جائیں تو ان کی عظمت دلوں میں نہ ہوگی نیز غیر مسلم ہنسیں گے۔ اسلئے اب وسعت کے مطابق مساجد بھی جتنی عظیم الشان ہو سکیں بنوائی جائیں۔ فقہاء نے فرمایا کہ کم من احکام تختلف باختلاف الزمان والمكان۔ بہت سے احکام وقت اور جگہ کے بدلنے سے بدل جاتے ہیں، انہیں میں ایک یہ مسئلہ بھی ہے۔

تشریحات ۳۰۹ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے تک مسجد اقدس اسی حالت میں رہی جو عہد نبوی

میں تھی جب عہد فاروق میں تنگی ہو گئی تو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لمبائی اور چوڑائی میں بھی اضافہ کیا، ستون کھوکھلے ہو گئے تھے تو انہیں بدل دیے مگر طرز تعمیر وہی رہی۔ وہی کچی اینٹوں کی دیواریں کھجور کی ٹہنیوں کی چھت، مگر حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اضافہ بھی کافی فرمایا اور طرز تعمیر بھی بدل دیا۔ دیواریں منقش پتھر اور چونے سے بنوائیں، منقش پتھر کے ستون لگوائے، ساکھو کی لکڑی کی چھت ڈلوائی، مگر اس سے زائد زیب و زینت آرائش

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبْنِيًّا بِاللِّبْنِ وَسَقْفُهُ الْجَرِيدُ وَعُمْدَةُ خَشَبِ النَّخْلِ فَلَمْ

کچی اینٹ کی بنی تھی اور اس کی چھت کھجور کی شاخ کی تھی اور اس کے ستون کھجور کی لکڑیوں کے تھے

يَزِدُّ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ شَيْئًا وَزَادَ فِيهِ عُمَرُ وَبَنَاهُ عَلَى بَنِيَانِهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ

اس میں ابو بکر نے کچھ اضافہ نہیں کیا اور عمر نے زیادہ کیا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں جیسے

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللِّبْنِ وَالْجَرِيدِ وَأَعَادَ عُمْدَةَ خَشَبًا

بنی تھی ویسے ہی کچی اینٹوں اور کھجور کی شاخوں سے بنائی اور اس کے کھبوں کو بدل دیا

ثُمَّ غَيْرَهُ عُثْمَانُ فَرَادَ فِيهِ زِيَادَةً كَثِيرَةً وَبَنَى جِدَارَهُ بِالْحِجَارَةِ الْمَنْقُوشَةِ

پھر عثمان نے اس میں بہت زیادہ بدلاؤ اور بہت زیادہ بڑھایا اس کی دیواریں منقش پتھر اور گچ سے

وَالْقَصَّةَ وَجَعَلَ عُمْدَةً مِنْ حِجَارَةٍ مَّنْقُوشَةٍ وَسَقْفَهُ بِالسَّاجِ عَهْدِ

بنو ایں اور منقش پتھر کے ستون لگائے اور ساکھو کی چھت ڈالی۔

حلیث ۳۱۰ وِج عمار قتلہ الفیئۃ الباغیۃ

عَنْ عِكْرَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ وَلِإِبْنِهِ عَلِيٌّ

عکرمہ نے کہا کہ مجھ سے حضرت ابن عباس نے فرمایا اور اپنے بچے علی سے

نہیں کی۔ سب سے پہلے ولید بن عبد الملک نے مسجد اقدس کافی بڑھائی بھی اور زمانے کے لحاظ سے بہت خوبصورت اور عالیشان بنوایا چار مینار بھی بنوائے۔ مگر پوری امت خاموش رہی۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ ناپسند سب نے کیا مگر قتلے کے اندیشے سے خاموش رہے۔ لیکن یہ بات نہیں ناپسند فرماتے تو یہ لوگ چوکنے والے نہیں تھے۔ پھر یہ تعمیر حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کے زیر اہتمام ہوئی تھی۔ بات وہی ہے جو ہم پہلے لکھ آئے ہیں۔ صحابہ کرام کا اخیر دور تھا تابعین کا دور شروع ہو چکا تھا۔ لوگوں نے اپنے رہائشی مکانا بہت شاندار بنوائے تھے۔ ثواب ضروری ہوا کہ مسجد میں بھی عالیشان بنوائی جائیں تاکہ عوام کی نظر میں ان کی تحقیر نہ ہو۔

مشہور ائمہ تابعین میں سے تھے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خاص تلامذہ

میں ہیں۔ یہ ان کے غلام تھے جنہیں بعد میں آزاد کر دیا تھا۔ ان کی اصل بربر سے تھی۔ مگر کے

فقہاء میں سے ہیں۔ یہ اس درجہ کے عالم تھے کہ کسی نے حضرت سعید بن جبیر سے پوچھا کہ آپ سے بھی بڑا کوئی عالم ہے۔ فرمایا، ہاں

عکرمہ۔ اسی سال کی عمر پانچ سالہ میں اصل بحق ہوئے۔

علی بن عبد اللہ بن عباس ابوالسلاطین، یہ مشہور زمانہ خونخوار درندے، سفاح کے دادا ہیں۔ جس دن حضرت علی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہوئے، اسی دن پیدا ہوئے۔ اسی تقریب سے ان کا نام علی رکھا گیا۔ بڑے عابد زاہد شب زندہ دار تھے۔

عہ جلد اول صلوٰۃ باب بنیان المسجد ص ۶۴

انطلقا الی ابی سعید فاسمعا من حدیثہ فانطلقنا فاذا ہونی حارط

کہ ابوسعید خدری کے یہاں چلو ان کی حدیث سنو تو دونوں چلے وہ اپنے باغ میں ملے

یصلیہ فآخذ رداءہ فاحتبی ثم انشاء یحمد شناحتی اتی علی ذکر بناء

جس میں کام کر رہے تھے انھوں نے اپنی چادر لی اور جوہ مار کر بیٹھ گئے پھر حدیث بیان کرنے لگے جب

المسجد فقال کنا نحمل لبنۃ لبنۃ وعمار لبنتین لبنتین فرأہ النبی

مسجد اقدس بنانے کی بات آئی تو فرمایا ہلوگ ایک ایک اینٹ ڈھوتے تھے اور عمار دو دو انھیں نبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجعل ینفض التراب عنہ ویقول ویح

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھ لیا تو ان کے جسم سے عمار صاف کرنے لگے اور فرمانے لگے عمار ہر افسوس ہے

عمار تقتلہ الفئۃ الباغیۃ یدعوہم الی الجنۃ یدعوہم الی النار

اسے باغی جماعت شہید کرے گی یہ انھیں جنت کی طرف بلاتا ہو گا اور وہ لوگ اسے جہنم کی طرف

قال یقول عمار أعوذ باللہ من الفتن عہ

بلاتے ہوں گے۔ عمار یہ دعا مانگا کرتے میں فتنوں سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں۔

ان کا ایک باغ تھا جس میں زیتون کے پانچ سو درخت تھے۔ ہر درخت کے پاس دو رکعت نماز و زمانہ پڑھتے تھے۔ اس طرح ایک ہزار

رکعت روز پڑھتے تھے، اسی لئے ان کو سجاد بھی کہا جاتا تھا۔ اٹھتر یا اوناسی سال کی عمر میں ستر سالہ لغایت ستر سالہ میں دار فانی سے کوچ فرمایا

تقتلہ الفئۃ الباغیۃ | اسی ارشاد کی وجہ سے حضرت عمار کی ذات مصیب و مخطی کے مابین معیار جلی بن گئی۔ جنگ صفین

میں حضرت شیر خدا کی فوج میں تھے۔ انھیں شامیوں نے شہید کیا۔ حضرت علی نے ان کے شہید ہوتے ہی اعلان فرمادیا، صواب

وخطا کا من جانب اللہ فیصلہ ہو چکا مگر شامی افواج کے کمانڈر انجیف نے تلوار نیام میں نہیں کی۔ حضرت عمار کی شہادت کے

بعد حضرت علی کے مخالفین کا شک دور ہو گیا حتیٰ کہ حضرت عمرو بن عاص نے حضرت معاویہ سے کہا کہ معاویہ اب فیصلہ

ہو گیا۔ تمھارے آدمیوں نے عمار کو شہید کیا ہے، یہ دلیل ہے کہ تم باغی ہو۔ مگر حضرت معاویہ نے یہ کھرب بات بدل دی کہ ان کا قاتل

وہ ہے جو انھیں میدان جنگ میں لایا تھا۔ فسیحان الملك المذلذی غنی عن العلمین۔

مسائل | (۱) مسجد کی تعمیر میں خود کام کرنا یا کسی قسم کا تعاون کرنا بہت بڑی عبادت ہے۔ ہر صاحب علم سے علم طلب کرنا

چاہئے اگرچہ طالب علم ہو (۳) اپنا کام اپنے ہاتھ سے کرنا سنت ہے اور اس میں بکرا اور نخوت کا ازالہ بھی ہے (۴) حب کوئی علم

طلب کر لے آئے تو شیخ کو چاہئے کہ پوری توجہ و اہتمام سے پڑھائے اسے بتائے (۵) اس سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کو علم غیب حاصل تھا یہ بھی معلوم تھا کہ کون کب اور کہاں اور کیسے مرے گا۔

عہ اول صلوة باب التعاون فی بناء المسجد من ۶ جہاد باب مسیح الغبار عن الراس فی سبیل اللہ ص ۳۹۴

حدیث ۳۱۱ من بنی للہ مسجد ا

اَنَّهُ سَمِعَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ عِنْدَ قَوْلِ النَّاسِ فِيهِ

انہوں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا اس وقت جبکہ مسجد نبوی کی تعمیر کے

حِينَ بَنَى مَسْجِدَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْكُمْ أَكْثَرْتُمْ وَإِنِّي

وقت لوگ انہیں جو جی میں آتا تھا کہہ رہے تھے۔ تم لوگ بہت کچھ کہہ چکے اور میں نے

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے جو شخص مسجد بنوائے اور اس سے صرف

قَالَ بُكَيْرٌ حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ يَتَّبِعُنِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ ع

اللہ کی رضا مقصود ہو تو اللہ عز و جل اس کے لئے اس کے مثل جنت میں گھر بنائے گا۔

حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قُلْتُ لِحَمْرٍ وَأَسْمَعْتَ

سفیان بن عیینہ نے حدیث بیان کی کہ میں نے عمرو بن دینار

۳۱۲
حدیث امسک بنصالہا

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَرَّ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ سِهَامٌ فَقَالَ لَهُ

سے کہا کیا آئیے حضرت جابر بن عبد اللہ سے یہ نہیں سنا ہے ؟ وہ کہتے تھے کہ ایک شخص مسجد

۳۱۱

تشریحات

یہ حدیث تھوڑے سے الفاظ کے رد و بدل کے ساتھ تین صحابہ کرام سے مروی ہے جنہیں چاروں خلفاء

راشدین بھی ہیں۔ بعض میں یہ زائد ہے اگرچہ قطا کے گھونسلے کے برابر بنائے۔ کسی میں یہ زائد ہے، جنت میں اس سے

زیادہ وسیع مکان بنائے گا۔ مراد یہ ہے کہ اگر کوئی چھوٹی سی بھی مسجد بنائے یا کسی مسجد میں تھوڑا سا بھی اضافہ کر دے، اللہ

عز و جل جنت میں اس کے لئے وسیع و کشادہ مکان بنائے گا۔

عند قول الناس فيه | جب حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد اقدس کی توسیع کے ساتھ ساتھ اس کو از سر نو نقش

پتھروں اور چوڑے سے بنانا چاہا تو کچھ لوگوں نے اسے ناپسند کیا اور چاہا کہ جیسے ہے ویسے ہی رہنے دیا جائے لہٰذا اس موقع پر

لوگوں نے چہ میگوئیاں کی تھیں تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مذکورہ بالا جواب دیا۔

تشریحات (۳۱۲) (۳۱۳) | حضرت عمرو بن دینار کا جواب مذکور نہیں مگر کتاب الفتن میں ہے کہ یہ سنکر انھوں نے

فرمایا۔ ہاں۔ ان دو حدیثوں سے استخراج کر کے فقہاء یہ حکم دیتے ہیں کہ ہر ایسی چیز مسجد

میلے جانا منع ہے جس سے ضرر کا اندیشہ ہو۔

عہ جلد اول صلوٰۃ باب من بنی مسجد ا ص ۶۴ لہ مسلم ثانی زہد باب فضل بناء المساجد ص ۴۱۱

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكْ بِنِصَالِهَا - عه

میں گزرا اور اس کے ساتھ تیر تھے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا پھل پکڑے رہے۔

حدیث ۳۱۳ فلیاخذ بنِصَالِهَا

سَمِعْتُ أَبَا بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

أَبُو بُرْدَةَ أَيْنَ بَابِ حَضْرَةِ أَبُو مُوسَى أَشْعَرِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَوَايَتَ كَرْتِي هِيَ كَبْنِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

مَنْ مَرَّ فِي شَيْءٍ مِنْ مَسَاجِدِنَا وَأَسْوَاقِنَا بِنَبْلٍ فَلْيَاخُذْ عَلَى نِصَالِهَا

وَسَلَّمَ نَے فرمایا جو ہماری مسجدوں ہمارے بازاروں کے کسی حصہ سے تیرے کر گزرے تو ان کے

لَا يَعْقِرُ كِفَّهُ مُسْلِمًا عه پھلوں کو پکڑے رہے، اپنے ہاتھ سے کسی مسلمان کو زخمی نہ کر دے۔

حدیث ۳۱۴ اللَّهُمَّ اَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ

أَنَّهُ سَمِعَ حَسَانَ بْنَ ثَابِتٍ الْآنصَارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَسْتَشْهِدُ

حَضْرَةَ حَسَانَ بْنَ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، حَضْرَةُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَوَايَتَ كَرْتِي هِيَ كَبْنِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنْشَدَكَ اللَّهُ هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى

رَبِّ تَعَالَى کہہ رہے تھے کہ میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں تم نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا حَسَانُ أَجِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

يَهْفَرَاتِي نَهِي سُنَا هِيَ اے حسان! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے

تشریحات ۳۱۴ تکمیل

اس حدیث کا ابتدائی حصہ یہ ہے کہ حضرت حسان حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں مسجد نبوی میں اشعار پڑھ رہے تھے کہ حضرت فاروق اعظم گزرے اور اس پر انکار فرمایا تو حضرت حسان نے حضرت ابو ہریرہ سے گواہی دلوائی۔ یہاں بھی امام بخاری نے حسب عادت حدیث کا اتنا حصہ لائے جو باب کے مناسب نہیں۔ باب کا عنوان یہ ہے۔ باب الشعر فی المسجد، مسجد میں شعر پڑھنا۔ حدیث کا جتنا حصہ یہاں ذکر کیا ہے اس میں نہ شعر کا ذکر ہے نہ مسجد کا۔ مگر اسی حدیث کی تکمیل جو ہم نے ذکر کی اس میں شعر کا بھی ذکر ہے اور مسجد میں پڑھنے کا بھی۔ اس لئے امام بخاری پر یہ اعتراض بہر حال قائم ہے کہ باب کے تحت جتنی حدیثیں لائے ہیں وہ باب کے مطابق نہیں۔ ایک حدیث میں فرمایا لان یمتلی جوف احدکم قیحا خیر من ان یمتلی شعرا کسی کا پیٹ

عہ جلد اول صلوٰۃ باب یاخذ بنِصُولِ النَّبْلِ ص ۶۴ ثانی۔ فتن باب من حمل علینا السِّلَاحَ ص ۱۰۴ عہ جلد اول صلوٰۃ باب المروء فی المسجد ص ۶۴ جلد ثانی فتن باب من حمل علینا السِّلَاحَ ص ۱۰۴

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اَيِّدْهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ نَعَمْ ع

جواب دے اے اللہ حسان کی روح القدس سے مدد فرما۔ ابو ہریرہ نے فرمایا۔ ہاں میں نے سنا ہے

حدیث ۳۱۵ والحبشة يلعبون في المسجد

أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا عَلَى بَابِ حَجْرَتِي وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ فِي الْمَسْجِدِ

ایک دن اپنے حجرے کے دروازے پر دیکھا کہ مجھے اپنی یاد رکھا پردہ بنا کر آڑ کئے ہوئے ہیں اور حبشتی

وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتُرُنِي بِرِدَائِهِ أَنْظُرُ إِلَى لُعْبِهِمْ ع

مسجد میں نیزہ بازی کر رہے ہیں میں اسے دیکھ رہی تھی۔

پسپ سے بھر جائے یہ بہتر ہے بہ نسبت اس کے کہ شعر سے بھرے۔ اور پھر حضرت حسان کو اجازت بھی دی اہتمام بھی کیا کہ ان کے سر پر ہاتھ رکھا اور دعائے خیر بھی دی۔ یہ سب شعر پڑھنے کی وجہ سے ہوا۔ اس کا جواب انتہائی واضح ہے کہ شعر اچھا بھی ہوتا ہے بُرا بھی ہوتا ہے۔ اچھے اشعار کا مسجد میں پڑھنا جائز مستحسن بلکہ سنت اور برے اشعار کا مسجد میں پڑھنا منوع برے اشعار کے لئے وہ وارد ہوا۔ ورنہ خود فرمایا اِنَّ مِنَ الشَّعْرِ لِحِكْمَةٌ لِّبَعْضِ شَعْرٍ حَكَمْتُ هَوْتُمْ هِيَ۔ جو اشعار حمد، نعت منقبت، دین کی تائید، دینی باتوں پر مشتمل ہوں وہ اچھے ہیں۔ اور جھوٹ، فریب، لغویہودہ فرضی معشوقوں کے لب و رخسار وغیرہ خرافات پر مشتمل ہوں وہ برے ہیں۔ انھیں کہیں بھی پڑھنا جائز نہیں۔ مسجد میں خصوصیت سے منع ہے۔

تشریحات ۳۱۵ تکمیل

کتاب العیدین میں ہے کہ یہ عید کا دن تھا اور حبشی ڈھالوں اور برچھیوں سے کھیل رہے تھے ام المومنین فرماتی ہیں اب یا تو میں نے خواہش ظاہر کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا دیکھنا چاہتی ہو؟ میں نے عرض کیا ہاں تو مجھے اپنے پیچھے کھڑا کیا۔ میرا رخسار حضور کے رخسار پر تھا۔ حضور حبشیوں کو لٹکارتے جاتے تھے۔ جب میرا جی بھر گیا تو مجھے فرمایا بس۔ میں نے عرض کیا بس۔ فرمایا جا۔ مناقب قریش میں ہے کہ یہ ایام مئی تھے۔ حضرت عمر تشریف لائے اور حبشیوں کو ڈانٹا تو حضور نے فرمایا۔ رہنے دو۔

مسائل (۱) مشق و تمرین کے لئے آپس میں ہتھیاروں سے مقابلہ جائز ہے بلکہ باعث اجر ہے اگرچہ مسجد میں ہو (۲) ایسے مقابلہ کو دیکھنا بھی جائز ہے (۳) جس طرح مردوں کو جائز ہے ویسے ہی عورتوں کو بھی دیکھنا جائز ہے (۴) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ پر خصوصی کرم اور بارگاہ نبوت میں انکی عظمت اس حدیث ظاہر ہے۔

عصجد اول صلوٰۃ باب الشعر فی المسجد ص ۶۴ بدء الخلق باب ذکر المذککة ص ۲۵۶ جلد ثانی ادب باب ہجو المشرکین ص ۹۹

عصجد اول۔ صلوٰۃ باب اصحاب الحراب فی المسجد ص ۶۵ عیدین باب الحراب والدرق یوم العید ص ۱۳۰ مناقب قریش باب قصۃ الحبشة ص ۵۰۰

حدیث ۳۱۶ انما الولاء لمن اعتق

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَتَتْهَا بَرِيرَةُ تَسْأَلُهَا فِي كِتَابَتِهَا

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ان کے پاس بریرہ آئیں بدل کتابت ادا کرنے

فَقَالَتْ إِنْ شِئْتَ أُعْطِيتُ أَهْلَكَ وَيَكُونُ الْوَلَاءُ لِي وَقَالَ أَهْلُهَا إِنْ شِئْتَ

کے سلسلے میں کچھ رقم کا سوال کیا اس پر ام المومنین نے فرمایا اگر تو چاہے تو تیری پوری قیمت تیرے مالک

أُعْطِيَتْهَا مَا بَقِيَ وَقَالَ سَفِيَانٌ مَرَّةً إِنْ شِئْتَ أَعْتَقِيْهَا وَيَكُونُ الْوَلَاءُ

کو دے دوں اور حق ولاء میرے لئے رہے گا اور بریرہ کے مالک نے کہا (اے ام المومنین بریرہ کو ما بقیہ

لَنَا. فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَتْهُ ذَلِكَ فَقَالَ

قیمت دیجئے اور سفیان کہی یہ کہتے کہ بریرہ کے مالک نے کہا اگر آپ چاہیں تو اسے آزاد کر دیں اور حق ولاء ہمارے لئے رہے گا

تشریحات ۳۱۶
تکمیل

حضرت بریرہ، ام المومنین حضرت صدیقہ کی بارگاہ میں امداد حاصل کرنے حاضر ہوئیں۔ اس سلسلے میں کہ وہ کسی کی کنیز تھیں۔ اس نے ان سے نواذ و قیہ چاندی کے عوض عقد کتابت کر لیا تھا کہ ایک ایک و قیہ سال بسال نو سال میں ادا کر دے تو تم آزاد ہو۔ بریرہ حضرت ام المومنین کو پسند آگئیں فرمایا اگر میں ایک مہشت پوری رقم ادا کر دوں تو تمھارا مالک میرے ہاتھ تم کو بیچے گا؟ خرید کر پھر تمھیں آزاد کر دوں گی۔ اس پر بریرہ کے مالک نے کہا: منظور ہے۔ مگر شرط یہ ہے کہ رشتہ ولاء ہم سے رہے گا۔ یہ سن کر حضرت ام المومنین خاموش ہو گئیں۔ جب حضور تشریف لائے تو سارا قصہ سنایا۔ اس پر حضور آخر دن میں منبر پر تشریف لے گئے اور وہ فرمایا۔ بریرہ شادی شدہ تھیں حضرت ام المومنین نے خرید کر انھیں آزاد کر دیا تو اپنے شوہر کے نکاح میں رہنے نہ رہنے کا اختیار انھیں مل گیا۔ انھوں نے کچھ مطالبہ کیا جو ان کے شوہر پر واجب نہ تھے اس لئے بریرہ نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا اور یہ ان کے نکاح سے باہر ہو گئیں۔ ان کے شوہر کا حال یہ تھا کہ وہ بریرہ کے پیچھے پیچھے گلیوں میں روتے ہوئے چلتے، اتنا روتے کہ ان کی داڑھی آنسوؤں سے تر ہو جاتی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن حضرت عباس سے کہا دیکھو بریرہ کے شوہر کو بریرہ سے کتنی محبت ہے اور بریرہ کو کتنی نفرت ہے۔ حد یہ ہے کہ رحمت عالم نے حضرت عباس کی فہمائش پر حضرت بریرہ سے فرمایا، رجعت کر لے۔ حضرت بریرہ نے عرض کیا، کیا حضور حکم دیتے ہیں فرمایا نہیں سفارش کرتا ہوں۔ عرض کیا تو نہیں۔ ان کے شوہر کا نام مغیث تھا۔ یہ بھی مہشی غلام تھے۔ ایک دفعہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ام المومنین کے گھر تشریف لائے۔ سوکھی روٹی پیش کی گئی۔ فرمایا کہ ہانڈی کو گوشت سے ابل رہی ہے۔ عرض کیا گیا یہ صدقے کا گوشت ہے جو بریرہ کو دیا گیا ہے۔ فرمایا یہ اس کے لئے صدقہ ہے میرے لئے ہدیہ ہے۔ حضرت ام المومنین نے فرمایا۔ بریرہ کی ذات سے تین احکام معلوم ہوئے وہ آزاد ہوئی تو اسے اختیار دیا گیا۔ حضور نے فرمایا ولاء صرف اس کے لئے ہے جو آزاد کرے۔ اور بریرہ کو جو صدقہ کا گوشت دیا گیا تھا اس پر فرمایا، اس کے لئے صدقہ ہے میرے لئے ہدیہ ہے۔ ایک اوقیہ میں دس دینار کا نایاب چالیس درم چاندی ہوتی ہے۔ انگریزی چھپڑا

اِبْتَا عِيَهَا فَاَعْتَقِيهَا فَاِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ اَعْتَقَ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 اُمُ الْمُؤْمِنِينَ فَرَمَاتِي هِيَ كَجِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشْرِيفَ لَائِي تَوَيْسَ فِي حَضْرَتِهِ اس كَاتِذْ كَرِهَ كِيَا تَوَفَرَا
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُنْبَرِ وَتَالَ سَفِيَانُ مَرَّةً فَصَعِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 اسے خرید لے پھر اسے آزاد کر دے اسلئے کہ ولا صرف اسکے لئے جس نے آزاد کیا۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُنْبَرِ فَقَالَ مَا بَالُ اقْوَامٍ يَشْتَرُونَ شُرُطًا لَيْسَ
 تَقَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْبَرٍ بِكُفْرَةٍ هُوَ سَفِيَانُ كَبْهِي كَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْبَرٍ بِجُرْطَمَةٍ اَوْرَادِ شَادِ فَرَمَا
 فِي كِتَابِ اللَّهِ - مَنْ اشْتَرَطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَلَيْسَ لَهُ وَاِنْ
 كِيَا مَالِ هِيَ اَن لُّوْكَوْنَ كَا جَوَائِسی شَرَطِی لَكَا تَ هِي جَو كِتَابِ اللَّهِ مِي نَہِي۔ جَوَائِسی شَرَطِ لَكَا تَ جَو كِتَابِ اللَّهِ مِي نَہِي
 اشْتَرَطَ مِائَةً مَرَّةً ع
 لَوَا اس شَرَطِ كَا اسے حَقِ نَہِي اَكْرَ چہ سَو مَرْتَبَ شَرَطِی لَكَا تَ۔

روپے سے ایک ادقیہ گیارہ روپے سے کچھ زائد ہوتا ہے۔

مسائل

اس حدیث سے مندرجہ ذیل مسائل مستنبط ہوئے۔ (۱) مکاتبت جائز ہے (۲) لونڈی کا نکاح درست ہے
 (۳) ولا کا حق آزاد کرنے والے کے لئے ہے مطلقاً۔ ولا مثل ایک رشتے کے ہوتا ہے جو آقا اور آزاد شدہ غلام
 کے مابین قائم ہوتا ہے حتیٰ کہ آقا، غلام میں سے کوئی مرجائے اور کوئی دوسرا وارث نہ ہو تو آقا غلام کا غلام آقا کا وارث بھی ہوگا۔
 مطلقاً شرط سے بیع فاسد نہیں ہوتی۔ بیع ایسی شرط سے فاسد ہوتی ہے جو مقتضائے عقد کے خلاف بھی ہو، اس کے مناسب
 بھی نہ ہو اور اس پر عرف بھی جاری نہ ہو۔ جیسے یہ غلام اس شرط پر بیچتا ہوں کہ نہ اسے ہیہ کر سکتا ہے نہ فروخت کر سکتا ہے۔
 (۵) اپنی زوجہ کو جو باندی ہو بدل کتابت جمع کرنے سے نہیں روک سکتا (۶) لونڈی جب آزاد ہو جائے تو اس پر طلاق نہیں
 پڑتی۔ البتہ اسے خیار عتق حاصل ہو جاتا ہے وہ چاہے تو اسی شوہر کے نکاح میں رہے۔ چاہے اپنے نفس کو اختیار کر کے اسکے
 نکاح سے باہر ہو جائے (۷) بوقت ضرورت حیلہ کر کے صدقات واجبہ زکوٰۃ فطرہ وغیرہ غیر مستحق پر صرف کیا جاسکتا ہے مگر

عہ جلد اول صلوٰۃ باب ذکر البیع والشراء علی المنبر فی المسجد ص ۶۵ زکوٰۃ باب الصدقة علی موالی از واج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ص ۲۰۲ العتق باب بیع الولاء وھبۃ ص ۳۴۲ المكاتب۔ چھ طریقے سے ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ھبۃ باب قبول الھدیۃ ص ۳۵۰
 بیوع باب الشراء والبیع مع النساء دو طریقے سے ص ۲۸۹ باب اذا اشتروط فی البیع شروطاً ص ۲۹۰ کتاب الشروط تین
 طریقے سے ص ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷ جلد ثانی طلاق باب لا یكون بیع الامۃ طلاقاً ص ۷۹۵ باب ص ۷۹۵
 فرائض باب الولاء لمن اعتق ص ۹۹۹ اطعمہ باب الادم ص ۸۱۶ الایمان والنذور باب اذا اعتق عبدا
 ص ۹۹۴۔

حَدَّثَنَا كَعْبٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ تَقَا ضِيَّ ابْنِ أَبِي حَذْرٍ دِينَكَانَ عَلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ
عَنْ كَعْبٍ أَنَّهُ تَقَا ضِيَّ ابْنِ أَبِي حَذْرٍ دِينَكَانَ كَانَ لَهُ عَلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ

حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے ابو حذر دینکان سے اس قرض کا تقاضہ کیا جو حضرت

فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا حَتَّى سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کعب کا ان پر تھا۔ تو ان کی آوازیں بلند ہو گئیں یہاں تک کہ رسول اللہ نے سن لیا اور حضور اپنے گھر

وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا حَتَّى كَشَفَ سَجْفَ حُجْرَتِهِ فَنَادَى يَا كَعْبُ

کے اندر تھے۔ حضور باہر تشریف لائے یہاں تک کہ اپنے حجرے کا پردہ ہٹایا اور پکارا اے کعب، انھوں نے

قَالَ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعْ مِنْ دِينِكَ هَذَا وَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَيْ الشَّطْرَ

عرض کیا حاضر ہوں یا رسول اللہ! تو فرمایا اپنے قرض سے اتنا معاف کر دے، اشارہ فرمایا آدھے کی طرف۔ کعب نے کہا

قَالَ لَقَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قُمْ فَاقْضِهِ - ع

یا رسول اللہ! میں نے کر دیا۔ اب حضور نے ابو حذر دینکان سے فرمایا جاؤ ادا کر دو۔

حدیث ۳۱۸ ان رجلا اسودکان یقم المسجد

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا اسودًا وَامْرَأَةً اسودًا كَانَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک حبشی مرد یا ایک حبشی عورت مسجد میں جھاڑو دیتی تھی

وشرط ضروری ہر ایک ضرورت، ضرورت شرعیہ تک پہنچی ہو۔ دوسرے غیر مستحق پر صرف بھی کار خیر ہوا سوائے کہ حیلے کی اجازت ہو جو ضرورت دی گئی اور جو چیز ضرورت ثابت ہوتی ہے وہ بقدر ضرورت ہے گی۔

تشریحات ۳۱۷ | مسجد میں آواز بلند کرنا منع ہے ابن ماجہ میں حدیث ہے کہ فرمایا جنہو! مساجد کو صبیان نہ کہو و خصوصاً مکہ

اور ایک روایت میں ہے ولا ترفع فیہا الاصوات، اپنی مسجدوں کو بچوں اور جھگڑوں سے بچاؤ۔ ان میں آواز بلند نہ کرو۔ پھر حضرت کعب

رضی اللہ عنہ نے کیسے مسجد میں خصوصیت بھی کی اور آواز بھی اونچی کی۔ جواب یہ ہے کہ ممنوع و خصوصیت ہر جہیں جھگڑے، بخش کلامی کی نوبت آجائے

ایسے ہی بلند آواز کرنا منع ہے کہ بہت زیادہ چیخ و پکار ہو۔ یہاں رفع صوت مراد صرف یہ ہے کہ صحابہ کرام عام طور پر صغی آواز سے بات چیت

کرتے تھے آواز اس سے کچھ اونچی ہو گئی تھی۔ یہاں صرف اتنا ہی ہے اور باب میں والملازمة بھی ہے۔ یہاں حدیث میں فلزمہ نہیں مگر باب الصلح

میں یوں ہے فلقیہ فلزمہ کہ ابو حذر دینکان کے ساتھ چپک گئے اس سے باب کے ساتھ مثبت ظاہر ہے۔

تشریحات ۳۱۸ | علامہ جلال الدین سیوطی نے النموذج اللیب میں لکھا ہے۔ بعض اخاف ان فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ

عہ صلوٰۃ باب التقاضی والملازمة فی المسجد ص ۶۵ باب رفع الصوت فی المسجد ص ۶۴ الخصومات باب کلام الخصوم بعضهم بعضاً ص ۳۲۷ باب الملازمة ص ۳۲۷ الصلح باب هل یشرع الامام بالصلح ص ۳۳۷ باب الصلح بالدين والعین ص ۳۲۷۔

يَقُمُ الْمَسْجِدَ فَمَاتَ فَسَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ فَقَالُوا مَاتَ

پھر وہ مر گیا (یا وہ عورت مر گئی) تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں پوچھا تو لوگوں نے بتایا کہ وہ مر گئی

فَقَالَ أَفَلَا كُنْتُمْ أَذْنَمُونِي بِهِ دَلِمَنِي عَلَى قَبْرِهِ أَوْ قَالَ قَبْرِهَا فَأَنِي قَبْرُهُ فَصَلِّ عَلَيْهِ

فرمایا مجھے تم لوگوں نے اس کی خبر کیوں نہیں کی مجھے اسکی قبر بتاؤ تو حضور اسکی قبر پر تشریف لے گئے اور اس پر نماز جنازہ پڑھی۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا نَزَلَتِ الْآيَاتُ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ

۳۱۹

حَدَّثَ ۱۱ المومنین حضرت عائشہ نے فرمایا جب سورہ کے بارے میں سورہ قمرہ کی آیتیں نازل ہوئیں تو

فِي الرَّبِّوَ أَخْرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَقَرَأَ هُنَّ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے اور اسے پڑھ کر لوگوں کو سنایا

عَلَى النَّاسِ ثُمَّ حَرَّمَ تِجَارَةَ الْخَمْرِ

اس کے بعد شراب کی تجارت حرام فرمادی۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي فَحَرَّرَ الْمَسْجِدَ مِنْ خِدْمَةِ

۱۱۳

ت اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا (کہ آئیہ کر یہ) میں نے تیرے لئے منت مانی ہے کہ

عَلَيْهِ سَلَّمَ بِرَأْسِ اس امتی کی نماز جنازہ پڑھنا فرض عین ہے جو ظاہری حیات میں فوت ہوا اور اسکی نماز جنازہ پڑھنی بے دشواری کے میسر ہو سکے

یہ بات محل نظر ہے واللہ تعالیٰ اعلم مگر اتنی بات ہے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی حدیث کے اختتام میں یہ فرمایا ہے۔

ان هذه القبور مملوءة ظلمة على اهلها وان الله ينورها لهم بصلواتي عليهم قریب باریک الہی میں میرے نماز پڑھنے سے اللہ غرض

اسے روشن کر دیتا ہے۔

تشریحات ۳۱۹ سورہ بقرہ کی آیات ربواسے مراد یہ آیات ہیں الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ

الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ لَا تَقْلُمُونَ وَلَا تَظْلُمُونَ تک پانچ آیتیں ہیں علامہ عینی کی تحقیق یہ ہے کہ شراب کی حرمت، سود کی حرمت

سے پہلے نازل ہو چکی تھی۔ البتہ شراب کی تجارت کے حرام ہونے کا اعلان مسجد میں ان آیات کے نزول کے بعد ہوا۔

تشریحات ۱۱۳ یہ منت عمران کی اہلیہ خنہ کی ہے۔ یہ ساٹھ سال کی عمر ہو گئی تھیں اور کوئی اولاد نہیں ہوئی تھی۔ ایک دن انھوں نے

ایک چڑیا کو دیکھا جو اپنے بچے کو دانہ بھرا رہی تھی۔ اس سے بچے کا شوق ہوا دعا کی جو قبول ہوئی اور حنہ حاملہ ہوئیں تو یہ منت مانی، اس

تعلیق اور آیت کے لانے سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ مسجد کی خدمت کرنا امام سابقہ میں بھی عبادت تھا۔

عہ جلد اول صلوٰۃ۔ باب کنس المسجد ص ۶۵ باب الخدم للمسجد ص ۶۵ جنازہ باب الصلوٰۃ علی القبر بعد ما یدفن ص ۱۴۸

عہ جلد اول صلوٰۃ باب تحریر تجارت الخمس فی المسجد ص ۶۵۔ بیوع باب اکل الربا و موکلہ ص ۲۷۹۔ باب تحریر

تجارة الخمس ص ۲۹۷۔ جلد ثانی تفسیر سورہ بقرہ چار طریقے سے ص ۶۵۱ سلم اول جنازہ باب الصلوٰۃ علی القبر ص ۳۱

☆ میرے پیٹ میں جو کچھ ہے وہ محرر ہے یعنی مسجد کے لئے آزاد ہے کہ صرف مسجد کی خدمت کر لگا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدَّثَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ عَفْرِيَّتًا مِنْ الْجَنِّ تَفَلَّتْ عَلَى الْبَارِحَةِ أَوْ كَلِمَةٍ

کہ گزشتہ رات ایک سرکش جن اچانک میرے پاس آگیا یا اس کے ہم معنی کوئی کلمہ فرمایا

مَحْوَاهَا لِيَقْطَعَ عَلَى الصَّلَاةِ فَأُمَكَّنَنِي اللَّهُ مِنْهُ وَارَدَتْ أَنْ أَرْبِطَهُ إِلَى سَارِيَةٍ

میری نماز میں خلل ڈال دے تو اللہ نے مجھے اس پر قابو دے دیا اور میں نے چاہا کہ اسے مسجد کے ستونوں میں

مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَصْبِحُوا وَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ فَذَكَرْتُ قَوْلَ أَخِي

سے کئی ستون پر لٹکا دیا تھا کہ صبح ہو اور تم سب لوگ اسے دیکھو پھر مجھے میرے بھائی سلیمان کی یہ دعا

سَلِّمْ مَنْ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي قَالَ رُوحٌ فَرَدَّهَا خَاسِئًا

یا دآئی جو انھوں کی تھی اے پروردگار مجھے ایسی سلطنت عطا فرما کہ میرے بعد کسی کو حاصل نہ ہو روح نے کہا کہ حضور اس شیطان کو نامرد واپس فرادیا۔

تشریحات ۳۲۰

عفریت کے معنی سرکش کے ہیں۔ جن ابلیس کی اولاد کو کہتے ہیں جو اپنی فطرت میں ناری لطیف جسم رکھتے ہیں۔ انھیں یہ قدرت ہے کہ جو شکل چاہیں اختیار کر سکتے ہیں۔

مسائل

(۱) اس حدیث پر امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ قیدی اور مقروض کو مسجد میں باندھنا قیدی کے باندھنے کا ثبوت ظاہر ہے رہ گیا غریم کے باندھنے کا ثبوت تو اس سلسلے میں یہ عرض ہے کہ یہ جائز ہے کہ مقروض قرض نہ ادا کرے تو اسے قید کر لیا جائے، اس منزل پر وہ بھی قیدی ہو جائے گا۔ (۲) جنات پر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قبضہ و اختیار حاصل ہے حضور تو حضور صابہ کرام کو بھی حاصل ہے۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صدقہ والی حدیث سے ظاہر ہے (۳) جنات خواہ اپنی فطری شکل میں ہوں خواہ کسی اور شکل میں خواہ ان کو دیکھتے اور پہچانتے ہیں۔ آیہ کریمہ یُرَاکُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِمَّنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ (اعراف) وہ اور اس کا کنبہ تم کو وہاں سے دیکھتے ہیں جہاں سے تم انھیں نہیں دیکھتے۔ میں مراد عوام ہیں۔ (۴) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے وہ بلی کی شکل میں آیا تھا جیسا کہ عبد الرزاق کی روایت میں ہے مگر مسلم میں حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ ہے کہ آگ کا شعلہ لے کر آیا تھا کہ روئے انور پڑا لے، یہی راجح ہے (۵) یہ حدیث اس کے منافی نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شہنشاہ کونین و مالک السموات و الارض ہیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کا مطلب یہ ہے کہ عیناً کھلے بند ظاہری طور پر کسی کو ایسی سلطنت نہ عطا فرماتا۔ تنبیہ۔ قرآن مجید میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کے الفاظ یہ مذکور ہیں۔ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا۔

عہ جلد اول۔ صلوٰۃ۔ باب الاسیر والغریب یربط فی المسجد ص ۶۶ الانبیاء باب قول اللہ عز وجل ووهبنا لداود سلیمان ص ۴۸۷ بدو الخلق۔ باب صفة ابلیس وجنوده ص ۴۶۴۔ جلد ثانی تفسیر سورہ ص۔ باب قوله رب هب لی ملکاً لا ینبغی لاحد من بعدی ص ۷۱۰۔ تہجد۔ باب ما یجوز من العمل فی الصلوٰۃ ص ۱۶۱

وَكَانَ شَرِيحٌ يَأْمُرُ الْغَرِيمَ أَنْ يَجْبَسَ إِلَى سَارِيَةِ الْمَسْجِدِ

۱۱۲

ت

اور قاضی شریح اس کا حکم دیتے کہ مقروض کو مسجد کے ستون کے پاس قید کیا جائے۔

اِنَّهُ سَمِعَ اَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ بَعَثَ

۳۲۱ ثمامہ بن اثال

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيَلًا قَبْلَ بَعْثِ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِّنْ بَنِي

نجد کی جانب کچھ سوار بھیجے تھے۔ یہ لوگ بنی حنیفہ کے ایک شخص ثمامہ بن اثال کو پکڑ کر لائے اور انھیں مسجد کے

حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ بْنُ اِثَالٍ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةِ مِّنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ

ایک ستون میں باندھ دیا ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا ثمامہ کو

خَرَجَ اِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَطْلِقُوا ثُمَامَةَ فَاَنْطَلَقَ

کھول دو۔

کھلتے ہی

مگر بخاری شریف کے عام نسخوں میں ہے۔ رَبِّ هَبْ لِيْ مُلْكًا علامہ عینی نے اس کا یہ جواب دیا کہ امام بخاری نے یہ آیت نہیں نقل کی ہے بلکہ یہ اقتباس ہے۔ صرف ابو ذر۔ کی روایت میں۔ رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَهَبْ لِيْ مُلْكًا ہے۔

تشریح ت ۱۱۲ | قاضی شریح جب کسی پر ثبوت حق کا حکم دیدیتے تو اسے مسجد میں (جس میں وہ فیصلہ کرتے تھے) قید رکھتے جب تک وہ ادا نہ کر دے۔ اگر ادا نہ کر پاتا تو جیل خانے بھیج دیتے۔

تشریحات ۳۲۱ تکمیل

۳۲۱ یا ۳۲۲ میں دس محرم کو حضرت محمد بن مسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سرکردگی میں تین آدمیوں کی ٹولی، قرطاب بھیجی تھی جو نجد کی طرف ہے۔ مقصد ثمامہ بن اثال کو گرفتار کرنا تھا۔ یہ اپنے علاقے کے بڑے ذی اثر سردار تھے۔ انیس دن میں یہ سریہ ثمامہ کو گرفتار کر کے کامیاب و کامراں مدینہ طیبہ واپس آگیا۔ ثمامہ کو مسجد کے ایک ستون میں باندھ دیا گیا۔ صبح کے وقت بنی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثمامہ کے پاس تشریف لائے۔ اور پوچھا اے ثمامہ تیرے جی میں کیا ہے۔ ثمامہ نے عرض کیا۔ بھلائی ہے۔ اے محمد! اگر تم مجھے قتل کر دو گے تو قاتل کو قتل کر دو گے۔ اگر احسان کر دو گے تو شکر گزار پر احسان کر دو گے اور اگر مال چاہتے ہو تو بتاؤ جتنا کہو گے پیش کیا جائے گا۔ صحابہ کرام کی یہی رائے تھی کہ ان کو فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے، اس کو قتل کرنے سے کیا ملے گا۔ حضور نے انھیں نہیں چھوڑا۔ دوسرے دن پھر صبح کو وہی لنگھو ہوئی۔ تیسرے دن بھی ہوئی۔ اب حکم دیا ثمامہ کو کھول دو۔ لوگوں نے کھول دیا۔ وہ قریب ہی حضرت ابو طلحہ کا باغ تھا وہاں گئے غسل کیا پھر مسجد میں آئے اور کلمہ پڑھ کر مشرف باسلام ہو گئے اور عرض کیا۔ اے محمد آپ کی ذات سے زیادہ کوئی ذات مجھے مبغوض نہ تھی اور اب آپ کی ذات سب سے زیادہ محبوب ہو گئی۔ آپ کے دین سے زیادہ کوئی دین مجھے ناپسند نہ تھا مگر اب تمام دینوں سے زیادہ پیارا ہو گیا۔ کوئی شہر آپ کے شہر سے زیادہ مبغوض نہ تھا مگر اب سارے شہروں سے زیادہ محبوب ہو گیا۔

إِلَىٰ نَحْلٍ قَرِيبٍ مِّنَ الْمَسْجِدِ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ أَشْهَدُ

وہ قریب کے ایک کھجور کے باغ میں گئے غسل کیا پھر مسجد میں آئے اور کہا میں گواہی دیتا ہوں

أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ عَه

کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بلاشبہ محمد اللہ کے رسول ہیں۔

۳۲۲ حلیث طوفی من وراء الناس

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

۱۱۱ المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا

قَالَتْ شَكُوتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَشْتَكِي

(حجۃ الوداع کے موقع پر) اپنی بیماری کا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تذکرہ کیا۔ فرمایا

قَالَ طُوفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تم سوار ہو کر لوگوں کے پیچھے سے طواف کر لو۔ فرماتی ہیں میں نے اسی طرح طواف کیا اور رسول اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ الْبَيْتِ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابَ مَسْطُورٍ عَه

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیت اللہ کے پہلو میں نماز پڑھ رہے تھے۔ سورہ والطور و کتاب مسطور پڑھ رہے تھے۔

یا رسول اللہ! آپ کے سواروں نے پکڑ لیا میں عمرہ کرنے جا رہا تھا اب کیا حکم دیتے ہیں؟ انھیں عمرہ کرنے کی اجازت دیدی۔ جب مکہ آئے تو کسی کہنے والے نے کہا۔ صابی ہو گئے ہو۔ تو تمام نے فرمایا نہیں میں مسلمان ہو گیا ہوں۔ سن لو، پیام سے ایک دانہ مکہ نہیں آسکتا جب تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجازت نہ دیں گے۔

قبل نجد | جزیرہ عرب کے پانچ حصے یا صوبے ہیں۔ یمن، حجاز، تہامہ، عروض، نجد، جنوبی ساحلی علاقے کو یمن۔ اسکے بعد جانب شمال حجاز۔ حجاز کے پورے عراق تک نجد، عروض، یامہ و بحرین کا علاقہ ہے۔ اسلام لانے کے لئے غسل کرنا مستحب ہے۔

تشریحات ۳۲۲ | حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بوجہ علالت طواف نہ کر سکی تھیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واپس ہونے لگے۔ حضور نے ان کو یہ ترکیب بتائی کہ جب لوگ نماز فجر پڑھ رہے ہوں تو تم اونٹ پر بیٹھ کر طواف کر لو۔ اس معلوم ہوا کہ بوجہ علالت یا نقاہت طواف نہ کر سکے تو سواری پر طواف کر سکتا ہے۔ رہ گیا امام بخاری کا اس حدیث سے استدلال کہ مسجد میں ضرورۃ اونٹ داخل کرنا جائز ہے۔ اس لئے ساقط ہے کہ عہد مبارک میں مسجد صرف مطاف تک تھی اور مسجد حرام کی کوئی چہار دیواری نہیں تھی، ہو سکتا ہے حضرت ام المؤمنین نے یہ طواف مسجد کے باہر کیا ہو۔

عہ جلد اول صلوۃ باب الاغتسال ص ۶۶ باب دخول المشرک فی المسجد ص ۶۷ خصوصیات باب التوثق ممن تخشی معرّته ص ۳۲۶، باب الربط والحبس فی الحرم ص ۳۲۷۔ عہ جلد اول صلوۃ باب ادخال البعیر فی المسجد ص ۶۶۔ مناسک باب طواف النساء مع الرجال ص ۲۱۹۔ المریض یطوف راکباً ص ۲۲۱۔ من صلی رکعتی الطواف خارجاً من المسجد ص ۲۲۰ جلد ثانی تفسیر سورۃ والطور ص ۷۲۰

۳۲۳

حَدَّثَنَا النَّسُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ

حدیث

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

اصحاب میں سے دو صاحب بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ سے اندھیری رات میں چلے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُهُمَا عَبَادُ بْنُ بُشَيْرٍ وَآخِصْبُ الثَّانِي أُسَيْدُ بْنُ

ایک عباد بن بشر اور گسان کرتا ہوں کہ دوسرے صاحب اُسید بن

حُضَيْرٍ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ وَمَعَهُمَا مِثْلُ الْمِصْبَاحَيْنِ يُضِيئَانِ بَيْنَ

حضیر تھے اور ان دونوں کے ساتھ دو چراغوں کے مثل تھا جو

أَيْدِيهِمَا فَلَمَّا افْتَرَقَا صَارَ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَاحِدٌ حَتَّى أَتَى أَهْلَهُ عَه

انکے آگے روشنی کئے ہوئے تھے جب یہ دونوں ایک دوسرے سے جدا ہوئے تو ہر ایک کے ساتھ ایک ہو گیا یہاں تک کہ وہ اپنے گھر پہنچ گئے۔

۳۲۴

حَدَّثَنَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ خَيْرُ عِبَادِ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَطَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ ارشاد فرمایا

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ خَيْرُ عِبَادِ الدُّنْيَا وَبَيْنَ

اللہ سبحانہ نے ایک بندے کو دنیا اور آخرت کے درمیان اختیار دیا۔ اس بندے نے آخرت اختیار کر لی۔

تشریحات ۳۲۳

مشکوٰۃ باب الکرامات میں بخاری کے حوالہ سے یہ تشریح ہے کہ ان دو حضرات میں سے ایک کا عصا روشن ہو گیا تھا اور جب ایک دوسرے سے جدا ہونے لگے تو دوسرے صاحب کا عصا بھی روشن ہو گیا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کرامات اولیاء حق ہیں۔

تشریحات ۳۲۴

اس حدیث سے حضرت صدیق اکبر کے مندرجہ ذیل فضائل و مناقب ثابت ہوئے :-

(۱) یہ تمام صحابہ کرام سے زیادہ ذہین و فطین ذکی اور سب سے زیادہ علم والے خاص رازدان نبوت تھے۔ (۲) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات خاص اور اسلام کی جان و مال سے جتنی مدد انھوں نے کی کسی نے نہیں کی۔ (۳) پوری امت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ سب سے زیادہ محبوب تھے (۴) حضور اقدس

عہ جلد اول صلوٰۃ باب ص ۶۶ علامات النبوة باب ص ۵۱۴ مناقب اسید بن حضیر و عباد بن بشر ص ۵۳۷

مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي مَا يُبْكِي هَذَا

اس پر ابو بکر روئے میں نے اپنے جی میں کہا ان شیخ کو کس چیز نے رولا یا

الشَّيْخُ إِنْ يَكُنِ اللَّهُ خَيْرَ عَبْدٍ ابْنِ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا

اگر اللہ نے ایک بندے کو دنیا اور آخرت کے مابین اختیار دے دیا اور اس بندے نے آخرت اختیار کر لی

عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْعَبْدُ

(تو اس میں رونے کی کیا بات ہے) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی وہ بندے تھے اور ابو بکر ہم سب سے زیادہ

وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَعْلَمَنَا فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَا تَبْكُ إِنَّ أَمَنَ النَّاسِ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ

علم والے تھے۔ ابو بکر کے رونے پر حضور نے ان سے فرمایا ست رو۔ رفاقت اور مال کے اعتبار سے سب سے زیادہ

وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مَخْذُومًا مِنْ أُمَّتِي خَلِيلًا لَأَتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ وَلَكِنْ أَخُوَّةُ

مجھ پر احسان ابو بکر کا ہے۔ اگر اپنی امت میں میں کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکر کو بناتا۔ مگر اسلام کا رشتہ

الْإِسْلَامِ وَمَوَدَّتُهُ لَا يُبْقِيَنَّ فِي الْمَسْجِدِ بَابُ إِلَّا سَدَّ إِلَّا بَابُ أَبِي بَكْرٍ ع

اور محبت (کافی) مسجد میں جتنے دروازے کھلتے ہیں سب بند کر دے جائیں مگر ابو بکر کا باقی رکھا جائے۔

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد بلا فصل خلافت کی طرف اشارہ فرمایا۔ دروازہ باقی رہنا اسی مقصد کے لئے تھا کہ مسازوں کے لئے اور کاروبار خلافت کو سرانجام دینے کے لئے بار بار مسجد میں آنے کی ضرورت پڑے گی۔ مسجد میں دروازہ رہے گا تو آسانی ہوگی حدیث سد والابواب الابواب علی۔ سوائے علی کے سب کے دروازے بند کر دو۔ بھی علمائے محققین کی تصریح کے بموجب ”حسن“ ہے۔ موضوع نہیں جیسا کہ ابن جوزی نے تہوڑا وجہ افا کہل ہے۔ اس کی توجیہ علماء نے دو کی ہے ایک یہ کہ ابتدا پڑوسیوں کے بہت سے دروازے مسجد میں کھلتے تھے۔ تو حضور نے فرمایا علی کے علاوہ سب کے دروازے بند کر دیئے جائیں۔ اس حکم میں حضرت صدیق اکبر کا دروازہ بھی آگیا وہ بھی بند کر دیا گیا، صرف ایک کھڑکی باقی رہ گئی پھر جب یہ فرمایا کہ سوائے ابو بکر کے سب کے دروازے بند کر دیئے جائیں، تو حضرت علی کا دروازہ بھی بند ہو گیا۔ اس توجیہ میں کئی وجہ سے سقم ہے۔ دوسری توجیہ یہ کہ کئی کہ چونکہ حضرت علی کے گھر میں سوائے اس دروازے کے جو مسجد میں کھلتا تھا کوئی اور دروازہ نہیں تھا۔ اس لئے بدرجہ مجبوری ان کا دروازہ آمد و رفت کی آسائش کے لئے مسجد میں رہنے دیا گیا اور حضرت صدیق اکبر کا دروازہ امور خلافت کی انجام دہی کے لئے رکھا گیا۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ حضرت صدیق اکبر کے مکان کا دروازہ مسجد کے باہر بھی تھا۔ خاص مسجد میں کھڑکی کی اجازت صرف کاروبار خلافت میں آسانی کے لئے دی گئی تھی۔

۳۲۵ حَلِیْتُ سَدُو عَنی کُلَّ خَوْخَةٍ فِی هَذَا الْمَسْجِدِ إِلَّا خَوْخَةَ أَبِي بَكْرٍ

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ عَاصِبًا رَأْسَهُ بِخُرْقَةٍ

مرض وصال میں سر پر پٹی باندھے ہوئے باہر تشریف لائے اور منبر پر بیٹھے

فَقَعَدَ عَلَى الْمُنْبَرِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَاشْتَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ

اللہ کی حمد و ثنا کی۔ اس کے بعد فرمایا کوئی بھی ابوبکر سے زیادہ مجھ پر اپنی جان و

أَحَدٌ أَمَّنَ عَلَى نَفْسِهِ وَمَالِهِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ بِنِ إِيَّيْ قَحَافَةٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا

مال کے اعتبار سے زیادہ احسان کرنے والا نہیں۔ اور اگر میں لوگوں میں کسی کو

مِّنَ النَّاسِ خَلِيلًا لَا تَتَّخِذُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ خَلَّةُ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ

خلیل بناتا تو ابوبکر کو بناتا لیکن اسلام کا تعلق کافی ہے۔

سَدُو وَعَنِي كُلَّ خَوْخَةٍ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرَ خَوْخَةِ أَبِي بَكْرٍ ع

مسجد میں جتنی بھی کھڑکیاں ہیں سب بند کر دو سوائے ابوبکر کی کھڑکی کے۔

۳۲۶ قَالَ لِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ يَا عَبْدَ الْمَلِكِ لَوْ رَأَيْتَ مَسَاجِدَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبَوَابَهَا

حَلِیْتُ ابْنِ ابْنِ مُلَيْكَةَ نَہَا اے عبد الملک اگر تم ابن عباس کی مسجدوں اور ان کے دروازوں کو دیکھتے۔

تشریح ۳۲۵

پہلے میں ”باب“ وارد ہے۔ اور اس میں ”خوخہ“ ہے۔ خوخہ اس چھوٹے دروازے کو کہتے ہیں جو ایک گھر سے دوسرے گھر میں جانے کے لئے بنایا جائے۔ یہ حدیث پہلے والے کی تفسیر ہے یعنی اس حدیث میں باب سے مراد کھڑکی ہے۔

تشریح ۳۲۶

یہ حدیث اس پر نص ہے کہ مسجد میں آواز بلند کرنا جائز نہیں۔ خصوصاً مسجد نبوی میں کہ وہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں۔ جس طرح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات ظاہری میں حضور کے سامنے آواز بلند کرنا حرام تھا۔ ارشاد ہے، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ اے ایمان والو! اپنی آواز اپنی آواز اونچی نہ کرو۔ اسی طرح بعد وصال بھی مواجہہ اقدس میں آواز اونچی کرنی حرام ہے۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد میں فی مسجد رسول اللہ کی قیاد احترازی نہیں۔ واقعی ہے۔ ان کے فعل کی شاعت کو مزید واضح کرنے کے لئے فرمایا ہے۔

عہ جلد اول باب الخوخة والمہر فی المسجد ص ۶۷ عہ باب الابواب والفلق للکعبہ ص ۶۷

۳۲۷
حلیث

عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كُنْتُ قَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَخَصَبَنِي رَجُلٌ فَنَظَرْتُ

حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں مسجد اقدس میں کھڑا تھا کہ مجھے

إِلَيْهِ فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ إِذْ هَبْ فَاتِنِي بِهَذَيْنِ

کسی صاحب نے کنکری ماری میں نے مڑا کر انھیں دیکھا تو وہ حضرت عمر بن خطاب تھے۔ مجھ سے فرمایا جاؤ اور ان دونوں

فَجِئْتُهُ بِهِمَا فَقَالَ مِمَّنْ أَنْتُمْ أَوْ مِنْ أَيْنَ أَنْتُمَا قَالَا مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ قَالَ لَوْ كُنْتُمَا

کو بلاؤ۔ میں ان کو لایا ان سے فرمایا کس قبیلہ کے ہو یا یہ فرمایا کہاں رہتے ہو۔ ان دونوں نے بتایا کہ ہلموگ طائف

مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ لَا وَجَعْتُكُمْ تَرْفَعَانِ أَصَوَاتَكُمْ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

کے ہیں۔ فرمایا اگر تم لوگ اس شہر کے باشندے ہوتے تو میں تم لوگوں کو ضرور مارتا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ع

علیہ وسلم کی مسجد میں آواز بلند کرتے ہو۔

حلیث ۳۲۸ صلوۃ اللیل مثنی مثنی

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ایک صاحب نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمُنْبَرِ مَا تَرَى فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ قَالَ مَثْنِي مَثْنِي فَإِذَا خَشِيَ

دریافت کیا اور حضور منبر پر تھے۔ کہ رات کی نماز نفل (تہجد) کے بارے میں کیا فرماتے ہیں۔ فرمایا دو دو رکعت

مَسْأَل

اس حدیث سے مندرجہ ذیل مسائل ثابت ہوئے

(۱) تعلیم و تعلم اور ذکر کے لئے مسجد میں حلقہ باندھ کر بیٹھنا سنت ہے۔ (۲) خطیب خطبہ پڑھتے وقت مسائل شرعیہ بتا سکتا ہے۔ (۳) جو تہجد کا عادی ہو یا اسے اعتماد ہو کہ پچھلے پہر جاگ جائیگا اسے بہتر یہی ہے کہ وتر بعد میں رات کے پچھلے پہر پڑھے (۴) وتر کی تین رکعتیں ہیں اس پر تھوڑی سی بحث گزر چکی اور بقیہ آئندہ آئے گی۔

تشریحات ۳۲۹

ایک حدیث میں آیا ہے کہ چت لیٹ کر ایک پاؤں دوسرے پر رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ یہ حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے۔ حدیث باب اور اس حدیث کے مابین تطبیق میں علماء کے

دو گروہ ہیں۔ ایک یہ کہتا ہے کہ ممانعت اس صورت میں ہے جبکہ اس طرح لیٹے جس سے ستر عورت کھلنے کا اندیشہ ہو۔ اور اگر اس کا اندیشہ نہیں تو کوئی حرج نہیں۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ نہیں منسوخ ہے۔ علاوہ وسطین یعنی حضرت عمر اور حضرت عثمان کے اور

عہ باب رفع الصوت فی المسجد ص ۶۷

أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى وَاحِدَةً فَأَوْتَرَتْ لَهُ مَا صَلَّى وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ اجْعَلُوا

جب تم کو صبح ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ایک رکعت اور پڑھ لو۔ جو کچھ پڑھ چکے ہو اسے وتر بنادے نیز ابن عمر

أَخْرَصَلُّوْكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَا فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ

فرماتے تھے کہ رات کی نمازوں میں سب آخر میں وتر پڑھو۔ اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا حکم دیا ہے۔

حدیث ۳۲۹ رای رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا في المسجد

عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

عبداللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وَسَلَّمَ مُسْتَلْقِيًا فِي الْمَسْجِدِ وَاضْعًا أَحَدِي رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى ع

وسلم کو مسجد میں چت لیٹے ہوئے اور ایک قدم کو دوسرے کے اوپر رکھے ہوئے دیکھا۔

۱۱۵ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ كَانَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ يَفْعَلَانِ ذَٰلِكَ

سعد بن مسیب سے مروی ہے کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان بھی ایسا کرتے تھے۔

صَلَّى ابْنُ عَوْنٍ فِي مَسْجِدٍ فِي دَارِ يُغْلِقُ عَلَيْهِمُ الْبَابُ

ابن عون نے ایسے گھر کی مسجد میں نماز پڑھی جہیں دروازہ تھا جو بند ہوتا تھا۔

دیگر صحابہ کرام سے بھی منقول ہے کہ وہ چت لیٹے لیٹے ایک پاؤں دوسرے پر رکھتے تھے۔ مثلاً حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم لے

تشریحات ۱۱۶

علامہ کرمانی نے کہا، چونکہ احاف گھر کے اندر مسجد بنانے کو ناجائز کہتے ہیں۔ یہ اثر ان پر تعریض کے لئے امام بخاری لائے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ کرمانی نے صحیح سمجھا ہو اور کرمانی کی طرح امام بخاری کو بھی غلط فہمی ہوئی ہو جیسے کہ انھیں بہت سے مسائل میں غلط فہمی ہوئی ہے۔ بات یہ ہے کہ، ایک ہے نماز کا صحیح ہونا کسی جگہ بھی آدمی نماز پڑھے اگر وہاں نماز پڑھنے سے شرعاً ممانعت نہیں تو نماز ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر کوئی گھر کے اندر کوئی جگہ مخصوص بنام مسجد نامزد کر دے تو وہاں بھی نماز پڑھنے سے نماز صحیح ہو جائے گی نیز اسے مسجد بیت کہنا بھی صحیح ہے۔ وہ فقہی اصطلاح کے مطابق مسجد نہ ہوگی اور نہ اس میں نماز پڑھنے کا وہ ثواب ہے جو مسجد میں پڑھنے کا ہے۔ جب تک اسے برائے مسجد وقف کر کے اس کا راستہ گھر کے راستے سے الگ کر کے ایسا نہ کر دے کہ مسلمان جب چاہیں نماز پڑھیں۔ ہمارے اس مسلک کے خلاف یہ اثر نہیں۔ اس کا حاصل صرف یہ ہے کہ ابن عون مسجد واد مسجد بیت میں نماز پڑھتے تھے۔ وہ نماز بلاشبہ ہمارے نزدیک بھی صحیح ہے۔

عہ جلد اول صلوٰۃ باب الخلق والجلوس فی المسجد ص ۶۸ الوتر باب ما جاء فی الوتر ص ۱۳۵ دو طریقے۔ تہجد باب کیف صلوٰۃ اللیل ص ۱۵۳۔ عہ جلد اول صلوٰۃ باب الاستلقاء فی المسجد ص ۶۸ جلد ثانی لباس باب الاستلقاء ووضع الرجل علی الاخری ص ۸۸۲ الاستیذان باب الاستلقاء ص ۹۳۰

حد ۳۳۰۔ صلوٰۃ الجمع تَزِیدُ عَلٰی صَلَوتِهِ فِی بَیْتِهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالٰی عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ فرمایا۔ اپنے

قَالَ صَلَوةُ الْجَمْعِ تَزِیدُ عَلٰی صَلَوتِهِ فِی بَیْتِهِ وَصَلَوْتُ فِی سُوْقِهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ

گھر میں یا اپنے بازار میں تنہا نماز پڑھنے کے بہ نسبت جماعت سے نماز پڑھنے پر پچیس گنا

دَرَجَةً فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ وَآتَى الْمَسْجِدَ لَا يَزِیدُ

زیادہ ثواب ملتا ہے۔ جب تم وضو کرو اور اچھی طرح وضو کرو اور مسجد آؤ۔ اور مرنے نماز ہی

إِلَّا الصَّلَاةَ لَمْ يَخْطُ خَطْوَةً إِلَّا سَرَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً أَوْ حَظَّ عَنْهُ بِهَا

کے ارادے سے آؤ تو ہر قدم پر اللہ تعالیٰ ایک درجہ بلند فرمائے گا یا اس کا ایک گناہ مٹائے گا

خَطِيئَةً حَتَّى يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ وَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَتْ

یہاں تک کہ وہ مسجد میں آجائے اور جب مسجد آگیا تو جب تک مسجد میں رہے گا نماز میں رہے گا

تَحْبِسُهُ وَتُصَلِّي الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مَجْلِسِهِ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ

فرشتے اس کے لئے دعائے خیر کرتے رہیں گے جب تک وہاں بیٹھا رہے گا

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ أَرْحَمُهُ مَا لَوْ ذُحِلَتْ فِيهِ عَه -

اے اللہ اے بخشنے والے اے اللہ اس پر رحم فرما جب تک ایذا نہ دے حد نہ کرے۔

تشریحات ۳۳۰۔ ۳۳۱۔

عام روایات میں یہی ہے کہ نماز باجماعت بہ نسبت تنہا کے پچیس درجے کا ہے۔ مگر بعض روایتوں میں سنا بیس درجے بھی آیا ہے۔ بلکہ ایک روایت میں چھتیس درجے بھی وارد ہے۔ بعض میں پچاس بھی۔ علماء نے اسکی مختلف توجیہات کی ہیں۔ سب میں عمدہ توجیہ یہ ہے کہ، یہ نمازی اور وقت اور حالت کے اعتبار سے مختلف ہے۔

حدیث ۳۳۱ - شَبَّكَ ابْنِ صَالِحٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعَهُ

عَنْ ابْنِ عَمَرَ أَوْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ شَبَّكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعَهُ

حضرت عبد اللہ بن عمر یا عمر بن عمر نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی انگلیوں کو آپس میں گتھ لیا۔

ت ۱۱۷ - قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَيْفَ يَكُ إِذَا بَقِيتَ فِي حُثَاكَةٍ

عبد اللہ بن عمر! تیرا کیا حال ہوگا - جب تم حزاب لوگوں میں رہ جاؤ گے

مِنَ النَّاسِ بِهَذَا

حدیث ۳۳۲ - إِنَّ الْمُؤْمِنَ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں

أَنَّهُ قَالَ أَلُمُؤْمِنِ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ - يَشُدُّ بَعْضُهُ لِبَعْضٍ

کہ حضور نے فرمایا مومن کے لئے مومن مثل عمارت کے ہے، بعض بعض کو تقویت پہنچاتا

وَشَبَّكَ أَصَابِعَهُ

ہے - اور انگلیاں آپس میں گتھ لیں۔

حدیث ۳۳۳ - حَدَّثَنَا ذِي الْيَدَيْنِ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدِي صَلَوَاتِي الْعَشِيِّ قَالَ ابْنُ سِيرِينَ قَدْ

نے دن کے پچھلے پہر کی دو نمازوں میں ایک پڑھائی - ابن سیرین نے فرمایا - حضرت

عہ ملوۃ باب شبک الاصابع ص ۶۹ المظالم باب نصر المظلوم ص ۳۳ جلد ثانی ادب، باب تعاون المؤمنین ص ۸۹

سَمَّاَهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا قَالَ فَصَلَّى بِنَا سَرَّكَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ

ابو ہریرہ نے اس کا نام لیا تھا لیکن میں نے بھول گیا اور حضور نے ہمیں دو رکعتیں پڑھائیں پھر سلام پھیر دیا

فَقَامَ إِلَى خَشْبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَأَتَا عَلَيْهِمَا كَأَنَّهُ غَضَبَانِ وَ

مسجد میں ایک لکڑی آڑی رکھی ہوئی تھی۔ اس کے پاس تشریف لیگے اور اس پر ٹپک لگایا۔ بسا معلوم ہوتا

وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْأَيْمَنَ

تھا کہ حضور غضبناک ہیں اپنا دایہا ہاتھ بائیں پر رکھا اور انگلیوں کو گتھ لیا۔ اور اپنا رخسار بائیں ہتھیلی

عَلَى ظَهْرِ رُكْعَاهُ وَخَرَجَتْ السُّرُوعَانُ مِنَ الْبُوابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا

کی پیٹھ پر رکھا۔ جلد باز لوگ مسجد کے دروازے سے نکل گئے۔ لوگوں نے آپس میں کہا

أَقْرَبَتْ الصَّلَاةُ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَهَابَا بَاةً أَنْ يَكْلِمَاهُ وَفِي الْقَوْمِ

نماز میں کمی کر دی گئی ہے اور قوم میں ابو بکر و عمر بھی تھے۔ ان پر بہت غمی۔ حضور بات نہ کر کے

رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلُ يُقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَسِيتَ أَمُّ

قوم میں ایک صاحب تھے جنکے ہاتھ لہجے تھے انکو ذوالہدین کہا جاتا تھا۔ انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! حضور بھول گئے

قَصِرَتْ الصَّلَاةُ قَالَ لَمْ أُنْسَ وَلَمْ يَقْصُرْ فَقَالَ أَلَمْ يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا

یا نماز میں قصر کا حکم ہو گیا ہے۔ فرمایا نہ میں بھول ہوں اور نہ نماز میں قصر کا حکم آیا ہے۔ پھر حاضرین دریافت فرمایا کہ ذوالہدین نے جو کچھ

نَعَمْ فَقَدْ مَرَّ صَلَاتِي مَا تَرَكَ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ

صحیح ہے۔ سب نے کہا۔ جی ہاں۔ اب حضور آگے بڑھے اور جتنا چاہا اسے پڑھا اس کے بعد سلام پھیرا پھر سجدہ کیا پہلے سجدے کے برابر

أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ

یا اس سے بھی زیادہ لمبا اس کے بعد سر اٹھایا اور تکبیر کی پھر تکبیر کی اور سجدہ کیا۔ پہلے سجدے کے برابر یا اس سے لمبا پھر سر اٹھایا

رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرَبَّاسًا لَوْ كُنْتُ سَلَّمَ فَيَقُولُ فَبِتُّ إِنَّ عَمَلَنَ بَنَ

اور تکبیر کہی۔ کہیں کہیں ابن سیرین سے لوگ پوچھتے۔ اس کے بعد سلام پھیرا تو وہ جواب دیتے۔ مجھے جزدی گئی ہے کہ عمران

حَصِينٌ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ عه

منا حصین نے کہا اس کے بعد سلام پھیرا۔

عہ جلد اول صلوٰۃ باب التشبک الامامی فی المسجد وغیرہ ص ۹۹ اذان باب اول یاخذ الامام بقول الناس اذا شک ص ۹۹ تہجد باب اذا سلم فی رکعتین ص ۱۰۰ باب من تہجد فی مسجد فی التہجد ص ۱۰۱ باب تکبیر فی مسجد فی التہجد ص ۱۰۲ باب اول یاخذ الامام بقول الناس اذا شک ص ۱۰۳ باب اول یاخذ الامام بقول الناس اذا شک ص ۱۰۴ باب اول یاخذ الامام بقول الناس اذا شک ص ۱۰۵

حد ۳۳۴ اندہ ساری النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی فی ثلاث لاکمکنہ

سَأَيُّتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَتَحَرَّى أَمَا لَيْنَ مِنَ الطَّرِيقِ فَيُصَلِّي فِيهَا -

موسیٰ بن عقبہ نے کہا میں نے سالم بن عبد اللہ کو دیکھا کہ وہ (حرین) کے راستے میں کچھ جگہوں کو ڈھونڈتے تھے اور وہاں

وَيُحَدِّثُ أَنَّ أَبَاهُ كَانَ يُصَلِّي فِيهَا وَأَنَّهُ سَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

نماز پڑھا کرتے تھے۔ اور یہ بیان کرتے تھے کہ ان کے والد بھی ان جگہوں میں نماز میں پڑھا کرتے تھے اور یہ بھی بیان کرتے

وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي تِلْكَ الْأَمْكِنَةِ قَالَ وَحَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ

کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان جگہوں میں نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ موسیٰ بن عقبہ نے مجھ سے نافع نے حضرت

يُصَلِّي فِي تِلْكَ الْأَمْكِنَةِ وَسَأَلْتُ سَالِمًا فَلَا أَعْلَمُهُ

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں بیان کیا کہ وہ ان جگہوں میں نماز پڑھتے تھے اور سالم سے پوچھا تو شرف روحا

إِلَّا وَافَقَ نَافِعًا فِي -

تشریحات ۳۳۳ :-

مجموعہ یہ ہے کہ ذوالیدین ذوالشمالین اور خرباق ایک ہی صاحب کے القاب ہیں۔ ان کا نام عمیر تھا ان کا تھ بہت لمبے لمبے تھے۔ اس لئے، یا اسوجہ سے کہ دونوں ہاتھوں سے یکساں کام کر لیا کرتے تھے۔ ان کو ذوالشمالین کہا جاتا تھا۔ حضور نے بدل کر ذوالیدین کر رکھا۔ یہ غزوہ بدر میں شہید ہوئے بنی خزاعہ کی ایک شاخ سلیم بن ملک کان ہے اسی قبیلے سے تھے۔ اس طرح یہ سلمی بھی ہیں اور خزاعی بھی۔

ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَجَدَّ | نماز پوری کر کے سلام پھیرا پھر تکبیر کہی اور سجدہ کیا " اس سے شواہد یہ دلیل لاتے ہیں کہ سجدہ سہو میں شہد نہیں۔ ہم کہتے ہیں شہد تراخی کے لئے ہے۔ فَصَلَّى مَا تَرَكَ، کے بعد اور سلام کے درمیان کیا حضور خاموش رہے؟ اس جھ سے آخاف یہ دلیل لاتے ہیں کہ سجدہ سہو میں سلام سجدے سے پہلے ہے۔ حضور نے پہلے سلام پھیرا پھر سجدہ سہو کیا۔

نہتے یہاں جو حدیث مروی ہے وہ بواسطہ حضرت ابوہریرہ ہے۔ اس روایت میں بعد والا جملہ تخریجاً۔ نہیں مگر حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے۔ کچھ لوگوں نے بلا وجہ کی یہ بحث کھڑی کر دی کہ حضرت ابوہریرہ اور حضرت عمران والی دونوں حدیثیں ایک ہی واقعہ سے متعلق ہیں یا دو واقعات سے۔ حالانکہ اس اختلاف کے تحت کوئی خاص فائدہ نہیں۔ سجدہ سہو میں سلام کے سبھی قائل ہیں۔ ایک حدیث دوسرے کی تفسیر ہوتی ہے۔ ثلثہ کی زیادتی مقبول ہے

تشریحات ۳۳۴ :- شرف رُحَا، شرف کے معنی بلندی۔ یلہ، روحا مدینہ طیبہ سے دو دن کی دوری پر ایک بہت بڑی بستی کا نام ہے۔ مشہور ہے مضر بن نزار کی قبر یہیں ہے۔

الْأَمْكِنَةُ لِكُلِّهَا إِلَّا أَنَّهُمَا اخْتَلَفَا فِي مَسْجِدٍ بِشَرَفِ الرَّحْمَةِ

کی مسجد چھوڑ بقیہ تمام جگہوں میں انھوں نے نافع کی موافقت کی

۳۳۴

حدیث

(۱) أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خبر دی کہ رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب عمرے کیلئے

كَانَ يَنْزِلُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ حِينَ يَعْتَمِرُ وَفِي حَجَّتِهِ حِينَ حَجَّ تَحْتَ سَمَرَةٍ

جاتے اور جب حج کیا تھا توج کے لئے جاتے ہوئے اس بول کے درخت کے نیچے قیام فرمایا تھا،

فِي مَوْضِعِ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِذِي الْحُلَيْفَةِ وَكَانَ إِذَا رَجَعَ مِنْ غَزْوَةٍ وَكَانَ

بوسجد ذی الحلیفہ کی جگہ ہے۔ اور جب کسی غزوہ سے لوٹتے اور راستہ ہی ہوتا یا حج یا عمرے سے

فِي تِلْكَ الطَّرِيقِ أَوْ حَجَّ أَوْ عَمَرَ هَبَطَ بَطْنٌ وَادٍ فَإِذَا ظَهَرَ مِنْ بَطْنٍ إِذَا نَاحَ

واپس ہوتے تو وادی (عقیق) کے اندر آتے، اور جب وادی کے نشیب سے اوپر آجاتے تو

بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي عَلَى شِفَائِ الْوَادِي الشَّرْقِيَّةِ فَعَرَّسَ ثُمَّ حَتَّى يُصْبِحَ

وادی کے مشرقی کنارے بطحائیں اونٹنی بٹھاتے اور پھیلی رات کو اتر کر وہیں صبح کرتے۔ اس

لَيْسَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِحِجَازَةٍ وَلَا عَلَى الْأَكْمَةِ الَّتِي عَلَيْهَا الْمَسْجِدُ

مسجد کے پاس نہیں جو پتھر کی بنی ہے اور نہ ٹیلے والی مسجد کے پاس۔

كَانَ ثُمَّ خَلِيجٌ يُصَلِّيُ عَبْدُ اللَّهِ عِنْدَهُ فِي بَطْنِهِ كُتُبٌ كَانَ رَسُولُ

وہاں ایک گہرا نالہ تھا عبداللہ وہاں نماز پڑھتے تھے اس کے نشیب میں بہت ٹیلے تھے۔ رسول اللہ صلی

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لِيَصْلِيَ فَدَا فِيهِ السَّيْلُ بِالْبَطْحَاءِ حَتَّى

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں نماز پڑھا کرتے تھے۔ سیلاب کنکریاں وہاں بہا کر لایا اور وہ جگہ پٹ

دُفِنَ ذَلِكَ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّيُ فِيهِ -

گئی جہاں عبداللہ نماز پڑھتے تھے۔

(۲) وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عبداللہ بن عمر نے نافع سے یہ بیان کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روحا کے ٹیلے

صَلَّى حَيْثُ الْمَسْجِدُ الصَّغِيرُ الَّذِي دُونَ الْمَسْجِدِ

والی مسجد کے قریب چھوٹی مسجد میں نماز پڑھی

الَّذِي بَشَرَكَ الرُّوحَاءِ وَقَدْ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَعْلَمُ الْمَكَانَ الَّذِي

اور عبد اللہ اس جگہ کے نشانات بتاتے تھے جہاں حضور نے نماز پڑھی تھی

كَانَ صَلَّى فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثُمَّ عَنْ

فرماتے تھے یہاں تیری داہنی

يَمِينِكَ حِينَ تَقُومُ فِي الْمَسْجِدِ تُصَلِّيُ وَذَلِكَ الْمَسْجِدُ عَلَى حَافَةِ الطَّرِيقِ

جانب جب تو مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہو اور یہ مسجد راستے کے داہنے کنارے ہے جب تو مکہ جائے

الْيَمْنَى وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَسْجِدِ الْأَكْبَرِ سَامِيَةٌ بِحَجَرِ

اس میں اور بڑی مسجد میں پتھر پھینکنے کا یا اس سے قریب قریب فاصلہ ہے۔

أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ -

(۳) وَأَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي إِلَى الْعَرَقِ الَّذِي عِنْدَ مَنْصَرِفِ الرَّفْحَاءِ

اور ابن عمر اس چھوٹی پہاڑی پر نماز پڑھتے تھے جو روضہ کے اخیر کنارے پر ہے

وَذَلِكَ الْعَرَقُ انْتَهَى طَرَفُهُ عَلَى حَافَةِ الطَّرِيقِ دُونَ الْمَسْجِدِ الَّذِي

اور اس پہاڑی کا سر راستے کے کنارے پر ختم ہوتا ہے۔ اس مسجد کے قریب جو روضہ

بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَنْصَرِفِ وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ وَقَدْ ابْتَنَى ثُمَّ مَسْجِدٌ فَلَمْ

کے آخری حصے کے درمیان ہے جبکہ تو مکہ جا رہا ہو وہاں مسجد بنادی گئی ہے۔ عبد اللہ

يَكُنْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُصَلِّي فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ كَانَ يَتْرُكُهُ عَنْ يَسَارِهِ

ابن عمر اس میں نماز نہیں پڑھتے تھے۔ اور اسے بائیں ہاتھ اور اپنے پیچھے چھوڑ

وَوَسَّاءُ وَكَانَ يُصَلِّيُ أَمَامَهُ إِلَى الْعَرَقِ نَفْسِهِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَرُوحُ مِنْ

دیتے تھے۔ اس کے آگے پہاڑی کی طرف نماز پڑھتے تھے۔ عبد اللہ سورج ڈھلنے کے بعد

الرُّوحَاءِ فَلَا يُصَلِّيُ الظُّمَرُ حَتَّى يَأْتِيَ ذَلِكَ الْمَكَانَ فَيُصَلِّي فِيهِ الظُّمَرُ

روما سے کوچ کرتے مگر ظہر اس وقت تک نہیں پڑھتے جب تک اس جگہ نہ پہنچ جاتے۔ یہاں

وَإِذَا أَقْبَلَ مِنْ مَكَّةَ فَإِنْ مَرَّ بِهِ قَبْلَ الصُّبْحِ بِسَاعَةٍ أَوْ مِنْ آخِرِ السَّحْرِ

پہنچ کر ظہر پڑھتے۔ اور جب مکہ سے واپس ہوتے تو اگر صبح سے کچھ پہلے یا آخر سحر میں پہنچتے تو اتر

عَرَسَ حَتَّى يُصَلِّيَ بِهَا الصُّبْحَ -

پڑتے یہاں تک کہ وہاں صبح کی نماز پڑھتے۔

(۴) وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ

اور عبد اللہ نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک بڑے موٹے درخت کے نیچے

يُنْزِلُ تَحْتَ سَرْحَةٍ ضَخْمَةٍ دُونَ السُّوَيْثَةِ عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ وَ

اترے جو رویشہ کے قریب ہے راستہ کے دائیں اور راستے کے سامنے

وَجَاءَ الطَّرِيقِ فِي مَكَانٍ بَطْحٍ سَهْلٍ حَتَّى يُفْضِيَ مِنْ أَكْمَةِ دُوَيْنِ بَرِيدِ

نرم کشادہ ہوا جگہ میں یہاں تک کہ رویشہ سے دو میل کے قریب جو

السُّوَيْثَةِ بِمَيْلَيْنِ وَقَدْ انْكَسَرَ أَعْلَاهَا فَانْشَى فِي جَوْفِهَا وَهِيَ

ٹیلہ ہے اس سے گزر جاتے اس درخت کے اوپر کا حصہ ٹوٹ گیا ہے نیچے میں دوہرا ہو گیا

قَائِمَةٌ عَلَى سَاقٍ وَفِي سَاقِهَا كُتُبٌ كَثِيرَةٌ -

سے اور وہ ایک جڑ پر کھڑا ہے اور اس کی جڑ میں بہت سے ٹیلے ہیں۔

تَشْرِیحات ۳۳۴

لُغَاتُ :- ذُو الْحَلِيفَةِ ، مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کی جانب چار میل کے فاصلے پر ایک قدیم مشہور بستی ہے ، جو اہل

مدینہ کی میقات ہے ۔ اس کو اب بیرو علی کہا جاتا ہے ۔ میقاتوں میں سب سے دور یہی میقات ہے ۔ سَمُرَةٌ ،

بہول کا درخت جو عرب میں بہت بڑا ہوتا ہے ۔ بطحاء ، وہ کشادہ نالہ جس میں ریت اور کنکریاں ہوں ۔ شفیہ ،

کنارہ ۔ تعریس ، مسافر کا اخیرات میں آرام کرنے کے لئے پڑاؤ کرنا ۔ خلیج ، بڑے دریا یا سمندر سے جو پانی کی ،

جموئی سی چھینری کسی بڑے نالے سے جو چھوٹا ہلکا نالہ بنائے ہوئے ہے ۔ اُكْمَةُ ، پہاڑی ٹیلہ ۔ کُتُبٌ کَثِيرَةٌ کی جمع ہے ، بیت کا ٹیلہ

فَدْحًا ، دُحُو کا فعل ماضی ۔ دُحَا پر فاد داخل ہے ۔ بہالے گیا ، برابر کر دیا ۔ حَاقَّةٌ ، کنارہ ۔

عِمْرَقٌ ، چھوٹا پہاڑ ۔ سَرْحَةٌ ، بڑا گنجان درخت ۔ ضَخْمَةٌ ، موٹا بڑا ۔ رُؤَيْثَةٌ ، مدینہ سے شہ

فرسنگ کے فاصلہ پر ایک بستی کا نام ۔ وَجَاءَ سَانِے ۔ بَطْحٌ ، کشادہ ریت کنکریلی زمین ۔ سَهْلٌ ، نرم ہوا

زمین ۔ يُفْضِي کا مصدر اِفْضَاء ہے ۔ اِفْضَاء کے معنی واپس ہونا ، پلٹنا ہے ۔ چلے جانے کے معنی میں بھی آتا ہے ۔

تَلْعَةٌ ، اونچی زمین ۔ عَرَجٌ ، حرین کے راستے میں ایک بستی ہے ۔ رویشہ سے جو دو میل کے فاصلے پر ۔ هَضْبَةٌ

زمین کے برابر ایک پہاڑی ہے ۔ سَرَضُمٌ ، بڑا پتھریا اس کا کچھ حصہ ۔ سَلَمَاتٌ ، سَلَمَةٌ کی جمع ہے ۔ اس کے معنی اُٹے

بٹھر کے ہیں ۔ رَوْحَاءُ ۔ مدینہ سے ۳۶ میل کے فاصلے پر ایک بڑی آبادی ہے ۔ هَرْمُ شَيْءٍ ، (بقیہ اگلا صفحہ)

(۵) وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور عبد اللہ بن عمر نے نافع سے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس ٹیلے
صَلَّى فِي طَرَفٍ قُلْعَةٍ مِّنْ وَّرَاءِ الْعَرْجِ وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى هَضْبَةٍ عِنْدَ
کے کنارے نماز پڑھی جو عرج کے پیچھے ہے جب تم ہضبہ کو جا رہے ہو۔ اس مسجد کے
ذَلِكَ الْمَسْجِدِ قَبْرَانِ أَوْ ثَلَاثَةٌ عَلَى الْقُبُورِ رَضْمٌ مِّنْ حِجَارَةٍ عَنْ
پاس دو یا تین قبریں ہیں۔ ان قبروں پر پتھر کے ٹکڑے پڑے ہیں۔
يَمِينِ الطَّرِيقِ عِنْدَ سَلَمَاتِ الطَّرِيقِ بَيْنَ أُولَئِكَ السَّلَمَاتِ كَانَ
راستے کے دائیں جانب، راستے کے پتھروں کے قریب۔ عبد اللہ بعد زوال
عَبْدُ اللَّهِ يَدُوحُ مِنَ الْعَرْجِ بَعْدَ أَنْ تَمِيلَ الشَّمْسُ بِالْمَاجِرَةِ
دوپہر میں عرج سے چلتے تو اسی مسجد میں ظہر پڑھتے۔
فَيَصَلِّي الظُّهْرَ فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ۔

(۶) وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور عبد اللہ بن عمر نے نافع سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نَزَلَ عِنْدَ سَرَ حَاتٍ عَنْ يَسَارِ الطَّرِيقِ فِي مَسِيلٍ دُونَ هَرُشَى ذَلِكَ
ان درختوں کے پاس اترے جو راستے کے بائیں ہرشی کے قریب والے نالے میں ہیں جو نالہ
الْمَسِيلُ لَا صِقُّ بَلْ أَعِ هَرُشَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّرِيقِ قَرِيبٌ مِّنْ غُلُوةٍ وَكَانَ
ہرشی کے کنارے سے مل گیا ہے۔ راستے اور اس کے درمیان ایک تیر پھینکنے کے قریب کا فاصلہ
عَبْدُ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَصَلِّي إِلَى سَرَ حَاتٍ هِيَ أَقْرَبُ السَّرَحَاتِ إِلَى الطَّرِيقِ وَهِيَ
اور عبد اللہ اس درخت کے پاس نماز پڑھتے تھے جو راستے میں سب سے قریب ہے اور سب سے

(گزارش منقولہ سابقہ) مدینہ طیبہ اور شام کے راستے میں ایک پہاڑ ہے جو جُفَہ کے قریب ہے۔ کسراع، اطراف، غلوة،
درمیانی قوت سے کمان سے تیر چلا یا بجائے تو جہاں جا کر گرے۔ صفر اوقات، مراظران کے بعد کچھ پہاڑیوں
یا وادیوں کا نام ہے

اَطُولُكُمْ

زیارہ لمبا ہے۔

(۷) وَ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَ شَهْ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ كَانَ

اور عبد اللہ بن عمر نے نافع سے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اس نالے میں

يُنْزَلُ فِي الْمَسِيلِ الَّذِي فِي اَدْنٰی مَرِّ الظُّهْرِ اِنْ قَبَلَ الْمَدِيْنَةَ حِيْنَ تَحْبِطُ

اترتے تھے جو مدینہ کی جانب سے مر الظہران کے قریب ہے۔ جب تو صغراوات سے نیچے آئے

مِنَ الصَّفْرِ اَتَتْ يَنْزِلُ فِي بَطْنِ ذٰلِكَ الْمَسِيلِ عَنْ يَسَارِ الطَّرِيقِ وَ اَنْتَ

تو اس وادی کے نشیب میں اترے گا راستے کے بائیں جانب۔ جب تو مکہ جاؤ

ذَاهِبٌ اِلٰی مَكَّةَ لَيْسَ بَيْنَ مَنْزِلِ رَسُوْلٍ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی منزل اور راستے کے درمیان

وَبَيْنَ الطَّرِيقِ الْاَسْرُمِيَّةُ بِحَجَرٍ

ایک پتھر پھینکنے کا نالہ ہے۔

(۸) وَ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَ شَهْ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

اور عبد اللہ بن عمر نے نافع سے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

كَانَ يَنْزِلُ بِذِي طُوًى وَ يَبِيتُ حَتّٰی يُصْبِحَ يُصَلِّي الصُّبْحَ حِيْنَ

ذی طوی میں اترے تھے وہیں صبح تک قیام فرماتے اور صبح کی نماز یہیں پڑھتے

يَقْدِمُ مَكَّةَ وَ مُصَلَّى رَسُوْلٍ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ ذٰلِكَ عَلٰی

مکہ جاتے ہوئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ

اَكْمَةُ غَلِیْظَةٍ لَّیْسَ فِی الْمَسْجِدِ الَّذِي بَنٰی ثَمَّةٌ وَلٰكِنْ اَسْفَلَ مِنْ

ذی طوی میں ایک بڑے نیلے پر ہے۔ وہ مسجد نہیں جو وہاں بنائی گئی ہے

ذٰلِكَ عَلٰی اَكْمَةِ غَلِیْظَةٍ

اس سے نیچے بڑے نیلے پر۔

(۹) وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَ

اور عبد اللہ بن عمر نے نافع کو بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

سَلَّمَ اسْتَقْبَلَ فُرْضَتِي الْجَبَلِ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَبَلِ الطَّوِيلِ نَحْوَ

نے اس پہاڑ کے دونوں کونوں کی طرف رخ کیا جو آپ کے اور کعبے کی طرف والے لیے

الْكُعْبَةِ فَجَعَلَ الْمَسْجِدَ الَّذِي بَيْنِي ثُمَّ الْيَسَارَ الْمَسْجِدَ بِطَرَفِ الْأَكْمَةِ

پہاڑ کے درمیان ہے۔ جو مسجد وہاں بنی ہوئی ہے۔ اسے اس مسجد کے بائیں جانب کیا جوٹیلے

وَمُصَلَّى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْفَلَ مِنْهُ عَلَى الْأَكْمَةِ

کے کنارے پر بنی ہے۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ اس کے نیچے والے

السُّودَاءِ تَدْعُ مِنَ الْأَكْمَةِ عَشْرَةَ أَذْرُعًا وَنَحْوَهَا ثُمَّ تَصِلُ

ٹیلے پر ہے۔ ٹیلے سے دس ہاتھ کے قریب چھوڑ کر اس پہاڑ کے دونوں

مُسْتَقْبِلَ الْفُرْضَتَيْنِ مِنَ الْجَبَلِ الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْكُعْبَةِ ع

کونوں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو جو تیرے اور کعبہ کے درمیان ہے۔

♦۔ امام بخاری نے تناسب کی وجہ سے نو احادیث کو اکٹھا ذکر کر دیا ہے۔ ناظرین غور کریں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ

منہا ان مقامات پر نماز پڑھنے کا کتنا اہتمام فرمایا کرتے تھے، جہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نمازیں پڑھی تھیں۔

یہ سوائے حصول برکت کے اور کس مقصد سے ہو سکتا ہے۔ اس لئے ثابت ہوا کہ انبیاء کرام، صحابہ عظام و اولیائے امت و صالحین امت

نے جہاں نماز پڑھی ہو، عبادت کی ہو، قیام کیا ہو، وہاں برکت حاصل کرنا صحابہ کرام کی سنت اور کم از کم مستحب ضرور ہے۔

یہی نام علماء سلف و خلف کا مذہب ہے۔ علامہ عینی و علامہ عسقلانی و علامہ قسطلانی نے یہی لکھا ہے۔ امام قاضی عیاض فرماتے

ہیں، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و اجلال شان ہی میں سے یہ بھی ہے کہ حضور کے تمام متعلقات کی تعظیم کرے۔

حضور کی طرف منسوب ان تمام جگہوں کی اور مشاہد و معابد کی جو حرمین طیبین کے راستے میں ہلکام کرے۔ بلکہ کہیں بھی ہوں اب

کی تعظیم و تکریم کرے۔ بلکہ ان چیزوں میں بھی من کو دست مبارک نے مس کیا ہو۔ حضرت صفیہ بنت جندبہ سے مروی ہے کہ حضرت

ابو محمد و رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے سر مبارک کے اگلے حصے کے بال نہیں مونڈا تے تھے، دریافت کیا گیا تو فرمایا، ان کے دل

سے الگ کراؤں، ان کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک نے مس کیا ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ

تعالیٰ عنہما منسب اقدس کے اس حصے پر ہاتھ رکھ کر چوم لینے جہاں سرکار بیٹھتے تھے۔ تفصیل کے لئے شفاء قاضی عیاض کا مطالعہ کریں۔

ہم نے بخاری کی ان تمام احادیث پر تنبیہ کر دی ہے اور کرتے جائیں گے جن میں آثار صالحین سے تبرک کا

ہوا ثابت ہوتا ہے۔

جلد اول صلوٰۃ باب المساجد التي صلى فيها النبي ﷺ

بیت
حدیث

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلُ بِمَنِيٍّ إِلَى غَيْرِ جَدَارٍ

أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ أَقْبَلْتُ

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ میں گدھی پر سوار ہو کر آیا۔ اور

رَاكِبًا عَلَى حِمَارٍ آتَانِ وَأَنَا بِوَصِيدٍ قَدْ نَاهَضَتْ الْإِحْتِلَامَ وَرَسُولُ اللَّهِ

میں اس دن بلوغ کے قریب تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِمَنِيٍّ إِلَى غَيْرِ جَدَارٍ فَمَرُّهُ

منیٰ میں لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے دیوار کے علاوہ کسی اور چیز کی طرف

بَيْنَ يَدَيْ بَعْضِ الصَّفِّ فَزِلْتُ وَأَسْرَسْتُ آتَانِ تَرْتَعُ وَدَخَلْتُ

منہ کر کے۔ میں صف کے کچھ حصے سے گدرا اور اتر ا اور گدھی چھوڑ دیا وہ

فِي الصَّفِّ فَلَمْ يُبَلِّرْ ذَلِكَ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُ

چرنے لگی اور میں صف میں داخل ہو گیا۔ اس معاملہ کی وجہ سے کسی نے مجھے کچھ نہیں کہا۔

● علامہ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ان نو احادیث میں جن جن مساجد کا تذکرہ ہے ان میں سے اکثر کے جاننے والے نہیں رہے۔

صرف مسجد ذوالحلیفہ اور روحا کے جاننے والے ہیں، پوچھنے پر نشان بتا دیتے ہیں۔ یہ نویں ہجری کی بات ہے۔ اب کیا

حال ہے خدا جانے۔ موٹر کا سفر اب کسے موقع دیتا ہے کہ تلاش کرے۔ کوئی تلاش بھی کرنا چاہے تو ظالم نجدی

کیوں تلاش کرنے دیں گے۔ جن کے نشانات تھے بھی انھیں بھی ان درندوں نے مٹا دیا ہے۔ مساجد و عبادی ہیں۔

یا ان کو بند کر کے پھر بٹھا دیا ہے۔ کہ کوئی ان میں نماز نہ پڑھنے پائے۔ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ

اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَ فِيهَا اسْمَهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا۔ ان سے بڑھ کر کون ظالم جو اللہ کی مسجدوں میں اللہ

کی یاد کرنے سے روکے اور اسے ویران کرنے کی کوشش کرے۔

● علامہ عینی مراسیل ابوداؤد کے حوالے سے مدینہ طیبہ میں ایسی نو مساجد کا ذکر کیا ہے جن میں حضور اقدس

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے۔ مسجد قبا، مسجد بنی قریظہ، مسجد فضیمہ۔ یہ

قبا کے مشرق میں واقع ہے۔ مسجد مشربہ، ام المہاجرین، مسجد بنی ظفر، یہ بقیع کے مشرق میں واقع ہے۔

مسجد بنی معاد یہ، جسے مسجد اجابت بھی کہتے ہیں۔ مسجد فنج، جو سلع پہاڑ کے نزدیک ہے۔ مسجد

قبلتین، جو بنی سلمہ کے محلے میں ہے۔ مسجد غمامہ، جو مسجد نبوی کے شمال مغرب میں واقع ہے۔

حدیث ۳۳۶ :- اِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ اَمْرًا بِالْحَرْبِ فَتَوَضَّعَ بَيْنَ يَدَيْهِ

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ اَمْرًا بِالْحَرْبِ فَتَوَضَّعَ بَيْنَ يَدَيْهِ

و سلم جب عید کے دن نماز عید کے لئے (میدان) تشریف لیجاتے تو حکم دیتے چھوٹا نیزہ حضور کے

فَيُصَلِّي إِلَيْهَا وَالنَّاسُ وَرَاءَهُ وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ

سامنے کھڑا کیا جاتا اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے بقیہ لوگ حضور کے پیچھے ہوتے

فَمِنْ ثَمَّ اتَّخَذَهَا الْأُمَرَاءُ عَهْدًا

سفر میں بھی حضور ایسا ہی کرتے تھے اسی وجہ حکام نے نیزہ رکھنا شعار بنایا ہے۔

تشریحات ۳۳۵

مُطَابَقَتُ بَابٍ

یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے، سُنْتُرةُ الْأَمَامِ سُنْتُرةُ مَنْ خَلْفَهُ، امام

کا سُنْتُرہ مقتدیوں کا سُنْتُرہ ہے۔ بظاہر حدیث میں نہ سُنْتُرے کا مراۃ بیان ہے نہ کوئی ایسا

لفظ ہے جس سے سُنْتُرے پر استدلال کیا جاسکے۔ اس لئے علامہ ابن حجر نے لکھا کہ حدیث سے باب کے اثبات میں نظر ہے۔

اسی وجہ سے امام بیہقی نے اس حدیث پر جو باب قائم کیا ہے وہ یہ ہے، مَنْ صَلَّى إِلَى غَيْرِ سُنْتُرةٍ - مگر علامہ عینی

کی دقیق نظر نے سراغ لگایا جہاں سے امام بخاری نے استدلال کیا ہے۔ وہ فرماتے، کہ حدیث میں "إِلَى غَيْرِ" جدا ہے۔

غیر ہمیشہ مفت ہوتا ہے تو اب تقدیر عبارت یہ ہوئی، "إِلَى شَيْءٍ غَيْرِ الْجَدِ" اور، دیوار کے

علاوہ کسی اور چیز کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ رہے تھے۔ یہی چیز سُنْتُرہ تھی۔ یہ لاشی ہو، نیزہ ہو، کچھ بھی ہو۔

مَسْأَلَةٌ

اس حدیث سے یہ مسائل مستخرج ہوئے ۱۔ ناہانج بچہ اگر کامل سمجھ رکھتا ہو تو اس کا سماع درست

ہے۔ خصوصاً جو قریب بلوغ ہو۔ ۲۔ امام کا سُنْتُرہ مقتدیوں کے لئے کافی ہے ہر مقتدی کو سُنْتُرہ کی حاجت

نہیں۔ ۳۔ گدھی یا کسی بھی چیز کے آگے گزرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

تشریحات ۳۳۶

فتوضع :- اس کا ترجمہ ہم نے یہ کیا کہ "کھڑا کیا جانا" اس لئے کہ

عہ جلد اول صلوٰۃ باب سُنْتُرةُ الْأَمَامِ سُنْتُرةُ مَنْ خَلْفَهُ مَا كَانَ بِالْبَابِ الصَّلَاةِ إِلَى الْحَرْبَةِ مَكَّةَ - عیدین باب الصَّلَاةِ
إِلَى الْحَرْبِ يَوْمَ الْعِيدِ مَكَّةَ - باب حمل العنزة أو الحرب بَيْنَ يَدَيْهِ الْأَمَامِ مَكَّةَ -

حدیث ۳۳۷: کان بین یدی المصلی الحد رَمَمَ الشَّاةَ

حدیث (۳۳۷) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ يَدَى مُصَلِّ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الْجَدِ اسراممَر الشَّاةِ
مصلی اور دیوار کے درمیان اتنا فاصلہ تھا کہ بکری گزر جاتی -

حدیث ۳۳۸: کان جدار المسجد عند المنبر

عَنْ سَلَمَةَ قَالَ كَانَ جَدَّ اسْرِ الْمَسْجِدِ عِنْدَ الْمَنْبَرِ مَا كَادَتْ الشَّاةُ تُجُوزُ هَاعِ
حضرت سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مسجد کی دیوار منبر کے بالکل قریبی دونوں درمیان بکری کا گزر مشکل تھا -

ت ۱۱۸ - وَقَالَ عُمَرُ الْمُصَلِّونَ أَحَقُّ بِالسَّوَارِي مِنْ الْمُتَحَدِّثِينَ إِلَيْهَا
ت - اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، نماز پڑھنے والے بات کرنے والوں کے نسبت ستونوں کی زیادہ مستحق ہیں -

ت ۱۱۹ - وَرَأَى ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَجُلًا يُصَلِّي بَيْنَ الْأُسْطُوْنَيْنِ
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایک شخص کو دوستوں کے بیچ میں نماز پڑھتے دیکھا

فَادْنَاهُ إِلَى سَائِرِيَةٍ فَقَالَ صَلِّ إِلَيْهَا -
تو اسے ایک ستون کی طرف کر دیا اور فرمایا اسکی طرف منہ کر کے نماز پڑھ -

"میدین میں" حضرت ابن عمر کی جو روایت ہے اس میں یوکنس وینعصب کا لفظ آیا ہے، بلکہ ابھی حدیث اسہی ہے اس میں
یوکنس ہے • مگر سب کے اپنی حفاظت کا سامان رہتا ہی ہے، مگر گھرے باہر نکلے تو بھی ضرور اپنے ساتھ رکھ لے۔
• میدان میں نماز پڑھے تو سترہ کھڑا کر لینا چاہئے۔ سترے کی موٹائی ایک انگل اور لمبائی کم از کم ایک ہاتھ ہونی
ضروری ہے۔ سترے کا کھڑا ہونا ضروری ہے۔ آڑھے ترچے رکھنا غیر مفید ہے۔

تشریح - (۳۳۷) اس حدیث میں "مصلی" سے مراد شارحین نے موضع قدم بھی لیا ہے اور موضع سجود بھی۔
میری رائے یہ ہے کہ موضع سجود مراد لینا ضروری ہے۔ اس لئے کہ موضع قدم ممر الشَّاةِ

عہ جلد اول صلوٰۃ باب قدر کم یبغی ان یكون بین المصلی والسترۃ مک عہ ایضا

حدیث ۳۳۹ :- یصلی عند الاسطوانۃ الّتی عند المصحف

قَالَ كُنْتُ اَتِي مَعَ سَلَمَةَ بْنِ الْاَكْوَعِ فَيُصَلِّي عِنْدَ الْاُسْطُوَانَةِ الَّتِي عِنْدَ
 یزید بن صبیہ نے کہا میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہمراہ مسجد نبوی میں حاضر ہوتا تھا وہ اس
 المصحف فقلت یا ابا مسلم اراک تتحرّی الصلوة عند هذه الّسطوانۃ قال
 ستون کے پاس جہاں مصحف رکھا تھا نماز پڑھا کرتے تھے۔ میں نے ان سے پوچھا کہ اے ابو مسلم میں دیکھتا ہوں کہ آپ
 فانی سَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى الصَّلَاةَ عِنْدَ هَا هِ
 کو شش کر کے بالقصد اس ستون کے پاس نماز پڑھتے ہیں؟ انھوں نے بتایا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بالقدّ ستون کے پاس نماز پڑھتے دیکھا

حدیث ۳۴۰ :- یبتدرون السواری عند المغرب

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَقَدْ سَأَيْتُ كِبَارَ أَصْحَابِ
 حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نے بڑے بڑے صحابہ کرام کو دیکھا

کے فاصلے میں رکوع اور سجدہ نہ ہو سکے گا۔ بکری کے گزرنے کے لئے ایک ہاتھ کی چوڑائی کافی ہے۔ موضع قدم سے
 دیوار تک ایک ہاتھ کے فاصلے میں نہ رکوع ہو پائے گا نہ سجدہ۔

یہ حدیث امام بخاری کی ثلاثیات میں سے دوسری ہے۔ پہلی کی طرح یہ بھی حضرت مکی بن
 ابراہیم، حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تلمیذ کے ذریعہ ملی ہے۔ بعض لوگوں
 نے کہا کہ یہ حدیث سلمہ پر موقوف ہے، مگر صحیح یہ ہے کہ مرفوع ہے۔ اسامیسی نے بطریق ابو عاصم عن یزید بن عبید
 جو روایت کی ہے اس میں یہ لفظ ہے۔ کان المنبر علی عهد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 اس طرح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر کے پہلو میں کھڑے ہوتے، تو لازم
 مطابقت باب :- کہ فاصلہ منبر اور دیوار قبلہ میں تھا وہی فاصلہ مصلائے نبوی اور دیوار قبلہ میں ہو۔
 مصلے اور دیوار قبلہ میں جو فاصلہ ہوتا تھا وہی سترہ اور مصلے میں ہونا چاہئے۔ گزر

چکا کہ منبر اقدس کی تین سیرطریاں اور ایک مستراح تھا۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ منبر اقدس کی لمبائی ایک ہاتھ سے
 زیادہ تھی اس لئے اس حدیث کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ابتدائے منبر سے دیوار قبلہ تک کا فاصلہ اتنا تھا کہ بکری بمشکل
 گذر سکتی تھی، لامحالہ یہ مراد متعین ہے کہ منبر اقدس دیوار قبلہ سے بالکل متصل نہیں تھا بلکہ اتنے فاصلہ پر تھا کہ بکری
 بمشکل گذر لیتی۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ حدیث اول میں مصلے سے موضع سجود مراد لینا متعین ہے۔

دو نوں تعلیقوں کو ابن ابی شیبہ نے موصولاً ذکر کیا ہے۔ پہلی تعلیق کا مفاد یہ ہے کہ
 کی تعمیر کی غرض وغایت ذکر الہی اور نماز ہے۔ اس لئے جو نماز ذکر الہی کرنا چاہے گا وہ لوگ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْتَدِرُونَ السَّوَارِي عِنْدَ الْمَغْرِبِ وَزَادَ
 کہ مغرب کے وقت ستونوں کی طرف تیزی سے (نماز پڑھنے کیلئے) پکتنے۔ یہاں تک کہ
 شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو عَنْ أَنَسٍ حَتَّى يَخْرُجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر تشریف لائے

حَدَّثَنَا ۳۲۱-۱- أَن عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ إِذَا دَخَلَ الْكَعْبَةَ

أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَانَ إِذَا دَخَلَ مَشَى قِبَلَ وَجْهِهِ حِينَ يَدْخُلُ وَجَعَلَ الْبَابَ
 نافع نے کہا کہ عبد اللہ (ابن عمر) جب کعبے کے اندر جاتے تو سامنے سیدھے چلتے اور دروازہ اپنی پیٹھ پر
 قِبَلَ ظَهْرِهِ فَمَشَى حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ الَّذِي قِبَلَ وَجْهِهِ
 کر لیتے اسی طرح اور آگے بڑھتے رہتے یہاں تک کہ جب سامنے والی دیوار اور ان میں

مسجد کے بات کرنے والوں کے بہ نسبت زیادہ مستحق ہیں۔ نیز بات کرنے والے کہیں بھی بات کر سکتے ہیں۔ لیکن اگر نمازی ستونوں کا آڑ
 لیکر نماز نہ پڑھیں تو مسجد میں رہنے والوں کو دشواری ہوگی۔ دوسری تعلیق کا حاصل یہی ہے کہ دو ستونوں کے مابین نماز
 پڑھنا مکروہ ہے۔ اس لئے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اسے ستون کے پیچھے کھڑا کر دیا۔

تشریحات ۳۳۹

عِنْدَ الْمُصْحَفِ علامہ عینی اور علامہ مستقلانی، دونوں نے اس ستون سے، اسطوانہ مہاجرین مراد لیا ہے۔ مگر علامہ
 مستقلانی کے تلمیذ ملائیمہودی نے وفار الوفا میں دلائل قویہ سے ثابت کیا ہے، کہ اسطوانہ
 مصطفیٰ الشریف ہے۔ ابتداءً مصلیٰ نبوی شمال کی جانب تھا جبکہ قبلہ بیت المقدس تھا۔ ۱۶ یا ۱۷ مہینے حضوات قدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہیں نمازیں پڑھائیں تو قبلہ قبلہ کے بعد، چند روز اسطوانہ عائشہ کے پاس کھڑے ہو کر
 نماز پڑھیں پھر اسی کے متصل جانب غرب اسطوانہ مسلم مصطفیٰ الشریف کے قریب کھڑے ہو کر نماز پڑھتے رہے۔ اور اخیر تک
 ہی مصلیٰ مبارک رہا۔ اسکی داہنی طرف صندوق میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مصحف کبیر رکھ دیا تھا۔

تَحْتَ الصَّلَاةِ اس سے معلوم ہوا کہ جہاں حضوات قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی اس جگہ کو تلاش کر کے صحابہ
 کرام نمازیں پڑھتے تھے۔ آخر اس میں کوئی خاص بات تھی بھی تو ایسا کرتے تھے، اس سے بھی ثابت ہوا کہ
 انبیاء کرام و صلحاء امت جہاں عبادت و ذکر الہی کریں وہاں تبرکاً نمازیں پڑھنی عبادت کرنی کم از کم مستحب ضرور ہے۔ اس حدیث
 سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز پڑھے تو ستون وغیرہ کی آڑ میں پڑھے۔

تشریحات ۳۴۰

اس حدیث کا سیاق یہ بتا رہا ہے کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں تشریف نہ رکھتے تو صحابہ کرام

قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثَةِ اَذْرَعٍ صَلَّى يَتَوَخَّى الْمَكَانَ الَّذِي اخْبَرَ بِبِلَالٍ

تین ہاتھ کا فاصلہ رہتا تو نماز پڑھتے، بالقصد وہیں نماز پڑھتے جہاں کے بارے میں حضرت

اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِيهِ قَالَ وَلَيْسَ عَلَى أَحَدِنَا

بِإِلَالٍ نَعْنِي بِتَابِتِهَا كَمَا نَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْنِي بِهَذَا نَمَازِ پڑھی ہے اور فرمایا اس میں

بِأَسْ أَنْ صَلَّى فِي آيٍ نَوَاحِي الْبَيْتِ شَاءَ مَا

بھی کوئی حرج نہیں کہ بیت اللہ کے جس گوشے میں چاہے نماز پڑھے۔

بیش حد ۳۲۲ - اِعْتَدْ لِمُؤْنَا بِالْكَلْبِ وَالْحِمَارِ

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ اِعْتَدْ لِمُؤْنَا بِالْكَلْبِ وَالْحِمَارِ

اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا، تم لوگوں ہم عورتوں کو کتے اور گدھے کے

لَقَدْ مَرَّ أَيْتُنِي مُضْطَجِعَةً عَلَى الشَّرِيرِ فَيَجِيئُنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

برابر کر دیا ہے میں چار پائی پر لیٹی رہتی اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لاتے۔ چار پائی

ستونوں کی آڑ میں جلدی سے دو رکعت نماز پڑھ لیتے۔ اور اگر حضور مسجد میں تشریف رکھتے تو بظاہر یہ استفاد

ہوتا ہے کہ اس وقت نہیں پڑھتے تھے۔ احناف کے یہاں اذان مغرب اور فرض کے بائیں مکروہ ہے۔ البتہ ام

ابن ہمام نے دو رکعت خفیف کی اجازت دی ہے۔ (دلائل مواقیت الصلوٰۃ میں آئیں گے)

تشریح کا ۳۲۱

ان ذکی الحسن مؤجدین سے پوچھے جنہیں ہر چیز میں شرف کا جھکا لگتا ہے کہ جب بیت اللہ میں ہر جگہ نماز

کی اجازت ہے اور ہر جگہ نماز پڑھنا یکساں ہے، تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو کیا ہو گیا تھا

کہ تلاش کر کے قصد اوہیں نماز پڑھتے جہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھی تھی۔ ماننا پڑے گا

کشتش کی بنا بدیم کہتے ہیں کہ جہاں جہاں انبیائے کرام، صلحاء امت نے عبادت کی ہے، قیام کیا ہے، وہاں

سے برکت حاصل کرنی مستحب ہے

مطابقت باب اکثر کی روایت باب بلا عنوان ہے۔ البتہ اصیلی کی روایت میں باب بھی نہیں۔ اب یہ حدیث

بھی پہلے باب کی ہوئی۔ اس تقدیر پر مطابقت کی تقریر یہ ہوگی، کہ جب حضرت ابن عمر اپنے سامنے

دیوار سے تین ہاتھ کی دوری پر دروازے کے بالمقابل کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے قلام حالہ دوستوں کے درمیان نماز پڑھی

عہ جلد اول صلوٰۃ باب ۳۲۲۔

فَيَتَوَسَّطُ السَّرِيرَ فَيُصَلِّيُ فَأَكْرَهُ أَنْ أَسْتَحْضَهُ فَأَنْسَلُ مِنْ قَبْلِ رَجُلِي

کنج میں کھڑے نماز پڑھتے۔ مجھے برا معلوم ہوتا کہ حضور کے سامنے لیٹی ہوں اس لئے چار پائی کی

السَّرِيرِ حَتَّى أَنْسَلُ مِنَ لِحَافِي - عہ

پانسی کی طرف سے کھسک کر لحاف سے باہر آجاتی۔

ت ۱۲۰ - وَسَدَّ ابْنُ عَمَرَ الْمَارَّ بَيْنَ يَدَيْهِ فِي التَّشَهُّدِ وَفِي الْكُعْبَةِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے آگے گزرنے والے کو تشہد میں اور کعبہ میں

وَقَالَ إِنَّ أَبِي إِلَّا أَنْ يَقَاتِلَهُ قَاتِلَهُ -

لوٹایا اور فرمایا اگر وہ نہ مانے اور لڑنے پر آمادہ ہو جائے تو اس سے لڑے۔

اور یہاں باب تھا۔ بغیر جماعت کے دو ستونوں کے بیچ میں نماز پڑھنی۔ جماعت کے ساتھ متونوں کے درمیان یادروں میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ اس لئے کہ اس سے قطع صنف لازم آتا ہے۔ منفرد کو کوئی حرج نہیں۔

تشریحات ۳۲۲ -

تکمیل | پوری حدیث یہ ہے کہ ام المؤمنین حضرت سیدہ صدیقہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں کسی نے یہ کہا کہ کتے گدھے عورت اگر نمازی کے آگے سے گزر جائیں تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اس پر حضرت ام المؤمنین نے یہ محققانہ جواب ارشاد فرمایا۔ تم لوگوں نے ہم عورتوں کو کتے اور گدھے کے مشابہ کر دیا۔ بعض روایات میں ہے کہ فرمایا۔ ہم کو کتا اور گدھا بنا دیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھتے ہوئے اور میں اسی چار پائی پر حضورؐ اور قبلے کے مابین لیٹی رہتی۔ جب مجھے کوئی ضرورت درپیش ہوتی تو یہ نہیں پسند کرتی کہ حضورؐ کے سامنے بیٹھوں اور حضورؐ کو ایذا پہنچاؤں، میں پائنتی سے سرک لیتی۔ بعض میں یہ بھی ہے کہ جب سجدہ کرنا چاہنے میرے پاؤں کو ہاتھ لگا دینے، میں میٹ لیتی۔ ان دنوں گھروں میں چرلغ نہیں تھے۔

اس حدیث کا پس منظر یہ ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اے اصحاب منن الرجہ نے روایت کیا۔ پس منظر :-

اذا لم يكن بين يديك آخره الرجل فانه يقطع صلوته الحمار والمرأة والكلب الاسود

نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ مروی ہے، جیسا کہ ابن ماجہ میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کالاتا اور حائض عورت نماز کو توڑ دیتی ہے۔

عہ جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ الى السريز ص ۲۰ باب من لا يقطع الصلوٰۃ شيء من باب استقبال الرجل الرجل وهو يصلي ص ۲۰ باب يغض الرجل امرأته عند السجود ص ۲۰ جلد ثانی - الاستينان باب السريز

حد ۳۳۳۔ اذا اراد احد ان يجتاز بين يديه فليدفعه

قال رأى ابا سعيد الخدري رأى الله تعالى عنه في يوم الجمعة

ابو صالح السمان نے کہا میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جمعہ کے دن سترہ کی طرف

يصلى الى شئ يستتره من الناس فلا راد شاب من بنى ابي معيط ان

نماز پڑھتے دیکھا۔ اتنے میں بنی ابی معیط کے ایک جوان نے چاہا کہ سترے اور حضرت ابوسعید کے

ان يجتاز بين يديه فدفع ابو سعيد في صدره فنظر الشاب

درمیان میں گزرائے تو حضرت ابوسعید نے اس کے سینے میں دھکا دیا۔ اس جوان نے ادھر ادھر

فلم يجد مساعا الا بين يديه فعاد ليجتاز فدفعه ابو سعيد

نگاہ دوڑائی مگر سوائے ان کے سامنے کے اور کہیں راستہ نہیں پایا۔ اس لئے پھر آیا کہ گزر جائے۔ اب کی بار

اشد من الاولى فقال من ابى سعيد ثم دخل على مروان فشكا اليه

حضرت ابوسعید نے پہلے سے سخت دھکا دیا۔ اس پر تہمیز کرنے حضرت ابوسعید کو گالی دی۔ اسکے بعد مروان کے پاس

اسی بنا پر یہ شہرت تھی کہ ان تین چیزوں کے آگے گزرنے سے، اگر سترہ نہ ہو، نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ دونوں میں

تطابق کی کوئی صورت نہیں۔ لامحالہ ان احادیث کو منسوخ مانا جائے گا۔ حضرت ام المؤمنین کو یہ حدیثیں نہیں

پہنچی ہوں گی۔ اس لئے برہنہ کا اظہار نہ فرمایا۔

تشریحات ۳۳۳۔

امام نووی نے فرمایا کہ فلیدفعہ میں امر ندب کے لئے ہے۔ دفع بھی تسبیح اور اشارے سے کرے اس کو دفع

کرنے کے لئے چلے نہیں بلکہ اگر نماز جہری ہے تو قرأت اور زیادہ بلند آواز سے کرے۔ ستری ہے تو ایک آیت بلند آواز

سے پڑھے۔ اور اگر قرأت کے علاوہ اور کوئی موقع ہے تو بلند آواز سے تسبیح پڑھے۔ نماز میں لڑائی ہرگز نہ کرے، اس میں نماز

کے فاسد ہو جانے اندیشہ ہے اور حدیث میں جو فرمایا فلیقاتلہ، یہ مبالغے کے لئے ہے۔ اور اسے شیطان کہنا یا توغوی

معنی کے اعتبار سے ہے یعنی وہ متمرد و سرکش ہے۔ یا جو قرآن میں فرمایا شیطان الا نسی و الجن۔ اس لحاظ

سے شیطان فرمایا گیا۔ یا یہ کہ چونکہ اسے شیطان نے بہکایا تھا اس لئے اسے شیطان کہہ دیا گیا۔ یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ،

واقعی وہ شیطان ہے جو انسان کی شکل اختیار کر کے نمازی کے آگے گزر رہا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مَا لَقِيَ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ وَدَخَلَ أَبُو سَعِيدٍ خَلْفَهُ عَلَى مَرُوانَ فَقَالَ مَا لَكَ

آیا اور حضرت ابوسعید سے اسے جو تکلیف پہنچی تھی اس کی شکایت کی۔ اور حضرت ابوسعید بھی اس کے پیچھے ہی

وَابْنُ أَخِيكَ يَا أَبَا سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وہاں پہنچے۔ مروان نے کہا اے ابوسعید تمہارا اور تمہارے بھتیجے کا کیا قصہ ہے۔ حضرت ابوسعید فرمایا کہ میں نے نبی

يَقُولُ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ كُسِّرَتْهُ مِنَ النَّاسِ فَأَسْرَادُ أَحَدٌ أَنْ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے، جب تم سترے کی طرف نماز پڑھو اور کوئی اس کے سامنے سے گزرنا

يَجْتَازُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيُقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ عَدُوٌّ

چاہے تو اسے ہٹا دے، اگر نہ مانے تو اس سے لڑے، اس لئے کہ وہ شیطان ہے۔

حدیث ۳۲۲۔ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارِبِينَ يَدَى الْمُصَلِّي مَا ذَا عَلَيْهِ

عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ أَسْرَسَلَهُ إِلَى أَبِي جَهْمٍ بِسْأَلِهِ

بسر بن سعید نے کہا کہ زید بن خالد نے انھیں ابوجہیم کے پاس یہ پوچھنے کے لئے بھیجا کہ

مَا ذَا أَسْمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَارِبِ

انہوں نے نمازی کے آگے گزرنے والے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا سنا ہے

بَيْنَ يَدَى الْمُصَلِّي فَقَالَ أَبُو جَهْمٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تو ابوجہیم نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر نمازی کے آگے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارِبِينَ يَدَى الْمُصَلِّي مَا ذَا عَلَيْهِ

گزرنے والا جانتا کہ اس پر کیا وبال ہے، تو چالیس تک کھڑے رہنے کو

تشریح ۳۲۲۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازی کے آگے گزرنا گناہ ہے۔ گزرنے والا ضرور گنہگار ہوتا ہے۔ آگے سے کیا مراد ہے ہمیں

تفصیل ہے۔ اگر سامنے سترہ ہے تو سترے کے اندر اندر گزرنا، ستر نہیں۔ میدان یا مسجد کبیر میں نماز پڑھ رہا ہے تو موضع بؤد

کے اندر اندر، اور مسجد صغیر ہے جیسے عام مسجد تو دیوار قبلہ تک کہیں سے گزرنا ناجائز و گناہ ہے۔

تشریح (۱۲۱)۔ مصنف عبد الرزاق وابن ابی شیبہ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے

کہ انہوں نے اس پر ایک شخص کو زجر کیا تھا۔ احناف کا خلفاء راشدین کے مطابق یہی مذہب ہے کہ نمازی کو کسی کے

لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ - قَالَ
گزرنے سے بہتر جانتا -

ابو النضر لا أدري قَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ سَنَةً عه

ابو النضر نے کہا میں نہیں جانتا کہ چالیس دن ، کہہ کہ مہینہ کہ سال - ؟

ت ۱۲۱ :- وَكَرِهَ عُثْمَانُ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الرَّجُلَ وَهُوَ يَصَلِّيُ -

اور حضرت عثمان نے اسے مکروہ جانا کہ نماز پڑھنے کی حالت میں کسی کی طرف منہ کیا جائے -

ت ۱۲۲ :- قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ مَا بَالِيَتْ إِنْ الرَّجُلَ لَا يَقْطَعُ صَلَاةَ الرَّجُلِ -

مجھے کوئی پرواہ نہیں مرد ، مرد کی نماز کو قطع نہیں کرتا -

يَا إِذَا ارَادَ أَنْ يُوتِرَ يَقْطَعَنِي حَد ۳۲۵ :-

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھتے رہتے

يُصَلِّيُ وَأَنَا سَرَّاحِدَةٌ مُعْتَرِضَةٌ عَلَى فَرَسِهِ فَإِذَا ارَادَ أَنْ يُوتِرَ يَقْطَعَنِي فَأُوتِرُ

اور میں حضور کے سامنے آڑے حضور کے پچھونے پر سوتی رہتی جب وتر پڑھنا چاہتے تو مجھے جگاتے تو میں وتر پڑھتی -

منہ کی طرف منہ کرنا مکروہ ہے - البتہ امام بخاری کا مذہب ، اس میں تفصیل ہے - وہ فرماتے ہیں ، اگر کسی کے چہرے کی

طرف منہ کرنے سے دل بٹے تو مکروہ ہے ورنہ نہیں - ان کی دلیل حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد ،

تشریح ۱۲۲ :- گویا امام بخاری دونوں اثر میں تطبیق دے رہے ہیں مگر حقیقت میں یہ تطبیق کچھ نہیں اس لئے

کہ دل کا بٹنا یہ مصلی کا فعل ہے وہ بھی خفی ہے - دل چیر کے نہ حضرت عثمان نے دیکھا نہ حضرت عمر نے - اس لئے ان حضرات

کا حکم عام ہر حال میں ماننا لازم ہے - اور یہ دونوں حضرات بہر حال حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بدتر ہیں

لائی ترجیح ہیں - ارشاد ہے -

عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين تم پر میری اور خلفاء راشدین کی سنت کی اتباع لازم ہے -

تشریح ۳۲۵ :-

اس معنی کی امام بخاری نے گیارہ احادیث ذکر کی ہیں کہ حضرت ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عہ جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ خلف النائم منہ وتر باب القلاذی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احلہ بالوتر ۱۳۶ -

حد ۳۲۶ اِسْكَانُ يَصِلِي وَهُوَ حَالٌ اُمَامَةٌ بِنْتُ زَيْنَبٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصِلِي وَهُوَ حَالٌ اُمَامَةٌ بِنْتُ زَيْنَبٍ بِنْتُ رَسُولِ
نماز پڑھتے ہوئے اور اُمامہ بنت زینب ، بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے آگے لیٹی رہتی ، سوئی رہتی اور حضور نماز پڑھتے رہتے ۔ کہیں یہ ہے کہ اس بچھونے پر ہوتی ۔ کہیں یہ ہے کہ اس چار پائی پر ہوتی ۔ کہیں یہ ہے کہ چار پائی کے نیچے حضور نماز پڑھتے ۔ مگر اس کے برخلاف دوسری احادیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بات کرنے والے اور سونے والے کے پیچھے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے ۔ علامہ عینی نے تحقیق فرمائی کہ اس باب میں جتنی احادیث وارد ہیں وہ سب ضعیف ، احکام میں ناقابل اعتماد ہیں ۔ مگر بایں ہمہ سونے والے کے قریب نماز پڑھنے سے بچنا ہی بہتر ہے ۔ ہو سکتا ہے کہ وہ سونے کی حالت میں کوئی ایسی حرکت کر بیٹھے کہ یہ مجبوراً نماز توڑ بیٹھے ۔ اسی طرح جب آگے کوئی بات کر رہا ہو تو بھی نماز نہ پڑھے ۔ خشوع و خضوع نہ ہو گا ۔ رہ گئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو حضور اس سے مامون تھے ، کہ اپنی نماز توڑ بیٹھیں ۔ نیز ام المؤمنین سے ایسی کوئی بات صادر ہو جو نماز توڑنے کی طرف مغضی ہو ، مستبعد ہے ۔ ظاہر ہے کہ یہ واقعہ ایک بار کا نہیں ۔ تقریباً دس سال خدمت اقدس میں ماضی رہا ہے ۔ ہمیشہ حضور کا یہی معمول تھا مگر کہیں کوئی ایسی بات نہیں ہوئی جو نماز توڑنے کا سبب بنے ۔ یا خشوع و خضوع میں محفل ہو ۔ حدیث گزر چکی کہ کسی ضرورت کے لئے اٹھنا ہوتا تو یہ حضور کے تحت پڑ بیٹھتیں ۔ پانچویں سے سرک لیتیں کہ حضور کو کسی قسم کا خلل نہ ہو ۔ اس خادم کی رائے یہ ہے کہ اسے بھی خصائص میں شمار کیا جائے ۔

تشریح محاسن ۳۲۶ :-

چھوٹے بچے کو گود میں لے کر نماز پڑھنے کے بارے میں یہ خیال ہے کہ نماز نہیں ہوگی ۔ اس واہمہ کو ختم کرنے کے لئے امام بخاری نے یہ باب باندھا اور یہ حدیث ذکر فرمائی ۔ اگر چھوٹے بچے کا جسم اور کپڑے پاک ہوں اور اتارنے اور گود لینے میں عمل کثرت نہ ہوتا ہو تو چھوٹے بچے کو گود میں لیکر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ۔

حضرت اُمَامَةُ بِنْتُ زَيْنَبٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وہی رشتہ ہے جو حضرات حسنین کریمین رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا کا ہے ۔

روافض کو جانے دیں ۔ انھیں اہل بیت سے کوئی غرض ہے نہ مطلب ، ان کو تو اپنی ہزار سالہ مجوسی سلطنت کی پائمالی کا انتقام لینے کے لئے مسلمانوں کی وحدت کو پارہ پارہ کرنا ہے ۔

افسوس اہل سنت کے واعظین پر ہے کہ یہ لوگ واقعہ کر بلا میں گرمی پیدا کرنے کے لئے یہ روایت اب و تاب سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت امام حسینؑ نے مسجد سے پلٹتے ہوئے مگر حضرت اُمَامَةُ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا

اللہ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم وَاٰلِیْہِ السَّلَامُ

وَبْنْتُ ابُو الْعَاصِ بْنِ رَبِیعَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ کُوْدِیْنَ اِثْمَاعِیْلَیْنَ رَیَیَ . جب

عَبْدُ شَمْسٍ فَاِذَا سَجَدَ وَضَعَهَا رَاِذَا قَامَ حَمَلَهَا عہ

سجدہ کرتے رکھ دیتے ، جب کھڑے ہوتے اٹھا لیتے ۔

کے بارے میں یہ صحیح روایت کبھی کوئی سنی مقرر نہیں بیان کرتا ۔ اس لئے کہ اس کا واقعہ کربلا سے کوئی جوڑ نہیں ۔

حضرت امام بنت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو بے پناہ محبت تھی اس کا ایک اندازہ اس حدیث کے

ملاوہ اور کلام حدیث سے ہوتا ہے ۔ ایک مرتبہ کسی نے خدمت اقدس میں ہار پیش کیا ۔ تو فرمایا ۔ اپنے اہل میں

جو مجھے سب سے زیادہ محبوب ہے اسے یہ ہار دوں گا ۔ عورتوں نے کہا اب یہ ہار ابن ابی قحافہ کی بیٹی (عائشہ) لے جائیگی ۔ حضور نے

حضرت امام کو بلایا اور انہیں پہنا دیا ۔ ایک بار نجاشی نے کچھ زپور بھیجے جس میں سونے کی انگوٹھی تھی یہ

بھی حضرت امام کو عطا کی ۔ حضرت سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے وصال کے بعد یہ حضرت شیر خدا

کے جالہ عقد میں آئیں ۔ اور حضرت کی شہادت کے بعد حضرت معاویہ نے پیغام اور ایک لاکھ دینار کی پیشکش

کی ۔ حضرت شیر خدا کی وصیت کے مطابق رد کر دیا اور یغویہ بن نوفل بن حارث سے نکاح فرمایا اور انہیں کاندھیت میں داخل ہوئے ۔

قَدْ تَمَّ الْجُزْءُ الثَّانِي بِحَوْلِ اللَّهِ وَقُوَّتِهِ يَوْمَ الْاَحَدِ

وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ تِسْعَةٌ

عَشْرَ يَوْمًا ، شَهْرُ

۱۹ رَمَضَانَ الْمُبَارَكِ

شَهْرُ

۱۹ جُونِ

شَهْرُ

عہ جلد اول صلوٰۃ باب اذا حمل حارۃ صغیرۃ علی عنقہ ص ۷۷ - جلد ثانی ادب رحمتہ الولد و تفسیرہ معانقہ ص ۸۷

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتابِ مواقیت الصلوٰۃ

حدیث (۳۴۷) (۳۴۸)

اَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ اَخَّرَ الصَّلٰوةَ يَوْمًا فَدَخَلَ

حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ایک دن نماز میں تاخیر کر دی۔ تو ان کے پاس

عَلَيْهِا عُرُوۡةٌ بِنُ الزُّبَيْرِ اَخْبَرَهُ اَنَّ الْمَغِيْرَةَ بِنَ شُعْبَةَ اَخَّرَ الصَّلٰوةَ

عروہ بن زبیر آئے اور انھیں بتایا کہ مغیرہ بن شعبہ نے ایک دن نماز

يَوْمًا وَهُوَ بِالْعِرَاقِ فَدَخَلَ عَلَيْهِ اَبُو مَسْعُوْدٍ اِلَّا نَصَارَى رَضِيَ اللّٰهُ

میں تاخیر کر دی جب کہ وہ عراق میں تھے تو اُن کے پاس حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ

تَعَالٰی عَنْهُ فَقَالَ مَا هَذَا يَا مَغِيْرَةُ اَلَيْسَ قَدْ عَلِمْتَ اَنَّ جِبْرِیْلَ عَلَيْهِ

عنه تشریف لائے اور فرمایا یہ کیا ہے؟ اے مغیرہ! کیا تم نہیں جانتے؟ کہ جبریل

السَّلَامُ نَزَلَ فَصَلَّى، فَصَلَّى رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم

علیہ السلام اترے۔ اور نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

ثُمَّ صَلَّی۔ فَصَلَّى رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم ثُمَّ صَلَّی فَصَلَّى

بھی نماز پڑھی۔ اس کے بعد پھر جبریل نے نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی نماز

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم، ثُمَّ صَلَّی فَصَلَّى رَسُوْلُ اللّٰهِ

پڑھی۔ اس کے بعد پھر جبریل نے نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی نماز پڑھی۔ اس کے بعد پھر جبریل نے

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم ثُمَّ صَلَّی فَصَلَّى رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی نماز پڑھی۔ اس کے بعد فرمایا مجھے اس کا

وَسَلَّم ثُمَّ قَالَ بِهَذَا اُمِرْتُ۔ فَقَالَ عُمَرُ لِعُرُوۡةَ اَعْلَمُ مَا تَحَدِّثُ بِہَا

حکم دیا گیا ہے۔ اس پر عمر بن عبدالعزیز نے عروہ سے کہا تم جانو کیا بیان کرتے ہو کیا جبریل علیہ السلام نے

أَوْ أَنَّ جَبْرِئِيلَ هُوَ أَقَامَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقْتُ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے نماز کے اوقات مقرر فرمائے تھے

الصَّلَاةُ قَالَ عُرْوَةُ كَذَلِكَ كَانَ بِشِيرِ بْنِ أَبِي مَسْعُودٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ

تو عروہ نے کہا کہ بشیر بن ابی مسعود اپنے والد سے اسی طرح حدیث بیان کرتے تھے

قَالَ عُرْوَةُ وَلَقَدْ حَدَّثَنِي عَائِشَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عروہ نے کہا مجھ سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حدیث بیان کی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيُ الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا قَبْلَ

علیہ وسلم عصر کی نماز اس وقت پڑھتے جب دھوپ ان کے حجرے میں رہتی

أَنْ تَظْهَرَ

ابھی اوپر نہ چڑھی ہوتی

تشریحات ۳۲۷-۳۲۸

اس حدیث میں یہاں اختصار ہے۔ ابوداؤد نسائی وغیرہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور نسائی میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ

عنہما سے اس کی تفصیل یہ ہے۔ کہ حضرت جبریل علیہ السلام، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت

میں نماز کے اوقات بتانے کے لئے حاضر ہوئے۔ حضرت جبریل آگے کھڑے ہوئے۔ ان کے پیچھے

حضور اقدس کھڑے ہوئے۔ حضور کے پیچھے صحابہ کرام صف بستہ کھڑے ہوئے۔ ظہر کی نماز سورج

ڈھلنے کے بعد پڑھی۔ اور جب سایہ ایک شل ہو گیا تو آئے اور ویسے ہی کیا جیسے (پہلے) کیا تھا جبریل علیہ السلام

آگے کھڑے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پیچھے اور صحابہ حضور کے پیچھے۔ اس وقت عصر پڑھی

پھر جب سورج چھپ گیا تو جبریل آئے وہ آگے کھڑے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پیچھے اور

صحابہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے۔ اب مغرب پڑھی۔ پھر شفق ڈوبنے کے بعد آئے وہ آگے

کھڑے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پیچھے اور صحابہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے پیچھے۔ اب انھوں نے عشاء کی نماز پڑھی۔ فجر طلوع ہوئے وقت جبریل پھر آئے اور وہ آگے کھڑے

عہ جلد اول مواظبت الصلوٰۃ ص ۵۷ براء الخلق باب ذکر الملائکہ ص ۵۷ جلد ثانی معازی باب ص ۵۷ مسلم ابوداؤد نسائی ابن ماجہ

ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پیچھے اور صحابہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑے ہوئے۔ اب انہوں نے صبح کی نماز پڑھی۔ پھر دوسرے دن اس وقت آئے جب ہر شخص کا سایہ اس کے برابر ہو گیا۔ کل کی طرح آج بھی کیا۔ اور ظہر پڑھی۔ پھر اس وقت آئے جب مرد کا سایہ دو مثل ہو گیا اور ویسے ہی کیا اور عصر پڑھی اس کے بعد پھر اس وقت آئے جب سورج ڈوب گیا اور کل کی طرح کیا اور مغرب پڑھی۔ اس کے بعد ہم سو گئے پھر اٹھے پھر سوئے پھر اٹھے اس کے بعد جبریل آئے۔ اور کل کی طرح کیا اور عشا پڑھی اس کے بعد جب فجر پھیل گئی اور اجالا ہو گیا مگر ستارے ابھی گتھے ہوئے موجود تھے کہ پھر آئے اور کل کی طرح کیا اور صبح کی نماز پڑھی پھر عرض کیا ان وقتوں کے درمیان نمازوں کے اوقات ہیں۔

ان عمر بن عبد العزیز | یہ نماز عصر تھی جیسا کہ بخاری بدر النخلت میں ہے۔ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب کہ وہ ولید بن عبد الملک کی جانب سے مدینہ منورہ کے والی تھے۔ اور یہ تاخیر بہت تھوڑی تھی جیسا کہ وہیں ہے آخر العصر شیئاً عصر تھوڑی سی مؤخر کر دی۔ مراد یہ ہے کہ جس وقت مستحب پر نماز پڑھنے کی عادت تھی کسی اہم مصروفیت کی وجہ سے اس وقت نہ پڑھی کچھ دیر کے بعد پڑھی۔ اور طبرانی میں ج یہ ہے کہ نماز پڑھنے سے پہلے شام ہو گئی تھی اس سے مراد یہ ہے کہ شام قریب ہو گئی تھی۔

یوماً | اس سے معلوم ہوا کہ اہم مصروفیت کی وجہ سے ایک دن یہ تاخیر ہو گئی تھی۔ بنی امیہ کے دیگر افراد کی طرح ان کی یہ عادت نہ تھی۔ حضرت عروہ کی تنبیہ اس بنا پر تھی کہ بنی امیہ نمازوں کو عموماً قضا کر کے پڑھتے تھے۔ جیسا کہ ولید نے ایک بار شام کے وقت جمعہ پڑھایا۔ اور حجاج کی بھی یہی عادت تھی جس پر حضرت ابن عمر نے اسے ایک بار ٹوکا بھی کہ سورج تیرا انتظار نہ کرے گا۔ ولید بن عقبہ عصر ہمیشہ دیر کر کے پڑھتا تھا۔ جس پر حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسے ٹوکا کرتے۔ اس ماحول میں حضرت عمر بن عبد العزیز سے ایک بار ایسا ہو گیا جو ان کی شان کے مناسب نہ تھا (اس لئے حضرت عروہ نے تنبیہ فرمائی۔)

آخر الصلوٰۃ یوماً | یہ بھی نماز عصر ہی تھی جیسا کہ بخاری کی منازی والی روایت میں ہے۔ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب سے کوفہ کے گورنر تھے ان سے اتفاق یہ ایک بار تھوڑی سی تاخیر ہو گئی تھی۔

نزل فصلی | امام بن اسحاق نے منازی میں لکھا ہے کہ یہ واقعہ شب معراج کی صبح کو پیش آیا یعنی معراج کی شب گزرنے کے بعد جو دن تھا اس دن صبح سے مراد بعد میں آنے والا دن ہے۔ اس لئے کہ واقعہ صبح کو نہیں پیش آیا تھا بلکہ سورج ڈھلنے کے بعد۔ ترمذی میں حضرت ابن عباس کی حدیث

میں ہے کہ جبریل امین نے بیت اللہ شریف کے پاس امامت کی تھی — صحیح یہی ہے کہ ان نمازوں میں جبریل علیہ السلام امام تھے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے مقتدی — جیسا کہ بخاری ہی کی بدراخلق والی حدیث میں ہے — فامنی جبرئیل — جبریل نے میری امامت کی — نیز ترمذی میں حضرت ابن عباس کی حدیث میں بھی یہی ہے۔ نیز نسائی کی جو تفصیلی حدیث ہم نے ذکر کی اس سے بھی ظاہر ہے۔ اور اس میں کوئی حرج نہیں کہ مفضل اپنے سے افضل کی امامت کرے۔ حضرت صدیق اکبر اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اقتدار میں خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی — اور غزوہ تبوک کے موقع پر حضرت عبداللہ بن ام مکتوم امامت فرماتے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کی اقتدار میں نماز پڑھتے۔ اخیر زمانے میں جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکٹھے ہوں گے تو امام حضرت امام مہدی ہوں گے — میں نے — فصلی — کا ترجمہ، اور نماز پڑھی، کیا ہے اس لئے کہ فاء واو کے معنی میں ہے۔ جیسا کہ امر القیس کے پہلے شعر بین الدخول فحومل میں ہے اس لئے کہ تعقیب مراد لینا خلاف واقعہ ہے اور سببیت میں بعد ہے —

بھلا اُمِرْتُ | اس میں دونوں روایتیں ہیں — تار کو ضمہ واحد متکلم کا صیغہ — مجھے اس کا حکم دیا گیا اور تار کو فتح واحد مخاطب کا صیغہ آپ کو اس کا حکم دیا گیا ہے — یعنی نمازوں کے اوقات کی یہ تحدید من جانب اللہ ہے —

اعلم ما حدث به | حضرت عمر بن عبدالعزیز کا یہ ارشاد اس وجہ سے تھا کہ حضرت عروہ نے حدیث کی سند نہیں بیان کی تھی — اس لئے بعد میں حضرت عروہ نے سند بیان کر دی — ایک احتمال یہ بھی ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز تک اس سے پہلے یہ حدیث نہ پہنچی ہو اور یہ کہنا کہ یہ ان کی جلالت شان کے مناسب نہیں۔ ایسی مشہور و معروف حدیث اور انھیں نہ پہنچی ہو صحیح نہیں — ہر ذی علم جانتا ہے کہ ایک دو حدیث سے ناواقف ہونا ان کی یا کسی کی عظمت کے منافی نہیں —

اقول — پہلا جواب بھی خلل سے خالی نہیں ہے — اس لئے کہ حضرت عروہ نے حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام لیا تھا کہ وہ حضرت مغیرہ کے پاس گئے۔ حضرت عروہ سلمہ میں پیدا ہوئے اور یہ واقعہ حضرت معاویہ کے زمانے کا ہے۔ ان کی حکومت سلمہ میں قائم ہوئی۔ اس وقت حضرت عروہ کم از کم بیس سال کے تھے — وہ اس واقعے کے چشم دید گواہ ہو سکتے ہیں اور اس حدیث کو براہ راست حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سن سکتے ہیں۔ پھر یہ کہنا کیسے درست ہو گا کہ انہوں نے یہ حدیث بلا سند بیان کی تھی — اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عروہ مدینہ طیبہ رہتے تھے اور حضرت ابو مسعود انصاری کوفہ میں بس گئے تھے — اس وجہ سے حضرت عمر بن عبدالعزیز کو یہ شبہ ہوا — کہ تم کس طرح یہ بیان کرتے ہو۔ جب کہ تم اس وقت موجود بھی نہ تھے — اور تمہاری ان سے ملاقات بھی

نہیں تو انھوں نے بیچ کا واسطہ بیان کر دیا کہ میں نے ان کے صاحبزادے بشیر سے سنا ہے وہ اپنے والد ماجد سے روایت کرتے ہیں

کان بشیر بن ابی مسعود امامت جبریل والی حدیث جتنے بھی صحابہ کرام سے مروی ہے ان میں کسی کا بھی اس نماز میں شریک ہونا تو بڑی بات ہے اس وقت ان میں سے کوئی صاحب وہاں موجود بھی نہ تھے۔ حضرت ابو ہریرہ حضرت انس حضرت جابر حضرت ابو مسعود انصاری حضرت ابو موسیٰ اشعری حضرت ابو سعید خدری حضرت برار حضرت عمرو بن حزم، ان میں سے کوئی بھی اس وقت تک مشرف باسلام نہ ہوا تھا اور حضرت ابن عباس ابھی پیدا بھی نہ ہوئے تھے۔ اس لئے یہ حدیث مرسل ہے۔ مگر صحابی کی مرسل حدیث بالاتفاق متصل کے حکم میں ہے۔ اس لئے کہ ان صحابی نے یا تو اسے خود حضور سے سنا ہے یا کسی صحابی سے سنا ہے جو شریک واقعہ تھے اس سے جناب شبلی صاحب نعمانی اور ان کے تلمیذ رشید سلیمان ندوی صاحب کی اس تحقیق کی حقیقت معلوم ہو گئی جو انھوں نے کثیر احادیث کو صرف اس بنا پر رد کر دیا ہے کہ اس کا راوی شریک واقعہ نہ تھا۔

عصر کا وقت ہم نے نسائی کی جو مفصل روایت ذکر کی ہے اس میں تصریح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر کی نماز پہلے دن مثل اول میں پڑھی۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ مثل اول میں عصر کا وقت ہو جاتا ہے۔ اور ظہر کا وقت نکل جاتا ہے جب کہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب مفتی بہ جو ظاہر روایت ہے یہ ہے کہ ظہر کا وقت مثلین تک ہے اور عصر کا وقت مثلین کے بعد شروع ہوتا ہے۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث تین احادیث صحیحہ کے معارض ہے۔ ایک حدیث، ابرودا کے دوسرے حتیٰ اذا سادی ظل التلول کے تیسرے وہ حدیث جس میں اس امت کی اگلی امتوں سے تفصیل بیان کی گئی جو مفصلاً بہت جلد مذکور ہوگی۔ اس تعارض کے دفع کی کوئی صورت نہیں۔ لامحالہ امامت جبریل والی حدیث ان احادیث سے منسوخ ہے۔ اس لئے کہ امامت جبریل کی حدیث ان سب پر مقدم ہے

انشکال وجواب اس حدیث پر ایک انشکال یہ ہے کہ اس میں یہ تصریح ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے دوسرے دن ظہر کی نماز مثل اول ہونے پر پڑھی یعنی مثل ثانی میں تو ثابت ہو گیا کہ ظہر کا وقت مثل ثانی تک ہے اور پہلے دن عصر کی نماز مثل اول ختم ہونے کے بعد مثل ثانی میں پڑھی۔ اس سے یہ ثابت ہوا کہ مثل ثانی کے شروع ہوتے ہی عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ اسی لئے بہت سے ائمہ نے یہ قول کیا ہے کہ مثل ثانی ظہر اور عصر کا مشترک وقت ہے مگر ان کا یہ قول مسلم شریف کی اس حدیث کی بنا پر ناقابل قبول ہے کہ فرمایا وقت الظہر ما لم تحضر العصر جب تک عصر کا وقت نہ آجائے ظہر کا وقت ہے اسی حدیث سے

حدیث

حَدَّثَنِي شَقِيقٌ قَالَ سَمِعْتُ حُذَيْفَةَ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ

۳۴۹

شَقِيقٌ نَہ کہا میں نے حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا انھوں نے بتایا

عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ أَتَيْكُمْ يَحْفَظُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

کہ ہم لوگ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر تھے کہ انھوں نے فرمایا کہ فتنے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْفِتْنَةِ قُلْتُ أَفَاكَمَا قَالَهُ - قَالَ إِنَّكَ عَلَيْهِ أَوْعِيهَا

کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد سب سے زیادہ تم میں سے کس نے یاد رکھا

لَجَرِي - قُلْتُ فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ تَكْفُرُهَا الصَّلَاةُ

ہے۔ میں نے عرض کیا۔ میں نے اسی طرح یاد رکھا ہے جیسے حضور نے ارشاد فرمایا ہے۔ فرمایا تم اس پر جری ہو

وَالصَّوْمُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ - قَالَ لَيْسَ هَذَا أُرِيدُ وَلَكِنَّ الْفِتْنَةَ

میں نے عرض کیا مرد کا فتنہ جو اس کے اہل اور اس کے مال اور اس کی اولاد میں ہوتا ہے، نماز روزہ صدقہ امر بالمعروف

الَّتِي تَمُوجُ كَمَا يَمُوجُ الْبَحْرُ قَالَ لَيْسَ عَلَيْكَ مِنْهَا بَأْسٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ

بہی عن المنکر اس کا کفارہ ہو جاتا ہے۔ فرمایا میری مراد ایسا فتنہ نہیں میں اس فتنے کو پوچھنا چاہتا ہوں جو سمندر کی موج کی طرح اٹھے گا حذیفہ

إِنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا لَبَابًا مُغْلَقًا قَالَ يُكْسَرُ أَمْ يُفْتَحُ - قَالَ يُكْسَرُ - قَالَ

نے کہا اے امیر المؤمنین اس سے آپ کو کوئی ضرر نہ ہو گا اس کے اور آپ کے درمیان بند دروازہ ہے فرمایا دروازہ توڑا جائے گا یا کھولا جائیگا عرض کیا توڑا جائے گا

بعض شوائع اور داغ و ظاہری کا یہ قول بھی باطل ہو گیا۔ کہ ظہر اور عصر کے مابین کچھ وقفہ ہے جس میں کسی نماز کا وقت

نہیں ہے۔ حضرت شوائع اس کی تاویل کرتے ہیں کہ۔ حین کان ظل الرجل مثل شخصہ سے مراد یہ ہے

کہ قریب تھا کہ سایہ ایک مثل ہو جاتا۔

دوسرا اشکال اور جواب فرشتوں پر نماز پنجگانہ فرض نہیں۔ اس لئے حضرت جبریل کی نماز نفل تھی۔ مگر

حضور آمدن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ نمازیں فرض تھیں۔ تو لازم آیا کہ فرض پڑھنے والے کی اقتدار نفل پڑھنے والے کے

پیچھے صحیح ہو۔ اس کا جواب یہ ہے۔ کہ ان دو دن کی نماز پنجگانہ حضرت جبریل پر فرض تھیں۔ جیسا کہ ان کے ارشاد۔

بِهَذَا أُمِرْتُ - مجھے اس کا حکم دیا گیا ہے، سے ظاہر ہے۔ اگرچہ فرضیت صرف اس لئے تھی کہ وہ حکم الہی کی

تبلیغ کر دیں اور نماز پڑھ کے نماز کے اول و آخر اوقات کی تعیین کر دیں۔

والشمس فی حجر تھا کی تقریر حدیث ۳۶۱ میں آرہی ہے۔

تشریحات

الفتنة

۳۴۹-۳۵۰

اس کے اصل معنی آزمائش اور امتحان کے ہیں۔ مگر اس کا استعمال کفر و

شرک معاصی جنگ و جدال اور کبھی مطلق شر و فساد کے معنی میں ہوتا ہے۔ اور اب اردو

إِذَا لَا يُغْلَقُ أَبَدًا قُلْنَا أَكَانَ عُمَرُ يَعْلَمُ الْبَابَ قَالَ نَعَمْ كَمَا أَنَّ دُونَ

فرمایا تو کبھی بند نہ کیا جا سکے گا۔ ہم نے حضرت حذیفہ سے عرض کیا۔ کیا حضرت عمر دروازے کو جانتے تھے فرمایا ہاں ایسے جانتے

الْغَدِ اللَّيْلَةَ إِنِّي حَدَّثْتُهُ بِحَدِيثٍ لَيْسَ بِالْأَغَالِيطِ فَهَبْنَا أَنْ نَسْأَلَ

تھے جیسے کل سے پہلے رات ہے۔ میں نے ان سے وہ حدیث بیان کی جو غلط نہیں (دروازہ کون تھا) یہ دریافت کرنے

حَذِيفَتَا فَأَمَرْنَا مَسْرُوقًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ الْبَابُ عُمَرُ

میں ہم حضرت حذیفہ سے مرعوب ہو گئے تو ہم نے مسروق سے کہا انہوں نے پوچھا تو فرمایا دروازہ حضرت عمر تھے۔

حدیث

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ إِمْرَأَةٍ

۳۵۰

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے ایک عورت کا بوسہ لے

قُبْلَةً فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

اس کے بعد خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور بتایا۔ اس پر اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی

أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَرُفَاً مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ

دن کے دونوں کناروں میں اور رات کے کچھ حصوں میں نماز قائم کرو۔ بلاشبہ نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں

فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلِي هَذَا قَالَ لِجَمِيعِ أُمَّتِي كُلِّهِمْ

اس پر ان صاحب نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ صرف خاص میرے لئے ہے؟ فرمایا میری تمام امت کے لئے۔

میں شہ و فساد ہی کے معنی میں مستعمل ہے۔

تَكْفُرُهَا الصَّلَاةُ] مرجیہ نے اس قسم کی احادیث سے استدلال کیا ہے کہ طاعات و عبادات صغیرہ و کبیرہ

ہر گناہ کا کفارہ ہیں۔ اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ طاعات و عبادات صرف صغائر کے لئے کفارہ ہیں کبائر بغیر

توبہ و ادائے حقوق کے معاف نہیں ہوں گے۔ ارشاد ہے

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرُوا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ - نساء ۲۱

اگر ایسی منہیات سے بچو گے جو کبیرہ ہوں تو ہم تمہارے گناہ کا کفارہ (نیکیوں) کو بنادیں گے۔

عہ جلد اول مواقیت باب الصلوة كفارة ص ۵۵ جلد اول صیام باب الصوم كفارة ص ۲۵۴ جلد اول زکوة باب

الصدقة تكفر الخطیئة ص ۱۹۳ جلد ثانی فتن باب الفتنہ التي تموج كموج البحر ص ۱۵۸ سلم - ترمذی ابن ماجہ -

عہ جلد اول مواقیت باب الصلوة كفارة ص ۵۵ جلد ثانی تفسیر سورہ ہود باب قوله ان الحسنات يذهبن

السيئات ص ۶۵ سلم توبہ ترمذی، تفسیر، نسائی، ابن ماجہ صلوٰۃ -

حدیث

۳۵۱

سَمِعْتُ أَبَا عَمْرٍو بْنَ الشَّيْبَانِي يَقُولُ حَدَّثَنَا صَاحِبُ هَذِهِ الدَّارِ

ابو عمرو شیبانی کہتے ہیں کہ اس گھر کے مالک نے مجھ سے حدیث بیان کی اور اشارہ

وَأَشَارَ إِلَى دَارِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَيُّ الْعَمَلِ

سما حضرت عبد اللہ کے گھر کی طرف انہوں نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اللہ کو

مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ کہ ارشاد فرمایا۔

الصلوة الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنب الكبائر	نماز پنجگانہ اور ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک اور ایک رمضان سے دوسرے رمضان تک درمیانی گناہوں کا کفار ہے جب تک کبائر سے بچے۔
---	--

یکسی اس سے مراد حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت ہے اس کی تصدیق تاریخ کی ایک ایک سطر کر رہی ہے۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک اسلام کا کلمہ متحد تھا، مسلمان شکر و شکر تھے نہ کوئی مذہبی اختلاف تھا نہ کوئی سیاسی ان کی شہادت کے بعد ہی سے جو فتنے پیدا ہونے شروع ہوئے تو آج چودہ سو برس ہو گئے ختم نہیں ہوئے، ختم کیا ہوں گے ایک کچھ ٹھنڈا پڑتا ہے تو دوسرا سراٹھاتا ہے جیسا کہ حدیث میں فرمایا گیا ہے۔

کہا یہ موج البحر اس سے مراد یہ ہے کہ وہ کسی کے قابو کا نہ ہو گا اور جیسے سمندر کی موجیں ایک دوسرے سے ٹکراتی ہیں یہ بھی ایک دوسرے سے ٹکراتے ہیں گے اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صحابہ کرام بھی علم غیب رکھتے تھے حتیٰ کہ یہ بھی تفصیل جانتے تھے کہ مستقبل میں کیا ہونے والا ہے۔

حدیث ۳۵۱ میں جو آیت کریمہ ہے اس میں طَرَفِي اَنْهَارٍ سے برابر قول راجح نماز فجر اور نماز عصر مراد ہے۔ یہی امام مجاہد اور امام شاک کا قول ہے۔ علامہ عینی نے اس سے استدلال فرمایا۔ کہ فجر میں اسفار اور عصر میں تاخیر مستحب ہے وہ اس طرح کہ دن کے دو کلمے طلوع اور غروب ہیں۔ طلوع آفتاب کے وقت یا اس کے بعد فوراً کوئی نماز نہیں۔ اس لئے مجازاً اس سے مراد قریب طلوع ہو گا۔ جب کہیں معنی حقیقی متعذر ہو تو معنی مجازی متعین ہوتا ہے تو ثابت ہوا کہ نماز فجر طلوع آفتاب کے قریب پڑھی جائے یعنی اسفار میں۔ اسی طرح وقت غروب سے مراد قریب غروب ہے غروب سے قبل آفتاب میں زردی پیدا ہونے کے بعد وقت مکروہ ہے تو مراد یہ ہو گی کہ وقت مکروہ سے پہلے اس کے قریب پڑھو اسی طرح زلفا من اللیل سے نماز وتر کا بھی اثبات ہوتا ہے اس طرح کہ زلفا جمع ہے اور اقل جمع تین ہے۔ اب آیت کا مطلب یہ ہوا کہ رات کے تین حصوں میں نماز پڑھو۔ مغرب اور عشاء سب کو معلوم ہے۔ تیسری نماز وتر ہے۔

تشریحات | الی دار عبد اللہ | یہاں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مراد ہیں جیسا کہ

۳۵۲ جہاد اور توحید میں تصریح ہے۔

أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ. قَالَ لَصَلَاةٍ عَلَى وَقْتِهَا. قَالَ ثُمَّ أَيْ. قَالَ ثُمَّ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ. قَالَ

سب سے زیادہ کون سا عمل محبوب ہے فرمایا اپنے وقت پر نماز۔ انھوں نے پوچھا پھر کون سا؟ فرمایا پھر ماں باپ کے ساتھ
ثُمَّ أَيْ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. قَالَ حَدَّثَنِي بَهْنٌ وَلَوْ اسْتَزِدْتَهُ لَزَادَنِي عَمَّا

بھلائی انھوں نے پوچھا پھر کون سا فرمایا اللہ کے راستے میں جہاد۔ انھوں نے کہا انہیں حضور نے بیان فرمایا اگر میں مزید پوچھتا تو اور بھی بتاتے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ سَمْعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حدیث

۳۵۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔ بتاؤ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يُغْتَسَلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا

اگر تم میں سے کسی کے دروازے پر دریا ہو جس میں روزانہ پانچ مرتبہ غسل کرے تو اس کے بارے میں کیا کہتے ہو اس کے میل میں

مَا تَقُولُ ذَلِكَ يُبْقِي مِنْ دَرَبِهِ قَالُوا لَا يَبْقَى مِنْ دَرَبِهِ شَيْئًا. قَالَ فَاذْكُ

سے کچھ رہ جائے گا؟ لوگوں نے عرض کیا اس کے میل میں سے کچھ نہیں باقی رہے گا۔ فرمایا یہی پانچوں نمازوں

مِثْلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهَا الْخَطَايَا عَمَّا

کی مثال ہے ان کی وجہ سے اللہ عزوجل گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔

أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ | اکثر روایتوں میں افضل ہے۔ مراد ایک ہی ہے۔ اس لئے کہ دونوں میں تلازم ہے جو عمل اللہ عزوجل

جل کو سب سے زیادہ پیارا ہوگا وہ فی نفسہ سب سے افضل ہوگا اور جو افضل ہوگا وہ سب سے زیادہ پیارا ہوگا

احادیث میں مختلف اعمال کو افضل الاعمال فرمایا گیا ہے اس کی توجیہ جلد اول حدیث ۱۲ میں دیکھیں۔

الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا | مراد یہ ہے کہ نماز وقت کے اندر اندر ادا کرے قضا نہ کرے۔ بعض شارحین نے یہ کہا کہ

وقت مستحب میں ادا کرنا مراد ہے۔ اور دلیل میں ترمذی کی یہ حدیث لائے۔

أَوَّلُ وَقْتٍ الْأَوَّلُ مِنَ الصَّلَاةِ رِضْوَانُ اللَّهِ | نماز کا اول وقت اللہ کی رضا مندی ہے اور آخر

وَالْوَقْتُ الْآخِرُ عَقُوبَةُ اللَّهِ. | وقت معافی ہے۔

ابن جان نے کہا کہ اس کی روایت تنہا۔ یعقوب بن ولید نے کی ہے اور یہ حدیثیں گڑھا کرتا تھا۔ ابو حاتم رازی

نے کہا یہ حدیث موضوع ہے۔ میمون نے کہا اس مضمون کی کوئی حدیث ثابت نہیں۔

عہ جلد اول، صلوٰۃ، باب مواقیات الصلوٰۃ ص ۶۱۔ جلد اول، جہاد، باب فضل الجہاد ص ۳۹۔ جلد ثانی، ادب، باب قولہ تعالیٰ

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ص ۸۸۲ جلد ثانی، توحید باب دسمی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الصلوٰۃ عملاً ص ۱۲۴ سلم، ایمان، ترمذی،

صلوٰۃ، البدن والصلوٰۃ، نسائی، صلوٰۃ۔ لہ جلد اول ص ۲۴ سلم عینی جلد خامس ص ۱۴۔

عہ جلد اول، مواقیات الصلوٰۃ۔ باب الصلوٰۃ اکمن کفارة للخطايا ص ۶۱ سلم، صلوٰۃ، ترمذی، نسائی، صلوٰۃ۔

حدیث

سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ يَقُولُ دَخَلْتُ عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بِدَمَشَقٍ وَهُوَ

۳۵۳

امام زہری کہتے ہیں کہ میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا جب وہ دمشق تشریف

يَبْكِي فَقُلْتُ مَا يُبْكِيكَ فَقَالَ لَا أَعْرِفُ شَيْئًا مِمَّا أَذْرَكَتُ إِلَّا هَذِهِ الصَّلَاةُ

لاتے تھے (نودیکھا) وہ رو رہے ہیں میں نے عرض کیا آپ کے رونے کا سبب کیسا ہے فرمایا میں نے (حضور اقدس صلی اللہ

وَهَذِهِ الصَّلَاةُ قَدْ ضَيَّعْتُهَا

علیہ وسلم کے عہد مبارک میں) جو کچھ دیکھا تھا ان میں نماز کے سوا کچھ نہیں پاتا اور یہ نماز بھی ضائع کر دی گئی ہے۔

حدیث

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۵۴

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

أَنْتَ قَالَ اِعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَبْسُطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيهِ كَالْكَلْبِ وَإِذَا

سجودوں میں اعتدال رکھو اور اپنی کلاٹیاں کتے کی طرح نہ بچھاؤ اور جب کھوکھو کو تو سامنے اور داہنی

بِزَقٍ فَلَا يَبْزُقَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّهُ يَنَاجِي رَبَّهُ

طرف نہ کھوکھو کو اس لئے کہ وہ اپنے رب سے مناجات کرتا ہے۔

تشریحات ۳۵۳

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ دمشق شہنشاہ وقت ولید بن عبدالملک کے پاس ظالم حجاج

کی زیادتیوں سے تنگ آکر فریاد دے کر گئے تھے خصوصاً نماز کے بارے میں، مگر ولید نے

بھی کچھ تدارک نہیں کیا۔ غالباً اسی وجہ سے حضرت انس رو رہے تھے۔ ویسے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بصرہ رہتے

تھے وہیں مدفون بھی ہیں۔ دمشق حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اخیر ایام خلافت میں فتح ہوا۔ جب سے آج تک

وہ مسلمانوں ہی کے قبضے میں ہے اور شام کا صدر مقام رہا۔ حضرت معاویہ نے جب اپنی سلطنت قائم کی تو اسی

کو دارالسلطنت بنایا۔ بنی امیہ کی جب تک حکومت رہی یہی ان کا دارالسلطنت رہا۔ آج کل بھی دمشق ہی

دارالسلطنت ہے۔

تشریحات ۳۵۴

سجدے میں اعتدال سے مراد یہ ہے کہ زمین پر صرف ہتھیلیاں رکھے کلاٹیاں اٹھائے

رکھے۔ انھیں بازوؤں سے اور بازوؤں کو پہلوؤں سے جدا رکھے۔ اسی طرح پنڈلیاں

زمین سے اٹھائے رکھے اور انھیں زانوؤں سے اور رانوں کو پیٹ سے علیحدہ کئے رہے۔ یہ حکم مردوں کے

لئے ہے۔ عورتوں کو ضروری ہے کہ سمٹ کر سجدہ کریں یعنی بازو کر دلوں سے اور پیٹ ران سے اور ران پنڈلیوں

سے اور پنڈلیاں زمین سے ملائے ہوئے سجدہ کریں۔ اسی سے ظاہر ہو گیا کہ عورتوں کے لئے پاؤں کی انگلیوں

حدیث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۳۵۵

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ

حضور نے فرمایا جب گرمی سخت ہو تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھو اس لئے کہ سخت گرمی جہنم کے جوش کی وجہ سے ہے

فِيهِمْ جَهَنَّمُ وَاشْتَكَّتِ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتْ يَا رَبِّ أَكُلُ بَعْضِي بَعْضًا فَإِذَا

جہنم نے اپنے رب سے یہ شکایت کی کہ میرے بعض نے بعض کو کھا لیا تو اسے دو سانسوں کی

لَهَا بِنَفْسَيْنِ نَفْسٌ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٌ فِي الصَّيْفِ وَهُوَ أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنْ

اجازت دے دی ایک سانس کی جاڑے میں اور ایک سانس کی گرمی میں اور یہی وہ سخت گرمی ہے جسے

الْحَرُّ وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الرَّمْرِ يُرِيدُ

تم محسوس کرتے ہو اور وہ سخت سردی ہے جسے تم محسوس کرتے ہو۔

حدیث

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۵۶

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

أَبْرِدُوا بِالظَّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فِيهِ جَهَنَّمُ ع

وقت ٹھنڈا کر کے ظہر پڑھو اس لئے کہ سخت گرمی جہنم کے جوش کی وجہ سے ہے۔

کے پیٹ زمین پر لگانا ضروری نہیں ورنہ پنڈلیاں مل نہ پائیں گی۔

فَلَا يَبْزُقَنَّ | اس پر جلد ثانی میں تفصیلی کلام ہو چکا ہے۔ یہاں اس نکتے پر روشنی ڈالنی ہے کہ نَبَاتُہ

يُنَاجِي رَبَّهُ۔ آگے نہ تھوکنے کی علت بن سکتا ہے مگر داہنی طرف تھوکنے سے ممانعت کی علت نہیں ہو سکتا اس

لئے کہ جلد ثانی میں حدیث گزر چکی کہ فرمایا اِنَّ رَبَّہَا بَيْنَہُ وِبین القبلة۔ نیز حدیث گزری کہ داہنی طرف اس

لئے نہ تھو کو کہ اس جانب فرشتہ ہے، اقول حل کے لئے سوائے اس کے کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ روایت بالمعنی کی

وجہ سے جملوں میں تقدیم و تاخیر ہو گئی۔ یُنَاجِي رَبَّہَا پہلے تھا جیسے کہ حدیث عطا میں ہے۔ یہاں راوی نے

بع میں ذکر کر دیا۔ اگر حدیث عطا میں فان رابہ بینه وِبین القبلة نہ ہوتا تو یہ کہہ سکتے تھے کہ حکم واحد

کی دو علتیں ہو سکتی ہیں۔ داہنی جانب تھوکنے کی ممانعت مناجاة بھی ہے اور فرشتے کا ہونا بھی۔

عہ اول۔ مواقیت۔ باب الابراد بالظہر عہ جلد اول مواقیت۔ باب الابراد بالظہر فی شدۃ الحر

اذان للسافر عہ بدر الخلق باب صفة النار ص ۶۲۔ جلد اول مواقیت باب الابراد بالظہر فی السفر عہ : یضاً۔

حدیث

۳۵۷

عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغَفَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ لِلظُّهْرِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

مؤذن نے اذان دینے کا ارادہ کیا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْرُدْ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يُؤَذِّنَ فَقَالَ لَهُ أَبْرُدْ حَتَّى رَأَيْنَا فِي التُّلُولِ فَقَالَ

ٹھنڈا کر پھر کچھ دیر کے بعد اذان کا ارادہ کیا تو پھر اس سے فرمایا ٹھنڈا کر یہاں تک کہ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ

ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک سخت گرمی جہنم کے جوش سے ہے جب گرمی سخت ہو

فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَتَفَيَّوْا يَتَمِيلُ ع

تو وقت ٹھنڈا کر کے نماز پڑھو حضرت ابن عباس نے فرمایا یَتَفَيَّوْا کے معنی یَتَمِيلُ کے ہیں یعنی جھکتی ہیں۔

تشریحات ۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷ اِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ یہاں رَأَيْنَا فِي التُّلُولِ ہے اور باب

اذان المسافر میں حتیٰ ساوئ ظِلِّ التُّلُولِ ہے، یہ حدیث اس پر ہے کہ ظہر کا

وقت مستحب مثل ثانی ہے نیز اس پر ہے کہ مثل ثانی تک ظہر کا وقت رہتا ہے وہ اس طرح کہ اس میں صریح حکم موجود

ہے کہ ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھو۔ کتنا ٹھنڈا کرنا چاہیے وہ حدیث ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں مذکور ہے کہ حضرت

بلال نے اذان کہنی چاہی تو فرمایا ٹھنڈا کر تین بار یہی فرمایا جیسا کہ اذان المسافر میں ہے بلکہ حتیٰ ساوئ ظِلِّ التُّلُولِ

کا ظاہر یہ بتا رہا ہے کہ یہ تین ہی بار میں منحصر نہیں اس سے زیادہ بھی ارادہ اذان اور حکم ابراد ہوا ہو گا۔ اور یہی

یہاں کی روایت اور اذان المسافر کی روایت میں وجہ تطبیق ہے۔ یہاں دو بار مذکور ہے بلکہ اس سے پہلی روایت

میں ایک ہی بار مذکور ہے اور اذان المسافر میں تین بار ہے۔ وجہ تطبیق یہ ہے کہ ایک یا دو یا تین تحدید کے

لئے نہیں۔ حضرت بلال اذان کا ارادہ بار بار فرماتے اور حضور بار بار ابراد کا حکم دیتے جب ٹیلوں کے سائے

نظر آنے لگے اور ٹیلوں کے برابر ہو گئے تو اذان ہوئی اور اگر سیاق حدیث سے صرف نظر کر کے تین ہی بار

میں تو بھی کیا کم ہے اسی سے تاخیر کے مبالغہ کا اندازہ کرنا چاہیے۔ ہر دو ارادوں میں اس قدر فاصلہ یقیناً

تھا جس کو ابراد کہہ سکیں اور دوسرا وقت بہ نسبت پہلے وقت کے ٹھنڈا ہو ورنہ لازم آئے گا کہ سیدنا

بلال رضی اللہ عنہ نے تعمیل حکم نہ کی۔ جب اذان میں یہ تاخیر ہوئی تو نماز تو اور بعد میں ہوئی۔ علما فرماتے ہیں کہ ٹیلے

ع ابن ابی حاتم فی تفسیرہ۔

ل جلد اول اذان ص ۸۷

عموما پھیلے ہوئے ہوتے ہیں ان کے سائے دوپہر کے بہت بعد ظاہر ہوتے ہیں۔ امام احمد خطیب قسطلانی شافعی ارشاد الساری لشرح بخاری میں فرماتے ہیں۔ ٹیلوں کا سایہ اس وقت ظاہر ہوتا ہے جب ظہر کا اکثر وقت نکل جاتا ہے یعنی اکثر مثل اول۔ اس لئے کہ امام شافعی کے یہاں ظہر کا وقت صرف مثل اول تک ہے۔ ظاہر ہے جب ٹیلوں کے سائے اکثر مثل اول گزرنے کے بعد شروع ہوں گے تو ٹیلوں کے برابر مثل ثانی کے اخیر حصے میں ہوں گے۔ اس وقت تک حضور نے اذان نہ ہونے دی۔ نماز تو یقیناً اس کے بھی بعد ہی ہوئی۔ اب اس میں کوئی شبہ نہیں رہ جاتا کہ مثل ثانی بھی وقت ظہر ہے۔ اس حدیث کو جمع بین الصلوٰتین پر محمول کرنا خود اسی حدیث سے باطل۔ اولاً حضور یہاں ابراد کا حکم ارشاد فرما رہے ہیں یعنی یہ کہ نماز اپنے وقت کے ٹھنڈے حصے میں پڑھی جائے نہ یہ کہ وقت نکال کر دوسری نماز کے وقت میں پڑھی جائے۔ ثانیاً یہاں ایک حکم عام ارشاد فرما رہے ہیں کہ جب گرمی سخت ہو تو پونہیں ٹھنڈے وقت میں پڑھو یہ نہیں فرماتے کہ جب مسافر ہو تو ظہر کو عصر سے ملا کر پڑھو۔

نانو تو ی صاحب پر تعقب | مطبوعہ ہند بخاری کے حاشیے پر (رخ) کار مزدیکر ہمارے استدلال مذکور پر یہ ریمارک ہے لیکن قَدْ قِیلَ مقدار البقی کان باقی بعد۔ غالباً اس کا مطلب یہ ہے کہ سایہ اصلی نکالنے کے بعد یہ وقت دو مثل نہ رہے گا اقول افسوس اس کا ہے کہ محشی صاحب اپنے کو حنفی کہتے ہیں۔ بلکہ دیوبندیوں کا دعویٰ ہے کہ یہ حاشیہ نانو تو ی صاحب کا لکھا ہے جو اپنے استاذ کے نام سے انھوں نے ازراہ انکساری چھپایا ہے اور مذہب حنفی کو مجروح کرنے کے لئے یہ رکیک بات۔ محشی صاحب نے اسے سہارہ بنور پر قیاس کیا ہے۔ وہ بھی اپنے گھر کی دیوار پر حرمین طیبین اور ان کے بلاد میں گرمیوں میں سایہ اصلی کبھی کبھی دو انگل سے زائد نہیں ہوتا اور مکہ مکرمہ میں کبھی کبھی بالکل نہیں ہوتا۔ بجائے شمال کے جانب جنوب ہو جاتا ہے ابوداؤد اور ترمذی میں امامت جبریل کی حدیث میں ہے فَصَلَّى بِنِ الظَّهْرِ حِينَ نَزَلَتِ الشَّمْسُ وَكَانَ قَدْ رَأَى الشَّرَّاءِ سَوْرَجَ دُحُلْنِ کے بعد مجھے ظہر پڑھانی اور سایہ تسمہ کی مقدار تھا۔ البحر الرائق میں مبسوط سے ہے۔

واعلم ان لكل شئ ظلاً وقت الزوال لا يمكنه | زوال کے وقت ہر چیز کا سایہ ہے مگر سال کے سب سے
والمدینۃ فی اطول ايام السنة . | لمیہ دنوں میں حرمین میں نہیں۔

اس کے حاشیے پر اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس نے فرمایا۔

کاندر حمہ اللہ تعالیٰ اطلق العدم واراد القلتہ | حضرت امام رحمہ اللہ بولے عدم ہیں اور مراد لیلہ قلت
والافالمدینۃ الطیبۃ عرضھا اللہ اند علی لمیل | (کا لعدم) ورنہ مدینہ طیبہ کا عرض اللہ ہے میل کلی پر ایک

۱۔ جلد اول مواقیت باب الابراد بالصلوٰۃ فی شدۃ الحرۃ ۳۹ ۲۔ ابوداؤد۔ اول۔ صلوٰۃ۔ باب مواقیت ص ۵۶۔

۳۔ جلد اول صلوٰۃ ص ۲۰۸۔

۴۔ اول۔ صلوٰۃ۔ باب مواقیت الصلوٰۃ ص ۲۱۔

الکلی بدرجۃ وثلث وثلثین دقیقۃ فکیف یعدم
فیہا الظل ومکتۃ عرضہا۔ کام۔ اقل من المیل
الا عظم بدرجۃ وسبع واربعمین دقیقۃ فلا
ینعدم فیہا الظل فی اطول الایام بل یکون جنوبیاً
وانما ینعدم حیث ما ذکرنا واللہ تعالیٰ اعلم۔

درجہ تینتیس^۳ دقیقہ زائد ہے تو وہاں سایہ اصلی کیسے معدوم
ہو گا۔ اور مکہ مکرمہ کا عرض۔ کام ہے میل اعظم سے ایک
درجہ سینتالیس^۴ دقیقہ کم ہے۔ اس لئے یہاں سایہ اصلی
سب سے بڑے دنوں میں بھی معدوم نہ ہو گا بلکہ جنوبی ہو گا۔ معدوم
اس وقت ہو گا جس وقت ہم نے ذکر کیا۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا یہ ارشاد اس پر ہے کہ فرمایا۔ اطول ایام میں سایہ نہیں ہوتا۔ ورنہ اس
سے اتفاق ہے کہ بعض ایام میں مکہ معظمہ میں سایہ اصلی بالکل نہیں ہوتا۔ قادی رضویہ جلد دوم ص ۱۷ میں فرمایا۔
مکہ معظمہ میں تو بعض اوقات یعنی جب آفتاب سمت الراس سے گزرے۔ مطلقاً (سایہ اصلی) نہیں
ہوتا۔ یہ بات وہاں اس وقت ہوتی ہے جب آفتاب ہشتم جزا۔ یا بست و دوم سرطان پر ہو یعنی ۳۱ مئی اور

۲۴ جولائی کو۔ مولوی محمود الحسن اور کشمیری صاحبان پر تعقب

کہا۔ بعض راسخ فی الحنفیت نے کہا۔ ساوی فی التلول کے معنی یہ ہیں کہ سائے ٹیلوں کے طول و عرض میں برابر ہو
گئے۔ مثلاً ٹیلہ اگر دس ہاتھ لمبا ہے تو سایہ بھی زمین پر دس ہاتھ لمبا ہو جائے۔ یہ درست نہیں ورنہ لازم آئے گا
کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز غروب کے قریب پڑھی۔ غالباً اپنے استاذ محترم کی تحقیق انیق کی بناء
پر انور شاہ کشمیری نے فرمایا اگرچہ میرے نزدیک مساواة فی التلول سے حنفیہ کو بھی استدلال نہ کرنا چاہیے کیونکہ
نظارہ راوی کا ارادہ حقیقی مساواة کا نہ ہو گا اور نہ مثل و مثلین ثابت کرنا تھا۔

اس ترقی پسندانہ منطق کی بنیاد غالباً اس پر ہے کہ علماء نے فرمایا کہ سایہ زمین پر مثل اول کے اکثر حصہ کے
گزرنے کے بعد نظر آئے گا۔ تو لازم کہ برابر ہو گا مثل ثانی کے بعد اس لئے کہ زمین پر نظر آنے کے لئے ایک
دو انگل سائے کا زمین پر پڑنا کافی ہے۔ تو جب ایک دو انگل سایہ مثل اول کے اکثر حصے کے گزرنے کے بعد
زمین پر پڑا تو ٹیلوں کے برابر ہوتے ہوئے ضرور آفتاب غروب ہونے کے قریب ہو جائے گا۔ بلکہ اس حساب سے
غروب ہو جانا چاہیے۔ اقول۔ سایہ کے زمین پر آتے آتے مثل اول کے اکثر حصے گزر جانے کی وجہ یہ ہے کہ
ٹیلوں کی ساخت ترچھی ہوتی ہے۔ مثلاً زمین پر اس کی چوڑائی دس ہاتھ ہے تو اس کی چوٹی پانچ ہاتھ یا اس سے
بھی کم ہوگی۔ اب ایک سید پانچ ہاتھ اونچا ہی مان لیجئے تو لامحالہ چوٹی کا سایہ پہلے ٹیلے کی ڈھال پر پڑے گا
اسے طے کر کے زمین پر آئے گا ڈھال پر سایہ کے سرکنے کا وہ تناسب نہ ہو گا جو مسطح زمین پر ہوتا ہے
بلکہ اس سے کم ہو گا۔ اس لئے زمین پر آتے آتے مثل اول کا اکثر حصہ گزر جائے گا مگر زمین پر آ جانے کے

بعد اس کا تناسب وہی ہوگا جو عمودی اشیا کا ہوتا ہے۔ اس لئے مثل ثانی گزرنے سے پہلے پہلے کے برابر ہو جائے گا۔ اور جب حدیث میں صراحتہ ساوی ظل التلول ہے۔ تو یہ کہنا کہ راوی کا ارادہ حقیقی مساواة کا نہ ہوگا۔ بلا وجہ نص صریح میں تشکیک پیدا کرنا ہے۔

دوسری دلیل ساوی ظل التلول سے قطع نظر کرتے ہوئے صرف ابرد۔ یا ابردوا۔ پر انصاف کے ساتھ غور کریں تو اسی سے ثابت کہ مثل ثانی تک ظہر کا وقت ہے۔ گرمیوں میں تجربہ کر کے دیکھ لیں۔ زوال کے وقت گرمی میں جو شدت ہوتی ہے۔ مثل اول تک اس میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ اگرچہ زوال کے بعد سورج کی کرنیں زمین پر آڑی تر چھی پڑنے لگتی ہیں۔ مگر چوں کہ زمین پہاڑ، دیواریں پیتی رہتی ہیں اس لئے گرمی کا احساس دو پہر کے برابر ہوتا ہے۔ گرمی کی شدت مثل ثانی ہی میں کم ہونا شروع ہوتی ہے۔ اس لئے۔ اگر ساوی ظل التلول۔ نہ بھی ہوتا اور وقفہ وقفہ کے بعد تین بار۔ ابرد۔ ابرد۔ نہ ہوتا تو بھی ثابت تھا کہ ظہر کا وقت مثل ثانی تک ہے۔ مگر اس میں معاند مجادل کے لئے گنجائش ہے لیکن حضرت ابوذر کی حدیث نے اس گنجائش کو بالکل ختم کر دیا۔ فالحمد علی ذالک۔

کشمیری صاحب پر تعجب ظاہر الروایہ یہی ہے کہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول یہ ہے کہ ظہر کا وقت دو مثل تک ہے اور عصر کا وقت اس کے بعد شروع ہوتا ہے جیسا کہ تمام متون میں ہے اور اور متون ہی نقل مذہب کے لئے موضوع ہیں۔ امام محمد نے کتاب الاصل یعنی مبسوط میں یہی قول امام لکھا نہایہ میں ہے۔ امام سے یہی۔ ظاہر الروایہ ہے۔ غایۃ البیان میں ہے۔ یہی امام کا مذہب مشہور ماخوذ ہے۔ محیط میں ہے مذہب امام یہی ہے۔ ینایع میں ہے صحیح یہ ہے کہ یہی امام کا قول ہے اس کے برخلاف کشمیری صاحب فرماتے ہیں کہاں سے لوگوں نے اسے ظاہر الروایت کر دیا حالانکہ آخر وقت ظہر کو نہ جامع کبیر میں ذکر کیا اور نہ صغیر میں اور نہ زیادات میں اور نہ مبسوط میں۔ سرخسی نے تصریح کی ہے کہ محمد نے آخر وقت ظہر کا ذکر ہی نہیں کیا۔ اس طرح سیر کبیر میں بھی اس کا ذکر نہیں اور میں نے سیر صغیر دیکھی نہیں ہے۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے فتاویٰ رضویہ جلد دوم میں تحقیق فرمائی کہ ہمارے بلاد میں فصول کی تقسیم یہ ہے۔ جب آفتاب بروج، حوت، حمل، ثور میں ہو تو موسم بہار ہوگا۔ اور جب جوزا، سرطان، اسد میں ہو تو گرمی اور جب سنبلہ، میزان، عقرب میں ہو تو خریف اور جب قوس، جدی، دلو میں ہو تو جاڑا۔ انگریزی مہینوں سے شدت گرمی کا وقت ۲۲ مئی سے ۲۴ اگست تک ہے۔

۱۔ البحر الرائق جلد اول۔ صلوٰۃ ص ۸، ۲۵۷

۲۔ فیض الباری جلد ثانی ص ۹۴

۳۔ ص ۲۷۶

دوسرا تعقب | کشمیری صاحب نے اس پر بھی بہت زور دیا ہے کہ مثل ثانی ظہر اور عصر کا مشترک وقت ہے یہ اس حدیث صحیح سے باطل ہے جسے امام مسلم نے اور ابوداؤد نے اپنی اپنی سنن اور امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ کہ فرمایا۔ وقت الظہر مالہ تحضو العصر۔ جب تک عصر کا وقت نہ آئے ظہر کا وقت ہے۔ اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں ایک یہ کہ ظہر اور عصر کے مابین کوئی وقت مشترک نہیں۔

دوسرے یہ کہ ظہر اور عصر کے مابین کوئی ایسا وقت نہیں جس میں نماز فرض کا وقت نہ ہو۔ رہ گئیں تاویلات بارہ تو اس سے کون سی نص محفوظ رہ سکتی ہے اس لئے وہ مسموع نہیں۔

فاذن لہا بنفسین | اس حدیث پر آج کل یہ بہت اشکال پیش کیا جاتا ہے کہ اگر یہ صحیح ہے کہ

گرمی کی شدت جہنم کے جوش کی وجہ سے ہے۔ تو یہ ضروری ہونا چاہیے تھا کہ گرمیوں میں دن رات چوبیس گھنٹے یکساں گرمی ہوتی اسی طرح جاڑوں میں جاڑا بھی۔ نیز پوری دنیا میں ایک ہی ساآٹھ گرمی اور ایک ہی ساآٹھ جاڑا رہتا۔ حالاں کہ خط استوار کے جانب شمال جب گرمی پڑتی ہے تو جانب جنوب جاڑا رہتا ہے اور جب اُدھر جاڑا رہتا ہے تو اُدھر گرمی۔ نیز خط استوار پر ہمیشہ موسم معتدل رہتا ہے۔ حالاں کہ وہاں بھی گرمی اور جاڑا دیگر بلاد کی طرح رہنا چاہیے۔ اقول وباللہ التوفیق۔ اگر جہنم ایک ہی سانس لیتا تو خط استوار کے شمالی اور جنوبی بلاد میں موسم کے تضاد سے استحالہ درست تھا۔ حدیث میں ہے۔ دو سانس لیتا ہے۔ یعنی پوری دو سانس ایسا نہیں کہ سانس ایک ہی لیتا ہے۔ اندر باہر کرنے کو دو سے تعبیر کر دیا۔ پوری سانس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ باہر سے اندر کھینچے اور اندر سے باہر پھینکے۔ جو بلاد اندر کھینچتے وقت اس کی زد میں آتے ہیں وہاں جاڑا پڑتا ہے۔ جو باہر پھینکنے کی زد میں آتے ہیں وہاں گرمی۔ کبھی شمالی بلاد کی طرف باہر پھینکنے کا رخ ہوتا ہے تو اُدھر گرمی ہوتی ہے اور کبھی جنوبی بلاد کی طرف باہر پھینکنے کا رخ ہوتا ہے تو اُدھر گرمی اسی طرح جاڑا بھی۔

نفس فی الشتاء | یہاں "الشتاء" اور "الصیف" سے مدینہ طیبہ اور اس کے نواح کا جاڑا اور گرمی مراد ہے یعنی وہ بلاد جو خط استواء کے شمال میں واقع ہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ اس نواح کے جاڑے میں ایک سانس لیتا ہے اس کی پوزیشن یہ ہوتی ہے۔ کہ اس نواح کے بلاد کے رخ سے سانس اندر کھینچتا ہے اور بلاد جنوبی

۱۔ جلد اول مساجد۔ اوقات الصلوات الخمس ص ۲۲۳

۲۔ ابوداؤد۔ اول۔ صلوٰۃ باب المواقیات ص ۵۸

۳۔ جلد اول۔ صلوٰۃ۔ تعجیل المغرب ص ۹۱۔

حدیث

۳۵۸

أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

امام زہری نے فرمایا کہ مجھے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى الظُّهْرَ فَقَامَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورج ڈھلتے ہی باہر تشریف لائے اور ظہر پڑھی۔ اس کے بعد

عَلَى الْمَنْبَرِ فَذَكَرَ السَّاعَةَ وَذَكَرَ أَنَّ فِيهَا أُمُورًا عَظِيمًا ثُمَّ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ

منبر پر کھڑے ہوئے اور قیامت کا ذکر فرمایا۔ اور یہ بیان فرمایا کہ اس میں بڑے بڑے حوادث ہونگے اس

يَسْأَلُ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ فَلَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ مَا دُمْتُ فِي

بعد فرمایا۔ جو شخص بھی مجھ سے کچھ پوچھنا چاہے تو پوچھ لے جب تک میں یہاں ہوں اس وقت تک جو چیز بھی پوچھو گے

مُقَامِي هَذَا أَفَاكْثَرَ النَّاسِ فِي الْبُكَاءِ - وَأَكْثَرَانُ يَقُولُ سَلُونِي فَقَامَ

میں اُسے بتاؤں گا۔ اس پر لوگ بہت زیادہ رونے لگے اور حضور اقدس بار بار فرماتے مجھ سے پوچھو تو

کی جانب پھینکتا ہے۔ اس کے نتیجے میں بلاد شمالی میں جاڑا رہتا ہے۔ اور بلاد جنوبی میں گرمی۔ اسی طرح نواح

مدینہ طیبہ یعنی بلاد شمالی کے گرمیوں کے دنوں میں بلاد جنوبی سے سانس اندر کھینچتا ہے اور بلاد شمالی کی طرف

نکالتا ہے۔ اس کے نتیجے میں بلاد جنوبی میں جاڑا اور بلاد شمالی میں گرمی رہتی ہے۔ ہذا غایتہ ما قیل

فی هذا الباب والعلم بالحق جل مجدہ وعند رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

يَتَفَيَّوْا يَتَمِيلُ | قرآن مجید میں ہے۔ يَتَفَيَّوْا ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ

الشَّمَالِ سَجْدًا لِلَّهِ وَهُمْ ذَاخِرُونَ (النحل ۴۸) اس کی

پرچھائیاں دائیں بائیں جھکتی ہیں اللہ کو سجدہ کرتے ہوئے يَتَفَيَّوْا کا مادہ فیئی ہے۔ فیئی کا لفظ

اس حدیث میں آیا ہے اس لئے حسب عادت امام بخاری نے اس سے مشتق يَتَفَيَّوْا کی جو قرآن مجید

میں آیا ہے۔ تفسیر فرمائی۔ بتانا یہ چاہتے ہیں کہ فیئی کے معنی جھکنے کے ہیں

پرچھائیں کو فیئی اس لئے کہتے ہیں کہ وہ ایک طرف

سے دوسری طرح جھکتی رہتی ہے یعنی

معنی عرفی اور لغوی میں مناسبت

بتائی۔

تشریحات ۳۵۸

تکمیل یہاں صرف اتنا ہی ہے کہ حضرت عبداللہ نے سوال کیا۔ لیکن کتاب العلم اور

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ السَّهْمِيُّ فَقَالَ مَنْ أَبِي - قَالَ أَبُوكَ حُذَافَةُ -

عبداللہ بن حذافہ سہمی کھڑے ہوئے اور دریافت کیا میرا باپ کون ہے؟ فرمایا تیرا باپ حذافہ ہے۔

ثُمَّ أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ سَلَوْنِي فَبَرَكَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ

اس کے بعد بار بار فرماتے رہے مجھ سے پوچھو تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے گھٹنوں پر کھڑے ہو کر

فَقَالَ رَاضِيْنَا بِاللَّهِ رَبِّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا فَسَكَتَ ثُمَّ

عرض کیا اللہ کے پروردگار ہونے اور اسلام کے دین ہونے اور حضرت محمد کے نبی ہونے پر ہم راضی ہیں

قَالَ عَرَضْتُ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ إِنْفَا فِي عَرْضِ هَذَا الْحَايِطِ

اب حضور نے سکوت فرمایا۔ پھر فرمایا۔ جنت اور دوزخ ابھی اس دیوار کے گوشے میں پیش کی گئی۔ اسی

فَلَمْ أَرَ كَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ ع

عمدہ اور بری چیز میں نے کبھی نہیں دیکھی۔

کتاب الاعتصام میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے۔ کہ ایک اور صاحب بھی جن کا نام "سعد بن سالم" تھا، کھڑے ہوئے اور یہی سوال کیا تو فرمایا۔ تمہارے باپ کا نام سالم مولیٰ ثیبہ ہے نیز کتاب الاعتصام میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ بھی زائد ہے۔ کہ کسی نے پوچھا۔ میں کہاں جاؤں گا (جنت یا دوزخ میں) تو فرمایا جہنم میں۔ دوسری روایت میں یہ بھی زائد ہے کہ اس پر یہ آئیہ کر یہ نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ | اے ایمان والو ایسی باتیں نہ پوچھو جو تم پر ظاہر کر دی |

إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْوُكُمْ (مائدہ ۱۰۱)

حِينَ تَرَغَتِ الشَّمْسُ | اس سے ہمیں انکار نہیں۔ کہ سورج ڈھلتے ہی ظہر کا وقت شروع ہو

جاتا ہے۔ اور یہ کہ اول وقت میں نماز بلا کر بہت درست ہے۔ نیز یہ کہ جاڑوں میں یہی مستحب ہے کہ ظہر کی نماز اول وقت پڑھی جائے۔ اختلاف اس میں ہے کہ گرمیوں کے موسم میں ظہر کا مستحب وقت کیا ہے ہمارے نزدیک۔ ابراد۔ مستحب ہے۔ اس کی پوری بحث ابھی گزر چکی۔ ابن بطلان نے کرخی سے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک قول یہ نقل کیا ہے کہ اول وقت میں نماز نفل ہوگی۔ علامہ عینی نے

عہ اول۔ مواقیت باب وقت الظہر عند الزوال ص ۶۷۔ العلم۔ باب من برك علی رکبتیه عند الامام او المحدث هذا الصلوة۔

باب من صلی وقدام تنور او نار ص ۶۲ جلد ثانی اعتصام باب ما یکره من کثرة السؤال ص ۱۰۸۳ دو طریقے سے۔

حدیث
۳۵۹

عَنْ أَبِي بَرزَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَصَبَةٍ

حضرت ابو برزہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صبح کی نماز ایسے وقت

وَاحِدًا نَا يَغْرُتُ جَلِيْسَهُ وَيَقْرَأُ فِيْهَا مَا بَيْنَ السَّتِيْنِ اِلَى الْمِائَةِ وَيُصَلِّي

بڑھتے کہ ہم اپنے برابر بیٹھنے والے کو پہچان لیتے اور اس میں سٹاٹھ سے لے کر ستو آیت تک پڑھتے

الظُّهْر اِذَا رَأَتْ الشَّمْسُ وَالْعَصْرَ وَاحِدًا نَا يَذْهَبُ اِلَى اقْصَى مَدِيْنَةٍ

اور جب سورج ڈھل جاتا تو ظہر پڑھتے اور عصر اس وقت پڑھتے کہ ہم سے کوئی لوٹ کر مدینے کے کنارے

رَاجِعٌ - وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ - وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَلَا يُبَالِي بِتَاخِيْرِ الْعِشَاءِ

تک چلا جاتا۔ اور سورج متغیر نہیں ہوتا۔ (ابو المنہال نے کہا) میں بھول گیا کہ حضرت ابو برزہ نے مغرب کے بارے میں کیا کہا تھا اور

اِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ ثُمَّ قَالَ اِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ وَقَالَ مُعَاذُ قَالَ شُعْبَةُ ثُمَّ

رات تک عشر کی تاخیر کی پرواہ نہیں کرتے تھے پھر فرمایا کہ آدھی رات تک کی بھی پرواہ نہیں کرتے تھے۔ شعبہ نے کہا میں نے ایک

فرمایا امام اعظم کی طرف اس کی نسبت صحیح نہیں۔ امام سرخسی نے مبسوط میں فرمایا۔ کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ کہ سورج ڈھلتے ہی ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ ہاں کچھ لوگوں نے یہ کہاہے کہ ظہر کا وقت اس وقت تک نہیں ہوگا جب تک کہ سایہ تسمے کی مقدار نہ ہو جائے اقول غالباً اس قول کی بنیاد اس حدیث پر ہے جو ابو داؤد وغیرہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جبریل امین نے ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جب سایہ تسمے کے برابر ہو گیا۔ مگر ظاہر ہے یہ کچھ مخصوص ایام کی بات ہے پورے سال کی بات نہیں۔ اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث میں ہے کہ گرمی میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز ظہر پڑھنے کے وقت سایہ کی مقدار تین قدم سے پانچ قدم تھی اور جاڑے میں پانچ قدم سے سات قدم تک۔ اس لئے حدیث ابن عباس سے یہ استدلال کہ جب تک سایہ تسمے کے برابر نہ ہو جائے ظہر کا وقت نہیں ہوتا ساقط ہے۔

تشریحات ۳۵۹

اتکمیل اش کے بعد وقت صلوٰۃ العصر اور اذان میں یہ رائد ہے کہ عشر سے پہلے سونے کو اور عشر کے بعد بات کو ناپسند فرماتے تھے۔ اسی روایت میں یہ ہے کہ ایسے وقت نماز فجر پڑھتے کہ ہم اپنے برابر والے کو پہچان لیتے اور ان دونوں جگہوں میں یہ ہے۔ کہ نماز سے فارغ

۱۔ اول۔ صلوٰۃ۔ باب مواقیات الصلوٰۃ ص ۵۵ ترمذی۔ اول صلوٰۃ باب مواقیات الصلوٰۃ ص ۲۱

۲۔ البوداؤد باب وقت صلوٰۃ الظہر ص ۵۵ سنائی اول صلوٰۃ باب آخر وقت الظہر ص ۵۵

لَقِيْتُهُ مَرَّةً فَقَالَ اَوْ ثَلَاثَ اللَّيْلِ ع

ان سے ملاقات کی تو انہوں نے کہا یا تہائی رات تک۔

ہوتے تو ہم اپنے برابر بیٹھنے والے کو پہچان لیتے۔ احناف کے یہاں نماز فجر میں اسفار مستحب ہے۔ اس کی بحث آگے آئے گی یہاں قابل بحث حدیث کا یہ حصہ ہے والعصر واحد تا یذہب الی اقصى المدینۃ رجوع الشمس حیۃ۔ ہم عصر پڑھ کر مدینے کے کنارے لوٹ کر جاتے اور سورج متغیر نہیں ہوتا۔ بعض مترجمین نے یہ ترجمہ کیا ہے۔ ہم سے کوئی مدینے کے کنارے تک جا کر لوٹ آئے۔ مگر یہ ترجمہ اس حدیث کے دوسرے طرق کے معارض ہے۔ ثم یرجع احدنا الی سرحلہ فی اقصى المدینۃ والشمس حیۃ کتاب الاذان میں بھی اسی طرح ہے البتہ سرحلہ۔ نہیں۔ یعنی ہم مدینے کے کنارے اپنے گھر لوٹتے تو بھی سورج متغیر نہ ہوتا۔ لامحالہ ماننا پڑے گا کہ رجوع کا متعلق محذوف الی رحلہ ہے نہ کہ مسجد نبوی اس لئے صحیح ترجمہ وہی ہوا جو ہم نے کیا۔ لوٹ کر مدینے کے کنارے تک جاتے اور سورج متغیر نہ ہوتا۔

اس حدیث سے یہ استدلال باطل کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مثل ثانی کے شروع ہوتے ہی عصر کی نماز پڑھتے۔ اس لئے کہ ہمارے دیار میں مثل ثانی ختم ہونے کے بعد گرنی کے دنوں میں دو گھنٹے کبھی اس سے زائد بھی وقت رہتا ہے۔ اس لئے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جو حدیث ابوداؤد میں ہے اس میں اقصى المدینۃ کے بجائے العوالی ہے۔ اس میں وہیں امام زہری کا قول منقول ہے کہ عوالی مدینہ کا فاصلہ دو یا تین میل تھا۔ یا زیادہ سے زیادہ چار میل۔ اوسط درجے کی رفتار سے ایک گھنٹے میں چار میل طے کیا جاسکتا ہے اس صورت میں مسجد نبوی میں نماز عصر پڑھ کر عوالی مدینہ پہنچنے کے بعد بھی سورج متغیر نہ ہوگا۔ اس لئے کہ سورج میں تغیر بینٹ منٹ غروب سے پہلے ہوتا ہے فرض کیجئے پندرہ منٹ میں نماز ہوئی ایک گھنٹے میں عوالی پہنچ گئے۔ تو ابھی سورج ڈوبنے میں بینٹا لیٹ منٹ باقی رہتا ہے۔ ہمارے یہاں عصر میں تاخیر مستحب ہے ایسے وقت پڑھے کہ وقت کر رہے آئے سے پہلے سنن و مستحبات کے ساتھ نماز ادا کرنے کے بعد اگر نماز میں کسی وجہ سے فساد پیدا ہو جائے تو دوبارہ سنن و مستحبات کی رعایت کے ساتھ پڑھی جاسکے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عشاء کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا

ع اول۔ مواقیات الصلوٰۃ۔ باب وقت الظهر الی الزوال ص۔ ایضا باب وقت العصر ص۔ ایضا۔ باب ما یکرہ من النہم قبل العشاء ص۔ ایضا باب ما یکرہ من السمر بعد العشاء ص۔ ایضا۔ اذان باب القراءۃ فی الفجر ص۔ مسلم۔ صلوٰۃ ابوداؤد۔ صلوٰۃ۔ نائی۔ صلوٰۃ۔ ابن ماجہ۔ صلوٰۃ

ل اول صلوٰۃ۔ باب وقت العصر ص۔

حدیث
۳۶۰

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِالْمَدِينَةِ سَبْعًا وَثَمَانِيًا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ

وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ فَقَالَ أَيُّوبُ لَعَلَّهُ فِي لَيْلَةٍ مَطِيرَةٌ قَالَ

اور مغرب اور عشاء کی۔ ایوب نے جا بر سے پوچھا شاید بارش والی رات میں ہو۔

عسیٰ

انہوں نے کہا ہو سکتا ہے

حدیث
۳۶۱

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی صلی اللہ

کہ عشاء سے پہلے سونا اور عشاء کے بعد دنیوی باتیں کرنی ممنوع ہے۔ میزبان کا مہمان سے زوجین کا آپس میں بات کرنا مستثنیٰ ہے۔ اسی طرح دینی باتیں بھی۔ بلکہ بر بنائے تحقیق مسلمانوں کے مفاد کے لئے دنیوی باتوں کی بھی

اجازت ہے
تشریح ۳۶۰

مطلب یہ ہے ظہر اور عصر ایک ساتھ ملا کر آٹھ رکعت اور مغرب و عشاء ملا کر سات رکعت پڑھی۔ اس کے معارض حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث ہے جسے بخاری نے اور مسلم نے روایت کیا کہ مزدلفہ کے علاوہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی نماز کو اس کے وقت کے علاوہ کسی اور وقت میں پڑھی ہو۔ اس لئے اس سے مراد جمع صوری ہے۔ یعنی ظہر کو مؤخر فرمایا اور اخیر وقت میں ادا فرمایا اور عصر اول وقت میں پڑھی۔ ظہر اپنے وقت میں۔ عصر اپنے وقت میں۔ اسی طرح مغرب کی نماز اخیر وقت میں اور عشاء اول وقت میں ادا فرمائی۔

تشریحات ۳۶۱

ابودرداء اور اصیلی اور کریمہ کی روایت میں باب کے عنوان میں یہ تعلق بھی ہے۔
وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ - عَنْ قُبَيْرٍ حُجِرَتْهَا يَعْنِي أَبُو أُسَامَةَ هِشَامٌ

عہ اول۔ مواقیت الصلوة۔ باب تاخیر الظہر الی العصر مسلم۔ صلوة۔ ابوداؤد۔ صلوة۔ نسائی۔ صلوة۔

لہ اول مناسک باب متی یصلی الصبح۔ مجمع ۲۳۸

لہ اول حج باب الافاضة من عرفات الی المزدلفة ص ۴۱

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ لَمْ تَخْرُجْ مِنْ حُجْرَتِهَا

تعالیٰ علیہ وسلم عصر کی نماز اس وقت پڑھتے کہ دھوپ (ابھی) ان کے حجرے

(وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى) وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا لَمْ يُظْهَرَ النَّفْيُ مِنْ

سے باہر نہیں ہوتی۔ دھوپ ان کے حجرے میں رہتی اس کا سایہ حجرے (کی زمین سے)

حُجْرَتِهَا (وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى) وَالشَّمْسُ طَالِعَةٌ فِي حُجْرَتِي وَلَمْ يُظْهَرَ

اوپر نہ چڑھا ہوتا اور دھوپ ان کے حجرے میں چمکتی رہتی اور سایہ

النَّفْيُ بَعْدُ (وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى) وَالشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ -

اس وقت تک اوپر نہ چڑھا ہوتا۔ دھوپ اوپر ہونے سے پہلے۔

جو روایت کی اس میں مجبّر تھا سے پہلے قعر کا لفظ زائد ہے۔ اس پر شارحین کا اتفاق ہے کہ ان احادیث میں بھی شمس سے مراد دھوپ ہے۔ اور ان سب سے مراد یہ ہے کہ دھوپ حجرے کی زمین پر ہوتی دیوار پر چڑھی نہ ہوتی اور دھوپ کے بعد جو سایہ ہوتا وہ بھی زمین ہی پر ہوتا۔ اس لئے کہ دھوپ کے ساتھ ساتھ سایہ بھی آگے پیچھے ہوتا رہتا ہے۔ جب دھوپ دیوار پر نہیں چڑھی تھی تو اس سے متصل جو سایہ ہوگا وہ بھی نہیں چڑھے گا۔ ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لم یظہر النفی بعد سے مراد مسجد اقدس کی دیوار کا سایہ ہو یا اگر حجرہ مبارکہ کے آگے کوئی آئینہ رہا ہو۔ اس کی غریب دیوار کا سایہ مراد ہو۔ مطلب یہ ہو کہ فرماتی ہیں دھوپ میرے حجرے میں رہتی۔ بیرونی دیوار کا سایہ حجرے کی شرف دیوار پر ابھی چڑھا نہ ہوتا۔ ہو سکتا ہے بیرونی دیوار اور دروازے کا مناسب یہ رہا ہو کہ جب بیرونی دیوار کا سایہ حجرے کی شرف دیوار پر چڑھتا تو حجرہ مبارکہ سے دھوپ غائب ہو جاتی۔ میرے خیال میں یہ دوسرا معنی زیادہ ظاہر ہے۔

شواہد کا استدلال | اس حدیث سے شواہد نے یہ استدلال کیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز مثل اول میں پڑھتے تھے۔ اس لئے کہ حجرہ مبارکہ بہت چھوٹا تھا

مثل ثانی کے بعد دھوپ ضرور دیوار پر چڑھ جاتی۔

جواب | حضرات شواہد کے استدلال کے جواب سے پہلے چند تنقیح طلب امور کی تحقیق ضروری ہے

① حجرہ مبارکہ مسجد اقدس سے بالکل متصل تھا۔ حدیث گزر چکی ام المومنین حضرت صدیقہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں۔ کہ اعتکاف کی حالت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سراقہ میں میری طرف

بڑھا دیتے۔ میں اس میں کنگھا کر دیتی اور میں حالت حیض میں ہوتی۔ علاوہ ازیں مسجد اقدس کا نقشہ دیکھنے سے بھی

یہی ظاہر ہے کہ مسجد مبارکہ حظیرہ اقدس کی مغربی دیوار تک ہے اور جانب مغرب جا لیاں مسجد میں لگائی گئیں

ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اسطوانہ سریر اور اسطوانہ محترس تک جا لیاں ہیں ② مسجد اقدس پر چھت تھی۔

③ حظیرہ اقدس اور حجرہ مبارکہ کی غربی دیواریں بالکل متصل ہیں۔ درمیان میں کوئی خلا نہیں۔ جیسا کہ علامہ سہمودی نے وفار الوفار میں اپنا مشاہدہ تحریر کیا ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ حظیرہ مقدسہ کے بنائے جانے سے پہلے مسجد مبارکہ حجرہ اقدس کی غربی دیوار تک تھی۔ ④ اس سے ظاہر ہو گیا کہ حجرہ مبارکہ کے جانب غرب کوئی صحن نہیں تھا نہ اندر دنی جسے آنگن کہتے ہیں نہ بیرونی۔ ⑤ حضرت عائشہ کے حجرہ مبارکہ کی جانب جنوب قبلے کی طرف دیگر ازواج مطہرات کے حجرے تھے۔ ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حجرہ اسی طرف تھا۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حجرہ مبارکہ میں دھوپ کدھر سے آتی تھی۔ اقول واللہ التوفیق مسجد اقدس ابتداءً پورب پچیم ساٹھ ہاتھ چوڑی تھی۔ غزوہ خیبر کے بعد اس میں اضافہ ہوا اور سو ہاتھ چوڑی اور سو ہاتھ لمبی کی گئی۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ پورب پچیم چالیس ہاتھ کا اضافہ ہوا۔ یہ اضافہ پورب بھی ہوا اور پچیم بھی۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ غزوہ خیبر سے پہلے مسجد اقدس اور حجرہ مبارکہ میں فصل تھا۔ ہو سکتا ہے یہ فصل بین ہاتھ کے قریب ہو۔ ہو سکتا ہے اس سے کم ہو۔ ہو سکتا ہے ان ایام میں پچیم جانب کچھ آنگن بھی رہا ہو۔ اس سے حجرہ مبارکہ میں دھوپ آتی تھی۔ ہو سکتا ہے کوئی آنگن نہ رہا ہو۔ درمیان فاصلے سے دھوپ آتی ہو۔ جو لوگ اسلوب کلام سمجھنے کی صلاحیت رکھتے ہیں ان پر ظاہر ہے کہ حضرت ام المؤمنین کے ارشاد والشمس فی حجر تھا۔ لم یظهر اور لم یظهر الفی بعد۔ سے یہ ظاہر ہے کہ دھوپ شرقی دیوار کے بہت قریب پہنچی ہوتی البتہ دیوار پر چڑھی نہ ہوتی۔ اگر حضرت ام المؤمنین کی مراد یہ نہ ہوتی تو یوں فرماتیں۔ دھوپ حجرے کے بیچ میں ہوتی۔ چوتھائی میں ہوتی۔ اس وقت سایہ دوشل کے اندر اندر ہوتا یا دوشل سے زائد ہوتا۔ اس کا فیصلہ اس پر موقوف ہے کہ حجرہ مبارکہ کتنا چوڑا تھا دروازہ کتنا اونچا تھا اور اگر آنگن تھا تو اس کی دیوار کتنی اونچی تھی، آنگن کتنا چوڑا تھا۔ حجرہ مبارکہ کی پورب پچیم چوڑائی کا اندازہ حظیرہ مقدسہ سے لگانا مشکل ہے اس لئے کہ حظیرہ مقدسہ کے دیواروں کی چوڑائی حجرہ مبارکہ کی دیواروں کی چوڑائی اور ان کے درمیان کتنی دوری ہے اس میں مورخین کا اتنا اختلاف ہے کہ کسی ایک بات کا اب فیصلہ بہت مشکل ہے۔ پھر اسے مدار حکم ٹھہرانا کسی طرح صحیح نہیں اور قیاسات سے جو اندازہ ہوتا ہے وہ شوائع کے خلاف اور ہمارا مؤید ہے۔ ① حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مرقد مبارکہ میں پانچ کی جانب سے اتارا گیا تھا۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ مزار مبارکہ کے پورب جانب قد آدم جگہ تھی ② مرقد اقدس قد آدم سے کچھ زیادہ ضرور ہوگی اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ مرقد اطہر کے سرہانے سے شرقی دیوار تک لگ بھگ دس فٹ کا فاصلہ ضرور تھا ③ ذوق سلیم بتاتا ہے کہ مرقد اطہر غربی دیوار کے بالکل متصل ہی سے نہیں کھودی گئی ہوگی بلکہ حجرہ

مبارک کے بیچوں بیچ میں کھودی گئی ہوگی۔ مواجہہ اقدس کا نشان بھی اسی کی تائید کرتا ہے۔ اس سے قیاس ہوتا ہے کہ جانب مغرب بھی قد آدم جگہ چھوٹی تھی۔ اس تقدیر پر حبرہ مبارکہ چودہ پندرہ فٹ شرقاً غرباً چوڑا تھا۔ ④ حجرہ مبارکہ کی چھت قد آدم سے ایک ہاتھ زائد تھی۔ لمبے قد کا آدمی پانچ فٹ ہوتا ہے تو چھت کی بلندی زیادہ سے زیادہ ساڑھے چھ ہاتھ تھی ⑤ اس عہد میں دروازے بہت نیچے ہوتے تھے حجرہ مبارکہ کی دیوار بھی اسی کی مقتضی ہے۔ ہو سکتا ہے چار فٹ رہا ہو۔ ہو سکتا ہے پانچ فٹ رہا ہو ⑥ اگر جانب غرب کوئی آنگن تھا تو اس کی بھی مغربی دیوار حجرے کی چھت سے اونچی نہ رہی ہوگی کچھ کم ہی رہی ہوگی یا زیادہ سے زیادہ سے برابر ہی ہوگی۔

اب جب کہ حجرہ مبارکہ چودہ پندرہ فٹ چوڑا تھا اور دروازہ پانچ فٹ مان لیجئے تو مثل ثانی ہو جانے کے بعد بھی دھوپ شرقی دیوار سے دور رہے گی۔ شرقی دیوار پر مثل ثالث کے اختتام کے قریب پہنچے گی اسی طرح اگر کوئی آنگن تھا اور اس کی بلندی چھت کے برابر ساڑھے چھ فٹ مانیں تو اس کی دیوار کا سایہ مثل ثانی تک شرقی دیوار کے قریب نہیں پہنچے گا بلکہ بیچ حجرے کے قریب رہے گا۔ اس لئے کہ آخر آنگن بھی کچھ چوڑا رہا ہوگا۔ مدینہ طیبہ میں گرمیوں کے دنوں میں کبھی کبھی سایہ اہلی انگل دو انگل رہتا ہے۔ غرض کہ کسی تقدیر پر شوائع کا استدلال اس حدیث سے۔ دونوں دعائیں سے کسی پر صحیح نہیں۔ نہ اس پر کہ مثل ثانی میں نماز پڑھی اور نہ اس پر کہ اول وقت پڑھی۔ اس لئے کہ ان کے یہاں اول وقت مثل ثانی کے شروع میں ہے۔ اور تقدیر مذکورہ پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مثل ثالث میں نماز پڑھی۔ ہمارے مذہب کے مطابق بھی یہ نماز اول وقت میں نہ ہوئی اس لئے کہ حجرہ مبارکہ کے آگے آنگن نہ ہونے کی صورت میں مثل ثانی کے اختتام تک دھوپ تہائی حجرے سے کچھ آگے ہوگی۔ شرقی دیوار تک پہنچنے کے لئے ایک تہائی کے قریب حجرہ طے کرنا باقی ہے اور آگے آنگن مانئے تو آنگن جتنا چوڑا مانیں گے مثل ثانی کے بعد شرقی دیوار تک پہنچنے کے لئے اتنی اور مسافت طے کرنا باقی ہے گی۔ ہم اوپر بتا آئے کہ حضرت ام المؤمنین کے ارشاد کا اسلوب بتا رہا ہے کہ دھوپ شرقی دیوار تک پہنچی ہوتی البتہ ابھی دیوار پر چڑھی نہیں ہوتی۔ اس سے ثابت کہ یہ نماز مثل ثالث کا معتد بہ حصہ گزرنے کے بعد پڑھی جاتی تھی نہ کہ اول وقت میں۔ اگرچہ ہمارے اس معروض میں کلام کی بہت گنجائش ہے مگر ہم استدلال نہیں مانع ہیں۔ استدلال امام شافعی ہیں۔ ایک مخالف احتمال بھی استدلال کی پوری عسارت ڈھا دیتا ہے۔



حدیث ۳۶۲ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ہم عصر کی نماز پڑھ لیتے

الْعَصْرَ ثُمَّ يَخْرُجُ الْإِنْسَانُ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَيَجِدُوهُ

بہر کوئی انسان بنی عمرو بن عوف میں جاتا تو انہیں

نَهْمُ يُصَلُّونَ الْعَصْرَ

نماز عصر پڑھتے ہوئے پاتا۔

حدیث ۳۶۳ سَمِعْتُ أَبَا أَمَامَةَ يَقُولُ صَلَّيْنَا مَعَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الظُّهْرَ ثُمَّ

حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے عمر بن عبد العزیز کے ساتھ ظہر

خَرَجْنَا حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَوَجَدْنَاهُ يُصَلِّي الْعَصْرَ فَقُلْتُ يَا

کی نماز پڑھی اس کے بعد حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہیں

عَمْرَ مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّيْتَ قَالَ الْعَصْرُ وَهَذِهِ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ

نماز عصر پڑھتے پایا۔ میں نے عرض کیا اے بچا آپ نے یہ کون سی نماز پڑھی ہے فرمایا عصر۔ یہی وقت رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي كُنَّا نَصَلِّي مَعَهُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس نماز کے پڑھنے کا ہے ہم اسی وقت حضور کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے۔

حدیث ۳۶۴ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَذْهَبُ الذَّاهِبُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ہم عصر کی نماز پڑھ لیتے پھر جانے والا

مِنَّا إِلَى قُبَاءَ فَيَأْتِيهِمُ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ

قبائک جاتا اور وہاں پہنچ جاتا اور سورج بلند رہتا۔

حدیث ۳۶۵ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر کی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ حَتَّى يَذْهَبَ الذَّاهِبُ إِلَى

نماز پڑھا لیتے تو بھی سورج بلند روشن رہتا اس کے بعد جانے والا

عہ اول مواقیت باب وقت صلوٰۃ العصر مسلم صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ

عہ اول مواقیت الصلوٰۃ وقت العصر مسلم صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ

الْعَوَالِي فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً - وَبَعْضُ الْعَوَالِي مِنْ الْمَدِينَةِ

عوالی تک جاتا وہاں پہنچ جاتا اور سورج بلند رہتا (امام زہری نے) کہا کہ مدینے سے بعض عوالی

عَلَى أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ أَوْ نَحْوِهَا ع

کا فاصلہ چار میل یا اس کے مثل ہے۔

تشریحات (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵)

کنا نصلی

یہ حدیث موقوف یا مرسل ہے۔ اس بارے میں اختلاف ہے۔ اس پر علامہ عینی نے لکھا ہے۔

کہ صحابی کا یہ قول ہم ایسا کرتے تھے مرفوع کے حکم میں ہے۔ بعض لوگوں نے کہا یہ حکم مرفوع ہے یہی امام حاکم کا مختار ہے۔ امام بخاری نے اسے جس طرح ذکر کیا ہے۔ وہ اس کی جانب مشعر ہے کہ یہ مسند ہے۔ اگرچہ صراحۃً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اضافت نہیں۔ دارقطنی خطیب اور دوسرے لوگوں نے کہا کہ یہ موقوف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ لفظ موقوف ہے مگر حکم مرفوع ہے۔ اس لئے کہ یہاں حضرت انس سے استدلال کے لئے لائے ہیں۔ اس لئے اس پر مجبول کرنا ضروری ہے کہ ان کی مراد یہ ہے کہ ہم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں ایسا کرتے تھے۔ اس مخصوص حدیث کے مرفوع ہونے پر یہ بھی دلیل ہے۔ کہ نسائی میں حضرت عبداللہ بن مبارک تمیمیذ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ حدیث یوں مروی ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر کی نماز ایسے وقت پڑھ لیتے۔ الخ

الی بنی عمرو بن عوف | یہ قبیلہ قبائیس رہتا تھا۔ اس طرح اس حدیث اور حدیث ۳۶۴ کا حاصل

ایک ہوا۔ فرق اس کے بعد ہے کہ اس حدیث میں ہے کہ وہاں پہنچنے کے بعد دیکھتے کہ وہ لوگ عصر کی نماز پڑھ رہے ہیں اور حدیث ۳۶۴ میں ہے کہ سورج بلند رہتا۔ نسائی میں حضرت انس سے دو صاحبان نے روایت کی ہے۔ امام زہری نے اور امام اسحاق بن عبداللہ نے دونوں "الی قباء" تک متفق ہیں آگے یہ ہے کہ ان میں سے ایک نے کہا کہ انھیں نماز پڑھتے ہوئے پاتا۔ دوسرے نے کہا۔ اور سورج بلند رہتا۔ ان دونوں میں تعارض نہیں۔ دونوں باتیں صحیح ہو سکتی ہیں۔ وہاں پہنچنے کے بعد انھیں نماز پڑھتے بھی پایا اور سورج بھی بلند تھا۔ قبا شریف مسجد نبوی سے تین میل ہے۔ ہم پہلے بتا آئے کہ متوسط زقار سے تین میل پینتالیس منٹ میں طے کیا جاسکتا ہے۔ تو اگر فرض کریں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

ع اول مواقیت الصلوٰۃ باب وقت العصر مسلم صلوٰۃ الوداؤد صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ ابن ماجہ صلوٰۃ۔

لہ جلد اول صلوٰۃ باب تعجیل العصر۔

مثل ثانی ختم ہونے کے بعد نماز پڑھی پھر کوئی قبا گیا تو بھی سورج بلند اور روشن ہو گا اور وہ وقت بھی عصر کا وقت غیر مکر وہ ہے۔ اس وقت اگر اہل قبا عصر کی نماز پڑھتے ہوں تو کوئی حرج نہیں۔ پھر یہ بھی تصریح نہیں کہ جانے والا پیدل ہی جاتا تھا۔ ہو سکتا ہے سواری سے جاتا ہو اور سواری کو دوڑا کر لے جاتا ہو۔ تو اور بھی کوئی الجھن نہیں رہتی۔

والشمس حیۃ اس کی تفسیر حضرت امام زہری سے ابو داؤد میں یہ مروی ہے کہ اس کی گرمی محسوس ہو۔ مراد یہی ہے کہ اس میں زردی پیدا نہ ہوتی ہوتی۔

والعوالی عوالی عالیہ کی جمع ہے۔ جس کے معنی بلند کے ہیں۔ اس سے مراد مدینہ طیبہ کے نواحی کا وہ حصہ ہے جو اپنے مقابل کے اعتبار سے بلند ہے۔ مدینہ طیبہ سے "نجد" کی جانب یعنی مشرقی حصے کو عالیہ کہتے ہیں اور اس کے مقابل تہامہ کی جانب جو مغربی حصے میں اسے "ساقلہ" کہتے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ یہ امام زہری کا ارشاد ہے کہ "عوالی مدینہ طیبہ سے چار میل یا اس کے مثل ہے۔ یعنی کم و بیش چار میل ہے۔ ابو داؤد میں ہے کہ انھوں نے دو یا تین بتایا۔ راوی نے یہ بھی کہا کہ میں گمان کرتا ہوں کہ انھوں نے یہ یہ بھی کہا۔ یا چار میل ہے۔ یہ اختلاف اس پر مبنی ہے کہ عوالی مدینہ طیبہ سے دو میل سے لے کر آٹھ میل تک ہے۔ قبا شریف بھی عوالی میں ہے۔ ایک حدیث دوسرے کی تفسیر ہوتی ہے اس لئے یہاں بولے۔ عوالی ہیں مگر غالباً مراد قبا شریف ہی ہے اس لئے ان روایات میں کوئی تعارض نہیں۔ اور نہ ہمارے مذہب کے معارض۔

کشمیری حنا پر تعقب انوار الباری میں کشمیری صاحب کا یہ قول نقل کیا۔ موطا امام مالک میں سیر راکب کا ذکر آتا ہے اور بعض روایات میں سیر عنق بھی وارد ہے یعنی نماز عصر پڑھ کر سوار تیز رفتاری کے ساتھ دو تین فرسخ تک غروب سے قبل پہنچ سکتا تھا۔ اتنی اونچی دوکان سے اتنا پھیکا پکوان۔

گفتگو ہو رہی ہے بخاری کی اس حدیث پر۔ کہ عصر پڑھ کر جانے والا عوالی تک جاتا اور سورج بلند رہتا۔ آپ ثابت یہ کرنا چاہتے ہیں کہ جانے والا پیدل نہ جاتا سوار ہو کر جاتا وہ بھی تیز رفتاری سے جاتا اور پیش کر رہے ہیں موطا کی وہ حدیث جس میں یہ ہے کہ ایک سوار دو فرسنگ یا تین فرسنگ تک جاتا سورج ڈوبنے سے پہلے۔ کہاں عوالی کی بات اور کہاں فرسنگ دو فرسنگ چلنے کی بات کہاں یہ کہ سورج بلند چمکتا رہتا اور کہاں سورج ڈوبنے سے پہلے کی بات۔ اور سیر عنق والی حدیث میں نہ فرسنگ کا تذکرہ ہے اور نہ عوالی کا اور نہ سورج کے بلند اور روشن رہنے کا اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ عصر

پڑھ کر سورتیں وقتاری سے چلتا اور سورج ڈوبنے سے پہلے ذوالکلیفہ پہنچ جاتا ہے مگر تحقیق شی دیگر ہے اور خام کار طلبہ پر دھونس جمالینا اور بات ہے۔

احناف کا مذہب | احناف کا مذہب یہ ہے کہ عصر میں تاخیر مستحب ہے اتنی کہ تمام سنن و مستحبات کے ساتھ ادا کی جاسکے پھر بھی وقت مکروہ کے علاوہ اتنا وقت بچے کہ اگر نماز میں کوئی فساد پیدا ہو جائے تو دوبارہ سنن و مستحبات کی رعایت کے ساتھ ادا کی جاسکے ہماری منزل یہ احادیث ہیں۔ ① حضرت علی بن شیبان کہتے ہیں ہم مدینہ طیبہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو یہ دیکھا کہ حضور عصر کی نماز دیر کر کے پڑھتے جب تک سورج سفید سمھرا رہتا ہے

② بیہقی نے رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انھیں عصر کے موخر کرنے کا حکم دیتے ③ ترمذی میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر میں تم سے زیادہ جلدی کرتے تھے۔ اور تم عصر میں جلدی کرتے ہو۔

امام حاکم زیاد بن عبد اللہ نخعی سے راوی ہیں کہ ہم کوفہ کی مسجد اعظم میں حضرت علی کے ساتھ بیٹھے تھے مؤذن آیا اور عرض کیا اے امیر المؤمنین نماز عصر۔ فرمایا بیٹھ جا تو وہ بیٹھ گیا پھر آیا اور وہی کہا۔ اس پر فرمایا یہ کتاب ہم کو سنت سکھاتا ہے اس کے بعد ہمیں عصر کی نماز پڑھانی۔ عصر سے فارغ ہو کر ہم اسی جگہ آئے جہاں پہلے بیٹھے تھے تو ہم گھٹنوں کے بل کھڑے ہوئے کہ شاید سورج ڈوب گیا ہے۔ موطا امام مالک میں ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا کہ عصر اس وقت پڑھ کہ سورج میں زردی نہ آئے وہ سفید چمکتا ہوا ہو سکے

وہ گئیں وہ احادیث جن سے تعجیل استفاد ہوتی ہے وہ عصر کا اول وقت بتانے کے لئے ہیں اور پھر ہمارے معارض بھی نہیں ہم نے کب یہ کہا ہے کہ اول وقت میں عصر کی نماز پڑھنا مکروہ ہے اس کا بھی احتمال ہے کہ یہی بتانے کے لئے کہ اول وقت میں عصر کی نماز مکروہ نہیں کبھی کبھی اول وقت میں عصر کی نماز پڑھ لی ہے۔



۱ نسائی اول مواقیت الصلوة باب آخر وقت المغرب ص ۹

۲ ابوداؤد جلد اول صلوٰۃ باب صلوٰۃ العصر ص ۵۹

۳ ترمذی جلد اول صلوٰۃ باب ما جاء فی تاخیر صلوٰۃ العصر ص ۲۳

۴ وقت الصلوة ص ۳

حدیث ۳۶۶ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الَّذِي تَفُوتُ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کی نماز عصر فوت ہو گئی۔ گویا اس کے اہل، مال

و تیرا اہل و مال لہو سے قال ابو عبد اللہ یعنی امام بخاری نے فرمایا۔ قرآن مجید میں آیا ہے لن یتروکم اعمالکم سورہ محمد ۱۰ اور اللہ تمہارا

اذا قتلت لہ قتیلاً او اخذت مالہ۔

اعمال ہرگز ہرگز برباد نہ کرے گا۔ و تروا الرجل اس وقت بولتے ہیں جب تو اس کے کسی آدمی کو قتل کر دے یا اس کے مال کو پیلے

حدیث ۳۶۷ عَنْ أَبِي الْمَلِیحِ قَالَ كُنَّا مَعَ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

ابو الملیح نے کہا کہ ہم حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ایک جنگ میں بدلی والے

فِي غَزْوَةٍ فِي يَوْمٍ ذِي غَيْمٍ فَقَالَ بَكْرٌ وَابْصُرُوا الْعَصْرَ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ

نماز چھوڑی اس کا عمل اکارت ہو گیا۔

تشریح ۳۶۶

امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ حدیث میں جو لفظ (و تروا) آیا ہے اس کے معنی ہیں کسی کو نقصان پہنچانا بے دست و پا کرنا۔

تشریح ۳۶۷ ہمارا مذہب بھی یہی ہے کہ اگر بدلی ہو تو عصر کی نماز جلد پڑھنی مستحب ہے۔ بلکہ عشر میں بھی تعجیل مستحب ہے۔

عہ اول مواقیت الصلوٰۃ باب اثم من فاتته العصر ص مسلم صلوٰۃ ابو داؤد صلوٰۃ - ترمذی مواقیت، نسائی مواقیت ابن ماجہ صلوٰۃ۔

عہ اول صلوٰۃ مواقیت باب اثم من فاتته صلوٰۃ العصر ص ایضا باب التکبیر بالصلوٰۃ فی یوم غیم ص نسائی صلوٰۃ ابن ماجہ صلوٰۃ۔

حدیث

۳۶۸

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ

حضرت جریر بن عبد اللہ (رحمہ اللہ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم ایک دن نبی

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَظَرْنَا إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةً فَقَالَ إِنَّكُمْ سَتَرُونَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے حضور نے چاند کی طرف نظر فرمائی اور ارشاد فرمایا تم اپنے

رَأْيَكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهَا فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ

بروردگار کو یقیناً اسی طرح دیکھو گے جیسے اس چاند کو دیکھ رہے ہو اس کے دیکھنے میں ذرا بھی شک نہ کرو گے

لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَاَفْعَلُوا شَرًّا

پس اگر تم سے ہو سکے کہ آفتاب نکلنے سے پہلے کی اور آفتاب ڈوبنے سے پہلے کی نماز پر مغلوب نہ ہو تو ضرور انھیں ادا کر لو

قَرَأَ فَبَسَّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ قَالَ

پھر حضور نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی آفتاب نکلنے سے پہلے اور ڈوبنے سے پہلے اپنے پروردگار کی تسبیح کرو اسکی حمد کے

إِسْمَاءِ عِلٍّ أَفْعَلُوا لَا تَفُوتُكُمْ عَمَلُهُ

ساتھ اسماعیل یعنی امام بخاری نے کہا افعلو کا مطلب یہ ہے کہ تم سے یہ نمازیں فوت نہ ہوں۔

تشریحات ۳۶۸

تَضَامُونَ اس میں دو روایتیں ہیں۔ ایک تار کا ضمہ اور میم ساکن (اس کا مادہ

ضمیمہ ہے) جس کے معنی تعب زحمت دقت مشقت ہے۔ دوسرے تاء کے فتوح کے ساتھ اور میم مشدّد اس کا مادہ ضحّ ہے۔ معنا۔ معنی یہ ہونے کے ایک دوسرے پر گرد پڑو گے نہیں۔

لَيْلَةً بخاری ہی کی دوسری روایت میں یہ زائد ہے لیلۃ البدر اور تفسیر میں لیلۃ اربع عشرة،

زائد ہے۔ یعنی چودھویں رات کو۔ نیز مسلم میں بھی اسی کے مثل ہے۔ باب فضل صلوٰۃ الفجر میں ابن شہاب

زہری سے اور کتاب التوحید میں ہے سترون ربکوعیاناً۔ تم لوگ اپنے پروردگار کو کھلے بند دیکھو گے۔

سترون ربکم اہل سنت و جماعت کا اس پر اتفاق ہے۔ کہ قیامت کے دن مومنین کو اللہ عزوجل

عہ جلد اول صلوٰۃ مواقیت باب فضل صلوٰۃ العصر ایضا باب فضل صلوٰۃ الفجر ص ۱۱۱ جلد ثانی تفسیر باب قولہ فسبح

بحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ص ۱۰۹ توحید باب قولہ عزوجل وجوه یومئذ ناظرة الی ربھا ناظرة ص ۱۰۵ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد سنۃ نسائی ابن ماجہ سنۃ۔

ا بخاری جلد اول مواقیت الصلوٰۃ باب فضل صلوٰۃ الفجر ص ۱۱۱۔

۲ مسلم جلد اول باب بیان ان اول وقت المغرب عند غروب الشمس ص ۲۲۸۔

کا دیدار ہوگا۔ اور چشم سر سے ہوگا۔ روافض معتزلہ، بعض مرجیہ اس کے منکر ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ روایت باری تعالیٰ کی احادیث میں صحابہ کرام سے مروی ہے۔ جو لفظاً نہیں تو معنی ضرور مشہور ہیں۔ علاوہ انہیں اس پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔ نیز قرآن مجید سے بھی ثابت ہے۔ ارشاد ہے۔

وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۖ اِلَىٰ سِرِّهَا نَاطِرَةٌ ۝
بہت سے منہ اس دن تروتازہ ہوں گے اپنے رب کو دیکھنے والے ہوں گے۔

کَلَّا اِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ۝
ہاں یہ لوگ اس دن اپنے رب کے دیدار سے محروم ہوں گے۔

جب کفار دیدار خداوندی سے محروم ہوں گے تو ثابت کہ میں فرشتہ ہوں گے

روافض کے مستدلات ۱: قرآن مجید میں ہے۔ لَا تُدْرِكُهُمُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ۔ اس سے مراد احاطہ بالبصر ہے۔ یعنی آنکھیں اللہ عزوجل کو اپنی شعاعوں سے مکمل طور پر گھیر نہیں سکتیں۔

۲: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دیکھنے کی تمنا پیش کی تو ارشاد ہوا۔ لَنْ تَرَانِيْ۔ اور لَنْ دوائی نفی کے لئے ہے۔ اس کا جواب یہ ہے۔ کہ یہی غلط ہے کہ لَنْ دوائی نفی کے لئے آتا ہے۔ ارشاد ہے وَلَنْ يَّتَمَنَّوْهُ۔ بقرہ ۵۵ یہود موت کی ہرگز تمنا نہیں کریں گے۔ حالانکہ قیامت کے دن دیگر کفار کی طرح یہ بھی تمنا کریں گے۔ عرض کریں گے۔ يَا لَيْتَنِيْ كُنْتُ تُرَابًا۔ اے کاش کہ میں مٹی ہو جاتا۔

۳: ارشاد ہے۔ مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُكَلِّمَهُ اللّٰهُ اِلَّا وَحْيًا اَوْ مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ اَوْ يُرْسِلَ رَسُوْلًا۔ شوری ۵۱

کسی بشر کی طاقت نہیں کہ اللہ عزوجل سے کلام کرے سوائے اس کے کہ بطور وحی ہو یا یہ کہ یہ بشر پر وہ جلال کے ادھر ہو یا یہ کہ کوئی فرشتہ بھیجے۔ جب کلام کرنے کے وقت کوئی انسان اللہ عزوجل کو نہیں دیکھ سکتا تو دوسرے اوقات میں بدرجہ اولیٰ نہیں دیکھ سکتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ایس دنیا کے ساتھ خاص ہے۔

۴: بنی اسرائیل نے جب یہ خواہش کی۔ اَرَاْنَا اللّٰهَ جَهْرَةً۔ انصار ۵ اللہ عزوجل کو ہمیں کھلے بند دکھائیے ان پر عذاب آیا۔ اگر یہ ممکن تھا تو عذاب کیوں آیا۔ اس کا جواب یہ ہے۔ ان کا یہ سوال سرکشی اور عناد کی بنیاد پر تھا اس لئے مبتلائے عذاب ہوئے۔ ان کا یہ سوال بالکل اسی طرح ہے جیسے ہمارے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال ہوا تھا۔ لَوْلَا اُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةُ اَوْ مَنْرٰی رَآبْنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوْا فَاِنِ اَنْفُسُكُمْ وَعَتَوْا عُتُوًا كَبِيْرًا۔ فرقان ۵ کیوں نہیں ہم پر فرشتے اتارے گئے یا ہم اپنے رب کو دیکھتے۔ یہ اپنے جی میں بہت اونچی اڑان اڑے۔ حد درجہ سرکشی کی۔

کیا فرشتوں کا اترنا بھی ناممکن ہے۔
روافض وغیرہ اپنے اس عقیدے پر نقلی دلیلوں سے عاجز آکر یہ کہتے ہیں کہ عقلاً دیکھنے کے لئے آٹھ باتیں ضروری

حدیث
۳۶۹

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حَضَرْتُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعَ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

میں۔ نظر کا درست رہنا۔ دیکھی جانے والی چیز ایسی ہو کہ اس کا دیکھنا صحیح ہو سکے۔ رائی مرئی آنے سے سامنے ہوں یا آنے سے سامنے کے حکم میں ہوں۔ جیسے اعراض کہ یہ جسم کے مقابل نہیں۔ اس لئے کہ عرض جسم کے مقابل نہیں ہو سکتا مگر چونکہ اعراض جسم میں حلول کئے ہوئے ہیں اور جسم رائی کے مقابل ہے تو اعراض پر یہ حکم کرنا کہ وہ بھی رائی کے مقابل میں ہیں صحیح ہے۔ مرئی چیز رائی کے بہت قریب نہ ہو۔ اور غایت دوری پر بھی نہ ہو۔ اور نہ بہت زیادہ چھوٹی ہو اور نہ بہت زیادہ باریک اور یہ کہ رائی اور مرئی کے مابین حجاب نہ ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اخیر کی چھ شیطیں جسم اور جو چیزیں جسم کے حکم میں ہوں۔ انھیں دیکھنے کے لئے شرط ہیں اور اللہ عزوجل نہ جسم ہے اور نہ جسم کے حکم میں ہے۔ لہذا اس کے دیدار کے لئے ان شرائط کی حاجت نہیں ہے۔ البتہ دو پہلی والی شرط ضروری ہے یعنی آنکھ کا صحیح و سالم ہونا اور مرئی کا ایسا ہونا کہ اس کا دیکھنا صحیح ہو۔ روایت باری تعالیٰ میں یہ دونوں شرطیں حاصل ہیں اس لئے باری عز اسمہ کی روایت کے امکان پر کوئی استحالہ نہیں۔

ہمارا اعتقاد یہ ہے۔ کہ اس کا دیدار بلا کیف ہو گا۔ دیکھیں گے مگر یہ نہیں کہہ سکتے کہ کیسے دیکھیں گے جس چیز کو دیکھتے ہیں وہ دیکھنے والے سے کچھ فاصلے پر ہوتی ہے۔ وہاں یہ نہیں۔ نیز اس کا دیدار بلا جہت ہو گا۔ جس چیز کو دیکھتے ہیں وہ دیکھنے والے کے آگے اوپر نیچے دائیں بائیں ہوتی ہے۔ روایت باری تعالیٰ سے منزه اور پاک ہے۔ رہا یہ کہ پھر کیسے دیکھیں گے۔ یہی تو کہا جا رہا ہے کہ اس کے دکھائی دینے میں کیسے کیوں کر کو کوئی دخل نہیں۔ انشاء اللہ جب دیکھیں گے تو بتا دیں گے۔ حاصل یہ کہ جیسے اللہ عزوجل تک عقل کی رسائی نہیں اسی طرح اس کے صفات تک رسائی نہیں۔

دنیا میں اللہ عزوجل کا دیدار بیداری میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے خاص ہے اور آخرت میں ہر سنی مسلمان کے لئے ممکن بلکہ واقع ہو گا۔ قلبی دیدار یا خواب میں دیگر انبیاء کرام علیہم السلام بلکہ اولیاء کے لئے بھی حاصل ہے۔ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خواب میں سو بار زیارت ہوئی ہے کافروں کو اللہ عزوجل کا دیدار نصیب نہ ہو گا اور صحیح یہ ہے کہ منافقین کو بھی نصیب نہ ہو گا اگرچہ اس امت کے منافق ہوں۔

ثم قرأ اس کے فاعل حضرت جریر ہیں جیسا کہ مسلم شریف میں ہے، ثم قرأ جریرؓ

تشریحات ۳۶۹ | يتعاقبون جہور کا قول یہ ہے کہ اس سے مراد وہ فرشتے ہیں جو بندوں کی حفاظت اور ان کے نامہ اعمال لکھنے کے لئے مقرر ہیں لیکن قاضی عیاض نے فرمایا

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ

علیہ وسلم نے فرمایا کچھ فرشتے رات میں اور کچھ فرشتے دن میں یکے بعد دیگرے

وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَعْرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا

آتے رہتے ہیں۔ اور نماز فجر اور نماز عصر میں اکٹھے ہوتے ہیں پھر وہ فرشتے جو تم میں رات

فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ

بھر رہے اور جاتے ہیں تو ان سے ان کا رب پوچھتا ہے حالانکہ وہ ان کے حال کو خوب جانتا ہے تم نے میرے بندوں

تَرَكْنَا هُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ وَآتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ عِ

کو کس حال میں چھوڑا تو فرشتے عرض کرتے ہیں کہ ہم نے ان کو چھوڑا تو وہ نماز پڑھ رہے تھے اور ان کے پاس جب گئے تو بھی وہ نماز میں مشغول تھے

کہ اس کا بھی احتمال ہے کہ محافظین اور کا تبین کے علاوہ اور فرشتے ہوں ان کا قیاس اس پر قائم ہے کہ حضرت آدم کی تخلیق کے وقت فرشتوں نے بنی آدم پر تعریفیں کرتے ہوئے یہ کہا تھا۔ اَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ۔ بقہ (۳۹) کیا زمین میں ایسے کو نائب کرے گا جو اس میں فساد مچائیں گے اور خون ریز کریں گے۔ اسی پر توحیح کے لئے اللہ عزوجل ان سے پوچھے گا کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں پایا۔ علامہ قرطبی نے فرمایا کہ اللہ عزوجل کا غایت کرم اور اس کی انتہائی مہربانی ہے کہ ان فرشتوں پر سہارے معاصی کی اطلاع نہیں ہوتی اب یہ بات کرنا کا تبین پر صادق نہیں آتی اس لئے کہ کرنا کا تبین میں سے ایک برائیاں لکھتا ہے تو کم از کم ان میں سے ایک انسان کے معاصی پر ضرور مطلع ہوتا ہے رہ گئے محافظین تو کسی وقت انسان سے جدا نہیں ہوتے لامحالہ وہ بھی برائیوں پر مطلع ہوتے ہوں گے۔ اس لئے اس حدیث سے نہ تو مراد محافظین ہیں اور نہ کرنا کا تبین۔

اقول وبالله التوفيق۔ اس حدیث کی اس پر قطعاً کوئی دلالت نہیں۔ کہ یہ فرشتے معاصی پر مطلع نہیں ہوتے۔ یہ دوسری بات ہے کہ وہ ہم پر شفقت کی وجہ سے

اللہ عزوجل کی بارگاہ میں عرض نہیں کرتے۔ حدیث میں اللہ عزوجل کا جو سوال مذکور ہے وہ یہ ہے تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا۔ چوں کہ نمازیوں کو انھوں نے نماز پڑھتے چھوڑا تھا وہی عرض کر دیں گے اگر اللہ عزوجل کا سوال یہ ہوتا کہ میرے بندوں نے دن بھر کیا کیا؟ یا رات بھر کیا کیا؟ پھر وہ اتنا ہی عرض کرتے تو امام قاضی عیاض اور علامہ قرطبی کے استدلال کی گنجائش تھی۔ پھر غور طلب بات یہ ہے کہ فرض

عہ اول صلوٰۃ مواقیت الصلوٰۃ باب فضل صلوٰۃ العصر ص ۹۹ ذکر الملائکہ ص ۱۵۵ ثانی توحید باب قول اللہ عزوجل تعرج الملائکہ والروح الیہ ص ۱۵۵ ایضاً باب کلام الرب مع جبرئیل ص ۱۵۵ مسلم صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔

کیجئے کوئی بندہ اس وقت گناہ کر رہا ہو تو وہ فرشتے اس کے بارے میں کیا عرض کریں گے اور بے نمازیوں یا جس نے عصر کی نماز قضا کی اس کے بارے میں کیا عرض کریں گے اس لئے خادم کے نزدیک جمہور کی رائے صحیح ہے۔ اس کی تائید اس آیت کریمہ سے بھی ہوتی ہے۔

لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَكَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ (رعد ۱۱)

آدمی کے آگے اور پیچھے کچھ فرشتے ہیں جو بحکم خدا اس کی حفاظت کرتے ہیں۔

ان کی تعداد کتنی ہے۔ اس میں مختلف اقوال ہیں دو چار پانچ، دس، ایک سو ساٹھ، وغیرہ۔ حدیث میں ملائکہ جمع ہے۔ اسی طرح قرآن مجید میں معقبات بھی جمع وارد ہے۔ اقل جمع تین ہے اس لئے دو کا قول ساقط اگرچہ کبھی کبھی جمع کا اطلاق مافوق الواحد پر بھی ہوتا ہے مگر یہ خلاف اصل ہے یہ

مشہور یہ ہے کہ کاتب سنیات، جماع اور قضائے حاجت اور نماز کے وقت علیحدہ ہو جاتے ہیں بلکہ شرح جو ہر کبیر میں علامہ لقانی نے لکھا ہے کہ اس حالت میں دونوں فرشتے علیحدہ ہو جاتے ہیں۔ انھوں نے یہ بھی لکھا کہ اس حالت میں بندہ جو کچھ کرتا ہے اسے خاص علامتوں کے ذریعے لکھ لیتے ہیں۔ اس پر علامہ شانی نے فرمایا کہ اس پر انھوں نے کوئی دلیل نہیں پیش کی اور یہی حلیہ میں علامہ حلی نے بھی لکھا ہے۔ اس پر کچھ لوگوں نے اس حدیث سے دلیل پیش کی تھی کہ حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیت الخلا میں داخل ہونے سے پہلے اپنی چادر بچھا دیتے اور فرماتے اے مجھ پر مقرر کئے ہوئے فرشتو! یہاں بیٹھو میں نے اللہ سے عہد کر لیا ہے کہ بیت الخلا میں کوئی بات نہیں کروں گا اس کے جواب میں صاحب حلیہ نے فرمایا کہ ہمارے شیخ علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔

بَابُ ۱۱ اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آسمان پر صرف وہی فرشتے جاتے ہیں جو رات کو بندوں کے ساتھ رہتے ہیں لیکن واقع میں ایسا نہیں کلام کا ایک اسلوب یہ بھی ہے کہ دو متقابل باتوں میں سے ایک کو ذکر کر دیتے ہیں۔ اور دوسرے کو چھوڑ دیتے ہیں جب کہ ایک کے ذکر سے دوسرا مستفاد ہو جیسا کہ قرآن مجید میں ہے سَرَّابِيلٌ تَقِيْكُمْ الْحَرَّ (النحل آیت ۷۱) اور تمہارے لئے لباس بنائے جو تم کو گرمی سے بچائے۔ حالاں کہ لباس جاڑے سے بھی بچاتا ہے مگر صرف گرمی سے بچانے کو ذکر فرمایا جس سے بطور التزام جاڑے سے بچانا ثابت ہو گیا۔ اسی طرح یہاں صرف رات کے فرشتوں کے جانے کا ذکر فرمایا مگر جب کہ پہلے یہ مذکور ہو چکا ہے کہ دن کے فرشتے اور رات کے فرشتے باری باری آتے جاتے ہیں تو اس سے بھی بطور التزام یہ ثابت ہو گیا کہ دن کے فرشتے بھی عصر کے وقت بارگاہ خداوندی میں حاضر ہو جاتے ہیں۔

اس حدیث سے نماز فجر اور عصر کی یہ عظیم فضیلت ثابت ہوئی کہ ان دونوں نمازوں کے وقت رات اور دن کے فرشتے جمع ہو جاتے ہیں۔ نیز اس سے بھی عظیم یہ فضیلت ثابت ہوئی کہ ان نمازوں کے وقت اللہ عزوجل کی بارگاہ میں نمازیوں کا ذکر خیر ہوتا ہے۔

وہو اعلم بکم

اس سے معلوم ہوا کہ سوال اس کی دلیل نہیں ہے کہ سائل مسئلہ عنہ سے ناواقف ہے۔ واقف ہوتے ہوئے بھی کبھی کبھی کچھ مصلحتوں کی بنا پر سوال کیا جاتا ہے۔ اسی سے وہابیوں کی جہالت ظاہر ہوئی کہ احادیث میں اگر کہیں مذکور ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی سوال کیا تو کہہ دیتے ہیں کہ اگر حضور کو علم ہوتا تو کیوں پوچھتے۔ اس سوال میں حکمت یہ ہے کہ فرشتے خیر کی شہادت دیں اور فرشتوں کو یہ تلمقین بھی کرنا ہے کہ ان بندوں پر مہربانی کریں نیز یہ کہ جو انھوں نے کہا تھا۔ کیا تو زمین میں ایسے لوگوں کو اپنا نائب بنائے گا جو زمین میں فساد مچائیں گے اور خوں ریزیاں کریں گے حالاں کہ ہم تیری تسبیح و تقدیس اور حمد کرتے ہیں اس کا فرشتوں کو جواب دینا مقصود ہے کہ تم علائق دنیوی سے منزہ ہو کر تسبیح و تقدیس کرتے ہو اور میرے یہ بندے علائق دنیوی کے باوجود میری تسبیح و تقدیس اور حمد کرتے ہیں۔

کشمیری صاحب پر تعقب

کشمیری صاحب نے فرمایا۔ جب فجر کی فضیلت کا باب قائم کیا تو وہاں بھی اس حدیث کو نہیں لائے اور صرف آیت کریمہ "إِنَّ فُتْرَانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا" ذکر کیا۔ آپ حضرات بخاری شریف مطالعہ کریں انگشت بندہاں رہ جائیں گے۔ اس باب میں اس آیت کا بھی ذکر نہیں۔ اور اگر کشمیری صاحب کی مراد، کتاب الاذان میں جو باب "فضل صلوٰۃ الفجر بالجماعت" ہے وہ ہے۔ تو وہاں یہ حدیث بھی ہے اگرچہ بالاختصار ہے۔ اور آیت امام بخاری نے نہیں ذکر کی ہے بلکہ حضرت ابو ہریرہ نے خود حدیث بیان کر کے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو یہ آیت کریمہ پڑھو۔ دیکھتے ص ۹۱ کشمیری صاحب کی دونوں باتیں غلط ہوتیں۔ انھوں نے کہا کہ امام بخاری یہ حدیث نہیں لائے حالانکہ لائے۔ انھوں نے کہا کہ صرف آیت مذکورہ ذکر کی۔ حالانکہ امام بخاری نے یہ آیت نہیں ذکر کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ نے بیان فرمایا ہے۔



حاشیہ

٢٦٠

حضرت ابو ہریرہؓ۔ یہ صبی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَدْرَاكَ أَحَدُكُمْ سِجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم سورج ڈوبنے سے پہلے پہلے عصر کا ایک سجدہ پالو تو اپنی نماز

تَغْرِبُ الشَّمْسُ فَلْيُتِمَّ صَلَاتَهُ وَإِذَا أَدْرَكَ سَجْدَةً مِّنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ

پوری کر لو۔ اور جب تم سورج نکلنے سے پہلے پہلے صبح کی نماز کا ایک سجدہ پالو تو اپنی نماز

قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَلْيُتِمَّ صَلَاتَهُ ع

پوری کر۔

تشریحات ۳۷۰

سجدة اس سے مراد رکعت ہے جیسا کہ بخاریؒ ہی میں خود حضرت ابوہریرہؓ

رہی اللہ تعالیٰ غنہ ہی سے بجائے سجدۃ کے تاکہ تہ " بھی مروی ہے۔ اور اس

سے مراد یہ ہے کہ نماز کا کچھ بھی حصہ ملاو اس کے لئے یہ حکم ہے۔ نماز عصر کے بارے میں اجماع ہے کہ اگر کسی نے

سورج ڈوبنے سے پہلے شروع لی اور نماز پوری ہونے سے پہلے سورج ڈوب گیا تو وہ اپنی نماز پوری کر لے

نماز فاسد نہ ہوگی۔ اس میں ستر یہ ہے کہ اس نے نماز وقت مکروہ میں شروع کی تھی اور وقت مکروہ ہی میں

پوری کی۔ ناص شروع کی تھی ناص ادا ہوتی۔ نماز صبح کے بارے میں بھی امام مالک، امام شافعی، امام احمد

وغیرہ کا یہی مذہب ہے مگر ہمارے یہاں حکم یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی۔ ان لوگوں کی دلیل یہ حدیث ہے۔

اسی مسئلے کو لے کر آج کل کے غیر مقلدینِ احناف کے متعلق بہت کچھ زیرِ اگلتے ہیں۔ اس لئے ہم اس

کی تھوڑی سی تفصیل عرض کر رہے ہیں۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ان اوقات میں نماز سے

ممانعت اتنی کثرت سے مروی ہے کہ اتنی کثرت ان اوقات میں نماز کے مباح ہونے کی روایات کی نہیں

ہے تو ہم یہ کہتے ہیں کہ ان اوقات میں نماز کا مباح ہونا ان احادیث سے منسوخ ہے جن میں گمانعت وارد

ہے وہ اس طرح کہ یہاں مُحَرَّم اور مُبَیْح دونوں اکٹھے ہیں اور جب مُحَرَّم اور مُبَیْح اکٹھے ہوں گے تو ترجیح

محترم کو ہوگی وہ اس طرح کہ ناسخ کا متاخر ہونا ضروری ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ حرمت اباحت سے

متاخر ہے۔ اس لئے کہ اصل اشیا میں امانت ہے اور تحریم عارض ہے اس لئے تحریم متاخر ہوگی اور

ایسا نہیں ہو سکتا کہ صبح اور محترم میں اجتماع کے وقت بُنچ محترم سے متاخر ہو ورنہ دوسرے نسخے لازم آئے گا

عہ اول مواقیت باب من ادرك ركعة من العصر^۹ من ادرك ركعة من الفجر^{۱۲} نسائي صلوٰۃ۔

۱۔ اول مواقیت باب من ادرك من الفجر كعتا ۸۲

یہ اس طور پر کہ جب اصل اشیا میں اباحت ہے تو وہ چیز پہلے مباح رہی ہوگی پھر تحریم کے حکم کے بعد اباحت منسوخ ہوگئی اب اس کے بعد پھر اگر کوئی اباحت کا حکم آئے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ حرمت منسوخ ہوگئی اب ہوا یہ کہ ایک مرتبہ تحریم نے اباحت اصلہ کو منسوخ کیا پھر تحریم کو بعد والے بیع نے منسوخ کیا اس طرح نسخ دو دفعہ لازم آیا۔

اقول وبالله التوفیق۔ یہی تقریر امام ابو جعفر طحاوی نے بھی شرح معانی الآثار میں کی ہے۔ مگر مجھے اس میں کلام ہے اولاً اباحت اصلہ کا ارتفاع نسخ نہیں۔ کہ بیع کے بعد تحریم ہو تو نسخ مرتین لازم آئے گا جیسا کہ قبلہ کے بارے میں ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ آنے سے پہلے کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے جیسا کہ اہل عرب کا دستور تھا۔ پھر جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو حکم ہوا کہ بیت المقدس کو قبلہ بنائیں پھر یہ منسوخ ہو گیا۔ یہاں نسخ مرتین نہیں۔ صرف اس لئے کہ مکہ معظمہ میں کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا بغیر حکم خداوندی کے تھا اس کو یہ نہیں کہا جائے گا کہ مدینہ طیبہ میں جب بیت المقدس کو قبلہ بنانے کا حکم ہوا تو اس نے پہلے حکم کو منسوخ کر دیا بلکہ یہ کہا جائے گا کہ پہلے من جانب اللہ کوئی قبلہ متعین نہیں تھا مدینہ طیبہ میں اس کا تصریحی حکم نازل ہوا پھر یہ حکم بعد میں منسوخ ہو گیا اس کو یوں سمجھئے کہ نسخ کے لئے کوئی سابق حکم ضروری ہے اور یہاں پہلے سے کوئی حکم تھا ہی نہیں کہ منسوخ ہو۔ ثانیاً جب یہ حدیث اوقات ثلثہ میں نماز سے مانعت والی حدیث سے منسوخ ہوگئی اور منسوخ پر عمل جائز نہیں تو چاہیے کہ اس صورت میں عصر کی بھی نماز صحیح نہ ہو فاسد ہو جائے حالانکہ ہمارے ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ نماز عصر اس صورت میں بھی صحیح ہے۔

صحیح توجہ یہ ہے کہ یہ احادیث اوقات ثلثہ میں نماز سے مانعت والی حدیث کے معارض ہیں اور دونوں کی تطبیق کی کوئی صورت نہیں تو ہم نے قیاس پر عمل کیا جیسا کہ ہم احناف کا اصول ہے اور جس کی صحت دلائل سے ثابت ہے جیسا کہ اصول فقہ میں مبرہن ہے قیاس اس کا مقتضی ہے کہ فجر کی نماز اس صورت میں فاسد ہو جائے اور عصر کی نماز صحیح ہو جائے وہ اس طرح کہ فجر کی نماز میں کوئی وقت مکروہ نہیں یعنی اس کا کوئی وقت ناقص نہیں۔ پورا کا پورا کمال ہے بخلاف عصر کے کہ اس کا اخیر وقت جبکہ سورج میں زردی پیدا ہو جائے مکروہ اور ناقص ہے اور نماز کا سبب وجوب وقت کا وہ جز ہے جو ادا کے مقارن ہو وہ اس طرح کہ اوقات نماز کے لئے معیار نہیں بلکہ طرف ہیں یعنی جیسے روزہ دن بھر رکھنا فرض ہے اس طرح نماز پورے اوقات میں پڑھنا فرض نہیں۔ بلکہ وقت کے کسی بھی جز میں پڑھیں نماز صحیح ہو جائے گی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ اگر نماز کو اوقات کے لئے معیار مانیں تو ادا کی وقت سے تاخیر لازم آئے گی۔ اس لئے یہ متعین ہے کہ وقت کا کچھ جز سبب وجوب ہے اور یہ ابتداء وقت کا پہلا جز ہے اب اگر۔ ادا اسی جز سے متصل رہی تو سببیت جز اول کی باقی رہی ورنہ یہ سببیت جز اول سے

حدیث

۳۷۱

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انھوں نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا بَقَاءُكُمْ فِي مَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ

تعالیٰ علیہ وسلم سے انھوں نے سنا فرماتے تھے۔ تمہارا دنیا میں رہنا اگلی امتوں کی بہ نسبت ایسے ہی ہے

كَمَا بَيْنَ صَلَوةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ أَوْ تِي أَهْلِ التَّوْرَةِ

جیسے عصر سے سورج ڈوبنے تک کا وقت توراۃ والوں کو توراۃ دی گئی

التَّوْرَةِ أَوْ تِي أَهْلِ التَّوْرَةِ

انہوں نے عمل کیا یہاں تک کہ دوپہر کا وقت ہوا تو تھک گئے ان کو ایک ایک قیراط

جزر شانی پھر جزر شانی سے جزر ثالث حتیٰ کہ درجہ بدرجہ وقت آخر تک منتقل ہوتی رہے گی یہاں تک کہ وقت کا آنا جزر باقی رہ جائے جس میں تحریمہ باندھی جاسکے اب اگر یہ جزر اخیر کامل ہے ناقص اور مکروہ نہیں جیسا کہ فجر میں ہے تو مصلیٰ پر نماز کا کامل طور پر ادا کرنا واجب ہے۔ اب اگر سورج نکل آیا اور نماز پوری نہیں ہوئی تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس لئے کہ نماز واجب ہوئی تھی کامل۔ اور سورج نکلنے کے بعد وقت آگیا ناقص مکروہ۔ تو اب بقیہ نماز ادا ہوگی ناقص۔ جو چیز کامل واجب ہوتی ہے تو ناقص ادا کرنے سے ادا نہیں ہوتی جیسے کسی نے روزے کی مطلق منت مانی یا اس کے ذمہ قضا کا روزہ تھا یہ روزہ عید کے دن یا ایام نحر و تشریق میں کوئی رکھے تو روزہ ادا نہ ہوگا۔ اور عصر میں چونکہ نماز وقت ناقص اور مکروہ میں شروع کی اور یہی اس کا سبب بنا تو ناقص واجب ہوئی اس لئے کہ نقصان سبب نقصان سبب میں مؤثر ہے جب سورج ڈوب گیا تو وقت ناقص ختم ہو گیا وقت کامل آگیا تو زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائے گا کہ واجب ہوئی تھی ناقص اور اس کا کچھ جز وقت کامل میں ادا کیا گیا یہ فساد کا موجب نہیں جیسے کسی نے صوم نحر کی منت مانی اور اسے علاوہ ایام منوعہ کے کسی دن ادا کر لیا۔ یہ قیاس پر عمل نہیں بلکہ قیاس سے عصر کے بارے میں زیر بحث حدیث کو ترجیح دی گئی اور فجر کے بارے میں اس حدیث کو جن میں اوقات ثلثہ میں نماز پڑھنے کی مانعت ہے یہ ترک حدیث نہیں ہوا بلکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو گیا اپنے اپنے موقع کے اعتبار سے بخلاف غیر مقلدین کے کہ وہ اس حدیث پر تو عمل کرتے ہیں اور اوقات ثلثہ میں نماز سے مانعت والی احادیث کو ترک کرتے ہیں۔

تشریحات ۳۷۱-۳۷۲ | إِنَّمَا بَقَاءُكُمْ فِي ظَرْفِيتِ كَمَا لَمْ يَأْتِ مِنْ شَيْءٍ

کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اس امت کی بقا راہم سابقہ کے

زمانہ میں واقع ہوئی حالانکہ ایسا نہیں۔ علامہ ابن حجر نے یہ توجیہ فرمائی کہ فی معنی میں الی کے ہے اور

قِرَاطًا ثُمَّ أُوتِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمِلُوا إِلَى صَلَوةِ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَزُوا

دیا گیا پھر انجیل والوں کو انجیل دی گئی۔ انھوں نے عصر کی نماز تک کام کیا پھر ٹھک گئے

فَاعْطُوا قِرَاطًا قِرَاطًا ثُمَّ أُوتِينَا الْقُرْآنَ فَعَمِلْنَا إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ

تو ان کو بھی ایک ایک قیراط دیا گیا پھر ہم کو قرآن دیا گیا اور ہم نے سورج ڈوبنے تک

فَاعْطِينَا قِرَاطَيْنِ قِرَاطَيْنِ فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابَيْنِ أَيْ رَبَّنَا أَعْطَيْتَ هَؤُلَاءِ

کام کیا۔ تو ہمیں دو دو قیراط دیا گیا۔ اس پر اہل توریت و انجیل کہنے لگے اے ہمارے رب تو نے ان لوگوں کو دو دو

قِرَاطَيْنِ قِرَاطَيْنِ وَأَعْطَيْتَنَا قِرَاطًا قِرَاطًا وَنَحْنُ كُنَّا أَكْثَرَ

قیراط عطا فرمائے اور ہم لوگوں کو (صرف) ایک ایک قیراط عطا فرمایا حالانکہ ہم نے ان لوگوں سے زیادہ

عَمَلًا۔ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِّنْ أَجْرِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ قَالُوا

کام کیا۔ اللہ عزوجل نے فرمایا کیا میں نے تمہاری مزدوری میں کچھ کمی ہے انھوں نے عرض کیا نہیں۔ اللہ

لَا قَالَ وَهُوَ فَضْلِي أُوتِيَ مِنْ أَشَاءٍ

نے فرمایا یہ میرا فضل ہے جسے چاہتا ہوں عطا فرماتا ہوں۔

حَدِيثُ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

الْمُسْلِمِينَ وَالْيَهُودَ وَالنَّصَارَى كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ قَوْمًا يَعْمَلُونَ لَهُ

کہ مسلمانوں اور یہود و نصاریٰ کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے کچھ لوگوں کو مزدوری پر رکھا کہ اس کے

عَمَلًا إِلَى اللَّيْلِ فَعَمِلُوا إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ فَقَالُوا لَا حَاجَةَ لَنَا إِلَى أَجْرِكَ

لئے رات تک کام کریں انھوں نے دوپہر تک کام کیا پھر کہا ہمیں تیری مزدوری کی ضرورت نہیں۔ اب اس شخص نے

بقار اور کما سے پہلے نسبت محذوف ہے مطلب یہ ہوا کہ تمہاری بقار کی نسبت ام ماضیہ کے اعتبار سے وہی ہے جو عصر کے وقت کو پورے دن سے حاصل ہے یہ حدیث احاف کی مؤید ہے کہ عصر کا وقت

عہ جلد اول مواقیات باب من ادرك ركعة من العصر قبل الغروب ص ۹ اجارة باب الاجارة الى صلوٰۃ العصر

ص ۲ الانبياء باب ما ذكر عن بني اسرائيل ص ۹۱ ثانی۔ فضائل القرآن باب فضل القرآن على سائر الكلام ص ۵ و حید

باب قوله عز وجل قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين۔ مسلم ترمذی۔

فَاسْتَأْجِرَ الْآخَرِينَ فَقَالَ اكْمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمْ وَلَكُمْ الَّذِي شَرَطْتُمْ فَعَمِلُوا

دوسرے لوگوں کو مزدوری پر رکھا اور کہا جتنا دن باقی ہے تم اس میں کام کرو اور تمہارے لئے وہی مزدوری ہے جو میں نے

حَتَّىٰ إِذَا كَانَ جُنُ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَالُوا لَكَ مَا عَمِلْنَا فَاسْتَأْجَرَ قَوْمًا فَعَمِلُوا

مقرر کی ہے۔ انھوں نے بھی کام کیا یہاں تک کہ جب عصر کا وقت ہوا تو انھوں نے کہا۔ جو کچھ ہم نے کیا وہ تمہارا (ہمیں چھٹی دو)

بَقِيَّةَ يَوْمِكُمْ حَتَّىٰ غَابَتِ الشَّمْسُ فَاسْتَكْمَلُوا أَجْرَ الْفَرِيقَيْنِ ع

پھر اس شخص نے دوسروں کو مزدوری پر رکھا انھوں نے باقی دن کام کیا یہاں تک کہ سورج ڈوب گیا انھوں نے دونوں فریقوں کے برابر مزدوری حاصل کی۔

دو مثل گزرنے کے بعد ہے اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دن کی تین تقسیم فرمائی۔ ایک صبح سے دوپہر تک دوسرے دوپہر سے عصر تک اور تیسرے عصر سے کر مغرب تک۔ یہود نے دوپہر تک کام کیا اور نصاریٰ نے دوپہر سے عصر کے وقت تک اور ان دونوں نے یہ شکایت کی کہ ہم نے اس امت کی بہ نسبت زیادہ کام کیا۔ یہ اسی وقت درست ہوگا جب ظہر کا وقت عصر سے زیادہ مانا جائے اس کی صورت کی سبیل صرف یہی ہے کہ ظہر کا وقت دو مثل تک اور عصر کا وقت دو مثل کے بعد ہو ورنہ اگر ظہر کا وقت صرف مثل اول تک مانا جائے اور عصر کا وقت مثل ثانی سے غروب آفتاب تک تو بعض موسموں میں عصر کا وقت ظہر سے زیادہ ہو جائے گا یا کم از کم برابر ہوگا اور یہ تاویل کرنی کہ محض اکثر عملاً اپنے مشترک وقت کے لحاظ سے کہا ہے یا یہ کہنا کہ اکثر عملاً سے مراد تھوڑے وقت میں زیادہ کام کرنا ہے۔ سیاق حدیث کے خلاف ہے۔

التوراة بعض لوگوں نے کہا یہ الوداء سے مشتق ہے تَفْعَلُ تَا کے وزن پر اور انجیل نَجَل سے مشتق ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں اس لئے کہ یہ دونوں عجمی کلمے ہیں۔ عربی نہیں۔ امام حسن بصری کی قرارت انجیل ہے ہمزہ کے فتح کے ساتھ یہ اس کے عجمی ہونے کی دلیل ہے۔ اس لئے کہ اَفْعِلُ کا وزن عرب کی زبان میں نہیں۔

عجزوا اس سے مراد یہ ہے کہ ان سے طے یہ تھا کہ دن بھر کام کریں گے اور ان لوگوں نے دن بھر کام نہیں کیا۔ ایک فریق نے دوپہر تک کام کیا پھر انکار کر دیا دوسرے نے عصر کے وقت تک کام کیا اور انکار کر دیا۔

قیراط قیراط اصل میں قیراط تھا اس لئے کہ اس کی جمع قرار یط آتی ہے جیسے دینار اصل میں دینار تھا اس کی جمع دنانیر آتی ہے۔ قیراط میں راء اول کو، دینار میں نون اول کو خلاف قیاس یاہ سے بدل دیا۔ قاموس میں ہے کہ قیراط کا وزن مختلف بلا میں مختلف ہے۔ مکہ معظمہ میں دینار کا چوبیس گواں حصہ ہوتا ہے اور ایک دینار ساڑھے چار ماشے کا تو قیراط ڈیڑھ رتی کا ہوا اور عراق میں قیراط دینار کا

بیسواں حصہ ہے اب قیراط پونے دو رتی سے کچھ زیادہ ہوگا۔ غیاث اللغات میں ہے کہ اکثر کا مختاریہ قول ہے کہ قیراط آدھے دانگ کا ہے اور ایک دانگ آٹھ جو کا، اس حساب سے قیراط چار جو کا ہوا۔ علامہ عینی نے بھی یہی لکھا ہے کہ قیراط نصف دانگ ہوتا ہے۔ مراد یہ ہے کہ ہر ایک کام کرنے والے کو ایک ایک قیراط چاندی دی گئی۔

ایک شبہ کا ازالہ

بعض محدثین نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ اس امت کا زمانہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت سے لے کر ہزار سال ہے وہ اس طرح کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دن کے دو حصے کئے۔ نصف اول یہود کے لئے ان کی مدت ایک ہزار چھ سو سال اور کچھ زیادہ تھی جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ نصف آخر کو نصاریٰ اور مسلمانوں کیلئے کیا۔ نصاریٰ کی مدت چھ سو سال ہے اب مسلمانوں کیلئے ہزار سال بچا۔ علامہ عینی نے اس پر اعتراض فرمایا کہ مدت فترت میں اختلاف ہے امام حاکم نے اکیلل میں فرمایا کہ ایک سو پچیس سال اور کچھ لوگوں نے ذکر کیا کہ چار سو سال۔ ایک قول یہ کہ پانچ سو پچیس سال۔ امام ضحاک سے مروی ہے کہ چار سو پچیس سے کچھ اوپر۔ جب فترت کا زمانہ ہی متعین نہیں تو نصاریٰ کے مدت کی تعیین مشکل ہے۔

اقول۔ اگر حدیث کا مذکورہ بالا مطلب یا جلتے تو قول مذکور اس حدیث کے معارض ہو گا اسلئے کہ یہ حدیث صراحتاً دلالت کر رہی ہے کہ اس امت کا زمانہ نصاریٰ سے کم ہے اور اس استدلال کی بنیاد پر لازم آئے گا کہ اس امت کا زمانہ نصاریٰ سے زیادہ ہو۔ نصاریٰ کا زمانہ صرف چھ سو سال اور مسلمانوں کا ایک ہزار سال۔ ویسے علامہ سہیلی نے حضرت ابن عباسؓ ایک حدیث موقوف ذکر کی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ دنیا سات دن ہے اور ہر دن ایک ہزار سال کا۔ ایک دوسری حدیث میں بھی ایسے ہی آیا ہے کہ دنیا سات ہزار سال کی ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے آخر میں مبعوث ہوئے۔ اسی بنا پر ایک ہزار سال پورے ہونے سے پہلے کچھ لوگوں نے یہ کہا تھا کہ تناسخ نبی کے اختتام پر قیامت آجائے گی جس کے رد میں علامہ جلال الدین سیوطی نے ایک رسالہ لکھا تھا "الکشف بتجاوہر الامۃ عن الالف" اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ مجھے امید ہے کہ اللہ عز و جل اپنے کرم سے میری امت کو نصف یوم اور عطا فرمائے گا۔ اس حساب سے پندرہویں صدی کے اختتام پر قیامت آنی چاہیئے۔ پندرہویں صدی شروع ہو بھی گئی لیکن اشراط کبریٰ میں سے کسی ایک کا بھی ظہور نہیں ہوا۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے اس کا جواب یہ ارشاد فرمایا کہ اللہ کے کرم سے بعید نہیں کہ وہ اس امت کو اور بھی مدت عطا فرمائے۔

عن ابی موسیٰ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں ہے کہ ماہل توراۃ نے دوپہر تک کام کیا اور عاجز ہو گئے اور اہل انجیل نے دوپہر سے عصر کے وقت تک کام کیا

اور عاجز آگئے اس پر ہر ایک کو ایک ایک قیڑا دیا گیا اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ یہود نے یہ کہا کہ تمہاری مزدوری کی ہمیں حاجت نہیں اور نصاریٰ نے کہا جو ہم نے کیا وہ تیرے لئے ہے یعنی ہمیں مزدوری نہیں چاہیے یہ اس کی دلیل ہے کہ یہ دونوں دو حدیثیں الگ الگ ہیں یہی علامہ ابن حجر عسقلانی کی رائے ہے اور یہی ظاہر بھی ہے ابن رشد نے کہا کہ حضرت ابن عمر کی حدیث کا مفاد یہ ہے کہ وہ کام کرنے سے عاجز آگئے تھے اس لئے ان کو کچھ اجرت ملی اس سے یہ ظاہر ہوا کہ اگر عذر کی وجہ سے مامور بہ ادا نہ ہو سکے تو کوئی مواخذہ نہیں بلکہ تھوڑے بہت اجر کا بھی مستحق ہو گا۔

اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا مفاد یہ ہے کہ وہ کام کرنے سے عاجز نہیں ہوئے تھے کاہلی یا سستی کی وجہ سے کام سے انکار کر دیا تھا۔ اس لئے ان کو مزدوری نہیں ملی۔ اس سے ثابت ہوا کہ شرارت یا کاہلی کی وجہ سے جو مامور بہ ادا نہیں کرے گا وہ ثواب کا مستحق نہیں۔ اقول وبالله التوفیق۔ علامہ ابن حجر قدس سرہ کے اس ارشاد سے کہ یہ دونوں دو حدیثیں ہیں۔ اصل اشکال دفع نہ ہوا کہ دونوں میں تعارض ہے۔ اس لئے اصل جواب یہ ہے کہ دونوں میں کچھ اختصار۔ اور کچھ تفصیل ہے۔ حضرت ابن عمر کی حدیث میں یہ تو مذکور ہے کہ ان دونوں کو کتنی مزدوری ملی مگر یہ مذکور نہیں کہ عاجز آنے کے بعد کیا کہہ کے کام چھوڑا۔ اور حضرت ابو موسیٰ کی حدیث میں مزدوری کا ذکر نہیں مگر یہ مذکور ہے کہ انھوں نے کام کیا کہہ کے چھوڑا تھا۔ دونوں کو ملائے تو پوری حدیث یہ ہوئی۔ کہ یہود صبح سے دوپہر تک اور نصاریٰ دوپہر سے عصر کے وقت تک کام کر کے ٹھک گئے اور یہ کہا کہ تمہاری مزدوری کی ہم کو حاجت نہیں۔ ہم نے جو کچھ کیا وہ تمہارا ہے۔ مستاجر نے ازراہ کرم ان لوگوں کو ایک ایک قیڑا دیا۔

باب سے مطابقت

امام بخاری نے یہاں یہ باب باندھا ہے من ادرك ركعتا من العصر قبل المغرب۔ جس نے مغرب سے پہلے پہلے عصر کی ایک رکعت پائی (اس کا حکم کیا ہے) اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس حدیث کو باب سے کیا مناسبت ہے؟ علامہ ابن حجر نے یہ مناسبت بیان فرمائی کہ مطلب نے کہا۔ امام بخاری اس حدیث کو اس ترجمے میں اس لئے لئے ہیں کہ یہ اس پر دلالت کرتی ہے کہ کبھی تھوڑا کام کرنے پر پورا اجر ملتا ہے جیسے اس امت نے عصر غروب آفتاب تک کام کیا اور مزدوری دن بھر کے کام کی ملی۔ اسی کی مثل یہ بھی ہے کہ کسی نے عصر کی ایک رکعت پائی اور سورج ڈوب گیا۔ تو بقیہ تین رکعتیں قضا ہو گئیں مگر اس کو ثواب پوری نماز کا ملا۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اس میں یہ بھی اضافہ کر لیا جائے کہ اللہ عزوجل کے جس فضل نے عصر کے وقت سے غروب آفتاب تک کے کام کو پورے دن کے کام کے قائم مقام کیا وہی اس کا مقتضی ہے کہ عصر کی ایک رکعت پوری نماز کے قائم مقام کر دے۔ دونوں میں قدرے مشترک یہ ہے کہ بعض عمل پورے کے قائم مقام ہے۔

۱۲۲ ت

وَقَالَ عَطَاءٌ يَجْمَعُ الْمَرِيضُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ

امام عطار نے فرمایا۔ بیمار مغرب اور عشاء کے مابین جمع کرے۔

کشمیری صاحب پر تعقب

فیض الباری میں ہے۔ ابن ماجہ میں ہے کہ میری امت کے لئے نصف یوم ہے۔ میں نے ابن ماجہ کا ایک ایک ورق دیکھ ڈالا مگر ابن ماجہ میں اس مضمون کی کوئی حدیث نہیں۔ ہاں ابوداؤد میں ہے صرف اتنا۔ کہ اللہ عزوجل اس امت کو نصف یوم سے عاجز نہیں فرمائے گا نیز یہ بھی ہے کہ میں امید کرتا ہوں کہ میری امت اپنے رب کے حضور اس سے عاجز نہیں ہوگی کہ اسے نصف یوم تک موخر فرمائے۔ راوی حدیث حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ نصف یوم کتنا ہے؟ فرمایا۔ پانچ سو برس۔

اس کی معذرت کرتے ہوئے انوار الباری میں لکھا کہ میری یادداشت میں ابوداؤد کا حوالہ ہے اور یہ صحیح ہے۔ ہو سکتا ہے فیض الباری کے کاتب سے یہ غلطی ہوئی ہو۔ مگر آپ نے ابوداؤد کا حوالہ دیا۔ وہ بھی تو صحیح نہیں۔ آپ کے حضرت نے تو حدیث یہ بتائی ہے۔ میری امت کے لئے نصف یوم ہے۔ یہ کہاں ابوداؤد میں ہے۔ ابوداؤد کی حدیث کا جو ترجمہ آپ نے کیا ہے وہ یہ ہے۔ حق تعالیٰ اس امت کو آدھے دن کی مزدوری سے عاجز یا محروم نہ کرے گا۔ دوسری حدیث میں حضور علیہ السلام نے فرمایا مجھے توقع ہے کہ میری امت حق تعالیٰ کی جناب میں اتنی وجاہت پانے سے عاجز نہیں ہے کہ آدھے دن تک سر بلندی کا موقع میسر کرے اس میں اور فیض الباری میں بنام حدیث منقول عبارت میں کتنا فرق ہے۔

تشریح ۱۲۲

اس سے مراد یہ ہے کہ مغرب کو مغرب کے اخیر وقت میں اتنی دیر میں پڑھے کہ نماز سے فارغ ہوتے ہی مغرب کا وقت ختم ہو جائے اور عشاء کا شروع ہو جائے اب فوراً عشاء کو اول وقت میں پڑھ لے۔ اسے جمع صوری کہتے ہیں۔ یہ بظاہر جمع ہے حقیقت میں جمع نہیں۔ مغرب اپنے وقت میں پڑھنی ہے اور عشاء کو اس کے وقت میں۔ یہاں امام بخاری نے باب کا عنوان یہ رکھا ہے۔ وقت المغرب۔ اس تعلیق میں اگر جمع سے حقیقی مراد لیا جائے تو نہ مغرب کے اول وقت کا پتہ چلتا ہے نہ آخر وقت کا۔ اس طرح تعلیق کو باب سے کوئی مناسبت نہ رہے گی۔ لا محالہ یہ ماننا پڑے گا کہ امام بخاری نے بھی یہاں جمع سے جمع صوری ہی سمجھا ہے۔ اس طرح اس تعلیق کو باب سے یہ مناسبت ہو جائے گی۔ کہ اس سے ثابت ہوگا کہ مغرب کا وقت عشاء تک ہے۔ اس سے مغرب کے آخر وقت کا اثبات ہو گیا۔

حدیث

۳۷۳

قَالَ سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كُنَّا نَصَلِّي الْمَغْرِبَ

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّا لَيُبْصِرُ مَوَاقِعَ نَبِيِّهِ

ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے پھر لوٹتے تو اپنے تیر کے گرنے کی جگہ دیکھ لیتے۔

حدیث

۳۷۴

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَدِمَ الْحَجَّاجُ

محمد بن عمرو بن حسن بن علی نے فرمایا۔ کہ حجج (مدینہ طیبہ میں) آیا تو ہم نے

فَسَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ كَانَ النَّبِيُّ

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا تو انھوں نے فرمایا کہ نبی

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ نَقِيَّةٌ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز دوپہر کو پڑھتے تھے اور عصر کی ایسے وقت کہ

وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجِبَتْ وَالْعِشَاءُ أَحْيَانًا وَإِذَا سَرَّ أَهْمُ اجْتِمَعُوا

سورج چمکتا ہوتا اور مغرب جب سورج ڈوب جاتا اور عشاء کی کبھی کسی وقت کبھی کسی وقت جب حضور دیکھتے کہ لوگ جمع

تشریحات ۳۷۳ | فیصرف اس حدیث میں یہ مذکور نہیں کہ کہاں پلٹے مگر دوسری احادیث میں

ہے۔ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ ہم اپنے اہل میں بنی سلمہ کے محلے میں جاتے۔ اور یہی حضرت جابر کی حدیث میں بھی ہے۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز مغرب میں تعجل فرماتے تھے یعنی وقت ہوتے ہی بلا تاخیر پڑھ لیا کرتے تھے۔

تشریحات ۳۷۴ | قَدِمَ الْحَجَّاجُ حجاج مشہور ظالم سفاک ہے جس کے بارے میں کسی نے

کہا ہے کہ اگر قیامت کے دن حجاج کی مغفرت ہوگئی تو پھر کوئی مسلمان جہنم میں نہ جائے گا حجاج کی عادت تھی کہ وہ نماز بہت دیر میں پڑھا کرتا تھا۔ حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو شہید کرنے کے بعد جب عبد الملک نے حرمین طیبین بھی اس کی ولایت میں دے دیا تو یہ مدینہ طیبہ آیا اور حسب عادت دیر میں نماز پڑھا کرتا اس بنا پر لوگوں نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریہ کیا تھی اس پر حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ

عَجَلَ وَإِذَا سَأَلَ أَبْطَاؤُا آخَرَ وَالصُّبْحَ كَانُوا أَوْ كَانَ النَّبِيُّ

ہو گئے ہیں تو جلد پڑھ لے تے اور جب دیکھتے کہ لوگوں نے دیر کردی تو دیر میں پڑھتے اور صبح کی نماز لوگ "یا یہ کہا" کہ حضور

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيَهَا بِغَلَسٍ ع

اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اندھیرے میں پڑھتے تھے ۔

عنه نے یہ ارشاد فرمایا۔

ہاجرا کا یہ ہجرت سے مشتق ہے جس کے معنی چھوڑنے کے ہیں مراد زوال کے بعد کا وقت ہے۔ اس کو ہاجرہ اس لئے کہتے ہیں کہ گرمی کی شدت کیوجہ سے لوگ اپنے کاروبار چھوڑ کر آرام کرتے تھے۔ یہ حدیث ابراد کے معارض نہیں۔ اس لئے کہ وہ مخصوص وقت کے لئے ہے یعنی گرمی کے دنوں کے لئے ہے اور یہاں عام دنوں کی عادت کریمہ کا بیان مقصود ہے۔ علاوہ ازیں ہم پہلے بتائے ہیں کہ ہاجرہ کے معنی یہ نہیں کہ زوال کے بعد فوراً بلکہ جب تک گرمی میں شدت ہو وہ سب وقت اس کے مفہوم میں داخل ہے۔

وَإِذَا سَأَلَ أَبْطَاؤُا ہم پہلے بھی بتائے کہ عشاء یا کسی بھی نماز کو اس کے اول وقت میں پڑھنا بلاکرم درست ہے۔ اس کے افادے کے لئے کبھی کبھی عشاء بھی اول وقت میں پڑھ لیا کرتے تھے۔ عشاء کا مستحب و تہائی رات ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔ ظاہر حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھ لیا کرتے تھے نمازیوں کے اکٹھا ہونے کا انتظار نہیں فرماتے تھے۔ اجناف کے یہاں مستحب یہ ہے کہ فجر کی نماز اجالا ہونے پر پڑھی جائے جیسا کہ ہم پہلے بتائے۔ ترمذی، نسائی میں حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر فجر کی نماز اجالے میں پڑھو اس میں زیادہ ثواب ہے
حضرات شوافع نے اس کی تاویل یہ کی کہ مراد یہ ہے کہ جب فجر کے طلوع ہونے کا یقین ہو جائے اس وقت فجر پڑھو لیکن یہ تاویل صحیح نہیں۔ اس لئے کہ "اعظم" اسم تفضیل ہے جو مفضل منہ چاہتا ہے تو بالمقابل کوئی ایسا وقت ہونا چاہئے جس میں اگر نماز پڑھی جائے تو وہ صحیح بھی ہو اور باعث اجر بھی ہو اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جب نماز کے وقت ہونے میں شک ہو تو نماز صحیح نہیں اگر شوافع کی تاویل درست مان لی جائے تو لازم آئے گا کہ فجر کے طلوع میں اگر شک ہو تو بھی نماز فجر صحیح بھی ہو اور باعث اجر بھی ہو۔ اس لئے یہ حدیث اپنے ظاہر معنی پر معمول ہے یعنی اگر تم نماز فجر کے طلوع ہوتے ہی پڑھو گے تو بھی نماز صحیح ہوگی اور اس پر بھی اجر ملے گا۔

عہ اول مواقیت باب وقت المغرب ۹۰ ایضا باب وقت العشاء ۹۱ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ۔

لہ ترمذی جلد اول باب ماجاء فی الاسفار بالفجر ص ۲۲ ۹۲ نسائی اول مواقیت باب الاسفار ص ۹۴

حدیث. عَنْ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُصَلِّيُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

۳۷۵ حضرت سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ہم لوگ نبی صلی اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ إِذَا تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ۔

تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز جب سورج پردے میں چھپ جاتا تو پڑھتے۔

حدیث. قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ الْمُرَزِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۳۷۶ حضرت عبد اللہ المرزئی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَغْلِبُكُمْ إِلَّا عَرَابٌ عَلَى إِسْمِ صَلَوتِكُمْ الْمَغْرِبِ

علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری نماز مغرب کے نام پر دیہاتی غالب نہ ہو جائیں راوی

قَالَ وَيَقُولُ إِلَّا عَرَابٌ هِيَ الْعِشَاءُ عِہ

نے کہا دیہاتی لوگ اسے عشاء کہتے تھے۔

لیکن اگر خوب اجالا ہونے پر پڑھو تو اس میں زیادہ ثواب ہے۔

تشریح ۳۷۵ یہ چوتھی ثلاثی حدیث ہے یہ بھی حضرت مکی بن ابراہیم سے امام بخاری کو ملی جو سیدنا امام الائمہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے تلمیذ ہیں۔

تشریحات ۳۷۶ عشاء کے لغوی معنی رات کی ابتدائی تاریکی کے ہیں۔ دیہاتی لوگ مغرب کو عشاء کہنے لگے تھے اس پر تنبیہ فرمانے کے لئے حضور نے یہ ارشاد فرمایا کہ مغرب

کو مغرب ہی کہا کرو۔ دیہاتیوں سے متاثر ہو کر اسے عشاء نہ کہنے لگنا۔

ہی العشاء اس حدیث کے متن میں اختلاف ہے۔ امام احمد نے اپنی مسند میں اور ابو نعیم نے اپنے مستخرج میں

اور ابن خزمیہ نے اپنی صحیح میں ایسے ہی روایت کیا ہے۔ لیکن ابو مسعود رازی نے عبد الصمد سے ان الفاظ میں

روایت کیا ہے "دیہاتی تمہاری نماز کے نام پر غالب نہ ہوں دیہاتی اس کو عتمہ کہتے ہیں" ایسے ہی علی بن عبد العزیز

بنغوی نے امام بخاری کے استاد ابو معمر سے اور طبرانی نے بھی روایت کیا ہے۔ اسماعیلی نے ابو مسعود رازی کی روایت

کو ترجیح دی ہے اس لئے کہ یہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس حدیث کے موافق ہے۔ جسے امام مسلم

نے بطریق ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف ان الفاظ میں روایت کیا ہے "دیہاتی تمہارے نماز کے نام پر تم پر غالب

نہ ہو جائیں۔ یہ اللہ کی کتاب میں عشاء ہے وہ اندھیرے میں پڑھی جاتی ہے اونٹوں کے دودھ دوہنے تک۔ نیز

عہ جلد اول مواقیات باب وقت المغرب ص ۹۷ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد ترمذی ابن ماجہ۔

عہ اول مواقیات باب من کرہ ان یقال للمغرب العشاء منہ لہ مسلم اول مساجد باب وقت العشاء ص ۲۹

ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث بھی اسی کے مثل ہے۔ اور ابو یعلیٰ اور بیہقی میں حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں بھی یوں ہی ہے۔ یعنی بخاری کی اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دیہاتی مغرب کو عشاء کہتے تھے۔ اس پر صحابہ کرام کو متنبہ کیا گیا۔ لیکن دوسری حدیثوں سے نیز اسی حدیث کا جو متن دوسری کتابوں میں ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دیہاتی عشاء کو عتمہ کہتے تھے۔ اس لئے صحابہ کرام کو اس کی تاکید کی گئی کہ تم لوگ دیہاتیوں سے سن کر عشاء کو "عتمہ" مت کہنے لگنا۔ عشاء کو عشاء ہی کہنا۔ عتمہ کے معنی سخت اندھیرے کے ہیں چونکہ دیہاتیوں کی عادت تھی کہ سورج ڈوبنے کے بعد جب اندھیرا پھیل جاتا تو وہ اونٹوں کو دوڑتے تھے اس کے بعد عشاء پڑھتے تھے۔ اس لئے عشاء کو عتمہ کہتے تھے۔ حالانکہ قرآن مجید میں اس کو عشاء فرمایا گیا "وَمِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ"۔

بعض احادیث میں عتمہ کا اطلاق عشاء پر آیا ہے۔ اس کی توجیہ امام نووی نے یہ فرمائی کہ اس حدیث میں نہی تحریم کے لئے نہیں۔ تنزیہ کے لئے ہے یا اس بنا پر ہے کہ اس وقت لوگ عشاء کو عتمہ ہی زیادہ تر کہتے تھے۔ ان کے بولنے کا لحاظ کرتے ہوئے عتمہ ارشاد فرمایا تاکہ وہ لوگ صحیح طور پر سمجھ لیں۔

کشمیری صاحب کا ضبط

فیض الباری جلد ثانی ص ۱۲۹ پر اس باب کے تحت ہے۔ والعرب يعكسون في التسمية فكانوا يسمون العشاء العتمة۔ اور اہل عرب اٹنا نام رکھتے تھے۔ عشاء کو عتمہ کہتے تھے یہاں باب تو یہ ہے۔ جو مغرب کو عشاء کہنے کو مکروہ جانے۔ پھر توضیح میں اس کے ذکر سے کیا فائدہ کہ۔ عشاء کو عتمہ کہتے تھے۔ ایک اور تک بندی ملاحظہ ہو لکھتے ہیں۔ ولذا يوجد اطلاق العتمة في الاحاديث۔ الخ۔ اسی وجہ سے۔ عتمہ۔ کا اطلاق احادیث میں وارد ہے۔ اس سے اس باب کا کیا تعلق؟ عتمہ کا اطلاق عشاء پر آیا ہے۔ نہ کہ مغرب پر۔ اس حدیث میں تنبیہ اس پر ہے کہ دیہاتی مغرب کو عشاء کہتے تھے۔ نہ اس پر ہے کہ عشاء کو عتمہ کہتے تھے۔ اس قسم کے لطائف و ظرائف سے فیض الباری بھری ہوئی ہے۔ اگر ہم تمام کو قلم بند کریں تو کتاب بہت طویل ہو جائے گی اس لئے صرف کہیں کہیں ذکر کر دیتے ہیں۔ یہ اپنی جماعت کے وہ بزرگ ہیں جن کی تعریف میں زمین و آسمان ہی نہیں تحت الشریٰ اور عرش کے قلابے ملائے جاتے ہیں۔ اور حال یہ ہے کہ ایسی بے نیکی بلکہ ان ملی بے جوڑ باتیں کرتے ہیں کہ معمولی طالب علم بھی متحیر ہو جاتا ہے۔ بات وہی ہے کہ ہنگام درس جو جی میں آئے زیادہ سے زیادہ بول کر دھونس جانے کی ان بزرگوں کی عادت تھی۔ جو بات سمجھ کی ہو تو ٹھیک اور بے نیکی ہو تو یہ پروپیگنڈا کر دیا جاتا تھا۔ کہ اتنی دقیق بات کرتے تھے کہ طلبہ کے فہم سے بالا تر تھی۔

حدیث

أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ

۳۷۷

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَهِيَ الَّتِي يَدْعُو النَّاسُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک رات عشاء کی نماز پڑھائی وہی جسے لوگ عتمہ کہتے ہیں

الْعَمَّةَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ فَإِنْ

بھیر حضور نے رخ انور ہماری طرف کیا اور فرمایا کیا تم نے اس رات کو دیکھا اس رات

رَأْسُ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِثْنٌ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ عِ

سے سو برس گزرنے پر جتنے لوگ آج زمین پر ہیں ان میں کوئی باقی نہ رہے گا۔

تشریحات ۳۷۷

یہ حدیث کتاب العلم باب السمر بالعلم میں گزر چکی ہے وہاں اس پر مفصل کلام ہو چکا ہے۔ یہاں چونکہ یہ زائد تھا کہ عشاء کی نماز پڑھی جس کو لوگ عتمہ کہتے ہیں اس لئے اس کو ذکر کیا گیا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ عید رسالت میں بہت سے لوگ عشاء کو عتمہ کہتے تھے۔ اسی لئے حضور نے ارشاد فرمایا کہ اعراب تمہاری نماز کے نام پر تم پر غالب نہ ہو جائیں۔ دیہاتی اس کو عتمہ کہتے ہیں۔ غالباً ممانعت سے قبل اس کو لوگ عتمہ کہتے ہوں گے۔ بلکہ بعض احادیث میں یہ بھی آیا ہے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عشاء کو عتمہ کہا۔ عتمہ کے معنی ہم نے پہلے ذکر کیا، رات کی سخت تاریکی کے ہیں۔ یہ امام نووی نے ارشاد فرمایا خلیل نے کہا کہ شفق ڈوبنے کے بعد کا وقت ہے نیز عتمہ کے معنی دیر کرنے کے ہیں نیز اس دودھ کو بھی کہتے ہیں، جو اونٹنی کے تھن میں چھوڑ دیا جاتا تھا کہ رات میں دوا جائے، رات کی پہلی تہائی ان سب کا حاصل ایک ہی ہوا چونکہ اونٹنی کا دودھ اسی وقت دوا جاتا تھا اس لئے اس وقت کا نام عتمہ پڑ گیا اور اسی مناسبت سے اس وقت پڑھی جانے والی نماز کو دیہاتی عتمہ کہنے لگے اس وقت اندھیرا بھی خوب پھیل جاتا تھا اور رات کا ثلث اول بھی ہو جاتا تھا۔



حدیث

۳۷۸

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَاصْحَابِي

حضرت ابو موسی اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ میں اور میرے وہ ساتھی جو کشتی

الَّذِينَ قَدْ مُوَامَعِيَ فِي السَّفِينَةِ نَزُولًا فِي بَقِيعِ بَطْحَانَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

میں میرے ساتھ تھے، بقیع بطحان میں اترے تھے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینے میں تھے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَكَانَ يَتَنَاقَبُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں نماز عشاء کے وقت ان میں کچھ لوگ باری باری حاضر ہوتے تھے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ كُلَّ لَيْلَةٍ نَفَرٌ مِنْهُمْ فَوَافَقْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

ایک بار میں اور میرے ساتھی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور اپنے کسبہم میں

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَاصْحَابِي وَلَمْ يَكُنْ بَعْضُ الشُّغْلِ فِي بَعْضِ أَمْرٍ فَأَعْتَمَ

مصرف تھے اس لئے نماز میں دیر کر دی یہاں تک کہ رات نصف کے قریب ہو گئی

بِالْصَّلَاةِ حَتَّى إِبْهَارَ اللَّيْلِ ثُمَّ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر تشریف لائے تو لوگوں کو نماز

فَصَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ لِمَنْ حَضَرَهُ عَلَى رُسُلِكُمْ أَبَشِّرُوا إِنَّ

پڑھائی جب نماز پڑھ چکے تو حاضرین سے فرمایا اپنی جگہ بیٹھے رہو تمہیں بشارت ہو تم پر

مِنْ نِعْمَةٍ اللَّهُ عَلَيْكُمْ أَتَمَّا لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ يُصَلِّي هَذِهِ

اللہ کی نعمتوں میں سے یہ بھی ہے کہ تمہارے سوا کوئی بھی نہیں جو اس وقت نماز پڑھتا ہو

السَّاعَةَ غَيْرُكُمْ أَوْ قَالَ مَا صَلَّى هَذِهِ السَّاعَةَ أَحَدٌ غَيْرُكُمْ لَا يَدْرِي

یا یہ فرمایا کہ تمہارے سوا کسی نے بھی اس وقت نماز نہ پڑھی

أَيُّ الْكَلِمَتَيْنِ قَالَ قَالَ أَبُو مُوسَى فَرَجَعْنَا فَرُحَى بِمَا سَمِعْنَا مِنْ

ان دونوں جملوں میں کیا فرمایا تھا۔ حضرت ابو موسی نے کہا ہم نے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ع

سنا اس پر خوش خوش ہوئے۔

عہ اول مواقیت باب فضل العشاء ص ۳۷۸ مسلم صلوٰۃ

حدیث

۳۷۹

عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعِشَاءِ حَتَّى نَادَاهُ عُمَرُ الصَّلَاةَ نَامَ النِّسَاءُ وَالصَّبِيَانُ

علیہ وسلم ایک بار عشاء کی نماز میں تاخیر فرمائی یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور کو آواز دی نماز۔

فَخَرَجَ فَقَالَ مَا يَنْتَظِرُهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَحَدٌ غَيْرُكُمْ قَالَ وَلَا يُصَلِّيُ يَوْمَئِذٍ

عورتیں اور بچے سو گئے اب حضور باہر تشریف لائے فرمایا تمہارے سوا کوئی بھی روئے زمین پر اس کا انتظار

إِلَّا بِالْمَدِينَةِ قَالَ وَكَأَنُؤُا يُصَلُّونَ فِيمَا بَيْنَ أَنْ يُغِيبَ الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ

نیکر رہا ہے۔ راوی نے کہا۔ اس وقت سوائے مدینہ کے کہیں نماز نہیں پڑھی جاتی تھی راوی نے کہا لوگ شفق

الدَّلِيلُ الْأَوَّلُ

دوبنے اور رات کی پہلی تہائی تک نماز پڑھتے تھے۔

تشریحات ۳۷۸ لغات | نزولا " یہ مصدر نہیں، نازل کی جمع ہے جیسے شاہد کی جمع شہود ہے۔ بقیع۔ لمبی چوڑی وسیع زمین کے معنی میں ہے۔ بطحان

مدینہ طیبہ کے متصل جنوب کی جانب ایک جگہ کا نام ہے جو اس وقت میدان تھا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے ستر ساتھیوں کے ساتھ حبشہ سے چل کر بحری راستے سے خیبر کے موقع پر خیبر ہی میں حاضر خدمت ہوئے تھے۔ حضرت جعفر بن عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہما ذوالجناحین بھی ہمراہ تھے۔ حضرت ابو موسیٰ یمن کے باشندے تھے مکہ معظمہ میں حاضر ہو کر مسلمان ہوئے جب یہ اطلاع ملی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ ہجرت فرمائی ہے تو یہ یمن سے بذریعہ کشتی مدینہ طیبہ کے ارادے سے چلے مگر آندھی اور طوفان کی وجہ سے کشتی حبشہ پہنچ گئی، سات سال وہاں قیام فرمایا۔ پھر مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اور یہیں سکونت اختیار کر لی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تاخیر کرنے کا سبب یہ تھا کہ ایک لشکر کی تیاری فرما رہے تھے جیسا کہ معجم طبرانی میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

جلد اول مواقیت باب النوم قبل العشاء لمن غلب صلاہ ایضا باب فضل العشاء منہ ایضا اذات باب

وضوء الصبیان ص ۱۱۹ مسلم ۱۰ الاستیعاب وغیرہ ۲ یعنی جلد خامس ص ۶۵

حدیث

۳۸۰

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شُغِلَ عَنْهَا لَيْلَةً فَأَخْرَهَا حَتَّى رَقَدْنَا فِي

الْمَسْجِدِ ثُمَّ اسْتَيْقَظْنَا ثُمَّ رَقَدْنَا ثُمَّ اسْتَيْقَظْنَا ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يُبَالِي أَقَدَّمَهَا أَمْ أَخَّرَهَا إِذَا كَانَ لَا

يَخْشَى أَنْ يَغْلِبَهُ النَّوْمُ عَنْ وَقْتِهَا وَقَدْ كَانَ يَرُدُّ قَبْلَهَا قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ

قُلْتُ لِعَطَاءٍ فَقَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَعْتَمَرَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً بِالْعِشَاءِ حَتَّى رَقَدَ النَّاسُ

عَنْهُ فَقَالَ الصَّلَاةُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَخَرَجَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ الْآنَ يَقْطُرُ رَأْسُهُ مَاءً وَاضِعًا يَدَهُ عَلَى

تَشْرِيفٍ لَأَنَّهُ كَانَتْ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَدُ اللَّهِ عَلَيْهِ

رَأْسِهِ فَقَالَ لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُصَلُّوهَا هَكَذَا

رکھے ہوئے ہیں پھر فرمایا اگر میں یہ نہ سمجھتا کہ اپنی امت کو مشقت میں ڈالوں گا تو انھیں حکم دیتا کہ عشاء کی نماز

فَأَسْتَبِثْتُ عَطَاءَ كَيْفَ وَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهَا وَسَلَّمْ عَلَى

اس طرح (یعنی اس وقت) بڑھا کر میں (ابن جریج نے کہا) پھر میں نے عطار سے تحقیق حال کے لئے پوچھا کہ نبی

رَأْسِهِ يَدَهُ كَمَا أَنْبَأَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَبَدَّلْتُ عَطَاءَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ شَيْئًا

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے سر پر ہاتھ کس طرح رکھا تھا جیسے ان کو ابن عباس نے بتایا تھا تو عطار نے (مجھے

مِنْ تَبْدِيدٍ ثُمَّ وَضَعَ أَطْرَافَ أَصَابِعِهِ عَلَى قَرْنِ الرَّأْسِ ثُمَّ رَضَمَهَا

دکھانے کیلئے) اپنی انگلیوں کے درمیان کچھ فاصلہ رکھا اس کے بعد انگلیوں کے سرے کے ایک جانب رکھ دیا

يَمُرُّهَا كَذَلِكَ عَلَى الرَّأْسِ حَتَّى مَسَّتْ إِبْهَامًا طَرَفَ الْأُذُنِ مِمَّا

پھر ان کو ملا کہ اس طرح سر پر کھینچا کہ حضور کا انگوٹھا حضور کے کان کی نو سے اور چہرہ کے قریب ڈاڑھی کا جو

يَلِي الْوُجْهَ عَلَى الصُّدُغِ وَنَاحِيَةِ اللَّحْيَةِ لَا يَعِصُرُ وَلَا يَبْطِشُ إِلَّا كَذَلِكَ

کنارا ہے اس سے مل گیا حضور جب بھی بالوں سے پانی بخوڑتے اور انھیں پکڑتے تو ایسے ہی کیا کرتے اور فرمایا اگر میری

وَقَالَ لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُصَلُّوا هَكَذَا

امت پر شاق نہ ہوتا تو انھیں حکم دیدیتا کہ عشاء کی نماز اسی طرح (یعنی اسی وقت) بڑھا کر میں۔

تشریحات ۳۷۹/۳۸۰

یہاں امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا ہے۔ النوم قبل العشاء لمن

غَلَبَ۔ جو نیند سے مغلوب ہو جائے اسے عشاء سے پہلے سونا۔ چونکہ عشاء

کے پہلے سونے کی احادیث میں ممانعت آئی ہے۔ جن سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی بھی حالت میں سونے کی

اجازت نہیں۔ اس لئے ضروری ہوا کہ اس کی توضیح کر دی جائے۔ اس مقصد کے لئے یہ باقی کیا اور

یہ بتایا کہ جو شخص نیند سے مغلوب ہو جائے اسے سونے کی اجازت ہے۔

حتیٰ ناداه عمرؓ | مسلم میں یہ زائد ہے۔ کہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نماز کے لئے اصرار کرنا تمہیں مناسب نہیں۔

عہ جلد اول مواقیات باب النوم قبل العشاء لمن غلب صلاً مسلم صلوٰۃ ابوداؤد طہارت نسائی۔

لہ جلد اول مساجد باب وقت العشاء و تاخیرھا ص ۲۲۸۔

مآینتظرها

اس کی توجیہ خود اس حدیث کے راوی نے کر دی۔ کہ اس وقت سوائے مدینے کے اور کہیں نماز نہیں پڑھی جاتی تھی۔ یعنی علانیہ جماعت کے ساتھ۔ اس لئے کہ مکہ مکرمہ میں جو کمزور مسلمان تھے وہ تنہا تنہا چھپ چھپا کر نماز پڑھتے تھے۔ اقول۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اس وقت مدینہ طیبہ میں کئی مسجدیں تھیں۔ دارقطنی نے فرمایا کہ نو مساجد تھیں جن میں باجماعت نماز ہوتی تھی اور مسجد قبا تو اول روز سے موجود تھی۔ مگر ان مساجد کے لوگ اس وقت تک نماز سے فارغ ہو چکے تھے۔ اب اس توجیہ کی توضیح یہ ہے کہ ان دنوں مدینہ طیبہ کے علاوہ اور کہیں علانیہ جماعت کے ساتھ نماز نہیں ہوتی تھی اور مدینہ طیبہ کی دوسری مساجد میں اس وقت سے پہلے نماز ہو چکی تھی۔ اس لئے یہ ارشاد اپنے ظاہر معنی کے اعتبار سے بھی درست ہے۔

ان یغیب المشفق امام مالک امام شافعی امام احمد امام محمد امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ شفق اس سرخی کا نام ہے جو غروب کے بعد افق پر رہتی ہے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول یہ ہے کہ شفق اس سفیدی کو کہتے ہیں جو سرخی کے بعد افق پر اتر دکھن پھیلی رہتی ہے۔ اور یہی حضرت سیدنا صدیق اکبر معاذ بن جبل ابو ہریرہ ابی بن کعب ام المومنین حضرت عائشہ اور عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ایک روایت کی بنا پر ابن عباس کا بھی مذہب ہے۔ نیز عمر بن عبد العزیز، عبد اللہ بن مبارک امام زفر امام اوزاعی (فی روایت) مزی بن منذر، ابو ثور اور مبرد، فرار اور ثعلب کا بھی قول ہے۔ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جسے امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں بحوالہ ترمذی بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ذکر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

وان آخر وقت المغرب حین یغیب
الافق وان اول وقت العشاء حین
یغیب الافق۔
بے شک مغرب کا آخر وقت وہ ہے جب افق
غائب ہو جائے اور عشاء کا اول وقت وہ ہے جب
افق غائب ہو جائے۔

اور یہ سب کو معلوم ہے کہ جب تک سفیدی رہے گی افق غائب نہ ہو گا۔ تو ثابت کہ سفیدی کے غروب ہونے تک مغرب کا وقت ہے۔ ترمذی کے ہندوستانی مطبوعہ نسخے میں حدیث کے اول جز میں بجائے "افق" کے "شفق" ہے مگر اخیر کا حصہ بعینہ موجود ہے۔ اس لئے مدعا پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ اس لئے کہ اس پر اتفاق ہے کہ مغرب اور عشاء کے مابین نہ کسی اور نماز کا وقت ہے اور نہ کوئی روقت نماز سے خالی ہے۔ تو جب یہ موجود ہے کہ عشاء کا اول وقت "افق" غائب ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے۔ تو اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ مغرب کا وقت افق غائب ہونے تک ہے۔ بلکہ اس نسخے نے واضح

کر دیا کہ جن احادیث میں "شفق" آیا ہے۔ اس سے مراد سپیدی ہے سرخی نہیں۔

امام برہان الدین مرغینانی قدس سرہ نے ہدایہ میں اس پر اس حدیث سے استدلال فرمایا۔ و آخر وقت المغرب اذا اسود الافق مغرب کا وقت وہ ہے جب افق تاریک ہو جائے۔ اس پر درایہ میں فرمایا میں نے اس کو نہیں پایا۔ اقول۔ امام ابن ہمام نے ترمذی کے حوالے سے جو روایت مذکورہ ذکر فرمائی ہے وہ اسی کے ہم معنی ہے۔ اس لئے کہ افق کے غائب اور تاریک ہونے کا مطلب ایک ہی ہے اور روایت بالمعنی شائع ذائع ہے۔ ہو سکتا ہے امام مرغینانی کی مراد یہی حدیث ہو علاوہ ازیں ہم مقدمہ میں بتا آئے ہیں کہ اس کا قوی امکان ہے کہ ہزار ہا ہزار احادیث تدوین سے رہ گئی ہوں۔ صاحب درایہ کا مطلب واضح ہے کہ انھوں نے اپنے عہد کی کتابوں میں اسے نہیں پایا۔ ان کے عہد میں کتنی کتب حدیث ناپید ہو گئی تھیں۔ اس لئے ان کے اس فرمانے سے "کہ میں نے نہیں پایا" یہ لازم نہیں کہ یہ حدیث بے اصل ہے۔ پھر ہم مقدمہ ہی میں بتا آئے کہ فقہ جب کسی حدیث سے استدلال کرے تو یہ دلیل ہے اس بات کی کہ یہ حدیث اس کے نزدیک صحیح اور ثابت لائق استدلال ہے۔ اس کی مثال بخاری کی تعلیقات ہیں۔ کتنی تعلیقات کا حدیث کی کتابوں میں کہیں پتہ نہیں۔ مگر سب کا اتفاق ہے کہ جب امام بخاری نے اسے اپنی جامع صحیح میں ذکر فرمایا ہے تو ضرور اس کی اصل ہے۔ ہمارے نزدیک فقہاء کا کسی حدیث سے استدلال اس کی دلیل ہے کہ وہ ضرور ضرور لائق استدلال ہے۔ یعنی صحیح و حسن ضرور ہے۔

کشمیری صاحب کا خبط فیض الباری میں ہے۔ کہ ہماری دلیل ترمذی کی یہ حدیث ہے۔

حتیٰ یسود الافق۔ آج کل ایسے حوالے کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ بعینہ یہ لفظ موجود ہے۔ گزر چکا کہ ترمذی میں یہ لفظ نہیں۔ ترمذی کیا کسی حدیث کی کتاب میں یہ لفظ نہیں۔

قیاس سے استدلال احادیث میں تصریح ہے کہ مغرب کا آخری وقت غروب شفق ہے۔ اور شفق کا اطلاق، سرخی اور سپیدی دونوں پر ہوتا۔ سورج ڈوبتے

ہی مغرب کا وقت یقینی طور پر شروع ہو گیا تھا۔ سرخی کے غروب سے وقت نکلیا نہیں۔ یہ مشکوک ہے۔ اور شک یقین کو زائل نہیں کرتا۔

نماز مغرب، نماز فجر کے مثال ہے اس معنی کر کہ وہ طلوع آفتاب سے پہلے کی نماز ہے اور یہ غروب کے بعد کی۔ فجر کا وقت سپیدی و سرخی دونوں کا مجموعہ ہے تو مغرب کا بھی ایسا ہی ہونا چاہیے۔ شفق کے اصل معنی رقت کے ہیں اسی لئے شفقت قلب بمعنی رقت قلب کے ہے۔ معنی منقول اور منقول عنہ میں مناسبت ضروری ہے۔ سرخی میں رقت نہیں غلظت ہوتی ہے۔ رقت سپیدی میں ہوتی ہے۔ اس لئے شفق سفیدی

کا نام ہے نہ کہ سرخی کا۔ امام شافعی وغیرہ کا استدلال اس حدیث سے ہے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ شفق سرخی ہے۔ اس حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا۔ مگر بیہقی اور نووی نے فرمایا۔ صحیح یہ ہے کہ یہ موقوف ہے۔ جو حدیث مرفوع اور دیگر اہل صحابہ عظام کے ارشاد کے معارض بھی ہے۔

فناخرھا اس سے مراد یہ ہے کہ جس وقت عموماً عشاء پڑھتے تھے اس سے موخر فرمایا۔

حتی رقدنا اس سے وہ لوگ استدلال کرتے ہیں جو کہتے ہیں کہ نیند ناقض وضو نہیں۔ اس لئے کہ حدیث

میں یہ نہیں کہ ان حضرات نے جاگنے کے بعد وضو فرمایا ہو۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ وہ اس طرح بیٹھے بیٹھے سوئے تھے کہ نہ ٹپک لگائی تھی۔ نہ ان کی بیٹھک ایک یا دونوں زمین سے جدا ہوتی تھی۔ کہ وضو ٹوٹتا۔ اس کی پوری تفصیل گزر چکی ہے۔

کان ابن عمر حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عشاء کی نماز کبھی ابتداء ہی میں پڑھ لیتے تھے کبھی تاخیر

سے پڑھتے۔ اس لئے کہ آدھی رات تک عشاء کا وقت کراہت سے خالی ہے۔ کبھی عشاء سے پہلے سو بھی جاتے۔ جب انھیں قضا ہو جانے کا خطرہ نہیں رہتا۔ اس میں کوئی حرج بھی نہیں۔ اس لئے کہ عشاء سے پہلے سو کر وہ تنزیہی ہے وہ بھی اس کے لئے جسے عشاء قضا ہو جانے کا اندیشہ ہو اور کوئی جگانے والا نہ ہو۔

قال ابن جریج چونکہ یہ بات مشہور تھی۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عشاء سے

پہلے سونے کو ناپسندیدہ فرمایا ہے۔ اور حضرت ابن عمر کی اس حدیث اور ان کے عمل سے ظاہر ہوتا ہے کہ عشاء کے پہلے سونے میں کوئی حرج نہیں۔ اس لئے ابن جریج نے حضرت عطاء سے اسے بیان کر کے اس کی تصدیق چاہی۔ تو امام عطاء نے حضرت ابن عباس کی حدیث بیان کر کے اس کی تائید کر دی۔

اعلم۔ صحیح یہ ہے کہ یہ واقعہ متعدد بار ہوا ہے۔ اس لئے کہ ہر راوی واقعے کو اس طرح بیان کرتا

ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ چشم دید بیان کر رہا ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ طیبہ میں اپنی حاضری کے ابتدائی دنوں کا واقعہ بیان کر رہے ہیں۔ یہ سنہ میں مدینہ حاضر ہوئے تھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ میں فتح مکہ کے بعد خدمت اقدس میں حاضر ہوئے ہیں۔ البتہ ام المومنین

حضرت صدیقہ اور حضرت ابن عمر ابتداء ہجرت ہی سے مدینہ طیبہ میں تھے حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں کافی مماثلت ہے۔ دونوں میں تاخیر کی علت کسی اہم معاملے میں مشغولیت مذکور ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عرض کا ذکر نہیں۔ ہو سکتا ہے کہ یہ دونوں ایک ہی واقعہ ہو۔ مگر ام المومنین اور ابن عباس کی احادیث یقیناً دو واقعے ہیں۔ اس کا بھی

امکان ہے کہ ابو موسیٰ اشعری ام المومنین اور ابن عمر کی احادیث ایک واقعے سے متعلق ہوں۔ روایت میں تفصیل و اجمال ہو گیا۔ مگر ابن عباس کی حدیث یقیناً الگ واقعہ ہے۔

ولا ان اشق اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا تو انھیں حکم دیتا کہ اسی طرح یعنی اس وقت عشاء پڑھیں مراد یہ ہے کہ یہی عشاء کا وقت مقرر کر دیتا یہی ہماری دلیل ہے کہ عشاء میں تاخیر مستحب ہے۔ اگر تکفیل جماعت کا اندیشہ نہ ہو۔

حضور شارع ہیں اس حدیث سے ثابت ہوا۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ اختیار حاصل تھا کہ نمازوں کے اوقات جو چاہیں مقرر فرمائیں۔ یہ دلیل ہے کہ اللہ عزوجل نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو احکام شرعیہ میں ترمیم و تبدیلی کا حق عطا فرمایا۔ جسے اس کی پوری تفصیل دیکھنی ہو وہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا رسالہ مبارکہ "منیۃ اللیب بان التشريع بید الحبيب" کا مطالعہ کرے۔ یہ رسالہ "الامن والعلی" کے ساتھ اور علیحدہ بھی چھپ چکا ہے۔

عشاء کا آخری وقت عشاء کا وقت کب تک ہے۔ اس سلسلے کی تمام احادیث پر جب نظر کرتے ہیں تو اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ غروب شفق سے لے کر پوری رات عشاء کا وقت ہے۔ حضرت ابن عباس حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے یہ روایت کیا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے تہائی رات تک موخر فرمایا۔ حضرت ابو ہریرہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہ روایت کی کہ آدھی رات تک موخر فرمایا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہ روایت کیا کہ رات کی دو تہائی تک موخر فرمایا۔ ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہ روایت کی کہ اتنی تاخیر فرمائی کہ رات کا اکثر حصہ گزر گیا۔ ان سب کے مجموعے سے ظاہر ہو گیا کہ پوری رات عشاء کا وقت ہے۔ اسی لئے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا۔ رات میں جس وقت چاہو عشاء پڑھو البتہ اس سے غافل ہو کر قضا مت کر بیٹھنا۔ اوقات صلوٰۃ مالا یدرک الا بالسمع ہیں یہ مرفوع کے حکم میں ہے۔ یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسا اسی وقت فرمایا کہ انھوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے۔ کہ پوری رات عشاء کا وقت ہے۔ حدیث ہی سے ثابت ہے کہ فجر و ظہر کے علاوہ بقیہ نمازوں کے اوقات میں ایسا تسلسل ہے کہ جب تک دوسری نماز کا وقت نہیں آجاتا۔ سابقہ نماز کا وقت باقی رہتا ہے۔ تسلیم میں ہے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ لیلة التعلیس کے موقع پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نیند میں تفریط نہیں۔ تفریط اس پر ہے جو نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت

ت

۱۲۳

وَقَالَ أَبُو بَرَزَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

اور حضرت ابو براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَحِبُّ تَاخِيرَهَا —

عشاء کی تاخیر کو پسند فرماتے تھے۔

حدیث

۳۸۱

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَخَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ ثُمَّ صَلَّى ثُمَّ قَالَ قَدْ صَلَّى —

عشاء کی نماز میں آدھی رات تک تاخیر فرمائی۔ اس کے بعد پڑھی پھر فرمایا لوگ نماز پڑھ کر

آجائے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ جب تک دوسری نماز کا وقت نہ آجائے پہلی نماز کا وقت باقی ہے صاحب ہادیہ اس پر اس حدیث سے دلیل لائے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا طلوع فجر تک عشاء کا وقت ہے۔ یہ حدیث موجودہ کتب حدیث میں نہیں۔ مگر ہم بتا آئے ہیں کہ فقہ جب کسی حدیث سے استدلال کرے تو یہ اس کے لائق استدلال ہونے کے لئے کافی ہے جیسے امام بخاری کی تعلیقات ہیں۔ عشاء کے وقت میں یہ تفصیل ہے کہ تہائی رات تک افضل ہے اور اس کے بعد آدھی رات تک بلا کراہت صحیح، آدھی رات کے بعد مکروہ۔

تشریح ۱۲۳

یہ حدیث ۳۵۹ کے اخیر حصے کی ایک روایت ہے۔ گزشتہ روایت کے الفاظ یہ تھے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عشاء کی نماز تہائی یا آدھی

رات تک اگر موخر ہو جائے تو کوئی پرواہ نہیں کرتے تھے۔ ان دونوں روایتوں کو ذہن میں رکھنے کے بعد اس تعلیق کی باب سے مطابقت واضح ہو جاتی ہے۔ یہاں باب کا عنوان ہے عشاء کا وقت آدھی رات تک ہے۔

تشریحات ۳۸۱ الی نصف اللیل اس کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس روز عشاء کی نماز آدھی رات کے بعد پڑھی۔ مگر مسلم کی روایت اس پر نفی

ہے کہ اس سے مراد آدھی رات کا قرب ہے۔ اس میں بطریق قتادہ یہ الفاظ ہیں۔ حتیٰ کان قریباً من نصف اللیل۔

التَّاسُ وَنَامُوا أَمَا أَنْتُمْ فِي صَلَوةٍ مَا أَنْتُمْ تَنْتَظِرُ تَسُوهُمَا وَزَادَ ابْنُ

سومح: سنو تم لوگ جب تک نماز کا انتظار کرتے رہے نماز ہی میں تھے۔ ابن ابی مریم نے یہ روایت کیا کہ حضرت

ابنِ مَرِيَمَ - كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْضِ خَاتَمِهِ لَيْلَتَيْنِ ع

اس نے یہ بھی فرمایا تھا) گویا میں اس رات حضور کی انگلی کی چمک دیکھ رہا ہوں

حدیث عَنْ ابْنِ بَكْرِ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۳۸۲

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى لِبِرِّ دَيْنٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ ع

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو دونوں ٹھنڈی نمازیں پڑھے گا جنت میں داخل ہوگا۔

حدیث عَنْ أَنَسٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا حَدَّثَنَا

۳۸۳

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے

أَنَّهُمْ تَسَحَّرُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَحْرًا قَامُوا

حدیث بیان فرمائی کہ ان لوگوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ سحری کھائی پھر نماز کے لئے کھڑے

تشریحات ۳۸۲ | بروین سے مراد نماز عصر و فجر ہے اور مراد پابندی کے ساتھ پڑھنا ہے۔ ان دونوں نمازوں

کی خصوصیت کی وجہ یہ ہے کہ فجر کا وقت سونے کا ہے اور عصر کے بعد لوگ بازاروں میں

خرید و فروخت میں مشغول ہوتے ہیں یا دوسرے کاموں میں۔ نیز گزر چکا کہ ملکہ ان دونوں اوقات میں بدلتے

ہیں جو ان نمازوں کا پابند ہوگا اس کا آخری عمل جو خدا کی بارگاہ میں پیش ہوگا وہ نماز ہوگی۔ علاوہ ازیں حضرت

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر موقوف ایک حدیث میں ہے۔ نماز صبح کے وقت منادی ندا دیتا

ہے۔ اے بنی آدم! اٹھو اور اپنے اوپر جو جلا رہے ہو بھجاؤ۔ اسی طرح نماز عصر کے بعد بھی یہ ندا دیتا ہے

اس پر جو لوگ طہارت کر کے نماز پڑھ لیتے ہیں تو جب سوتے ہیں ان پر کوئی گناہ نہیں رہتا۔

تشریحات ۳۸۳ | تسخر ادا کا مادہ تسخر ہے۔ جس کے معنی وہ کھانا اور مشروب ہے جو سحری

کے وقت کھایا جائے۔ سُحْرُ سین کے صمہ کے ساتھ بھی آتا ہے۔ یہ مصدر بھی

عہ جلد اول مواقیت باب وقت العشاء الی نصف اللیل ص ۱۰ اذان باب من جلس فی المسجد ینتظر الصلوٰۃ ص ۹

جلد ثانی لباس باب ص ۱۰ مسلم صلوٰۃ۔ ابوداؤد صلوٰۃ ابن ماجہ صلوٰۃ مسند امام احمد عہ جلد اول مواقیت

باب فضل صلوٰۃ الفجر ص ۱۰ مسلم صلوٰۃ دارمی مسند احمد بن حنبل عہ عینی جلد خامس ص ۱۰ بحوالہ طبرانی والبیاقاسم جزری

إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَرُبَيْنَهُمَا قَالَ قَدْ رُخِّسَ أَوْ سَيِّئَ أَيْتًا ع

ہوئے حضرت انس نے فرمایا میں نے بوجھادوں کے مابین کتنا فصل تھا۔ فرمایا۔ پچاس یا ساٹھ آیت پڑھنے کا۔

ہے اور حاصل مصدر بھی۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سحری دیر کر کے طلوع فجر کے وقت کھانی مستحب ہے احناف کے یہاں فجر میں اسفار اگرچہ رمضان میں بھی مستحب ہے۔ مگر یہ حدیث اس کے معارض نہیں ہے اس لئے کہ اول وقت بھی فجر کی نماز بلا کر بہت درست ہے۔ سحری کھانے کے بعد سونے سے غفلت کی نیند آجاتی ہے۔ جس سے جماعت بلکہ بعض اوقات نماز کے چھوٹ جانے کا خطرہ رہتا ہے۔ اور آج مسلمانوں کا جو حال ہے وہ سب کو معلوم ہے۔ اس لئے اس خادم نے اپنے یہاں اسی حدیث کے مطابق اول وقت میں نماز فجر پڑھنی رائج کی ہے۔ اللہ عزوجل کا شکر ہے کہ اسے ہر طبقے نے پسند کیا اور اب اس پر عمل بہت دور تک ہو رہا ہے۔

اسی حدیث کو اس کے بعد امام بخاری نے حضرت انس ہی سے ان الفاظ میں روایت کی ہے کہ اللہ عزوجل کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور زید بن ثابت نے سحری کھائی۔ سحری سے فارغ ہو کر نماز کے لئے کھڑے ہو گئے۔ اخیر میں یہ ہے۔ کہ سحری اور نماز میں اتنا وقفہ تھا کہ کوئی پچاس آیت پڑھ لیتا۔ دونوں روایتوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی روایت کی بنا پر یہ حدیث مسانید زید بن ثابت سے ہے اور دوسری کی بنا پر مسانید انس سے۔ نیز پہلی میں تردید ہے کہ پچاس یا ساٹھ آیتیں پڑھنے کی مقدار کا وقفہ تھا۔ دوسری میں تعیین ہے کہ پچاس آیتوں کا وقفہ تھا۔ امام مسلم نے صرف پہلی روایت ذکر کی ہے اس سے ظاہر ہے کہ پہلی روایت رائج ہے۔ طحاوی میں بطریق ہشام دستوائی حضرت انس اور حضرت زید بن ثابت دونوں سے یوں روایت ہے کہ ہم نے سحری کھائی۔



عہ جلد اول مواقیت باب وقت الفجر ص ۱ صوم باب قدر کم بین السحور و صلوٰۃ الفجر

ص ۲۵۴ مسلم۔ صوم ترمذی صوم نسائی صوم ابن ماجہ۔ دارمی۔ مسند امام احمد۔

طہ جلد اول صیام باب فضل السحور ص ۳۔

کے جلد اول الصلوٰۃ باب الوقت الذی یصلی فیہ الفجر ص ۱۰۴۔

حدیث

۳۸۲

عَنْ أَبِي حَازِمٍ أَنَّ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

ابو حازم سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عَنْهُ يَقُولُ كُنْتُ أَسْتَحِرُّ فِي أَهْلِي ثُمَّ تَكُونُ سُرْعَتَانِي أَنْ أُدْرِكَ

کو یہ فرماتے ہوئے سنا میں اپنے اہل کے ساتھ سحری کھاتا پھر مجھ کو جلدی ہوتی کہ رسول اللہ

صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ع

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ فجر کی نماز پالوں۔

تشریح ۳۸۲

یہاں امام بخاری نے باب کا عنوان یہ قائم کیا ہے۔ وقت الفجر۔ اس

حدیث سے فجر کا اول وقت اس طرح سمجھ میں آتا ہے۔ کہ حضرت سہل کی جلدی اسی بنا پر تھی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر طلوع ہوتے ہی نماز فجر شروع فرمادیتے تھے تو معلوم ہوا کہ فجر کا اول وقت طلوع فجر ہے۔ ان احادیث سے امام بخاری یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ فجر کی نماز اول وقت میں پڑھنی افضل ہے۔ اگرچہ باب سے یہ ظاہر نہیں اس کی توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ رمضان المبارک میں یہی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی۔

اسفار کے استجاب پر ایک نیا استدلال

مگر ان سب کے معارض حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے

جسے امام بخاری نے مناسک میں ذکر فرمایا ہے۔ کہ جب فجر طلوع ہو گئی تو فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت (طلوع فجر کے وقت) کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے مگر صرف یہ نماز اس جگہ اس دن یہ نمازیں اپنے وقت سے ہٹا دی گئی ہیں۔ مغرب مزدلفہ میں آنے کے بعد اور فجر فجر طلوع ہوتے ہی۔ عن وقتہا سے مراد جس وقت عادۃ پڑھی جاتی تھیں ورنہ ظاہر ہے کہ طلوع فجر کے بعد فجر کا وقت ہو گیا تو وقت سے کہاں ہٹائی گئیں۔ نفی کا استغراق یہ چاہتا ہے۔ رمضان میں بھی فجر کی نماز اول وقت نہیں پڑھتے تھے۔ اس لئے دونوں میں تطبیق کی یہی صورت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں نفی سے مراد عادت ہے یعنی اس وقت نماز پڑھنے کی عادت مستمرہ نہیں تھی نہ رمضان میں نہ غیر رمضان میں۔ اور ان احادیث کا محل یہ ہے کہ کبھی کبھار رمضان میں اول وقت پڑھ لیا کرتے تھے یہ بالکل ظاہر ہے۔ اس لئے کہ حضرت انس کی حدیث میں صرف ایک بار کا واقعہ

عہ جلد اول موافقت باب وقت الفجر ص ۸۲ صوم باب تعجیل السجود ص ۲۵۷

ملہ اول۔ باب من اذن واقام لكل واحدة منها ص ۲۵۷۔

حدیث

۳۸۵

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَتًا مِنَ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ

علیہ وسلم نے فرمایا جس نے نماز کی ایک رکعت پالی اس نے نماز پالی۔

حدیث

۳۸۶

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ شَهِدَ عِنْدِي

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ مجھے پسندیدہ لوگوں نے یہ بتایا اور

رَجَالٌ مُرْضِيُونَ وَارْضَاهُمْ عِنْدِي عُمَرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

ان سب میں سب سے زیادہ میرے نزدیک پسندیدہ عمر ہیں۔ کہ نبی صلی اللہ

مذکور ہے۔ البتہ حضرت سہل کی حدیث میں استمرار کا پہلو ظاہر ہے مگر وہ اس پر نص نہیں کہ نماز فجر اول وقت ہوئی تھی۔ ہو سکتا ہے ان کا گھر میل دو میل کی دوری پر رہا ہو۔ اس لئے وہ جلدی کرتے تھے امام نووی نے اس حدیث پر یہ اعتراض کر دیا کہ عرفہ میں عصر وقت سے پہلے پڑھی جاتی ہے پھر یہ حصر درست نہیں۔ اس وجہ سے یہ حدیث معنا معلول ہے لائق اعتبار نہیں۔ اقول۔ موقع کے اعتبار سے روایت میں اختصار پسندی راویوں کی عام عادت ہے اسی کے مطابق یہاں بھی اختصار ہے ورنہ نسائی میں یہی حدیث حضرت ابن مسعود ہی سے یوں ہے۔

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلِي الصَّلَاةَ لَوْ قَتَلَهَا إِلَّا بِجَمْعٍ وَعِرْفَاتٍ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام نمازیں اپنے اپنے وقت میں ادا فرماتے تھے مگر جمع (مزدلف) اور عرفات میں۔

تشریح ۳۸۵

یعنی اس نے جماعت پالی۔ اسے جماعت کا ثواب ملے گا۔ رکعت سے پوری رکعت مراد نہیں۔ بلکہ مطلقاً نماز کا جز مراد ہے۔ اس لئے اگر کوئی قعدہ اخیرہ میں سلام سے قبل شامل ہوا اور ایک تسبیح کی مقدار نماز مل گئی تو وہ بھی شامل جماعت ہو گیا اسے بھی جماعت کا ثواب ملے گا۔ اسی طرح اگر کوئی رکوع میں شامل ہوا تو اسے وہ رکعت مل گئی۔

تشریح ۳۸۶

نماز فجر کے بعد سورج نکلنے تک صرف نوافل مکروہ ہیں۔ فرائض مثلاً قضا بلاکراہت درست ہے۔ عصر کے بعد غروب آفتاب تک بھی پورا وقت مکروہ ہے۔ مگر اس میں تفصیل ہے۔ غروب سے بیس منٹ پہلے تک صرف نوافل مکروہ ہیں فرائض نہیں اور

لثانی۔ ناسک باب الجمع بین الظهر والعصر بحرف تہ ص ۸۱

عہ باب من ادرك من الصلوة ركعة ص ۸۲

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَشْرِقَ

تعالیٰ علیہ وسلم نے صبح کی نماز کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ سورج چمکے اور عصر

الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ ۞

کے بعد یہاں تک کہ سورج ڈوب جائے۔

حَدَّثَنِي ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ

۳۸۷

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْرَوْا بِصَلَاةِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ

فرمایا بالقصد آفتاب نکلنے اور ڈوبنے کے وقت نماز نہ پڑھو۔

وَلَا غُرُوبَهَا قَالَ وَحَدَّثَنِي ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ

(عمر وہ نے کہا) اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب سورج کا کنارہ نکل جائے تو اس وقت

فَاخْرُجُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَرْتَفِعَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَاخْرُجُوا الصَّلَاةَ

نماز نہ پڑھو جب تک کہ بلند نہ ہو جائے اور جب ڈوبنے لگے تو بھی نہ پڑھو یہاں

حَتَّى تَغِيْبَ ۞

تک کہ پورا غروب ہو جائے۔

بیس منٹ سے لے کر غروب تک نوافل، فرائض سبھی مکروہ ہیں۔ اور وہ جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سے مروی ہے کہ بعد عصر دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے

مانعت کی احادیث تیسری صحابہ کرام سے مروی ہیں جن کے مشہور ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ اس حدیث

میں شہد کے معنی اخیر کے ہیں جیسے آیہ کریمہ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّمَا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مِنْ جَلَالِ

بین الخلق۔ اللہ نے اپنی مخلوق پر واضح کر دیا کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔

تشریح ۳۸۷: تکمیل۔ صفت جنود ابلیس میں بجائے تَحَرَّوْا تَحَيَّنُوا ہے یعنی وقت بناو۔ یعنی

۱۔ اول۔ مواقیات باب الصلوٰۃ بعد الفجر ص ۸۲۔ مسلم۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔

۲۔ اول۔ مواقیات۔ باب الصلوٰۃ بعد الفجر حتی ترتفع ص ۸۲۔ بدء الخلق باب صفت ابلیس و جنود ص ۸۳۔

مسلم۔ صلوٰۃ۔ نسائی۔ صلوٰۃ۔

حدیث

۳۸۸

أَنَّ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ

ہوئے میں نے سنا کہ صبح کے بعد کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ سورج بلند ہو جائے اور عصر

حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ عِ

کے بعد (بھی) کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ سورج ڈوب جائے۔

حدیث

۳۸۹

عَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّكُمْ لَتُصَلُّونَ صَلَاةَ

حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ تم لوگ ایک ایسی نماز پڑھتے ہو کہ ہم رسول اللہ

لَقَدْ صَحَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَارَأْنَا لَهُ يُصَلِّيَهَا

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے، ہم نے حضور کو یہ نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور اس سے

وَلَقَدْ نَهَى عَنْهُمَا يَعْزِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِ

منع بھی فرمایا ہے یعنی عصر کے بعد دو رکعتیں۔

حدیث

۳۹۰

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَصَلَّيْتُ كَمَا رَأَيْتُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ جیسے میں نے اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھتے

بلا عذر بالقصد نماز کو موخر نہ کرو۔ اور طلوع و غروب کے وقت پڑھو۔ اتنا زائد ہے اس لئے کہ سورج

شیطان کی دونوں سینگوں کے مابین نکلتا ہے۔ حاجب کے تین معنی ہیں۔ کنارہ۔ وہ کرنیں جو طلوع

سے پہلے افق پر نظر آتی ہیں۔ ارد گرد۔ یہاں مراد کنارہ ہے۔ طلوع سے مراد سورج کے بالائی کنارے کے

چمکنے سے لے کر بیس منٹ تک ہے۔ اسی طرح غروب سے مراد سورج کے بالائی کنارے کے ڈوبنے کے وقت

سے بیس منٹ پہلے تک ہے۔ ان دونوں اوقات میں نہ نفل کی اجازت ہے نہ فرض کی۔ بعض لوگوں نے یہ وقت

پندرہ منٹ رکھا ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ بیس منٹ ہے۔ اس کی مکمل تحقیق فتاویٰ رضویہ جلد دوم میں اعلیٰ حضرت امام احمد

رضا قدس سرہ نے فرمائی ہے۔

تشریحات ۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰ تکمیل۔ اسماعیلی نے اس حدیث کی ابتداء میں یہ زیادہ کیا۔

عہ اول مواقیت۔ باب لا تتحرى الصلوة قبل غروب الشمس ص ۸۲ مسلم صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔

عہ اول مواقیت۔ باب لا تتحرى الصلوة قبل غروب الشمس ص ۸۳۔

أَصْحَابِي يُصَلُّونَ لَا أَهْنَىٰ أَحَدًا يُصَلِّيَ بَلِيلٍ أَوْ نَهَارًا مَا شَاءَ غَيْرَ أَنْ لَا

ہوئے دیکھا ہے میں بھی پڑھوں گا میں کسی کو رات یا دن میں جب چاہے کسی وقت بھی نماز سے منع نہیں کرتا۔ ہاں

تَحَرُّوا طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا

سورج کے طلوع اور غروب کے وقت بالقصد نماز نہ پڑھو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما دن کے ابتدائی حصے میں زوال کے وقت تک کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے مطلب یہ ہوا کہ وہ زوال کے وقت نماز پڑھتے تھے۔ حضرت امام مالک کے یہاں زوال کے وقت نماز مکروہ نہیں۔ ان کی دلیل یہی حدیث ہے۔

احناف کی دلیل | احناف کے نزدیک زوال کے وقت بھی نماز مکروہ ہے۔ ان کی دلیل حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے۔

ثَلَاثَ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَنَا أَنْ نَصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ أَنْ نَقْبِرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا، حِينَ يَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِغًا حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِينَ يَقُومُ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ وَحِينَ تَضِيفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرِبَ۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں تین وقتوں میں نماز پڑھنے اور مردوں کو دفن کرنے سے منع فرمایا ہے۔ جب سورج چمکتا ہوا نکلے یہاں تک کہ بلند ہو جائے۔ اور ٹھیک دوپہر کو یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے۔ اور جب سورج ڈوبنے کے لئے چمکے یہاں تک کہ ڈوب جائے۔

حِينَ يَقُومُ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ كَالْفُطْلِ تَرْجَمُهُ يَوْمَئِذٍ۔ جب دوپہر کو کھڑے ہونے والے کا سایہ سیدھا قائم ہو جائے نہ پورب چمکا ہو نہ پچھم۔ اس کا حاصل ٹھیک دوپہر ہے۔ ان نقب فیہن موتانا۔ مراد نماز جنازہ ہے۔ جیسا کہ ابوداؤد کی روایت میں یہ تفصیل ہے۔ ان نصلی فیہن اوان نقب فیہن موتانا۔ یعنی ان اوقات میں مردے پر نماز پڑھنے اور انہیں دفن کرنے سے منع فرمایا۔ یہ کراہت اس وقت ہے جب کہ جنازہ پہلے سے تیار ہو اور کسی وجہ سے دیر ہوگئی مثلاً کسی کے انتظار میں، اور زوال کا وقت آگیا۔ اور اگر جنازہ اسی وقت تیار ہوا۔ تو کراہت نہیں۔ اب زوال کے وقت کے نکلنے کے وقت تک انتظار ممنوع ہے۔ اس لئے کہ جنازے کے تیار ہو جانے کے بعد دفن میں جلدی

غداً اول مواقیات۔ من لم یکرہ الصلوٰۃ الا بعد العصر والفجر ص ۸۳

لے مسلم اول بیاب الاوقات التي نهى عن الصلوٰۃ فیہا ص ۲۶ ابوداؤد ثانی جناز باب الدفن عند طلوع الشمس وغروبها ص ۹ ترمذی اول جناز باب فی کراہیۃ الصلوٰۃ علی جنازۃ عند طلوع الشمس وعند غروبها ص ۱۲۴ نسائی اول صلوٰۃ باب النهی عن الصلوٰۃ نصف النهار ص ۹ ابن ماجہ دارمی صلوٰۃ ۱۲۲ مسند امام احمد -

کرنے کا تاکید حکم احادیث میں آیا ہے اس لئے تاخیر ان احادیث کے معارض ہے۔

زوال سے مراد

عوام اس وقت کو زوال کہتے ہیں حالانکہ اس کا صحیح نام نصف النہار ہے ہم نے عرف کا لحاظ کرتے ہوئے اسے زوال سے تعبیر کیا۔ ورنہ حقیقت میں زوال کے معنی ڈھلنا ہے۔ اس وقت ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور مکروہ وقت ختم ہو جاتا ہے۔ اس سے مراد ضحوة کبریٰ ہے یعنی نصف النہار شرعی اور نصف النہار حقیقی کے درمیان کا وقت شرعی دن صبح صادق سے لے کر سورج ڈوبنے تک ہے اور عرفی دن سورج نکلنے سے لے کر سورج ڈوبنے تک۔ صبح صادق سے لے کر سورج ڈوبنے تک کا جو وقت ہے اس کے نصف سے ضحوة کبریٰ شروع ہوتا ہے اور خط استوا سے سورج کے ڈھلنے تک رہتا ہے۔ یہ پورا وقت نصف النہار ہے۔ اس وقت نماز مکروہ ہے ضحوة کبریٰ ہمارے بلاد میں کم از کم ۳۹ منٹ اور زیادہ سے زیادہ ۴۷ منٹ ہوتا ہے۔ نصف النہار سے ضحوة کبریٰ مراد ہے۔ یہ قول ائمہ خوارزم کی جانب منسوب ہے۔ امام رکن الدین صباغی نے اسی پر فتویٰ دیا۔ اس لئے کہ نصف النہار عرفی کے بعد بلا کسی فصل کے زوال ہو جاتا ہے۔ اس میں کوئی بھی نماز ممکن نہیں۔ اور اس وقت نماز کی ممانعت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس وقت نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا ظاہر منطوق بھی یہی ہے۔ کہ فرمایا۔

نہی عن الصلوٰۃ نصف النہار
حتی تذول الشمس
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نصف النہار کے وقت نماز سے منع فرمایا یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث کے علاوہ اور بھی احادیث احناف کی مؤید ہیں۔ مثلاً حضرت عمرو بن عبسہ اور حضرت عبداللہ بن الصنابجی حضرت ابو ہریرہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی احادیث۔

یوم جمعہ وقت زوال نماز کا استثناء
حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو قتادہ کی حدیث میں وقت استوار نماز کی ممانعت سے جمعہ کا دن مستثنیٰ

ہے۔ اسی کے مطابق امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ حاوی میں ہے اسی پر فتویٰ ہے۔ درختار میں اشباہ سے نقل فرمایا کہ یہی صحیح اور معتد ہے۔ مگر علامہ شامی نے اس پر یہ اعتراض نقل فرمایا کہ متون اور شروح اس کے خلاف ہیں۔ یعنی حکم ممانعت جمعہ کے دن کو بھی شامل ہے اور ان احادیث کا جواب علماء احناف سے یہ نقل فرمایا۔ کہ یہاں مبیح و محرم میں تعارض ہے اس لئے ترجیح محرم کو ہوگی۔

ت

وَقَالَ كُرَيْبٌ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا صَلَى النَّبِیُّ

۱۲۴

کریب نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی۔ نبی صلی اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ وَقَالَ شَغَلَنِي نَاسٌ

تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر کے بعد دو رکعت پڑھی۔ اور فرمایا عبدالقیس کے کچھ لوگوں نے

مِّنْ عَبْدِ الْقَيْسِ عَنِ الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ

مجھے مشغول رکھا اور میں ظہر کے بعد کی دو رکعت نہیں پڑھ سکا تھا۔

مکہ معظمہ میں استثناء کا جواب

اسی طرح ابوداؤد ترمذی اور نسائی نے حضرت جبیر بن مطعم

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا۔ اے بنی عبدمناف! کوئی کسی وقت بھی کعبے کا طواف کرے یا نماز پڑھے تو اسے منع نہ کر دے۔
 اس سے ثابت ہوا کہ مکہ معظمہ میں کوئی نماز کسی وقت پڑھنی ممنوع نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سابقہ
 احادیث پر نظر کرتے ہوئے اس سے مراد یہ ہے کہ غیر اوقات مکروہہ میں جس وقت جس کا جی چاہے
 طواف کرے نماز پڑھے اسے نہ روکو۔ تاکہ احادیث میں تطبیق ہو جائے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا
 قدس سرہ نے جدالمتار میں فرمایا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اس قبیل سے ہو جو فرمایا گیا۔ کہ عوام اگر
 اوقات مکروہہ میں نماز پڑھیں تو منع نہ کیا جائے۔ عدم جو انہ اور منع اور چیز ہے۔ مطلب یہ
 ہے کہ واقف کار خود ان اوقات میں مکہ معظمہ میں بھی نماز نہ پڑھیں لیکن اگر کوئی پڑھتا ہے تو اسے
 منع نہ کیا جائے۔ نماز ایسا فعل حسن ہے جس سے روکا نہ جائے۔

تشریحات ۱۲۴ تکمیل۔ ابواب السہو اور مغازی میں یہ تعلیق امام بخاری نے پوری سند کے

ساتھ مفصل تحریر فرمائی ہے۔ کریب کہتے ہیں کہ مجھے ابن عباس اور مسور بن مخزوم
 اور عبدالرحمن بن اذہر نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں بھیجا کہ حاضر ہو کر ان کی خدمت
 میں ہم سب کا سلام عرض کرو پھر عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے بارے میں ان سے سوال کرو اور عرض
 کرو کہ ہم لوگوں کو یہ خبر ملی ہے کہ آپ عصر کے بعد دو رکعت پڑھتی ہیں۔ حالانکہ ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے
 کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔ اور ابن عباس نے بتایا کہ حضرت عمر کے ساتھ

عہ اول مواقیت باب ما یصلی بعد العصر من الفوائت ونحوها ص ۸۳ تہجد باب اذا کلم مہو یصلی

فاشاربیدہ واستمع ص ۱۶۲ ثانی مغازی باب وفد عبدالقیس ص ۶۲ مسلم۔ ابوداؤد۔

لے مشکوٰۃ ص ۹۵ لے جدالمتار ص ۲۶۹

میں لوگوں کو یہ نماز پڑھنے پر مارا کرتا تھا۔ کرب نے کہا کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور ان لوگوں کا پیغام پہنچا دیا۔ انھوں نے فرمایا۔ ام سلمہ سے پوچھو! میں وہاں سے ان حضرات کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور حضرت عائشہ کا ارشاد بتایا اب ان حضرات نے مجھے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں بھیجا۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان دور کعتوں سے منع کرتے ہوئے سن چکی تھی۔ اس کے بعد میں نے دیکھا کہ عصر پڑھنے کے بعد جب میرے گھر میں تشریف لائے تو انھیں پڑھ رہے ہیں۔ میرے پاس بنی حرام کی کچھ انصار کی عورتیں تھیں اس لئے میں نے اپنی خادمہ کو حضور کے نزدیک بھیجا اور سکھایا کہ پہلو میں کھڑی ہو جا اور عرض کر ام سلمہ خدمت اقدس میں عرض کرتی ہیں۔ یا رسول اللہ! آپ کو ان رکعتوں سے منع کرتے ہوئے میں نے سنا ہے اور دیکھ رہی ہوں کہ حضور انھیں پڑھ رہے ہیں اگر ہاتھ سے اشارہ فرمائیں تو پیچھے ہٹ جانا خادمہ نے ایسا ہی کیا۔ تو حضور نے ہاتھ سے اشارہ فرمایا تو وہ ہٹ آئی۔ جب حضور نماز سے فارغ ہو چکے تو فرمایا۔ اے ابوامیہ کی بیٹی! عصر کے بعد کی دور کعتوں کے بارے میں تو نے پوچھا ہے۔ بات یہ ہوتی ہے۔ عبد القیس کے کچھ لوگ میری خدمت میں حاضر ہوئے اور مجھے مشغول رکھا جس کی وجہ سے ظہر کے بعد والی دور کعتیں نہیں پڑھ سکا یہ وہی دونوں ہیں۔

شعبہ اور جواب :- اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نوافل کی قضا ہے مگر آگے مفصل آرہا ہے کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے۔

مطلب بوقت :- یہاں امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا ہے۔ عصر کے بعد فوت شدہ نمازوں اور اس کے مثل کو پڑھنا۔ مگر جب یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے تو اس سے باب ثابت نہ ہوگا۔ اس مسئلہ میں ہمارے یہاں تفصیل ہے۔ غروب سے بیس منٹ پہلے تک صرف نوافل مکروہ ہیں۔ فرائض واجبات بلا کراہت درست ہیں۔ پھر غروب آفتاب تک کوئی نماز جائز نہیں۔ سوائے اس دن کی عصر کے اور اس نماز جنازہ کے جو اسی وقت تیار ہوا ہو اور اس سجدہ تلاوت کے جو اس وقت تلاوت سے واجب ہوا ہو۔

نحوہ :- باب میں نحوہا، تھا۔ ابن منیر نے فرمایا۔ اس میں نوافل راتہ یعنی سنن موکدہ داخل ہیں۔ اور حدیث میں ممانعت ان نوافل سے ہے جن کے لئے کوئی سبب نہ ہو۔ یعنی جو اپنی مرضی سے پڑھی جائیں۔ اس پر علامہ عینی نے یہ تعقب فرمایا ہمیں یہ تسلیم نہیں کہ نحوہا۔ نوافل راتہ کو داخل کرنے کے لئے بڑھایا۔ بلکہ اس سے مراد وہ نماز جنازہ ہے جو اس وقت تیار ہوا ہو اور سجدہ تلاوت ہے جو اسی وقت واجب ہوا ہو۔ یعنی واجبات و فرائض۔ اور حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث اور دیگر احادیث سے اس وقت مطلقاً ہر نفل کی ممانعت ثابت ہے خواہ ان کا کوئی سبب ہو خواہ نہ ہو۔ وہ احادیث اپنے

حدیث

۳۹۱

أَنْتَ سَمِعَ عَائِشَةَ قَالَتْ وَالَّذِي ذَهَبَ بِهَا مَا تَرَكَهَا حَتَّى

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ اس ذات کی قسم جو حضور کو دنیا سے لے گئی عصر کے بعد کی دو رکعتیں

لَقِيَ اللَّهَ وَمَا لَقِيَ اللَّهَ حَتَّى ثَقُلَ عَنِ الصَّلَاةِ وَكَانَ يُصَلِّي كَثِيرًا مِّنْ صَلَاتِهَا

حضور نے کبھی نہیں چھوڑی یہاں تک کہ اللہ عزوجل سے ملاقات کی اور اللہ عزوجل سے ملاقات اس وقت کی جب آپ نمازیں پڑھنے سے

قَاعِدًا تَعْنِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيَهُمَا وَلَا

تکان محسوس فرمانے لگے تھے اور حضور اکثر نماز بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ یعنی عصر کے بعد کی دونوں رکعتیں۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں پڑھتے تھے

يُصَلِّيَهُمَا فِي الْمَسْجِدِ مَخَافَةً أَنْ يَثْقُلَ عَلَى أُمَّتِهِ وَكَانَ يُحِبُّ مَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ عِ

اور مسجد میں نہیں پڑھتے تھے اس اندیشے کی وجہ سے کہ امت پر گراں نہ ہو جائے اور یہ پسند فرماتے تھے کہ امت پر تخفیف رہے۔

حدیث

۳۹۲

قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ابْنُ أَخِي مَا تَرَكَ

عروہ نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ اے بھائی نبی صلی اللہ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قُطْ

تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر کے بعد دو رکعتیں میرے پاس کبھی نہیں چھوڑیں۔

حدیث

۳۹۳

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَكْعَتَانِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا دو رکعتیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وَسَلَّمَ يَدْعُهُمَا سِرًّا وَلَا عَلَانِيَةً رَكْعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَرَكْعَتَانِ بَعْدَ الْعَصْرِ

کبھی نہیں چھوڑتے تھے نہ خفیہ نہ علانیہ۔ نماز صبح سے پہلے دو رکعت اور نماز عصر کے بعد دو رکعت۔

عموم کے لحاظ سے تمام نوافل کو شامل ہیں۔ اقوال۔ علامہ عینی کے اس ارشاد کی بنیاد اس پر قائم ہے کہ اس کو ابن مسیر نے بھی تسلیم کر لیا ہے کہ فوائت سے مراد فوت شدہ فرائض ہیں تو ان کے نفل وہی نمازیں ہوں گی جو فرض یا کم از کم واجب ہوں جیسے نماز جنازہ جو فرض ہے اور سجدہ تلاوت جو واجب ہے اور نوافل کی قضا بالاتفاق نہ فرض نہ واجب۔ اس لئے وہ نحوہا میں داخل نہیں ہو سکتیں۔

تشریحات ۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴ صحیح یہی ہے کہ عصر بعد نفل مطلقاً مکروہ ہے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پڑھنا

عہ اول مواقیات باب ما یصلی بعد العصر من الفوائت ص ۸۳۔ مسلم۔

حدیث قال رَأَيْتُ الْأَسْوَدَ وَمَسْرُوقًا شَهِدَا عَلَيَّ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا كَانَ

۳۹۴

اسود اور مسروق نے حضرت عائشہ پر گواہی دی کہ انہوں نے فرمایا

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِينِي فِي يَوْمٍ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا صَلَّى رَكْعَتَيْنِ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بھی عصر بعد میرے پاس تشریف لاتے تو دو رکعتیں پڑھتے۔

حضور کے خصائص میں سے ہے۔ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں۔

(۱) ابھی گزری ہوئی بخاری کی حدیث ۳۹۱ میں یہ تصریح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں ان دو رکعتوں کو اس لئے نہیں پڑھتے تھے کہ امت پر بوجھ نہ پڑے اور یہ پسند فرماتے تھے کہ امت پر تخفیف رہے۔ اس حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ پسند نہ تھا کہ امت اس نماز کو پڑھے۔ یہی دلیل تخصیص ہے۔

(۲) حضرت ذکوان مولیٰ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ان سے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر کے بعد نماز پڑھتے تھے اور اس سے منع فرماتے تھے۔ صوم وصال رکھتے تھے اور اس سے منع فرماتے تھے۔

(۳) ابھی حدیث گزری کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ لوگوں کو عصر کے بعد نماز پڑھنے پر مارا کرتا تھا۔ علاوہ ازیں امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں متعدد سندوں کے ساتھ یہ ذکر فرمایا اور یہ تمام صحابہ کی موجودگی میں ہوا اور کسی نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔

(۴) نیز حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بعض روایتیں اس کے خلاف بھی آئی ہیں مثلاً ت ۱۲۴ کہ جب کرب نے ان کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا۔ ام سلمہ سے پوچھو۔ اگر ام المومنین حضرت عائشہ کو اس بارے میں کچھ معلوم تھا تو خود کیوں نہیں بتایا۔ ام المومنین حضرت ام سلمہ کے پاس پہنچیں۔ بلکہ امام طحاوی نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے ایک حدیث ذکر کی ہے کہ حضرت معاویہ نے انھیں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس اس کے بارے میں پوچھنے کے لئے بھیجا تو فرمایا لا ادری، میں نہیں جانتی۔ نیز حضرت معاویہ کی دوسری حدیث میں ہے کہ فرمایا۔ لیس

عہ اول مواقیت باب ما یصلی من الفوائت ص ۱۲ اوداؤد نسائی۔

۱۷ اوداؤد اول صلوٰۃ باب من رخص فیہا ص ۱۸۔

۱۸ شرح معانی الآثار اول باب الرکعتین بعد العصر ص ۱۸۔

۱۹ شرح معانی الآثار اول باب الرکعتین بعد العصر ص ۱۹۔

عندی صلاہا۔ میرے پاس ان دونوں رکعتوں کو نہیں پڑھا۔ غالباً اسی معنوی سقم کی بنا پر امام ترمذی نے پہلے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی یہ حدیث ذکر کی۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر کے بعد دو رکعت صرف اس وجہ سے پڑھی تھی۔ کہ خدمت اقدس میں کچھ مال آگیا تھا اس میں مشغولیت کی وجہ سے ظہر کے بعد کی دو رکعت نہیں پڑھی تھیں انھیں کو عصر کے بعد پڑھا۔ شہدہ یعدھا۔ پھر کبھی نہیں پڑھی۔ اس کے بعد فرمایا۔

وقد روی غیر واحد عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ صلی بعد العصر رکعتین وھذا خلاف ما روی عنہ اندنھی عن الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس وحدیث ابن عباس اصح حیث قال لم یعدھا۔

متعدد حضرات نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں یہ روایت کیا ہے کہ عصر کے بعد دو رکعت پڑھی ہے۔ یہ اس حدیث کے خلاف ہے جو مروی ہے کہ حضور نے عصر کے بعد سوچ ڈوبنے تک نماز منع فرمایا ہے اور ابن عباس کی حدیث زیادہ صحیح ہے کہ انھوں نے فرمایا پھر کبھی نہیں پڑھی۔

متعدد احادیث میں آیا ہے کہ عصر کے بعد جو دو رکعت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھی وہ ظہر کے بعد کی سنت کی قضا تھی۔ نیز دارقطنی کی ایک روایت میں ہے کہ عصر کے وقت بلال نے اقامت جلدی کہہ دی اور میں عصر کے پہلے کی سنت نہ پڑھ سکا تھا۔ یہ عصر کے بعد جو پڑھ رہا ہوں یہ اسی کی قضا ہے۔ حالانکہ سنتوں کی قضا نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے۔ کہ یہ بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے۔ اس کی دلیل دارقطنی کی یہ روایت ہے کہ حضرت ام المومنین نے جب دریافت فرمایا۔ کیا ہم لوگ بھی قضا کریں۔ تو فرمایا نہیں۔

علامہ عسقلانی پر تفضل حضرت علامہ ابن حجر نے بعد والی روایت کو ضعیف کہا ہے مگر تلخیص میں امام احمد سے روایت کر کے سکوت اختیار فرمایا۔ علاوہ ازیں ابن حبان نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ الزوائد جلد ثانی ص ۳۲۲ میں ہے۔ کہ امام احمد کی اس حدیث کے رجال رجال صحیح ہیں۔ اس لئے علامہ ابن حجر کی تفعیف ساقط۔ پھر یہ کہ علامہ کی جرح مبہم ہے۔ اور جرح مبہم عند التحقیق لائق استناد ہونے میں خارج نہیں۔ غالباً علامہ ابن حجر کا ضعیف کہنا بیزید بن ہارون عن حماد بن سلمہ کی وجہ سے ہے اگر یہی بات ہے۔ تو ان کا اس حدیث کو ضعیف کہنا غلط ہے۔ اس لئے کہ یہ دونوں ثقہ رجال مسلم سے ہیں۔ امام بخاری پر ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ انھوں نے حماد بن سلمہ سے کم درجے کے لوگوں کی روایت لی اور ان کی نہیں لی۔ علامہ جلال الدین سیوطی نے خصائص کبریٰ میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

کشمیری صاحب کا رد

علامہ ابن حجر نے حضرت ابن عباس کی مذکورہ بالا حدیث پر یہ تنقید کی —
وفیہ جرید عن عطاء وسما عدا منہ بعد الاختلاط — مگر فیض الباری
جلد ثانی ص ۱۴ میں کشمیری صاحب نے اسے حضرت عائشہ کی حدیث پر فٹ کر دیا ہے۔

کشمیری صاحب کا تہور

انوار الباری جلد سیزدہم ص ۳۴ پر حدیث ۹۱ کے بارے میں ہے۔
حضرت شاہ صاحب نے فرمایا۔ اصل مضمون حدیث کا اس طرح تھا۔

ما ترکہما حتی لقی اللہ، تعنی الرکعتین بعد العصر۔ وما لقی اللہ تعالیٰ حتی ثقل عن الصلوۃ
وکان یصلی کثیرا من صلوۃ قاعدا وکان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ۔ راوی نے،
قاعدا کے ساتھ تعنی، والے جملے کو جوڑ کر ترتیب ومعنی بگاڑ دیا۔ اس پر بجنوری صاحب نے یہ عنوان
قائم کیا۔ امام بخاری کا تسامح۔ اقول۔ اولاً راوی نے ترتیب بگاڑی۔ تو یہ امام بخاری کا تسامح کیسے ہو
گیا۔ یہ ان کی اعلیٰ درجے کی دیانت ہے کہ جیسے سنا ویسے ہی یاد رکھا ویسے ہی تحریر فرمایا۔ ثانیاً راوی
نے ترتیب بدل دی اس پر کیا دلیل ہے۔ صحیح ترتیب کا آپ کو علم کیسے ہوا۔ ثالثاً معنی بگاڑنے کا الزام
بھی غلط ہے۔ آپ یہی نہ کہنا چاہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخیر عمر مبارک میں اگر
نوافل بیٹھ کر پڑھتے تھے خواہ وہ بعد عصر کی ہوں خواہ کوئی اور۔ اور بخاری میں مذکورہ ترتیب ہے۔ یہ
معلوم ہوتا ہے۔ صرف عصر کے بعد والی نفل اکثر بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ لیکن آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ
ایسا بہت ہوتا ہے کہ کسی خاص موقع پر کسی خاص چیز کی اہمیت ظاہر کرنے کے لئے حکم عام کو ایسے
بیان کیا جاتا ہے جس سے شبہ ہوتا ہے کہ یہ حکم اس خاص چیز کے ساتھ خاص ہے۔ جیسے قرآن
مجید میں ہے۔ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَعْضًا مِّنْ بَعْضٍ دُونِ سُدُورِكُمْ کھاؤ۔ اور فرمایا۔ لَا تَتَكَبَّرُوا
فَتَنِيَّتْکُمْ عَلَى الْبَغَاءِ اِنْ اَرَادَنْ تَحْصُنَا اپنی باندیوں کو زنا پر مجبور نہ کرو اگر وہ پاک دامن چاہیں
حالانکہ سود مطلقاً حرام ہے اگرچہ دونادون نہ ہو۔ زنا پر کسی کو مجبور کرنا بہر حال حرام ہے۔ اسی طرح
حضرت ام المومنین عصر کے بعد کی نفل کی اہمیت بتانے کے لئے فرماتی ہیں کہ حضور کا جسم اقدس جب
بھاری ہو گیا اور نوافل بیٹھ کر پڑھنے لگے تھے۔ اس وقت بھی انھیں نہیں چھوڑا۔ پھر کبھی ایسا بھی
ہوتا ہے کہ اشار کلام میں کوئی مبہم بات کہہ دی جاتی ہے۔ اور توجہ نہ ہونے کی وجہ سے سلسلہ کلام آگے
بڑھ جاتا ہے۔ پھر خیال آتا ہے کہ فلاں بات مبہم تھی۔ اب تفسیر کر دی جاتی ہے۔

امام لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے طبقات میں لکھا ہے۔ کہ وہ ایام حج میں مکہ معظمہ
حاضر ہوتے۔ عصر بعد سورج میں گہن لگا مگر کسی نے بھی "نماز کسوف" نہیں پڑھی۔ دریا
کرنے پر لوگوں نے بتایا کہ چونکہ اس وقت نماز مکہ وہ ہے۔ اس لئے نماز کسوف نہیں پڑھی گئی یہ صحابہ
کا اخیر دور تھا تابعین کا اول ہزاروں تابعین موجود تھے۔ مگر کسی نے بھی نہیں پڑھی۔ اس سے

ثابت ہو گیا کہ جمہور تابعین کا بھی یہی مذہب ہے کہ عصر کے بعد نماز نفل مطلقاً مکروہ ہے اسی سے حضرت شوافع کا یہ کہنا بھی ساقط ہو گیا۔ کہ عصر بعد صرف وہ نمازیں مکروہ ہیں جو ذوات الاسباب نہ ہوں۔ اور ذوات الاسباب مکروہ نہیں اس لئے نماز کسوف ذوات الاسباب میں سے ہے۔ یہ امام لیث بن سعد اس درجے کے مقتدا ہیں کہ امام شافعی نے فرمایا۔ یہ امام مالک سے کم نہیں مگر ان کے تلامذہ نے انھیں ضائع کر دیا۔

مکملہ :- احناف کے یہاں طلوع۔ استوار، غروب کے وقت کوئی بھی نماز جائز نہیں۔ نہ فرائض نہ واجبات نہ نوافل۔ بقیہ اوقات مکروہ ہیں صرف نوافل مکروہ ہیں۔ فرائض اور واجبات مثلاً نماز جنازہ و سجدہ تلاوت مکروہ نہیں۔ اس پر امام ابن ہمام نے فرمایا۔ بھی عام ہے۔ پھر ان تین کے علاوہ بقیہ اوقات میں فرائض اور واجبات کی تخصیص کس وجہ سے ہے۔ اقول۔ ان تینوں اوقات میں نماز کی ممانعت کی علت خود شارع علیہ السلام نے بیان فرمادی کہ طلوع و غروب کے وقت آفتاب شیطان کی سینگوں کے درمیان رہتا ہے۔ اور استوار کے وقت جہنم بھڑکایا جاتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان تینوں اوقات میں ممانعت ایسی وجہ سے ہے جو وقت میں پائی جاتی ہے جس کی وجہ سے یہ اوقات نماز کے اوقات ہونے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتے۔ اس لئے ان اوقات میں کسی نماز کی اجازت نہیں۔ بخلاف دیگر اوقات کے کہ ان میں ممانعت کی علت شارع نے نہیں بتائی۔ مگر احادیث ہی سے ثابت کہ دیگر اوقات نماز کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر کے بعد نماز پڑھی۔ اس لئے ان اوقات میں ہم نے تفصیل کی کہ فرائض و واجبات جائز اور نوافل ممنوع۔ اس میں ایک خاص لم ہے۔ فرائض و واجبات اللہ عزوجل کے فرض و واجب کرنے سے ہیں۔ اگر ادا نہ ہوئے تو ذمے رہ جائیں گے اور بندہ ماخوذ ہوگا۔ ان سے جلد از جلد بری الذمہ ہونا ضروری ہے۔ پہلے توفیق نہ ہوئی انھیں اوقات میں توفیق ہوئی تو دیر کیوں کرے بخلاف نوافل کے کہ وہ اختیاری ہیں۔ اور ان اوقات میں نماز سے جب ممانعت ہے تو اس کا مورد کوئی نہ کوئی نماز ضرور ہونی چاہیے۔ ہم نے نوافل کو اس کا مورد بنانا زیادہ مناسب جانا۔ ثانیاً علاوہ ازیں طلوع و غروب اور استوار کے وقت ممانعت کی احادیث اتنی کثیر ہیں کہ معنی متواتر ہیں۔ اور ان کے معارض کوئی حدیث نہیں۔ اپنی قوت کے اعتبار سے فرائض و واجبات کو بھی عام ہوگی۔ بخلاف دوسرے اوقات میں ممانعت کی احادیث کے کہ وہ اتنی کثیر نہیں اور ان کے مزاحم دوسری احادیث بھی ہیں۔ اور فرائض و واجبات قوی اس لئے ان احادیث کو نوافل کے ساتھ ہی خاص رکھا گیا۔ ثالثاً دوسرے اوقات میں ممانعت کی احادیث میں تعارض ہے۔ ان میں تطبیق کی احناف نے یہ صورت پیدا کی کہ احادیث اجازت کو فرائض و واجبات کے ساتھ خاص کیا اور احادیث ممانعت کو نوافل کے ساتھ۔ ہذا ما عندی والعلم بالحق عند ربی

حدیث

۳۹۵

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سِرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت قتادہ نے فرمایا ہم ایک رات نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ چلے۔ یہاں تک کہ کچھ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ لَوْ عَرَّسْتَ بِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَخَا

لوگوں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! اگر رات کے اخیر میں ہم سب کے ساتھ قیام فرما بیٹے تو اچھا کھتا

أَنْ تَنَامُوا عَنِ الصَّلَاةِ قَالَ بَلَّالٌ أَنَا وَقِظْكُمْ فَاضْطَجَعُوا وَأَسْنَدَ بَلَّالٌ

فرمایا مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں تم لوگ نماز سے غافل ہو کر سو نہ جاؤ۔ بلال نے عرض کیا میں آپ سب کو جگا دوں

ظَهْرَهُ إِلَى رَأْسِهِ فَعَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ فَنَامَ فَاسْتَيْقَظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اب سب لوگ لیٹ گئے اور بلال نے اپنے اونٹ پر پیٹھ لگا لیا ان کی آنکھیں ان پر غالب آ گئیں اور سو گئے۔ سب

وَقَدْ طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَالَ يَا بَلَّالُ أَيْنَ مَا قُلْتَ قَالَ مَا الْبَقِيْتُ عَلَى

پہلے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیدار ہوئے اس وقت کہ سورج کا کنارہ نکل چکا تھا حضور نے فرمایا اے بلال کہاں ہے

نَوْمَةً مِثْلَهَا قَطُّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ وَرَدَّهَا عَلَيْكُمْ

وہ جو تو نے کہا تھا۔ عرض کیا ایسی نیند مجھ پر کبھی نہیں ڈالی گئی۔ فرمایا۔ بے شک جب اللہ نے چاہا تمہاری روحوں کو

حِينَ شَاءَ يَا بَلَّالُ قُمْ فَادِّنْ بِالنَّاسِ بِالصَّلَاةِ فَتَوَضَّأَ فَلَمَّا ارْتَفَعَتْ

قبض کر لیا اور جب چاہا واپس کر دیا۔ اے بلال اٹھو اور نماز کے لئے اذان دو۔ اب حضور نے

الشَّمْسُ وَابْيَاضَتْ قَامَ فَصَلَّى

وضو فرمایا اور جب سورج بلند ہوا اور سفید ہو گیا تو حضور اٹھے اور نماز پڑھی۔

وعلمنا جل مجدہ اتم واحکم۔ ان اوقات میں طواف کے بعد کی نماز بھی صحیح نہیں حالانکہ وہ واجب ہے وجہ فرق یہ ہے کہ ان اوقات میں فرائض اور ان واجبات کی اجازت ہے جو فرائض کے مثل واجب لعینہ ہوں۔ اور طواف کے بعد کی نماز واجب لعینہ نہیں بلکہ طواف کی وجہ سے واجب ہو نہیں۔

تشریحات ۳۹۵ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی حدیث غلط کی شرح میں ہم بت آئے کہ اخیر رات میں قیام کر کے سو جانے کی وجہ سے نماز بخیرین باتھا ہوئی ہے اگرچہ کشمیری صاحب اس کا انکار کرتے ہیں۔ صرف ایک بار مانتے ہیں۔ فیض الباری جلد ثانی ص ۱۴۳۔

عہ اول مواقیات الصلوة باب الاذان بعد ذهاب الوقت ص ۸۲ ثانی توحید باب فی المشیئة والارادة ص ۱۱۲ ابوداؤد، نسائی۔

مگر یہ ان کا خیال خام ہے۔ واقعات میں اتنا تفاوت ہے کہ یہ سب واقعات ایک نہیں ہو سکتے۔ مثلاً حضرت عمران والی حدیث میں ہے کہ سب سے پہلے حضرت ابو بکر جاگے اور پھر فلاں اور فلاں پھر حضرت عمر جاگے۔ ان کی بلند آواز سے تکبیر سن کر حضور بیدار ہوئے اُس حدیث میں یہ ہے کہ بیدار ہونے کے بعد وہاں سے کچھ دور جا کر نماز فجر پڑھی۔ اس حدیث کا سیاق یہ بتا رہا ہے کہ وہیں نماز پڑھی اُس حدیث میں ہے کہ ہمیں دھوپ کی گرمی نے جگایا۔ اس میں یہ ہے۔ جب حضور بیدار ہوئے تو سورج کا کنارہ نکلا تھا۔ اور نماز کا مکروہ وقت تھا۔ اس لئے حضور نے توقف فرمایا۔ جب سورج اتنا بلند ہو گیا کہ زردی ختم ہو گئی اور سورج سفید ہو گیا تو نماز پڑھی۔

موطا امام مالک میں حضرت زید بن مسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ تصریح ہے کہ مکہ معظمہ کے راستے میں فجر قضا ہوئی تھی۔ اور حضرت عمران والی حدیث کا قصہ خیر سے واپسی پر ہوا تھا۔ حضرت قتادہ والی حدیث میں مذکور اور حضرت زید بن مسلم والی حدیث میں مذکور واقعہ بھی ایک نہیں۔ اس لئے کہ اُس میں یہ ہے کہ ارشاد فرمایا۔ یہاں سے چلو اس وادی میں شیطان ہے۔

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر پوری جماعت کی نماز قضا ہو جائے تو اس کے لئے اذان بھی کہہ سکتے ہیں اور اسے باجماعت پڑھ بھی سکتے ہیں۔ اگر انسان نماز کا پابند ہے اور سو جانے کی وجہ سے نماز قضا ہو گئی تو کوئی گناہ نہیں۔ ایسے وقت سونے سے بچنا چاہیے کہ نماز قضا ہو جانے کا اندیشہ ہو۔ ہاں اگر کوئی جگانے کا ذمہ لے تو کوئی حرج نہیں۔ ان احادیث میں فجر کی سنت پڑھنے کا ذکر نہیں مگر دوسری احادیث میں ہے۔ مثلاً مسلم شریف اور طحاوی میں حضرت ابو قتادہ ہی کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلے دو رکعتیں پڑھی۔ پھر فجر کی نماز پڑھی۔ حضرت ابو مریمؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں ہے۔ پہلے حضور نے فجر کے پہلے والی دو رکعتیں پڑھیں۔ نیز طحاویؒ ہی میں حضرت عمران والی حدیث میں ہے۔ اذان کے بعد ہم نے دو رکعتیں پڑھیں پھر اقامت کہی گئی۔

علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے۔ ہمارے یہاں صحیح و مختار یہ ہے کہ اگر زوال سے پہلے قضا پڑھے تو فجر کی سنت بھی پڑھ لے۔ آفتاب نکلنے کے بعد جب تک اس میں زردی باقی رہے قضا نماز جائز نہیں جب تک کہ سفید نہ ہو جائے۔ گزر چکا اس کی مقدار بیس منٹ ہے۔

۱۔ باب النوم عن الصلوٰۃ ص ۶۔

۲۔ اول باب قضا الفائتہ ص ۲۳۹۔

۳۔ اول باب کیف یقضى الفائتہ ص ۱۰۔

۴۔ طحاوی اول باب مذکور ص ۲۳۳۔

۵۔ اول باب الرجل یدخل فی صلوٰۃ الغداة الخ ص ۲۳۳۔

۶۔ مسلم اول باب مذکور نسائی اول باب مذکور۔

حدیث

۳۹۶

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ عمر بن خطاب

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جَاءَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَجَعَلَ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سورج ڈوبنے کے بعد غزوۂ خندق کے دن آئے۔ اور کفار و تریش کو بڑا

يَسْبُ كُفَّارٌ قَرِيبٌ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَذَبْتُ أُصَلِّيُ الْعَصْرَ حَتَّى

کہنے لگے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں عصر نہیں پڑھ سکا تھا کہ سورج ڈوبنے لگا (یعنی عصر نہیں پڑھ

كَادَتِ الشَّمْسُ تَغْرُبُ۔ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ

سکا۔) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بخدا میں نے بھی عصر نہیں

مَا صَلَّيْتُهَا فَقُمْنَا إِلَى بُطْحَانَ فَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ وَتَوَضَّأْنَا لَهَا فَصَلَّى الْعَصْرَ

پڑھی ہے اس کے ہم سب بطحان پر گئے حضور نے بھی نماز کے لئے وضو کیا اور ہم

بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّيْتُ بَعْدَهَا الْمَغْرِبَ ع

بھی سورج ڈوبنے کے بعد ہم نے عصر پڑھی اس کے بعد مغرب پڑھی۔

تشریحات ۳۹۶

اس حدیث میں دو اشکال ہیں۔ اول یہ کہ۔ ما کذبت ان ا صلی العصر الخ کے کیا معنی ہیں۔ یعنی حضرت عمر نے عصر کی نماز پڑھی تھی یا نہیں۔ علامہ عینی کی

تحقیق یہ ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ عصر کی نماز نہیں پڑھی۔ علامہ ابن حجر کی رائے یہ ہے کہ پڑھ لی تھی۔ اس اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ کاذ اثبات و نفی میں دوسرے افعال کی طرح ہے یا اس کی نفی اثبات اور اثبات نفی ہے۔ علامہ عینی کا مختار یہ مذہب ہے کہ یہ اثبات و نفی میں دوسرے افعال کی طرح ہے اسی کو علامہ ابن حاجب نے کافیہ میں اصح کہا ہے۔ اور یہی راجح ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔

إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْ رَاهَا۔ نور ۵

جب اپنا ہاتھ نکالے تو اسے نہ دیکھ سکے۔

علامہ ابن حجر کا مختار یہ مذہب ہے کہ کاذ کی نفی اثبات کے لئے اور اثبات نفی کے لئے ہوتا ہے۔ تو

عہ اول مواقیات الصلوٰۃ باب من صلی بالناس جماعۃ بعد ذهاب الوقت ص۳ ایضاً باب قضاء الصلوات الاولی فالاولی ص۸۴ اذان باب قول الرجل ما صلینا ص۸۹ صلوٰۃ الخوف باب الصلوٰۃ عند المناہضۃ الحصون ص۱۲۹ مغازی باب غزوۃ الخندق ص۵۹ مسلم۔ ترمذی، نسائی، صلوٰۃ۔

حضرت عمر کے ارشاد کا حاصل یہ نکلا کہ میں نے نماز اس وقت پڑھی کہ سورج ڈوبنے کے قریب تھا مگر ابھی ڈوبا نہیں تھا۔ مگر چونکہ یہ مذہب قرآنی محاورے کے خلاف ہے اس لئے مرجوح ہے۔ اور صحیح مطلب وہی ہے کہ حضرت عمر کی مراد یہ ہے کہ میں نماز عصر نہ پڑھ سکا یہاں تک کہ سورج ڈوبنے کے قریب ہو گیا یعنی ڈوبنے لگا اور اس وقت چونکہ نماز ممنوع ہے اس لئے میں نے نہیں پڑھی اس کی دلیل اس کے بعد والی روایت ہے جس میں ہے حتی غرابت الشمس۔ یہاں تک کہ سورج ڈوب گیا۔ اس لئے کہ حضرت عمر سے یہ بعید تھا کہ حضور نماز نہ پڑھیں اور تنہا حضرت عمر پڑھ لیں جب کہ قرآن مجید میں اس کی نعت وارد ہے۔ ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُوا مُؤْمِنِينَ يَدَى
اللَّهِ وَرَسُولِهِ - حجات ①

اس پر قرینہ یہ ہے کہ وہ کفار قریش کو برا کہہ رہے تھے۔ اگر نماز پڑھ لی تھی تو برا کہنے کی کوئی خاص وجہ نہ تھی۔

یہ ہے کہ غزوہ خندق میں کتنی نمازی قضا ہوئی تھیں۔ اور قضا ہونے کا سبب کیا تھا۔ اس سلسلے میں روایتیں مختلف آتی ہیں۔

① ترمذی اور نسائی میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ چار وقت کی نمازی قضا ہوئی تھیں ظہر، عصر، مغرب، عشاء۔

② حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک حدیث میں ہے۔ ظہر، عصر، مغرب نہیں پڑھ سکے تھے یہاں تک کہ رات کا کچھ حصہ گزر گیا۔

③ صرف عصر قضا ہوئی تھی جیسا کہ حدیث زیر بحث سے بظاہر متبادر ہوتا ہے۔ نیز بخاری میں مسلم نسائی ابن ماجہ ترمذی مسند امام احمد میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ ان کفار قریش کے گھروں اور قبروں کو آگ سے بھر دے انھوں نے ہمیں صلوٰۃ وسطیٰ (عصر) نہیں پڑھنے دیا یہاں تک کہ سورج ڈوب گیا۔

توجیہ :- حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں عشاء کا بھی ذکر ہے۔ مگر عشاء کے قضا

۱۔ اول صلوٰۃ باب فی النوم عن الصلوٰۃ ص ۲۵۔ ۲۔ اول اذان الاجتناء لذلك کلھا باذان واحد

ص ۱۰۸، ۱۰۹۔ ۳۔ مسند امام احمد ثالث ص ۴۹ نسائی ص ۱۰۸۔ ۴۔ اول جہاد الاحزاب ص ۵۵۔

۵۔ اول مساحد باب الدلیل لمن قال الصلوٰۃ الوسطیٰ ہی صلوٰۃ العصر ص ۲۲۶، ۲۲۷۔ ۶۔ اول صلوٰۃ

بالمحافظة علی صلوٰۃ العصر ص ۸۳۔ ۷۔ باب المحافظة علی الصلوٰۃ الوسطیٰ ص ۵۵۔ ۸۔ ثانی تفسیر سورۃ بقرہ ص ۱۲۳

۹۔ اول ص ۹۹

ہونے کا سوال ہی نہیں۔ اس لئے کہ وہ رات میں کسی وقت بھی پڑھی جائے قضا نہ ہوگی۔ مراد یہ ہے کہ وقت معہود پر نہیں پڑھ سکے۔ اس لئے اس حدیث کا بھی مفاد یہی ہوا کہ تین نمازیں قضا ہوئی تھیں۔ ظہر، عصر، مغرب جن روایتوں میں صرف عصر کا ذکر ہے جس میں دعار ہلاکت مذکور ہے۔ اس کی توجیہ بعض حضرات نے یہ کی کہ اس کی اہمیت کی وجہ سے اس کو ذکر فرمایا۔ اور دعار ہلاکت کی وجہ سے قرار دیا۔ مگر ہم بتا آئے کہ حدیث زیر بحث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ صرف عصر قضا ہوئی تھی۔ اس لئے صحیح توجیہ یہی ہے۔ کہ حادثہ دو بار ہوا ایک دفعہ صرف عصر قضا ہوئی اور ایک بار ظہر، عصر، مغرب تینوں۔

نماز قضا ہونے کا سبب

مسند امام احمد میں ابن لُحیۃ کی حدیث میں ہے۔ کہ۔ ابو جعبہ حبیب

بن سبائے نے کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احزاب کے

دن مغرب پڑھی۔ پھر دریافت فرمایا کہ کسی کو معلوم ہے کہ میں نے عصر پڑھی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ حضور نے نہیں پڑھی ہے۔ تو حضور نے پھر اقامت کہلائی اور عصر پڑھی پھر دوبارہ مغرب پڑھی۔ اس سے بعض حضرات نے یہ استدلال کیا ہے کہ نسیان کی وجہ سے نماز قضا ہوئی تھی۔ اقول۔ مگر اس نسیان کا سبب دشمنوں کا سخت ہجوم اور خطرناک یورش کی مدافعت میں مصروفیت تھی۔ اس لئے اصل سبب کفار کا ہجوم عام اور سخت حملہ تھا۔

مطابقت باب

یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھ لیا ہے۔ وقت گزر جانے کے بعد جو لوگوں کو نماز پڑھانے۔ امام بخاری جو حدیث لائے ہیں اس میں جماعت کا دور تک

کہیں پتہ نہیں۔ علامہ کرمانی نے فرمایا۔ کہ یہاں حدیث کے سیاق میں اختصار ہے۔ مفصل حدیث سے

امام بخاری نے باب کا مضمون اخذ کیا ہے۔ علامہ ابن حجر نے اس کی تائید میں فرمایا کہ اسماعیلی کی روایت

میں، فصلی بنا العصر۔ موجود ہے۔ اقول۔ صحیح یہی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز

قضا جماعت سے پڑھی تھی جیسا کہ مسند امام احمد اور نسائی میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کی حدیث مفصل یہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلال کو حکم دیا تو انھوں نے ظہر کے لئے

اقامت کہی تو حضور نے ظہر ویسے ہی پڑھا جیسے وقت پر پڑھتے تھے۔ الخ۔ نیز نسائی ہی میں حضرت ابن

مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی جو حدیث ہے۔ اس میں اس طرح ہے فاقام لصلوٰۃ الظهر فصلینا۔ ظہر

کی اقامت کہی تو ہم نے ظہر پڑھی۔ الخ اور حضرت ابوعبیدہ کی حدیث میں بھی قریب قریب یہی ہے۔ اور

اقامت جماعت کے ساتھ خاص ہے۔ اس لئے اس سے بھی ثابت کہ قضا باجماعت ہوئی تھی۔ بلکہ مسند

امام احمد میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ تصریح ہے۔

۱۔ ثالث ص ۴۹ - ۲۔ اول صلوٰۃ۔ الاذان للفائتہ من الصلوٰۃ ص ۸۰ - ۳۔

ایضاً بعدا ص ۸۰ - ۴۔ اول ص ۲۳ -

ت

قَالَ اِبْرَاهِيْمُ مَنْ تَرَكَ صَلَوةً وَاحِدَةً عَشْرَيْنَ سَنَةً

۱۲۵

ابراہیم نے فرمایا جو ایک نماز بیس سال چھوڑے تو صرف اسی نماز کو

لَمْ يُعِدْ اِلَّا تِلْكَ الصَّلَوةَ۔

لوٹائے۔

حدیث

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ

۳۹۷

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَسِيَ صَلَوةً فَلْيُصَلِّ اِذَا ذَكَرَ لَا كَفَّارَةَ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی نماز بھول جائے تو جب یاد آجائے اس وقت پڑھے۔ اس کا کفارہ

فصلی بنا الظہر۔

حضور نے ہم کو ظہر کی نماز پڑھائی۔

مسائل

۱:- اگر جان و مال کی حفاظت میں نماز قضا ہو جائے تو گناہ نہیں۔ ۲:- اگر دشمن کا ہجوم اتنا زبردست ہو کہ نماز خوف پڑھنے میں بھی ان کے غالب آنے کا اندیشہ صحیح ہو تو نماز مؤخر کی جاسکتی ہے۔ ویسے غزوہ خندق کے وقت تک نماز خوف مشروع نہیں ہوتی تھی۔ گزر چکا کہ یہ سُنَّہ میں نازل ہوئی۔ ۳:- اگر پوری جماعت کی نماز قضا ہو جائے تو اذان و اقامت اور جماعت کے ساتھ قضا کی جا سکتی ہے۔ ۴:- اگرچہ نمازیں اکٹھی پوری جماعت کے ساتھ فوت ہو جائیں تو پہلی کے لئے اذان کہے اور بقیہ کے لئے اقامت۔ یہ اختیار ہے کہ سب کے لئے الگ الگ اذان بھی کہے اور اقامت بھی۔ ۵:- اگر کسی کی چند نمازیں قضا ہو جائیں اور وہ صاحب ترتیب ہو تو ترتیب سے ادا کرنا فرض ہے۔ اگر قضا شدہ ادا کئے بغیر وقت پڑھے تو وہ نہ ہوگی۔ مگر یہ کہ وقت میں تنگی ہو۔ اور اگر صاحب ترتیب نہیں تو قضا میں ترتیب ضروری نہیں۔ صاحب ترتیب وہ ہے جس کے ذمے پانچ سے زائد نمازیں نہ ہوں۔

تشریح ۱۲۵

یہ اثر جامع ثوری میں منصور وغیرہ سے سند متصل کے ساتھ مذکور ہے اس اثر کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابراہیم نخعی کے نزدیک فوت شدہ نمازوں میں ترتیب فرض نہیں۔ اس لئے کہ اگر ترتیب فرض ہوتی۔ تو مسلسل پانچ نمازیں صحیح نہ ہوتیں۔ تو کم از کم اس فوت شدہ کے علاوہ پانچ مزید نمازوں کی قضا فرض ہوتی صرف اسی ایک ہی کی فرض نہ ہوتی۔

تشریحات ۳۹۷

معلوم میں یہ زائد ہے۔ ادنام عنہا۔ یعنی بھول گیا یا سو گیا اور نہیں پڑھی تو یہی حکم ہے۔

لَهَا إِلَّا ذَٰلِكَ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ع

سولے اس کے کچھ نہیں لے اللہ عزوجل نے فرمایا میری یاد کے لئے نماز قائم کرو۔

انوار الباری کا رد :- یہاں امام بخاری نے یہ باب قائم کیا ہے۔ جو کوئی نماز بھول جائے۔ جب یاد آئے تو اسے پڑھ لے۔ اور صرف اس کے علاوہ کسی کا اعادہ نہ کرے یہ احناف پر کھلی ہوئی تعریض ہے اس پر شاہ ولی اللہ صاحب نے شرح تراجم بخاری میں لکھا ہے۔ کہ۔ اس باب کا مقصود یہ ہے کہ وقتیہ اور فوت شدہ نمازوں کے درمیان ترتیب نہیں۔ اس کے خلاف جو ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ اس پر انوار الباری میں ہے۔ حضرت شاہ صاحب کا یہ ارشاد اس لئے صحیح نہیں کہ حنفیوں کے نزدیک ترتیب کا وجوب تین وجہوں سے ساقط ہے۔ بھولنے سے۔ شکی وقت سے۔ اور پانچ سے زیادہ نمازوں کے قضا ہو جانے سے۔ جب ایسی بات ہے تو یہاں امام بخاری بیان والی صورت ذکر کر کے امام صاحب کا رد کیسے کر سکتے تھے۔ ان بزرگ نے امام بخاری کے ارشاد کا مطلب یہ سمجھا ہے۔ کہ کوئی نماز پڑھنا بھول گیا اور یاد آنے سے پہلے اس نے دوسرے وقت کی نماز پڑھ لی۔ پھر فوت شدہ یاد آئی۔ تو اب اس پر صرف اسی فوت شدہ نماز کی قضا ہے۔ اس وقتیہ کی نہیں۔ امام بخاری کے ظاہر کلام سے ہی مستفاد ہوتا ہے مگر امام بخاری کی مراد تعمیم ہے۔ اور۔ من نسی کا تعلق صرف فائتہ سے ہے۔ وہ یہ بتانا چاہتے ہیں۔ کہ اگر کوئی نماز پڑھنا بھول گیا اور اس کے بعد وقتیہ پڑھی تو وقتیہ ہو گئی۔ خواہ اسے فوت شدہ یاد ہو خواہ نہ یاد ہو۔ اس پر قرینہ حضرت ابراہیم نخعی کا اثر ہے۔ کہ فرمایا۔ جس نے ایک نماز بیس سال تک چھوڑ دی تو صرف اسی ایک کی قضا کرے۔ اور ظاہر ہے بھولی ہوئی نماز بیس سال کے بعد یاد آئے بیس سال تک یاد نہ آئے۔ عادتاً قریب قریب محال ہے۔ پھر۔ ترک۔ کا مدلول یہ ہے کہ بالقصد چھوڑے اب اگر امام بخاری کے ارشاد کا وہ مطلب لیا جائے جو آپ نے سمجھا تو پھر اس اثر کو باب سے مناسبت نہیں رہے گی۔ بلکہ میں تو یہ کہتا ہوں کہ۔ نسی۔ کی قید صرف تبعاً للحدیث ہے۔ احترازی نہیں امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ اگر کوئی قصداً بھی نماز چھوڑے اور اس کے بعد وقتیہ پڑھ لے تو بھی صرف اسی ایک فوت کردہ کی قضا واجب ہے۔ اور اگر یہ امام بخاری کی مراد کوئی نہ مانے تو سوال یہ ہوگا کہ جس کی سونے کی وجہ سے نماز قضا ہوئی یا بالقصد چھوڑی اور یاد آتے ہوئے وقتیہ پڑھ لی تو امام بخاری کا کیا فتویٰ ہے۔

ع۔ اول مواقیات باب من نسی صلوٰۃ فليصل اذا ذكرها صل مسلم، ابوداؤد كلاهما في الصلوٰۃ۔

ل۔ سیزدہم ص ۴۲۔

ت قَالَ مُوسَىٰ قَالَ هَٰمُ سَمِعْتُ يَقُولُ بَعْدُ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي۔

۱۲۶

موسیٰ بن اسماعیل نے کہا کہ ہام نے کہا اس کے بعد میں نے سنا کہ حضرت قتادہ کہتے تھے اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي۔

مسائل ۱۔

۱۔ اس ارشاد سے۔ اس کا کفارہ سوائے اس کے کچھ نہیں۔ یہ مستنبط ہوتا ہے کہ نماز میں نیا بت نہیں کہ کوئی کسی کی طرف سے نماز پڑھ دے۔ ۲۔ قضا نماز کے عوض فدیہ نہیں کہ کچھ مال دے کر بری الذمہ ہو جائے۔ ہمارے فقہاء نے یہ فرمایا ہے کہ اگر کسی کے ذمہ نمازیں رہ گئیں ہیں اور وہ مرض الموت میں وصیت کر گیا کہ میری نمازوں کے عوض فدیہ پدینا اور وارثین نے فدیہ دیدیا تو امید ہے کہ وہ بری الذمہ ہو جائے گا۔ بلکہ اگر بلا وصیت بھی وارث فدیہ دیدے تو امید قبول ہے۔

ہدایت خاص

جو لوگ فاتحے میں خرچ کرتے ہیں ان کو چاہیے کہ میت کی فوت شدہ نمازوں روزوں کے فدیے کی نیت سے مساکین کو کھلائیں تو یہ ایصال ثواب سے زیادہ ان کے لئے مفید ہوگا۔ ایک نماز اور ایک روزے کا فدیہ صدقہ فطر کی مقدار ہے۔

تشریح ۱۲۶

پہلی روایت میں آیت کریمہ کا اخیر حصہ للذکر کی تھا۔ الف لام کے ساتھ یہ ابن شہاب زہری کی قرأت ہے۔ قرأت متواترہ 'لذکر' بغیر الف لام کے ہے۔ موسیٰ بن اسماعیل جو پہلی روایت کے بھی دو راویوں میں سے ایک ہیں۔ کہتے ہیں۔ ایک دفعہ قتادہ نے جو حضرت انس کے تلمیذ ہیں للذکر کی روایت کیا۔ جیسا کہ ابن شہاب کی قرأت ہے۔ پھر کچھ دن کے بعد میں نے قتادہ ہی سے قرأت متواترہ کے مطابق للذکر کی سنا۔ اس کے بعد امام بخاری نے باب کا یہ عنوان قائم فرمایا۔ قضا نمازوں کو ترتیب سے پڑھنے کا بیان۔ اس کے ثبوت میں وہی حضرت جابر والی حدیث ۳۹۶ ذکر فرمائی ہے کہ حضور نے غزوہ خندق کے موقع پر پہلے فوت شدہ عصر پڑھی پھر مغرب پڑھی۔ اقول۔ اس حدیث سے مختلف قضا شدہ نمازوں کے مابین ترتیب نہیں ثابت ہوتی ہے۔ اس لئے اس حدیث میں صرف عصر کے فوت ہونے کا ذکر ہے بلکہ اس کے پہلے والے باب کے خلاف ثابت یہ ہوتا ہے کہ فائتہ اور وقتیہ میں ترتیب ضروری ہے۔

نیز فائتہ اور وقتیہ میں اور متعدد فوت شدہ نمازوں کے مابین ترتیب کا ضروری ہونا ان احادیث سے بھی ثابت ہوتا ہے جو حدیث ۳۹۶ کے ضمن میں حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت ابوسعید خدری حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے گزر چکی ہیں جن میں تصریح ہے کہ پہلے ظہر پڑھی پھر عصر پڑھی پھر مغرب پڑھی پھر عشاء پڑھی۔ نیز مسند امام احمد میں ابو جمعہ حبیب بن سباع کی حدیث بھی اس کی دلیل ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب پڑھنے کے بعد دریاغت فرمایا۔

جلد رابع ص ۱۰۶

حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ اصحاب صفہ غریب لوگ تھے

(ایکبار) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس کے پاس دو آدمیوں کا کھانا ہو وہ تیسرے

کو لے جائے۔ اور اگر چار کا کھانا ہو تو پانچویں کو پانچ کا ہو تو چھٹے کو۔ اور ابوبکر تین شخص

کو لے گئے۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دس کو — حضرت عبدالرحمن نے کہا

(گھر میں) میں اور میرے باپ اور میری ماں تھیں لاواوی حدیث ابو عثمان خدی نے کہا میں

نہیں جانتا کہ یہ بھی کہا تھا۔ یا نہیں۔ اور میری بیوی اور ایک خادم جو میرے اور ابو بکر کے

گھر میں مشترک تھا۔ اور ابو بکر نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گھر شام کا کھانا کھا لیا پھر وہیں رہے یہاں تک

کہ عشاء کی نماز بھی پڑھ لی گئی۔ اس کے بعد لوٹ کر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور وہیں رہے یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رات کا

نہیں پڑھی ہے۔ تو موزن کو اقامت کا حکم دیا۔ عصر پڑھی پھر مغرب پڑھائی۔

مدہب سوانح نورسینخ دی ہے۔ شاید اھیں یہ احادیث

سریحات ۳۹۸ ہے کہ اس میں اختصار بھی ہے اور الٹ پھیر اور اَدل بدل بھی ہے۔ مثلاً

قَالَتْ لَهُ اِمْرَاَتُهُ مَا حَبَسَكَ عَنْ اَصْيَافِكَ اَوْ قَالَتْ ضَيْفِكَ قَالَ اَوْ

کھانا بھی تناول فرما لیا۔ اس کے بعد جب اتنی رات گزر گئی جتنی اللہ نے چاہا۔ تو گھر آئے اور اپنی بیوی سے کہا۔ اپنے مہمانوں کی خبر گیری

مَا عَشِيَّتِهِمْ قَالَتْ اَبُو اَحْيٰ تَجِيئُ قَدْ عَرَضُوا فَاَبُو اَقَالَ فَذَهَبَتْ اَنَا

سے کس چیز نے تم کو روک لیا۔ ابو بکر نے کہا کیا ان کو شام کا کھانا نہیں کھلایا ہے۔ ان کی بیوی نے کہا۔ آپ کے آئے بغیر کھانے

فَاَخْتَبَا تُ فَقَالَ يَا غَنَشْرُ فَجَدَّعَ وَسَبَّ وَقَالَ كُلُوا لَا هِنِيَّا لَكُمْ فَقَالَ وَاللّٰهِ

سے انھوں نے انکار کر دیا۔ ان کے سامنے کھانا پیش کیا گیا مگر انھوں نے منع کر دیا۔ عبدالرحمن نے کہا میں یہاں سے مل گیا

لَا اَطْعَمُهُ اَبَدًا وَاَيُّمُ اللّٰهِ مَا كُنَّا نَاخُذُ مِنْ لُقْمَةٍ اِلَّا رَابَا مِنْ اَسْفَلِهَا اَكْثَرُ

اور چھپ گیا تو ابو بکر نے کہا اد پاجی! جد تک اللہ انک اللہ تیری ناک کاٹے اور سخت سست کہا اور کہا کھاؤ تمہیں گوارا نہ

مِنْهَا قَالَ شَبِعُوا وَصَارَتْ اَكْثَرُ مِمَّا كَانَتْ قَبْلَ ذَاكَ فَنَظَرَ اِلَيْهَا اَبُو بَكْرٍ

ہو اور کہا بخدا میں یہ کھانا کبھی نہیں کھاؤں گا اور بخدا ہم جو بھی لقمہ لیتے اس کے نیچے سے اس سے زیادہ بڑھ جاتا۔

فَاِذَا هِيَ كَمَا هِيَ اَوْ اَكْثَرَ فَقَالَ لِامْرَاَتِهَا يَا اُخْتُ بَنِي فِرَاسٍ مَا هَذَا قَالَتْ

عبدالرحمن نے کہا مہمانوں نے پیٹ بھر کر کھایا اور کھانا جتنا پہلے تھا اس سے زیادہ ہو گیا۔ اب ابو بکر نے اسے دیکھا تو جوں کا

لَا وَقَرَّةَ عَيْنِي لَهَا الْاَنَ اَكْثَرُ مِنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِثَلَاثِ مَرَّاتٍ فَاَكَلَ مِنْهَا

توں یا زیادہ نظر آیا اب اپنی زوجہ سے کہا اے بنی فراس کی بہن! یہ کیا ہے۔ انھوں نے جواب دیا میری آنکھ کی ٹھنڈک کی قسم یہ

اَبُو بَكْرٍ وَقَالَ اِنَّمَا كَانَ ذَاكَ مِنَ الشَّيْطَانِ يَعْنِي يَمِينًا ثُمَّ اَكَلَ مِنْهَا

اب پہلے سے تین گنا زیادہ ہے اب ابو بکر نے اس میں سے کھایا۔ اور کہا وہ شیطان کے وسوسے سے تھی۔ یعنی ان کی

لُقْمَةً ثُمَّ حَمَلَهَا اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاصْبَحَتْ عِنْدَهُ

قسم۔ اس کے بعد ایک لقمہ اس سے کھایا پھر اسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے۔ وہاں صبح تک رہا۔

وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمٍ عَقْدٌ فَمَضَى الْاَجَلُ فَفَرَّقْنَا اِثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا

اور ہمارے اور ایک قوم کے درمیان معاہدہ تھا اس کی میعاد ختم ہو گئی تھی ہم نے بارہ آدمی الگ کر لئے اور ہزار آدمی کے

مہمانوں کو دیکھنا میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں جا رہا ہوں۔ میرے آنے سے پہلے ان کی مہمانداری

سے فارغ ہو لینا۔ عبدالرحمن گئے اور جو کچھ ان کے پاس تھا مہمانوں کے سامنے لائے۔ اور کہا۔ آپ لوگ

مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْاسٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَمْ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ فَأَكَلُوا مِنْهَا

ساتھ بہت سے لوگ تھے اللہ ہی کو معلوم ہے ایک آدمی کے ساتھ کتنے آدمی تھے۔ ان سب نے اس کھانے

أَجْمَعُونَ أَوْ كَمَا قَالَ ع

میں سے کھایا (ابو عثمان نے کہا) حضرت عبدالرحمن نے ایسے ہی فرمایا تھا یا پھر اس کے مثل کچھ اور فرمایا تھا۔

کھائیے۔ مہمانوں نے کہا۔ گھر کے مالک کہاں ہیں۔ عبدالرحمن نے کہا آپ لوگ کھا لو۔ انھوں نے کہا۔ جب تک گھر کے مالک نہیں آجائیں گے ہم لوگ نہیں کھائیں گے۔ عبدالرحمن نے کہا۔ ہماری مہانداری قبول کر لو۔ کیوں کہ اگر تم نے نہیں کھایا اور وہ آئے تو ہمیں بہت کچھ بھگتنا پڑے گا پھر بھی مہمان نہیں ملنے۔ اب میں جان گیا کہ والدِ رضاؑ مجھ پر خفا ہوں گے۔ جب ابو بکر گھر آئے تو میں وہاں سے ہٹ گیا۔ انھوں نے پوچھا تم نے کیا کیا تو ان کو لوگوں نے بتایا۔ اب فرمایا اے عبدالرحمن! میں چپ رہا۔ پھر لپکا اے عبدالرحمن! میں اب بھی چپ رہا تو فرمایا اے پاجی! میں تم کو قسم دیتا ہوں اگر تم میری آواز سن رہے ہو تو کیوں نہیں آتے۔ اب میں نکلا اور عرض کیا۔ اپنے مہمانوں سے دریافت فرمائیں۔ اس پر مہمانوں نے کہا انھوں نے سچ کہا وہ کھانا لائے تھے فرمایا تو تم لوگوں نے میرا انتظار کیا۔ قسم خدا کی آج رات میں نہیں کھاؤں گا۔ دوسروں نے بھی کہا۔ قسم خدا کی ہم بھی نہیں کھائیں گے جب تک آپ نہیں کھائیں گے۔ فرمایا۔ اس رات جیسی برائی کبھی نہیں دیکھی۔ تم لوگوں کے لئے خرابی ہو۔ کیا ہوا کہ تم لوگ ہماری مہانداری نہیں قبول کرتے۔ (مجھ سے فرمایا) اپنا کھانا لا۔ تو میں کھانا لایا۔ اب اس میں ہاتھ رکھا اور پڑھا بسم اللہ۔ پہلی بات (قسم) شیطان کی وجہ سے تھی اب انھوں نے بھی کھایا اور مہمانوں نے بھی کھایا۔

اس روایت سے جہاں یہ معلوم ہو گیا کہ زیر بحث روایت میں بہت اختصار ہے وہیں بہت سی اکھنسیں بھی دور ہو گئیں۔ اب حدیث کا ابتدائی حصہ یہ ہوا۔ کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ مہمانوں کو لا کر حضرت عبدالرحمنؓ کے حوالے کر کے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں واپس چلے گئے تھے۔ اور ان سے کہہ گئے تھے کہ مہمانوں کو کھانا کھلا دینا۔ میرا انتظار نہ کرنا۔ خفگی کا سبب یہی تھا اور اسی لئے حضرت عبدالرحمنؓ چپ گئے تھے۔ اور سخت سست انھیں کو کہا تھا۔ نہ مہمانوں کو کہا تھا نہ اپنی زوجہ کو۔

اصحاب الصفہ :- مسجد نبوی کے شمال مشرق کے گوشے میں ایک چبوترہ تھا اور اب بھی ہے

عہ اول مواقیت باب السمر مع الاہل والضعیف ص ۸۷ علامات النبوة ص ۵۵ ثانی ادب باب ما یکرہ من الغضب والحزب عند الضعیف ص ۹۶ باب قول الضعیف لصاحبہ لا آکل حتی تاكل ص ۹۷ مسلم۔ اطعمہ، ابوداؤد الایمان والندور۔ مسند امام احمد اول ص ۱۹۷۔

جس پر چھپر پڑی ہوئی تھی۔ اس میں وہ لوگ رہتے تھے جن کا کوئی ٹھکانا نہیں تھا۔ اور نہ ذریعہ معاش ان کی کفالت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کرتے تھے۔ بخاری۔ رفاق، میں ہے واهل الصفتہ اضیاف الاسلام۔ عموماً ان کی تعداد ستر رہتی۔ بخاری کتاب الصلوٰۃ ص ۱۷۱ میں ہے۔
 رايت سبعین من اصحاب الصفتہ۔ مگر یہ تعداد کھٹتی بڑھتی رہی۔ ابو نعیم استاذ امام بخاری نے علیہ میں سو سے زائد نام گنائے ہیں۔

تعشی مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :- عرب کی عادت تھی کہ سورج ڈوبنے سے پہلے کھا لیتے اسے عشاء کہتے تھے۔ حضرت صدیق اکبر ہانوں کو اپنے گھر پہنچا کر پھر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور یہیں شام کا کھانا کھا لیا۔ کسی اہم معاملے میں تبادلہ خیال کرنا تھا اس لئے رُک گئے۔ اور جب نماز عشاء کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آرام فرمانے کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے تو گھر واپس آئے۔ حتیٰ تعشی لنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :- مسلم شریف میں یہاں تعشی کے بجائے نفس ہے امام قاضی عیاض نے فرمایا۔ یہ اصوب ہے۔ یعنی زیادہ درست ہے۔ علامہ عسقلانی نے اسے اوجہ فرمایا اس لئے کہ جب پہلے آچکا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ شام کا کھانا کھا لیا تھا تو اس سے ظاہر ہے کہ اس وقت حضور نے بھی تناول فرمایا تھا۔ پھر اس کا کیا مطلب کہ نماز عشاء کے بعد رکے رہے یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شام کا کھانا کھا لیا اگرچہ علامہ ابن حجر وغیرہ نے اس کی تاویل کی ہے۔ کہ مطلب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر خدمت اقدس میں اتنی دیر کے کہ وہیں شام کا کھانا کھا لیا۔ اور عشاء کی نماز پڑھی۔ اور گھبرات گزرنے کے بعد واپس ہوئے مگر کلام کی سلاست ختم ہو جاتی ہے۔ اس لئے حتی نفس النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روایت کو اصوب کہنے کے بجائے صواب کہنا ہی صواب ہے۔

ماکنا خذ لقمتا :- یہاں تقدیم و تاخیر ہے۔ نیز حذف بھی جیسا کہ کتاب الادب کی روایت سے ظاہر ہے۔ کہ جب حضرت صدیق اکبر نے اس رات کو کھانا نہ کھانے کی قسم کھالی تو ان کی اہلیہ اور ان کے ہمانوں نے بھی قسم کھالی۔ تو حضرت صدیق اکبر نے کھانا منگایا۔ اور سب نے کھایا۔ اس کے بعد ہے کہ لوگ جو لقمہ بھی اٹھاتے اس کے نیچے سے اس سے زیادہ بڑھ جاتا۔

یا اخت بنی فراس :- اس سے مراد حضرت عبدالرحمن اور ام المومنین حضرت صدیقہ کی ماں ام رومان رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں۔ بنی کنانہ کی چشم و چراغ تھیں۔ ان کا نام زینت تھا یا دعد۔

۱۔ باب کیف کان عیش النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واصحابہ ص ۹۵۔

۲۔ باب نوم الرجال فی المسجد ص ۶۳۔ ۳۔ عینی جلد خامس ص ۹۹۔

یہ پہلے عبدالرحمن بن حارث ازوی کی زوجیت میں تھیں۔ اس کے انتقال کے بعد حضرت صدیق اکبر نے نکاح کر لیا۔ انھیں کے بطن سے ام المومنین حضرت عائشہ اور حضرت عبدالرحمن ہیں۔ قدیم الاسلام خاتون ہیں۔

جب مدینہ طیبہ پہنچ کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ اور حضرت ابو رافع کو بھیجا کہ وہ حضور کے اہل و عیال کو لے آئیں تو حضرت صدیق اکبر نے بھی عبداللہ بن اریسط کو بھیجا کہ وہ ان کے اہل و عیال کو لے آئے۔ چنانچہ دونوں حضرات کے اہل و عیال حضرت طلحہ بن عبید اللہ کے ساتھ مدینہ طیبہ آئے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے بائے میں فرمایا جو حور عین کو دیکھیں چاہے وہ ام رومان کو دیکھیں ان کے تاریخ و سن وصال کے بائے میں کثیر اختلافات ہیں۔ ابو عمرو نے کہا کہ ذوالحجہ سنہ ۱۱ھ خندق کے سال ہوا۔ امام واقدی نے کہا ذوالحجہ سنہ ۱۱ھ میں ہوا۔ لیکن یہ صحیح نہیں اس لئے کہ حدیث زیر بحث سے ثابت کہ حضرت عبدالرحمن کے مدینہ طیبہ آنے کے بعد تک یہ زندہ تھیں اور حضرت عبدالرحمن صلح حدیبیہ کے بعد قبل فتح مشرف باسلام ہو کر مدینہ طیبہ آئے ہیں۔ صلح حدیبیہ ذوقعدہ ۶ھ میں ہوئی تھی اور فتح مکہ رمضان المبارک ۸ھ میں۔ بلکہ یہاں تک تصریح ملتی ہے کہ واقعہ تحبیر کے وقت تک باحیات تھیں۔ اس لئے کہ مسند امام احمد میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ام المومنین حضرت صدیق سے فرمایا تھا۔ یہ معاملہ والدین ابو بکر اور ام رومان کے سامنے پیش کرو۔ جب حضور نے آیت تحبیر سنائی تو ام المومنین نے عرض کیا میں اللہ اور اس کے رسول اور آخرت کو اختیار کرتی ہوں۔ حضور کے معاملے میں ابو بکر اور ام رومان سے مشورہ نہیں کروں گی۔ واقعہ تحبیر ۹ھ میں ہوا تھا۔ امام بخاری نے تاریخ میں تحریر فرمایا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد بھی زمانے تک زندہ ہیں۔ اس لئے کہ امام مسروق نے ان سے روایت کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔ حدثتني ام رومان۔ مجھ سے ام رومان نے حدیث بیان کی۔ ابراہیم حربی نے کہا۔ کہ جب امام مسروق نے ام رومان سے یہ حدیث سنی تو ان کی عمر پندرہ سال کی تھی۔ اس کا مطلب ہو کہ یہ حضرت عمر کے عہد تک زندہ رہیں۔ بہر حال اس سے یہ تو ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تک زندہ رہیں۔ اس لئے کہ امام مسروق وصال اقدس کے بعد مدینہ آئے ہیں خطیبہ وغیرہ نے اس پر اعتراضات کئے ہیں۔ مگر علامہ ابن حجر کی رائے یہی ہے۔ جو امام بخاری نے فرمایا ہے صحیح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

لا وقتراة عینی :- یہ لاء زائدہ ہے۔ جو قسم کی تاکید کے لئے آتا ہے۔ جیسے آیت کریمہ فلا وربا

میں ہے۔ لانا فیہ بھی ہو سکتا ہے۔ جس کا اسم محذوف ہے۔ یعنی لاشی غیر ما اقول۔ علامہ داؤدی نے فرمایا۔ کہ ام رومان کی قوت عینی سے مراد، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد خود حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں۔ یہ فقہی قسم نہیں۔ اظہار محبت کے لئے ہے۔

کان بیننا و بین قوم عقد :- یعنی ہمارا مشرکین کی ایک قوم سے مدت معین تک کے لئے معاہدہ تھا وہ میعاد پوری ہو گئی تھی۔ اس قوم کے لوگ حاضر ہوئے تھے۔ ہم نے ان میں سے بارہ آدمی چن لئے تھے۔ علامات النبوتہ کی روایت میں تعارفنا ہے۔ یعنی بارہ آدمی عریف بنادئے یعنی نگران۔ جو ان کے احوال و ضروریات کی خبر رکھے۔ مطلب یہ ہوا کہ ان بارہ آدمیوں کو ان لوگوں کے حقے کا کھانا دے دیا گیا۔ جو ان کے ماتحت تھے جیسا کہ علامات النبوتہ و بعثت معہم سے مستفاد ہوتا ہے۔

مسائل ① عشار کے بعد مہمان اور اپنے گھر والوں سے بات کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ ② مہمانوں کی خدمت بہت بڑی سعادت ہے۔

③ گھر کا مالک نہ موجود ہو تو جو لوگ گھر رہیں انھیں لازم ہے کہ مہمانوں کی خدمت کریں۔ ④ جس قسم کا نوڑنا بہت قسم پوری کرنے کے زیادہ اچھا ہو تو قسم توڑ دے اور قسم کا کفارہ ادا کرے۔ ⑤ اس حدیث سے حضرت صدیق اکبر کی کرامت معلوم ہوتی کہ کھانے سے وہ کم نہ ہوا زیادہ ہو گیا۔ اور اسے کثیر آدمیوں نے کھایا۔

کِتَابُ الْاِذَانِ

حدیث

۳۹۹

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذَكَرُوا النَّارَ وَالنَّاقُوسَ فذَكَرُوا الْيَهُودَ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ لوگوں نے آگ اور ناقوس کا ذکر کیا تو لوگوں نے یہود و نصاریٰ

وَالنَّصَارَى فَأَمْرٌ بِلَالٍ أَنْ يَشْفَعَ الْاِذَانَ وَأَنْ يُؤْتِيَ الْاِقَامَةَ

کا ذکر کیا اس کے بعد بلال کو حکم دیا گیا کہ اذان کے کلمات دودو بار کہیں اور اقامت کے ایک ایک بار۔

حدیث

۴۰۰

أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ كَانَ الْمُسْلِمُونَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے تھے کہ مسلمان جب مدینہ آئے تو

حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ يَجْتَمِعُونَ فَيَتَحَيَّنُونَ الصَّلَاةَ لَيْسَ يُنَادِي لَهَا

اندازہ کر کے نماز کے لئے اکٹھا ہو جاتے تھے۔ نماز کے لئے ندا نہیں ہوتی تھی۔ تو لوگوں نے آپس

فَتَكَلَّمُوا يَوْمَئِذٍ ذَالِكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ اخَذُوا نَاقُوسًا مِثْلَ نَاقُوسِ النَّصَارَى

میں اس بارے میں ایک دن گفتگو کی۔ بعض نے کہا۔ نصاریٰ کے ناقوس کی طرح ایک ناقوس بنا لو۔ اور بعض

وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ بُوْقًا مِثْلَ قَرْنِ الْيَهُودِ فَقَالَ عُمَرُ أَوَلَا تَبْعَثُونَ رَجُلًا

نے کہا۔ یہودیوں کے سنکھ کی طرح ایک سنکھ بنا لو۔ اس پر حضرت عمر نے فرمایا کیوں نہیں کسی آدمی کو بھیجتے

اذان کے معنی :- اذان۔ باب تفعیل کا مصدر قیاسی ہے کلام و سلام کے وزن پر اس کا مادہ اَذَنُّ

ہے۔ سننے کے معنی میں۔ اس کے لغوی معنی۔ اِعلام۔ یعنی خبر دینے کے ہیں۔ اور شریعت میں اِعلام مخصوص کا

نام ہے جو خاص الفاظ اور خاص ہیئت کے ساتھ کیا جائے۔ جو سب کو معلوم ہیں۔ اذان سلمہ میں شروع ہوتی

تکمیل۔ حدیث ۳۹۹ مختصر ہے پوری حدیث یوں ہے۔ لوگوں نے کہا

تشریحات ۳۹۹-۴۰۰

اگر ہم ناقوس بنالیں۔ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ نصاریٰ

ع۔ اول اذان باب بدء الاذان ص ۵۵ ذکر بنی اسرائیل ص ۲۹۱ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد صلوٰۃ ترمذی صلوٰۃ ابن ماجہ صلوٰۃ۔

يُنَادِي بِالصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بِلَالُ قُمْ فَنَادِ بِالصَّلَاةِ

جو نماز کے لئے ندا کرے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے بلال! اٹھ اور نماز کے لئے ندا کرے۔

کے لئے ہے۔ تو لوگوں نے کہا اگر ہم سنکھ بنا لیں تو فرمایا یہ یہودیوں کے لئے ہے۔ اب لوگوں نے کہا اگر ہم کسی اونچی جگہ آگ جلائیں تو فرمایا یہ مجوس کے لئے ہے۔ دوسرا اختصار یہ ہے کہ اس میں یہود کے سنکھ کا ذکر نہیں۔ تیسرا یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مشورے کا تذکرہ نہیں۔ اسی طرح حدیث عنہ میں۔ ناد بالصلوٰۃ۔ میں ابہام ہے یہ نہیں ہے۔ کن الفاظ میں ندا کریں۔ علامہ ابن حجر کی رائے یہ ہے کہ ابتداء میں حضرت بلال گلیوں میں پکارتے تھے۔ الصلوٰۃ جامعہ۔ جیسا کہ طبقات ابن سعد میں مراسیل سعید بن مسیب سے ہے۔ اس کے بعد اذان مشروع ہوئی۔ مگر اسماعیلی نے اس حدیث کی جو تخریج کی ہے۔ اس میں فناد بالصلوٰۃ۔ کی جگہ۔ فاذن۔ ہے۔ اس سے یہی ظاہر ہوتا ہے۔ کہ فناد بالصلوٰۃ سے اذان مشروع مراد ہے اگرچہ یہ احتمال ہے کہ یہاں اذان کے لغوی معنی مراد ہوں۔ اور یہی ظاہر ہے۔ احادیث میں باسن وجوہ تطبیق کے لئے یہ ضروری ہے۔

اذان کیسے مشروع ہوئی

اس بارے میں احادیث اتنی مختلف اور بظاہر متعارض ہیں کہ سب کو ذکر کرنا اور سب کی تنقیح اور سب میں تطبیق کے لئے دفتر چاہیے۔ اس لئے میرے خیال میں جو راجح اور صحیح ہے اس کے بیان پر اکتفا کرتا ہوں۔ اس خصوص میں سب سے صحیح وہ روایت ہے جسے ابوداؤد اور ترمذی و ابن ماجہ نے ذکر کیا۔ کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ناقوس بنائے جانے کا حکم دیا۔ تاکہ لوگوں کو نماز کے لئے اکٹھا کرنے کے لئے بجایا جائے۔ تو میں نے خواب دیکھا کہ ایک شخص اپنے ہاتھ میں ناقوس لئے ہوئے میرے پاس گھوم رہا ہے۔ انھوں نے اس سے کہا اے اللہ کے بندے! اسے بیچو گے؟ اس نے پوچھا تم اسے کیا کرو گے انھوں نے کہا ہم اس سے لوگوں کو نماز کے لئے بلائیں گے۔ اس نے کہا۔ کیا میں اس سے عمدہ بات نہ بتا دوں۔ انھوں نے کہا ضرور بتاؤ۔ تو اس نے کہا یوں کہو۔ (اور اس نے پوری اذان بتائی)۔ حضرت زید کہتے ہیں۔ جب صبح ہوئی تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور میں نے جو خواب دیکھا تھا۔ عرض کیا۔ ارشاد فرمایا۔ یہ خواب حق ہے۔ بلال کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ

۱۔ اول اذان۔ باب بدء الاذان ص ۵۵ مسلم صلوٰۃ۔ ترمذی صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔

۲۔ یعنی جلد فاس ص ۱۰۳ بحوالہ ابوالشیخ۔ مسلم اول صلوٰۃ باب بدء الاذان ص ۱۶۴ باختصار۔

۳۔ اول صلوٰۃ باب بدء الاذان ص ۱۶۴ ترمذی اول باب بدء الاذان ص ۲۱ ابن ماجہ ایضاً ص ۵۵۔

اور جو خواب میں دیکھا ہے انہیں بتاؤ۔ وہ اذان دیں اس لئے کہ ان کی آواز تم سے زیادہ بلند ہے۔ اب میں بلال کے ساتھ کھڑا ہو گیا۔ میں انہیں بتاؤ اذان دیتے۔ اسے عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے گھر سنا تو ابی جادر کھیٹتے ہوئے یہ کہتے ہوئے نکلے یا رسول اللہ! جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں نے بھی وہی دیکھا ہے جو اس نے دیکھا ہے۔ اب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ **فَلِلَّهِ الْحُجُ**۔ دوسری حدیث ابو داؤد میں یہ ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس معاملے میں بہت متردد تھے کہ نماز کے لئے لوگوں کو کیسے اکٹھا کیا جائے۔ عرض کیا گیا۔ نماز کا وقت ہو جانے کے بعد ایک جھنڈا نصب کیا جائے۔ کہ لوگ جب اُسے دیکھیں تو ایک دوسرے کو بتا دیں۔ یہ حضور کو پسند نہیں آیا۔ لوگوں نے یہ ہود کے سنکھ کا ذکر کیا۔ تو یہ بھی پسند نہ آیا۔ اور فرمایا۔ یہ یہودیوں کا طریقہ ہے۔ اور لوگوں نے ناقوس کا تذکرہ کیا تو فرمایا۔ نصاریٰ کا طریقہ ہے۔ عبد اللہ بن زید وہاں سے لوٹے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اکھن کی وجہ سے خود بھی پریشان تھے۔ تو خواب میں اذان دیکھی اور صبح کو خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا۔ میں سونے اور جاگنے کی درمیانی حالت میں تھا۔ کہ ایک آنے والا آیا اور مجھے اذان بتائی۔ اور حضرت عمر بن خطابؓ بھی اس کے پہلے اسے دیکھا تھا۔ اور بیس دن چھپائے رہے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر دی۔ ارشاد فرمایا۔ مجھے بتانے سے کس چیز نے روکا۔ تو انھوں نے عرض کیا۔ بتانے میں عبد اللہ بن زید مجھ سے سبقت کر گئے تو مجھے حیا آئی۔ ان دونوں حدیثوں کا مضمون ایک ہی ہے۔

تنقیحات ۱ ابو داؤد کی پہلی حدیث کے ابتدائی حصے پر یہ اشکال ہے۔ کہ جب نصاریٰ کی وجہ سے ناقوس کو ناپسند فرمایا تھا۔ تو اس کے بدلنے کا حکم کیسے دیا۔ اقول۔ ہو سکتا ہے۔ کہ پھر یہ خیال فرما کر کہ کفار میں ہم سے سب سے زیادہ قریب نصاریٰ ہیں۔ اس کا حکم دے دیا ہو۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے۔ کہ جب تک مانعت نہ ہو اہل کتاب کی موافقت کو پسند فرماتے تھے۔ **۲** پہلی حدیث سے ظاہر ہوا ہے۔ کہ اذان سن کر حضرت عمرؓ عمر تیزی سے حاضر ہوئے اور بتایا کہ میں نے بھی یہی خواب میں دیکھا۔ اس سے بظاہر یہی متبادر ہوتا ہے۔ کہ اسی رات خواب دیکھا۔ اور دوسری حدیث میں ہے کہ بیس دن پہلے دیکھا تھا۔ اور حیا کی وجہ سے نہیں بتایا۔ کہ کہیں لوگ یہ نہ کہیں۔ عمر اتنے بڑے ہو گئے کہ خواب میں انہیں احکام کا القار ہوتا ہے اور واقعہ بالکل ابتدا کا ہے لوگ حضرت عمرؓ کی جلالت شان سے واقف نہ تھے۔ اقول۔ کوئی تعارض نہیں۔ خواب بیس دن پہلے دیکھا تھا۔ مگر حیا کی وجہ سے نہیں بتایا۔ جب اذان سنی تو تیزی سے حاضر ہوئے اور بتایا

فاستحیبت میں تاخیر ہے۔ اس کا تعلق پہلے سے ہے یعنی جب حضور نے دریافت فرمایا کہ تجھے بتلانے سے کیا چیز مانع ہوئی۔ تو عرض کیا۔ مجھے حیا آئی جب عبداللہ بن زید نے بتایا تو اب میں بھی بتاتا ہوں۔ راویوں میں حذف، اختصار، تقدیم و تاخیر کی کثیر مثالیں ہیں۔ (۳) طبقات ابن سعد سے گزر چکا کہ ابتداء میں حضرت بلال۔ الصلوٰۃ جامعہ۔ گلیوں میں پکارتے تھے۔ پھر ناقوس بنانے کی کیا ضرورت تھی۔ اقول۔ اس میں بہت زحمت تھی۔ پورے شہر میں پانچوں وقت ہر محلے میں جا جا کر آواز لگانا بہت مشکل کام ہے۔ اس دشواری کو دور کرنے کے لئے یہ مشورہ ہوا تھا۔ اس پر زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائے گا۔ کہ مشورہ دوبار ہوا۔ اس میں کوئی حرج نہیں۔ (۴) غیر نبی کا خواب حجت شرعی نہیں۔ پھر حضرت عبداللہ بن زید کے خواب پر کیوں عمل ہوا۔ اقول۔ صرف ان کے خواب پر بنا نہیں۔ بنا اس پر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انہا لرویا حق۔ یہ خواب حق ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شارع ہیں حضور کا قول حجت ہے۔ اس کے علاوہ مصنف عبدالرزاق و مراسیل ابوداؤد کی حدیث میں ہے کہ حضور نے حضرت عمر سے فرمایا سبقتک بذالک الوحی تمہارے کہنے سے پہلے وحی آچکی ہے۔ اس کا حاصل یہ ہوا کہ حضور کا یہ ارشاد۔ یہ خواب حق ہے۔ وحی تھا۔ اور وحی حجت ہے۔

فَأَمْرٌ بِلَالٍ :- صیغہ مجہول کے ساتھ یعنی بلال کو حکم دیا گیا۔ ظاہر ہے کہ یہ حکم دینے والے وحی ہو سکتے ہیں۔ جنہیں یہ حق تھا۔ اور وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی ہیں۔ جیسا کہ نسائی نے میں تصریح ہے۔ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امر بلالاً۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلال کو حکم دیا۔

کشمیری صاحب کی نکتہ آفرینی | اسی سے کشمیری صاحب کا وہ نکتہ ہوا ہو گیا۔ جو برہنہا برس کی عرق ریزی کے بعد ان کو ہاتھ آیا تھا۔ جسے فیض الباری جلد ثانی ص ۱۵۹ پر درج کیا گیا ہے جس پر ان کے تلمیذ بدر عالم صاحب نے بہت فخر یہ انداز میں تعلیٰ کی ہے۔ اس لئے کہ اس کی بنیاد امر بلال۔ صیغہ مجہول پر تھی اور جب بر وایت صحیحہ صیغہ معروف موجود ہے وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف صریح اسناد کے ساتھ تو اس کی کوئی گنجائش ہی نہ رہی۔ ویسے بھی وہ نکتہ صرف بے پڑھے لکھے لوگوں پر دھونس کے سوا اور کچھ نہیں۔

ان یوتر الاقامۃ :- حضرت بلال کو حکم دیا گیا کہ اذان کے کلمات دوبار کہیں اور اقامت کے ایک ایک بار۔ احناف کے یہاں اقامت بھی اذان کی طرح ہے۔ اس کے کلمات بھی دوبار کہے جائیں گے۔

لے حمد القاری خامس منہ

لے اول باب بدء الاذان ص ۱۰۰

احناف کی مستدل یہ احادیث ہیں۔

① امام ترمذیؒ۔ طریق عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ روایت کی۔ کہ عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اذان اور اقامت دو دو بار ہوتی تھی۔ اس پر امام ترمذی نے یہ جرح کی کہ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ نے حضرت عبداللہ بن زید سے حدیث نہیں سنی۔ اس جرح کا حاصل ہوا کہ یہ حدیث منقطع ہے۔ مگر ثقہ کا انقطاع ہمارے اور جمہور کے یہاں قاذح نہیں جیسا کہ مقدمہ میں گزر چکا۔

② یہی امام ترمذیؒ۔ اور ابو داؤدؒ نے نسائیؒ ابن ماجہؒ حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ کہ انھیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان کے انیس کلمے اور اقامت کے سترہ کلمے سکھائے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے حسن صحیح کہا۔

③ بیہقی نے سنن کبریٰ میں ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن زید سے روایت کیا۔ کہ انھوں نے اذان کے کلمات بھی دو بار کہے اور اقامت کے بھی یہ

④ امام طحاویؒ نے روایت کیا کہ حضرت سلمہ بن اکوع اذان کے کلمات بھی دو دو بار کہتے اور اقامت کے بھی۔

⑤ نیز اسی میں ہے امام اسود روایت کرتے ہیں کہ حضرت بلال اذان کے بھی کلمات دو دو بار کہتے اور اقامت کے بھی۔

⑥ اسی میں ہے کہ حضرت مخذومہ نے فرمایا۔ کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اقامت کے کلمات دو دو بار سکھائے۔ دوسری روایت میں ہے کہ اقامت کے سترہ کلمات سکھائے۔

⑦ اسی میں ہے کہ حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذان کے کلمات دو دو بار کہتے اقامت کے بھی۔

⑧ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا گزر ایک مؤذن پر ہوا تو اسے حکم دیا کہ اقامت کے کلمات بھی دو دو بار کہہ۔ تیری ماں نہ رہے یہ

⑨ طحاوی میں ہے۔ امام مجاہد نے اقامت کے کلمات ایک ایک بار کہنے کے بارے میں فرمایا۔ کہ ایسے بادشاہوں نے گڑھ لیا ہوا صلی یہی ہے کہ دو دو بار کہی جائے۔

۱۔ اول صلوٰۃ باب فی الترجیع ص ۲۶۔

۲۔ نسائی باب کم للاذان کلمۃ ص ۱۰۲۔

۳۔ عینی جلد خامس ص ۱۰۳۔

۴۔ عینی جلد خامس ص ۱۰۴۔

۱۔ اول صلوٰۃ باب فی افراد الاقامۃ ص ۲۶۔

۲۔ باب کیف الاذان ص ۱۰۲۔

۳۔ ابن ماجہ باب الترجیع فی الاذان ص ۵۲۔

۴۔ شرح معانی الآثار باب الاقامۃ کیف ہو ص ۶۶۔

ان سب سے ظاہر ہو گیا کہ اذان کی طرح اقامت کے بھی کلمات دو دو بار کہے جائیں علامہ عینی نے فرمایا۔ اسی پر اہل مکہ کا عمل ہے۔ حالانکہ وہاں پوری دنیا کے مسلمان اکٹھے ہوتے ہیں۔ حضرت ابو مخذورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ حنین کے موقع پر ہوا تھا۔ اس لئے یہی ارجح ہے۔ یہاں تک کہ بعض اخلاف نے فرمایا کہ حضرت انس کی یہ حدیث حضرت ابو مخذورہ کی حدیث سے منسوخ ہے۔ اس پر امام احمد نے فرمایا اگر منسوخ ہوتی تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینے واپس ہو کر حضرت بلال کو یہ حکم دیتے کہ اقامت کے کلمات دو دو بار کہو۔ علامہ عینی نے اس پر فرمایا کہ عبدالرحمن ابن ابی لیلٰ نے فرمایا۔ کہ حضرت عبداللہ بن زید نے یہ کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اذان اور اقامت دونوں شفعہ تھی یعنی ان کے کلمات دو دو بار تھے اس لئے نسخ کے دعویٰ میں کوئی قیاحت نہیں۔

ترجیع کی بحث

امام شافعی کے یہاں اذان میں ترجیع ہے یعنی پہلے شہادتین پست آواز سے کہی جاتے پھر دوبارہ بلند آواز سے۔ ہمارے یہاں ترجیع نہیں۔

ہماری دلیل حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث ہے۔ اس میں فرشتے نے جو اذان سکھائی اس میں ترجیع نہیں۔ اسی کے مطابق حضور نے حضرت بلال کو اذان کہنے کا حکم دیا۔ امام شافعی کی دلیل حضرت مخذورہ کی حدیث ہے۔ جو پوری تفصیل سے نسائی اور ابن ماجہ میں یوں مذکور ہے۔ حضرت ابو مخذورہ کہتے ہیں۔ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حنین سے واپس ہو رہے تھے تو میں دس نفر کے ساتھ نکلا۔ راستے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موزن کی آواز سنی جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس اذان دے رہا تھا۔ اور ہم اس سے بیزار تھے۔ اس لئے اس کی نقل اتارنے کے لئے چیخے۔ ہم اس کا مذاق اڑا رہے تھے۔ اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سن لیا۔ اور ہمارے پاس کچھ لوگوں کو بھیجا ان لوگوں نے ہمیں پکڑا کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس بٹھا دیا حضور نے ارشاد فرمایا۔ تم میں کس کی آواز بلند ہے۔ سب نے میری طرف اشارہ کیا۔ اور انھوں نے صحیح اشارہ کیا تھا۔ حضور نے سبھوں کو چھوڑ دیا اور مجھے روک لیا۔ اور فرمایا کھڑا ہو اور اذان کہہ۔ میں کھڑا ہو گیا۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور وہ جس کا مجھے حکم دے رہے تھے۔ اس سے زیادہ مجھے کوئی چیز ناپسند نہ تھی میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روبرو کھڑا ہو گیا۔ حضور نے بنفس نفیس مجھے اذان سکھائی۔ فرمایا کہ اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر۔ شہادتین تک کہلانے کے بعد فرمایا۔ اپنی آواز بلند کر اور پھر شہادتین دو دو بار کہلاتی آخر اذان تک۔ اذان پوری ہونے

کے بعد مجھے بلایا اور مجھے ایک کھلی دی جس میں کچھ چاندی تھی پھر اپنا دست مبارک ابو محذورہ کے اگلے سر کے بالوں پر رکھا اور اسے چہرے اور سینے پر پھیرتے ہوئے ناف تک لے گئے۔ پھر فرمایا۔ اللہ تیرے لئے اور تیرے اوپر برکت دے۔ اب میں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! مکے میں اذان کہنے پر مجھے مقرر فرمادیں۔ فرمایا۔ ٹھیک ہے میں نے تم کو وہاں اذان دینے پر مقرر فرمایا۔ اب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ناپسندیدگی بالکل ختم ہو گئی اور اسکی جگہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت آگئی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکے کے عامل عتاب بن اسید کے پاس آیا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے وہاں اذان دی۔ ابو داؤد میں ہے کہ ابو محذورہ سر کے اگلے حصے کے اس بال کو نہ کاٹتے تھے نہ اپنی جگہ سے کھسکاتے تھے جب تک یہ باحیات رہے اذان دیتے رہے ان کے بعد یہ منصب ان کے صاحبزادے عبد اللہ کو ملا۔ ان کی آواز بہت ہی دلکش تھی اور اتنی بلند کہ ایک بار حضرت فاروق اعظم نے سنی تو ان سے فرمایا۔ ایسا لگتا ہے کہ تمہارا حلق پھٹ جائے گا۔ اس کا جواب علمائے اخاف نے یہ دیا۔ کہ شہادتین کی تکرار ان کی تعلیم کے لئے تھی۔ ظاہر ہے کہ انہوں نے اذان کی نقل اتاری تھی۔ یقیناً ڈرتے رہے ہوں گے پھر وہ اس وقت حالت کفر میں تھے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اور اذان کو سخت ناپسند کرتے تھے۔ تو اس کا قوی امکان ہے۔ کہ شہادتین کے وقت جھجکے ہوں گے جس کی وجہ سے آواز پست کر دی ہوگی تو حضور نے انہیں تنبیہ فرمائی آواز بلند کر کے شہادتین ادا کر۔ اگر واقعی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصود ترجیع کی تعلیم تھی تو بعد میں حضرت بلال کو کیوں حکم نہیں دیا کہ اب ترجیع کیا کرو۔ یہ اس پر قرینہ واضح ہے کہ وہ صرف ان کی تعلیم کے لئے تھا۔ حضرت بلال نے برسہا برس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور اذان دی اور اس میں ترجیع نہ تھی۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ اصل اذان میں ترجیع نہیں۔ بلکہ طبرانی نے معجم اوسط میں خود حضرت ابو محذورہ سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے اذان کا ایک ایک حرف سکھایا۔ اللہ اکبر اللہ اکبر اس میں ترجیع نہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی اذان دی یا نہیں۔۔ سہلی نے لکھا ہے کہ۔ ایک مرتبہ سفر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان دی۔ اس حالت میں صحابہ کو نماز پڑھانی کہ وہ اپنی سوار یوں ہی پر تھے۔ اوپر سے بارش ہو رہی تھی۔ اور نیچے کیچڑ تھا۔ اسے امام ترمذی نے ایسے طریقے

۱۔ اول باب کیف الاذان ص ۴۳۔ ۲۔ الاستیعاب جلد رابع ص ۱۸۰۔ ۳۔ عینی جلد خامس ص ۱۸۰۔

۴۔ اول صلوٰۃ باب فی الصلوٰۃ علی الدابة فی الطین والمطر ص ۵۵۔

حدیث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

۲۰۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ لَهَا ضُرَاطَ حَتَّى

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز کے لئے اذان دی جاتی ہے تو شیطان گوز مارتا ہوا بھاگتا ہے یہاں

لَا يَسْمَعُ التَّاذِينَ فَإِذَا قُضِيَ التَّيْدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا ثُوبَ بِالصَّلَاةِ

تک کہ اذان نہیں سنتا جب اذان پوری ہو جاتی ہے تو آ جاتا ہے یہاں تک کہ جب اقامت کہی جاتی ہے تو بھاگتا

أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ التَّثْوِيْبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ

ہے یہاں تک کہ جب اقامت پوری ہو جاتی ہے تو پھر آ جاتا ہے اور آدمی کے دل میں دسوسہ ڈالتا ہے۔ کہتا

أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا إِمَّا لَمْ يَكُنْ يَذْكَرُ حَتَّى يُطْلَعَ الرَّجُلُ لَا يَذْكَرُ كَمَا صَلَّى

نہے یہ یاد کر یہ یاد کر جو باتیں اسے یاد نہیں تھیں۔ یہاں تک کہ آدمی بھول جاتا ہے کہ کتنی پڑھیں۔

سے تخریج کی ہے جو عمر بن رماح کے گرد گھومتا ہے۔ یہ اسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک پہنچاتے ہیں۔ امام نووی نے بھی لکھا ہے کہ حضور نے ایک مرتبہ سفر میں اذان دی۔ اسے امام ترمذی کی طرف منسوب کیا۔ اور اس کی تقویت کی۔ علامہ ابن حجر نے اس پر یہ تعقب فرمایا۔ یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ سے نہیں بلکہ حضرت یعلیٰ بن مرہ سے مروی ہے۔ ہم نے اسے مسند احمد میں اسی طریقے سے جس سے امام ترمذی نے تخریج کی ہے یوں پایا۔ فامربلا لا فاذن۔ اس سے معلوم ہوا کہ ترمذی کی روایت میں اختصار ہے اور حکم کرنے کی وجہ سے حضور کی طرف مجازاً اسناد ہے۔ جیسے اعطى الملك فلانا۔ میں ہے مسند امام احمد میں ہے۔ فامرالموذن۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تشریحات ۲۰۱ تکمیل۔ سہو اور بدرا الخلق میں یہ زائد ہے فاذا لم يدرك ركعاً صلى ثلثاً او اربعاً فليسجد سجدةً ثنتين پس یہ نہ یاد رہے تین پڑھی کہ چار تو دو سجدے کر لے۔

حتى لا يسمع التاذين :- معلوم میں حضرت جابر کی حدیث میں ہے کہ روحار تک بھاگتا ہے

عہ اول اذان باب فضل التاذين ص ۵۵ العمل فی الصلوة باب يفكر الشی فی الصلوة ص ۱۶۳ السہو

باب اذا لم يدرك ركعاً صلى ص ۱۶۴ بدء الخلق۔ باب صفات ابليس وجنوده ص ۱۶۴ مسلم۔ ابوداؤد۔

نسائی۔ دارمی۔ موطا۔ مسند امام احمد۔

لہ مسند امام احمد جلد ۱۴ ص ۱۶۴۔ لہ اول صلوٰۃ باب فضل الاذان ص ۱۶۴۔

حضرت جابر ہی نے بتایا کہ روحا مدینے سے چھتیس میل دور ہے۔ یہاں ایک اشکال ہے کہ اذان اور اقامت سنکر شیطان بھاگتا ہے۔ اور قرآن مجید و اذکار نماز کے وقت آجاتا ہے۔ یہ کیا معاملہ ہے۔ بات یہ ہے کہ۔ اذان کے بارے میں ایک حدیث میں آیا ہے کہ۔ جہاں تک اذان کی آواز جاتی جن وانس اور جو چیز بھی اذان سنتی ہے وہ قیامت کے دن موزن کے لئے گواہی دے گی۔ شیطان اس ڈر سے بھاگتا ہے کہ مجھے بھی گواہی نہ دینی پڑے۔ وہ اگرچہ شہادت کا اہل نہیں۔ مگر اپنے آپ کو شاید اہل سمجھتا ہے۔ پھر یہ شہادت بمنزلہ خبر متواتر ہوگی اور خبر متواتر میں مخبرین کا عادل ہونا بلکہ مسلمان ہونا بھی شرط نہیں۔

حتی اذا ثوب :- تشویب کے اصل معنی کسی چیز کے بتانے اور اس کے وقوع سے ڈرانے کے ہیں پھر اکثر اس کا استعمال بلند آواز سے بتانے کے معنی میں ہو گیا۔ نیز کسی چیز کو ایک بار بتانے کے بعد دوبارہ بتانے کے معنی میں بھی ہے۔ یہاں اقامت مراد ہے جیسا کہ مسلم میں ہے۔ کیوں کہ اذان بھی نماز کے بتانے کے لئے ہے اور یہ بھی۔ تو اعلام بعد اعلام ہو گیا۔ ویسے اس عہد میں تشویب الصلوٰۃ خیر من التوبہ کو کہتے تھے۔ اور اب اذان و اقامت کے مابین متعارف الفاظ کے ساتھ نماز کے وقت کے اعلان کو کہتے ہیں۔ جیسے بہت سی جگہ صلوٰۃ و سلام اس کے لئے مقرر ہے حتی کہ اس کو بہت سی جگہ صلوٰۃ کہتے بھی ہیں۔ یہ باتفاق متاخرین فقہاء و اخاف مستحسن ہے جیسا کہ ہدایہ سے لے کر شافعی تک میں تصریح ہے۔ اذکر کذا و کذا :- فتح الباری میں ہے کہ ایک شخص گھر میں مال دفن کر کے بھول گیا ہر چند سوچا مگر یاد نہیں آیا کہ کہاں ہے۔ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضرت امام نے فرمایا۔ گھر جا کر رات بھر نفل نماز پڑھ۔ اس کی پوری کوشش کرنا کہ حضور قلب رہے۔ ادھر ادھر دل نہ بیٹے۔ اس نے گھر جا کر نفلیں پڑھنی شروع کیں۔ شیطان نے سوچا کہ یہ اس خشوع و خضوع کے ساتھ نفلیں پڑھ کر ایک رات میں اللہ کا مقرب بندہ بن جائے گا۔ اس لئے اس کو جلدی سے اس کے دینے کی جگہ یاد دلادی۔ اس نے نماز ختم کر کے اس جگہ کھودا اور دینہ نکل آیا۔

مسئلہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ شیطان کو بھگانے کے لئے اذان بہت ہی موثر ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ اثر صرف اسی اذان کے لئے ہے جو نماز کے لئے کہی جاتی ہے یا جب بھی کہی جائے یہی اثر ہوگا۔ نیز یہ کہ اذان نماز ہی کے ساتھ خاص ہے یا نماز کے علاوہ دوسرے وقت بھی مشروع ہے۔ ہم جب احادیث اور اقوال صحابہ و اسلاف پر نظر ڈالتے

۱۔ بخاری اول اذان باب رفع الصوت بالنداء ص ۸۶۔

۲۔ جلد ثانی ص ۶۔

ہیں تو ثابت یہ ہوتا ہے کہ اذان صرف نماز کے ساتھ خاص نہیں۔ دوسرے مواقع پر بھی مشروع ہے۔ مثلاً بچے کی پیدائش کے بعد۔ حدیث میں ہے۔ حضرت ابو رافع کہتے ہیں کہ۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حسن بن علی جب پیدا ہوئے تو ان کے کان میں نماز والی اذان کہی۔ امام ترمذی نے فرمایا۔ یہ حدیث صحیح ہے اور اس پر عمل ہے۔ اسد الغابہ میں ہے۔ کہ جب حضرت حسین پیدا ہوئے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے کان میں اذان کہی۔ مرقاة المفاتیح شرح السنۃ سے ہے۔ کہ عمر بن عبدالعزیز جب بچہ پیدا ہوتا تو داہنے کان میں اذان دیتے اور بائیں میں اقامت کہتے۔ مسند ابو یعلیٰ موصلی میں حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے۔ جس کے بچہ پیدا ہو اور اس کے داہنے کان میں اذان اور بائیں میں اقامت کہے تو ام الصبیان اسے ضرر نہیں پہنچائے گی۔

اسی طرح ایک اور حدیث میں ہے کہ فرمایا۔ جب بھوت پریشان کریں تو اذان دو۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غم گین دیکھا تو فرمایا۔ اے ابن ابی طالب کیا بات ہے۔ کہ میں تم کو غم گین دیکھ رہا ہوں۔ اپنے کسی اہل سے کہو تمہارے کان میں اذان دے یہ غم کو دور کرنے والی ہے۔ حضرت علی نے فرمایا۔ میں نے اس کا تجربہ کیا۔ تو ایسا ہی پایا۔ اس حدیث کے تمام راویوں نے کہا میں نے اس کا تجربہ کیا تو ویسا ہی پایا۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کوئی انسان یا جانور بد خلقی کرے تو اس کے کان میں اذان کہو۔

دیوبندی اکابر کی شہادت | او جزء المسالك جلد اول ص ۱۸۳ میں ہے۔ حدیث نبوی سے بعض سلف نے اذان غیر وقت صلوة بھی دفع اثرات شیطانی و جنت

کے لئے ثابت کی ہے۔ مسلم شریف میں سہیل بن ابی صالح کی روایت ہے۔ جس میں یہ ہے انھوں نے کسی نظر آنے والے کی آواز سننے کا ذکر اپنے والد ماجد سے کیا تو فرمایا۔ جب کوئی ایسی آواز سنو تو اذان کہو۔ علامہ ابن عبدالبر نے امام مالک سے نقل کیا۔ کہ زید بن اسلم، معدن بن سلیم پر عامل بنا کر بھیجے گئے جہاں لوگوں کو جن ستلے تھے۔ جب ان لوگوں نے شکایت کی۔ تو حضرت زید نے انھیں بلند آواز سے اذان دینے کا مشورہ دیا۔ انھوں نے ایسا کیا۔ تو پھر جنوں نے نہیں ستایا۔ حضرت عمر کی خدمت میں بھوت پریت کا ذکر کیا گیا۔ تو آپ نے بھی اذان کا حکم دیا۔ سعایہ میں ہے کہ اذان کی اصل وضع تو نماز ہی

۱۔ ابوداؤد ثانی۔ ادب باب فی المولود یوذن فی اذنه ص ۳۴ ترمذی اول اضافی باب اذین فی ذن المولود ص ۱۸۳

۲۔ جلد ثانی ص ۱۔ ۳۔ جلد رابع الفصل الثالث ص ۳۶۔ ۴۔ مسند امام احمد جلد اول ص ۱۵۱-۱۴۲۔

۵۔ اول باب الاذان وھرب الشیطان ص ۶۔ ۶۔ فتح الباری ثانی ص ۷۔

ت

۱۲۷

قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَذِنُ أَذَانًا سَمَحًا وَإِلَّا فَاغْتَرِلْنَا عَه

حضرت عمر بن عبدالعزیز نے کہا۔ سیدھی سادھی اذان کہہ ورنہ ہم سے دور ہو۔

کے لئے تھی پھر دوسرے مواضع میں مستعمل ہوئی۔ مثلاً ولادت مولود پر دائیں کان میں اذان بائیں میں اقامت مسنون ہوئی۔ جن بھوت پریت کا جہاں اثر ہو وہاں بھی اذان دی جاتی ہے۔ جب سواری کا جانور سرکشی کرے یا کسی بدکردار بد اخلاق آدمی سے واسطہ پڑے تو اس کے کان میں اذان دی جائے غمزہ مرگی کے مریض اور غضبناک آدمی کیلئے بھی اذان اس کے کان میں دینا مفید ہے۔ لڑائی کے میدان میں۔ جنگ کے وقت آگ لگ جانے پر اور جنگل میں راستہ گم ہو جانے پر بھی اذان دینی چاہئے علامہ ابن عابدین شامی نے دس مواقع شمار کرائے۔

اذان قبر کا اثبات

ان سب کا حاصل یہ ہے کہ اذان نماز ہی کے ساتھ خاص نہیں۔ نماز کے علاوہ بہت سے ایسے مواقع ہیں۔ جہاں اذان مشروع ہے۔ خصوصاً جہاں شیاطین کا دخل ہو۔ سہیل بن ابی صالح کی جو روایت مسلم شریف کے حوالے سے مذکور ہوئی۔ اس کے اخیر میں ہے۔ میں نے اس وقت اذان کا حکم اس لئے دیا۔ کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ شیطان جب اذان سنتا ہے۔ تو منہ پھیر کر بھاگتا ہے اور اس کا گوز نکلتا رہتا ہے۔ یہ اس پر نص جلی ہے کہ جہاں شیطان کا دخل ہو اسے بھگانے کے لئے اذان تیر بہدف ہے۔ اب آئیے اذان قبر کے متعلق غور کیجئے۔ امام حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں یہ حدیث ذکر کی ہے۔ کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ کہ جب مردہ قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس سے سوال ہوتا ہے۔ تیرا پروردگار کون ہے؟ تو شیطان وہاں پہنچ کر اپنی طرف اشارہ کرتا ہے۔ یعنی مجھے بتلیجھے بتا۔ جب قبر میں بھی شیطان کی مداخلت ہے تو اس کو بھگانے کے لئے اگر قبر پر اذان کہی جاتی ہے تو یہ جرم کیسے ہے؟ عقل میں آنے والی بات نہیں۔

تشریح ۱۲۷

مصنف ابن ابی شیبہ میں پورا اثر یوں ہے۔ کہ ایک موزن نے اذان دی اور اس

نے اپنی اذان میں لے نکالی۔ تو حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا۔ سیدھی سادھی اذان دے ورنہ ہم سے علیحدہ ہو جا اس سے ظاہر ہو گیا کہ مانعت کی وجہ سے زکا لٹا ہے۔ یعنی وہ آواز لمبی کرتے اور بلند کرتے وقت گانے والوں کی طرح سے لے اور نغمہ پیدا کرتا تھا۔ جسکی وجہ سے کلمات کی فصاحت ختم ہو جاتی تھی۔ مکی جگہ قصر اور قصر کی جگہ مد کرتا تھا۔

حدیث

اَنْتَ اَخْبَرَهُ اَنَّ اَبَا سَعِيدٍ اَلْحَدْرِي رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ

۲۰۲

عبداللہ بن عبد الرحمن بن سعصعہ نے خبر دی کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان

لَمَّا رَانِي اَرَاكَ تُحِبُّ الْغَنَمَ وَالْبَادِيَةَ فَاذَا كُنْتَ فِي غَنَمِكَ اَوْ بَادِيَتِكَ

سے کہا میں دیکھتا ہوں کہ تم بکری اور جنگل پسند کرتے ہو۔ جب تم اپنی بکریوں یا جنگل میں رہو۔

فَاَذَنْتَ لِلصَّلَاةِ فَاَرْفَعُ صَوْتَكَ بِالنِّدَاءِ فَاَنْتَ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ

اور اذان دو تو اپنی اذان کے ساتھ اپنی آواز بلند کرو۔ اس لئے کہ جہاں تک موزن کی آواز پہنچتی

اَلْمُؤَذِّنُ جَنَّ وَلَا اِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ اِلَّا شَهِدَ لَدَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ اَبُو

ہے وہاں تک جو بھی جن اور انسان یا کوئی چیز بھی اذان سنے گی وہ قیامت کے دن موزن کے لئے

سَعِيدٍ سَمِعْتُمْ مِنْ رَّسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

گواہی دے گا۔ ابو سعید نے کہا میں نے اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے۔

تشریحات ۲۰۲

مسائل

- ① اذان بلند آواز سے دی جائے ② اکیلا آدمی اگرچہ جنگل میں ہو اسے اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھنا مستحب ہے ③ جنگل میں بھی اذان پوری آواز سے دینی چاہیئے ④ جن ایک مخلوق ہے جو انسان کی آواز سنتے ہیں۔ ⑤ ہر چیز میں ایک قسم کی زندگی ہے جس کی وجہ سے وہ انسان کی آواز سنتے ہیں۔ ابو داؤد میں یہ حدیث ہے کہ جنگل میں ایک نماز پر پچاس نماز کا ثواب ملتا ہے۔ بلکہ دوسری روایت میں ہے کہ نماز باجماعت کا پچاس گنا زیادہ ثواب ملتا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جو شخص نماز باجماعت کا پابند ہو اور کسی ضرورت سے جنگل میں چلا گیا۔ یا وہ اپنی کسی دینی یا دنیاوی ضرورت سے جنگل میں رہتا ہو۔



۱۔ اول اذان باب رفع الصوت بالنداء ص ۸۷ باب ذکر الجن وثوابهم وعقابهم

۲۔ ثانی توحید باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۸۲ نسائی اذان۔ ابن ماجہ

اذان۔ موطاء امام مالک نداء مسند امام احمد۔

۳۔ باب فضل المشی الی الصلوٰۃ ص ۸۳۔

حدیث عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ

۲۰۳

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں بتایا کہ حضور ہمیں

إِذَا غَزَيْنَا قَوْمًا لَمْ يَكُنْ يُغِيرُ بِنَا حَتَّى يُصْبِحَ وَيَنْظُرَ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانَكَ

لیکر جب کسی قوم پر چڑھائی کرتے تو جب تک صبح نہ ہو مائی حملہ نہ کرتے اور انتظار فرماتے۔ اگر اذان سنتے تو رک جاتے

عَنْهُمْ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا أَغَارَ عَلَيْهِمْ قَالَ فَخَرَجْنَا خَيْرَ فَاَنْتَهَيْتَا

اور اگر اذان نہ سنتے تو ان پر حملہ کرتے۔ حضرت انس نے کہا ہم خیبر کے لئے نکلے اہل خیبر تک رات میں پہنچ گئے

إِلَيْهِمْ لَيْلًا فَلَمَّا أَصْبَحَ وَلَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا تَرَكَبَ عِ الْحَدِيثِ

جب حضور نے صبح کی اذان نہیں سنی تو سوار ہوئے۔ اس کے بعد حدیث ۲۵۶ کا مضمون اختصار کے ساتھ ہے

تشریحات ۲۰۳ یغیر۔ قاعدے کے اعتبار سے یغیر۔ حذف یا ر اور رائے ساکن کے ساتھ ہونا

چاہیئے۔ اور ایک نسخہ یہ بھی ہے۔ اور مذکورہ بالا نسخہ اصیل کا ہے۔ یہاں مزید

اور نسخے ہیں۔ لَمْ يُغْزُوا وَلَمْ يُغْزُوا۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے۔ خَرَجُوا إِلَيْنَا بِمَكَاتِلِهِمْ

مسا حیدہم۔ خیبر کے باشندے ہمارے سامنے اپنی ٹوکریاں اور بچاؤڑے لے کر نکلے۔ حمیس کی طرح ہمیش

بھی اس لشکر کو کہتے ہیں۔ جس کے یہ حصے ہوں۔ میمنہ۔ میسرہ۔ قلب۔ مقدمہ۔ ساقہ۔

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اذان شعار اسلام سے ہے جو قوم باوجود قدرت کے اذان چھوڑے

اس سے قتال واجب ہے۔ اور جو قوم اذان کہے اس کو مسلمان سمجھا جائے گا۔ بشرط کہ اس

سے کوئی کفر سرزد نہ ہوا ہو اور اگر معلوم ہے کہ یہ قوم اذان کہنے کے باوجود کفر کا ارتکاب کرتی ہے تو اذان

کے بعد بھی اس سے قتال کیا جائے گا۔ جیسا کہ فتح الباری میں عیسویہ فرقہ کے بارے میں تصریح ہے۔ یہ یہودیوں کا

ایک ایسا فرقہ ہے۔ جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو رسول مانتا ہے مگر صرف عرب کے لئے۔ اس کا بانی ابو

عیسیٰ ہے جو بنی امیہ کے اخیر دور میں پیدا ہوا تھا۔ اس طرح باغیوں سے بھی قتال کیا جائے گا۔ اگرچہ وہ اذان

کہیں۔ جیسا کہ شیر خدا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا۔ دشمن سے مٹ بھڑکے وقت تکبیر مستحب ہے۔

عہ اول اذان باب ما یحقن بالاذان من الدماء ص ۴۲ جہاد باب دعوة الیہود

والنصارى علی ما یقاتلون ص ۴۱ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد جہاد۔ ترمذی سیر

دارمی سیر۔

حدیث

۲۰۴

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْإِذْنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ ع

علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم اذان سنو تو جو مؤذن کہے وہی کہو۔

حدیث

۲۰۵

حَدَّثَنِي عِيسَى بْنُ طَلْحَةَ أَنَّ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ يَوْمًا فَقَالَ

عیسیٰ بن طلحہ نے حدیث بیان کی۔ انھوں نے ایک دن معاویہ کو سنا کہ جو

لَمْ يَمْثِلْهَا إِلَى قَوْلِهِ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ع

مؤذن کہتا تھا وہی یہ بھی کہتے تھے۔ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللّٰهِ تک۔

حدیث

۲۰۶

قَالَ يَحْيَىٰ وَحَدَّثَنِي بَعْضُ إِخْوَانِنَا أَنَّ قَالَ لَمَّا قَالَ حَتَّىٰ

یحییٰ نے کہا میرے بعض بھائیوں نے مجھ سے بیان کیا کہ جب مؤذن نے حی علی الصلوٰۃ

عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَقَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ

کہا تو معاویہ نے لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ کہا۔ اور کہا میں نے تمہارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ع

پڑھتے ہوئے سنا۔

تشریحات

۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶

فَقُولُوا!۔ یہ امر کا صیغہ ہے۔ جس میں اصل وجوب ہے۔ اس لئے اس سے ثابت

ہوا کہ اذان کا جواب دینا واجب ہے۔ حتیٰ کہ اگر تلاوت یا نطق میں ہو تو اسے

بند کر کے اذان سننے اور اس کا جواب دے۔

مِثْلَ مَا يَقُولُ:۔ یہ باعتبار اُغْلَبِ وَاکْثَرَ کہے۔ ورنہ حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح کے جواب میں

لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ کہے۔ اور صبح کو۔ الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں صَدَقْتَ

عہ اول اذان باب ما یقول اذا سمع المؤذن ص ۸۶ مسلم صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔ الیوم واللیلۃ۔

ترمذی صلوٰۃ۔ ابوداؤد صلوٰۃ۔ ابن ماجہ۔ عہ اول باب ما یقول اذا سمع المنادی ص ۸۶ نسائی۔

الیوم واللیلۃ۔ عہ اول اذان باب ما یقول اذا سمع المنادی ص ۸۶۔

حدیث
۲۰۷

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا - أَنَّ رَسُولَ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النِّدَاءَ اللَّهُ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب کوئی اذان سنے اور یہ کہے۔ اے اس دعوت تمام اور نماز قائم

رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ آتِ مُحَمَّدًا لَوْ سِيلًا

کے مالک (حضرت) محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وسیلہ اور فضیلت عطا فرما۔ اور اس مقام محمود پر انہیں

وَالْفَضِيلَةَ وَأَبْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ

قائم فرما جس کا تو نے ان سے وعدہ کیا ہے۔ تو وہ قیامت کے دن میری شفاعت کا مستحق ہوگا۔

وَبَرَرْتُ - کہے۔

قَالَ يَحْيَىٰ - یہ تعلق نہیں سند ہے۔ اور اس کے قبل جو سند یحییٰ تک مذکور ہے۔ اسی سند کے

ساتھ یہ بھی امام بخاری کو پہنچی ہے۔ یعنی حدثنا اسحق بن راہویہ۔ الخ اس میں بعض اخوان

سے مراد یا تو علقمہ بن وقاص لیشی ہیں۔ یا ان کے صاحبزادوں، عبد اللہ اور عمر میں سے کوئی ایک مراد ہے

اس لئے کہ یہ حدیث طحاوی، نسائی، ابن خزیمہ، دارمی، طبرانی وغیرہ میں حضرت علقمہ سے ان کے دونوں صاحبزادوں

کے ذریعہ مروی۔ اب اگر یحییٰ بن کثیر کی علقمہ سے ملاقات ہے۔ تو وہ مراد ہیں۔ ورنہ ان کے دونوں لڑکوں

میں سے کوئی ایک۔

فیض الباری ص ۱۶۴ میں ہے کہ مسلم ص ۱۶ پر ہے کہ اذان میں شہادتین کے

وقت حضور فرماتے۔ انا انا۔ حالانکہ یہ حدیث مسلم میں اس صفحے پر کیا

کہیں نہیں ہے۔ البتہ ابوداؤد جلد اول ص ۷ پر ہے۔ بخاری صاحب نے اس سے کشمیری صاحب کو بری بتایا ہے اور

اسے بدر عالم صاحب کے پلے باندھا ہے بخاری صاحب کا یہ کہنا ہے کہ حضرت نے یہ فرمایا تھا۔ ایک حدیث میں آیا ہے جامع یعنی بدر عالم

صاحب نے اپنی طرف سے یہ حوالہ حضرت کے سر قو پ دیا ہے اگر یہ صحیح ہے تو بدر عالم صاحب نے غلطی کی ایک حوالہ غلط دیا۔ دوسرے اپنے شیخ

کی طرف منسوب کر دیا نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ اپنے شیخ کی دھونس باقی رکھنے کیلئے بلکہ جملے اپنے وضع کردہ ہیں بھی اپنے مشائخ نامہ اعمال

میں درج کرتے ہیں ثابت ہو گیا کہ فیض الباری تنہا کشمیری صاحب کی مالی نہیں نکلے تانہ کہ بھی تحقیقاً کا مجموعہ ہے جو ان کی طرف منسوب ہے۔

تشریحات ۲۰۷ - وسیلتا - کے معنی یہ ہیں۔ ہر وہ چیز جس کے ذریعہ کسی کی قربت حاصل کی جائے

عہ اول اذان باب الدعاء عند النداء ص ۸ ثانی تفسیر سورہ بنی اسرائیل ص ۶۸ ابوداؤد صلوٰۃ - ترمذی

صلوٰۃ - نسائی صلوٰۃ - ایوم والليلة - ابن ماجہ -

بادشاہ کے حضور بلند منصب۔ یہاں جنت کا خاص نخاص درجہ مراد ہے۔ جیسا کہ مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ کہ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب مؤذن کو اذان دیتے ہوئے سنو تو جو وہ کہتا ہے تم بھی کہو۔ پھر مجھ پر درود پڑھو۔ اس لئے کہ جو مجھ پر ایک بار درود پڑھے گا اللہ عزوجل اس پر دس مرتبہ رحمت نازل فرمائے گا۔ پھر میرے لئے وسیلے کا سوال کرو۔ یہ جنت میں ایک درجہ ہے۔ اللہ کے بندوں میں سے کسی ایک کے لئے ہے مجھے امید ہے کہ وہ میں ہوں گا جو میرے لئے وسیلے کا سوال کرے گا وہ میری شفاعت کا مستحق ہوگا۔
الفصیلة :- یعنی ایسا رتبہ جو سارے خلایق سے بڑھ کر ہو۔

مقام محمود :- یعنی ایسا مقام جس پر فائز ہونے والے کی ہر شخص حمد کرے۔ اسے ایسے ایسے فضائل و مناقب سے نوازا جائے جو موجب ستائش ہوں۔ علامہ ابن جوزی نے کہا اکثر علماء کا قول ہے کہ اس سے مراد شفاعت ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک حدیث سے بھی یہی ثابت ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ عرش پر جلوس مراد ہے۔ ایک قول ہے کہ کرسی پر جلوس مراد ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا یہ وہ مقام ہے جہاں اولین و آخرین سب حضور کی حمد کریں گے جس کی وجہ سے تمام مخلوق پر حضور کی برتری ظاہر ہوگی۔ جو مانگیں گے دیا جائے گا۔ جس کی شفاعت کریں گے قبول کی جائے گی سب ان کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے۔ صحیح ابن حبان میں حضرت کعب بن مالک کی حدیث مرفوع ہے کہ فرمایا۔ اللہ عزوجل مجھے سبز حلقہ پہنائے گا تو اللہ جو چاہے گا میں کہوں گا۔ یہی مقام محمود ہے۔

ان اقوال میں تناقض نہیں۔ ہو سکتا ہے۔ عرش پر کرسی رکھی جائے جس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف رکھیں اسی وقت اللہ عزوجل سبز حلقہ پہنائے۔ اور حضور اللہ عزوجل کی حمد و ثنا کریں۔ پھر اذان شفاعت ملے۔ وہیں رونق افروز ہو کر شفاعت فرمائیں۔ اور اسی موقع پر اولین و آخرین حضور کی حمد و ثنا کریں۔ اسی سے ظاہر ہو جائے گا کہ خدائی میں سب سے برتر و افضل یہی ہیں۔

وعدا قاتل :- یہ آیت کریمہ۔ غسی أن یبعثک ربک مقاماً محموداً۔ کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی تمہارا پروردگار جلد ہی تم کو مقام محمود پر فائز فرمائے گا۔ یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب اللہ عزوجل نے وعدہ فرمایا۔ تو دعا سے کیا فائدہ۔ اس دعا کا فائدہ دعا کرنے والے کو ملے گا کہ وہ شفاعت کا حقدار ہو جائے گا۔

حلت لہا :- اس کا ترجمہ امام نووی نے فرمایا۔ وجبت۔ طحاوی میں حضرت ابن مسعود

۱۔ اول صلوٰۃ باب استحباب القول مثل قول المؤذن ص ۱۶۶ نیز ابوداؤد۔ نسائی۔ طحاوی۔

۲۔ عمدۃ القاری جلد خامس ص ۱۳۳۔ ۳۔ فتح الباری جلد ثانی ص ۷۵۔

کی حدیث میں یہی ہے۔ اس کی شفاعت میرے ذمے واجب ہو گئی۔ اور علامہ عینی نے فرمایا۔ استحققت اس سے خاص شفاعت مراد ہے۔ مثلاً جنت میں بلا حساب و کتاب داخل کرانا۔ درجے بلند کرانا۔ ورنہ مطلق شفاعت کے لئے تو خود ارشاد فرما دیا ہے۔ شفاعتی لاهل الکبائر من امتی۔ میری امت کے گناہ کبیرہ کے مرتکبین کے لئے میری شفاعت ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اذان کے وقت دعا قبول ہوتی ہے۔ اس خصوص میں صریح احادیث بھی وارد ہیں۔ فرمایا۔ ساعتان لا یرد فیہما الدعاء حضرتہ النداء بالصلوۃ و حضرتہ الصلۃ فی سبیل اللہ۔ دو وقت دعا رد نہیں ہوتی نماز کے لئے اذان کے وقت اور راہ خدا میں جہاد کے لئے صف بندی کے وقت۔ اور فرمایا۔ لا یرد الدعاء بین الاذان والاقامۃ اذان و اقامت کے مابین دعا رد نہیں کی جاتی۔

نیز اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا۔ کہ انسان کتنا ہی بلند مرتبہ ہو اسے چاہیے کہ مسلمانوں سے دعا کے لئے کہے خصوصاً صالحین سے خصوصاً اوقات اجابت میں۔

کشمیری صاحب کا رد فیض الباری میں ہے کہ اذان کے بعد دعائیں ہاتھ اٹھانا بدعت ہے۔ اس لئے کہ اس دعا میں ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں۔ اور عموماً کا سہارا لینا لغو ہے۔ اس کے بعد ہے کہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص فعل وارد ہے۔ ہاں اگر اس میں حضور کا خاص فعل وارد نہ ہوتا تو عموماً کا سہارا مفید ہوتا۔ مگر جبکہ حضور کا خاص فعل منقول ہے تو وہی اسوۂ حسنہ ہے۔ جلد ثانی ص ۱۶۔

مجھے یقین نہیں آتا کہ یہ ارشاد کشمیری صاحب ہی کا ہے۔ مگر جب ان کے تلامذہ نے ان کی طرف منسوب کیا ہے تو یقین ہی کرنا پڑتا ہے۔ اس کا حاصل یہ نکلا کہ شاید کشمیری صاحب کے نزدیک ایسی کوئی روایت ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذان کے بعد والی دعائیں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ اس لئے عموماً سے استدلال صحیح نہیں۔ اقول۔ شاید کشمیری صاحب کے خزانہ عامرہ میں بند کسی صندوق میں ایسی کوئی حدیث ہو۔ جو اب دست برد زمانے سے برباد ہو گئی ہو۔ ورنہ احادیث کی کسی کتاب میں ایسی کوئی روایت نہیں جس میں یہ تصریح ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان کے بعد کی دعا میں ہاتھ نہیں اٹھایا۔ اور جب ایسی کوئی روایت نہیں تو بقول کشمیری صاحب عموماً سے استدلال حق۔ احادیث میں مطلقاً دعا کا طریقہ یہ ارشاد ہوا ہے کہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگو۔ ابوداؤد میں ہے کہ

۱۔ عمدۃ القاری جلد خاس ص ۱۲۳۔ ۲۔ ابوداؤد اول اذان باب الدعاء بین الاذان والاقامۃ۔

ترمذی اول باب لا یرد الدعاء بین الاذان والاقامۃ ص ۲۹ ثانی الدعوات باب ص ۱۹۹۔

۳۔ جلد اول باب الدعاء ص ۲۰۹۔

ت

۱۲۸

وَيَذْكُرُ أَنَّ قَوْمًا اخْتَلَفُوا فِي الْأَذَانِ فَأُقِرَّ بَيْنَهُمْ سَعْدٌ ع

اور ذکر کیا جاتا ہے کہ ایک قوم نے اذان دینے کے لئے اختلاف کیا تو ان میں حضرت سعد نے قرعہ ڈالا۔

إِذَا سَأَلْتُمْ اللَّهَ فَأَسْأَلُوا بِبَطْنِ أَكْفَمٍ
وَلَا تَسْأَلُوا ابْظَهْرَ هَا۔

اللہ سے جب سوال کرو تو ہتھیلیوں سے مانگو پشت
دست سے مت مانگو۔

اسی میں وہی چند احادیث کے بعد ہے کہ حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
إِذَا دَعَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ مَسْحًا وَجْهَهُ بِيَدَيْهِ۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دعا مانگتے تو اپنے
دونوں ہاتھ اٹھاتے ان کو چہرے پر ملتے۔

مَشْكُوهٌ فِي مِثْقَلِ دَعْوَاتِ كَبِيرٍ كَمَا لَمْ يَكُنْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ ابْطِينِ

سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعائیں اپنے ہاتھ اٹھاتے
اتنا کہ بغل کی سفیدی دکھائی دیتی۔

ابو داؤد میں وہی ایک حدیث کے پہلے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد منقول ہے۔
الْمَسْأَلَتَانِ تَرْفَعُ يَدَيْكَ حَذَّ وَمَنْكَبَيْكَ أَوْ
يَا اس کے قریب قریب۔

حدیث فعلی اور قولی دونوں سے ثابت ہو گیا۔ کہ مطلقاً دعا کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھ کی
ہتھیلیاں اوپر کر کے مونڈھوں تک اٹھائی جائیں اور بعد دعا منہ پر مل لی جائیں۔ اس میں نہ کسی دعا کی
تخصیص ہے نہ دعا بعد اذان کا استثناء۔ اس لئے کشمیری صاحب کے علی الرغم یہ ثابت کہ بعد اذان الی
دعا میں بھی سنت یہی ہے کہ ہاتھ اٹھا کر دعا کی جائے۔ کوئی صاحب اس دعا کا استثناء کہیں دکھا دیں تو
ہم ان کے مشکور ہوں گے۔

کلمات دعا :- اذان کے بعد کی دعا میں دوسرے بہت سے کلمات وارد ہیں۔ مگر امت کا معمول
مذکورہ بالا دعا کا پڑھنا ہے۔ الدرر جتا الرفیعتا۔ کا بھی علماء نے اضافہ فرمایا ہے۔ بیہقی کی روایت
میں۔ انک لا تخلف الميعاد۔ زیادہ ہے۔ اس کا بھی اضافہ کرے دعا سے پہلے درود شریف پڑھے
جیسا کہ مسلم وغیرہ کی حدیث گزری۔ شامی میں ہے۔

قوله يدعواي بعد ما يصلي على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لما رواه مسلم وغيره۔

دعا کرے اس کے بعد کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود
پڑھے۔ کیوں کہ مسلم وغیرہ نے روایت کی ہے۔

شرح ۱۲۸ :- یہ واقعہ ۱۰ ہجری میں فتح قادسیہ کے دن پیش آیا تھا۔ مؤذن اس جنگ میں

عہ باب الاستہام فی الاذان ص ۸۶۔ لے کتاب الدعوات فصل ثالث ص ۱۹۶۔ لے عمدۃ القاری جلد ۱ ص ۱۲۳۔

حدیث

۴۰۸

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْبَدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ

نے فرمایا۔ اگر لوگ جانتے کہ اذان کہنے اور صف اول میں کتنا ثواب ہے

لَا يَجِدُونَ إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِمْ لَأَسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي

اور قرعہ اندازی کے بغیر نہ پاتے تو ضرور قرعہ ڈالتے۔ اگر لوگ جانتے کہ دوپہر کی نماز میں کتنا

التَّحْجِيرِ لَأَسْتَبِقُوا إِلَيْهِمْ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا

ثواب ہے تو اس کی طرف دوڑ کے آتے اور اگر لوگ جانتے کہ عشاء اور صبح کی نماز میں کتنا ثواب ہے تو گھٹتے ہوئے آتے۔

شہید ہو گئے تھے۔ دوپہر سے پہلے قادیسیہ فتح ہو گیا۔ ظہر کے وقت چند حضرات اس منصب کے

امیدوار ہوئے اور بات بڑھ گئی تو معاملہ حضرت سعد کی خدمت میں پیش ہوا تو انھوں نے قرعہ اندازی کر

کے فیصلہ کیا۔ قادیسیہ حاجیوں کے راستے پر کوفے سے ایک منزل کے فاصلے پر ہے۔ یہیں شاہ میں

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں ایرانیوں سے مجاہدین اسلام کا سب سے بڑا

اور فیصلہ کن معرکہ پیش آیا تھا۔ جو تین دن تک مسلسل جاری رہا۔ چوتھے دن اللہ عز و جل نے مجاہدین اسلام

کو زبردست فتح عطا فرمائی۔ ایرانیوں کا سپہ سالار رستم مارا گیا۔ اس اثر کو سعید بن منصور زیہتی اور

سیف بن عمر نے الفتوح میں اور ابن جریر طبری نے روایت کیا۔

ابو الشیخ کی روایت میں۔ من الخیر والبرکۃ۔ زائد ہے۔ یہ ماکہ تفسیر

تشریحات ۴۰۸

ہے۔ لاسْتَهْمُوا عَلَیْہِمْ۔ استھام کا مادہ سھم ہے۔ اس کا ترجمہ

ہوگا۔ حصہ طلب کرنا۔ عرف میں اس کے معنی قرعہ ڈالنے کے ہیں۔ علیہ کا مرجع بتاویل مذکور ندارد اور

صف اول دونوں ہیں۔ جیسے آیت کریمہ۔ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿۶۸﴾ فرقان۔ اوپر شرک

قتل ناحق، زنا، تین جرائم کا ذکر تھا۔ ان تینوں کی طرف۔ ذَلِكَ۔ واحد کے صیغے سے اشارہ کیا

گیا جو ان میں سے کسی ایک کا ارتکاب کرے وہ سزا پائے گا۔ تحجیر۔ کے معنی اول وقت آنا۔ اور

ہاجرہ۔ میں آنا۔ پہلی تقدیر پر مراد یہ ہے کہ وقت مستحب کے اول میں آنا یا یہ کہ مسجد میں حاضر ہو کر

عہ اول اذان باب الاستھام فی الاذان ۶ باب فضل التحجیر بالظہر ۹ باب الصف الاول من الشہادۃ

باب القرعۃ فی المشكلات ۲ مسلم صلوٰۃ ترمذی صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔

نماز کا انتظار کرنا۔ ورنہ یہ حدیث ان احادیث کے معارض ہوگی جن میں فجر میں اسفار۔ ظہر میں ابراد۔
عشاء میں تاخیر کا حکم ہے۔ دوسری تقدیر پر چونکہ ہاجرہ کا اطلاق دوپہر سے لے کر قبل عصر تک
ہوتا ہے۔ جیسا کہ ہم پہلے ثابت کر آئے۔ تو یہ حدیث ابراد کے معارض نہیں۔ لاستبقوا سے
واقعی دوڑنا مراد نہیں۔ اس لئے کہ نماز کے لئے دوڑ کر چلنا ممنوع ہے۔ تیزی سے لپکنا مراد ہے۔
حبوا۔ کے معنی ہیں بچے کا گھٹنوں اور ہاتھوں کے بل چلنا یا سرین پر گھٹنا۔

فضائل صفت اول | مسلم میں ہے کہ فرمایا۔ مردوں کی سب سے بہتر صفت پہلی ہے بطرانی
کی معجم اوسط میں ہے کہ فرمایا۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے صفت اول کے لئے تین بار دعا مغفرت فرمائی۔ اور صفت ثانی کے لئے دو بار ثلث
کے لئے ایک بار۔ مسلم میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ کچھ لوگ صفت
اول سے پیچھے ہوتے جاتے گئے۔ یہاں تک کہ اللہ ان کو پیچھے کر دے گا۔ ابن ماجہ میں حضرت
عبدالرحمن بن عوف اور حضرت برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بے شک اللہ اور اس کے فرشتے پہلی صفت پر رحمت نازل کرتے
ہیں۔ ابن حبان نے بھی حضرت برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ مسلم میں
حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ حضور نے فرمایا۔ تم لوگ اس طرح کیوں
نہیں صفت لگاتے جیسے فرشتے اللہ عزوجل کے حضور صفت لگاتے ہیں۔ وہ پہلی صفت پوری
کرتے ہیں۔ اور خوب مل کے کھڑے ہوتے ہیں۔



۱۔ اول صلوٰۃ باب امر الناس بالمصلیات ص ۱۸۲۔

۲۔ عمدۃ القاری جلد خامس ص ۱۲۵۔

۳۔ اول صلوٰۃ باب تسویۃ الصفوف واقامتہا ص ۱۸۲۔

۴۔ باب اقامۃ الصفوف ص ۱۸۲۔

۵۔ عمدۃ القاری جلد خامس ص ۱۲۵۔

۶۔ اول صلوٰۃ باب الامر بالسکون فی الصلوٰۃ ص ۱۸۱۔

وَتَكَلَّمَ سُلَيْمَانُ بْنُ صُرْدٍ فِي أَذَانِهِ۔

ت

۱۲۹

اور سلیمان بن صرد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی اذان میں کلام کیا۔

وَقَالَ الْحَسَنُ لَا بَأْسَ أَنْ تَضْحَكَ وَهُوَ يُؤْذِنُ أَوْ يُقِيمُ۔

ت

۱۳۰

اور حضرت حسن بصری نے کہا اذان دیتے اور اقامت کہتے وقت ہنسنے میں حرج نہیں۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ خَطَبَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ فِي يَوْمٍ رَزَّ

حدیث

۲۰۹

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک

فَلَمَّا بَلَغَ الْمُؤَذِّنُ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ فَأَمَرَهُ أَنْ يُنَادِيَ، الصَّلَاةُ فِي الرَّحَالِ

کیچڑ والے دن ہم کو خطبہ دیا۔ جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ پر پہنچا تو اسے حکم دیا۔ یہ اعلان کر دے۔ اپنے اپنے

فَنَظَرَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَقَالَ فَعَلَ هَذَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَإِنَّمَا عَزَمْتُ

ٹھکانوں پر لوگ نماز پڑھ لیں۔ اس پر حاضرین نے ایک دوسرے کو دیکھا تو فرمایا یہ اس سستی نے کیا ہے جو اس بھتر تھی۔ اور یہ یعنی جمعہ فرض ہے

تشریحات ۱۲۹-۱۳۰-۲۰۹

اثر ۱۲۹ کو امام بخاری نے تاریخ میں ان کے استاد ابونعیم نے کتاب الصلوٰۃ میں اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت

سلیمان بن صرد شکر میں تھے اور اذان کہتے تھے۔ اور اپنی ضروریات کے لئے اذان ہی کی حالت میں خادم کو حکم دیا کرتے تھے۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ اثر ۱۳۰ کو باب سے کوئی مطابقت نہیں۔ اس لئے کہ باب یہ ہے اذان میں کلام کا بیان۔ اور ضحک کلام نہیں۔ اس لئے کہ ضحک اس طرح ہنسنے کو کہتے ہیں کہ خود سننے اور بغل والا نہ سننے۔ اگر بجائے اس کے اس اثر کو ذکر کرتے تو باب کے زیادہ مطابق ہوتا کہ ابن علیہ نے اذان و اقامت میں کلام کے بارے میں یونس سے پوچھا تو انھوں نے کہا کہ محمد سے عبید اللہ بن غلاب نے حضرت حسن بصری کے بارے میں بتایا۔ کہ وہ اس میں کوئی حرج نہیں جانتے تھے۔ اقول۔ لیکن فقہار نے ضحک کو مفسد صلوٰۃ اسی بنا پر ٹھہرایا۔ کہ یہ ملحق بالکلام ہے اس لئے اس اثر کی بھی باب سے مطابقت ظاہر ہے۔

تکمیل :- باب هل يصلي الامام لمن حضى - میں اتنا زائد ہے۔ میں نے یہ پسند نہیں کیا۔ کہ تم کو حرج میں ڈالوں۔ وہیں دوسری روایت میں ہے۔ میں نے یہ پسند نہیں کیا کہ تم کو گنہگار

عہ اول اذان باب الكلام في الاذان ۵ باب هل يصلي الامام لمن حضى ۹۲ - جمعه - باب الوضوء ان لم يحضر الجمعة في المطر ۱۳۳ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد صلوٰۃ ابن ماجہ صلوٰۃ۔

کروں۔ تم لوگ گھٹنوں تک کیچڑ میں دھنستے ہوئے آؤ۔ کتاب الجمعہ میں یوں ہے کہ حضرت ابن عباس نے اپنے مؤذن سے بارش والے دن میں کہا۔ جب تو، اشہدان محمد رسول اللہ، کہہ چکے تو حی علی الصلوٰۃ مت کہنا۔ یہ کہنا۔ اپنے گھروں میں نماز پڑھ لو۔ اخیر میں ہے۔ میں نے یہ پسند نہیں کیا۔ کہ تم کو حرج میں ڈالوں اور تم لوگ کیچڑ اور پھسلن میں آؤ۔

رزخ کے معنی۔ الغیم البارد۔ ٹھنڈک پیدا کرنے والے بادل کے بھی ہیں۔ اور کیچڑ کے بھی۔ عام طور پر اس کا ترجمہ جاڑے اور بادل۔ کیا جاتا ہے۔ مگر..... دوسرے طریق میں جب یہ تصریح ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ میں نے یہ نہیں پسند کیا کہ تم لوگ کیچڑ میں گھٹنوں تک دھنستے ہوئے آؤ۔ یہ اس پر نص ہے۔ کہ رزخ سے مراد کیچڑ ہی ہے۔ اس دن بارش ہو گئی تھی جس کی وجہ سے کیچڑ پیدا ہو گئی تھی۔ ایک روایت میں۔ اَوْ شَمُکْہُ بھی آیا ہے۔ یعنی میں نے یہ پسند نہیں کیا کہ تم کو گنہگار کروں۔ اس کی توجیہ یہ ہے۔ کہ کیچڑ میں چلنے سے تکلیف ہوگی۔ تو ناگواری کے ساتھ نماز کے لئے آؤ گے۔ یہ گناہ ہے۔ دوسرے یہ کہ کیچڑ سے سنے ہوئے پیروں کے ساتھ مسجد میں آؤ گے جس سے مسجد آلودہ ہوگی۔

الصلوٰۃ فی لرحال :- کتاب الجمعہ میں ہے۔ فی البیوت۔ اس سے ظاہر ہوا کہ یہ قصہ کسی شہر میں پیش ہوا۔ وہیں یہ بھی ہے۔ کہ مؤذن کو حکم دیا حی علی الصلوٰۃ مت کہنا۔ صلوا فی بیوتکم۔ کہنا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ نظم اذان میں تبدیلی کا حکم دیا۔ اور اثنار اذان میں یہ کہلایا آگے۔ باب الاذان للمسافر۔ میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان کے بعد یہ اعلان کرایا تھا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فعل بلاشبہ لائق ترجیح ہے علاوہ ازیں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں اضطراب بھی ہے۔ کتاب الصلوٰۃ کی دونوں روایتوں میں ہے کہ جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ پر پہنچا تو فرمایا کہ الصلوٰۃ فی لرحال۔ پکار دو۔ اور کتاب الجمعہ کی جو روایت ہے اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اذان شروع کرنے سے پہلے ہی مؤذن کو ہدایت کر دی تھی۔ کہ حی علی الصلوٰۃ، مت کہنا۔ صلوا فی بیوتکم۔ کہنا۔ اگرچہ یہ اضطراب دور ہو سکتا ہے تو ترجیح کی اصل وجہ وہی ہوتی کہ ارشاد رسول فعل صحابی پر مقدم ہوگا۔

اثنار اذان میں کلام باب سے مطابقت ظاہر ہے۔ کہ مؤذن نے حضرت ابن عباس کے حکم کے مطابق۔ الصلوٰۃ فی لرحال۔ یا صلوا فی بیوتکم۔ ضرور پکارا ہوگا۔ یہ کلمات اذان سے نہیں۔ عوام سے خطاب ہے۔ تو ثابت کہ اثنار اذان میں کلام جائز ہے۔ ہمارے یہاں مکروہ تنزیہی ہے۔ اس لئے کہ عہد نبوی میں کبھی ایسا واقعہ نہیں ہوا کہ مؤذنوں نے اثنار اذان میں کلام کیا ہو۔ رہ گیا حضرت ابن عباس اور حضرت سلیمان بن صرد کا ارشاد و

حدیث

۲۱۰

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ بِلَالَ لَا يُؤْذَنُ بِلَيْلٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بلال رات میں اذان دیتا ہے اس کی اذان کے بعد کھاؤ پیو۔ یہاں تک کہ ابن

ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ وَكَانَ رَجُلًا أَعْمَى لَا يُنَادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ

ام مکتوم اذان دینے لگے حضرت عبداللہ نے کہا اور وہ نابینا تھے وہ اس وقت تک انہیں نہ جانتا کہ یہ کہا جاتا ہے صبح

عمل یہ مکروہ تنزیہی کے منافی نہیں۔ کتاب الصلوٰۃ کی دونوں روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ مؤذن اذان کے درمیان بات کر سکتا ہے اور ہمارے یہاں ممنوع ہے۔ اس کا جواب کتاب الجمعہ کی روایت ہے جس سے ظاہر ہے کہ اذان سے پہلے یہ ہدایت دی تھی۔ جب اس حدیث کی روایات متعارض تو اس سے استدلال ساقط۔

وانہا عنہما :- ضمیر منصوب کا مرجع جمع ہے۔ جو خطبنا سے مفہوم ہوتا ہے یہ دلیل ہے کہ جمعہ فرض ہے۔

تشریحات

۲۱۰

اذان قبل فجر۔ ائمہ ثلاثہ وغیرہ اور امام ابو یوسف اسی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ کہ فجر کی اذان قبل فجر درست ہے ہمارے یہاں درست نہیں۔ اگر کوئی وقت سے پہلے اذان کہے تو وقت ہونے کے بعد اس کا اعادہ ضروری ہے

ہماری دلیل یہ حدیث ہے۔ کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا۔ ایک بار بلال نے طلوع فجر سے پہلے اذان دے دی۔ تو انھیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جاؤ اور یہ پکارو۔ بندہ سو گیا تھا اس حدیث پر امام ترمذی کی تنقید کا محققانہ جواب عمدۃ القاری میں ملاحظہ کریں۔ بعینہ یہی مضمون حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔ ابوداؤد سے ہے۔ کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مؤذن نے ایک بار طلوع فجر سے پہلے اذان دیدی تو اسے وہی حکم دیا۔ ابوداؤد ہی میں حضرت بلال رضی اللہ

عہ اول اذان باب اذان الاعلیٰ ص ۸۶ باب الاذان بعد الفجر ص ۶۷ باب الاذان قبل الفجر ص ۸۷

الصوم۔ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یمنعکم من سحورکم اذان بلال ص ۲۵ جلد

ثانی۔ آحاد باب اول ص ۱۰۷ مسلم الصیام۔ ترمذی صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔

ابوداؤد باب فی الاذان قبل دخول الوقت ص ۶۷ طحاوی اول باب التاخذین ای وقت هو ص ۶۷

عمدۃ القاری جلد خامس ص ۱۳۱ اول باب الاذان قبل دخول الوقت ص ۶۷ ایضا

حدیث
۲۱۱

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَخْبَرْتَنِي

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ مجھے حفصہ نے خبر دی

حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اُعْتَلَفَ الْمُؤَذِّنُ

جب مؤذن صبح کی اذان کے لئے کھڑا ہو جاتا اور صبح ظاہر ہو جاتی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

لِلصُّبْحِ وَبَدَأَ الصُّبْحُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تُقَامَ الصَّلَاةُ - ع

ہلکی دو رکعت اقامت سے پہلے پڑھتے تھے۔

حدیث
۲۱۲

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ بَيْنَ الْإِذَاءِ وَالْإِقَامَةِ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ ع

صبح کی اذان اور اقامت کے درمیان ہلکی دو رکعت پڑھتے تھے۔

تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ان سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک اس طرح
 فجر ظاہر نہ ہو جائے اذان نہ دے اور حضور نے ہاتھ کو چوڑائی میں پھیلا یا۔ رہ گئی زیر بحث
 حدیث تو آگے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حدیث آرہی ہے جس میں یہ فرمایا۔ کہ بلال اس لئے
 اذان دیتے ہیں تاکہ تمہارا تہجد پڑھنے والا لوٹے اور سونے والا جاگ جائے۔ اس سے ظاہر
 کہ حضرت بلال کی اذان نماز کے لئے نہ تھی بلکہ تہجد اور سحری کے لئے تھی۔ اس کی مکمل بحث شرح معانی الآثار اور
 عمدۃ القاری وفتح القدیر میں مطالعہ کریں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نابینا کی اذان بلا کر بہت درست
 ہے۔ اگر کوئی اسے وقت بتانے والا ہو۔ ہاں اگر کوئی وقت بتانے والا نہ ہو تو مکروہ ہے۔

ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ فجر میں فرض
 سے پہلے دو رکعت سنت ہے اور یہ کہ اسے بہت

شریحات ۲۱۱-۲۱۲

مختصر پڑھنی چاہئے۔

باب الاذان بعد الفجر ص ۷ تہجد۔ باب التطوع بعد المكتوبة ص ۱۵ مسلم صلوٰۃ

ترمذی صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ ابن ماجہ۔

باب الاذان بعد الفجر ص ۷ مسلم صلوٰۃ۔

حدیث

۴۱۳

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ أَوْ أَحَدًا مِنْكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ مِنْ سُحُورِهِ فَإِنَّهُ

نے فرمایا۔ تم میں سے کسی کو سحری سے بلال کی اذان نہ روکے۔ اس لئے کہ وہ رات میں

يُؤْذِنُ أَوْ يَنَادِي بِلِيلٍ لِيَرْجِعَ قَائِمُكُمْ وَلِيَنْتَبِهَ نَائِمُكُمْ وَلَيْسَ أَنْ يَقُولَ الْفَجْرُ

اذان دیتا ہے تاکہ تہجد پڑھنے والا لوٹے اور سونے والا جاگ جائے۔ یہ نہیں کہ کوئی کہے فجر یا صبح ہو گئی اور

أَوِ الصُّبْحُ وَقَالَ بِأَصَابِعِهِ وَرَفَعَهُمَا إِلَى فَوْقِ وَطَاطُأٍ إِلَى أَسْفَلٍ حَتَّى يَقُولَ هَكَذَا

حضور نے اپنی انگلیوں سے اشارہ فرمایا۔ اور انھیں اوپر اٹھایا اور نیچے جھکایا۔ یہاں تک کہ ایسے ہو جائے

وَقَالَ زُهَيْرٌ بِسَبَابَتَيْهِ أَحَدَهُمَا فَوْقَ الْأُخْرَى ثُمَّ مَدَّ هُمَا عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ ع

اور زہیر نے اپنی کلمے کی دونوں انگلیوں کو ایک دوسرے کے اوپر رکھا۔ پھر ان کو دائیں بائیں کھینچا۔

حدیث

۴۱۴

عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ بِلَالَ كَانَ

حضرت ابن عمر اور ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ بلال رات

تشریحات ۴۱۳-۴۱۴ :- پہلی حدیث اس پر نص ہے کہ حضرت بلال طلوع فجر سے پہلے جو اذان کہتے

تھے وہ نماز کے لئے نہ بھٹی بلکہ یہ بتانے کے لئے تھے کہ فجر کا وقت قریب آ رہا ہے۔ جو لوگ تہجد پڑھ رہے

ہوں وہ اب کچھ دیر آرام کر لیں۔ تاکہ فجر کی نماز نشاط کے ساتھ ادا کریں۔ وتر نہیں پڑھی ہے تو پڑھ

لیں۔ سحری نہیں کھائی ہے تو کھا لیں۔ سونے والے جاگ جائیں ضروریات سے فارغ ہو لیں۔ نماز

فجر کے لئے تیار ہو جائیں۔ نیز اس سے معلوم ہوا کہ صبح کاذب رات کا جز ہے۔ مقابلہ یہ ثابت ہوا

کہ صبح صادق دن کا جز ہے۔ نیز یہ ثابت ہوا کہ صبح کاذب کی سفیدی لمبائی میں ہوتی ہے۔ یعنی

افق سے اوپر کی جانب اور صبح صادق جنوباً و شمالاً پھیلی ہوتی ہے۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ صبح

کاذب کے نیچے افق تاریک ہوتا ہے۔ اور صبح صادق افق کی جڑ سے ابھرتی ہے۔ اور بلند ہونے

کے ساتھ ساتھ کنارہ افق پر پھیلتی ہے۔ دوسری حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت بلال اور حضرت

باب الاذان قبل الفجر ص ۸۷ ثانی۔ طلاق باب الاشارة في الطلاق والا مور ص ۹۱ الاحاد
باب اول ص ۱۱ مسلم صوم نسائي صلوٰۃ۔ صوم۔ ابوداؤد صوم۔ ابن ماجہ۔

يُؤَذِّنُ بَلِيلٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّوا وَاشْرَبُوا

میں اذان دیتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کھاؤ پیو۔ یہاں تک کہ

حَتَّى يُؤَذِّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ لَا يُؤَذِّنُ حَتَّى يُطْلَعَ الْفَجْرُ — قَالَ

ابن ام مکتوم اذان دیں۔ اس لئے کہ جب تک فجر طلوع نہیں ہو جاتی۔ یہ اذان نہیں دیتے۔

الْقَاسِمُ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ أَذَانِهِمَا إِلَّا أَنْ يُرْقَى ذَاوِي نُزُلِ ذَا عِ

امام قاسم نے فرمایا۔ ان دونوں کی اذان میں فرق اتنا ہی تھا کہ یہ چڑھتے اور وہ اترتے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ الْمُرْنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

حضرت عبداللہ بن معقل مرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَوةٌ ثَلَاثُ أَلْفِ شَأٍ عِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا۔ ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے۔ جو چاہے۔

ابن ام مکتوم کی اذانوں کے مابین بہت زیادہ فصل نہیں ہوتا تھا۔

قَالَ لِقَاسِمٍ: — حضرت قاسم عہد رسالت کے بعد ۲۹ھ میں پیدا ہوئے۔ اس لئے یہ روایت

مرسل ہوئی۔ اقول۔ جمہور اور ہمارے یہاں ثقہ کی مرسل حدیث حجت ہے۔ علاوہ ازیں نسائی کی جو

روایت ہے اس میں یہ ہے قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ أَذَانِهِمَا إِلَّا أَنْ يُنْزَلَ هَذَا وَيُصْعَدَ

هذا۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ یہاں بخاری میں۔ قَالَ لِقَاسِمٍ كَمَا مَطْلَبُ يَهُ — عَنْ عَائِشَةَ۔

اس عموم سے نماز مغرب مستثنیٰ ہے۔ اس لئے کہ صحابہ کرام خصوصاً خلفاء

راشدین مغرب میں فرض سے پہلے نفل نہیں پڑھتے تھے۔ مگر صحیح احادیث

سے ثابت ہے کہ مغرب کی اذان کے بعد صحابہ تیزی سے مسجد کے ستونوں کی طرف بڑھتے۔ اور جب نبی کریم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لاتے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتے رہتے۔ دو رکعت مغرب کے

فرض سے پہلے پڑھتے۔ اذان اور اقامت کے درمیان بہت مختصر فصل رہتا۔

عہ الصوم باب لا یمنعکم من سحورکم اذان بلال ص ۲۵۰ اذان باب الاذان قبل الفجر ص ۶۔

عہ باب کہ بین الاذان والاقامة ص ۱۰ باب بین کل اذانین ص ۱۰ مسلم صلوٰۃ۔ ابو داؤد

تطوع۔ ترمذی صلوٰۃ۔ نسائی اذان۔ ابن ماجہ اقامت۔

حدیث ۴۱۶ اَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰی عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ جب فجر کی پہلی اذان کہہ کے

تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اسَكَتَ الْمُؤَذِّنُ بِالْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ قَامَ فَرَكَه

موذن چپ ہو جاتا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوتے۔ اور نماز فجر سے پہلے

رُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ بَعْدَ أَنْ يَسْتَبِينَ الْفَجْرُ ثُمَّ اضْطَجَعَ

فجر کے ظاہر ہو جانے کے بعد دو رکعت مختصر پڑھتے۔ اس کے بعد داہنی کروٹ پر لیٹتے یہاں

عَلَى شِقِّهَا الْأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ لِلْإِقَامَةِ

تک کہ اقامت کی اجازت لینے کے لئے مؤذن حاضر ہوتا۔

حدیث ۴۱۷ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَفَرٍ مِنْ قَوْمِي فَأَقِمْنَا عِنْدَهُ عِشْرِينَ لَيْلَةً وَكَانَ

کی خدمت میں اپنی قوم کے کچھ لوگوں کے ساتھ حاضر ہوا بیس رات وہاں حاضر رہا

تشریح ۴۱۶:- اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سنتیں گھر میں پڑھنی بہتر ہیں۔ اور یہ کہ گھر میں رہ

کر بھی نماز کا انتظار درست ہے خواہ وہ امام ہو خواہ مقتدی۔ لیکن گھر پر انتظار کرنے میں اگر صرف

اول میں جگہ ملنا مشتبہ ہو تو مسجد میں آکر انتظار کرے۔ جو شخص تہجد کا عادی ہو وہ فجر کی سنت پڑھ کر

کچھ دیر لیٹ لے تو بہتر ہے مگر گھر میں۔ مسجد میں غیر مقلدین کی طرح نہ لیٹے کہ نمازی بیٹھے اور ادا میں

مشغول ہوتے ہیں سنتیں پڑھتے ہیں اور یہ مانگ بھیل کر لیٹ جاتے ہیں۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ لوگ

قرآن مجید ہاتھ میں لئے تلاوت کرتے رہتے ہیں۔ اور یہ قرآن مجید کی طرف پاؤں کر کے پھیل جاتے ہیں۔

تشریحات ۴۱۷ مالک بن الحویرث لیشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بصرہ میں سکونت پذیر تھے۔

وہیں ۹۴ھ میں وصال فرمایا۔ یہ بھی ان صحابہ کرام میں سے ہیں جن کا زمانہ

حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے پایا ہے۔ اغلب یہ ہے کہ زیارت بھی کی ہے۔

تکمیل :- بخاری شریف کے متعدد ابواب میں اس حدیث کے اندر

جو زیادتیاں ہیں

عہ باب من انتظر الاقامة صك نسائي صلواة۔

رَحِيمًا رَفِيقًا فَلَمَّا رَأَى شَوْقَنَا إِلَى أَهْلِينَا قَالَ ارْجِعُوا فَاكُونُوا فِيهِمْ وَعَلِّمُوهُمْ

اور حضور بہت مہربان مشفق تھے چنانچہ جب اپنے اہل کی جانب ہمارے اشتیاق کو محسوس فرمایا تو ارشاد فرمایا۔ اب

وَصَلُّوا فَإِذَا أَحْضَرْتَ الصَّلَاةَ فَلْيُؤْذِنُ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤَمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ عَلَيْهِ

جاؤ اور ان میں رہو اور انھیں تعلیم دو اور نماز پڑھتے رہنا جب نماز کا وقت آجائے تو کوئی اذان کہے اور تم لوگوں جو سب بڑے ہو امام کرے

سب کو ملانے کے بعد یہ حدیث یوں ہے۔ حضرت مالک بن انکورث کہتے ہیں۔ میں اپنی قوم کے چند افراد کے ساتھ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور ہم سب جو ان ہم عمر تھے ہم وہاں بیس دن اور بیس رات رہے۔ اور حضور بہت مہربان مشفق تھے۔ ہمیں اپنے اہل کا اشتیاق ہو ا جب حضور نے یہ محسوس فرمایا تو ہم سے پوچھا۔ اپنے گھر کس کو چھوڑا ہے۔ ہم نے بتایا۔ تو فرمایا۔ اپنے اہل میں جاؤ۔ اور انھیں میں رہو اور انھیں حکم دو۔ حضور نے کچھ باتیں بیان فرمائی تھیں۔ جنہیں بھول گیا۔ جیسے مجھے نماز پڑھتے دیکھا ہے ویسے ہی نماز پڑھنا اور انھیں تعلیم دو اور فلاں وقت فلاں نماز پڑھو۔ اور فلاں وقت فلاں نماز۔ جب نماز کا وقت آجائے تو کوئی اذان کہے اور جو تم میں زیادہ عمر کا ہو وہ امامت کرے۔ یہ سب لوگ علم میں مساوی تھے۔ اس لئے کہ ساتھ ساتھ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔ اور ساتھ ہی ساتھ واپس ہوئے۔ اس لئے امامت کے لئے زیادہ عمر والے کو ترجیح کا حکم ارشاد فرمایا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امامت اذان سے افضل ہے۔

مطابقت یہاں باب تھا۔ جس نے یہ کہا سفر میں ایک مؤذن اذان دے۔ اس سے مطابقت یوں ہوئی کہ انھیں رخصت فرماتے ہوئے فرمایا۔ جب نماز کا وقت آجائے تو کوئی اذان کہے۔ رخصتی کے بعد یہ حکم نافذ ہو گیا۔ اس لئے راستے کے لئے بھی حکم ہو گیا۔ اور جب تک گھر نہیں پہنچیں گے مسافر رہیں گے تو ثابت کہ مسافر بھی اذان کہے۔

عہ باب من قال لیوذن فی السفر مؤذن واحد ص ۸۸ باب الاذان للمافر ص ۸۸
اثان فها فوقهما جماعة ص ۹۰ باب اذا استوا فی القراءة فلیؤمهم اکبرهم ص ۹۲ الجهاد
باب سفر الاثنین ص ۳۹۹ ثانی الادب باب رحمة الناس والبهائم ص ۸۸ الاحاد باب اول ص ۸۸
مسلم صلوٰۃ ابوداؤد صلوٰۃ۔ ترمذی صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔ ابن ماجہ صلوٰۃ۔

حدیث ۴۱۸ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ خَرَّصَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَتَى رَجُلَانِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرِيدَانِ السَّفَرَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَنْتُمَا خَرَجْتُمَا فَإِذَا نَأْتُمَا أَقِيمَا ثُمَّ لِيَوْمُكُمَا أَكْبَرُكُمْ مَا عَمِدَ

حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ کہ دو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے وہ سفر کا ارادہ رکھتے تھے۔ تو ان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم دونوں نکلو تو اذان دو پھر اقامت کہو اور تم میں جو زیادہ عمر کا ہو وہ امامت کرے۔

حدیث ۴۱۹ حَدَّثَنِي نَافِعٌ قَالَ أَذَّنَ ابْنُ عُمَرَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ بِضَجْنَانَ

نافع نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ضجنان میں جاڑے کی حالت میں

ثُمَّ قَالَ صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ وَأَخْبَرَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

اذان دی پھر کہا تم لوگ اپنے پڑاؤ میں نماز پڑھ لو۔ اور ہمیں خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یا مرموذا نأوذن ثم يقول على أثره الأصلو في الرحال

وسلم کسی موزن کو اذان کا حکم دیتے پھر فرماتے۔ پڑاؤ میں نماز پڑھو۔ جاڑے یا بارش کی

فِي لَيْلَةٍ الْبَارِدَةِ أَوِ الْمَطِيرَةِ فِي السَّفَرِ

رات میں سفر کی حالت میں۔

تشریح ۴۱۸ یہ حدیث حقیقت میں پہلی والی ہے ان دو شخصوں سے مراد مالک بن حویرث اور ان کے ساتھی ہیں۔ جیسا کہ کتاب الجہاد میں ہے۔ مگر بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ دو شخص ان کے علاوہ تھے۔ اس لئے ہم نے اسے مع متن کے لکھا۔ اذنا۔ اقیما۔ ثینہ کا صیغہ ہے۔ مگر مراد یہ ہے کہ تم دونوں میں سے ایک اذان کہے اور اقامت کہے۔ یہ مراد نہیں کہ تم دونوں ساتھ ساتھ یا باری باری اذان و اقامت کہو۔ اس لئے کہ ایک اذان و اقامت پوری جماعت کے لئے کافی ہے۔

تشریح ۴۱۹ ضجنان۔ مکہ معظمہ سے پچیس میل کے فاصلے پر ایک پہاڑ کا نام ہے جو مدینہ طیبہ جاتے ہوئے پڑتا ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سنت یہی ہے کلمات اذان

ع باب الاذان للمسافر ع باب الاذان للمسافر ع ابن ماجہ صلوۃ

وَيَذْكُرُ عَنْ بِلَالٍ أَنَّهُ جَعَلَ اصْبَعِيهَا فِي أُذُنَيْهَا۔

ت

۱۳۱

حضرت بلال کے ہاتھ میں ذکر کیا جاتا ہے کہ وہ اپنی انگلیاں کانوں میں کر لیتے تھے۔

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَجْعَلُ اصْبَعِيهَا فِي أُذُنَيْهَا۔

ت

۱۳۲

اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنی انگلیاں اپنے کانوں میں نہیں کرتے تھے۔

قَالَ اِبْرَاهِيمُ لَا بَأْسَ أَنْ يُؤْذِنَ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ۔

ت

۱۳۳

ابراہیم مخفی نے فرمایا۔ بغیر وضو اذان دینے میں کوئی حرج نہیں۔

میں کچھ داخل نہ کیا جاتے۔ بعد میں۔ صلوا فی الرحال۔ پکارا جائے۔ فی السفر کی قید واقعی ہے احترازی نہیں۔ سخت جاڑا۔ بارش کیچڑ ہو تو آبادی میں اور مقیم ہوتے ہوئے بھی مسجد میں حاضری اور جماعت معاف ہے۔

اثبات باب :- یہاں باب ہے۔ مسافر کے لئے اذان و اقامت جب جماعت ہو۔ ایسے ہی عرفہ اور جمع یعنی مزدلفہ میں بھی۔ اور بارش اور سردی کی رات میں موزن کا یہ کہنا کہ اپنے ٹھکانوں پر نماز پڑھ لو۔ جتنی حدیشیں اس باب میں مذکور ہیں۔ ان میں عرفہ اور مزدلفہ کا ذکر نہیں۔ یعنی کسی حدیث میں یہ مذکور نہیں۔ کہ عرفہ اور مزدلفہ میں بھی اذان و اقامت سے نماز پڑھو۔ مگر چونکہ عرفات اور مزدلفہ میں حجاج حالت سفر ہی میں رہتے ہیں۔ اور مطلق سفر میں اذان و اقامت ثابت تو ان دونوں جگہوں میں بھی ثابت۔

اس تعلیق کو ابن ماجہ اور طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

تشریح ۱۳۱

اس تعلیق کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے نسیر کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر کو دیکھا کہ اپنے اونٹ پر بیٹھے اذان دے رہے تھے۔ سفیان نے پوچھا وہ اپنے کانوں

تشریح ۱۳۲

میں انگلیاں ڈالے تھے یا نہیں؟ تو نسیر نے کہا نہیں مگر جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور حضرت بلال نے کانوں میں انگلیاں ڈال کر اذان کہی تو یہی سنت ہوئی۔ ہو سکتا ہے حضرت ابن عمر نے اس لئے کانوں میں انگلیاں ڈالیں کہ ان کے ہاتھ میں اونٹ کی نکیل رہی ہو۔

اس اثر کو بھی امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ ہمارے یہاں بغیر وضو اذان دینا مکروہ ہے لیکن اگر کوئی بغیر وضو اذان دیدے تو اذان ہو جائے گی۔

تشریح ۱۳۳

ت ۱۳۴ **وَقَالَ عَطَاءٌ فِي لُضُوءٍ حَقٌّ وَسُنَّةٌ۔**
اور امام عطار نے کہا کہ وضو وثابت ہے اور سنت ہے۔

ت ۱۳۵ **عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ**
ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانٍ ع

وسلم ہر وقت اللہ کا ذکر کیا کرتے تھے۔

حدیث ۴۲۰ **عَنْ عَوْنِ ابْنِ أَبِي جَحْفَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَأْيَ بِلَالٍ لَا يُؤْذَنُ**
حضرت ابو جحیفہ نے کہا کہ انھوں نے بلال کو اذان کہتے ہوئے دیکھا۔ وہ کہتے ہیں کہ پھر

فَجَعَلْتُ أَتَتَّبِعُ فَاهُ هَهُنَا وَهَهُنَا بِأَلَا ذَانِ ع

میں بھی ان کے ساتھ ساتھ ادھر ادھر منہ کرنے لگا۔

ت ۱۳۶ **وَكِرَاحَةُ ابْنِ سِيرِينَ أَنْ يَقُولَ فَاتَتْنَا الصَّلَاةُ وَلَيْقُلْ لَمْ نَدْرِكْ**
ابن سیرین اس کو مکروہ جانتے تھے کہ کوئی یہ کہے ہماری نماز فوت ہو گئی یہ کہے ہم نے نہیں

وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَحُّ۔

پائی اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد صحیح ہے۔

تشریح ۱۳۴: اس تعلیق کو عبدالرزاق نے ان الفاظ میں ذکر کیا ہے۔ عطار نے کہا یہ ثابت اور سنت ہے کہ مؤذن با وضو ہی اذان دے۔ یہ نماز سے ہے یہ نماز کا فاتح ہے۔ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حضرت عطار ہی کے بارے میں روایت کیا ہے کہ وہ بغیر وضو۔ اذان دینے کو مکروہ جانتے تھے۔ اور یہ حدیث سے بھی ثابت ہے۔ ابوالشیخ نے حضرت ابوسہیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا با وضو شخص ہی اذان دے۔

تشریح ۱۳۵: مناسبت باب: یہاں باب یہ ہے۔ کیا مؤذن اپنا منہ ادھر ادھر پھیرے کیا ادھر ادھر دیکھ سکتا ہے؟ اور ظاہر ہے کہ ان چاروں تعلیقات کو باب سے

ع باب هل يتتبع المؤذن فاه ههنا وههنا ص ۸۸۔ مسلم۔ اول طهارت باب ذكر الله في حال الجنبات
وغیرها ص ۱۶۔ ع باب هل يتتبع المؤذن فاه ههنا وههنا ص ۸۸۔ ع باب قول الرجل
فاتتنا الصلوة ص ۸۸۔

حدیث

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ نُصَلِّي

۲۲۱

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ جَلْبَةَ رَجُلٍ فَلَمَّا

ساتھ نماز پڑھ رہے تھے کہ حضور نے کچھ لوگوں کے دوڑنے کی آواز سنی جب

صَلَّى قَالَ مَا شَأْنُكُمْ قَالُوا اسْتَعْجَلْنَا إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ فَلَا تَفْعَلُوا إِذَا

نماز پڑھ چکے تو دریافت فرمایا۔ تمہارا کیا حال ہے لوگوں نے عرض کیا۔ نماز کے لئے ہم نے جلدی کی فرمایا ایسا مت

آتَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَذْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمُ فَاتِمُّوا عِ

کر دو جب نماز کے لئے آؤ تو اطمینان و سکون کے ساتھ آؤ امام کے ساتھ جتنی پاؤ پڑھو اور جو فوت ہو جائے اسے بعد میں پوری کر دو۔

حدیث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۲۲۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَبِعْتُمْ إِلَّا قَامَتَا فَاْمَشُوا إِلَى الصَّلَاةِ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ

فرمایا جب اقامت سنو تو نماز کے لئے سکون و وقار کے ساتھ چلو۔ دوڑو مت۔ جو امام کے ساتھ

وَالْوَقَارُ وَلَا تُسْرِعُوا فَمَا أَذْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمُ فَاتِمُّوا عِ

پامانہ اسے امام کے ساتھ پڑھ لو اور جو فوت ہو جائے اسے بعد میں پوری کر دو۔

کوئی تعلق نہیں قصہ صرف یہ ہے کہ اذان کے سلسلے میں چار باتوں میں اختلاف ہے ① موزن اپنی انگلیاں

کانوں میں کرے گا یا نہیں ② جیعلتین کے وقت دائیں بائیں منہ پھیرے گا یا نہیں ③ اذان میں دھر

ادھر دیکھ سکتا ہے یا نہیں ④ بلا وضو اذان دینا جائز ہے یا نہیں۔ ان چار باتوں میں سے صرف

ایک کا عنوان قائم کیا۔ اور بیان چاروں کو کر دیا۔ امام بخاری کا مسلک کیلئے وہ معلوم نہیں ہو سکا

ہمارا مذہب یہ ہے کہ صرف جیعلتین کے وقت دائیں بائیں منہ کرے۔ بقیہ اوقات میں نہیں۔ کانوں

میں انگلیاں دے کر اذان کہے اور بلا وضو کہے۔

شرحیات ۲۲۱-۲۲۲ :- یہاں ایک اختلاف یہ ہے کہ مسبق نے امام کے ساتھ جو نماز

عہ باب قول الرجل فاتتنا الصلوة ص ۱۱۱ مسلم ص ۱۱۱ باب ما اذركم فصلوا وما فاتكم فاتموا ص ۱۱۱

الجمعة باب المشي الى الجمعة ص ۱۲۲ مسلم۔ ترمذی نسائی جمعة۔ ابن ماجہ مساجد۔

حدیث

۴۲۳

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ جب اقامت

عَلَيْهَا وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرُونِي وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ ع

کہی جائے تو تم لوگ کھڑے نہ ہو جاؤ جب تک مجھے دیکھ نہ لو کہ (میں حجرے سے باہر آ گیا) اور سکون کے ساتھ رہو۔

پڑھی ہے۔ یہ سبق کی ابتدائی نماز ہے یا انتہائی۔ امام شافعی وغیرہ کا قول ہے کہ یہ اس کی ابتداء کی نماز ہے۔ احناف اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ انتہائی ہے۔ امام شافعی وغیرہ کا استدلال اس حدیث کے ارشاد۔ فاتموا۔ سے ہے۔ اس لئے کہ اتمام کو لازم ہے کسی چیز کی سابقیت جو ناقص رہ گئی ہو۔ جسے پورا کرنا چاہتا ہے۔ ہمارا استدلال اسی حدیث کے دوسرے طرق میں وارد۔ لفظ۔ فاتموا سے ہے۔ جسے ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ نیز مسلم میں بھی یہ ہے۔ واقض ما سبقتك۔ نیز ابوداؤد میں بھی ہے۔ نیز بیہقی نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی روایت کیا۔ اور قضا چاہتا ہے فوت کو تو اس ارشاد کی صحت کے لئے لازم ہے کہ مسبوق کو جتنی نماز امام کے ساتھ نہیں ملی۔ وہ فوت ہو گئی۔ اس کی نماز اس وقت سے شروع ہو رہی ہے جس وقت وہ امام کے ساتھ پائی۔ اور امام کے سلام کے بعد جو پڑھے گا وہ اخیر اور انتہائی نماز ہوگی۔ ما فاتکم نے بتا دیا ہے۔ کہ اسے جو نماز نہیں ملی ہے۔ وہ فوت ہو گئی تو امام کی فراغت کے بعد اسے جو پڑھنی ہے وہ بھی فوت شدہ پڑھنی ہے۔ اور وہ ابتدائی نماز ہے اور فاتموا کا جواب یہ ہے۔ اسی روایت کے لفظ ما فاتکم سے ثابت کہ اس کی نماز کا وہ حصہ جو اسے نہیں ملا۔ فوت ہو گیا ہے۔ اس لئے نماز ناقص ہے۔ اسے قضا پڑھ کر نماز پوری کر لو۔

تشریحات ۴۲۳

جب صحابہ کرام نماز کے لئے جمع ہو جاتے اور جماعت کا وقت ہو جاتا تو حضرت بلال اجازت لے کر اقامت شروع کر دیتے۔ ابتداء میں صحابہ کرام شروع اقامت ہی سے کھڑے ہو جاتے اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ کہ

ع لا تقوموا الى الصلاة مستعجلا ص ۸۹ جمعة باب المشى الى الجمعة ص ۱۲۴ مسلم مساجد ابوداؤد

صلاة ترمذی صلوٰۃ۔ نسائی اذان۔ امامت۔ دارمی صلوٰۃ۔ مسند امام احمد جلد خامس۔

ل اول باب استحباب ایتان الصلوٰۃ بوقار وسکينة ص ۱۲۴

اول باب السعي الى الصلوٰۃ ص ۵۰-۸۴۔

حدیث

۴۲۴

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ اقامت کہی جا چکی تھی اور نبی صلی اللہ تعالیٰ

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنَاجِي رَجُلًا فِي جَانِبِ الْمَسْجِدِ فَمَا قَامَ إِلَى

علیہ وسلم ایک شخص سے مسجد کے کنارے سرگوشی کرتے رہے۔ نماز کے لئے اس وقت کھڑے

الصَّلَاةُ حَتَّى نَامَ الْقَوْمُ ع

ہوئے جب لوگ سو گئے۔

جب تک یہ دیکھ نہ لو کہ میں حجرے مبارک سے باہر آ گیا کھڑے نہ ہو اگرچہ اقامت ختم ہو جائے۔ اسی بنا پر علماء نے فرمایا۔ کہ اگر اقامت کے وقت امام مسجد میں نہ ہو تو جب تک امام کو دیکھ نہ لیں کھڑے نہ ہوں اگرچہ اقامت پوری ہو جائے۔ اور جب امام و مقتدی مسجد ہی میں ہوں تو اقامت کے وقت سب بیٹھے رہیں۔ جب موزن حی علی الصلوة تک پہنچے تو کھڑے ہونا شروع کریں۔ حی علی الفلاح پر سیدھے کھڑے ہو جائیں۔ کھڑے ہو کر اقامت سننا مکروہ ہے جیسا کہ مضمرات، عالمگیری، شامی میں ہے۔

دیوبندیوں کا عناد | دیوبندی عوام و خواص علماء جہلدار بھی اہل سنت و جماعت کے ساتھ عناد کی وجہ سے کھڑے ہو کر اقامت سنتے ہیں جب کہ حنفی ہونے کے مدعی بھی ہیں یہاں تک کہ قریب قریب یہ مسئلہ اہل سنت کے شعار کی حد تک پہنچ گیا ہے۔

ع باب الامام تعرض له الحاجة بعد الاقامة وباب الكلام اذا اقيمت الصلوة ص ۸۹

ثانی الاستیذان باب طول النجوى ص ۹۳۔ مسلم حیض۔ مسند امام احمد جلد

ثالث ص ۱۲ ابوداؤد صلوۃ۔ شامی۔ امامت۔

ت

۱۳۷

وَقَالَ الْحَسَنُ إِنْ مَنَعَتْهُ أُمُّهُ عَنِ الْعِشَاءِ فِي الْجَمَاعَةِ

اور حضرت حسن بصری نے فرمایا۔ اگر عشاء کی جماعت سے شفق کی وجہ سے اس کی ماں

شَفَقَةً لَّمْ يُطْعَمَ۔

رہے تو اس کی یہ بات نہ مانے۔

حدیث

۲۲۵

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَّجَحَطٍ لِيُحَطَّبَ

ارشاد فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے میں نے ارادہ کیا کہ کچھ لوگوں کو لکڑیاں جمع

ثُمَّ أُمَرَّ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذِّنَ لَهَا ثُمَّ أُمَرَّ رَجُلًا فَيُؤَمِّمُ النَّاسَ ثُمَّ أَخَالَفْتُ

کرنے کا حکم دوں پھر نماز کے لئے اذان کہنے کا حکم دوں پھر کسی کو حکم دوں کہ وہ امامت کرے اس کے بعد انہیں چھوڑ

إِلَى رِجَالٍ فَأُحْرِقَ عَلَيْهِمْ يَوْمَهُمُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ

ان لوگوں کی طرف جاؤں جو جماعت میں حاضر نہیں اور ان کے گھروں کو حلاؤں۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں

أَنْتُمْ يَجِدُ عَرُوقًا سَبِينًا أَوْ مَرْمَاتَيْنِ حَسَنَيْنِ لَشَهْدِ الْعِشَاءِ ع

میری جان ہے یہ لوگ اگر یہ جانتے کہ فربہ ہڈی اور عمدہ گوشت بھری ہڈیاں پائینگے تو ضرور عشاء میں شریک ہوتے۔

تشریح ۲۲۲

علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ اس کا نام نہیں معلوم ہو سکا۔ ہو سکتا ہے یہ شخص اپنی قوم کا

رئیس رہا ہو۔ حضور نے اس کی تالیف قلب کے لئے دیر تک سرگوشی فرمائی علامہ عینی

نے فرمایا ہو سکتا ہے فرشتہ رہا ہو۔ اقول۔ ہو سکتا ہے وہ شخص کوئی اہم بات بتا رہا ہو جس کی تحقیق تفتیش

کئے سوالات و جوابات نیز آئندہ کے لئے ہدایات دینے میں تاخیر ہو گئی ہو۔ اس حدیث سے ثابت ہو گیا

کہ کسی اہم دینی و قومی کام میں مجمع عام میں بھی کسی خاص آدمی سے سرگوشی کی جاسکتی ہے۔

تشریحات ۲۲۵ :- الی رجال۔ دوسری روایتوں میں ہے۔ پھر میں ان کو جو بلا کسی سبب کے

باب وجوب الجماعة ص ۹۹ خصوصاً باب اخراج اهل المعاصی والخصوم من البيوت ص ۳۲۶

ثانی الاحکام باب اخراج الخصوم واهل الریب من البيوت ص ۳۲۶ نسائی صلوٰۃ۔

وَكَانَ الْأَسْوَدُ إِذَا فَاتَتْهُ الْجَمَاعَةُ ذَهَبَ إِلَى مَسْجِدٍ آخَرَ

ت

۱۳۸

اور اسود رحمۃ اللہ علیہ کی جماعت جب چھوٹ جاتی تو دوسری مسجد میں جاتے۔

وَجَاءَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى مَسْجِدٍ قَدْ

ت

۱۳۹

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک مسجد میں آئے جس میں نماز

صَلَّى فِيهِ فَأَذَّنَ وَأَقَامَ وَصَلَّى جَمَاعَةً

ہو چکی تھی تو اذان اور اقامت کہی اور جماعت سے نماز پڑھی۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حدیث

۲۲۶

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً

فرمایا۔ نماز باجماعت اکیلے نماز پڑھنے پر ستائیس درجے فضیلت رکھتی ہے۔

گھروں میں نماز پڑھتے ہیں جلا دوں۔ اگر گھروں میں عورتیں اور بچے نہ ہوتے تو میں عشار کی اقامت کہلاتا اور اپنے جوانوں کو حکم دیتا کہ گھروں کو جلا دیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ جماعت سے نماز واجب ہے۔ اور بلا عذر جماعت چھوڑنا گناہ ہے۔ اور جو جماعت چھوڑنے کا عادی ہو وہ فاسق ملعن ہے۔

اپنی مسجد میں جماعت چھوٹ جائے تو دوسری مسجد میں جماعت

تشریحات ۱۳۸-۱۳۹

کے لئے جانا ضروری نہیں۔ چاہے تو جائے یہ بہتر ہے مگر مسجد حرام مسجد نبوی سے

نہ جائے۔ اسی طرح بیت المقدس سے۔ اس لئے کہ ان مساجد میں جو ثواب دہ دوسری مساجد میں نہیں جس مسجد میں جماعت ہو چکی ہو تو اس میں اذان و اقامت کے ساتھ نماز باجماعت اس وقت جائز ہے جبکہ وہ بازار یا عام گزرگاہ کی مسجد ہو۔ جس میں کوئی امام اور مؤذن مقرر نہ ہو۔ جس مسجد میں امام اور مؤذن مقرر ہوں اس میں ہیئت اولیٰ پر جماعت ثانیہ مکڑہ ہے۔ ہیئت اولیٰ بدل کر بلا کر ہیئت درست ہے۔ محراب سے ہٹنے کے بعد ہیئت اولیٰ بدل جاتی ہے۔ رد المحتار۔ عالمگیری وغیرہ۔

تشریحات ۲۲۶-۲۲۷: حدیث ۳۳۷ کے ضمن میں ہم بتا آئے کہ یہ بچیس، ستائیس، یا پچاس

عہ باب فضل صلوٰۃ الجماعة ص ۹۹ ابن ابی شیبہ۔

عہ باب فضل صلوٰۃ الجماعة ص ۹۹ مسلم، نسائی صلوٰۃ۔

۲ مسند امام احمد

عہ ابوداؤد اول صلوٰۃ باب التشديد في ترك الجماعة ص ۹۹

حدیث

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۴۲۷

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةُ الْفَذِّ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً

فرماتے ہوئے سنا کہ نماز باجماعت تنہا کی نماز پر پچیس درجے فضیلت رکھتی ہے۔

حدیث

سَمِعْتُ سَالِمًا قَالَ سَمِعْتُ أُمَّ الدَّرْدَاءِ تَقُولُ دَخَلَ عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ

۴۲۸

سالم نے کہا میں نے ام الدرداء سے سنا وہ کہہ رہی تھیں کہ میرے پاس ابو الدرداء آئے اور

وَهُوَ مُغَضَّبٌ فَقُلْتُ مَا أَغْضَبَكَ قَالَ وَاللَّهِ مَا أَعْرِفُ مِنْ أَمْرِ مُحَمَّدٍ

وہ غضبناک تھے میں نے پوچھا غصے کا کیا سبب ہے۔ تو فرمایا خدا کی قسم میں حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دین

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنَّهُمْ يُصَلُّونَ جَمِيعًا

کی کوئی بات اب نہیں دیکھتا سوائے اس کے کہ لوگ جماعت سے نماز پڑھ لیتے ہیں۔

درجے کا فرق نمازی کے اخلاص حضور قلب خشوع و خضوع کی بنا پر ہے۔

تشریحات ۴۲۸ | ام الدرداء سے مراد ام الدرداء صغریٰ ہیں۔ جن کا نام حجیمہ ہے۔ یہ تابعیہ

ہیں۔ ام الدرداء کبریٰ جن کا نام خبیرہ ہے وہ مراد نہیں۔ اس لئے کہ سالم بن ابی الجعد راوی کی ان سے ملاقات نہیں۔ ام الدرداء کبریٰ حضرت ابو الدرداء کی حیات

من امر | اکثر نسخوں میں امر کی جگہ، امت ہے۔ اسماعیلی اور ابو نعیم کی روایت میں ما اعرف

مراد، دمشق ہے، جہاں حضرت ابو الدرداء رہتے تھے۔ مراد یہ ہے کہ دین کی جو پابندی اور لحاظ

عہد نبوی میں اور شیخین کے زمانے میں تھا وہ اب اس درجہ باقی نہ رہا۔

حضرت ابو الدرداء کا وصال حضرت عثمان غنی کے عہد میں ۳۲ھ میں ہوا ہے۔

عہ باب فضل صلوٰۃ الجماعة ص ۸۹۔

عہ باب فضل صلوٰۃ الفجر فی جماعة ص ۹۰۔

حدیث

۴۲۹

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْظَمُ النَّاسِ أَجْرًا فِي الصَّلَاةِ أَبَعْدَهُمْ فَأَبَعْدُهُمْ

ارشاد فرمایا نماز کا سب سے زیادہ ثواب اسے ہے جو مسجد سے سب سے زیادہ دور ہو

مَمْشِيٌّ وَالَّذِي يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ حَتَّى يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ أَعْظَمُ

پھر اس کا جو اس سے بھی زیادہ دور ہو۔ اور جو سخت نماز کا انتظار کرتا ہے تاکہ امام کے ساتھ نماز پڑھے اس کا

أَجْرًا مِمَّنْ الذِّي يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ عَے

ثواب اس سے زیادہ ہے جو نماز پڑھ کر سو جاتا ہے۔

حدیث

۴۳۰

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقٍ وَجَدَ عُصْنًا شَوْكًا

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص راستے پر چل رہا تھا کہ کانٹے کی شاخ راستے پر

عَلَى الطَّرِيقِ فَأَخْرَجَهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهَا فَغُفِرَ لَهُ ثُمَّ قَالَ الشَّهْدَاءُ خُمُسًا

پائی تو اسے ہٹا دیا۔ اللہ نے اسے قبول فرمایا اور اسے بخش دیا۔ پھر فرمایا شہید پانچ ہیں

الْمَطْعُونُ وَالْمَبْطُونُ وَالْغَرِيقُ وَصَاحِبُ الْهَدَامِ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَے

طاعون میں مرنے والا اور پیٹ کی بیماری میں مرنے والا اور ڈوب کر مرنے والا اور کہیں دب کر مرنے والا اور راہ خدا میں شہید

تشریحات ۴۲۹ :-

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز یا کسی کار خیر کے لئے چلنا بھی باعث ثواب ہے۔ اسی وجہ سے مسجد جتنی زیادہ دور ہوگی اتنا ہی زیادہ ثواب ملے گا۔ امام کے ساتھ جماعت سے نماز پڑھنے میں زیادہ ثواب ہے بہ نسبت تنہا پڑھنے کے۔

مطابقت باب :- یہاں باب ہے منبر کی نماز باجماعت پڑھنے کی فضیلت۔ اس حدیث کی بابی مطابقت حدیث کے عموم سے ہے۔

تشریحات ۴۳۰ :-

بینما یہ اصل میں بین تھا اشباع کے لئے الف کا اضافہ کیا۔ پھر میم زائد

ع باب فضل صلوٰۃ الفجر فی جماعۃ صلوٰۃ مسلم صلوٰۃ ع باب فضل التہجد الی الطہر صلوٰۃ اول جماعۃ باب الشہادۃ سبع صلوٰۃ مسلم امارۃ البت ابوداؤد ادب ترمذی البرموطی امام مالک جماعت مسند امام احمد

کی گئی اس طرح بینما ہو گیا۔ کبھی بغیر میم کے بنیا بھی آتا ہے۔ یہ ظرف زمان ہے جو مفا جاة کے لئے آتا ہے۔

والشہداء :- یہ شہید کی جمع ہے۔ اس کا مصدر شہادۃ ہے۔ جس کے معنی حاضر ہونے کے ہیں۔ یہ یا تو مشہود کے معنی میں ہے۔ اس بنا پر کہ اس کی موت کے وقت مخصوص ملائکہ رحمت حاضر ہوتے ہیں۔ یا اس وجہ سے کہ اس کے لئے جنت کی گواہی دی جاتی ہے۔ یا شاہد کے معنی میں ہے اس لئے کہ یہ زندہ ہے اور بارگاہ قدس میں حاضر ہے۔ یا اس بنا پر کہ اس کے لئے اللہ عز و جل نے جو مدارج مہیا فرمائے تھے وہاں پہنچ گیا۔

حمس :- اس روایت میں پانچ کی تعداد ہے موطا امام مالکؒ اور ابوداؤد، نسائی طبرانی ابن حبان کی حدیث میں شہید فی سبیل اللہ کے علاوہ سات کی تعداد ہے۔ چار یہ :-
 ۱۔ بنو نیہ میں فوت ہونے والا، جل کر فوت ہونے والا، جو عورت بچے کی پیدائش میں فوت ہو۔
 ۲۔ ابن ماجہ میں مسافرت میں فوت ہونے والے کا اضافہ ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی ایک حدیث میں ہے وہ عاشق جو پاک دامن رہا اور چھپائے رکھا اور اسی میں مر گیا۔ وہ بھی سند امام احمد میں چھ پائے سے گر کر مرنے والے کو بھی شہید فرمایا۔ علاوہ ان میں ابن عساکر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا شریح اور جسے درندے نے بھاڑ ڈالا ہو وہ بھی شہید ہے۔ یہ کل چودہ ہوتے۔ مگر اس میں بھی حصر نہیں۔ بہار شریعت میں حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ نے چھتیس گنایا مگر یہ بھی حصر کے لئے نہیں۔ مشہور حدیث ہے۔

من قتل دون ماله فهو شهيد من قتل
 دون اهلہ او دون دمه فهو شهيد من قتل دون
 دینہا فهو شهيد
 جو مال بچانے میں مارا جائے وہ شہید ہے جو اپنے
 اہل کو بچانے کے لئے مارا جائے وہ شہید ہے جو
 اپنا دین بچانے کے لئے مارا جائے وہ شہید ہے۔

۱۔ جناز باب النہی عن البکاء علی المیت ص ۸۸۔ ابوداؤد۔ ثانی جناز باب فی فضل من مات
 فی الطاعون ص ۸۹۔ نسائی اول۔ جناز باب النہی عن البکاء علی المیت ص ۹۱۔ ۲۔ جناز
 باب فیمن مات غریبا۔ ص ۱۱۔ ۳۔ عمدۃ القاری جلد خامس ص ۱۴۱۔ ۴۔ جلد ثانی ص ۱۴۲۔
 ۵۔ بخاری اول۔ مظالم باب من قتل دون ماله ص ۳۳۔ مسلم۔ ایمان۔ ابوداؤد سنن
 ترمذی دیات، نسائی تحریم، ابن ماجہ حدود، مسند امام احمد۔
 ۶۔ ابوداؤد۔ ثانی۔ سنت باب فی قتال اللصوص ص ۳۰۲۔ ترمذی اول۔ دیات باب من
 قتل دون ماله فهو شهيد ص ۱۴۱۔ ۷۔ پانی وغیرہ پیتے وقت گلے میں پھنس جانے سے جو مر جائے

حدیث حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا دُفِنَ رَجُلٌ مِنْكُمْ فَاتَّبَعُوهُ بِبُحْبُوحِهِمْ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ»

۴۳۱ حمید نے کہا۔ مجھ سے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی کہ بنی سلمہ نے

علامہ جلال الدین سیوطی نے اس پر مستقل رسالہ لکھا ہے۔ علامہ اجہوری مالکی نے ساٹھ تک پہنچایا ہے۔
شہداء کے سلسلے میں جو احادیث وارد ہیں ان پر نظر کرنے سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ جو کسی
وبائی بیماری سے مرے جو کسی حادثے کی وجہ سے مرے جو سخت اذیت ناک بیماری سے مرے جو اپنی یا
کسی مسلمان کی جان، مال، آبرو بچانے میں مرے وہ شہید ہے۔

المبیطون :- صحیح یہ ہے کہ اس سے مراد پیٹ کی ہر بیماری ہے خواہ وہ استسقا ہو، اسہال ہو
قبض شدید یا درد شدید ہو۔

شہید کا حکم | باعتبار احکام شہید کی دو قسمیں ہیں۔ اول شہید فقہی، یہ وہ شہید ہے جسے جنگ کے موقع پر کافروں نے مار ڈالا ہو، یا میدان جنگ میں مردہ ملا اور اس کے جسم پر زخم ہو۔ یا اسے مسلمانوں نے ظلماً قتل کیا ہو اور اس کے قتل سے قصاص یا دیت واجب نہ ہو۔ اسے بغیر غسل دیئے ہوئے نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا جائے گا۔ دوسرے شہید غیر فقہی۔ مذکورہ بالا شہداء کے علاوہ بقیہ تمام شہداء کو غسل دینا فرض ہے۔ ان کے شہید ہونے کا مطلب یہ ہے کہ انھیں شہداء کے مثل ثواب ملے گا۔

مطابقت باب یہاں باب ہے۔ ظہر کی نماز کے لئے جلد جانے کی فضیلت کا بیان۔ مذکورہ
 شق کے آگے وہ حصہ ہے جو حدیث میں ہے جس کے اخیر میں ہے اگر لوگ
 جانتے کہ اول وقت نماز کے لئے جانے میں کیا ثواب ہے تو لوگ سبقت کرتے۔

غالباً امام بخاری نے تہجیر کے معنی زوال کے فوراً بعد جانے کے سمجھ رکھا تھا اس لئے اسے اس باب میں بھی لائے۔ اس کی بنیاد اس پر ہے کہ یہ ہاجرہ سے مشتق ہے جس کے معنی زوال کے بعد کا وقت ہے یہ دو وجہ سے صحیح نہیں اولاً ہر وی نے کہا کہ تہجیر کے معنی تبکیر ہے۔ یعنی اول وقت جانا۔ یا آنا۔ دوپہر کے وقت کی تخصیص نہیں۔ دوسرے ہم پہلے بتا آئے کہ ہاجرہ کے معنی تیز گرمی کے ہیں اس لحاظ سے یہ دوپہر سے لے کر عصر تک پر صادق۔ امام بخاری نے تہجیر کے جو معنی سمجھے ہیں اس سے مطابقت ظاہر ہے۔ اول معنی صحیح کے لحاظ سے مطابقت اس کی دلالت عام سے ہے۔ مگر اس حکم عام سے گرمیوں کی ظہر اور عصر عشا فجر دوسری احادیث سے خاص ہے۔

تشریحات ۴۳۱ :- تکمیل۔ سلم میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ ہے کہ مسجد نبوی

مَنَازِلِهِمْ فَيَنْزِلُوا قَرِيبًا مِّنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِكْرَةٌ

ارادہ کیا کہ اپنے محلہ سے منتقل ہو جائیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب رہیں حضرت انس نے کہا نبی

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يُعْرُو الْمَدِينَةَ فَقَالَ أَلَا تَحْتَسِبُونَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ پسند نہیں فرمایا۔ کہ مدینے کو کھلا ہو اچھوڑ دیں۔ اس لئے فرمایا۔ کیا

آثَارَكُمْ قَالَ مُجَاهِدٌ خُطَاهُمْ أَثَارُ الْمَشْيِ فِي لَأَرْضٍ بِأَرْجُلِهِمْ ع

چل کر آنے کو ثواب نہیں سمجھتے۔ امام مجاہد نے فرمایا خطا ہم کے معنی وہ نشانات ہیں جو زمین پر پیدل چلنے سے پڑتے ہیں۔

کے ارد گرد کچھ زمینیں خالی ہوتیں تو بنو سلمہ نے چاہا کہ مسجد کے قریب منتقل ہو جائیں۔ اس کی اطلاع جب

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہوئی تو ان سے دریافت فرمایا۔ انھوں نے عرض کیا ہمارے گھر مسجد

سے دور ہیں ہم نے یہ چاہا کہ انھیں بیچ کر مسجد کے قریب آجائیں تو حضور نے فرمایا تمہارے لئے ہر قدم پر

ایک درجہ ہے۔ ابن ماجہ میں ہے کہ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ يٰۤاَۤسَ ۝۱۱
جو پہلے کر چکے اور ان کے نشان قدم ہم لکھ رہے ہیں۔ مسند السراج میں ہے کہ ان کے گھر "سبع" کے پاس

تھے۔ سبع مسجد نبوی سے ایک میل کے فاصلے پر ہے۔

مسائل :- صراحت یہ ثابت ہوا کہ نماز کے لئے چلنے پر ہر قدم پر نیکی ہے۔ اور لزوماً یہ ثابت ہوا

کہ کسی بھی کار خیر کے لئے چلنے میں بھی یہی فضیلت ہے۔ اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ دور کی

مسجد میں بہ نسبت قریب کے زیادہ ثواب ہے۔ مگر طوسی کا حق مقدم ہے۔ اس لحاظ سے

قریب کی مسجد میں نماز افضل ہے۔ خصوصاً جب کہ مسجد کے ویران ہونے کا اندیشہ ہو مسجد کو

ویران کرنا ممنوع ہے۔

قال مجاهد :- آیه کریمہ۔ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ۔ میں آثار ہم کی تفسیر میں امام

مجاہد نے فرمایا یخطاھم۔ یعنی ان کے قدم کے نشانات۔

ع باب احتساب الآثار منہ اول۔ فضائل المدینہ باب کراہیۃ ان یعری المدینۃ ص ۲۵۲۔ مسلم
مساجد۔ ابن ماجہ۔ مساجد۔ مسند امام احمد ثالث۔
مساجد باب الابد فالابد من المسجد ص ۵۔
عمدة القاری۔ خامس ص ۱۴۳۔

حدیث ۴۳۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ صَلَاةٌ أَثْقَلُ عَلَى مُنَافِقَيْنِ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ

منافقین پر فجر اور عشاء سے زیادہ اور کوئی نماز بھاری نہیں۔ اگر وہ یہ جانتے

مَا فِيهِمَا لَا تَوَهُمَا وَلَا وَحَبًا لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَ الْمُؤَذِّنَ فَيَقِيمَ ثُمَّ أَمُرَ رَجُلًا يَوْمَئِذٍ

کہ ان دونوں میں کیا ثواب ہے تو ان دونوں میں ضرور آتے۔ اگرچہ گھٹتے ہوتے۔ میں نے ارادہ فرمایا ہے کہ مؤذن کو اقامت کہنے کا حکم

النَّاسِ ثُمَّ أَخَذُ شُعْلًا مِنْ نَارٍ فَأَحْرِقُ عَلَى مَنْ لَا يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ بَعْدُ عَلَيْهِ

دوں بھر کسی شخص کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کی امامت کرے پھر آگ کے انگارے لیکر ان لوگوں کو جلا ڈالوں جو اس وقت تک نماز کیلئے گھر سے نہیں نکلے۔

حدیث ۴۳۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهَا يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ الْإِمَامُ

فرمایا سات آدمیوں کو اللہ عزوجل اس دن اپنے سائے میں رکھے گا۔ جس دن اس کے سائے کے

تشریح ۴۳۲ | حدیث ۴۳۲ میں یہ تہدید عام ہے۔ اور یہاں خاص منافقین کے لئے ہے ہو

سکتا ہے یہ ارشاد کسی ایسے موقع کا ہو جس میں منافقین غیر حاضر رہے ہوں۔

واقعی یہ تھا کہ یہ دونوں نمازیں منافقین پر شاق تھیں اس وجہ سے وہ غائب رہتے۔ ہو سکتا ہے

انہیں دیکھ کر مخلصین مومنین میں بھی کچھ سستی ملاحظہ فرمائی ہو تو زجر و توبیخ کے لئے یہ فرمایا ہو۔

اس کا بھی احتمال ہے کہ حدیث ۴۳۲ میں بھی روئے سخن منافقین ہی کے لئے ہو جیسا کہ لو یعلم احدہم

انہما یجد عرقا سمینا الخ سے اس طرف خیال جاتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

تشریحات ۴۳۳ | ”سبعۃ“ سات ہی کی تخصیص نہیں، مفہوم عدد معتبر نہیں اس لئے

کہیں بھی عدد کا ذکر حصر کا افادہ نہیں کرتا۔ جب تک حصر پر قرینہ نہ ہو۔ مسلم میں

حضرت ابوالیسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من انظر معسرا او وضع له اظلا او ظلا

جو کسی تنگدست مقروض کو مہلت دے یا اسے معاف کر دے

اسے اللہ اپنے سایہ میں رکھے گا جیسا کہ سائے کے حوا اور کوئی سایہ ہوگا

فی ظلہ۔

۱۔ باب فضل صلوٰۃ العشاء فی الجماعۃ ص ۹۔ ۲۔ ثانی الزہد باب حدیث جابر بن لطویل ص ۱۶۔

الْعَادِلُ، وَشَابَتْ نَشَائِي فِي عِبَادَةِ رَبِّي وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ

علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا۔ انصاف کرنے والا سلطان۔ اور وہ جوان جو اپنے پروردگار کی عبادت میں بچپن سے جوان ہوا۔

وَرَجُلَانِ تَحَابَّتَا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ طَلَبَتْهُ ذَاتُ

اور وہ شخص جس کا دل مسجد میں لگا رہتا ہے۔ اور وہ دو شخص جنہوں نے آپس میں اللہ کے لئے محبت کی۔ اسی پر اکٹھے ہوئے اور کسی

مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ إِخْفَاءً حَتَّى لَا تَعْلَمَ

پر جدا ہوئے۔ اور وہ شخص جسے کسی معزز خوبصورت عورت نے بلایا تو اس نے کہہ دیا میں اللہ سے ڈرتا ہوں اور وہ شخص جس نے پوشیدہ صدقہ

بِسْمَالِهِ مَا تُنْفِقُ يَمِينًا، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا ففَاضَتْ عَيْنَاهُ عِ

کیا یہ تنگ کرے بائیں ہاتھ کو پتہ نہیں کہ اس کا داہنا ہاتھ کیا خرچ کرتا ہے اور وہ شخص جس نے تنہائی میں اللہ کی یاد کی تو اس کی آنکھیں پھٹیں۔

يَوْمَ لَا ظِلَّ: اس سے مراد قیامت کا دن ہے۔ جیسا کہ ظاہر ہے نیز کتاب الحدود میں حضرت عبداللہ

بن مبارک تلمیذ حضرت امام اعظم و استاذ الامام بخاری سے جو روایت ہے اس میں اس کی

تصریح ہے۔ سایہ صرف جسم کشیف کا پڑتا ہے اللہ عزوجل کثافت اور جسم سے منزہ ہے اس لئے علماء

نے اس کی تاویلیں کی ہیں یہ اضافت اظہار عظمت و شرافت کے لئے ہے جیسے بیت اللہ۔ مراد عرش کا

سایہ ہے جیسا کہ سعید بن منصور نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے۔

سبعة يظلهم الله في ظل عرشه۔ | | سات اشخاص کو اللہ عزوجل اپنے عرش کے سایہ میں رکھے گا۔

یا جیسا کہ دعا رطواف میں ہے۔

اللهم اظلني تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك۔ | | اے اللہ مجھے اپنے عرش کے سایہ میں جگہ دے جس دن

اتیرے سائے کے سوا اور کوئی سایہ نہیں۔

یا مراد پناہ اور رحمت ہے جیسے کہتے ہیں انا فی ظل فلان۔ میں فلاں کی پناہ میں ہوں۔ یا جنت

کا سایہ مراد ہے یا طوبیٰ کا۔

مطابقت باب :- یہاں باب یہ ہے۔ جو مسجد میں بیٹھ کر نماز کا انتظار کرے اور مسجدوں کی

ع باب من جلس في المسجد ينتظر الصلوة ص ۹۱ اول۔ زکوٰۃ۔ باب الصدقة باليمين ص ۱۹۱۔

ثانی۔ رقاق۔ باب البكاء من خشية الله ص ۹۵۹ محاربین باب فضل من ترك الفواحش

ص ۱۱۱۔ مسلم زکوٰۃ۔ ترمذی۔ زهد۔ نسائی۔ قضا۔ رقاق۔

لہ عمدۃ القاری جلد خامس ص ۱۱۱۔

حدیث

۲۳۴

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو صبح کو یا شام کو مسجد

قَالَ مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزُلًا مِنَ الْجَنَّةِ كَمَا غَدَا أَوْ رَاحَ عِ

جائے۔ تو اللہ عزوجل جنت میں اس کی مہمانی کا سامان ہیا فرماتا ہے جب جب جائے۔

حدیث

۲۳۵

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بَحِينَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ

حضرت عبد اللہ بن مالک ابن بحینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

فضیلت۔ اس حدیث کے اس جز۔ وہ شخص جس کا دل مسجد میں لگا رہتا ہے۔ کو باب کے دوسرے جز سے مطابقت ہے۔ اگر مسجد میں کوئی فضیلت نہ ہوتی تو مسجد سے دل لگائے رکھنے والا اتنی بڑی عزت کا مستحق کیوں ہوتا۔

افادہ :- اس کے بعد حدیث ۳۸۱ مذکور ہے۔ یہاں یہ زائد ہے۔ شما قبل علینا بوجہہ بعد ما صلتی۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد حضور نے ہماری جانب رخ انور کیا۔ یہ نماز عشاء تھی جس کے بعد سنت ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ جن نمازوں کے بعد سنن و نوافل ہیں ان کے بعد بھی امام سلام پھیرنے کے بعد مقتدیوں کی طرف پیٹھ کئے نہ بیٹھا رہے۔ یہی سنت ہے۔

تشریح ۲۳۴ علامہ کرمانی نے فرمایا کہ بعض روایتوں میں غدا اور ارح۔ کے بجائے غدا و راح ہے۔ دونوں میں فرق یہ ہوا کہ۔ او۔ والی روایت میں اعداد ان دونوں میں سے

ایک پر بھی ہو گا اور۔ داو۔ کی روایت کی بنا پر دونوں کے مجموعے پر۔ بعض حضرات نے فرمایا۔ کہ غدا اور ارح۔ صبح و شام گیا۔ کنایہ ہے بلاناغہ پابندی کے ساتھ جانے سے۔ جیسا کہ آیت کریمہ۔ وَلَهُمْ فِيهَا زُفُفٌ فِيهَا بُكْرَةٌ وَعَشِيَّةٌ۔ ان کے لئے جنت میں صبح و شام کھانا ہے۔ میں دوام و ہمیشگی مراد ہے۔

تشریحات ۲۳۵ لغات۔ انارد۔ زائے معجم ساکن۔ ایک مشہور قبیلے کا نام ہے۔ ان کو اسد بھی کہا جاتا ہے۔ ان کو ازد شنوہ۔ بھی کہتے ہیں۔ لاث۔ کے معنی دار

احاطہ کے ہیں۔ یعنی انھیں گھیر لیا۔ پہلے۔ کی ضمیر کا مرجع۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ یعنی صحابہ کرام حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارد گرد جمع ہو گئے۔ مگر علامہ عینی نے فرمایا۔ کہ یہاں کی روایت کا سیاق یہ بتا رہا ہے۔ کہ اس ضمیر کا مرجع راجل ہے۔ یعنی ان صاحب کھلوگوں نے گھیر لیا

باب فضل من خرج الى المسجد ومن راح مسلم۔

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا مِّنَ الْأَزْدِ يُقَالُ لَهُ مَالِكُ ابْنِ

ایک صاحب کے قریب سے گزرے۔ بطریق حفص بن عاصم یوں روایت ہے کہ میں نے ازد کے ایک صاحب مالک ابن

بُحَيْنَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا وَقَدْ أَقِمَّتِ الصَّلَاةُ

بحینہ سے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صاحب کو دیکھا کہ وہ دو رکعتیں پڑھ رہے ہیں حالانکہ اقامت

يُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَاحَظَ بِهِ النَّاسُ فَقَالَ

ہر جگہ ہے جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو گئے تو لوگوں نے انہیں گھیر لیا۔ ان سے رسول اللہ

لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعًا أَوْ الصُّبْحُ أَرْبَعًا

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا صبح چار ہے؟ کیا صبح چار ہے؟

علامہ عینی نے فرمایا کہ یہ صاحب خود مالک ابن بحینہ تھے۔ جیسا کہ مسند امام احمد میں انہیں کی روایت کردہ حدیث سے ظاہر ہے۔ اقول۔ مسند امام احمد کی جس روایت کا علامہ عینی نے حوالہ دیا ہے۔ وہ یہ ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے قریب سے گزرے یہ نماز فجر سے پہلے والی سنت پڑھ رہے تھے جسے لمبی پڑھا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا۔ اس نماز کو ظہر سے پہلے اور بعد والی کے مثل نہ بنا لو۔ ان دونوں کے مابین فصل رکھو۔ ظاہر ہے کہ یہ واقعہ وہ نہیں جو زیر بحث حدیث میں ہے اس لئے اس سے یہ استدلال کہ اس حدیث میں 'رجل' سے مراد خود راوی حدیث حضرت عبداللہ بن مالک ابن بحینہ ہی ہیں صحیح نہیں۔ خود مسند امام احمد میں یہ حدیث متعدد طریقوں سے مروی ہے۔ سب سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ یہ اور کوئی صاحب تھے۔

۱۱ الصبح اربعاً۔ یہ الصبح۔ تصلی فعل محذوف کا مفعول بہ ہے۔ علامہ کرمانی نے فرمایا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الصبح مرفوع ہو اور تصلی محذوف بعد میں ہو۔ یعنی الصبح مبتدا اور تصلی اربعاً اس کی خبر۔ دونوں تقدیر پر معنی یہ ہوں گے۔ کیا صبح چار رکعت پڑھتا ہے؟ یہ استفہام تو بیخ کے لئے ہے۔

اقامت کے بعد سنت :- اس پر اتفاق ہے کہ فجر کے علاوہ بقیہ نمازوں میں اقامت کے بعد سنتیں پڑھنی جائز نہیں۔ البتہ فجر میں اختلاف ہے۔ امام شافعی، امام احمد کا مذہب یہ ہے۔ سنت فجر بھی اقامت کے بعد جائز نہیں۔ ان کی دلیل حدیث مذکور ہے۔ حضرت امام اعظم نے فرمایا۔

ع باب اذا قیمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة ۹ مسلم صلوة نسائی صلوة مسند امام

احمد جلد خامس ۲۲۵ ۱ جلد خامس ۲۲۵

کہ اگر اسے یقین ہو کہ دوسری رکعت مل جائے گی تو مسجد کے باہر پڑھ لے جامع صغیر اور بدائع میں امام صاحب کا یہی مذہب مذکور ہے۔ ہدایہ میں اسی کو اختیار فرمایا۔ البتہ اتنی توسیع کی۔ کہ مسجد کے دوانے پر پڑھ لے۔ امام محمد نے فرمایا۔ کہ اسے یہ یقین ہو کہ قعدہ اخیرہ میں امام کو پالے گا تو سنت پڑھ لے اور یہی قول مفتی بہ ہے۔ امام طحاوی نے اسی کو اختیار فرمایا۔ البتہ یہ وسعت دی کہ جس حصے میں جماعت ہو رہی ہو اس میں نہ پڑھے۔ اگر جماعت اندر ہو رہی ہو تو باہر پڑھے۔ باہر ہو رہی ہو تو اندر پڑھے۔ مزید یہ کہ اسے تینوں ائمہ امام اعظم امام ابو یوسف امام محمد کا مذہب بتایا۔ ذخیرہ میں اسی کو اختیار فرمایا۔ ہمارے دلائل یہ ہیں۔ اول وہ حدیث جسے امام بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبه
الارکعتی الفجر۔ جب اقامت کہی جائے تو فرض کے علاوہ اور کوئی نماز نہیں سوائے فجر کی دو رکعتوں کے۔

اس پر امام بیہقی نے یہ فرمایا۔ اس زیادتی یعنی سنت فجر کے استثناء کی کوئی اصل نہیں۔ اور حجاج اور عباد ضعیف ہیں۔ علامہ عینی نے اس کا جواب یہ دیا۔ کہ امام ابن معین نے فرمایا کہ حجاج بن نصیر صدوق ہیں۔ امام ابن حبان نے انھیں ثقات میں ذکر کیا۔ اور عباد صاحبین میں سے ہے۔

دوم۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسجد میں آئے اقامت ہو چکی تھی۔ انھوں نے ایک ستون کے آڑ میں سنت پڑھی۔ حضرت ابو حذیفہ اور حضرت ابو موسیٰ موجود تھے۔

سوم۔ ابو مجاز کہتے ہیں کہ میں ابن عمر اور ابن عباس کے ساتھ مسجد میں داخل ہوا۔ امام نماز پڑھا رہا تھا۔ ابن عمر تو نماز میں شامل ہو گئے مگر ابن عباس نے دو رکعتیں (سنت فجر) مسجد کے اندر پڑھیں پھر جماعت میں شامل ہوئے۔

چہارم۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں یہ آیا ہے کہ مسجد میں جاتے اور لوگ نماز فجر پڑھتے ہوتے۔ یہ مسجد کے کسی گوشے میں فجر کی سنت پڑھ کر جماعت میں شامل ہوتے۔

پنجم۔ ابو عثمان نخعی کہتے ہیں۔ ہم حضرت عمر کے پاس اگر فجر کی سنت پڑھے بغیر آتے وہ نماز میں نہ ہوتے تو ہم لوگ مسجد کے آخری حصے میں سنت پڑھ کر نماز میں شریک ہوتے۔

ششم۔ حضرت ابن عمر ایک بار مسجد میں آئے جماعت ہو رہی تھی وہ حضرت حفصہ کے گھر میں

۱۔ شرح معانی الآثار اول باب الرجل یدخل لمسجد والا امام فی صلوۃ الفجر ص ۱۸۲۔

۲۔ عمدۃ القاری جلد خامس ص ۱۸۲۔ ۳۔ عمدۃ القاری جلد خامس ص ۱۸۲۔

۴۔ شرح معانی الآثار باب مذکور ص ۱۸۳۔

میں گئے اور سنت پڑھنے کے بعد جماعت میں شریک ہوئے یہ

سنت فجر کی خصوصیت | دیگر سنتوں کے برخلاف سنت فجر کی یہ خصوصیت اس وجہ سے ہے

کہ اس کے بارے میں بہت تاکید آئی ہے۔ ابو داؤد رحمہ اللہ میں حدیث ہے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔
لا تدعوہما دان طرد تکم الخیل۔ | ان دونوں کو مت چھوڑنا اگرچہ تم کو دشمن کے گھوڑے
اروند ڈالیں۔

اسی میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا۔
لہ تکن علی شی من النوافل اشد | کسی نفل کے حضور اتنے پابند نہ تھے جتنے زیادہ فجر کی
معاهدہ منہ علی الرکعتین قبل الفجر۔ | سنت کے پابند تھے۔

نوافل کی قضا نہیں اور اگر ہے بھی تو جو بات ادا میں ہے وہ قضا میں کہاں۔ اب اگر فرض سے
پہلے نہ پڑھے گا تو یہ قضا ہو جائیں گی۔ اس لئے ہمارے علماء نے اس کے پڑھنے کا حکم دیا تاکہ اس کی
نفیلت بھی پالے۔ اور جماعت کی بھی۔

اور اگر کسی کی فجر کی سنت قضا ہو جائے تو آفتاب بلند ہونے کے بعد زوال سے پہلے پڑھ لے
جیسا کہ ابو داؤد رحمہ اللہ میں ہے کہ ایک صاحب کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طلوع آفتاب
کے بعد اس کی قضا پڑھتے ہوئے دیکھا تو سکوت فرمایا۔

حدیث باب کی توجیہ | یہ گئی حدیث باب تو اس کی توجیہ یہ ہے کہ وہ صف کے متصل پڑھ رہے
تھے بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صف میں داخل ہو کر پڑھ رہے ہوں۔ اس

لئے انہیں منع فرمایا۔ اس سلسلے میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک حدیث ہے —
کہ جب اقامت ہو جائے تو سوائے فرض کے اور کوئی نماز نہیں۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ
یہ حضرت ابو ہریرہ پر موقوف ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ابھی بیہوشی کی حدیث گزری کہ اس سے
سنت فجر مستثنیٰ ہے۔

سند میں تسامح | مقدمے میں بتائے ہیں۔ کہ اس حدیث کی سند میں تین تسامح ہیں۔ ایک
یہ کہ اس حدیث کا راوی مالک کو بتایا۔ حالانکہ مالک ایمان سے محروم
رہا۔ راوی بتانے سے گمان کیا یقین ہوتا ہے کہ صحابی تھا۔ دوسرے یہ راوی نہیں راوی اس کے

۲۱ اول باب رکعتی الفجر ص ۱۴۹

۲۲ اول باب من فاتتہ متی یقضیہا ص ۱۵۸

۱۵ شرح معانی الآثار اول ص ۱۸۳

۱۶ اول باب رکعتی الفجر

صاحبزادے عبداللہ ہیں جو صحابی تھے۔ تیسرے یہ کہ مالک بن بحینہ کہنے سے شبہ ہوتا ہے کہ مالک بحینہ کا بیٹا ہے حالانکہ وہ شوہر ہے۔ ابن بحینہ عبداللہ کی صفت ہے۔ بحینہ ان کی ماں ہیں۔ اسی لئے ابن بحینہ ہیں ابن کے ہمنے کو لکھا جاتا ہے جیسے محمد بن علی ابن حنفیہ۔

جواب

اقول وبالله التوفیق۔ اگر امام بخاری نے صرف ایک ہی سند ذکر کی ہوتی جس میں مالک بن بحینہ ہے تو قطعی تھا کہ ضرور امام بخاری سے لغزش ہوئی۔ مگر یہاں متابعات کو لے کر اس کی پانچ سندیں بیان فرمائی ہیں۔ دو صحیح ہیں جن میں عبداللہ بن مالک ابن بحینہ راوی ہیں۔ اور تین میں عبداللہ نہیں مالک بن بحینہ ہے۔ یہ دلیل ہے کہ یہ تسامح امام بخاری سے نہیں ہوا اور پر کے راویوں سے ہوا ہے۔ امام بخاری نے جیسا اپنے اساتذہ سے سنا نقل کر دیا۔ اب امام بخاری پر یہ الزام عائد ہوتا ہے کہ پھر ایسی غلط سند اپنی صحیح میں ذکر کیوں کی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے اس تسامح کی طرف ان کا ذہن نہ گیا ہو۔ یا اس بابے میں تحقیق نہ ہو کہ اصل راوی کون ہے عبداللہ یا مالک اور مالک مسلمان ہوا یا نہیں۔ پھر اس میں اختلاف ہے کہ بحینہ عبداللہ کی ماں ہیں یا مالک کی۔ ابو نعیم اصبغانی نے کہا کہ یہ مالک کی ماں ہیں۔ علامہ ابن عبدالبر نے بھی اس میں اختلاف بتایا ہے۔ صحیح یہی ہے کہ بحینہ مالک کی زوجہ اور عبداللہ کی ماں ہیں۔ حضرت بحینہ، حارث بن عبدالمطلب کی صاحبزادی ہیں اور قریم الاسلام صحابیہ ہیں۔

تصحیح

مقدمے کے صفحہ ۹۲ کی سترہویں اٹھارہویں سطروں میں کاتب صاحب سے یہ غلطی ہو گئی ہے کہ۔ اٹھارہویں سطر میں یہ لکھا۔ دوسرے یہ کہ تحویل سند کے بعد ہے۔ سمعت رجلاً من الانذریقال له مالک بن بحینہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ساری رجلاً۔ الحدیث۔ دوسرے یہ کہ۔ کو چھوڑ کر پوری عبارت سترہویں سطر کے ابتدا کی ہے کاتب صاحب نے اصلاح کر کے اسے اٹھارہویں سطر میں لکھ دیا۔ ایسی مہربانی کاتب صاحب نے کئی جگہ کی ہے ناظرین اس کی تصحیح کر لیں۔ صحیح عبارت یہ ہے۔

تحویل سند کے بعد ہے سمعت رجلاً من الانذریقال له مالک بن بحینہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ساری رجلاً الحدیث۔ اس میں امام بخاری سے دو تسامح ہوا۔ ایک یہ کہ مالک بن بحینہ نے کہا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بحینہ مالک کی ماں ہیں۔ حالانکہ یہ مالک کی زوجہ ہیں اور عبداللہ کی ماں۔ دوسرے یہ کہ اس سند میں حدیث کا راوی مالک کو بتایا حالانکہ اس کے راوی مالک کے بیٹے عبداللہ ہیں۔ مالک کو تو ایمان بھی نصیب نہیں ہوا۔

حدیث

۴۳۶

قَالَ الْأَسْوَدُ كُنَّا عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَذَكَرْنَا

اسود نے کہا ہم حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر تھے۔ ہم نے نماز

الْمُؤَظَّبَةِ عَلَى الصَّلَاةِ وَالتَّعْظِيمِ لَهَا قَالَتْ لَمَّا مَرَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

کی پابندی اور عظمت کا تذکرہ کیا تو حضرت ام المومنین نے فرمایا۔ جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس مرض

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَضَ الَّذِي مَاتَ فِيهَا فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَأَذَّنَ فَقَالَ

میں مبتلا ہوئے جس میں وصال فرمایا۔ (ایک دن ایسا ہوا) کہ نماز کا وقت ہو گیا اور اذان کہی جا چکی تو فرمایا

مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ فليُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقِيلَ لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ إِذَا قَامَ

ابو بکر سے کہو لوگوں کو نماز پڑھا سکیں۔ اس پر عرض کیا گیا کہ ابو بکر نرم دل انسان ہیں جب آپ کی جگہ کھڑے

مَقَامَكَ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ وَأَعَادَ فَأَعَادُوا وَالْثَّالِثَةَ

ہوں گے تو نماز نہیں پڑھا سکیں گے۔ حضور نے پھر دہری فرمایا تو حاضرین نے پھر اپنی بات دہرائی

فَقَالَ إِنَّكَ صَوَاحِبُ يُوسُفَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فليُصَلِّ بِالنَّاسِ فَخَرَجَ أَبُو بَكْرٍ

تیسری بار حضور نے پھر اسی کا اعادہ فرمایا اور یہ بھی فرمایا تم یوسف کو گھیرے میں لینے والیوں کی مثل ہو۔ ابو بکر

يُصَلِّيُ فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَفْسِهِ خَفَةً فَخَرَجَ

کو حکم دو وہ نماز پڑھا میں اب ابو بکر نکلے اور نماز پڑھانی شروع کی۔ اس کے بعد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرض میں

يُمَادِي بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَجُلَيْهِ تَخْطَانِ الْأَرْضَ مِنَ الْوَجَعِ

کچھ افادہ محسوس کیا۔ تو دو آدمیوں کے سہارے مسجد میں تشریف لے گئے گویا میں دیکھ رہی ہوں کہ حضور کے پاؤں بیماری کی

فَارَادَ أَبُو بَكْرٍ أَنْ يَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وجہ سے زمین پر لکیر بنا رہے ہیں۔ ابو بکر نے جہاں کہہ دیا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا۔ اپنی جگہ

وَسَلَّمَ أَنْ مَكَانَكَ ثُمَّ أَتَى بِهَا حَتَّى جَلَسَ إِلَى جَنْبِهَا فَقِيلَ لِلْأَعْمَشِ

رہو۔ پھر حضور کو ان کے قریب لایا گیا یہاں تک کہ حضور ان کے پہلو میں بیٹھ گئے۔ اعمش سے پوچھا گیا کہ

فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيُ بِصَلَاةِهِ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے اور ابو بکر حضور کی اقتدار کر رہے تھے اور لوگ ابو بکر کی

وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ بِرَأْسِهَا نَعَمْ زَادَ مَعًا وَبَيَّنَّ

اقتدار میں نماز پڑھ رہے تھے۔ تو انھوں نے سر سے اشارہ کیا۔ ہاں۔ معاویہ نے یہ زیادہ روایت

جَلَسَ عَنْ تِسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي قَائِمًا

کیا کہ حضور ابو بکر کے بائیں بیٹھے اور ابو بکر کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے۔

تشریحات ۴۳۶

تکمیل۔ مرض وصال کی ابتداء یوں ہوئی۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

بقیع کسی جنازے میں شرکت کے لئے تشریف لے گئے۔ ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سر اقدس میں درد تھا۔ جب حضور جنازے سے واپس ہوئے تو ام المومنین کو دیکھا کہ وہ تکلیف کی شدت کی وجہ سے۔ وارا سا ہے۔ ہائے میرا سر۔ کہہ رہی ہیں۔ حضور نے فرمایا۔ بل انا وارا سا ہوں۔ اور فرمایا تمہارا کیا نقصان ہے۔ اگر تم مجھ سے پہلے مرد اور میں تم کو غسل دوں اور کفن پہناؤں تمہارا جنازہ پڑھوں تم کو دفن کر دوں۔ ام المومنین نے ناز محبوبانہ کے ساتھ عرض کیا۔ پھر اس کے بعد حضور میرے گھر میں اپنی کسی زوجہ کے ساتھ رہیں۔ اس پر حضور مسکرا دیے۔ اسی کے بعد وہ مرض شروع ہوا جس میں وصال فرمایا۔ یہ بالکل ابتدائی بات ہے۔ ورنہ مرض مبارک کی شدت چہار شنبہ کے دن حضرت ام المومنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی باری میں ہوئی بلکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آدھی رات میں بقیع تشریف لے گئے۔ واپس ہوئے تو شدید بخار اور درد سر شروع ہو گیا۔ بعض جہلار نے یہ لکھ دیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نمونہ ہو گیا تھا۔ یہ غلط ہے۔ ام المومنین حضرت سلمہ و حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بھی یہی شبہ ہو گیا تھا۔ انھوں نے اسی پر قسط ہندی دی تھی۔ اس پر حضور نے ارشاد فرمایا۔ نمونہ شیطان کی جانب سے ہے اور اللہ تعالیٰ شیطان کو مجھ پر قابو نہ دے گا۔ پانچ دن دیگر ازواج مطہرات کے گھر رہے۔ دوشنبہ کو ام المومنین حضرت صدیقہ کی باری تھی۔ دوسری ازواج کی اجازت سے آٹھ دن انھیں کے

باب حد المریض ان یشہد الجماعة ۹۱ باب من اسمع الناس تکبیر الامام ۹۲ باب الرجل

یاثم بالامام ویاتم الناس بالامام ۹۳ مسلم، نسائی، ابن ماجہ۔ کلہم فی الصلوۃ۔

مسند امام احمد جلد سادس ص ۲۲ ابن ماجہ جنازہ باب فی غسل الرجل امرأتہ ص ۱۰۰۔

زرقانی علی المواہب اول ص ۱۰۰۔

مسلم اول باب استخلف الامام اذا عرض له عذر ص ۱۰۰۔

مدارج اول خور ص ۵۲۔

گھر ہے۔ کل ایام علالت تیرہ دن ہوئے۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ ایام علالت کل پانچ دن ہوں۔ چہار شنبہ کو ابتدائی، پنجشنبہ کو حضرت صدیقہ کے گھر تشریف لائے اور دو شنبہ کو وصال ہو گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ یہ واقعہ پنجشنبہ کو رات میں عشاء کے وقت ہوا تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں تین دن سترہ وقتوں کی نمازیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھائیں جن میں ایک جمعہ بھی تھا۔

فقیل :- حدیث ۴۴۳ میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ کہ ام المؤمنین حضرت صدیقہ کو یہ خیال ہوا۔ انھوں نے ام المؤمنین حضرت حفصہ سے کہا۔ حضرت حفصہ نے خدمت اقدس میں عرض کیا۔ ان کن صواحب یوسف۔ صواحب، صاحبہ کی خلاف قیاس جمع ہے۔ اس سے مراد تنہا زلیخا ہیں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کسی مصلحت کی بنا پر جمع بولتے ہیں اور مراد واحد ہوتا ہے۔ جیسے کہتے ہیں۔ فلان یمیل الی النساء۔ حالانکہ اس کا میلان کسی ایک ہی کی طرف ہوتا ہے۔ خطاب بنظاہر حضرت حفصہ سے ہے۔ مگر مراد حضرت صدیقہ ہیں۔ کیوں کہ انھوں نے ہی حضرت حفصہ سے کہلایا تھا۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ حضرت صدیقہ اور حضرت حفصہ دونوں مراد ہوں۔ حضرت زلیخا کے قصے اور قصے میں قدر مشترک یہ ہے کہ زلیخا نے مصری عورتوں کو ضیافت کے بہانے بلایا تھا۔ اور مقصود دھرم یوسف علیہ السلام کا جلوہ دکھانا اور اپنا عذر ظاہر کرنا تھا۔ ظاہر میں ضیافت کیا اور دل میں کچھ اور تھا۔ اسی طرح حضرت صدیقہ نے کہلایا تھا تو یہ کہ ابو بکر رقیق القلب ہیں حضور کو مصلیٰ پر نہ دیکھیں گے تو ضبط نہ کر سکیں گے رونے لگیں گے اور نماز نہ پڑھا سکیں گے اور دل میں یہ بھتا کہ لوگ کہیں حضرت ابو بکر کی امامت کی وجہ سے بد فالی نہ لیں۔ جیسا کہ بخاری ہی میں ہے کہ مجھے بار بار عرض پر اس خیال نے ابھارا کہ جو شخص حضور کی جگہ نماز پڑھائے گا اسے لوگ پسند نہیں کریں گے۔ اس سے لوگ فال بد لیں گے یعنی یہ کہ یہ کھڑا ہوا اور حضور کا وصال ہو گیا۔ اس لئے میں چاہتی تھی کہ نماز کوئی اور پڑھائے۔ ظاہر کچھ کیا اور دل میں کچھ اور تھا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مراد یہ ہو کہ جیسے مصر کی عورتیں حضرت یوسف کو ان کی مرضی کے خلاف عمل کرنے کو کہتی تھیں ویسے تم مجھ سے میری مرضی کے خلاف حکم صادر کرانا چاہتی ہو۔ یا یہ کہ مصر کی ان عورتوں کی طرح تم بھی اپنی بات منوانا چاہتی ہو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر مریض مسجد نہ جاسکے تو اس پر جماعت واجب نہیں۔

حَدِیْثُ سَمِعْتُ اَنْسًا یَقُوْلُ قَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْاَنْصَارِ اِنِّیْ لَا اَسْتَطِیْعُ الصَّلَاةَ

۴۳۷

حضرت انس کہتے ہیں کہ ایک انصاری نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں حضور کے ساتھ نماز نہیں پڑھ سکتا

مَعَكَ وَكَانَ رَجُلًا ضَخْمًا فَصَنَعَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا فَدَعَاہُ

ہوں وہ موٹے تھے۔ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کھانا تیار کیا اور حضور کو گھر بلایا۔ اور

اِلٰی مَنْزِلِہِ فَبَسَطَ لَہٗ حَصِیْرًا وَنَضَحَ طَرَفَ الْحَصِیْرِ فَصَلَّیْ عَلَیْہِ رَکْعَتَیْنِ فَقَالَ رَجُلٌ

حضور کے لئے چٹائی بچھائی اور چٹائی کے کنارے کو دھویا۔ حضور نے اس پر دو رکعت نماز پڑھی۔ آل جارد نے

مِّنْ اٰلِ لُّجَارٍ وَدِیْ لَا نَسِ اَکَانَ النَّبِیُّ صَلَّى اللهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یُصَلِّیْ لَظْمِی

ایک شخص نے حضرت انس سے پوچھا۔ کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز چاشت پڑھتے تھے؟ تو حضرت انس نے

قَالَ مَا رَأِیْتُہَا صَلَاہًا اِلَّا یَوْمَئِذٍ ع

تایا اس روز کے علاوہ کبھی اسے پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا۔

وَقَالَ اَبُو الدَّرْدَاءِ مِنْ فَقْرِ الْمَرْءِ اِقْبَالَہٗ عَلٰی حَاجَتِہٖ حَتّٰی

۱۲۰

اور حضرت ابو الدرداء نے فرمایا۔ انسان کی عقلمندی یہ ہے کہ اپنی حاجت پوری کر لے تاکہ جب نماز کی

یُقْبَلَ عَلٰی صَلَاتِہَا وَقَلْبُہٗ فَارِغٌ ع

جانب متوجہ ہو تو اس کا دل مطمئن رہے۔

تشریحات ۴۳۷۔ نماز چاشت۔ صحیح یہی ہے کہ نماز چاشت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بار بار

پڑھی ہے۔ البتہ پابندی کے ساتھ نہیں پڑھی ہے۔ اور یہ منتخب ہے۔ ام المومنین حضرت صدیقہ اور حضرت ابن عمر

سے جو انکار مروی ہے وہ اس بنا پر کہ انھوں نے حضور کو پڑھتے ہوئے دیکھا نہیں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا

کہ موٹا یا بھی جماعت چھوڑنے کے اعذار میں سے ہے۔ جبکہ آنا ہو کہ مسجد میں جانا دشوار ہو۔

تشریح ۱۲۰۔ ایسے وقت نماز مکروہ ہے۔ کہ انسان کو ایسی کوئی حاجت درپیش ہو جس کے ساتھ دل کا

شدید تعلق ہو جس سے نماز میں حضور نہ ہو سکے دل بٹے۔

ع باب ہل یصلی الامام بمن حضر ۹۲ باب صلوة الضحی فی الحضرة ۱۵ ثانی الادب باب لزیارة ۸۹

ابوداؤد۔ ع باب اذا حضر الطعام واقیمت الصلوة ۹۲۔

حدیث

سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

۲۳۸

حضرت عروہ نے کہا میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ أَتَرَأَى قَالَ إِذَا وَضِعَ الْعِشَاءُ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَايْدَأُ أَوْ بِالْعِشَاءِ عِ

فرمایا۔ جب رات کا کھانا رکھا جائے اور اقامت کہی جائے۔ تو پہلے کھانا کھا لو۔

حدیث

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۲۳۹

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قُدِّمَ الْعِشَاءُ فَايْدَأُ أَوْ بِالْعِشَاءِ أَنْ تُصَلُّوا صَلَاةَ

نے فرمایا جب رات کا کھانا سامنے رکھ دیا جائے تو مغرب کی نماز پڑھنے سے پہلے کھانا کھا لو۔ کھانا

الْمَغْرِبِ وَلَا تَعْجَلُوا عَنْ عِشَائِكُمْ عِ

چھوڑ کر نماز کے لئے جلدی مت کرو۔

حدیث

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۲۴۰

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضِعَ عِشَاءُ أَحَدِكُمْ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَايْدَأُ أَوْ بِالْعِشَاءِ

سامنے تمہارے شام کا کھانا رکھ دیا جائے اور اقامت کہی جائے۔ تو پہلے کھانا کھا لو۔ نماز کے لئے جلدی نہ

وَلَا يَعْجَلْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ۔ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُوَضِّعُ لَهُ الطَّعَامَ وَتُقَامُ الصَّلَاةُ

کی جائے جب تک کھانے سے فارغ نہ ہو لے۔ اور ابن عمر کے آگے کھانا رکھا جاتا اور اقامت کہی جاتی پھر

فَلَا يَأْتِيهَا حَتَّى يَفْرُغَ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ عِ

وہ نماز کے لئے نہ آتے جب تک کھانے سے فارغ نہ ہو جاتے حالانکہ وہ امام کی قرأت سنتے رہتے۔

تشریحات ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱: ان تینوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اگر کھانا سامنے

ع ۱ باب اذا حضر الطعام واقامت الصلوة ص ۹۲ ثانی الاطعمة باب اذا حضر العشاء فلا تعجل عن عشاء ص ۸۲ مسلم

مساجد ابوداؤد اطعمہ ترمذی صلوۃ نسائی امامت ابن ماجہ اقامت۔ مسند امام احمد ثالث۔

ع ۱ باب اذا حضر الطعام واقامت الصلوة ص ۹۲ ثانی۔ الاطعمة باب اذا حضر العشاء فلا تعجل عن

عشاء ص ۸۲۔ ۱ باب اذا حضر الطعام واقامت الصلوة ص ۹۲ مسلم۔

ت

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۱۲۱

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم کھانے پر

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ عَلَى الطَّعَامِ فَلَا يَعْجَلْ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ مِنْهُ وَإِنْ قِيَّتِ الصَّلَاةُ

ہو تو جلدی نہ کرو۔ یہاں تک کہ اپنی حاجت پوری کر لو اگرچہ اقامت ہو گئی ہو۔

حدیث

عَنْ الْأَسْوَدِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مَا كَانَ النَّبِيُّ

۲۲۱

امام اسود نے کہا میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْنَعُ فِي بَيْتِهَا قَالَتْ كَانَ يَكُونُ فِي مِهْنَةٍ أَهْلُهُ تَعْنِي

گھر میں کیا کرتے تھے۔ انھوں نے بتایا اپنے اہل کے کام میں رہتے۔ اور جب نماز کا وقت

خِدْمَتًا أَهْلِهِ فَإِذَا أَحْضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ عِ

ہو جاتا تو نماز کے لئے تشریف لے جاتے۔

رکھ دیا گیا ہو یا وہ کھا رہا ہو کہ جماعت شروع ہو گئی۔ تو کھانا چھوڑ کر جماعت کے لئے جانا واجب نہیں۔ اور اسی کے حکم میں وہ صورت بھی ہے کہ بھوک شدت کی لگی ہو اور کھانا تیار ہو۔ سیدنا امام اعظم نے فرمایا۔ نماز کو کھانا بنادوں کہ نماز کے وقت دل کھانے میں لگا رہے اس سے بہتر کہ کھانے کو نماز بنادوں کہ کھاتے وقت دل نماز میں لگا رہے۔ یہ اس وقت ہے جب نماز کے وقت میں گنجائش ہو۔ اور اگر اس کا اندیشہ ہو کہ کھاتے کھاتے نماز کا وقت نکل جائے گا یا وقت مکروہ آجائے گا تو بہر حال نماز پہلے پڑھے

صلوۃ المغرب :- حدیث ۴۳۹ میں مغرب کے وقت کی قید ہے۔ مگر یہ حکم تمام نمازوں کے لئے عام ہے۔ مغرب کے وقت کی قید کی وجہ صرف یہ ہے کہ مغرب کا وقت غیر مکروہ بہت کم ہے۔ اس میں اسکا شدید خطرہ ہے کہ کھاتے کھاتے مکروہ وقت آجائے۔ یا اس وجہ سے کہ اس عہد میں اہل عرب سورج ڈوبتے ہی کھاتے تھے۔ اس لئے اس میں کھانے اور نماز کا تضادم اکثر ہوتا تھا۔

تشریح ۲۲۱ : مہنتہ کے معنی کام کاج کے ہیں۔ اس کی تفصیل شمائل ترمذی وغیرہ میں یہ ہے۔ بکری دو جھینا۔ کپڑے سی لینا۔ نعلین درست کر لینا۔ ڈول میں پیوند لگانا۔ وغیرہ وغیرہ۔

ع باب اذا حضر الطعام واقامت الصلوة ص ۹۲ مسلم۔

ع باب من كان في حاجة اهله فاقامت الصلوة ص ۹۳ ثانی النفقات باب خدمة الرجل في اهله ص ۸

الادب باب كيف يكون الرجل في اهله۔ ترمذی زہد۔

حدیث

۴۴۲

عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔ قَالَ مَرِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو موسی اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیمار ہوئے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْتَدَّ مَرَضُهُ فَقَالَ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ

اور حضور کی بیماری سخت ہو گئی۔ تو فرمایا۔ ابو بکر کو حکم دو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ عائشہ نے

قَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّ رَجُلًا رَقِيقٌ إِذَا قَامَ مَقَامَكَ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُصَلِّيَ

کہا۔ یہ نرم دل انسان ہیں۔ جب حضور کی جگہ کھڑے ہوں گے تو نماز نہیں پڑھا سکیں گے۔ فرمایا

بِالنَّاسِ قَالَ مَرَى أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَعَادَتْ فَقَالَ مَرَى أَبَا بَكْرٍ

ابو بکر سے کہو لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت عائشہ نے پھر وہی لٹایا تو فرمایا ابو بکر سے کہو کہ وہ

فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَإِنْ كُنْ صَوَاحِبُ يُوسُفَ فَاتَاهُ الرَّسُولُ فَصَلَّى بِالنَّاسِ

لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ تم یوسف پر گھیرا ڈالنے والیوں کی طرح ہو اب حضرت ابو بکر کے پاس قاصر

فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

آیا اور انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات میں نماز پڑھائی۔

حدیث

۴۴۳

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا إِنَّهَا قَالَتْ إِنَّ

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي مَرَضِهِ مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ يُصَلِّيَ

نے اپنی بیماری میں فرمایا۔ ابو بکر سے کہو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔

بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ مَقَامَكَ لَمْ يَسْمَعْ النَّاسَ

عائشہ نے کہا میں نے کہا ابو بکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کی وجہ سے لوگوں کو

تشریحات ۴۴۲، ۴۴۳:۔ مروا ابو بکر۔ اس سلسلے میں دو باتیں قابل توجہ ہیں۔ پہلی یہ کہ اگر اس

عہ باب اہل العلم والفضل احق بالامامة ص ۹۳ الا نبیاء باب قول اللہ عز وجل لقد

کان فی یوسف و اخوته ص ۴۹ مسلم صلوٰۃ -

مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرْ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ لِحَفْصَةَ قُولِي لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ

سنا نہیں پائیں گے۔ آپ عمر کو حکم دیں وہ نماز پڑھائیں عائشہ نے کہا میں نے حفصہ سے کہا تم عرض کرو۔ ابو بکر جب

اِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرْ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ فَفَعَلَتْ حَفْصَةُ

آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کی وجہ سے لوگوں کو سنا نہیں پائیں گے حضور عمر کو حکم دیں وہ نماز پڑھائیں

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَتَكُنَّ لَأَنْتِ صَوَاحِبُ يُوسُفَ مَرُّوا

حفصہ نے ایسا کیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا چھوڑو تم یوسف پر گہرا ڈالنے والیوں کی طرح ہو۔ ابو بکر کو

أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ مَا كُنْتُ لِأُصِيبَ مِنْكَ خَيْرًا ع

کہو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ اب حفصہ نے عائشہ سے کہا تمہاری جانب مجھے کوئی بھلائی نہیں پہنچی۔

وقت امامت کا حکم بغیر کسی خاص مقصد کے صرف اس لئے ہوتا کہ جماعت ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں

تھا کہ حضرت عمر یا اور کوئی صاحب نماز پڑھا دیتے۔ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کے بار بار عرض

معروض کے بعد بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی فرمانا کہ ابو بکر سے کہو نماز پڑھائیں۔ پھر

اپنی سب سے زیادہ چہیتی رفیقہ حیات کو جھڑک دینا وہ بھی اتنی سختی سے یہ بتا رہے کہ اس وقت امامت کی

تقرری اور اس کے لئے حضرت ابو بکر کا تعین کسی بہت اہم مقصد کے پیش نظر تھا۔ اور یہ مقصد اپنی مستقل

اور مکمل جانشینی تھی۔ مصلیٰ پر کھڑا کرنا حقیقت میں اپنی جگہ قائم کرنا۔ اور یہ حکم اصل میں من جانب اللہ

تھا۔ جیسا کہ دوسری حدیث میں فرمایا۔

ادعی لی ابا بکر اباک وَاخاك حَتَّى

اُكْتَبَ كِتَابًا بِأَنِّي أَخَافُ أَنْ يَتَمَتَّعَ مَتَمِّتٌ

وَيَقُولُ قَائِلٌ أَنَا أَوَّلِي وَيَأْبَى اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ

إِلَّا أَبَا بَكْرٍ لِي

میرے پاس اپنے باپ ابو بکر اور بھائی کو بلاؤ تاکہ

میں لکھ دوں مجھے اندیشہ ہے کہ کوئی تمنا کرنے والا

تمنا کرے اور کوئی کہنے والا کہے میں زیادہ مستحق ہوں حالانکہ

اللہ اور مومنین سوائے ابو بکر کے کسی کو پسند نہیں کریں گے۔

بخاری کا مضمون یہ ہے۔ میں نے ارادہ کر لیا تھا کہ ابو بکر اور ان کے بیٹے (عبدالرحمن) کو بڑوں اور

ابو بکر کو ولی عہد کر دوں۔ کہہیں کوئی کہنے والا کہے یا آرزو کرنے والا آرزو کرے۔ پھر میں نے کہا۔

باب اهل العلم والفضل احق بالامامة ص ۹۳ ثانی الاعتصام باب ما یکره من التعمق والتنازع

والغلوفی الدین والبدع ص ۱۰۵ ترمذی مناقب۔ موطأ۔

مسلم ثانی فضائل صحابة باب من فضل ابی بکر ص ۳۴۳۔ مسند امام احمد۔

اللہ اور مومنین سولے ابو بکر کے کسی اور کو نہیں پسند کریں گے۔ ان کے سوا کوئی بھی ہو دفع کر دیں گے۔
باب مدینۃ العلم حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس نکتے کو خوب سمجھا۔ ارشاد فرمایا۔ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابو بکر کو نماز پڑھانے کا حکم دیا۔ حالانکہ میں موجود تھا کہیں گیا نہیں تھا۔ اور نہ
مریض تھا۔ اس لئے اپنی دنیا کے لئے ہم نے اسے پسند کیا جسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمارے
دین کے لئے پسند کیا ہے۔

یہ حدیث اس مسئلے میں مستدل ہے کہ امامت کا حق اسے ہے جو سب سے زیادہ علم والا ہو اور
یہی امام بخاری کا بھی مذہب ہے۔ انھوں نے اس پر باب کا عنوان یہ قائم کیا۔ اہل العلم والفضل
احق بالامامۃ، صحابہ کرام میں سب سے زیادہ اعلم حضرت صدیق اکبر تھے۔ اس لئے حضور نے انھیں امام
بنایا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ما صب اللہ فی صدری الا صببت فی
صدر ابی بکر۔ اللہ نے جو کچھ میرے سینے میں اندیلا میں نے وہ سب ابو بکر کے سینے میں اندیل دیا۔
مسلم شریف وغیرہ کی حدیث میں جو اقراء کی تقدیم آئی ہے اس سے مراد اعلم ہی ہے۔ اس لئے کہ اس
عہد میں جو اقراء ہوتا تھا وہ اعلم ہوتا تھا۔

اس سلسلے میں ایک خاص بات یہ بھی نوٹ کر لیجئے۔ جب غزوہ تبوک کے لئے تشریف لے گئے تو
حضرت علی کو مدینے میں چھوڑا اور انتظامی امور ان کے سپرد فرمایا۔ مگر امامت نہیں سپرد فرمائی
امامت حضرت ابن ام مکتوم کو عطا فرمائی۔ کیوں اس لئے کہ یہ اخیر سفر تھا اس وقت امام بنانے
سے ہو سکتا تھا کوئی ان کی خلافت بلا فصل پر دلیل لاتے۔

دوسرے یہ کہ پہلے حج اسلام کے لئے اپنا نائب حضرت ابو بکر کو بنایا۔ بعد میں سورۃ برأت کے
اعلان کے لئے حضرت علی کو بھیجا مگر ان کو حضرت ابو بکر کے ماتحت رکھا۔ اس میں بھی اشارہ ہے۔ کہ
ان دونوں میں سے منصب امامت و امارت کا حق حضرت ابو بکر ہی کو ہے۔



۱۔ بخاری ثانی احکام باب الاستخلاف ص ۱۰۴۔

۲۔ تاریخ الخلفاء بحوالہ ابن عساکر ص ۴۔

حدیث

۲۲۴

أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ إِلَّا نَصَارِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَانَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی اور یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

تَبِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَدِمَهُمَا وَصَحْبَهُمَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يُصَلِّي

تابعہ اور خادم اور صحابی تھے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس بیماری میں

لَهُمْ فِي وَجَعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي تُوْفِي فِيهِ رَحَى إِذَا

جس میں حضور کا وصال ہوا۔ حضرت ابو بکر نمازیں پڑھایا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ جب دو شنبہ

كَانَ يَوْمُ الْإِثْنَيْنِ وَهُمْ صُفُوفٌ فِي الصَّلَاةِ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

کا دن ہوا اور صحابہ صف باندھے نماز میں تھے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حجرے کا پردہ ہٹایا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتْرَ الْحُجْرَةِ يَنْظُرُ إِلَيْنَا وَهُوَ قَائِمٌ كَأَنَّ وَجْهَهُمَا وَرَأَقَةً مَصْفُوفَةً

اور ہماری طرف دیکھنے لگے اور حضور کھڑے تھے۔ حضور کا چہرہ انور ایسا لگتا تھا گویا وہ مصحف

ثُمَّ تَبَسَّمَ يَضْحَكُ فَمَسْنَا أَنْ نَفْتِنَ مِنَ الْفَرْحِ بِرُؤْيَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

کا ورق ہے پھر حضور مسکراتے ہوئے ہنسے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیکھنے کی خوشی کی وجہ سے ہم قریب

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَكَصَّ أَبُو بَكْرٍ عَلَى عَقْبِهِ لِيَصِلَ لَصَفِّ وَظَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

تھے کہ نماز چھوڑ بیٹھتے ابو بکر اپنی ایڑیوں پر پیچھے چلے تاکہ صف میں آجائیں اور انھوں نے یہ سمجھا کہ نبی صلی اللہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَارِجٌ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَمْرًا

تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے لئے باہر تشریف لارہے ہیں اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا۔ اپنی نماز

صَلَاتُكُمْ وَأَرْخَى السِّتْرَ فَوُفِي مِنْ يَوْمِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ع

پوری کرو، اور پردہ چھوڑ دیا۔ اسی دن وصال فرمایا۔

حدیث

۲۲۵

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تین دن حجرات سے باہر

باب اہل العلم والفضل احق بالامامة ص ۹۳ ثانی مغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ووفاته ص ۶۲ مسلم صلوٰۃ۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثًا فَأَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَذَهَبَ أَبُو بَكْرٍ يَتَقَدَّمُ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ

تشریف نہیں لائے۔ اقامت کہی گئی اور ابو بکر آگے بڑھ رہے تھے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحِجَابِ فَرَفَعَهُ فَلَمَّا وَضَعَهُ وَجْهَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

پر وہ اٹھایا جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرہ انور ظاہر ہوا۔ تو اسے دیکھا اور کوئی بھی

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَظَرْنَا مَنْظَرًا كَانَ أَعْجَبَ إِلَيْنَا مِنْ وَجْهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

منظر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روئے انور سے اچھا ہم نے نہیں دیکھا

وَسَلَّمَ حِينَ وَضَعَهُ لَنَا فَأَوْمَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِذْنِهِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ أَنْ

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابو بکر کی جانب اپنے دست مبارک سے اشارہ فرمایا

يَتَقَدَّمُ وَأَرْخَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحِجَابَ فَلَمْ يُقَدِّرْ عَلَيْهِ حَتَّى

کہ وہ آگے بڑھیں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پردہ لٹکایا۔ اس کے بعد حضور کھڑے نہ ہو سکے یہاں تک کہ وہ

تشریحات ۲۲۲، ۲۲۵۔ یہ قصہ دو شنبے کو نماز فجر میں ہوا جیسا کہ یہاں بھی اور مغازی کی روایت میں یوم الا

تین ہے۔ بخاری میں۔ فہم مناس ہے۔ اور مسلم میں فہم مناس ہے۔ فہم مناس کے معنی ہیں۔ ہم نے ارادہ کر لیا۔ اور

فہم مناس کے معنی ہیں ہم بہوت ہو گئے۔ اَنْ نَفْتَتِنَ۔ فتنے کے معنی آزمائش کے ہیں۔ یہاں آزمائش یہ تھی کہ

اقامت ہو چکی تھی امام مصلی پر کھڑا ہو چکا تھا۔ نماز شروع ہو رہی تھی اس وقت صحابہ کرام کو نماز میں

مشغول ہونا لازم تھا۔ ادھر صحابہ کرام کو تین دن ہو گیا تھا اس حال جہاں آرا کی زیارت سے محروم

تھے۔ جب پردہ ہٹا کر جان جانان عالم کھڑے ہو گئے تو دیدار کی پیاسی نظریں بے اختیار اس جانب اٹھ

گئیں۔ دل کیا کہہ رہا تھا یہ تو صحابہ کرام ہی جانیس۔ وقت کا تقاضا تھا کہ نماز میں مشغول ہو جائیں کسی

طرف نہ دیکھیں۔ اور جذبات کا تلاطم اس پر مجبور کر رہا تھا کہ جی بھر کر نظارہ کر لو۔ حضرت جانی فرماتے ہیں۔

صبح دم چوں رخ نمودی شد نماز من قصا بہ سجده کے گرد روا چوں آفتاب آید بروں

فأومأ۔ اس سے را فضیوں کا رد ہو گیا جو یہ کہتے ہیں۔ کہ جب ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام

بنانے کے بعد خود حضور نے تشریف لا کر نماز پڑھا دی تو استخلاف ختم ہو گیا۔ جواب ظاہر ہے کہ یہ اشارہ

ع۔ باب اهل العلم والفضل احق بالامامة ص ۹۲ التہجد۔ باب من رجع الفقہری فی صلوٰتہ

ص ۱۶ مسلم صلوٰۃ۔

حدیث

عَنْ حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا اشْتَدَّ بِرَسُولِ اللَّهِ

۴۴۶

حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ (ابن عمر) نے اپنے باپ سے روایت کیا کہ انھوں نے فرمایا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعَدُ قِيلَ لَهُ فِي لُصْلُوةٍ فَقَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ

تعالیٰ علیہ وسلم کی علالت سخت ہو گئی تو حضور سے نماز کے بارے میں عرض کیا گیا۔ فرمایا ابو بکر سے کہو نماز پڑھائیں

قَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ رَاقِيٌّ إِذَا قَرَأَ غَلِبَ الْبُكَاءُ قَالَ مَرُّوا فَلْيُصَلِّ

عائشہ نے کہا ابو بکر نرم دل انسان ہیں جب قرأت کریں گے تو ان پر رونے کا غلبہ ہو جائے گا۔ فرمایا ان سے کہو نماز

فَعَاوَدَتْهُ فَقَالَ مَرُّوا فَلْيُصَلِّ إِنَّكَ صَوَاحِبُ يُوسُفَ ع

پڑھائیں اب پھر حضرت صدیق نے وہی بات لوائی تو پھر فرمایا ان سے کہو نماز پڑھائیں۔ تم سب یوسف پر گھیر ڈالنے والیاں ہو۔

وَقَالَ عُقَيْلٌ وَمَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حَمْزَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

اور عقیل اور معمر نے زہری سے وہ حمزہ سے وہ بنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

بمنزلہ حکم کے ہے اور استخلاف ہے۔

فنکص :- اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکر نماز پڑھانے کے لئے کھڑے ہو گئے تھے۔ دوسری

روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابھی امام کی جگہ پہنچے نہیں تھے۔ تطبیق یہ ہے کہ ”ذهب يتقدم“ کے معنی یہاں یہ ہیں۔

کہ حضرت ابو بکر کچھ آگے بڑھ چکے تھے۔ اور ”فنکص علی عقیبہ“ کے معنی ہیں کہ جہاں تک پہنچے تھے وہاں سے پلٹے

یہ مراد نہیں کہ امام کی جگہ سے پلٹے۔ معاذی موسیٰ بن عقبہ میں ہے۔ اس وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے حضرت صدیق اکبر کے پیچھے نماز بھی پڑھی۔ ایک رکعت اخیر کی ملی۔ پہلی رکعت میں مسبوق ہو گئے تھے

لیکن صحاح کی روایتوں میں مسجد میں آنے کا ذکر نہیں۔ پردہ ہٹا کر دروازے پر کھڑے کھڑے دیکھنے کا تذکرہ ہے

تو دونوں روایتوں میں تطبیق کے لئے یہی کہا جائے گا کہ حجرہ مبارکہ میں اقتدار فرمائی۔

تشریحات ۴۴۶ :- یہ حدیث بعض طرق میں متصل ہے بعض میں مرسل۔ اسی کو بتانے کے لئے امام بخاری نے

یہ متابعت ذکر کی بتانا یہ چاہتے ہیں کہ ان دونوں طریقوں سے یہ مرسل ہے۔ اس لئے کہ حمزہ کی ملاقات حضور اقدس

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نہیں ہوئی۔ ذہلی نے زہریات میں عقیل کے طریقے کو موصول ذکر کیا ہے اور معمر

والے طریقے کو حضرت عبداللہ بن مبارک بن سعد اور ابو یعلیٰ نے مرسل ہی ذکر کیا ہے البتہ عبدالرزاق نے موصول

ذکر کیا ہے مگر بجائے ابن عمر کے حضرت عائشہ کے واسطے سے۔ اور مسلم میں بھی اسی طرح ہے۔

باب اهل العلم والفضل احق بالامامة ص ۹ نساء عشرة النساء۔

حدیث

۴۴۷

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ

أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فِي مَرَضِهِ فَكَانَ يُصَلِّيُ بِهِمْ قَالَ عُرْوَةُ فَوَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَفْسِهِ خِفَةً فَخَرَجَ فَإِذَا أَبُو بَكْرٍ يَوْمَ

النَّاسِ فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ اسْتَخَرَهَا شَارِ الْيَمِينِ أَنْ كَمَا أَنْتَ فَجَلَسَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِذَاءَ أَبِي بَكْرٍ إِلَى جَنْبِهِ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيُ

بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ

تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتداء کر رہے تھے۔ اور لوگ ابو بکر کی۔

تشریحات ۴۴۷

ان کما انت۔ اس میں ما اسم موصول اور انت مبتدا ہے جس کی خبر علیہ یا فیہ

وغیرہ ہے۔ یعنی جس حال میں ہو اسی حال میں رہو جبکہ کاف کو زائدہ مانیں اور اگر تشبیہ کے لئے مانیں تو لفظی ترجمہ یہ ہو گا جس حال پر پہلے تھے اسی کے مثل یا اسی طرح اب بھی رہو۔ تشبیہ زیادہ

انطباق ہے اس لئے اب کچھ تغیر ہوا بعینہ وہی حال نہیں رہا۔ پہلے امام مستقل تھے اور اب حضور کے مقتدی ہو گئے صرف قوم کے امام رہے۔

قال عروہ :- اس سے علامہ کرمانی کو شبہ ہو گیا کہ یہ حصہ تعلق ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں۔ ابن ماجہ میں پورا متن اسی سند کے ساتھ مذکور ہے۔ اس لئے پورا متن موصول ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ عذر کی وجہ سے امام کے پہلو میں اس کے برابر کھڑا ہونا درست ہے۔ انہیں عذروں میں جگہ کی شکی بھی ہے۔

مناسبت باب :- یہاں عنوان ہے جو کسی وجہ سے امام کے پہلو میں کھڑا ہو۔ اور حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت کھڑے نہیں تھے بیٹھے تھے۔ علامہ عینی نے یہ توجیہ فرمائی کہ حضور ابتدا میں

عہ من قام الی جنب الامام لعلہ - صلا - مسلم صلوٰۃ ، ابن ماجہ صلوٰۃ -

حدیث

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

۴۴۸

حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ إِلَى بَنِي عُمَرَو بْنِ عَوْفٍ لِيُصَلِّحَ بَيْنَهُمْ فَمَازَتْ

علیہ وسلم بنی عمر و بن عوف کے مابین صلح کرانے کے لئے (قبائ) تشریف لے گئے تھے کہ نماز کا وقت

الصَّلَاةُ فَجَاءَ الْمُؤَذِّنُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ أَتُصَلِّي لِلنَّاسِ فَأَقِيمُ قَالَ نَعْدُ فَصَلَّى

ہو گیا تو مؤذن ابو بکر کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا آپ نماز پڑھائیں گے تو میں اقامت کہوں۔ ابو بکر

أَبُو بَكْرٍ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ فِي الصَّلَاةِ

نے فرمایا بڑھادوں گا نماز ہو ہی رہی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واپس تشریف لائے۔ اور صفوں میں

فَتَخَلَّصَ حَتَّى وَقَفَ فِي الصَّفِّ فَصَفَّقَ النَّاسُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ لَا يَلْتَفِتُ فِي

ہو کر آگے بڑھے یہاں تک کہ پہلی صف میں کھڑے ہو گئے یہ دیکھ کر لوگوں نے تالی بجائی اور ابو بکر نماز کی حالت میں کسی

صَلَاتِهِ فَلَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ التَّصْفِيقَ اِلْتَفَتَ فَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

طرف نہیں دیکھتے تھے جب لوگوں نے کثرت سے تالی بجائی تو نظر گھمائی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَمُكْتُ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا کہ اپنی جگہ رہو۔ اس پر ابو بکر

مَكَانَكَ فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَحَمْدًا لِلَّهِ عَلَى مَا أَمَر بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

نے اپنا ہاتھ اٹھایا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ اسْتَأْخَرَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى اسْتَوَى فِي الصَّفِّ

ارشاد پر اللہ کی حمد کی۔ اس کے بعد ابو بکر پیچھے ہٹ کر صف میں کھڑے ہو گئے اور

کھڑے ہوئے پھر بیٹھے۔ یا یہ کہا جائے کہ حضور اور ابو بکر میں امام حضور ہی تھے اور ابو بکر حضور کے مقتدی

اور یہ کھڑے تھے۔ اقول۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قیام سے مراد لیا جائے "کون" یعنی ہنسا۔ یہ کھڑے

ہونے اور بیٹھنے دونوں کو عام ہے۔ یا یہ کہ قیام کو عام کر دیا جائے حقیقی ہو یا حکمی اور ظاہر ہے۔ بیماری

کی وجہ سے قیام کے وقت بیٹھنا قیام کے حکم ہے۔

وَقَدْ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آگے بڑھے اور نماز پڑھائی جب نماز سے فارغ ہو گئے تو

يَا أَبَا بَكْرٍ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتَّبِعَ إِذَا أَمَرْتُكَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا كَانَ لِإِبْنِ

فرمایا اے ابو بکر جب میں نے حکم دیدیا تھا تو اپنی جگہ کیوں نہ رہے۔ اس پر ابو بکر نے عرض کیا ابو بکر نے

أَبْنِي خُفَافَةً أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بیٹے کی مجال نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی موجودگی میں نماز پڑھائے۔ اس

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لِي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرْتُمْ التَّصْفِيقَ

کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں نے اتنی زیادہ تالییاں کیوں بجائیں۔ جب نماز میں کوئی

مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْبِغْ فَإِذَا اسْبَغَ التُّفَّتَ إِلَيْهَا إِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ

حادثہ ہو جائے تو سبحان اللہ پڑھو کیوں کہ جب سبحان اللہ پڑھے گا تو امام اس کی طرف متوجہ ہو گا تاہم ضرورتاً

تشریحات ۴۲۸:- تکمیل۔ بنی عمرو بن عوف، اس کی شاخ تھی جو قبایس آباد تھی۔ ان کے مابین

جھگڑا ہو گیا۔ یہاں تک کہ انہوں نے ایک دوسرے پر پتھر پھینکے۔ اس کی خبر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کو ظہر کے بعد ہوئی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز پڑھ کر لوگوں کو ساتھ لے کر ان کے

محلے میں تشریف لے گئے تاکہ ان کے مابین صلح کرادیں۔ جاتے وقت حضرت بلال سے کہہ گئے تھے اگر

میں عصر کے وقت تک واپس نہ ہوں تو ابو بکر سے کہنا وہ نماز پڑھا دیں گے

فتخلص:- دوسرے ابواب میں یہ ہے یسشی فی الصفوف یشقہا شقا۔ صفوں کو چیرتے ہوئے چلے

لا یلتفت:- اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ خشوع میں مغل بھی ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

اس سے منع بھی فرمایا ہے۔ یہاں تک فرمایا۔ یہ شیطان کا حصہ ہے جو نماز سے اچک لیتا ہے۔

انما التصفيق للنساء:- عورتوں کو تالی کا حکم اس وجہ سے ہے کہ ان کی آواز بھی عورت ہے

ع باب من دخل لیوم الناس فجاء الامام الاول ص ۹۲ التهجید باب ما يجوز من التسبیح والحمد فی

الصلوة للرجال ص ۱۶۱ باب رفع الایدی فی الصلوة لامرینزل ص ۱۶۲ التهجید باب الاشارة فی الصلوة ص ۱۶۵ الصلح

باب ما جاء فی الاصلاح بین الناس ص ۱۶۳ الاحکام باب الامام یاتی قوما فیصلح بینهم ص ۱۶۴ مسلم ص ۱۶۵

صلوة ابوداؤد۔ ۱۰۶۶ بخاری ثانی الاحکام ص ۱۰۶۶۔

ت

۱۲۲

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِذَا رَفَعَ قَبْلَ الْإِمَامِ يَعُودُ فَيَمُكُّ بِقَدَرِ

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب امام کے پہلے سر اٹھائے تو لوٹ جائے اور جتنی دیر

مَارَفَعَهُ شَمْرٌ يَتَّبِعُ الْإِمَامَ رَعِي

تک سر اٹھائے رہے رکاوٹ رہے پھر امام کی اتباع کرے۔

عورتوں کو یہ جائز نہیں کہ اتنی آواز نکالیں کہ غیر محرم سُن کے اس وجہ سے وہ بلند آواز سے تسبیح نہیں پڑھ سکتیں
تالی بھی اس طرح بجائیں گی کہ داہنے ہاتھ کی دو انگلی بائیں ہاتھ کی پشت پر ماریں گی۔

رفع اشتباہ ۵ :- اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ مقررہ امام کے علاوہ کوئی اور نماز پڑھا رہا ہو اور انار
نماز میں امام مقررہ آجائے تو یہ جائز ہے کہ یہ شخص پیچھے ہٹ آئے اور امام مقررہ آگے بڑھ کر نماز پڑھائے
مگر اس پر اجماع امت ہے کہ بلا عذر یہ جائز نہیں۔ اس حدیث میں جو مذکور ہے یہ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے۔ جیسا کہ علامہ ابن عبدالبر نے فرمایا۔ اب کسی کو یہ جائز نہیں۔

مسائل :- نماز میں ماثورہ اذکار کے علاوہ دوسرے اذکار بھی جائز ہیں ان سے نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر
ذکر سے مقصود کچھ اور ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ جیسے چھینک کا جواب دینا۔ اچھی خبر سن کر الحمد للہ کہنا۔ بُری
خبر سن کر انا للہ وانا الیہ راجعون، پڑھنا۔ وغیرہ وغیرہ۔ البتہ اگر کوئی نابینا ہے اور آگے کنواں ہے
یا سانپ ہے یا درندہ ہے تو اس کو آگاہ کرنے کے لئے تسبیح پڑھ سکتا ہے۔

نماز میں دائیں بائیں دیکھنا مکروہ ہے۔ مگر یہ کہ کوئی ضرورت ہو جیسے ابو داؤد میں ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہرہ دینے کے لئے گھاٹی کی جانب سوار بھیجا تھا۔ نماز کے لئے کھڑے ہوئے
تو گھاٹی کی جانب دیکھتے تھے۔ علی قلیل سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ جیسے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے
ہٹ کر اگلی صف میں آگئے۔ امام کو لقمہ دینا جائز ہے۔ بلکہ اگر غلطی ایسی ہے جس سے فساد نماز کا
اندیشہ ہو تو واجب ہے۔ دینی منصب ملنے پر اللہ عزوجل کا شکر کرنا چاہیئے۔

تشریح ۱۲۲ اس تعلیق کو ابو بکر بن شیبہ نے سند صحیح کے ساتھ مرفوعاً روایت کیا ہے۔ اگرچہ

اس سند میں ارسال ہے۔ مراد یہ ہے کہ امام رکوع یا سجدے میں تھا اور
مقتدی نے سر اٹھا لیا تو اسے واجب ہے کہ پھر رکوع یا سجدے میں چلا جائے اور جتنی
دیر تک رکوع یا سجدے سے سر اٹھائے رہا اتنی دیر تک رکوع یا سجدے میں رہے۔ ورنہ نماز مکروہ تحریمی

ع باب استاجل الامام لیوتر بہ ۹۵۔

لہ عمدۃ القاری خامس منہ ۲۱

لہ اول صلوٰۃ بلب الرخصة فی ذالک ص ۱۳۲

ت

۱۲۳

وَقَالَ الْحَسَنُ فِيمَنْ يَرْكَعُ مَعَ الْإِمَامِ رَكَعَتَيْنِ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى

اور امام حسن بصری نے کہا اگر کوئی شخص امام کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور سجدہ نہ کر سکے تو اخیر

السُّجُودِ يَسْجُدُ لِلرَّكَعَةِ الْآخِرَةِ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَقْضِي لِرَّكَعَةِ الْأُولَى بِسُجُودِهَا

رکعت کے دونوں سجدے کرنے کے بعد پہلی رکعت مع سجدے کے قضا پڑھے اور جو سجدہ بھول کر کھڑا ہو گیا

وَفِيمَنْ نَسِيَ سَجْدَةً حَتَّى قَامَ يَسْجُدُ

اس کے بارے میں فرمایا کہ فوراً سجدہ کرے۔

ہوگی۔ یہ حکم اس تقدیر پر ہے کہ بقدر فرض یعنی ایک تسبیح کی مقدار امام کے ساتھ رکوع یا سجدہ پا چکا تھا جب سر اٹھایا۔ ورنہ لوٹنا فرض ہوگا اگر نہیں لوٹے گا نماز نہیں ہوگی۔

تشریح ۱۲۳ | اس اثر کے پہلے جز کو سعید بن منصور نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔ بھیڑ کی وجہ سے جمعہ کے دن اگر کوئی پہلی رکعت کا سجدہ نہ کر سکا تو

امام کی نماز پوری ہونے کے بعد پہلی رکعت مع سجدے کے پڑھے پھر دوسری بھی پڑھے۔ دوسرے جز کو ابو بکر بن ابی شیبہ نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ اگر کوئی پہلی رکعت

کا ایک سجدہ بھول گیا۔ اور اخیر رکعت میں یاد آیا تو وہ تین سجدے کرے اور اگر سجدہ کرنے کے بعد سلام سے پہلے یاد آیا تو فوراً ایک اور سجدہ کر لے اور اگر سلام کے بعد یاد آیا تو نماز

پھر سے پڑھے۔

مطابقت باب :- یہاں باب یہ ہے۔ امام اس لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتدار

کی جائے۔ اور امام حسن بصری کا ارشاد اس صورت میں ہے کہ مقتدی نے امام کی مخالفت

کی۔ مناسبت یہ ہے کہ اس اثر سے یہ ثابت ہوا کہ تھوڑی سی اس قسم کی مخالفت سے

اقتدار باطل نہیں ہوتی۔



حدیث ۴۴۹ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے گھر

عَلَيْهَا وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهَا وَهُوَ شَاكٌ فَصَلَّى جَالِسًا وَصَلَّى وَرَاءَهُ قَوْمٌ قِيَامًا فَأَشَارَ

میں علالت کی حالت میں نماز بیٹھ کر پڑھی اور حضور کے پیچھے لوگوں نے کھڑے ہو کر تو حضور نے ان کی

إِلَيْهِمْ أَنْ اجْلِسُوا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ لِإِمَامٍ لِيُوتَحَرَّبَ بِهَا فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا

جانب اشارہ فرمایا کہ بیٹھ جاؤ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتدار کی جلتے جب وہ رکوع کرے

وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا

تم بھی رکوع کرو۔ جب وہ سر اٹھائے تم بھی اٹھاؤ جب وہ سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم ربنا لک الحمد کہو۔ اور جب وہ

صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ ع

بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو۔

تشریحات ۴۴۹ فی بیتہ :- اس سے مراد وہ بالا خانہ ہے جو ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہا کے حجرہ مبارکہ کے اوپر تھا۔

وہو شاک :- حضرت ام المؤمنین نے اس علالت کی تشریح نہیں فرمائی۔ کہ کیا تھی۔ لیکن آگے ہے کہ بیٹھ

کر نماز پڑھائی۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ پاؤں میں چوٹ لگنے کے وقت کا واقعہ ہے۔ جو حدیث ۲۶۳ میں

مفصل مذکور ہو چکا ہے۔ کہ ٹھوڑے سے گرنے کی وجہ سے پاؤں اکھڑ گیا تھا اور داہنی طرف چوٹ بھی آئی تھی۔

اذا صلی جالساً الحدیث :- حدیث ۲۶۳ میں بتا آئے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اس لئے کہ مرض وصال

میں حضور نے بیٹھ کر نماز پڑھائی۔ اور حضرت ابوبکر اور تمام صحابہ نے کھڑے ہو کر پڑھی۔

افادہ :- حدیث ۲۶۳ میں ہم نے بحث اٹھائی تھی کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجدیں تشریف

نہیں لائے تھے۔ تو نماز کون پڑھاتا۔ علامہ عینی نے اس حدیث کے تحت فرمایا کہ قاضی عیاض نے کہا ہو سکتا ہے

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجرے ہی میں رہتے ہوئے امامت فرماتے ہوں۔ اور کچھ صحابہ حجرے میں

ساتھ رہتے ہوں اور بقیہ مسجد میں رہتے ہوئے اقتدار کرتے ہوں

باب انما جعل الامام لیؤتم بہ ۹۵ السہو باب الاشارة فی الصلوۃ ص ۱۶۵ ثانی المرض باب اذا

عاد مریضاً فحضرت الصلوۃ ص ۸۴ ابوداؤد صلوۃ۔

حدیث

حَدَّثَنِي الْبَرَاءُ وَهُوَ غَيْرُ كَذُوبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۲۵۰

حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَمْ يَحْنُ مِنَّا أَحَدٌ ظَهْرُهُ حَتَّى يَقَعَ النَّبِيُّ

جب سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تو ہم لوگ فوراً سجدے کے لئے اپنی پیٹھ نہیں موڑتے جب تک حضور سجدہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا ثُمَّ نَقَعَ سُجُودًا بَعْدَهُ ع

نہ کر لیتے اس کے بعد ہم لوگ سجدہ کرتے۔

تشریحات ۲۵۰

تکمیل۔ عبد اللہ بن یزید، حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی جانب سے
کوفے کے والی تھی۔ اس زمانے کے دستور کے مطابق وہی نماز بھی پڑھاتے تھے۔ان کے مقتدی ان سے پہلے سجدہ کر لیتے اور ان سے پہلے سجدے سے سر اٹھا لیتے۔ اس پراکھنوں نے خطبہ
دیا۔ اور حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مذکورہ بالا حدیث ذکر کی۔غیر کذب وب :- صحیح یہ ہے کہ غیر کذب وب عبد اللہ بن یزید کا قول ہے اور حضرت براء کی صفت ہے۔ اس پر
دلیل یہ ہے کہ اس حدیث کے راوی ابواسحاق سے بعض طرق میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ عبد اللہ بن یزید
دے رہے تھے۔ میں نے ان کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ مجھ سے براء نے حدیث بیان کی اور وہ جھوٹے نہیں اور
یہی صحیح ابن خزیمہ میں بھی ہے۔ عبد اللہ بن یزید نے یہ اس لئے نہیں کہا ہے کہ کوئی حضرت براء کو متہم
بالکذب مانتا تھا۔ بلکہ اپنی بات کی توثیق کے لئے کہا ہے تاکہ لوگ ان کی بات پر یقین کامل کر لیں جیسے ہمارے
عرف میں بولتے ہیں کہ فلاں نے مجھ سے یہ بات کہی ہے اور وہ جھوٹے نہیں ہیں۔ابوداؤد میں یہی حدیث یوں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب رکوع کرتے ہم بھی رکوع کرتے
اور جب سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تو جب تک حضور اپنی پیشانی زمین پر نہیں رکھتے ہم کھڑے رہتے اس سے
ثابت ہوتا ہے کہ رکوع ساتھ ساتھ کرتے اسی طرح دوسرے افعال بھی صرف سجدے کے لئے انتظار کرتے
جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سر اقدس سجدے میں رکھتے تو یہ لوگ جھکنا شروع کرتے غالباً یہ
اخیر عمر مبارک کا حال ہو گا۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جسمانی ضعف طاری ہو گیا تھا۔
اور سجدے کے لئے جانے میں کچھ تکلف ہوتا تھا۔ جس کی وجہ سے تاخیر ہوتی تھی۔ اس کا اندیشہ
تھا کہ اگر ساتھ ہی ساتھ سجدے میں جائیں گے تو حضور سے قبل سجدہ ہو گا جو ممنوع ہے۔

ع باب متى يسجد من خلف الامام ۹۶ باب رفع البصر الى الامام في الصلاة ۱۳ مسلم

صلوة۔ ابوداؤد صلوٰۃ ترمذی مسند امام احمد جلد رابع۔

حدیث

قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ رِزَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

۲۵۱

میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَّا يَخْشَى أَحَدُكُمْ أَوْ لَا يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ

جو شخص اپنا سر امام سے پہلے اٹھاتا ہے۔ کیا وہ اس سے نہیں ڈرتا کہ

رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ

اللہ عزوجل اس کے سر کو گدھے کا سر بنا دے یا یہ فرمایا کہ اللہ اس کی صورت گدھے

صُورَتَهُ صُورَةَ حِمَارٍ ع

کی صورت بنا دے۔

جیسا کہ مسند امام احمد اور ابوداؤد اور ابن ماجہ میں حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے ظاہر ہے کہ فرمایا۔ مجھ سے پہلے رکوع اور سجدہ نہ کرو اگر بالفرض کبھی میں رکوع تم سے پہلے کر لوں گا تو میرے سر اٹھانے کے بعد تم اسے ادا کر لو گے۔ اس لئے کہ اب میرا جسم بھاری ہو گیا ہے۔ مراد یہ ہے کہ چونکہ اب میرا جسم بھاری ہو گیا ہے۔ جتنی تیزی سے تم لوگ ایک رکن سے دوسرے رکن کی جانب منتقل ہوتے ہو میں اتنی تیزی سے منتقل نہیں ہو سکتا اگر میرے ساتھ ساتھ منتقل ہونا شروع کرو گے تو مجھ سے پہلے رکوع اور سجدے میں چلے جاؤ گے اور مجھ پر سبقت ہو جائے گی۔ اس لئے تم لوگ میرے بعد انتقالات شروع کرو تاکہ مجھ پر سبقت نہ ہو۔ اس کی وضاحت حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث سے ہوتی ہے کہ فرمایا۔ میرا بدن بھاری ہو گیا ہے جب میں رکوع کر لوں تو رکوع کرو اور جب سر اٹھاؤں تو اٹھاؤ اور جب سجدہ کر لوں تو سجدہ کرو۔ کسی کو ایسا نہ پاؤ کہ مجھ سے پہلے رکوع سجدہ میں چلا جاتا ہو۔ کشمیری صاحب کا وہم ہے۔ اس مسئلے پر بحث کرتے ہوئے فیض الباری میں ہے کہ مسلم میں ہے کہ حضور نے یہ حکم اس وقت دیا تھا جب جسم بھاری ہو گیا تھا۔ مسلم شریف میں اس مضمون کی کوئی حدیث نہیں جو صاحب مسلم میں اس مضمون کی کوئی حدیث دکھا دیں گے ہم ان کے مشکور ہوں گے۔ اس حدیث کی سند میں عبداللہ بن یزید باپ بیٹے دونوں صحابی ہیں۔ اسی طرح حضرت ہار بن عازب بھی صحابی کے صاحبزادے نے صحابی کے صاحبزادے سے روایت کی۔

تشریحات ۲۵۱ :- اَمَّا - اَلَا - حرف نفی پر ہمزہ استفہام داخل ہے یہ استفہام زبرد تو بخ کے لئے

باب ان من رفع رأسه قبل الامام ۹۷ مسلم ابوداؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ کلہم فی الصلوة -
جلد رابع ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸۳ ۱۸۸۴ ۱۸۸۵ ۱۸۸۶ ۱۸۸۷ ۱۸۸۸ ۱۸۸۹ ۱۸۹۰ ۱۸۹۱ ۱۸۹۲ ۱۸۹۳ ۱۸۹۴ ۱۸۹۵ ۱۸۹۶ ۱۸۹۷ ۱۸۹۸ ۱۸۹۹ ۱۹۰۰ ۱۹۰۱ ۱۹۰۲ ۱۹۰۳ ۱۹۰۴ ۱۹۰۵ ۱۹۰۶ ۱۹۰۷ ۱۹۰۸ ۱۹۰۹ ۱۹۱۰ ۱۹۱۱ ۱۹۱۲ ۱۹۱۳ ۱۹۱۴ ۱۹۱۵ ۱۹۱۶ ۱۹۱۷ ۱۹۱۸ ۱۹۱۹ ۱۹۲۰ ۱۹۲۱ ۱۹۲۲ ۱۹۲۳ ۱۹۲۴ ۱۹۲۵ ۱۹۲۶ ۱۹۲۷ ۱۹۲۸ ۱۹۲۹ ۱۹۳۰ ۱۹۳۱ ۱۹۳۲ ۱۹۳۳ ۱۹۳۴ ۱۹۳۵ ۱۹۳۶ ۱۹۳۷ ۱۹۳۸ ۱۹۳۹ ۱۹۴۰ ۱۹۴۱ ۱۹۴۲ ۱۹۴۳ ۱۹۴۴ ۱۹۴۵ ۱۹۴۶ ۱۹۴۷ ۱۹۴۸ ۱۹۴۹ ۱۹۵۰ ۱۹۵۱ ۱۹۵۲ ۱۹۵۳ ۱۹۵۴ ۱۹۵۵ ۱۹۵۶ ۱۹۵۷ ۱۹۵۸ ۱۹۵۹ ۱۹۶۰ ۱۹۶۱ ۱۹۶۲ ۱۹۶۳ ۱۹۶۴ ۱۹۶۵ ۱۹۶۶ ۱۹۶۷ ۱۹۶۸ ۱۹۶۹ ۱۹۷۰ ۱۹۷۱ ۱۹۷۲ ۱۹۷۳ ۱۹۷۴ ۱۹۷۵ ۱۹۷۶ ۱۹۷۷ ۱۹۷۸ ۱۹۷۹ ۱۹۸۰ ۱۹۸۱ ۱۹۸۲ ۱۹۸۳ ۱۹۸۴ ۱۹۸۵ ۱۹۸۶ ۱۹۸۷ ۱۹۸۸ ۱۹۸۹ ۱۹۹۰ ۱۹۹۱ ۱۹۹۲ ۱۹۹۳ ۱۹۹۴ ۱۹۹۵ ۱۹۹۶ ۱۹۹۷ ۱۹۹۸ ۱۹۹۹ ۲۰۰۰ ۲۰۰۱ ۲۰۰۲ ۲۰۰۳ ۲۰۰۴ ۲۰۰۵ ۲۰۰۶ ۲۰۰۷ ۲۰۰۸ ۲۰۰۹ ۲۰۱۰ ۲۰۱۱ ۲۰۱۲ ۲۰۱۳ ۲۰۱۴ ۲۰۱۵ ۲۰۱۶ ۲۰۱۷ ۲۰۱۸ ۲۰۱۹ ۲۰۲۰ ۲۰۲۱ ۲۰۲۲ ۲۰۲۳ ۲۰۲۴ ۲۰۲۵ ۲۰۲۶ ۲۰۲۷ ۲۰۲۸ ۲۰۲۹ ۲۰۳۰ ۲۰۳۱ ۲۰۳۲ ۲۰۳۳ ۲۰۳۴ ۲۰۳۵ ۲۰۳۶ ۲۰۳۷ ۲۰۳۸ ۲۰۳۹ ۲۰۴۰ ۲۰۴۱ ۲۰۴۲ ۲۰۴۳ ۲۰۴۴ ۲۰۴۵ ۲۰۴۶ ۲۰۴۷ ۲۰۴۸ ۲۰۴۹ ۲۰۵۰ ۲۰۵۱ ۲۰۵۲ ۲۰۵۳ ۲۰۵۴ ۲۰۵۵ ۲۰۵۶ ۲۰۵۷ ۲۰۵۸ ۲۰۵۹ ۲۰۶۰ ۲۰۶۱ ۲۰۶۲ ۲۰۶۳ ۲۰۶۴ ۲۰۶۵ ۲۰۶۶ ۲۰۶۷ ۲۰۶۸ ۲۰۶۹ ۲۰۷۰ ۲۰۷۱ ۲۰۷۲ ۲۰۷۳ ۲۰۷۴ ۲۰۷۵ ۲۰۷۶ ۲۰۷۷ ۲۰۷۸ ۲۰۷۹ ۲۰۸۰ ۲۰۸۱ ۲۰۸۲ ۲۰۸۳ ۲۰۸۴ ۲۰۸۵ ۲۰۸۶ ۲۰۸۷ ۲۰۸۸ ۲۰۸۹ ۲۰۹۰ ۲۰۹۱ ۲۰۹۲ ۲۰۹۳ ۲۰۹۴ ۲۰۹۵ ۲۰۹۶ ۲۰۹۷ ۲۰۹۸ ۲۰۹۹ ۲۱۰۰ ۲۱۰۱ ۲۱۰۲ ۲۱۰۳ ۲۱۰۴ ۲۱۰۵ ۲۱۰۶ ۲۱۰۷ ۲۱۰۸ ۲۱۰۹ ۲۱۱۰ ۲۱۱۱ ۲۱۱۲ ۲۱۱۳ ۲۱۱۴ ۲۱۱۵ ۲۱۱۶ ۲۱۱۷ ۲۱۱۸ ۲۱۱۹ ۲۱۲۰ ۲۱۲۱ ۲۱۲۲ ۲۱۲۳ ۲۱۲۴ ۲۱۲۵ ۲۱۲۶ ۲۱۲۷ ۲۱۲۸ ۲۱۲۹ ۲۱۳۰ ۲۱۳۱ ۲۱۳۲ ۲۱۳۳ ۲۱۳۴ ۲۱۳۵ ۲۱۳۶ ۲۱۳۷ ۲۱۳۸ ۲۱۳۹ ۲۱۴۰ ۲۱۴۱ ۲۱۴۲ ۲۱۴۳ ۲۱۴۴ ۲۱۴۵ ۲۱۴۶ ۲۱۴۷ ۲۱۴۸ ۲۱۴۹ ۲۱۵۰ ۲۱۵۱ ۲۱۵۲ ۲۱۵۳ ۲۱۵۴ ۲۱۵۵ ۲۱۵۶ ۲۱۵۷ ۲۱۵۸ ۲۱۵۹ ۲۱۶۰ ۲۱۶۱ ۲۱۶۲ ۲۱۶۳ ۲۱۶۴ ۲۱۶۵ ۲۱۶۶ ۲۱۶۷ ۲۱۶۸ ۲۱۶۹ ۲۱۷۰ ۲۱۷۱ ۲۱۷۲ ۲۱۷۳ ۲

ت
۱۲۴

وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا يَوْمَئِذٍ عَبْدُهَا ذَكَوَانٌ مِنَ الْمُصْحَفِ
حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے غلام ذکوان ان کی امامت کرتے مصحف سے دیکھ کر پڑھتے۔

اذا رفع :- یہ عام ہے خواہ رکوع سے سر اٹھائے یا سجدے سے۔ مراد مطلق امام پر سبقت ہے۔ خواہ
جھکانے میں ہو یا سر اٹھانے میں یہ باب اکتفار سے ہے۔ یعنی متقابلین میں سے ایک کے ذکر پر اکتفا کر دے
کہ اسی سے اس کے مقابل کو معلوم کر لیا جائے جیسے اسرائیل تقییم احمر حالانکہ لباس گرمی سے بھی محفوظ رکھا
ہے اور جاڑے سے بھی۔

راس حمار کر دینے سے یا تو اس کا حقیقی معنی مراد ہے۔ کہ واقعی اس کا سر گدھے جیسا بنادے یا معنی
مجازی مراد ہے۔ یعنی بے وقوفی و کم عقلی۔ یہی علامہ کرمانی اور قاضی ابوبکر کی رائے ہے۔ علامہ عینی کی رائے
یہ ہے کہ معنی حقیقی مراد ہے۔ قاضی ابوبکر بن العربی نے معنی مجازی مراد ہونے پر یہ دلیل دی تھی کہ یہ امت
مسخ کے عذاب سے مامون ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ کہ بکثرت صحابہ مثلاً حضرت علیؓ، حضرت عائشہؓ حضرت
ابن عباسؓ حضرت انسؓ حضرت ابوہریرہؓ وغیرہ سے مروی ہے کہ اس امت کے آخر میں مسخ خف او
قذف ہوگا۔ اقول :- قاضی ابوبکر کا یہ ارشاد بھی حق ہے کہ یہ امت مسخ سے مامون ہے۔ اس سے مراد
پوری امت کا مسخ ہے۔ یعنی یہ امت پوری کی پوری مسخ نہ ہوگی جیسے بنی اسرائیل میں اصحاب الہ کا رخ
ہوا۔ اور اخیر زمانے میں جو ہوگا جزئی طور پر ہوگا۔ رہ گیا یہ سوال کہ بہت لوگ امام سے پہلے مقالات
کہتے ہیں اور ان کی صورت نہیں بگڑاتی اس کا جواب یہ ہے اس کی سزا یہ ہے۔ یہ اللہ عزوجل کی شان
کرہی ہے کہ اسے معاف فرما دیتا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قبر یا آخرت میں یہ سزا دی جائے۔

تشریحات ۱۲۴ | مصنف ابن ابی شیبہ اور بیہقی وغیرہ میں ہے کہ حضرت ام المومنین وغیرہ کو
ذکوان رمضان شریف میں تراویح مصحف سے دیکھ کر پڑھاتے تھے۔ اور یہ

اس وقت آزاد نہیں ہوئے تھے غلام اس بچے کو کہتے ہیں جو ابھی بالغ نہ ہوا ہو۔ اب اس تعلیق کی وجہ
سے دو بحث اٹھ کھڑی ہوئی۔ ایک یہ کہ مصحف میں دیکھ کر پڑھنے سے نماز صحیح ہوتی ہے یا نہیں۔ اس
سلسلے میں احناف کا مذہب یہ ہے۔ کہ اگر یہ حافظ ہے اور صرف احتیاط کے لئے مصحف سامنے رکھے
ہوئے ہے تو نماز ہو جائے گی اور یہی اس تعلیق کا محل ہے کہ ذکوان حافظ رہے ہوں گے۔ اس لئے
کہ اس نماز میں اور لوگ بھی شریک ہوئے تھے۔ جیسا کہ امام شافعی نے روایت کیا ہے۔ کہ عبد اللہ
بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ، عبید بن عمر، مسور بن مخزوم، اور بہت سے لوگ اس جماعت میں شریک ہوتے
تھے۔ پھر ذکوان میں کیا خصوصیت تھی جس کی بنا پر انہیں امام بنایا جاتا۔ جبکہ حضرت مسور بن مخزوم صحابی
بھی تھے۔ غالباً یہ خصوصیت حافظ قرآن ہونے کی تھی۔ دوسرے یہ کہ نابالغ کے پیچھے بالغین کی تراویح

ت
۱۲۵

لَقَوْلِ لَنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأَهُمُ لِكِتَابِ اللَّهِ ع

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد کی وجہ سے کہ جو شخص سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہوا ہو وہ قوم کی امامت کرے۔

صحیح ہے اور اسی پر قیاس کر کے دوسری نوافل بھی جبکہ احناف کے یہاں مختار یہ ہے کہ نابالغ کی اقتدار میں بالغ کی نماز صحیح نہیں۔ ہماری دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد ہے کہ فرمایا لا یوم الغلام حتی تجب علیہ الحدود۔ جب تک بچہ اس عمر کو نہ پہنچ جائے کہ اس پر حد جاری ہو سکے امامت نہ کرے۔ نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ لا یوم الغلام حتی یحتلم۔ جب تک بچہ بالغ نہ ہو جائے امامت نہ کرے۔ تعلیق مذکور کا جواب یہ ہے کہ اکثر استعمال یہی ہے کہ غلام نابالغ بچے کو کہتے ہیں۔ مگر کبھی کبھی نوعمر ایسے بچے کو بھی غلام کہتے ہیں جو بالغ ہو گیا ہو۔ جیسا کہ ابھی حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس کے ارشادات سے بھی ظاہر ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام کو بھائیوں نے جب کنوئیں میں ڈالا تھا۔ تو ان کی عمر مبارک ایک روایت کے مطابق سترہ سال کی تھی۔ پھر بھی ان کو غلام کہا گیا۔

رہ گیا غلام کی امامت تو اس سلسلے میں ہمارا مسلک بہت واضح ہے کہ اگر غلام ہی اعلم اقرأ ہو تو ادنیٰ کرامت بھی نہیں۔

تشریحات ۱۲۵: امام بخاری نے یہاں باب یہ قائم کیا ہے۔ غلام اور آزاد شدہ غلام اور مجہول النسب اور دیہاتی اور اس بچے کی امامت جو ابھی بالغ نہ ہوا ہو۔ دو پہلے والوں کے لئے حضرت ام المومنین کا وہ عمل نقل فرمایا۔ اور ان دونوں کے لئے بھی اور بقیہ کے لئے بھی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد مذکور پیش فرمایا کہ جو سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہوا ہو وہ قوم کی امامت کرے۔ اس میں آزاد شہری صحیح النسب کی تخصیص نہیں اس لئے یہ اپنے عموم کے لحاظ سے سب کو شامل۔ ہمارے یہاں اس میں تفصیل ہے۔ اگر قوم میں اور کوئی دوسرا اعلم ہو تو وہی امامت کے لئے قابل ترجیح ہے۔ اور ان کی امامت مکروہ تنزیہی ہے۔ اور اس لئے کہ ان کی امامت میں تقلیل جماعت ہے۔ اور اگر یہی اعلم القوم ہوں تو ان کی امامت مکروہ تنزیہی بھی نہیں۔ اس تعلیق کو امام مسلم نے اور اصحاب سنن نے حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

امامت کا مستحق کون ہے: یہ بحث حدیث ۴۴۲ میں گزر چکی۔ کہ ہمارے یہاں حق تقدیم اعلم اور افقہ کو ہے۔ چونکہ اس مبارک عہد میں جو اقرأ ہوتا تھا وہ اعلم بھی ضرور ہوتا تھا۔ اس پر دلیل یہ ہے کہ

باب امامۃ العبد والمولی ۹۶ لہ عینی جلد خامس ص ۳۶۶ لہ ایضا

مساجد باب من احق بالامامۃ ص ۲۳۶ ابوداؤد اول صلوٰۃ باب من احق بالامامۃ ص ۱۶ نسائی اول

الامامۃ باب من احق بالامامۃ ص ۱۱ ابن ماجہ۔ اقامۃ الصلوٰۃ باب من احق بالامامۃ ص ۶۔

حدیث

۲۵۲

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مدینہ طیبہ تشریف لائے

الْأَوَّلُونَ الْعُصْبَةَ مَوْضِعًا بِقُبَاءٍ قَبْلَ مَقْدَمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سے پہلے جب ہاجرین اولین عصبہ میں آئے جو قباء میں ایک جگہ تھی تو حذیفہ کے آزاد کردہ غلام سالم ان کو

كَانَ يُؤْمَهُمْ سَالِمٌ مَوْلَى ابْنِ حُذَيْفَةَ وَكَانَ أَكْثَرُهُمْ قُرْآنًا

امامت کرتے تھے ان میں سب سے زیادہ یہی قرآن پڑھتے ہوئے تھے۔

خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اخیر حیات مبارکہ میں باصرار تمام حضرت صدیق اکبر رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کو امامت کے لئے مقرر فرمایا۔ اور یہی ضروری بھی ہے اس لئے کہ قرأت کی احتیاج صرف

ایک رکن قیام میں ہے۔ اور علم کی احتیاج اس رکن میں بھی ہے اور بقیہ ہر رکن میں ہر وقت ہے۔ فقیہ ہو

تو نماز میں ایسا خلل نہ ہو پائے گا کہ نماز فاسد ہو جائے یا مکروہ ہو جائے۔ اور اگر سہو کوئی ایسی بات ہو

جس کی وجہ سے سجدہ سہو واجب ہو تو وہ سجدہ سہو کر لے گا۔ نماز کے اعادے کی حاجت نہ ہوگی۔

علامہ نووی کی لغزش :- شرح مسلم میں علامہ نووی نے یہ تحریر فرمادیا کہ امامت کے لئے اقرأ کی افقہ

پر تقدیم حضرت امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ یہ صحیح نہیں۔ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول

یہ ہے کہ افقہ اقرأ پر مقدم ہے۔ البتہ حضرت امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ اقرأ افقہ پر مقدم ہے

ظاہر حدیث پر نظر کرتے ہوئے۔

تشریحات ۲۵۲

حضرت سالم مولیٰ ابو حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ یہ فارسی لہجہ اصل اصطخر یا کرمان کے تھے۔ یہ

ایک انصاری خاتون کے غلام تھے۔ اس نے جب آزاد کر دیا تو یہ حضرت ابو حذیفہ کے ساتھ

رہنے لگے۔ انھوں نے ان کو متبنی کر لیا۔ جس کی وجہ سے ان کو سالم بن ابی حذیفہ کہنے لگے۔ جب آیت کریمہ - اَدْعُوهُمْ

لِآبَائِهِمْ - نازل ہوئی۔ متبنی کو اس کے باپ کی طرف نسبت کر کے پکارو۔ تو ان کو مولیٰ ابی حذیفہ کہا جانے لگا

یہ دونوں بزرگ جنگ یمامہ میں شہید ہوئے۔ ان کی لاش اس شان سے ملی کہ حضرت سالم کا حضرت ابو حذیفہ کے

پاؤں کے پاس اور حضرت ابو حذیفہ کا سر حضرت سالم کے پاؤں کے پاس ملا۔ یہ دونوں سابقین اولین میں ہونے

کے ساتھ ساتھ کبار ہاجرین و اصحاب بدر میں سے ہیں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ آزاد شدہ غلام اگر

قوم سے زیادہ قرآن پڑھا ہوا ہو تو اس کی امامت بلا کراہت درست ہے۔

❖

حدیث

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

۲۵۳

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں

وَسَلَّمَ قَالَ اسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنْ اسْتَعْمِلَ حَبِشِيٌّ كَانَ رَأْسُ زَيْبٍ تُرَاعِي

کہ فرمایا۔ اگر تم پر ایسا کوئی حبشی حاکم بنا دیا جائے گویا اس کا سر منقہ ہے پھر بھی اس کی بات سنو اور مانو۔

حدیث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۲۵۴

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا (غریب کچھ حاکم

قَالَ يُصَلُّونَ لَكُمْ فَإِنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ وَإِنْ أَخْطَأُوا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ عَصِي

ہوں گے) جو تمہیں نماز پڑھائیں گے اگر صحیح نماز پڑھائیں گے تو بھی تم کو ٹوابعی گے اور اگر غلط طریقہ سے تو بھی تم کو ثواب ملے گا

اور غلطی کا وبال ان پر رہے گا۔

تشریحات ۲۵۳:-

ان استعمل :- اس کے بعد والے باب میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حضرت ابوذر سے فرمایا تھا۔ کتاب الاحکام میں علیکم۔ زائد ہے۔ مراد یہ ہے کہ اگر تم پر عامل حاکم کسی بدسورت یا بے وقوف حبشی کو بنا دیا جائے تو اس کی بھی اطاعت کرو۔ اس لئے کہ مخالفت میں فتنے اٹھیں گے قتل و غارت ہوگا اور بالکل وہی مثال ہوگی کہ ایک گھر بنانے کے لئے پورا شہر برباد کیا جائے۔ خلیفہ اسلام مراد نہیں اس لئے کہ اس کے لئے قریشی ہونا بالاجماع شرط ہے۔ اس لئے کسی حبشی کے خلیفہ بنائے جانے کا سوال ہی نہیں۔ ہاں اگر اپنی قوت سے غلبہ حاصل کر لے تو یہ دوسری بات ہے نیز مراد یہ ہے کہ اگر وہ کسی گناہ کا حکم نہ دے۔ اطاعت صرف جائز امور کے ساتھ مشروط ہے۔ فرمایا۔ لاطاعة للمخلوق فی معصیۃ الخالق۔ خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی طاعت نہیں۔

کان رأسماء:- زبیب سوکھے انگور یعنی منقہ کو کہتے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ وہ بد وضع ہو۔ اس کے بال کچھے ہوں! اس کا سر جھوٹا ہو جو کنایہ ہے بے وقوفی سے۔ یہ جملہ کنایہ ہے تحقیر سے یعنی کتنا ہی حقیر ہو۔ عامل کے محض حقیر ہونے کی وجہ سے اس کی اطاعت سے انکار نہ کرو۔

تشریحات ۲۵۴:-

امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز فاسد ہوگی یا نہیں

امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ اس لئے کہ ان کے

ع باب امامۃ العبد والمولیٰ ص ۹۶ باب امامۃ المفتون والمبتدع ص ۹۷ ثانی الاحکام۔ باب السمع والطاعة للامام ص ۱۰۵ ابن ماجہ جہاد۔

ع باب اذا امرت الامام واتم من خلفه ص ۹۶۔

ت
۱۲۶

وَقَالَ الْحَسَنُ وَصَلِّ وَعَلَيْكَ بِذُنُوبِكَ

امام حسن بصری نے فرمایا اور نماز پڑھ اور اس کی بدعت کا وبال اس پر ہے۔

نزدیک اقتدار صرف متابعت کا نام ہے۔ اور ہمارے یہاں فاسد ہو جاتی ہے۔ ہمارے یہاں امام کی نماز مقتدری کی نماز کو متضمن ہے۔

ہمارا استدلال :- جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ الامام ضامن ہے۔ اس حدیث کو امام حاکم نے بشرط مسلم حضرت سہل بن سعد سے روایت کیا اور اسے صحیح کہا۔ ابھی حدیث گزری کہ فرمایا۔ انما جعل الامام ليو تعربہ۔ امام اس لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتدار کی جائے۔ اور اقتدار متفرع ہے صحت صلوٰۃ پر۔ جب نماز ہی فاسد ہو جائے گی تو اقتدار کا ہے میں ہوگی۔

اس حدیث کی توجیہ :- اس حدیث میں فان اخطاوا سے مراد وقت مسنون گزار کر وقت مکروہ میں نماز پڑھنا ہے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ ابو داؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے یوں روایت ہے۔

يكون عليكم امراء من بعدى يوحرون الصلوة فہی لکم وہی علیہم فصلوا معہم ما صلوا القبلة ۱۱
میرے بعد کچھ حکام ہوں گے جو نماز کو وقت سے ہٹا کر پڑھیں گے۔ یہ تمہارے لئے باعث ثواب اور ان کیلئے وبال ہے۔ ان کے پیچھے نماز پڑھ جب تک قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھیں۔

علاوہ ازیں مسلم وغیرہ میں حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

كيف بك اذا كانت عليك امراء يوحرون الصلوة عن وقتها او يميئون الصلوة عن وقتها قال قلت فما تأمرني قال صل الصلوة لوقتها فان ادرکتها معہم فصل فانها لك نافلة ۱۲
تمہارا کیا حال ہوگا جب تم پر ایسے حکام ہوں گے جو نماز کو موخر کر کے پڑھیں گے یا وقت گزار کر پڑھیں گے انہوں نے عرض کیا پھر مجھ کی ارشاد ہوتا ہے۔ فرمایا۔ نماز اپنے وقت پر پڑھ لے ان کے ساتھ نماز ملے تو ان کے ساتھ بھی پڑھ لے۔ یہ تیرے لئے نفل ہوگی۔

ایک حدیث دوسری کی تفسیر ہوتی ہے۔ اس لئے اخطاوا سے یہی مراد ہے کہ وقت مسنون کے بعد پڑھیں۔

تشریح ۱۲۶ | بد مذہب کے پیچھے نماز کا حکم | اس تعلیق کو سعید بن منصور نے یوں روایت کیا ہے۔ کہ حضرت

بارے میں سوال ہوا تو فرمایا۔ نماز پڑھ لو اس کی بدعت اس پر ہے۔ یہ اس وقت ہے جبکہ اس کی بد مذہبی حد کفر تک نہ پہنچی ہو۔ ورنہ ان کے پیچھے نماز قطعاً نہ ہوگی۔ اس لئے کہ نماز کی صحت ایمان پر متفرع ہے۔

۱۔ عمدۃ القاری جلد خامس ص ۲۲۹ بحوالہ حاکم۔ ۲۔ عمدۃ القاری خامس ص ۲۲۹۔ ۳۔ مسلم اول مساجد باب کراہیۃ تاخیر الصلوة عن وقتها ص ۲۳۔ ۴۔ باب امامۃ المفتون والمبتدع ص ۹۶۔

حدیث

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَدِيٍّ بْنِ الْخِيارِ أَنَّ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ

۲۵۵

عبداللہ بن عدی بن الخیار سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفان جب محصور تھے تو یہ ان کی

وَهُوَ مُحْصُورٌ فَقَالَ إِنَّكَ إِمَامٌ عَامَّةٌ وَقَدْ نَزَلَ بِكَ مَا تَرْمِي وَيُصَلِّي لَنَا إِمَامٌ

خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ عرض کیا کہ آپ امام کل برحق ہیں اور آپ پر جو افتاد ہے وہ ملاحظہ فرما رہے ہیں اور

فِتْنَةٌ وَنَخْرَجُ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَحْسَنُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ فَإِذَا أَحْسَنَ النَّاسُ فَأَحْسَنُ

ہمیں فساد یوں کا امام نماز پڑھا رہا ہے اس سے ہمیں انقباض ہوتا ہے ارشاد فرمایا یہ لوگ جو کچھ کرتے ہیں ان میں سب

مَعَهُ وَإِذَا أَسَاءُوا فَاجْتَنِبْ إِسَاءَ تَهُمُ ع

سے بہتر نماز ہے جب یہ لوگ اچھا کام کریں تو تو بھی ان کے ساتھ کر اور برا کام کریں تو اس سے دور رہ۔

جب ایمان ہی نہیں تو نماز کیسی؟ اور جب امام کی نماز نہیں ہوتی تو مقتدیوں کی کیسے ہوگی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت امام بصری کے عہد میں جو بد مذہب تھے ان کی بد مذہبی حد کفر تک نہیں پہنچی تھی۔ میرا ظن غالب یہ ہے کہ ان کا یہ ارشاد خوارج کے بارے میں ہے جن کا تسلط کچھ دنوں کے لئے بصرے پر ہو گیا تھا۔ حالت امن و اختیار میں ایسے بدعتی کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے مگر جب ان کا تسلط ہو اور ان کے پیچھے نماز نہ پڑھنے میں عزت آبرو جان و مال کا خطرہ ہو تو کراہت نہیں نیز یہ حکم اس وقت ہے کہ حکام ہی امامت کرتے ہوں یا اپنے مقررہ امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر مجبور کرتے ہوں۔ ورنہ حالت اختیار میں بد مذہب کے پیچھے نماز پڑھنا ناجائز و گناہ مکروہ تحریمی واجب الاعداء ہے۔ اگرچہ اس کی بد مذہبی حد کفر تک نہ پہنچی ہو جیسا کہ کتب فقہ میں مصرح ہو۔

تشریحات ۲۵۵

قال لنا: عام دستور کے برخلاف یہاں بجائے حدثنا وغیرہ کے قال لنا۔ فرمایا صاحب تلویح نے فرمایا۔ کہ ہو سکتا ہے یہ حدیث امام بخاری نے بطور مذاکرہ اخذ کی ہو۔ اس لئے حدثنا نہیں فرمایا۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ یہ صیغہ یعنی قال لنا اسی وقت کہتے ہیں جبکہ حدیث موقوف ہو۔ یا اس کا کوئی راوی ان کی شرط پر نہ ہو علامہ عینی نے فرمایا۔ اگر کوئی راوی ان کی شرط پر نہ ہوگا تو اس کو اپنی صحیح میں کیسے ذکر فرمائیں گے۔

وہو محصور :- یہ حادثہ ۳۵ھ میں پیش آیا۔ شوال میں بلوائی مدینہ طیبہ پہنچ گئے تھے۔ ذوقعدہ میں انھوں نے محاصرہ سخت کر دیا۔ غذا اور پانی اندر جانا بند کر دیا۔ چالیس دن محاصرہ رہا۔ اٹھارہ ذوالحجہ کو جمعہ کے دن چاشت کے وقت شہید کر دئے گئے۔ ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ ایام تشریق یا المیہ پیش آیا

مگر یہ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ شہادت سے ایک دن پہلے اور یوم شہادت میں بھی روزے سے تھے۔ اور ایام تشریق میں روزہ ممنوع ہے۔ اور اس روزے سے مراد محض فاقہ نہیں بلکہ بالقصد روزہ رکھنا ہے اس لئے کہ حضرت ناکہ کہتی ہیں کہ افطار کے وقت کوئی غذا اور پانی نہ مل سکا۔ صبح صادق کے قریب ایک پڑوسی نے ایک کوزہ پانی دیا۔ میں نے پیش کیا۔ مطلع کی طرف نظر کی دیکھا کہ صبح صادق چمک چکی ہے تو فرمایا میں روزے سے ہوں۔ نزہۃ القاری جلد اول ص ۴۹ پر وقت شہادت بعد عصر لکھا ہے۔ مگر یہ سطور لکھتے وقت البدایہ والنہایہ جلد سادس ص ۱۹ پر دیکھا کہ دونوں قول نقل کئے ہیں۔ اور چاشت کے وقت کو ذلک اشبہ لکھا ہے۔ اس لئے یہاں اسے اختیار کیا۔

امام فتنہ ما :- اس سے مراد عبدالرحمن بن عدیس بلوائی اور کنانہ بن بشر رئیس انخوارج ہے۔ اول ذکر وہ فتنہ گر ہے جو مصریوں کو بھڑکا کر لایا تھا۔ ابتداءً جب شورش میں کمی تھی۔ حضرت ذوالنورین مسجد میں تشریف لا کر خود نمازیں پڑھایا کرتے تھے۔ ایک دن جمعہ کے بعد منبر اقدس پر تشریف لے گئے اور شورش برپا کرنے والوں کو افہام و تفہیم کر رہے تھے کہ ان ظالموں نے پتھر مارنا شروع کر دیا۔ اقدس زخمی ہو گیا۔ عصار رسول جو حضرت ذوالنورین کے دست مبارک میں تھا۔ چپین کر جباہ غفاری نے گھٹنے پر مارا عصا مبارک ٹوٹ گیا اور حضرت ذوالنورین غش کھا کر گر پڑے۔ لوگ اٹھا کر گھر لائے اس کے بعد پھر ظالموں نے مسجد میں نہیں آنے دیا۔ پہلے حضرت ابو امامہ بن سہل بن حنیف نے نماز پڑھائی مگر ان شورش پسندوں نے انھیں روک دیا۔ تو کبھی عبدالرحمن بن عدیس بلوائی اور کبھی کنانہ بن بشر نماز پڑھاتا دس دن تک یہی حال رہا۔ ایام محاصرہ میں کبھی کبھی حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت ایوب انصاری، حضرت ابو ہریرہ، حضرت سہل بن حنیف رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے بھی نماز پڑھائی ہے۔ مگر یہ لوگ کسی طرح مراد نہیں ہو سکتے اس لئے کہ یہ لوگ حضرت عثمان کی اجازت سے نماز پڑھتے تھے۔ پھر ان کے پیچھے نماز پڑھنے میں انقباض کا سوال ہی نہیں۔ اور نہ یہ حضرات فتنے میں شریک تھے۔

سخرج :- حرج کے معنی۔ دل میں تنگی کھٹک محسوس کرنا۔ اور گناہ کے بھی معنی میں آتا ہے۔ مطلب یہ تھا کہ بلوائی امام برحق پر خروج ناحق کر کے بدترین گناہ کے مرتکب فاسق معلن ہیں۔ یہی یہ گمان ہوتا ہے کہ ان کے پیچھے نماز پڑھنی کلام ہے فاسق معلن کی امامت :- اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ فاسق معلن کے پیچھے نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ مگر یہ صرف حضرت عثمان کا ارشاد ہے۔ عامہ صحابہ و تابعین مکر وہ کیا جانتے تھے۔ عمدۃ القاری میں ہے کہ یوسف انصاری نے فرمایا کہ اور لوگ محاصرہ کرنے والوں کے پیچھے نماز کو مکر وہ جانتے تھے سوائے حضرت عثمان کے۔ اقول :- فاسق معلن کے پیچھے نماز حالت اس میں مکر وہ ہے۔ فتنے اور شورش کے وقت اجازت ہے اور یہی محل ہے۔ حدیث صلوا خلف کل برو فاجرو، کا۔

ت

۱۲۷

حدیث

۴۵۶

قَالَ الزُّهْرِيُّ لَا نَرَىٰ أَنْ يُصَلِّيَ خَلْفَ الْمُخَنَّثِ إِلَّا مِنْ غُرُورَةٍ لَا بُدَّ مِنْهَا

امام زہری نے فرمایا۔ ہجڑے کے پیچھے نماز ہم جائز نہیں جانتے مگر جبکہ مجبوری ہو۔

سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ معاذ بن جبل بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَرْجِعُ قَوْمًا قَوْمًا فَصَلَّى الْعِشَاءَ

کے ساتھ نماز پڑھ کر جاتے اور اپنی قوم کو نماز پڑھاتے۔ ایک دن عشاء پڑھی اور اس میں

فَقَرَأَ بِالْبَقْرَةِ فَانْصَرَفَ الرَّجُلُ فَكَانَ مُعَاذُ يُنَالُ مِنْهَا فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

سورہ بقرہ پڑھی اس پر ایک شخص چلا گیا اس کی وجہ سے معاذ اس پر نکتہ چینی کرتے۔ یہ خبر

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ فَتَانُ فَتَانُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَوْ قَالَ فَاتِنًا فَاتِنًا

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہنچی تو فرمایا فتان فتان ہے یا فتن فتن ہے فتن ہے

فَاتِنًا وَأَمْرًا بِسُورَتَيْنِ مِنْ أَوْسَاطِ الْمَفْصَلِ قَالَ عُمَرُ وَلَا أَحْفَظُهَا عِ

فاتن ہے اور انھیں اوساط مفصل کی دو سورتیں پڑھنے کا حکم دیا۔ عمر وادی نے کہا میں انھیں بھول گیا۔

تَشْرِيحُ ۱۲۷ :- مَخْنَثٌ تَيْنِ قِسْمٌ كَيْفَ هُوَ هُنَّ - اِيكٌ وَهْ جِسِّ مِيسْ عَوْرَتُوں كِي عِلَامَتٌ غَالِبٌ هُوَ - يِهْ عَوْرَتُ كِي

حکم میں ہے۔ دوسرے وہ جس میں مردانہ علامتیں غالب ہوں یہ بہت سے احکام میں مردوں کے مثل ہے۔ تیسرے

وہ جس میں مردانہ اور زنانہ علامتوں میں سے کوئی غالب نہ ہو۔ یہ مخنثی مشکل کہلاتا ہے۔ ان میں کسی کے پیچھے نماز

جائز نہیں۔ پہلی قسم عورتوں کے حکم میں ہے اور عورتوں کی امامت درست نہیں۔ دوسرے تیسرے قسم کے

ہجڑوں میں اغلب و اکثر بدکرداری کی خود ہوتی ہے۔ نیز انھیں امام بناتے میں ثقیل جماعت بھی ہے۔ علامہ عینی

نے فرمایا کہ ایک مخنث خلقی ہوتا ہے جس کے اعضاء میں نسوانی لچک ہوتی ہے اسے بھی امام بنانا

مکروہ ہے۔ دوسرے وہ جو بہ تکلف و تصنع زنانہ پن اختیار کرتا ہے۔ اس کے پیچھے بھی نماز مکروہ ہے۔ ابو عبد اللہ

نے کہا کہ امام زہری کی مراد مفعول ہے۔ اس کے پیچھے نماز مکروہ ہونے میں کیا شبہ۔

ع باب امامة المفتون والمبتدع ۹۷ -

ع باب اذا طول الامام ۹۷ باب من شك امامه اذا طول ۹۸ باب اذا صلى ثم

ام قوما ۹۸ ثانی الادب باب من لم يرا كفارا من قال متاولا ۹۲ مسلم صلوٰۃ ابو داؤد

نسائی صلوٰۃ ابن ماجہ -

باب سے مطابقت یوں ہے کہ حجتہ ابنِ فتنہ ہے اور ہجڑا مفتون ہے۔ اس لئے امام بخاری نے اس باب میں ذکر فرمایا۔ اس تعلیق کو امام عبدالرزاق نے ان الفاظ میں روایت کیا۔ قلت فالحنث قال لا کرامۃ لاتا تقربا۔ میں نے عرض کیا ہجڑے کا کیا حکم ہے تو انھوں نے فرمایا۔ کوئی عزت نہیں اس کی اقتداء میں کرو۔

تشریحات ۲۵۶: تکمیل۔ اس کے بعد والے صفحے پر یوں ہے کہ ایک صاحب پانی کھینچنے والے دو اونٹوں کے ساتھ آئے اور رات اتنی گزر چکی تھی کہ اندھیرا چھا چکا تھا۔ حضرت معاذ کو نماز پڑھتے پایا۔ انھوں نے اپنے اونٹ بٹھا دیئے اور حضرت معاذ کی طرف بڑھے حضرت معاذ نے سورہ بقرہ یا سورہ نسا شروع کر دی اور وہ صاحب چلے گئے اور تنہا مختصر نماز پڑھ لی۔ اس پر حضرت معاذ نے انہیں منافق کہہ دیا۔ انھیں خبر ملی کہ معاذ نے انھیں منافق کہا ہے تو وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور سے حضرت معاذ کی شکایت کی۔ اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاذ کیا فتنان ہے تو۔ یا فرمایا کیا فتن ہے تو۔ تین بار۔ کیوں نہیں تو سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰی اور والشمس وضحاہ اور واللیل اذا یغشی پڑھتا۔ اس لئے کہ تیرے پیچھے بڑھے کمزور، ضرور تمند کر بھی (نماز پڑھتے ہیں۔ مسلم میں یہ بھی ہے۔ کہ ایک صاحب الگ ہو گئے اور سلام پھیر دیا اور اکیلے نماز پڑھی۔

یصلی مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے حضرت معاذ نفل پڑھتے تھے تاکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتدار اور مسجد نبوی میں نماز کی فضیلت حاصل کر لیں۔

فانصرف الرجل۔ مسند امام احمد میں ہے کہ ان کا نام، سلیم، تھا اور بنی سلمہ کے فرد تھے۔ انھوں نے یہ عرض کیا تھا یا رسول اللہ! ہم دن بھر کام کرتے ہیں شام کو گھر آتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں۔ معاذ آپ کے یہاں سے آکر اذان کہلاتے ہیں اور نماز پڑھاتے ہیں تو لمبی کر دیتے ہیں۔ اسی میں ہے کہ۔ ایک بار حضور نے عشاء کی نماز میں تاخیر کر دی معاذ حضور کے ساتھ نماز پڑھ کر اپنی قوم میں آئے اور بقرہ پڑھی۔

مسند ابو داؤد طیالسی اور بزار میں ہے کہ ان کا نام حزم بن کعب تھا۔ مسند امام احمد میں حضرت انس کی روایت میں ہے کہ ان کا نام حرام بن ملحان تھا۔ یہ حضرت انس کے ماموں تھے۔ مسلم میں یہ ہے کہ۔ ایک صاحب تھے۔

فتان۔ فاقن۔ فتنان مبالغے کا صیغہ ہے۔ جس کے معنی ہوئے زیادہ فتنہ برپا کرنے والا۔ فتن اسم فاعل ہے۔ اس کے معنی ہیں۔ فتنہ برپا کرتے والے۔ مطلب یہ ہوا کہ تمہاری وجہ سے لوگ جماعت چھوڑ بیٹھیں اور پھر آپس میں درشت کلامی ہو۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ جلال صرف نماز و راز کرنے پر نہیں تھا بلکہ ان صاحب کو منافق کہنے پر بھی تھا۔

اوساط مفصل۔ سورہ حجرات سے لے کر آخر قرآن کو مفصل کہتے ہیں۔ اس کے تین حصے ہیں سورہ حجرات سے سورہ بروج تک طوال مفصل۔ سورہ طارق سے لے کر سورہ لم یکن تک اوساط مفصل سورہ زلزال سے لے کر اخیر تک قمار مفصل۔

مستقل کے چھ مفترض کی نماز۔ امام شافعی وغیرہ فرماتے ہیں کہ مستقل کے چھ مفترض کی نماز درست ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ خصوصیت سے وہ زیادتی جو بطریق ابن جریج میں ہے۔ وہ نہ نعوذ ولہم مریضہ اس کا جواب یہ ہے کہ اولاً یہ زیادتی صحیح نہیں۔ جیسا کہ امام طحاوی اور علامہ عینی نے بدلائل ثابت فرمایا ہے۔ ثانیاً یہ راوی کا اپنا گمان ہے حضرت معاذ سے کہیں منقول نہیں۔ کہ انہوں نے یہ بتایا ہو کہ میں اپنی قوم کو جو نماز پڑھتا تھا نفل کی نیت سے پڑھتا تھا جب تک فاعل خود نہ بتائے نیت کا حال معلوم نہیں ہو سکتا۔ ثالثاً یہ صلوۃ خوف سے منسوخ ہے۔ یہ واقعہ غزوہ احد سے پہلے کا ہے اور صلوۃ خوف سُنّہ میں نازل ہوئی۔ اگر یہ جائز ہوتا کہ امام کچھ لوگوں کو فرض کی نیت سے پڑھائے اور کچھ لوگوں کو نفل کی نیت سے تو صلوۃ خوف کی کوئی حاجت نہ تھی۔ خصوصاً اس ہیئت کے ساتھ کہ دوسری صورتوں میں اکل سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

نیز امام احمد اور امام محمد نے سلیم بن عمارت کی حدیث میں یہ زیادتی نفل فرمائی ہے۔

لَا تَكُنْ مَتَانًا مَّا لَكَ تَعْلَىٰ مَوْءَاظَاتُ
فَتَانَ مَتَانًا مَّا لَكَ تَعْلَىٰ مَوْءَاظَاتُ
کونفصر نماز پڑھا

اس لئے کہ اس کا واضح مطلب یہ ہے۔ کہ یا تو میرے ساتھ نماز پڑھو یا اپنی قوم کے ساتھ پڑھو تو مختصر پڑھو۔ دونوں کو جمع مت کرو۔ کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھنے اور قوم کو مختصر نماز پڑھانے میں کوئی منافات نہیں پھر تردید نہ ہوگی۔ ابن جریج کی زیادتی سے قطع نظر کرتے ہوئے اصل حدیث سے یوں استدلال تمام نہیں کر ہو سکتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نفل پڑھتے ہوں اور اپنی قوم کے ساتھ فرض۔ جیسا کہ ہم پہلے بتائے۔

کشمیری صاحب پر تعقب۔ فیض الباری میں کشمیری صاحب نے **مسئلہ ۹۰** پر یہ زور باندھا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عادت یہ تھی کہ وہ مشا حضور کے پیچھے پڑھ کر پھر اپنی قوم کو نماز پڑھاتے۔ صرف ایک بار ایسا ہوا۔ عادت یہ تھی کہ مغرب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھتے اور مشاء اپنے محلہ بنی سلمہ میں اگر پڑھتے تھے۔ اس پر رد ترمذی کی اس حدیث سے دلیل لائے ہیں۔ کہ حضرت جابر نے فرمایا کہ معاذ مغرب حضور کے پیچھے پڑھتے پھر اپنی قوم میں اگر ان کی ہمت کرتے۔ اقول۔ یہ تہویل لاطائل کے ساتھ اس مسئلے کی تمام احادیث پر نظر نہ رکھنے کا ثمرہ ہے۔ ترمذی کی اس حدیث کے خلاف سند امام احمد میں انیس حضرت جابر سے بجائے مغرب کے مشاء ہے۔ کہ وہ بنی سلمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ امام احمد غاسی میں **مسئلہ ۹۰** شرع معالی الآثار اول مسئلہ سے اول جرم

حدیث
۴۵۷

أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَا

حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ ایک صاحب نے عرض کیا بخدا یا رسول اللہ! میں

رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا تَأْخِرُهُ عَنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِنْ أَجْلِ فَلَانٍ مَتَا يُطِيلُ بِنَا فَأَمَّا رَأَيْتُ

فلاں کی وجہ سے فجر کی نماز میں شریک نہیں ہوتا کیوں کہ وہ لمبی نماز پڑھاتے ہیں اس دن سے زیادہ کسی وعظ میں رسول اللہ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو غضبناک میں نے نہیں دیکھا۔ فرمایا۔ تم میں کچھ لوگ نفرت دلانے والے

قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفِرِينَ فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّى بِالنَّاسِ فَلْيَتَجَوَّزْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ

ہیں۔ تم میں جو کوئی بھی لوگوں کو نماز پڑھائے تو اختصار کرے اس لئے کہ ان میں کمزور بوڑھے ضرور تھند

وَالْكَبِيرَ وَذَ الْحَاجَةَ عِ

سبھی ہوتے ہیں۔

علیہ وسلم کے ساتھ عشاء پڑھ کر اپنی قوم میں آکر امامت فرماتے۔ پھر جب آپ ایک بار مانتے ہیں کہ ایسا ہوا تو امام شافعی کا استدلال اپنی جگہ رہا اور ہمیں جواب کے لئے وہی کہنا پڑیگا جو ہم لکھ چکے تو کوکن کاہ بیار سے کیا حاصل سوائے اس کے کہ کچی سمجھ کے طالب علم یہ ہانکیں کہ شاہ صاحب نے اس حدیث پر اتنے گھنٹے تقریر کی۔

ہمارا استدلال :- ہماری دلیل وہ حدیث ہے جسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :-

الامام ضامن والمؤذن موتمن
یعنی امام سب مقتدیوں کی نماز کو اپنی نماز کے ضمن میں لئے ہوئے ہے۔ اور یہ بالکل واضح ہے کہ اعلیٰ کے ضمن میں ادنیٰ آسکتا ہے۔ مگر ادنیٰ کے ضمن میں اعلیٰ نہیں آسکتا۔ فرض اعلیٰ ہے اس لئے کہ وہ دو باتوں پر مشتمل

عہ باب تخفیف الامام فی القیام ص ۹۷ باب من شک امامہ اذا طول ص ۹۸ العلم باب الغضب فی الموعظة ص ۱۹ ثانی ادب ما یجوز من الغضب والشدۃ لامر اللہ ص ۹۹ الاحکام باب هل یقضى الحاكم اوفیتی و هم غضبان ص ۱۰۰ مسلم صلوۃ سنائی العلم۔

علہ ابوداؤد اول باب ما یجب علی المؤذن تبعاً لهذا الوقت ص ۲۴ ترمذی اول باب الامام ضامن والمؤذن موتمن ص ۲۹

حدیث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۲۵۸

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ

جب تم لوگوں کو نماز پڑھاؤ تو مختصر پڑھاؤ اس لئے کہ ان میں کمزور بیمار اور بوڑھے بھی ہیں۔ اور جب

وَالسَّقِيمَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ ع

تنہا پڑھو تو جتنی چاہو لمبی پڑھو۔

وَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ طَوَّلْتُ بِنَايَا بَنِي ع

ت

۱۲۷

حضرت ابو اسید نے فرمایا اے بیٹے تو نے نماز لمبی کر دی۔

ہے۔ فرضیت اور تعبد۔ اور نفل اس سے ادنیٰ کیونکہ اس میں صرف تعبد ہے اس لئے فرض کے ضمن میں نفل آ سکتی ہے مگر نفل کے ضمن میں فرض نہیں آ سکتا۔ اسی طرح ضمن میں آنے کے لئے مماثلت ضروری ہے۔ مغایرت کے بعد تضمن صحیح نہ ہوگا اس لئے ایک فرض پڑھنے والے کے پیچھے دوسرا فرض پڑھنے والا اقتدار نہیں کر سکتا۔ مثلاً عصر پڑھنے والے کے پیچھے ظہر کی قضا پڑھنے والا یا کل کی عصر ہی کی قضا پڑھنے والا اقتدار نہیں کر سکتا۔

تشریحات ۲۵۸، ۲۵۷

فلاں۔ اس سے مراد حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ وہ قبا

میں امام تھے اختصار سے مراد یہ ہے۔ کہ قیام میں اتنی لمبی قرأت نہ کرے

کہ مقتدیوں پر شاق ہو۔ رہ گیار کو ع و سجدہ انھیں بطریق مستحب ادا کرے البتہ انھیں بھی بہت لمبا نہ کرے۔ اور یہ کمالت بھی کراہت تنزیہ کی حد تک ہے۔ کیونکہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ نمازوں میں بہت لمبی لمبی قرأت فرمایا کرتے۔ حتیٰ کہ بخاری ہی میں ہے کہ مغرب میں حضور نے سورہ، والمرسلات پڑھی اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ غصے کی حالت میں وعظ کہنے میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ غصے کی حالت میں قاضی کو فیصلہ کرنا یا مفتی کو فتویٰ دینا ممنوع ہے۔ کسی خاص آدمی کو بھی تنبیہ کرنی ہو تو بہتر یہ ہے کہ خطاب عام کرے۔ ہر وہ کام جو اجتماعی طور پر ہو اس میں اس کا لحاظ ضروری ہے کہ لوگوں پر شاق نہ ہو اگرچہ وہ کتنا ہی اہم اور دینی کام ہو۔

تشریحات ۱۲۸

اس تعلیق کو ابن ابی شیبہ نے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ حضرت اسید کے صاحبزادے مندر کہتے ہیں کہ میرے والد میرے پیچھے نماز پڑھتے تھے کبھی کبھی یہ فرماتے اے

ع باب اذا صلى لنفسه فليطول ما شاء ص ۹۷ ابوداؤد ابن ماجہ۔

ع باب من شكا اماما اذا طول ص ۹۸۔

حدیث ۲۵۹ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوجِزُ الصَّلَاةَ وَيَكْمِلُهَا عِ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوجِزُ الصَّلَاةَ وَيَكْمِلُهَا عِ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوجِزُ الصَّلَاةَ وَيَكْمِلُهَا عِ

حدیث ۲۶۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَا قُومُ فِي الصَّلَاةِ أُرِيدُ أَنْ أُطَوِّلَ

کہ فرمایا - میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں چاہتا ہوں کہ اس میں (قرأت) لمبی

فِيهَا فَأَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَأَتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي كَرَاهِيَةً أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمِّهِ عِ

کروں کہ بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو مختصر کر دیتا ہوں یہ پسند نہیں کہ اس کی ماں کو مشقت میں ڈالوں ۔

بیٹے آج تو نے سورہ والصفات پڑھ کر نماز لمبی کر دی ۔

حضرت اسید بن حضیر ساعدی انصاری بہت مشہور و معروف صحابی ہیں۔ بیعت عقبہ سے لے کر تمام مشاہد میں شریک ہوئے۔ اصحاب بدر میں سب کے بعد وصال فرمایا۔ غالباً ۳۸ھ میں۔

تشریحات ۲۵۹ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقصد یہ ہے کہ اب جو کچھ لوگ لمبی لمبی قرأت کرتے ہیں،

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتنی لمبی قرأت نہیں کرتے تھے۔ البتہ ارکان بہت سکون و اطمینان کے ساتھ ادا فرماتے تھے۔ بعض روایتوں کے الفاظ یہ ہیں۔ سمع اللہ من حمدہ کہنے کے بعد کھڑے ہوتے تو اتنی دیر کھڑے رہتے کہ ہمیں اندیشہ ہوتا کہ نسیان طاری ہو گیا اور جب دونوں سجدوں کے مابین بیٹھے تو اتنی دیر بیٹھے کہ شبہ ہوتا کہ نسیان طاری ہو گیا ہے۔

عہ باب الايجاز في الصلوة واكملها ص ۹۸ مسلم صلوة ابن ماجه صلوة ۔

لہ مسلم اعتدال ارکان الصلوة وتخفيفها في تمام ص ۱۹۔

عہ باب من اخف الصلوة عند بكاء الصبي ص ۹۸ باب خروج النساء الى المساجد ص ۱۲

مسلم ابوداؤد سنائی ابن ماجه کلہم فی الصلوة مسند امام احمد ثالث ۔

حدیث سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ

۴۶۱

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَوةً وَلَا أَتَحَرَّمُ مِنَ الذَّبِّي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

سے زیادہ مختصر اور مکمل نماز میں نے کبھی کسی امام کے پیچھے نہیں بڑھی بچے کے رونے

وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ لِيَسْمَعَ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَيُخَفِّفُ مَخَافَةَ أَنْ تُفْتَنَ أُمُّهُ

کی آواز سننے تو مختصر کر دیتے اس اندیشے سے کہ کہیں اس کی ماں فتنے میں نہ پڑ جائے۔

تشریح ۴۶۰، ۴۶۱

بخاری ہی میں مزید دو طریقوں سے حضرت انس والی حدیث تھوڑے سے

اختلاف کے ساتھ مروی ہے۔ ان کی ابتداء میں یہ ہے۔ میں نماز میں داخل

ہوتا ہوں اور ارادہ کرتا ہوں کہ اسے لمبی کروں کہ بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں الخ۔ اخیر میں یوں ہے۔ کیونکہ بچے کے

رونے سے اس کی ماں کی سخت بے چینی کو میں جانتا ہوں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نماز میں مقتدی یا غیر مقتدی کی

تکلیف یا ضرورت کے خیال سے نماز میں کوئی خلل نہیں آتا۔ مگر ہمارے فقہاء لکھتے ہیں کہ کسی آنے والے کے لئے رکوع

کو لمبا کرنا ممنوع ہے جبکہ اس کی ریاست کی وجہ سے ہو۔ اور اگر اس میں اس کی ریاست کا خیال نہ ہو بلکہ نیت یہ

ہو کہ وہ رکعت پالے تو کوئی حرج نہیں دونوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں آنے والے کی عظمت کا لحاظ کیا گیا۔ اور

دوسری صورت میں اعانت علی الطاعة ہے۔ انما الاعمال بالنیات۔ اسی طرح اگر وہ شریعہ ہے کہ اگر رکوع کو دراز نہ

کر لگیا تو وہ ایذا پہنچائے گا۔ تو بھی اپنے آپ کو ضرر سے بچانے کے لئے لمبا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اور اس حدیث میں

بھی اعانت علی الطاعة ہی ہے اور مصلیٰ سے دفع ضرر بھی۔ اس لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اختصار فرمایا۔

فیض الباری ص ۲۳ پر ہے۔ قولہ عن محمد اخشی علیہ عظیمیا۔

کشمیری صاحب بخاری میں اضافہ

میں نے اس جملے کو بخاری میں اسی جگہ نہیں پوری بخاری میں تلاش

کیا۔ کہیں نہیں ہے اور نہ شارحین نے کسی نسخے میں اس کا پتہ بتایا۔ ہو سکتا ہے کہ کشمیری صاحب کے مخصوص صندوق میں

بخاری کا کوئی خاص نسخہ محفوظ ہو اس میں یہ جملہ ہو۔

باب من اخف الصلوة عند بکاء الصبی ص ۹ تین طریقے سے۔ مسلم صلوٰۃ۔ ترمذی صلوٰۃ۔

ت

۱۴۹

وَيَذْكُرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ذکر کیا جاتا ہے کہ فرمایا تم لوگ میری اقتدار کرو اور تمہارے بعد

إِئْتَتُوا ابْنِي وَلِيَا تَمَّ بِكُمْ مَن بَعْدَكُمْ ع

والے تمہاری اقتدار کریں -

تشریحات، ۱۴۹

اس تعلیق کو امام مسلم نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا

ہے۔ پوری حدیث یہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ دیکھا کہ صحابہ

نماز میں پیچھے کھڑے ہوتے ہیں تو فرمایا آگے آؤ میری اقتدار کرو اور تمہارے بعد والے تمہاری اقتدار کریں۔ کچھ لوگ پیچھے ہوتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ اللہ ان کو پیچھے کر دیگا۔

فائدہ باب

امام شعبی کا مذہب ہے کہ اگلی صف والے امام کے مقتدی ہیں در دوسری صف والے اگلی صف

والے کے۔ اسی طرح سلسلہ بسلسلہ۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ بخاری کا بھی یہی مذہب تھا اس سے

یہ باب باہدھا کہ مرد امام کی اقتدار کرے اور لوگ مقتدی کی۔

اس مذہب کی بنا پر اگر امام رکوع سے سر اٹھالے اور اگلی صف کے مقتدی رکوع میں ہوں اور ان کے پیچھے کوئی

انہیں رکوع میں پالے تو اسے رکعت مل گئی۔ مگر ظاہر ہے کہ اس حدیث سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ یہاں

دین میں پیروی کرنا مراد ہے۔ اور من بعد کم۔ سے بعد میں آنے والی نسل مراد ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ اگلی صف میں کھڑے

ہو کر میری نماز کو اچھی طرح ذہن نشین کر لو اور اسی کے مطابق ادا کرو تاکہ تمہیں دیکھ کر بعد والی نسلیں بھی ویسے ہی نماز پڑھیں۔

امام بخاری نے جزء القراءات میں یہ لکھا ہے۔ کہ اگر کوئی امام کو رکوع پالے تو اسے وہ رکعت نہیں ملی صرف اقتدار صحیح،

ہوتی۔ اس سے ظاہر ہوا کہ امام بخاری کا مسلک وہ نہیں جو امام شعبی کا ہے۔ ہو سکتا ہے امام بخاری نے حدیث کے لفظ کی

رعایت سے یہ باب قائم کیا ہو۔

اس کے بعد باب کی تائید میں امام بخاری مرض وصال والی حدیث نقل فرمائی ہے جس کے اخیر میں ہے یقتدی ابوبکر بصلوة

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والناس مقتدون بصلوة ابی بکر۔ ابوبکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی اقتدار کرتے تھے اور لوگ ابوبکر کی اقتدار کرتے تھے۔ اسی سے باب کو مناسبت ہے۔ چہوڑ اس کا مطلب یہ بتاتے

ہیں حضرت ابوبکر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رکوع و سجدہ کرنے پر رکوع و سجدہ وغیرہ کرتے تھے۔ اور بقیہ حضرات

حضرت ابوبکر کی تکبیر سن کر انتقالات کرتے تھے جیسا کہ اسی حدیث کے دوسرے طریق میں ہے۔ و ابوبکر یسمع الناس تکبیر

اور ابوبکر لوگوں کو تکبیر سناتے تھے۔

عہ باب الرجل یاتم بالامام ویاتم الناس بالماموم ص ۹۹

ت

۱۵۰

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ سَمِعْتُ لَشَيْخَ عُمَرَ وَآنَانِي

اور عبداللہ بن شداد نے کہا میں نے حضرت عمر کے رونے کو سنا اور میں آخر صف میں تھا

اٰخِرُ الصُّفُوْفِ يَقْرَأُ اِنَّمَا اَشْكُوْ بَنِي وَحْزَنِيْ اِلَى اللّٰهِ ع

یہ آیت کریمہ پڑھ رہے تھے۔ میں اپنے غم اور پریشانی کا شکوہ اللہ ہی سے کرتا ہوں۔

تشریحات ۱۵۰

غایت باب۔ یہاں باب یہ ہے جب امام نماز میں روتے۔ اخاف کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی خشیت خداوندی میں یا جنت دوزخ کے ذکر کے وقت نماز میں روتے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور اگر کسی اور وجہ سے روتے مثلاً کسی تکلیف یا مصیبت کی وجہ سے روتے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس لئے کہ یہ رونا ملحق بالکلام ہوگا۔ ہو سکتا ہے امام بخاری اخاف کے مسلک سے کماحقہ واقف نہ ہوں۔ اور تعریضاً یہ باب باندھا ہو۔ لیکن ظاہر ہے کہ اگر امام بخاری کا مقصد اخاف پر تعریض ہے۔ تو ان کا نشانہ خطا کر گیا۔ اس لئے کہ حضرت عمر کا رونا نہ کسی تکلیف کی وجہ سے تھا نہ کسی مصیبت کی وجہ سے۔ بلکہ خشیت خداوندی کی وجہ سے تھا۔ پھر ہمیں کیا مضر۔ اسی طرح اس ضمن میں جو حدیث ذکر کی ہے اس سے بھی باب کو کوئی علاقہ نہیں۔ نماز میں حضرت صدیق اکبر کے رونے کا کوئی ذکر ہی نہیں۔ صرف ام المومنین نے یہ اندیشہ ظاہر کیا تھا۔ کہ وہ جب حضور کو نہیں دیکھیں گے۔ تو اپنے اوپر قابو نہ پاسکیں گے۔ رسیق القلب ہیں۔ شدت گریہ کی وجہ سے لوگوں کو سنا نہ سکیں گے۔ جب نماز میں روتے کا ذکر نہیں تو اس سے ثبوت باب کو کیا علاقہ؟ پھر حضرت صدیق اکبر کا رونا کسی جسمانی یا دنیوی تکلیف کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فراق کی وجہ سے جو دینی وجہ سے ہوتا۔



حدیث

۴۶۲

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي مَرَضِهِ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ

وَسَلَّمَ نَعْلًا فِي مَرَضِهِ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ

لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّوا بِكَ

عَرَضَ كَمَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّوا بِكَ

بِالنَّاسِ فَقَالَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ لِحُفْصَةَ

تَوْحُورَ نَعْلَيْهِ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ لِحُفْصَةَ

قَوْلِي لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّوا بِكَ

عَرَضَ كَمَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّوا بِكَ

فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَفَعَلَتْ حُفْصَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ

حُفْصَةَ نَعْلَيْهِ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ حُفْصَةُ مَا كُنْتُ لِأَصِيبَ مِنْ خَيْرِ

لَا نَتْنٍ صَوَاحِبُ يَوْسُفَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ حُفْصَةُ مَا كُنْتُ لِأَصِيبَ مِنْ خَيْرِ

أَبَا بَكْرٍ سَعَى كَمَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّوا بِكَ

عَرَضَ كَمَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّوا بِكَ

فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَفَعَلَتْ حُفْصَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ

حُفْصَةَ نَعْلَيْهِ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ حُفْصَةُ مَا كُنْتُ لِأَصِيبَ مِنْ خَيْرِ

لَا نَتْنٍ صَوَاحِبُ يَوْسُفَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ حُفْصَةُ مَا كُنْتُ لِأَصِيبَ مِنْ خَيْرِ

أَبَا بَكْرٍ سَعَى كَمَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّوا بِكَ

عَرَضَ كَمَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّوا بِكَ

فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَفَعَلَتْ حُفْصَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ

حُفْصَةَ نَعْلَيْهِ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ حُفْصَةُ مَا كُنْتُ لِأَصِيبَ مِنْ خَيْرِ

لَا نَتْنٍ صَوَاحِبُ يَوْسُفَ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ حُفْصَةُ مَا كُنْتُ لِأَصِيبَ مِنْ خَيْرِ

أَبَا بَكْرٍ سَعَى كَمَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّوا بِكَ

عَرَضَ كَمَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرُّوا بِكَ

فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَفَعَلَتْ حُفْصَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ

حُفْصَةَ نَعْلَيْهِ مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ حُفْصَةُ مَا كُنْتُ لِأَصِيبَ مِنْ خَيْرِ

حدیث قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ

۴۶۳

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَسَوْنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لِيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجْهَيْكُمْ

تم لوگ اپنی صفوں کو سیدھی کرو ورنہ اللہ تمہارے اندر اختلاف پیدا فرمادے گا۔

حدیث حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ

۴۶۴

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حدیث بیان کی کہ نماز کے لئے اقامت

فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ

ابھی پاچکی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا چہرہ انور ہماری طرف کیا اور فرمایا۔ میںیں ٹھیک کرو

وَتَرَا صُرَافَانِي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي عَسَى

اور خوب ملکر کھڑے ہو میں تم کو اپنی پیٹھ کے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔

تشریحات ۴۶۳، ۴۶۴

صفوں کے بارے میں تین پیڑوں کا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہت زیادہ اہتمام فرماتے تھے۔ اول اگلی صف پوری کر لی جائے۔ دوسرے

خوب مل کر کھڑے ہوں۔ تیسرے صفیں بالکل سیدھی رہیں۔ اس سلسلے میں دو باتوں کا ثبوت اس حدیث سے ہے۔
بفیسہ پہلی بات پر حدیث گزر چکی کہ اگر لوگوں کو یہ معلوم ہوتا کہ صف اول میں کیا ہے پھر بغیر قرعہ کے صف اول میں جگہ نہ پاتے تو لوگ قرعہ اندازی کرتے۔ ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلی صف پر تین بار دعا فرماتے اور دوسری پر ایک بار۔ دوسری حدیث میں ہے کہ اللہ عز وجل رحمت پہلے اگلی صفوں پر نازل فرماتا ہے۔
خوب مل کر کھڑے ہونے کے بارے میں فرمایا۔ مَنْ وَصَلَ صِفَا وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَ صِفَا قَطَعَهُ اللَّهُ۔ جو صف ملائے گا اللہ عز وجل اسے ملائے اور جو صف قطع کرے اللہ اس کا رشتہ قطع کر دے۔

صفوں کی درستگی کا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جتنا اہتمام تھا وہ ظاہر ہے۔ بعد میں خلفاء راشدین،

عہ باب تسوية الصفوف من مسلم صلوة - ابوداؤد - صلوة - ترمذی صلوة نسائی امامت مسند امام

احمد رابع۔ عہ باب اقبال امام علی الناس عند تسوية الصفوف من مسلم صلوة نسائی امامت۔

لہ نسائی امامت باب فضل الصف الاول على الثاني ص ۱۳۷ نسائی امامت باب كيف يقوم الامام الصفوف ص ۱۳۸۔

۳ نسائی امامت۔ باب من وصل صفا ص ۱۳۸ ابوداؤد صلوة۔ باب تسوية الصفوف ص ۹۷ مسند امام احمد ثانی ص ۹۸۔

حدیث ۲۶۵ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُوتَرَ بِهِ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ فَإِذَا رَكَعَ فَأَرْكَعُوا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا

تو تم لوگ رکوع کرو اور سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو ربنا لک الحمد کہو۔ اور جب سجدہ کرے تو سجدہ کرو۔

بھی اس کا خصوصی اہتمام کرتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کچھ لوگوں کو مقرر فرما دیا تھا۔ جب تک وہ لوگ یہ اطلاع نہیں دیدیتے کہ صفیں درست ہو گئیں۔ نماز نہیں شروع فرماتے۔ حضرت علی حضرت عثمان غنی بھی اس کا خصوصی اہتمام کرتے حضرت علی کی عادت یہ تھی کہ نام لے لے کر فرماتے اے فلاں آگے بڑھ اے فلاں پیچھے ہٹ۔ مسلم شریف میں حضرت نعمان بن بشیر کی حدیث میں یہ تفصیل مذکور ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس طرح صفوں کو سیدھا فرماتے معلوم ہوتا تھا۔ گویا ان سے تیر سیدھے فرمائیں گے۔ یہاں تک کہ حضور نے یقین فرمایا۔ کہ ہم یہ خوب سمجھ گئے ایک دن ایسا ہوا کہ حضور باہر تشریف لائے۔ قریب تھا کہ تکبیر تحریمہ کہیں کہ ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنا سینہ آگے کئے ہوئے ہے۔ فرمایا اللہ کے بندو! صفیں سیدھی کرو ورنہ اللہ تمہارے اندر اختلاف پیدا فرمادے گا۔

فانی اسرا کم | بعض لوگوں نے کہا تھا کہ اس سے مراد جاننا ہے حقیقتہً دیکھنا نہیں حضرت علامہ عینی نے اس کا رد کرتے ہوئے فرمایا۔ یہ تاویل ہے اس کی کوئی حاجت نہیں۔ یہ اپنے ظاہر پر محمول ہے۔ اور یہ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل میں سے ہے۔ اسے علامہ قرطبی نے فرمایا۔ اور امام احمد اور جہور علماء نے فرمایا۔ کہ مراد انکھ کے دیکھنے کی طرح حقیقتہً دیکھنا ہے۔

ضروری تنبیہ | ان سب احادیث سے معلوم ہوا کہ اقامت کے بعد بھی اگر صفیں درست نہ ہوں تو جب تک صفیں درست نہ ہوں تکبیر تحریمہ میں تاخیر کی جاسکتی ہے۔ اور یہی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کا معمول تھا۔ یہ جو جاہل عوام میں مشہور ہے کہ جب تک امام بصلے پر نہ آجائے اور صفیں درست نہ ہو جائیں تکبیر کہنے کو جائز نہیں جانتے۔ شریعت پر افتراء ہے۔

وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ وَاقِيمُوا الصَّفَّ فِي الصَّلَاةِ

اور جب بیٹھ کر پڑھے تو تم سب بیٹھ کر پڑھو۔ اور صفوں کو سیدھی کر دو۔ صفوں کا سیدھی کرنا

فَإِنَّ إِقَامَةَ الصَّفِّ مِنْ حُسْنِ الصَّلَاةِ ع

نماز کے حسن میں سے ہے۔

حدیث عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ صفیں

قَالَ سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيتَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ ع

سیدھی کرو اس لئے کہ صفوں کا سیدھی کرنا کماحقہ نماز کے قیام کا جز ہے۔

حدیث عَنْ بَشِيرِ بْنِ يَسَارٍ لَاصْنَارِي عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

بشیر بن یسار انصاری سے روایت ہے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ

تشریحات ، ۲۶۵ ، ۲۶۶

حدیث اول کے مثل حضرت ام المومنین عائشہ اور حضرت انس رضی اللہ

تعالیٰ عنہما سے حدیث گزر چکی ہے۔ اجمعون۔ تک اور اس پر بقدر

ضرورت کلام بھی ہو چکا ہے صرف۔ اجمعون۔ کے بعد کا حصہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث میں زائد ہے،

مطابقت باب امام بخاری نے یہاں یہ عنوان قائم کیا ہے۔ صف سیدھی کرنی نماز کے اتمام میں سے ہے۔

دو حدیثیں لائے ہیں دونوں میں تمامیت کا کوئی ذکر نہیں۔ امام بخاری کے ابواب کے دقائق کو سمجھنا

کارے وارد حضرت انس کی حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ تسویت صف، اقامت صلوٰۃ کا جز ہے۔ اس لئے کہ من تبعضیہ کا ہی مدلول

ہے۔ تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر صف سیدھی نہ ہو تو نماز ہی نہ ہوگی۔ اس شبہ کے ازالے کے لئے امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ افادہ

یہ فرمایا کہ مراد کمال نماز سے ہونا ہے۔ اس کی دلیل میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث پہلے پیش کیا جس میں من حسن الصلوٰۃ

ہے حسن شمی کا جز نہیں ہوتا کمال ہوتا ہے۔ ایک حدیث دوسرے کی تفسیر ہوتی ہے۔ اس لئے معلوم ہو گیا کہ حضرت انس والی حدیث میں،

من اقامۃ الصلوٰۃ سے مراد کمال اقامت ہے یعنی کماحقہ اقامت صلوٰۃ کا ایک جز تسویت صفوں بھی ہے۔

تشریحات ، ۲۶۷

تسویت صفوف کا حکم یہاں باب یہ ہے۔ جس نے صف پوری نہیں کی اس کا گناہ

مطابقت یوں ہے کہ حضرت انس نے اسے ٹھکر جانا۔ اس لئے یہ گناہ ہے۔ ابن حزم ظاہری

ع باب اقامۃ الصف من تمام الصلوٰۃ صنا باب ایجاب التکبیر وافتتاح الصلوٰۃ صنا مسلم صلوٰۃ۔

ع باب اقامۃ الصف من تمام الصلوٰۃ صنا مسلم صلوٰۃ ابوداؤد صلوٰۃ۔ ابن ماجہ صلوٰۃ۔

أَنْتَ قَدْ مَلَأْتَنَا بِئِنَّ فَقِيلَ لَهُ مَا أَنْكَرْتَ مِنَّا مُذُنْ يَوْمَ عَهْدَتْ رَسُولُ اللَّهِ

تشریف لائے تو ان سے پوچھا گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے خلاف ہم میں کون کون سی بات

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَنْكَرْتُ شَيْئًا إِلَّا أَتَكْمُرُ لَا تَقِيمُونَ لَصُفْوِ

آپ نے دیکھی۔ تو انہوں نے فرمایا۔ میں نے سوائے اس کے کہ تم لوگ صفیں سیدھی نہیں رکھتے اور

قَالَ عَقِبَةُ بْنُ عَبِيدٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ يَسَّارٍ قَدْ عَلَيْنَا النَّسْ فِي الْمَدِينَةِ ع

کوئی بات خلاف نہیں دیکھی۔ اور عقبہ بن عبید نے بشیر بن یسار سے یوں روایت کیا کہ حضرت انس مدینے ہمارے یہاں آئے۔

نے کہا کہ صفوں کو سیدھی کرنا نماز کا جز ہے۔ اس لئے اگر صف سیدھی نہ ہو تو نماز باطل ہوگی۔ غیر مقلدین کے یہ امام بھی عجیب و غریب بزرگ ہیں۔ اسکا ظاہر مطلب یہ ہوا کہ اگر پوری صف میں ایک شخص آگے یا پیچھے ہو گیا تو اس صف کے تمام مقتدیوں کی نماز فاسد ہوگی۔ حالانکہ جرم صرف ایک کا ہے۔

یہ قول جمہور کے مذہب ہی کے نہیں احادیث کے بھی خلاف ہے۔ اسی حدیث سے ثابت کہ لوگ اس وقت صفیں ٹیڑھی رکھتے مگر حضرت انس یا کسی صاحب نے نماز کے اعادے کا حکم نہیں دیا۔ نیز اس کے پہلے والی حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں۔ من حسن الصلوة۔ آیا ہے یعنی جن چیزوں سے نماز میں حسن آتا ہے ان میں ایک یہ بھی ہے۔ اسباب حسن میں سے ایک ہی نہیں سرے سے حسن ہی مفقود ہو تو کیا شیء معدوم ہو جاتی ہے۔ کیا بد صورت انسان انسان نہیں۔ جمہور اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صف سیدھی رکھنی سنت موکدہ ہے۔ اور ترک سنت موکدہ بھی منکر اور موجب اثم ہوتا ہے۔

بخاری ہی میں حضرت انس ہی سے دو اور باتیں منقول ہیں۔ پہلی صبح پر باب وقت العصر میں ہے کہ حضرت

ایک تطبیق

امامہ کہتے ہیں کہ ہم ظہر کی نماز پڑھ کر حضرت انس کی خدمت میں حاضر ہوئے تو دیکھا کہ وہ نماز پڑھ رہے ہیں میں نے دریافت کیا کہ یہ کون سی نماز ہے۔ فرمایا۔ عصر کی۔ ہم لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں اسی وقت عصر کی نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس وقت مدینہ طیبہ کے حاکم حضرت عمر بن عبدالعزیز تھے۔ اس سے ثابت ہوا کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ ناگوار ہوا کہ ظہر کی نماز اتنی تاخیر سے پڑھی جائے کہ عصر کے وقت سے متصل ہو جائے۔

دوسری صبح پر باب توضیح الصلوة عن وقتہا۔ میں ہے کہ امام زہری کہتے ہیں۔ کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ دمشق میں تشریف لائے۔ میں حاضر خدمت ہوا تو دیکھا رو رہے ہیں۔ میں نے سبب پوچھا تو فرمایا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک کی چیزوں میں صرف نماز رہ گئی تھی۔ اب وہ بھی ضائع کر دی گئی۔ یعنی وقت نکلنے کے بعد پڑھی جانے لگی۔

ع باب اثم من لم يتم الصفوف ص ۱۰

ت

وَقَالَ النُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَأَيْتُ الرَّجُلَ مِنْكُمْ

۱۵۱

اور حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا میں نے دیکھا کہ ہم میں سے ہر شخص اپنا

يُلْزِقُ كَعْبًا بِكَعْبٍ صَاحِبِهِ

ٹخنہ اپنے برابر والے کے ٹخنے سے ملا دیتا تھا۔

حدیث

۲۶۸

عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ فرمایا۔ اپنی صفیں

فَإِنِّي أَرَاكُمْ وَرَاءَ ظَهْرِي وَكَانَ أَحَدُنَا يُلْزِقُ مُنْكَبًا بِمُنْكَبٍ صَاحِبِهِ وَ

سیدھی کرو میں تم کو اپنے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں اور ہم میں سے ہر ایک اپنے مونڈھے کو اپنے برابر والے کے مونڈھے

قَدْ مَنَّا بِقَدَمِهِ

سے اور اپنے قدم اس کے قدم سے ملائے رکھتا۔

اور ایک اس حدیث میں ہے۔ بظاہر ان تینوں میں تعارض ہے۔ مگر حقیقت میں نہیں۔ بصرہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بسایا تھا۔ حضرت انس بصرہ میں آکر بس گئے تھے۔ یہ مختلف اوقات میں مدینہ طیبہ حاضر ہوئے۔ ایک بار حاضر ہوئے۔ تو صرف یہ خرابی دیکھی کہ صفیں ٹیڑھی رہتی ہیں۔ پھر کبھی آئے تو دیکھا کہ نماز دیر کر کے پڑھی جاتی ہے۔ اگرچہ وقت ہی میں پڑھی جاتی ہے۔ یہ دونوں باتیں خاص مدینہ طیبہ کی ہیں۔

اور صلی پر جو مذکور ہے۔ وہ بصرہ اور دمشق کی بات ہے جبکہ بصرے میں حجاج حاکم تھا۔ اور پورے ملک کا فرما نروا ولید بن عبد الملک تھا۔ اس میں یہ ہے۔ وھذہ الصلوۃ قد ضیعت۔ اور اسی باب کی پہلی حدیث یہ ہے کہ فرمایا حضور کے عہد مبارک کی کوئی بات نہیں دیکھتا لوگوں نے عرض کیا نماز تو ہے فرمایا ایسے فیہا ما صنعتم۔ اس میں تم نے کیا کیا کر لیا ہے۔ مہلب نے کہا کہ اس سے مراد وقت مستحب گزار کر پڑھنا ہے۔ مگر علامہ عینی کی تحقیق یہ ہے کہ وقت گزار کر پڑھنا مراد ہے۔ اور یہی زیادہ ظاہر ہے۔ اس لئے کہ حضرت انس نے مطلقاً فرمایا کہ عہد مبارک کی کوئی بات میں نہیں دیکھتا۔ یہ ارشاد خاص بصرے اور دمشق کے لئے ہے اور حجاج اور ولید کے لئے۔ یا ہو سکتا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز کی امارت سے پہلے مدینے کا بھی یہی حال رہا ہو۔ بہر صورت یہ مختلف ارشادات مختلف اوقات کے اعتبار سے ہیں۔ یا تیسرا خاص دمشق اور بصرے کے لئے ہے۔ اس مسئلے پر غور کرتے وقت یہ ذہن میں رہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز ۸۳ھ لغایت ۹۳ھ مدینہ طیبہ کے والی رہے۔ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال برنبار مشہور ۹۳ھ میں ہو گیا تھا۔ نیز یہ بھی ملحوظ رکھیں

باب الزاۃ المنکب بالمنکب والقداۃ بالقدم فی الصف

کہ حجاج ۳۷ اور ۳۸ میں حریم اور طائف کا والی بنایا گیا۔ اور ۳۹ میں کوفہ اور بصرے کا۔

تشریحات ۱۵۱، ۲۶۸

تعلیق مذکور کو امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں یوں روایت کیا ہے۔ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کی جانب روئے انور فرمایا۔ اور تین بار ارشاد فرمایا۔ اپنی صفیں سیدھی کرو۔ اپنی صفیں سیدھی کرو۔ ورنہ بخدا اللہ عزوجل تمہارے درمیان اختلاف پیدا فرمادے گا۔ اس کے بعد میں نے دیکھا کہ ہر شخص اپنا مونڈھا اپنے برابر والے کے مونڈھے سے اور اپنا قدم اس کے قدم سے ملائے رکھتا۔

کعبہ بکعبہ غیر مقلدین اس سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ ہر نمازی اپنے پاؤں کے ٹخنے اپنے برابر والے کے ٹخنوں سے چپکا کر کھڑا ہو۔ اسی وجہ سے یہ نماز میں ٹانگوں کو اس طرح پھیلا کر کھڑے ہوتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ نماز پڑھنے کے لئے نہیں بلکہ کشتی لڑنے کے لئے کھڑے ہیں۔ اسی لئے جیسے پہلوان کشتی سے پہلے سینہ پر دونوں ہاتھ باندھتے ہیں یہ بھی سینے پر ہی باندھتے ہیں۔ حالانکہ ان کا یہ عمل پوری امت کے تعامل کے خلاف ہے۔ پوری امت نے، الزاق منکب بمنکب و کعب بکعب کے معنی یہ مراد لئے ہیں کہ خوب مل کر کھڑے ہوں اور یہ اتصال صفوف میں مبالغہ پر محمول ہے انسان کے جسم کی ساخت ایسی ہے کہ مونڈھوں سے مونڈھے اچھی طرح ملانے کے بعد بھی ٹخنوں سے ملانے میں کافی تکلف و مشقت اٹھانی پڑے گی۔ اور کھڑے ہونے کی ہیئت بھی انتہائی بھونڈی ہو جائے گی۔ تکلف اور مشقت کی وجہ سے خشوع و خضوع میں بھی خلل واقع ہوگا۔ کسی حدیث میں یہ نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قدم کو قدم سے ملانے کا حکم دیا ہو۔ اور اس حدیث میں جو ہے یہ اصل میں راوی نے اتصال کا جو منظر دیکھا تھا اس کو مبالغہ کے ساتھ بیان کیا۔ اسی لئے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنا دونوں قدم ملائے ہوئے نماز پڑھ رہا ہے۔ تو فرمایا اس نے سنت چھوڑ دیا ہے۔ اگر یہ مراوحہ کرتا تو مجھے اچھا لگتا۔ یعنی دونوں پاؤں کے درمیان کچھ فاصلہ رکھتا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ نماز میں ایسی ہیئت رکھنی چاہئے۔ جس میں تکلف اور مشقت نہ ہو۔ ہمارے فقہار نے تصریح فرمائی ہے کہ دونوں قدموں کے مابین تین یا چار انگل کا فاصلہ رکھے۔

علاوہ ازیں بار کبھی اتصال مجازی، یعنی قرب مکانی کے بھی آتا ہے۔ جیسے سرسرت بزمید۔ میں ہے اس تقدیر پر اتصال کا مطلب یہ ہوتا ہے اتنا قریب ہوا جسے عرف میں اتصال کہہ سکیں۔ بالکل چپکنا مراد نہیں ہوتا ہے۔ تو اب الزاق کعب بکعب کا مطلب ہوا کہ ایک ٹخنے دوسرے سے اتنے قریب ہوتے جو نمازی کے حال کے مناسب ہے۔ جسے عرف میں اتصال کہہ سکیں۔

یہاں یہ خاص بات قابل لحاظ ہے کہ تعامل سلف ایسی اہم چیز ہے کہ اس سے قطع نظر نہیں کیا جاسکتا۔ امام ترمذی بقول غیر مقلدین کے اہل حدیث ہیں۔ ان کی کتاب اٹھا کے دیکھو کتنی جگہ فرمایا۔ حدیث صحیح حسن ہے مگر عمل اس پر نہیں۔

وَقَالَ الْحَسَنُ لَا بَأْسَ أَنْ تُصَلِّيَ وَبَيْنَكَ وَبَيْنَنَا نَهْرٌ عَلَيْهِ

ت

۱۵۲

اور امام حسن بصری نے فرمایا اس طرح نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں کہ امام اور مقتدی یا دو صفوں کے درمیان (چھوٹی) نہر ہو۔

ت

۱۵۳

وَقَالَ أَبُو مُجَلِّزٍ يَأْتِمُرُ بِالْإِمَامِ وَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا طَرِيقٌ أَوْ جِدَارٌ

ابو مجلزنے کہا امام اور قوم کے درمیان راستہ یا دیوار ہو جب بھی اقتدار کرے۔ جب کہ امام

إِذَا سَمِعَ تَكْبِيرَ الْإِمَامِ عَلَيْهِ

کی تکبیر سنے۔

کتنی جگہ فرمایا۔ یہ قد صغیر ہے مگر اس پر عمل ہے۔

اسی طرح یہاں تعامل امت اس پر ہے کہ وہ مونڈھوں کو مونڈھوں سے خوب ملا کر کھڑے ہوتے ہیں مگر قدم کو قدم سے بالکل چپکاتے نہیں۔ بلا تکلف فطری ہلچل پر قدموں میں جتنا فاصلہ ہونا چاہئے اتنا رکھتے ہیں۔

تشریح ۱۵۲، ۱۵۳

ابو مجلزنے اثر کو امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا۔ امام حسن بصری سے بعض روایتوں میں غرض صغیر بھی مروی ہے۔ ان دونوں اثر کا مطلب یہ ہوا کہ اگر امام

اور مصلی یا دو صفوں کے مابین دریا دیوار یا راستہ حائل ہو تو اقتدار صحیح ہے۔ ہمارے یہاں یہ ضروری ہے کہ راستہ بہت مختصر ہو۔ جس میں بیل گاڑی بھی نہ جاسکے۔ اسی طرح خرا تہی چھوٹی ہو کہ اس میں کشتی نہ چل سکے تو درست ہے۔ ورنہ اگر صفیں متصل نہیں اور بیچ میں اتنا چوڑا راستہ ہے جس میں بیل گاڑی چل سکتی ہے۔ تین صفیں قائم ہو سکتی ہیں۔ تو اقتدار درست نہیں۔ اسی طرح اگر دیوار حائل ہو اور صفیں متصل ہیں اور امام کا حال مشتبہ نہیں ہوتا تو صحیح ہے ورنہ نہیں ان دونوں تعلیق کا محل یہی ہے یہ حکم میدان یا مسجد کبیر کا ہے۔ رہ گئی مسجد صغیر تو اس میں امام اور مقتدی کے درمیان کتنا ہی فاصلہ ہو اقتدار درست ہے جبکہ امام کا حال معلوم ہوتا ہو۔



باب اذاکان بین الامام والقوم حائط او سترۃ صلا۔

حدیث ۴۹۹ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فِي حُجْرَتِهِ وَجِدَارُ الْحِجْرَةِ قَصِيرٌ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رات میں اپنے حجرے میں نماز پڑھا کرتے تھے اور حجرے کی دیوار چھوٹی تھی۔

فَرَأَى النَّاسُ شَخْصَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ أَنَاسٌ يُصَلُّونَ

بِصَلَوَاتِهِمْ فَأَصْبَحُوا فَتَحَدَّثُوا بِذَلِكَ فَقَامَ اللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ فَقَامَ مَعَهُ

أَنَاسٌ يُصَلُّونَ بِصَلَوَاتِهِمْ صَنَعُوا ذَلِكَ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْدَ

ذَلِكَ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُخْرِجْ فَلَمَّا

أَصْبَحَ ذَكَرَ ذَلِكَ النَّاسُ فَقَالَ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تُكْتَبَ عَلَيْكُمْ صَلَاةُ اللَّيْلِ

حضور سے اس کا تذکرہ کیا تو فرمایا۔ میں نے اندیشہ کیا کہ تم پر فرض نہ کر دی جائے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهُ حَصِيرٌ بَلِيطٌ

بِالنَّهَارِ يَحْتَجِرُهُ بِاللَّيْلِ فَتَابَ إِلَيْهِ نَاسٌ فَصَفُّوا وَرَاءَهُ

چٹائی تھی۔ جسے دن میں بچاتے اور رات میں اسی کا حجرہ بنا لیتے تو حضور کے پاس لوگ جمع ہو گئے اور حضور کے پیچھے صف لگائی۔

عَبْدُ اللَّهِ إِذَا كَانَ بَيْنَ الْأَمَامِ وَالْقَوْمِ حَائِطٌ أَوْ سِتْرَةٌ صَالِحٌ التَّهَجُّدِ - بَابُ تَحْرِيفِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ صَالِحٌ ثَانِي اللَّبَاسِ بَابُ الْجُلُوسِ عَلَى الْحَصِيرِ وَنَحْوِهِ صَالِحٌ ابْدَاءُ صَلَاةِ

عَبْدُ اللَّهِ بَابُ صَلَاةِ اللَّيْلِ صَالِحٌ ثَانِي اللَّبَاسِ بَابُ الْجُلُوسِ عَلَى الْحَصِيرِ وَنَحْوِهِ صَالِحٌ مُسَلِّمٌ صَلَاةِ

تَرْمِذِي صَلَاةِ. نَسَائِي صَلَاةِ. ابْنُ مَاجَه صَلَاةِ.

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهُ حَصِيرٌ بَلِيطٌ

بِالنَّهَارِ يَحْتَجِرُهُ بِاللَّيْلِ فَتَابَ إِلَيْهِ نَاسٌ فَصَفُّوا وَرَاءَهُ

چٹائی تھی۔ جسے دن میں بچاتے اور رات میں اسی کا حجرہ بنا لیتے تو حضور کے پاس لوگ جمع ہو گئے اور حضور کے پیچھے صف لگائی۔

عَبْدُ اللَّهِ إِذَا كَانَ بَيْنَ الْأَمَامِ وَالْقَوْمِ حَائِطٌ أَوْ سِتْرَةٌ صَالِحٌ التَّهَجُّدِ - بَابُ تَحْرِيفِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ صَالِحٌ ثَانِي اللَّبَاسِ بَابُ الْجُلُوسِ عَلَى الْحَصِيرِ وَنَحْوِهِ صَالِحٌ ابْدَاءُ صَلَاةِ

عَبْدُ اللَّهِ بَابُ صَلَاةِ اللَّيْلِ صَالِحٌ ثَانِي اللَّبَاسِ بَابُ الْجُلُوسِ عَلَى الْحَصِيرِ وَنَحْوِهِ صَالِحٌ مُسَلِّمٌ صَلَاةِ

تَرْمِذِي صَلَاةِ. نَسَائِي صَلَاةِ. ابْنُ مَاجَه صَلَاةِ.

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهُ حَصِيرٌ بَلِيطٌ

بِالنَّهَارِ يَحْتَجِرُهُ بِاللَّيْلِ فَتَابَ إِلَيْهِ نَاسٌ فَصَفُّوا وَرَاءَهُ

چٹائی تھی۔ جسے دن میں بچاتے اور رات میں اسی کا حجرہ بنا لیتے تو حضور کے پاس لوگ جمع ہو گئے اور حضور کے پیچھے صف لگائی۔

عَبْدُ اللَّهِ إِذَا كَانَ بَيْنَ الْأَمَامِ وَالْقَوْمِ حَائِطٌ أَوْ سِتْرَةٌ صَالِحٌ التَّهَجُّدِ - بَابُ تَحْرِيفِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ صَالِحٌ ثَانِي اللَّبَاسِ بَابُ الْجُلُوسِ عَلَى الْحَصِيرِ وَنَحْوِهِ صَالِحٌ ابْدَاءُ صَلَاةِ

عَبْدُ اللَّهِ بَابُ صَلَاةِ اللَّيْلِ صَالِحٌ ثَانِي اللَّبَاسِ بَابُ الْجُلُوسِ عَلَى الْحَصِيرِ وَنَحْوِهِ صَالِحٌ مُسَلِّمٌ صَلَاةِ

تَرْمِذِي صَلَاةِ. نَسَائِي صَلَاةِ. ابْنُ مَاجَه صَلَاةِ.

حدیث

عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۴۷۱

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخَذَ حُجْرَةً قَالَ حَسِبْتُ أَنَّ قَالَ مِنْ حَصِيرٍ فِي رَمَضَانَ

علیہ وسلم نے ایک حجرہ بنایا۔ میں نے گمان کیا۔ کہ چٹائی کا۔ رمضان میں اس حجرے میں

فَصَلَّى فِيهَا لَيْلًا فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَلَمَّا عَلِمَ بِهِمْ جَعَلَ يَقْعُدُ

چند راتیں نمازیں پڑھیں پھر حضور کی اقتدار میں کچھ لوگوں نے بھی نماز پڑھی جب حضور کو علم ہوا تو حضور بیٹھے رہنے لگے

فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ قَدْ عَرَفْتُ الَّذِي رَأَيْتُمْ مِنْ صَنِيعِكُمْ فَصَلُّوا آيَاتِهَا النَّاسُ

پھر ایک دن ان لوگوں کے پاس تشریف لائے اور فرمایا۔ تم لوگوں نے جو کچھ کیا میں نے جانا۔ اے لوگو! اپنے گھروں

فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ السَّرْعُ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ عَلَيْهِ

میں نماز پڑھو۔ گھر میں نماز افضل ہے۔ سوائے فرض کے۔

تشریحات ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱

پہلی حدیث میں یہاں یہ مذکور نہیں۔ کہ یہ واقعہ کب ہوا۔ مگر
تفہیم میں تصریح ہے کہ یہ رمضان میں ہوا تھا۔ دوسری حدیث

جو کتاب اللباس میں ہے۔ اس میں یہ زائد ہے۔ جب لوگ زیادہ ہو گئے تو لوگوں کی طرف روئے انور کر کے فرمایا۔

اے لوگو! اتنا ہی عمل اختیار کرو جس کی طاقت رکھو۔ اللہ عزوجل ہرگز نہیں تھکے گا تم البتہ تھک جاؤ گے۔ اور اللہ

عزوجل کو وہ عمل زیادہ پسند ہے جو ہمیشہ ہو۔ اگرچہ تھوڑا ہو۔ تیسری حدیث کے الفاظ کتاب الاعتصام میں یہ ہیں۔

ایک رات لوگ جمع ہو گئے اور آواز نہیں سنی تو کچھ لوگوں نے گمان کیا کہ حضور سو گئے ہیں۔ کھنکھارنے لگے تاکہ حضور

باہر تشریف لائیں۔ کتاب الادب میں یہ ہے کہ ایک رات لوگ حاضر ہوئے دیر ہو گئی۔ اور حضور باہر نہیں تشریف

لائے تو کچھ لوگوں نے اپنی آوازیں بلند کیں اور دروازے پر کنگریاں ماریں تو حضور غضبناک حالت میں باہر تشریف لائے

اور فرمایا مجھے اندیشہ ہوا کہ کہیں تم پر فرض نہ کر دی جائے اگر فرض کر دی جاتی تو اسے ادا نہ کر پاتے۔

یہ نماز کون تھی | یہ نماز، نماز تراویح تھی۔ جسے حضور نے زیادہ سے زیادہ

رکعتیں پڑھیں یہ کسی حدیث میں مذکور نہیں۔ مگر بیہقی میں حضرت سائب بن یزید صحابی رضی اللہ تعالیٰ

منہ سے مروی ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد مبارک میں بیس رکعت پڑھی جاتی تھی اور یہی حضرت عثمان اور حضرت علی

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بھی عہد مبارک میں ہوتا تھا۔

عہ باب صلوۃ اللیل صلاۃ ثانی الادب باب ملیحوز من الغضب والشدۃ لامر اللہ ص ۹۳ الاعتصام باب

مایکہ من کثرة السؤال ص ۱۳۳ مسلم ابوداؤد ترمذی۔ ص ۱۷۷ عداۃ القاری خامس ص

فی حجرہ

بعد کی روایتوں سے ظاہر ہو رہا ہے کہ مسجد اقدس میں چٹائی سے گھیر کر حجرہ بنالیا تھا۔ اور یہی صحیح ہے۔ جیسا کہ کتاب اللباس میں ابوسلمہ بن عبدالرحمن سے یہ تفصیل مذکور ہے۔ کہ رات میں چٹائی سے حجرہ بنالیتے تھے۔ اور باب التمجید میں حضرت عروہ کی روایت میں فی المسجد، کی تصریح ہے۔ اس لئے کہ اسی حدیث میں ہے کہ حضور نظر آرہے تھے۔ حجرہ مبارکہ سے نظر آنے کا سوال ہی نہیں۔ اس لئے کہ اگر حجرے سے مراد وہ حصہ ہے جس پر چھت تھی تو بالکل قطعی ہے کہ نظر نہیں آسکتے اور اگر یہ فرض کیا جائے کہ حجرہ مبارکہ میں جانب غرب آنگن تھا۔ وہاں یہ نماز پڑھی۔ وہاں سے نظر آئے تو یہ بعید ہے کہ آنگن کی دیوار اتنی چھوٹی رہی ہو کہ کھڑے ہوئے پر باہر سے دکھائی دے کیونکہ پھر دیوار کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ علاوہ ازیں یہ قطعی ہے کہ صحابہ کرام مسجد میں تھے۔ اب یہ مان لیا جائے کہ حضور حجرہ عائشہ میں تھے۔ تو اقتدار کیسے درست ہوئی۔ حضور کے پیچھے صحابہ کرام نہ ہوئے بلکہ داہنی طرف۔ رہ گئی ابو نعیم کی وہ روایت جس میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ازواج کے حجروں میں سے کسی حجرے میں نماز پڑھ رہے تھے۔ یہ غالباً روایت بالمعنی کا ثمرہ ہے۔ ترجیح صحاح کی روایت کو ہوگی۔ ابوداؤد میں ہے کہ ام المومنین نے فرمایا۔ میں نے یہ حجرہ اپنے گھر کے دروازے پر بنایا تھا تقدیر واقعہ پر محمول کرنا بعد سے خالی نہیں اس لئے کہ جب حضور نے ایک بار منع فرمادیا۔ تو پھر صحابہ کرام نے کیسے اس کی جرأت کی۔ یہ قول کہ دوبارہ پہلی جماعت کے علاوہ دوسرے لوگ رہے ہوں گے۔ البعد ہے۔ فتحد ثوا۔ ہو سکتا ہے کہ حضور نے خود بیان فرمایا ہو۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرے حضرات نے بیان کیا ہو جیسا کہ مصنف عبدالرزاق میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا تھا۔

افضل الصلوة

یعنی نفل نماز گھر میں پڑھنا بہ نسبت مسجد کے افضل ہے۔ حتیٰ کہ ابوداؤد میں حضرت زید والی حدیث میں بطریق احمد بن صالح یہ ہے کہ فرائض چھوڑ کر میری اس مسجد میں نماز پڑھنے سے افضل گھر میں نماز پڑھنا ہے۔ اس لئے کہ نوافل میں اخفاء اور ستر زیادہ اچھا ہے تاکہ ریاد نمود کو دخل نہ ہو۔ نیز یہ کہ اس سے گھروں میں نزول رحمت و برکت ہوگی۔ شیطان کا اثر دور ہوگا۔ لیکن آج کل مساجد ہی میں نوافل کا عام رواج ہو گیا ہے اگر کوئی مسجد میں نفل نہ پڑھے تو عوام اسے متہم کر دیں گے اس لئے عوام کو بدگمانی سے بچانے کے لئے مسجد ہی میں پڑھنا ایک حد تک ضروری ہے۔

کچھ نوافل کا استثناء

اس حکم عام سے کچھ نوافل مستثنیٰ ہیں۔ تحیتہ المسجد۔ نماز قبل احرام۔ جبکہ بیقات کے قریب مسجد ہو۔ استسقاء۔ کسوف۔ اسی طرح تراویح بھی۔

ایک شبہ کا ازالہ

احناف کے یہاں تداعی کے ساتھ نفل مکروہ ہے۔ تداعی کا مطلب یہ ہے کہ امام کے علاوہ تین مقتدی ہوں۔ اور حضور نے پڑھا۔ جواب یہ ہے کہ یہ نماز تراویح تھی۔ اور تراویح اسی

سلسلہ اول باب قیام شہر رمضان ۱۹۵ فتح الباری ثانی ص ۱۷۱ ابوداؤد باب الرجل يتطوع في بيته ص ۱۴۹

حدیث عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ

۲۶۲ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى تَكُونَ نَاحِدُو

تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں

مَنْبِيهِ وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ حِينَ يُكَبِّرُ لِلرُّكُوعِ وَيَفْعَلُ ذَلِكَ إِذَا رَفَعَ

کے مقابلے تک اٹھاتے۔ اور جب رکوع سے اٹھتے تو بھی ایسا ہی کرتے۔ اور جب اپنا سر رکوع سے اٹھاتے اور

رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمْدَهُ وَلَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ

سمیع۔ اللہ لمن حمدہ کہتے تو بھی ایسا ہی کرتے تھے اور سجدے میں ایسا نہیں کرتے تھے۔

حدیث کی وجہ سے باجماعت مسنون ہے۔

کشمیری صاحب پر تعقب [کشمیری صاحب نے فرمایا کہ یہ دونوں دو واقعے ہیں سلسلے کہ جدار الحجر سے چٹائی کی دیوار مراد لینا ان کے نزدیک بہت بڑا مجاز ہے

شاید حضرت کے نزدیک دیوار کیلئے مٹی پتھر لٹکا ہونا ضروری ہو ہم ثابت کرائے کہ یہ سب ایک ہی واقعے کا بیان ہے۔

انوار الباری پر تعقب | اس سلسلے میں انوار الباری میں ہے۔ ان کے پاس بھی روایتیں ہیں۔ اگلے باب میں ۲-۳

حدیث بعد بخاری میں ملے گی۔ اب جس کا مجی چاہے بخاری اٹھا کر دیکھ لے اس مضمون کی حدیث اگلے

باب میں ۲-۳ حدیث کے بعد کون سی حدیث ہے؟ دو حدیثیں ہیں۔ مگر دونوں ام المومنین کی حدیث متصل ہیں۔ ایک اسی

باب میں دوسری حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث لانا جعل الامم لیومہ بہ ہے مذکورہ بالا حدیث۔

تنبیہ | باب صلوٰۃ اللیل۔ یہاں صرف۔ مستحکم کی روایت میں ہے۔ بقیہ روایتوں میں نہیں۔ یہاں اس باب کا کوئی موقع

بھی نہیں۔ اس لئے کہ بیان چل رہا تھا صفوں سے متعلق اور اس کے بعد صفتہ الصلوٰۃ ہے۔ نیز کتاب الصلوٰۃ

کے اخیر میں یہ باب ہے بھی تو اس کی توجہ دی نہیں ہے جو علامہ ابن حجر نے فرمائی ہے کہ اس کے پہلے والی حضرت ام المومنین

کی حدیث کا اخیر حصہ۔ صلوٰۃ اللیل تھا۔ غالباً لکھنے میں سہواً یہ جملہ مکرر ہو گیا تو راوی نے سمجھا کہ یہ عنوان باب

ہے۔ لفظ باب لکھنے سے رہ گیا ہے۔ تو اس نے اسے باب صلوٰۃ اللیل کر دیا۔

تشریحات ۲۷۳ | تحریر کے وقت کہاں تک ہاتھ اٹھائے۔ ہمارے اور شوافع کے مابین نماز

کے سلسلے میں کثیر اختلافات ہیں، ان میں سے دو اختلافات کی بنیاد مذکورہ بالا احادیث

ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ کانوں کی لوت تک

۲۶۲-۲۶۳

رفع الیدین اذ اکبر و اذ ارکع و اذ ارفع مثلاً باب رفع الیدین فی التکبیر الاولی مثلاً باب الی بن

یرفع یدیہ مثلاً سلم صلوٰۃ داؤد صلوٰۃ، ترمذی صلوٰۃ، نسائی صلوٰۃ، ابن ماجہ صلوٰۃ۔

حدیث

۲۷۳

عَنْ أَبِي قَلَابَةَ أَنَّهُ رَأَى مَالِكَ بْنَ الْحُوَيْرِثِ إِذَا صَلَّى كَبَّرَ وَ

ابو قلابہ کہتے ہیں کہ انھوں نے حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ

رَفَعَ يَدَيْهَا وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ رَفَعَ يَدَيْهَا وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ

جب وہ تکبیر تحریمہ کہتے تو دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے اور جب رکوع کرنا چاہتے تو اٹھاتے اور جب رکوع

رَفَعَ يَدَيْهَا وَحَدَّثَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ هَكَذَا إِعِدَّ

سے سر اٹھاتے تو اٹھاتے، اور بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔

حدیث

۲۷۴

عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب نماز میں داخل ہونا چاہتے تو تکبیر بڑھتے

رَكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهَا وَإِذَا قَامَ مِنَ الرُّكُوعِ

اور ہاتھوں کو اٹھاتے اور جب رکوع کرتے تو اٹھاتے اور جب سمع اللہ لمن حمدہ پڑھتے تو اٹھاتے اور جب

رَفَعَ يَدَيْهَا وَرَفَعَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ حَمَادُ

دو رکعتوں سے اٹھتے تو اٹھاتے، ابن عمر نے اسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچایا۔ اسے حماد

بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بن سلمہ نے عن ایوب عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روایت کیا۔

اٹھایا جائے یا صرف مونڈھوں تک۔ امام شافعی، امام احمد کا قول یہ ہے کہ مونڈھوں تک اٹھائے،

امام مالک کا اصح قول یہی ہے اسے حضرات شوافع وغیرہ کی دلیل حدیث ۲۷۳ ہے۔

ہمارا مذہب یہ ہے کہ کانوں تک اٹھائے اس طرح کہ انگوٹھے کانوں کی نو تک پہنچ جائیں

ہماری دلیل یہ احادیث ہیں۔

اول امام مسلم نے حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

۱۔ عمدۃ القاری خامس ص ۲۷۳ - ۲۔ باب استحباب رفع الیدین حذو المنکبین ص ۱۶۸۔

۳۔ الاذان باب رفع الیدین اذا کبر ص ۱۱۱ مسلم ابوداؤد نسائی ابن ماجہ -

۴۔ الاذان باب رفع الیدین اذا قام من الرکعتین ص ۱۱۲ ابوداؤد -

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے تو ہاتھوں کو اتنا اٹھاتے کہ کانوں کے برابر ہو جاتے۔ ایک روایت یہ ہے کہ کانوں کی فروع کے برابر ہو جاتے۔

ثانی: اسی کے مثل دار قطنی میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔
 ثالث: امام طحاوی نے حضرت برار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھوں کو اتنا اٹھاتے کہ حضور کے انگوٹھے کانوں کی نوک کے قریب ہو جاتے۔
 تطبیق: امام ابو جعفر طحاوی نے ان دو متضاد احادیث میں تطبیق یہ دی کہ جب سردی کی وجہ سے گرم لباس اور چادر اوڑھے رہتے تو کاندھوں تک اٹھاتے ورنہ کانوں تک اس لئے کہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو دیکھا کہ تکبیر کے وقت ہاتھ کانوں تک اٹھاتے تھے۔ اور جب دوبارہ حاضر ہوا تو دیکھا کہ لوگ اپنے سینوں تک ہاتھ اٹھاتے ہیں اور وہ گرم کپڑے پہنے ہوئے ہیں اور کبل اوڑھے ہوئے ہیں۔

تحقیق یہ ہے کہ اس سلسلے میں روایتیں تین طرح آئی ہیں، مونڈھوں تک، کانوں کی نوک کانوں کے اوپر تک، ہاتھ ہتھیلی سے لے کر انگلیوں کے سرے تک ہے۔ آپ جب ہاتھوں کو اتنا اٹھائیں کہ انگوٹھے کے سرے کانوں کی نوک پہنچ جائیں۔ تو ہتھیلیوں کی جڑیں مونڈھوں تک رہیں گی۔ اور بقیہ انگلیاں کانوں کے اوپر تک۔ اس لئے ان تمام احادیث کا ماحصل ایک ہوا۔ اس کی دلیل حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ حدیث ہے جسے ابو داؤد نے روایت کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو ہاتھوں کو اٹھایا یہاں تک کہ وہ مونڈھوں کی سیدھ میں ہو گئے۔ اور انگوٹھے کانوں کے، پھر تکبیر کہی۔

رفع یدین دوسرا اختلاف یہ ہے کہ رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ ہی کے وقت شروع ہے یا دوسرے مواقع پر بھی۔ امام شافعی، امام احمد وغیرہ یہ فرماتے ہیں کہ رکوع میں جاتے ہوئے رکوع سے اٹھتے ہوئے اور سجدے میں جاتے وقت بھی رفع یدین مستنون ہے۔ ان کی دلیل یہ مذکورہ بالا احادیث اور اس کے مثل اور دوسری احادیث ہیں۔

۱۔ عمدۃ القاری خامس ص ۲۴۲۔ ۲۔ شرح معانی الآثار باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوٰۃ

۳۔ ۹۶۔ ۴۔ اول صلوٰۃ باب رفع الیدین ص ۱۵۱۔

۵۔ اول، صلوٰۃ باب رفع الیدین ص ۱۵۱۔

ہمارا مذہب یہ ہے کہ رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہے اس کے بعد نہیں، امام مالک کا مذہب معتمد ہی ہے۔ ہماری دلیل یہ احادیث ہیں۔

اول۔ امام ابو داؤد، امام ترمذی، امام نسائی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا۔ کیا میں تمہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز نہ پڑھا دوں؟ انھوں نے نماز پڑھی اور ہاتھ صرف ایک بار اٹھایا۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا اور فرمایا۔ صحابہ اور تابعین میں سے متعدد حضرات کا یہی قول ہے۔

ثانی۔ امام ابو جعفر طحاوی نے شرح معانی الآثار میں تین طریقوں سے اور ابو داؤد نے اپنی سنن میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز شروع کرنے کے لئے تکبیر کہتے تو ہاتھوں کو اتنا اٹھاتے کہ انگوٹھے کانوں کی پو کے قریب ہو جاتے پھر دوبارہ ایسا نہیں کرتے۔

ثالث۔ طبرانی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہاتھ صرف سات جگہ اٹھائے جائیں۔ نماز شروع کرتے وقت، اور قبلہ کے سامنے ہونے کے وقت اور صفا و مروہ پر، عرفات اور جمع (مزدلفہ) میں، مقامین میں اور جمرین کے قریب۔ اسے امام بخاری نے رسالہ رفع یدین میں حضرت ابن عمر سے بھی مرفوعاً روایت کیا۔

رابع۔ امام بیہقی نے خلائیات میں حضرت عباد بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے تو اول نماز میں ہاتھوں کو اٹھاتے پھر کہیں نہیں اٹھاتے۔ یہاں تک کہ فارغ ہو جاتے۔

خامس۔ امام مسلم اپنی صحیح میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے پاس باہر تشریف لائے۔ اور فرمایا کیا بات ہے کہ میں یہ دیکھ رہا ہوں کہ تم اپنے ہاتھوں کو یوں اٹھاتے ہو گویا وہ چنچل گھوڑوں کی دم ہیں۔ نماز میں سکون کے ساتھ رہو۔

اور بار بار ہاتھ اٹھانا بدابہتہ سکون کے بنانی ہے اور چنچل گھوڑوں کی دم اٹھانے اور گرانے کے مثل ہے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز میں سکون کا حکم دیا۔ تو اس حدیث سے قطعی طور پر ثابت کہ بار بار رفع یدین ممنوع ہے۔

۱۔ اول صلوٰۃ باب من لم یذکر الرفع عند الركوع ص ۱۹۔ ۲۔ اول صلوٰۃ باب رفع الیدین عند الركوع ص ۳۵۔ ۳۔ اول صلوٰۃ باب ترک ذلك ص ۱۵۸۔ ۴۔ اول باب التکبیر للركوع والتکبیر للسجود ص ۱۱۹۔ ۵۔ اول باب من لم یذکر الرفع عند الركوع ص ۱۱۹۔ ۶۔ کشف الرین للشیخ محمد ہاشم السدی۔ ۷۔ اول صلوٰۃ باب الامر بالسکون فی الصلوٰۃ ص ۱۱۹۔

نتیجہ و تمجیس

اس سلسلے میں قول محقق وہ ہے جو امام ابو جعفر طحاوی نے شرح معانی الآثار میں فرمایا کہ ابتدا اسلام میں رفع یدین کا حکم تھا۔ بعد میں منسوخ ہو گیا۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ جن بزرگوں سے رفع یدین مروی ہے خود انھیں کا فعل یہ مروی ہے کہ وہ رفع یدین تکبیر تحریمہ کے علاوہ کہیں نہیں کرتے تھے۔ مثلاً اس سلسلے کی سب سے قوی حدیث جس پر مخالفین کو بہت غرہ ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث زیر بحث ہے مگر خود حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ فعل مڑی ہے کہ وہ رفع یدین تحریمہ کے علاوہ دیگر مواقع پر نہیں کرتے تھے۔ چنانچہ امام ابو جعفر طحاوی نے شرح معانی الآثار میں روایت کیا کہ امام مجاہد کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر کے پیچھے نماز پڑھی۔ تکبیر اول کے علاوہ وہ کہیں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔

اسی طرح حضرت علی سے بھی رفع یدین کی روایت آئی ہے۔ مگر ان کا عمل اس کے برخلاف تھا اسی میں بطریق عاصم بن کلیب عن ابیہ مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ صرف نماز کی پہلی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھاتے پھر کہیں نہیں اٹھاتے تھے۔ امام طحاوی کے علاوہ اسے ابو بکر بن ابی شیبہ اور بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی رفع یدین کی حدیث مروی ہے۔ مگر ان کا عمل ترک رفع یدین تھا۔ امام طحاوی اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے امام اسود سے روایت کیا کہ میں نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ پہلی تکبیر میں ہاتھ اٹھاتے پھر کہیں نہیں اٹھاتے۔

یہ بات بہت اہم ہے کہ ایک صحابی خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک فعل روایت کریں اور خود اس کے برخلاف عمل کریں۔ کیا صحابہ کے بارے میں ایسا سوچا جاسکتا ہے؟ کہ سنت رسول کی مخالفت کریں گے جب کہ صحابہ کرام کا طریقہ معلوم ہے کہ وہ عبادات تو عبادات ہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عادات میں بھی مکمل طور پر پیروی کرتے تھے۔ خصوصاً حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا حال سب کو معلوم ہے۔ حدیث گذر چکی کہ مکہ معظمہ کے راستے میں جن جن مقامات پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازیں پڑھی تھیں۔ یہ انھیں تلاش کر کے بالقصد ان مقامات پر نمازیں پڑھتے تھے۔ ان کے بارے میں یہ تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ عبادت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی فعل کی مخالفت کریں۔ اس لیے یہ کہنا پڑے گا کہ انھوں نے جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ اس کا منسوخ ہونا ان کے نزدیک ثابت ہو چکا ہے اسی لیے انھوں نے اپنی روایت کو وہ حدیث کے خلاف عمل کیا۔ اس طرح تمام احادیث میں تعارض دور ہو جاتا ہے اور بات منفع ہو جاتی ہے۔

شبهات وجوابات

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث پر مندرجہ ذیل شبهات مختلف حضرات نے کیئے ہیں۔ جن کے علماء احناف نے تحقیقی جوابات دیئے ہیں۔ ان شبهات وجوابات کو یہاں نقل کئے دیتے ہیں۔

۱ امام عبداللہ بن مبارک نے فرمایا۔ رفع یدین کی حدیث بطریق زہری عن سالم عن ابیہ ثابت ہے۔ مگر حضرت ابن مسعود کی حدیث ثابت نہیں۔ اس کا جواب ابن ذقین العبد مالکی شافعی نے اپنی کتاب الامام میں یہ دیا۔ حضرت ابن مبارک کے نزدیک ثابت نہ ہونے سے یہ کہاں لازم آتا ہے کہ وہ حقیقت میں ثابت نہ ہو۔ اور اگر اس پر کسی نے کچھ کہا ہے تو اس کا جواب ممکن نہ ہو۔ اس حدیث کے ایک راوی عاصم بن کلیب ہیں۔ ان پر کچھ کلام کیا گیا مگر وہ حقیقت میں ثقہ ہیں۔ جیسا کہ ابھی مفصل آتا ہے۔

۲ ابن القطان نے کتاب الوہم والایہام میں یہ شبہ وارد کیا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ البتہ وکیع نے جو یہ کہا۔ ثم لا یعود۔ یہ منکر ہے۔ لوگوں نے کہا کہ وہ کبھی اسے اپنی طرف سے کہتے جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ حضرت ابن مسعود کے فعل کی حکایت کر رہے ہیں اور کبھی حدیث کے تابع بیان کرنے کو یا وہ حضرت ابن مسعود کا قول ہے۔ اب یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہو جاتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں۔ اس لیے کہ یہ حدیث امام وکیع ہی سے متعدد کتب میں متعدد طرق سے مروی ہے سب میں ثم لا یعود کا ہم معنی حضرت ابن مسعود کا ارشاد منقول ہے۔ نیز نسائی میں بطریق عبداللہ بن مبارک ہے۔ ثم لم یعد۔ ابو داؤد میں بطریق معاویہ و خالد بن عمرو و ابو خلیفہ ہے، نہ رفع یدینہ اول مرۃ و قال بعضهم مرۃ واحدة۔ یہ کہنا دوبارہ رفع یدین نہیں کیا۔ اور یہ کہنا کہ پہلی بار ہاتھ اٹھایا یا ایک بار اٹھایا سب کے معنی ایک ہی ہیں تو ثابت ہو گیا کہ یہ تنہا امام وکیع ہی کی روایت نہیں بلکہ سفیان ثوری کے دیگر تلامذہ حضرت ابن مبارک وغیرہ بھی روایت کرتے ہیں۔

۳ دارقطنی نے کہا کہ امام احمد بن حنبل اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے لم یعد نہیں روایت کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مسند امام احمد اور مصنف ابن ابی شیبہ اس کی تکذیب کر رہے ہیں۔ مسند امام احمد نیز مصنف ابن ابی شیبہ اٹھا کر دیکھ لو اس میں صاف ہے۔

فلح یدفع یدینہ الا مرۃ واحدة حضور نے صرف ایک ہی بار ہاتھ اٹھایا

یہ یعنی مرۃ واحدة ثم لم یعد کے ہم معنی اور ہمارے دعوے پر زیادہ قطعی ہے۔ اس میں اس تاویل کی بھی گنجائش نہیں جو مخالفین کرتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ دوسری رکعت میں اٹھتے ہوئے تکبیر کے وقت رفع یدین نہیں کیا۔ حالانکہ یہ تاویل بھی جیسی ہے ظاہر ہے۔

۴ دارقطنی نے یہ شبہ کیا کہ وکیع کے تلامذہ نے یہ حدیث روایت کیا اور اس میں لم یعد نہیں۔ اس کا

لم یعد صلوۃ باب ترویج ذلك ص ۱۵۱ ۱۵۲ اول صلوۃ باب من لم یعد عند المار کو ۶ ص ۱۵۱ اول ص ۱۵۲

جواب یہ ہے کہ امام وکیع کے متعدد اصحاب نے اس کے ہم معنی روایت کیا۔ ابھی گذرا کہ امام احمد بن حنبل امام ابن ابی شیبہ نے فلاح یومہ بیدہ لافترہ روایت کیا۔ نیز طحاوی میں، نعیم بن حماد اور یحییٰ بن یحییٰ نے ابو داؤد میں عثمان بن شیبہ نے ترمذی میں حناد نے نسائی میں محمود بن غیلان نے امام وکیع ہی سے اس کے ہم معنی روایت کی ہے۔ پھر یہ کہنا کیسے صحیح ہے کہ امام وکیع کے تلامذہ نے یہ روایت نہیں کیا ہے۔

۵ امام بخاری اور ابو حاتم نے کہا کہ اس میں سفیان سے وہم ہو گیا ہے۔ اس لیے کہ عاصم سے ایک جماعت نے یہ حدیث روایت کی کہ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز شروع فرمائی۔ اور ہاتھوں کو اٹھایا دونوں ہتھیلیاں ملائیں اور دونوں گھٹنوں کے درمیان کر لیا۔ کسی نے بھی وہ نہیں کہا جو سفیان ثوری نے کہا۔ امام احمد نے فرمایا کہ مجھ سے یحییٰ بن آدم نے بیان کیا کہ میں نے عبداللہ بن ادریس عن عاصم والی کتاب دیکھی۔ اس میں۔ ثعلبی۔ نہیں۔ اور جو کتاب میں ہو وہ زیادہ صحیح ہوتا ہے۔ اس کے تین جوابات ہیں۔ اول یہ دونوں دو حدیثیں ہیں۔ جس پر دونوں حدیثوں کا سیاق و سباق دلالت کر رہا ہے۔ ثانی یہ کہ اگر ہم مان بھی لیں کہ یہ دونوں دو حدیثیں نہیں تو ابن ادریس کے بالمقابل ترمذی سفیان کی حدیث کو ہوگی، سفیان بہ نسبت ابن ادریس کے زیادہ ثقہ زیادہ معتمد ہیں۔ علامہ ابن حجر نے سفیان کو ثقہ حافظ امام حجت کہا ہے۔ ثالث۔ یہ ثقہ کی زیادتی ہے اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہے۔ علامہ زیلعی نے نصب الراہ میں اس کا یہ جواب دیا کہ بخاری اور ابو حاتم نے کہا۔ سفیان سے وہم ہوا اور ابن قطان وغیرہ نے کہا۔ وکیع سے وہم ہوا۔ تعارض کی وجہ سے دونوں قول ساقط اور حدیث چونکہ ثقات سے مروی ہے اس لیے حجت۔

۶ امام بیہقی نے اپنی سنن میں پھر ابن عبد اللہ ہادی نے تنقیح میں ابو بکر بن اسحاق کا یہ قول نقل کیا۔ ہو سکتا ہے حضرت ابن مسعود دیگر مواقع پر رفع یدین بھول گئے ہوں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر احادیث کے صریح مضامین یہ کہہ کر رد کرنے کی راہ کھول دی جائے۔ تو دین کا خدا حافظ۔ کوئی گستاخ دریدہ دین رفع یدین کے بارے میں کہہ سکتا ہے کہ مکھی اڑانے کے لیے کیا تھا۔

۷ اس حدیث کے راوی عاصم بن کلیب غیر مقبول ہیں۔ جواب یہ ہے کہ ان کو ابن معین، نسائی اور ابو صالح نے ثقہ کہا۔ البتہ ابن مدینی نے کہا اگر یہ تنہا کوئی حدیث بیان کریں تو وہ لائق حجت نہیں۔ مگر وہ یہاں منفرد نہیں۔ اس کی متابع روایت موجود ہے۔ دارقطنی اور ابن عدی نے محمد بن جابر عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم عن علقمہ عن عبداللہ ان الفاظ میں روایت کیا۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ نماز پڑھی۔ یہ حضرات نماز شروع کرنے کے علاوہ اور کہیں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ اس حدیث کے راوی محمد بن جابر کے بارے میں بھی کلام کیا گیا ہے۔ مگر راجح یہ ہے کہ ان کی حدیث معتبر ہے۔ پھر متابعت کے لیے ضعیف بھی کافی ہیں۔ علاوہ ان میں اس کی متابع سیدنا امام اعظم کی یہ حدیث ہے۔ جو امام نے بطریق حماد عن ابراہیم

عن علقمہ والاسود عن عبد اللہ روایت کیا۔ جس میں یہ ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صرف نماز شروع کرنے وقت ہاتھ اٹھاتے پھر کہیں نہیں اٹھاتے۔

۸ عبد الرحمن نے علقمہ سے نہیں سنا ہے۔ امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں اس کا یہ جواب دیا۔ یہ قول باطل ہے کسی نامعلوم شخص کا قول ہے۔ ابن جہان نے ان کوثقات میں شمار کیا اور کہا کہ یہ ۹۹ میں فوت ہوئے۔ بروایت اسی سال حضرت ابراہیم نخعی کا بھی وصال ہوا۔ اور امام نخعی کا علقمہ سے سماع بالاتفاق ثابت تو علقمہ سے عبد الرحمن کے سماع سے کیا چیز مانع ہے۔ خطیب نے کتاب المتفق والمفترق میں عبد الرحمن کے حالات میں لکھا۔ انھوں نے اپنے باپ اور علقمہ سے سنا۔

پر یہ اعتراض کیا گیا ہے۔ اس میں۔ ثم لم یعد۔ حضرت ابن مسعود کا قول نہیں۔ یہ یزید ابن ابی زیاد نے اپنی طرف سے بڑھا دیا جسے ادراج کہتے ہیں۔ اس کی دلیل

حدیث براء

یہ ہے کہ انھیں سے امام شعبہ امام ثوری وغیرہ حفاظ نے اس حدیث کو روایت کیا۔ مگر کسی نے لحد یعد۔ ذکر نہیں کیا۔ حمیدی نے کہا۔ یہ زیادتی صرف یزید روایت کرتے ہیں۔ امام احمد نے فرمایا۔ یہ صحیح نہیں۔ یوں ہی امام بخاری، بیہقی، دارمی، حمیدی وغیرہ نے اسے ضعیف کہا۔ امام احمد نے فرمایا۔ یہ حدیث واہی ہے۔ یزید زمانے تک یہ حدیث روایت کرتے رہے۔ مگر لحد یعد روایت نہیں کرتے تھے۔ جب اہل کوفہ نے انھیں تلقین کی تو اسے ذکر کرنے لگے۔ الجوہر النقی فی الرد علی البیہقی، میں ہے کہ امام بیہقی نے سفیان بن عیینہ کی یہ حدیث ذکر کی۔ کہ حضرت براء نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا جب نماز شروع فرماتے تو ہاتھوں کو اٹھاتے۔ سفیان بن عیینہ نے کہا۔ جب میں کوفے آیا تو یزید کو یہ حدیث بیان کرتے سنا اور یہ زیادہ کیا ثم لا یعود میں نے گمان کیا کہ کوفے والوں نے انھیں سکھا دیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ ان بزرگوں پر رحم فرمائے۔ محض گمان سے اتنی بڑی بات کہنی جائز نہیں۔ من کذب علی متعمدا فلینبوا مقعدا من النار۔ اگر یہ بات صحیح تھی تو طعن کے لیے ادراج کے قول کی ضرورت ہی نہیں تھی۔ یزید کے غیر مقبر ہونے کے لیے یہی کافی تھا کہ ایک غلط بات محض کوفے والوں کے کہنے سے حضور کی طرف منسوب کر دی۔ اب ان کی روایات کا کیا اعتبار؟ پھر یہ کہ یہی حدیث یزید بن ابی زیاد کے علاوہ دوسرے حضرات نے اس زیادتی کے ساتھ روایت کیا۔ مثلاً امام طحاوی، امام ابو داؤد، امام بیہقی نے عیسیٰ بن ابی لیلیٰ اور حکم بن عتیہ سے اور ان دونوں نے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے یہی حدیث۔ ثم لا یعود کی زیادتی کے ساتھ روایت کیا ہے۔

نیز یہ کہ خود یزید بن ابی زیاد سے سفیان بن عیینہ کے دوسرے بہت سے تلامذہ نے ثم لا یعود کی زیادتی کے ساتھ روایت کیا ہے۔ مثلاً۔ اسمعیل بن زکریا محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ، شریک، ہشیم، اسراہیل بن یونس بن ابی اسحاق وغیرہ ایک جماعت نے۔ اب اس حدیث کی صحیح پوزیشن یہ ہوتی

کہ یرید بن ابی زیاد کی روایت کو عیسیٰ اور حکم کی روایت سے فوت ملی اور محمد بن عبدالرحمن کی روایت کو محمد بن کی ایک جماعت کی روایت سے تقویت ملی۔

امام احمد اور ابن عیینہ کا یہ فرمانا کہ پہلے ثعلبہ لا یعود کے بغیر روایت کرتے تھے۔ کوفہ آنے کے بعد اس اصناف کے ساتھ روایت کرنے لگے۔ یہ کوئی قابل اعتراض بات نہیں۔ کبھی عرف حدیث کا اتنا حصہ بیان کیا جتنے کی اس وقت ضرورت تھی۔ اور کبھی پوری مکمل حدیث روایت کی۔ اس قسم کے اختصار کی بے شمار مثالیں خود بخاری میں موجود ہیں۔

حدیث ابن عباس | اس پر پانچ شبہ وارد کئے گئے ہیں ۱ کہ اسے تنہا ابن ابی لیلیٰ نے روایت کیا ہے اور وہ قابل احتجاج نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے۔ عجللی نے کہا کہ ابن

ابی لیلیٰ فقیہ صاحب سنت بہت سچے اور جائز الحدیث تھے۔ یعنی ان کی حدیث مقبول ہے۔ یعقوب بن ابی سفیان نے کہا یہ ثقہ عادل ہیں ان کی حدیث میں کچھ کلام ہے اور ذرا نرم تھے۔ ابو حاتم نے احمد بن یونس سے روایت کیا کہ انھوں نے کہا یہ یعنی ابن ابی لیلیٰ پوری دنیا والوں سے زیادہ فقیہ تھے۔

۲ امام شعبہ نے فرمایا کہ حکم نے مقسم سے صرف چار حدیثیں سنیں ہیں ان میں یہ حدیث نہیں۔ اس کا یہ جواب ہے کہ امام شعبہ نے اپنی دانست کے مطابق کہا۔ ورنہ ترمذی نے۔ حکم عن مقسم کثیر احادیث روایت کی ہیں اور ان کے اکثر میں تحدیث اور سماع کی تصریح ہے۔ جیسا کہ مقدمہ تنسیق النظام میں ہے۔

۳ امام وکیع نے اسے موقوف روایت کیا ہے۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ کبھی موقوف روایت کیا اور کبھی مرفوعا جیسے خود حضرت ابن عمر کی حدیث بھی دونوں طرح مروی ہے۔ اس سے مرفوع ہونے کی نفی کیسے ثابت ہوتی۔ دوسرے یہ کہ یہ معاملہ عبادت کا ہے۔ اس میں قیاس کو دخل نہیں اس لئے یہ موقوف بھی مرفوع کے حکم میں ہے۔

۴ اس حدیث کے ظاہر سے جو حصر متبادر ہے۔ وہ قطعی مراد نہیں اس لئے کہ ان سات جگہوں کے علاوہ اور دوسرے مواقع پر بھی رفع یدین ثابت ہے۔ مثلاً تکبیرات عبید بن اور نفوت میں دعا کے وقت۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اس حدیث کو موقوف مانیں تو یہ حضرت ابن عباس کے اپنے علم کی بات ہوتی۔ ہو سکتا ہے کہ دوسرے مواقع پر رفع یدین کا انھیں اس وقت تک علم نہ ہوا ہو مگر منہج وقتہ نمازوں میں رفع یدین کا علم ان صحابہ کو نہ ہونا جو دائم حاضر باش تھے بمنزلہ عدم ضرور ہے۔ اس لئے کہ روزانہ پانچ پانچ بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کو دیکھیں اور رفع یدین نہ دیکھیں قریب قریب محال ہے۔

اور اگر یہ حدیث مرفوع ہے جیسا کہ حقیقت میں ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ نصوص میں ایسا بہت ہے کہ کچھ احکام صیغہ حصر سے بیان ہوتے ہیں مگر دوسری نصوص سے وہ حکم انھیں میں منحصر نہیں رہتا۔ مثلاً قرآن کریم میں ہے۔

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ
الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهَلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ (۱۴۳) بقرہ
اللہ نے تم پر صرف مردار اور خون اور سور کا گوشت
اور وہ جانور جو اللہ کے غیر کے نام پر بیچ کیا گیا ہو حرام فرمایا ہے
کیا اس آیت کے حصر کو سامنے رکھ کر کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ ان چار چیزوں کے علاوہ اور کچھ حرام
نہیں سب حلال ہیں۔

۵۔ خود حضرت ابن عباس نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد رکوع میں رفع یدین
کیا اور اخاف کا یہ قاعدہ ہے کہ راوی جب اپنی روایت کردہ حدیث کی خلاف عمل کرے تو وہ حدیث قابل استدلال نہیں رہتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس قاعدہ کا اجراء
اس وقت ہے جب یہ معلوم ہو کہ راوی نے یہ عمل روایت کے بعد کیا ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ کب کیا ہے یا یہ معلوم ہو کہ روایت سے پہلے کیا ہے تو حدیث مجروح نہیں
ہوتی لائق استدلال رہتی ہے۔ اور یہاں تاریخ معلوم نہیں اس لئے حدیث لائق اجتماع ہے۔
اس پر امام بخاری نے اپنی شان جلال کے ساتھ بہت ہی سخت لہجے میں یہ اعتراض
حدیث جابر بن سمرہ :- کیا ہے۔ اس حدیث سے بے علم نے استدلال کیا ہے۔ حالانکہ یہ حدیث قیام و
رکوع کے بارے میں سرے سے ہی نہیں۔ یہ تو اس بارے میں ہے کہ صحابہ کرام کی عادت تھی کہ تعدد اخیر
میں سلام کے وقت ایک دوسرے کو سلام کرتے اور ہاتھوں سے اشارہ کرتے۔ چنانچہ خود مسلم ہی میں
حضرت جابر بن سمرہ ہی سے بطریق عبید اللہ بن القبطیہ یہ تفصیل مذکور ہے۔ وہ کہتے ہیں۔ جب ہم نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تو کہتے۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ اور اپنے
ہاتھوں سے دونوں جانب اشارہ کرتے تو حضور نے یہ فرمایا۔ اس کا جواب امام جلال الدین زلیعی نے
نصب الرایہ میں دیدیا۔ ہم نے جو حدیث ذکر کی وہ بطریق تیم بن طرفہ الطائی ہے۔ وہ اور ہے۔ اور یہ جو
بطریق عبید اللہ بن القبطیہ مروی ہے یہ دوسری حدیث ہے۔ دونوں میں دو الگ الگ مواقع کے
الگ الگ واقع مذکور ہیں۔ اس کی دلیل دونوں کے سیاق ہیں۔ ہماری مستدل تیم بن طرفہ والی حدیث
کے الفاظ یہ ہیں۔

دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن رافعوا ايدينا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هم هم پر داخل ہوئے
اور ہم اپنے ہاتھوں کو اٹھاتے ہوئے تھے۔
جیسا کہ ابوداؤد اور مسند امام احمد میں ہے۔ اور نسائی اور مسلم میں یوں ہے۔
خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هم هم پر نکل کر
وسلم الحديث۔

اور عبید اللہ بن القبطیہ کی حدیث بخاری میں یوں ہے۔
کنا اذا صلينا خلف النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قلنا السلام عليكم۔
ہم جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز
پڑھتے تو السلام علیکم کہتے۔ (الحديث)
ابوداؤد میں یوں ہے۔

کنا اذا علينا خلف رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فسلم احدا اشار بيد ك
 عن يمينه وعن يساره الحديث
 ہم جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز
 پڑھتے اور سلام پھیرتے تو اپنے ہاتھ سے دائیں بائیں
 اشارہ کرتے تو حضور نے وہ فرمایا۔

غور کیجیے تنبیہ کی روایت میں ہے کہ حضور ہمارے پاس تشریف لائے ہم نماز پڑھ رہے تھے اور ہاتھوں کو اٹھاتے تھے
 تو فرمایا اس کا صریح مفاد یہ ہے کہ صحابہ تنہا تنہا نماز پڑھ رہے تھے اور اشارہ نماز میں ہاتھوں کو اٹھاتے تھے۔ اور یہ
 اٹھانا صرف رکوع میں جاتے اور اٹھنے اور سجدے میں جاتے ہوئے کے علاوہ اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ تو حضور نے
 فرمایا۔ کہ تمہارا کیا حال ہے تم ہاتھوں کو یوں اٹھاتے ہو جیسے چنچل گھوڑوں کی دم نماز میں سکون کے ساتھ رہو۔
 اس سے ظاہر ہو گیا کہ یہ ارشاد خاص منازع رفع یدین کے بارے میں ہے اس لیے یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ منازع
 رفع یدین منسوخ ہو گیا۔ اور عبید اللہ کی روایت میں صاف صاف ہے۔ کہ ہم حضور کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے۔ اور
 نماز سے باہر ہونے کے لیے سلام کے وقت ہم نے اشارہ کیا تو حضور نے وہ فرمایا۔ دونوں کے مضمون میں کتنا فرق ہے
 پھر یہ ایک حدیث دوسرے کی تفسیر کیسے ہو سکتی ہے۔ اب ظاہر ہو گیا کہ علم والا کون ہے۔؟

دوسرا جواب یہ ہے کہ سلام کے وقت اشارہ کرنے والے کو اسکنوا فی الصلوۃ نماز میں سکون کے ساتھ رہو
 کہنا لغوی ہے وہ اب نماز میں کہاں ہے وہ نماز سے باہر ہو گیا۔ اسکنوا فی الصلوۃ دلیل ہے کہ نماز کے اندر سکون
 کے خلاف کوئی بات ہوتی تھی جس پر یہ فرمایا تو دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک یہ کہ دونوں حدیثوں میں دوا لگ الگ
 واقعے مذکور ہیں۔ دوسرے یہ کہ طرفہ کی حدیث اور ہے اور عبید اللہ کی حدیث اور ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث پر جو یہ فرمایا۔ کہ اگر یہ نماز میں رفع یدین کے بارے میں ہو تو لازم آئے گا کہ تکبیر تحریمہ
 کے وقت اور قنوت میں اور تکبیرات عبیدین میں بھی رفع یدین منسوخ ہو۔ اس کا جواب یہ ہے۔ یقیناً اگر دوسری حدیثوں
 سے ان مواقع پر رفع یدین ثابت نہ ہوتا تو مشروع نہ ہوتا۔ مگر دوسری احادیث کی وجہ سے مذکورہ بالا مواقع پر رفع
 یدین اس حکم عام سے مستثنیٰ ہو گیا۔ اور تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین نماز میں ہے کہاں؟ تکبیر تحریمہ ہمارے یہاں
 نماز کی شرط ہے رکن نہیں۔ نیز عبیدین کی تکبیرات زوائد میں رفع یدین احناف میں مختلف فیہ بھی ہے۔ امام
 ابو یوسف اس کے قائل نہیں۔

اس پر امام ابن دقیق العبد نے یہ فرمایا کہ عباد تابعی ہیں۔ اس لیے یہ حدیث
حدیث عباد بن زبیر مرسل ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ احناف اور امام مالک امام احمد و جمہور
 فقہاء کے نزدیک حدیث مرسل حجت ہے۔ اس لیے یہ شبہ ساقط ہو گیا۔

امام طحاوی نے رفع یدین والی حدیث کو فرمایا کہ منسوخ ہے امام ذہبی
دعویٰ نسخ پر شبہ اور جواب نے اس پر نصب الراية میں فرمایا۔ شیخ نے "الامام" میں فرمایا۔
 رفع یدین کی حدیث منسوخ ہونے کا دعویٰ اس لیے صحیح نہیں کہ بطریق موسیٰ بن عقبہ عن نافع حضرت ابن

عمر ہی سے یہ بھی مروی ہے۔ فما ذالت تلك صلواته حتى لقي الله تعالى۔ رسول اللہ ﷺ اسی طرح نماز پڑھتے رہے یہاں تک کہ اللہ عزوجل سے ملے۔ (اس زیادتی کو بیہوشی نے ذکر کیا ہے) بیہوشی نے یہ حدیث ذکر کر کے فرمایا اس سے ثابت ہو گیا کہ امام مجاہد کی وہ روایت خطا ہے جس میں یہ ہے کہ حضرت ابن عمر تکبیر افتتاح کے علاوہ اور کہیں رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے اس کے ایک نہیں دو در راوی منہم بوضع الحدیث میں۔ ایک عبدالرحمن بن قریش بن خزیمہ ہر وی، میسران میں امام ذہبی نے لکھا کہ سلیمان نے انہیں منہم بوضع الحدیث کیا۔ دوسرے عصمہ بن محمد انصاری کے بارے میں کہا۔ ابو حاتم نے کہا یہ قوی نہیں۔ بجلی نے کہا۔ کذاب ہے حدیث گڑھا کرتا تھا۔ عفیلی نے کہا۔ ثقات سے باطل احادیث بیان کرتا تھا۔ دارقطنی وغیرہ نے کہا یہ متروک ہے۔ ان سب کا خلاصہ یہ نکلا کہ یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابتداء رفع یدین کیا کرتے تھے۔ مگر بعد میں منع فرمایا۔ اس لیے وہ منسوخ ہے۔ اسی وجہ سے حضرت عمر حضرت علی، حضرت ابن عمر حضور کے وصال کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ لہذا صحیح و محقق یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور مواقع پر رفع یدین ممنوع ہے۔

خلاصہ اسما

یہاں خاص امر یہ غور طلب ہے کہ رفع یدین کے سلسلے میں ہمارے مخالفین کو تسلیم ہے کہ سب سے صحیح حضرت ابن عمر کی حدیث ہے۔ بقیہ احادیث پر بوجہ کلام کیا گیا ہے۔ جسے غول مٹل ہونے کی وجہ سے میں بیان نہیں کیا ہے۔ اور حال یہ ہے کہ خود حضرت ابن عمر سے یہ بھی مروی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دو رکعت کے بعد اٹھتے تو بھی تکبیر کہتے اور رفع یدین کرتے جیسا کہ خود بخاری میں ہے۔ زیر بحث احادیث میں تیسرے نمبر کی حدیث ہے۔ نیز ابوداؤد میں حضرت ابو حمید ساعدی اور حضرت علی کی حدیث میں بھی ہے۔ نیز ابوداؤد کی حدیث میں ہے کہ جب دوسری رکعت کیلئے سجدے سے سر اٹھاتے تو بھی رفع یدین کرتے بلکہ بعض روایتوں میں یہ بھی ہے کہ ہر ٹھکنے اور اٹھنے کی وقت رفع یدین کرتے تھے تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ رفع یدین کے شائقین سجدوں اٹھتے وقت پہلی رکعت کے سجدہ اخیرہ سے اٹھتے ہوئے اور دو رکعت کے قعدہ سے اٹھتے ہوئے کیوں رفع یدین نہیں کرتے اگر آپ کہیں کہ یہ حصہ حکم فیہ ہے تو گزارش ہے کہ آپ لوگوں کی پسندیدہ جگہوں کے بارے میں جتنی بھی احادیث آئی ہیں وہ سب منکرم فیہ ہیں۔ پھر آپ لوگ اسے بھی کیوں نہیں چھوڑتے۔ رفع یدین ان مسائل میں سے ہے جسے آج کل غیر مقلدین نے اپنے وفار کا مسئلہ بنا رکھا ہے اس لیے ہم نے اس پر کسی قدر تفصیل سے کلام کیا۔ اگرچہ ابھی اس کے بہت سے گوشے رہ گئے ہیں مگر انصاف پسند کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔ اور معاند و مجادل کے لیے دفتر کا دفتر بیکار ہے جو حضرات چاہیں وہ فتح المقدرہ عینی، شرح ہدایہ، عمدۃ القاری، شرح بخاری، انتصار الحق وغیرہ مطالعہ کریں۔ اخیر کتاب اردو میں ہے۔

رفع یدین کے سلسلے میں علامہ ابن حجر نے یہاں تک لکھا ہے کہ میرے شیخ حافظ ابوالفضل نے تلاش و جستجو کی تو اس کے راوی صحابہ کی تعداد بیچاس تک پہنچ گئی ہے علامہ مجد الدین فیروز آبادی نے سفر السعاده میں لکھا کہ اس سلسلے کے اچھا روایت چار سو تک ہیں۔ افسوس یہ ہے کہ یہ سب روایات

لطیفہ

واخبار ان بزرگوں نے تحریر نہیں فرمائے ورنہ ہم بھی دیکھتے کہ ان کی حیثیت کیا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ رفع یدین کی احادیث صحیح و ستقیم کل ملا کر پندرہ صحابہ سے مروی ہیں۔ مگر چونکہ ہم ثابت کر آئے ہیں کہ رفع یدین ابتدائیں تھا بعد میں منسوخ ہو گیا۔ تو کثرتِ رواۃ و قلتِ رواۃ سے کچھ فرق نہیں پڑتا۔ اگر صراحتہ ترک رفع یدین کی احادیث میں ان صحابہ کرام کی احادیث شامل کر دی جائیں جنہوں نے نماز کے ارکان بنائے اور رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ذکر کیا۔ حالانکہ ضرورت اس کی داعی تھی کہ اگر تکبیر تحریمہ کے علاوہ دوسرے مواقع پر رفع یدین ان کے نزدیک ثابت تھا تو اسے ضرور بیان کرتے۔ اور ضرورت کے لذت سکوت بیان ہے تو ترک رفع یدین کی احادیث روایت کرنے والے صحابہ کی تعداد رفع یدین کی روایت کرنے والوں سے بہت زیادہ ہو جائے گی۔

رفع یدین نہ کرنیوالے صحابہ | بدائع میں ہے کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ حضرات عشرہ مبشرہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ ان دس حضرات کے علاوہ حضرت ابن مسعود حضرت ابن عمر حضرت براء بن عازب، جابر بن سمرہ ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ یہ پندرہ صحابہ ہیں جن کے بارے میں روایت موجود ہیں کہ تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور کسی موقع پر رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ بقیہ صحابہ سے روایت نہیں آئی مگر سب کو معلوم ہے۔ عدم روایت، روایات عدم نہیں۔

رفع ذلک الی النبی | حدیث عکے میں یہ زائد ہے کہ حضرت ابن عمر جب دو رکعت کے بعد اٹھتے تو بھی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رفع یدین کرتے تھے۔ حضرت ابن عمر سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچاتے تھے۔ یعنی یہ فرماتے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل تھا۔ یہ حدیث موقوف ہے بامرفوع اس بارے میں محدثین کے مابین اختلاف ہے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا۔ صحیح یہ ہے حضرت ابن عمر کا قول ہے مرفوع نہیں۔ بیہقی نے۔ العلل۔ میں اختلاف ذکر کر کے کہا، "اشبه بالصواب، عبد اللہ علی کا قول ہے جو بخاری میں ہے۔ یعنی یہ حدیث مرفوع ہے بعض روایات میں۔ المرکتین۔ کے بجائے۔ السجدتین آیا ہے جس سے شبہ ہوتا ہے کہ ہر سجدہ کے بعد اٹھتے ہوئے رفع یدین کرتے تھے" مگر سجدہ کے معنی رکعت بھی آتا ہے اسلئے حین یرفع رأسہ من السجود اور سجدے سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین نہیں کرتے تھے، کیسا تطبیق کیلئے "والسجدتین" سے المرکتین مراد لیا جاسکتا ہے۔ ہمارے یہاں یہ بھی حدیث جابر بن سمرہ سے منسوخ ہے جس کی بحث ابھی گذری۔

ایک فریب کا ازالہ | آج کل غیر مقلدین رفع یدین کے سلسلے میں صرف احناف کو نشانہ بناتے ہیں جس سے شبہ ہوتا ہے کہ صرف احناف ہی تکبیر تحریمہ کے علاوہ دوسرے مواقع پر رفع یدین نہیں کرتے حالانکہ یہی امام مالک کا بھی مذہب ہے انکے علاوہ ابو بکر بن عیاش نے فرمایا میں نے کسی فقہ کو تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور کسی موقع پر رفع یدین کرتے نہیں دیکھا۔ یہ امام ثوری امام عبد اللہ بن مبارک امام احمد کے استاد اور امام بخاری کے استاذ الاستاذ ہیں۔ نیز قیس، شعبی، ابن ابی لیلیٰ اسود، علقمہ، ابواسحق وغیرہ کا بھی یہی مذہب تھا بلکہ امام مالک کے زمانے میں اہل مدینہ کا اس پر تعامل تھا۔

حدیث عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ نَاسٌ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ

۴۷۵

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ لوگوں کو حکم دیا جاتا تھا کہ مرد نماز میں اپنا

الْيَدَ الْيُمْنَى عَلَى ذِرَاعِهَا الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ أَبُو حَازِمٍ لَا أَعْلَمُ إِلَّا بِنِي ذِيكَ

راہنا ہاتھ اپنی بائیں کلائی پر رکھے۔ ابو حازم نے کہا۔ میں یہی جانتا ہوں کہ اسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک

إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِسْمَاعِيلُ بِنِي ذِيكَ وَلَمْ يَقُلْ بِنِي عِ

پہنچاتے تھے۔ اسماعیل نے کہا۔ اس کو پہنچایا جاتا تھا یہ نہیں کہا کہ پہنچاتے تھے۔

تشریحات ۴۷۵ :- اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نماز میں داہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی کلائی پر رکھے مگر ابو داؤد اور نسائی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مراد یہ ہے کہ وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ اور بایاں ہاتھ داہنے پر رکھے ہوئے تھے کہ اسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا تو ان کے داہنے ہاتھ کو بائیں پر رکھا۔ اس سے ثابت ہوا کہ ہاتھ کو ہاتھ پر رکھا جائے گا کلائی پر نہیں۔ بعض روایات میں اس کی تصریح بھی ہے کہ بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھا۔ نسائی میں حضرت وائل سے مراد یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ نماز میں داہنے ہاتھ سے بائیں کو پکڑے ہوئے تھے۔ اخاف نے ان تمام احادیث کے مابین یوں جمع فرمایا ہے۔ کہ داہنے ہاتھ کے انگوٹھے اور چھوٹی انگلی سے بائیں ہاتھ کے گتے کو پکڑے، بیچ کی تین انگلیاں بائیں کلائی پر رکھے۔ اور داہنی تھیلی بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھے۔

ہاتھ کہاں باندھے :- امام مالک کا مذہب معروف اور مالکیہ کا مختار یہ ہے کہ قیام میں ہاتھ باندھا نہ جائے۔ امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ سینے کے نیچے ناف کے اوپر باندھا جائے۔ اور یہی امام شافعی کا بھی مذہب ہے۔ امام احمد سے دونوں روایتیں ہیں۔ ایک مذہب یہ ہے کہ باندھنے اور چھوڑنے میں اختیار ہے۔ یہ امام اوزاعی اور ابن منذر کا مذہب ہے۔ اسلاف کا اس کے علاوہ اور کوئی مذہب نہیں۔ اس لئے غیر مقلدین کا یہ قول کہ ہاتھ سینے پر باندھا جائے۔ اسلاف کے مذہب سے خارج اور ان کے اجماع مرکب کے خلاف ہے۔ اس پر غیر مقلدین حضرت وائل بن حجر

عہ اول اذان باب وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوۃ ص ۱۲۔

لہ اول صلوۃ باب وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوۃ ص ۱۱۔

کے اول صلوۃ باب فی الامام اذا راى الرجل قد وضع شماله علی یمینہ ص ۱۱۔

کی حدیث سے سند لاتے ہیں جس میں یہ ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ داہنا ہاتھ بائیں پر رکھا پھر انھیں سینے پر رکھا۔ اسے امام بیہقی نے اپنی سنن میں دو طریقے سے ذکر کیا۔ دونوں مجروح ہیں۔ اسی طرح یہ صحیح ابن خزیمہ میں بھی ہے مگر وہ بھی مطعون ہے۔ امام شافعی کا استدلال حضرت جریر کی حدیث سے ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کو دیکھا کہ وہ بائیں ہاتھ کے گٹے کو داہنے ہاتھ سے پکڑے ہوئے تھے۔ ناف کے اوپر۔ حضرت سعید بن جبیر شہید رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی فرمایا کہ ہاتھ ناف کے اوپر باندھے۔ مگر یہ دونوں حدیثیں لائق احتجاج نہیں۔ پہلی حدیث ابو بدر شجاع بن الولید عن ابی طاووت عبدالسلام بن ابی حازم تنہا روایت کرتا ہے۔ اس کے بارے میں علامہ ابن حجر نے مقدمہ میں اور امام ذہبی نے میزان میں فرمایا۔ لیکن الحدیث ہے، متقن نہیں اس سے احتجاج نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح حضرت سعید بن جبیر کے اثر پر بھی کلام کیا گیا ہے۔ اس لئے وہ لائق احتجاج نہیں۔ پھر وہ تابعی ہیں۔ اور حضرت امام اعظم بھی تابعی اس لئے دونوں قول مساوی ہو گئے۔ گزر چکا کہ حضرت امام اعظم نے فرمایا تابعین سے ہم نزاع کرتے ہیں اور وہ ہم سے۔

ہماری دلیل { ابو داؤد بروایت ابن الاعرابی اور مسند امام احمد میں ہے کہ حضرت علی نے فرمایا۔ نماز میں ہتھیلی کو ہتھیلی پر ناف کے نیچے رکھنا سنت ہے اور اسی میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ نماز میں ہتھیلیوں کو ہتھیلیوں پر ناف کے نیچے پکڑنا۔ ان دونوں حدیثوں کے ایک راوی عبدالرحمن بن اسحاق کو فی ضعیف ہیں۔ ابن حزم نے محلی میں تعلیقاً حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا۔ اخلاق نبوت میں سے تین چیزیں ہیں۔ افطار میں جلدی کرنا۔ سحری میں دیر کرنا۔ نماز میں ناف کے نیچے داہنے ہاتھ کو بائیں پر رکھنا۔ اس پر کوئی کلام نہیں کیا گیا ہے۔ اس لئے یہ صحیح ہے۔ اسی پر اخاف کا عمل ہے۔



۱ ابو داؤد اول باب وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوۃ بروایت ابن الاعرابی
 ۲ ابو داؤد بروایت ابن الاعرابی ایضاً۔
 ۳ اول ص ۱۱۔

حدیث

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۴۷۶

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اقِيمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِي وَ

حضور نے فرمایا۔ رکوع اور سجدہ اچھی طرح کرو! بخدا میں اپنے پیچھے اور کبھی دیکھتے۔ پیچھے کے پیچھے

رُبَّمَا قَالَ مِنْ بَعْدِ ظَهْرِي إِذَا رَكَعْتُمْ وَسَجَدْتُمْ ع

سے دیکھتا ہوں جب تم رکوع اور سجدہ کرتے ہو۔

حدیث

عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۴۷۷

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابوبکر و عمر، الحمر

وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ع

اللہ رب العالمین سے نماز شروع فرماتے تھے۔

تشریحات ۴۷۶ :- مطابقت۔ یہاں باب یہ ہے۔ نماز میں خشوع کا بیان۔ خشوع کے مختلف معانی بیان کئے گئے ہیں۔ فروتنی و عاجزی کرنا۔ ڈرنا۔ حضرت علی نے فرمایا۔ خشوع دل میں ہوتا ہے اور یہ کہ مومن کے ساتھ نرم برتاؤ کرے اور ادھر ادھر نہ دیکھے۔ امام مجاہد نے فرمایا۔ نظریہ رکھنا اور بازو جھکائے رکھنا۔ حضرت عمرو بن دینار نے فرمایا۔ رکوع اور سجدے کا نام خشوع نہیں۔ سکون اور عمدہ ہئیت کا نام ہے۔ ابن سیرین نے فرمایا۔ موضع سجود سے نظرنہ ہٹانا۔ ایک قول یہ ہے کہ نماز میں ہمہ تن متوجہ ہونا اور ماسوا سے اعراض کرنا۔ ابوبکر واسطی نے کہا۔ سچے دل سے اللہ کے لئے نماز پڑھنا بغیر کسی عوض کے۔ خشوع کے ان مختلف معانی میں سے ایک یہ بھی ہے جو حضرت عمرو بن دینار نے بتایا کہ سکون اور عمدہ حالت کا نام ہے۔ جب نمازی صحیح طریقے سے رکوع اور سجدہ کرے گا تو اچھی ہئیت ہوگی اسی کا اس حدیث میں حکم دیا گیا ہے۔ اس حدیث کا اخیر حصہ گزر چکا ہے۔

تشریحات ۴۷۷ } احناف کا اسی حدیث پر عمل ہے کہ جہری نمازوں میں بلند آواز سے قرأت الحمد للہ سے شروع کرتے ہیں، بسم اللہ آہستہ پڑھتے ہیں۔ بخلاف شوافع کے کہ وہ بسم اللہ ہی سے بلند آواز سے جہری نمازوں میں قرأت کرتے ہیں۔ شوافع کی دلیل دوسری

عہ اول اذان باب الخشوع فی الصلوة ص ۱۰۲ مسلم۔ صلوٰۃ۔

عہ اول اذان باب ما یقرار بعد التکبیر ص ۱۰۳ مسلم۔ نسائی۔ صلوٰۃ۔

احادیث ہیں۔ جن میں یہ مذکور ہے کہ نماز شروع کی تو بسم اللہ پڑھا۔ یہ سب احادیث مجروح ہیں اور صحیح ہونے کی تقدیر پر ان کی تاویل یہ ہے کہ ہم بسم اللہ پڑھنے کا کب انکار کرتے ہیں ہمیں بلند آواز سے پڑھنے سے انکار ہے۔ رہ گیا یہ کہ اگر بسم اللہ آہستہ پڑھی تو راوی کو کیسے معلوم ہوا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ دوسری دعائیں جو بالاتفاق آہستہ پڑھی جاتی ہیں اور راویان حدیث روایت کرتے ہیں ان کا کیسے علم ہوا۔ ہو سکتا ہے تعلیم سے معلوم ہوا ہو۔ ہو سکتا ہے کہ بہت قریب رہے ہوں اور سن لیا ہو۔

بعض روایتوں میں یہ بھی ہے۔ کہ بسم اللہ بلند آواز سے پڑھی۔ یہ روایتیں صحیح نہیں۔ — یہ اختلاف اس کی فرع ہے کہ بسم اللہ سورہ فاتحہ کا جز ہے یا نہیں۔ امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ یہ سورہ فاتحہ کا جز ہے۔ اس لئے وہ سورہ فاتحہ کے ساتھ اسے بھی بلند آواز سے پڑھتے ہیں۔ ہمارے یہاں سورہ فاتحہ کا جز نہیں اس لئے ہم اسے آہستہ پڑھتے ہیں۔ یہی حضرت سفیان ثوری امام احمد اور اسحاق کا بھی مذہب ہے۔ — اس پر ہماری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دوسری حدیث ہے۔ جسے امام مسلم نے روایت کیا۔ وہ کہتے ہیں۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میں نے نماز (سورہ فاتحہ) کو اپنے اور اپنے بندوں کے درمیان آدھے آدھے تقسیم کر دی ہے۔ اور میرا بندہ جو مانگے وہ اسے ملے گا۔ جب بندہ نے کہا۔ سب تعریف اللہ ہی کے لئے ہے جو تمام عالم کا پالنے والا ہے۔ تو اللہ عزوجل فرماتا ہے۔ میرے بندے نے میری حمد کی۔ نیز مسلم اور طحاوی میں حضرت ابو ہریرہ ہی سے مروی ہے انہوں نے کہا۔ مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب دوسری رکعت سے اٹھتے تو الحمد للہ سے شروع فرماتے سکوت نہ فرماتے۔ نیز مسلم ہی ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کو تکبیر سے اور قرأت کو الحمد للہ سے شروع فرماتے۔ بسم اللہ جس طرح سورہ فاتحہ کا جز نہیں اسی طرح کسی سورہ کا بھی جز نہیں۔ البتہ قرآن کا جز ہے جو سورتوں میں امتیاز کے لئے نازل ہوا ہے۔ امام مالک کا بھی یہی مسلک ہے کہ یہ سورہ فاتحہ کا جز نہیں۔ فریقین کے دلائل اور جوابات کتب تفاسیر نیز شروح بخاری خصوصاً عمدۃ القاری میں مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ اول صلوٰۃ باب وجوب قرآۃ الفاتحۃ فی کل رکعۃ ص ۱۷۰۔

۲۔ مساجد باب ما یقال بین تکبیرۃ للاحرام والقرآۃ ص ۲۱۹۔

۳۔ اول باب قرآۃ بسم اللہ فی الصلوٰۃ ص ۹۸۔

۴۔ اول صلوٰۃ باب ما یجمع صفۃ الصلوٰۃ ص ۱۹۲۔

حدیث حدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

۴۷۸

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہم سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تکبیر اور قرأت کے درمیان کچھ سکوت فرماتے۔ ابو ہریرہ نے کہا

اسْكَاةً قَالَ أَحْسِبُهُ قَالَ هُنَيَّةٌ فَقُلْتُ يَا بَنِي أُمِّ يَارَسُولَ

کہ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا۔ بہت مختصر۔ میں نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر ترسان۔ تکبیر اور

اللَّهُ اسْكَاةً بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ قَالَ أَقُولُ اللَّهُمَّ

قرأت کے درمیان سکوت کے وقت کیا پڑھتے ہیں۔ فرمایا۔ یہ پڑھتا ہوں۔ اے اللہ میرے

بَا عِدْبَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدَتْ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ

اور گناہوں کے درمیان اتنی دوری کر دے جتنی مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔

اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ اللَّهُمَّ

اے اللہ مجھے خطاؤں سے یوں پاک کر دے جیسے سفید کپڑا میل سے صاف ہوتا ہے۔ اے اللہ

اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرْدِ

میری خطاؤں کو پانی برف اور ازلے سے دھو دے۔

تشریحات ۴۷۸:۔ هُنَيَّةٌ۔ یہ هُوَّة کی تصغیر هُنَيَّةٌ۔ واو یا اکٹھا ہوئے ان میں پہلا ساکن تھا

واو کو ی سے بدل کر ادغام کر دیا۔ هُنَيَّةٌ ہو گیا۔ بانی انت وای۔ باء کا متعلق محذوف ہے یا تو

اسم یعنی مَفْدِيٌّ۔ یا فعل۔ اب تقدیر یہ ہوئی۔ فَدَيْتُكَ بانی وای۔ اخاف کے یہاں یہ جملہ ہر ہون

کے لئے بولا جاسکتا ہے۔ اس میں کوئی کراہت بھی نہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ دعا پڑھنا یا تو امت کی تعلیم کے لئے تھا۔ یا تو اصحا

یا مراد وہ زلات ہیں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان ارفع و اعلیٰ کے مناسب نہ تھیں۔

جیسے کہا گیا ہے۔ حسنات الامبارسیات المقربین۔

۱۔ اول اذان باب ما یقرار بعد التکبیر ۳۱ مسلم، ابو داؤد، نسائی، کلہم فی الصلوۃ والاخیر

فی الطہارۃ ایضاً۔ ابن ماجہ۔ صلوۃ۔

حدیث عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۲۷۹

حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الْكُسُوفِ فَقَامَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ

سورج گہن کی نماز پڑھی، حضور نے قیام فرمایا تو قیام کو طویل کیا پھر رکوع کیا تو رکوع کو

ثُمَّ قَامَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ

طویل کیا۔ پھر کھڑے ہوئے تو قیام کو طویل فرمایا پھر رکوع کیا تو رکوع کو طویل فرمایا پھر سر اٹھایا

فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ قَامَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ

پھر سجدہ کیا تو سجدے کو طویل فرمایا پھر سر اٹھایا پھر سجدہ کیا تو سجدے کو طویل فرمایا پھر قیام فرمایا تو

ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ ثُمَّ رَفَعَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ

طویل قیام فرمایا پھر رکوع کیا تو رکوع کو طویل قیام فرمایا پھر رکوع کیا تو رکوع کو

ثُمَّ رَفَعَ فَسَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ

طویل کیا پھر سر اٹھایا پھر سجدہ کیا تو سجدے کو طویل فرمایا پھر سجدہ کیا تو سجدے کو طویل فرمایا پھر

انْصَرَفَ فَقَالَ قَدْ دَنْتُ مِنْي الْجَنَّةَ حَتَّى لَوْ اجْتَرَأْتُ عَلَيْهَا لَجُئْتُكُمْ بِقَطَافِ

فارغ ہوئے اور فرمایا جنت مجھ سے قریب ہوئی اتنی کہ اگر میں چاہتا تو اس کے خوشیوں میں سے کوئی خوشہ

ہمارے یہاں افضل یہ ہے کہ اس دعا کے بجائے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھے۔ جیسا کہ امام المؤمنین حضرت

عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ابوداؤد و ترمذی اور ابن ماجہ میں مروی ہے۔ امام حاکم نے بھی ابوداؤد و

ترمذی کی سند کے ساتھ اس کو روایت کر کے فرمایا۔ اس کے بارے میں اس سے زیادہ صحیح اور کوئی حدیث مجھے

یاد نہیں۔ نیز حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے کہ وہ اس کو پڑھتے تھے۔ نیز ترمذی حضرت ابوسعید

خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو تکبیر کے بعد

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھتے۔ امام ترمذی نے فرمایا۔ اس باب میں حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود اور ام المؤمنین

حضرت عائشہ، حضرت حابر، حضرت جبیر بن مطعم اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی حدیث آئی ہے۔ فرائض میں صرف

اسی پر اکتفا کرے۔ اس لئے کہ فرائض کا مدار تخفیف پر ہے۔ نوافل میں اختیار ہے۔ چاہے تو سب دعائیں پڑھے۔

تشریحات { کسوف - سورج گہن - خسوف - چاند گہن - کبھی ایک کا دوسرے پر اطلاق ہوتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اگر گہن چاند و سورج کے کچھ حصے میں ہو تو کسوف }

۲۷۹

مَنْ قَطَّافَهَا وَدَنْتُ مَتَى النَّارُ حَتَّى قُلْتُ إِي رَبِّ أَوْ أَنَا مَعَهُمْ فَإِذَا امْرَأَةٌ

تھارے پاس لانا اور جہنم مجھ سے قریب ہوئی اتنی کہ میں کہہ اٹھا اے پروردگار! کیا میں ان کے ساتھ ہوں؟

حَسِبْتُ أَنَّهَا قَالَ تَخَذِ شَهَا هَرَّةٌ قُلْتُ مَا شَأْنُ هَذِهِ قَالُوا أَحْبَسْتُهَا حَتَّى مَاتَتْ

اچانک ایک عورت پر نظر پڑی نافع نے کہا مجھے اس کا ظن ہے کہ رابن ابی ملیک نے یہ کہا کہ ایک بلی اس عورت کو بچوں سے نوج

جوعاً لَا أَطْعَمْتُهَا وَلَا أَرْسَلْتُهَا قَاكُلُ قَالَ نَافِعٌ حَسِبْتُ أَنَّهَا قَالَ

رہی ہے (حضور نے فرمایا) میں نے دریافت کیا اس عورت کا کیا حال ہے۔ تو لوگوں نے بتایا کہ اس نے اس بلی کو باندھ لیا تھا

مِنْ خَشْيَتِهَا الْأَرْضِ أَوْ خَشْيَتِهَا

یہاں تک کہ وہ بھوک سے مر گئی نہ اسے کھلاتی نہ اسے چھوڑتی کہ زمین کے کیڑے مکوڑے کھا لیتی۔

عَنْ أَبِي مُعْمَرٍ قَالَ قُلْنَا لِحَبَابٍ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

حدیث

۴۸۰

ابو معمر سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا ہم نے حضرت خباب سے پوچھا کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

اور پورا ہو تو خسوف ہے۔ لو اجترأت۔ اجترأ۔ کا مادہ جرأت ہے۔ جس کے معنی جسارت کے ہیں۔ یہاں صرف ارادہ مراد ہے۔

مسائل { گہن لگتے وقت استغفار ذکر و دعا مسنون ہے۔ اور نماز بھی۔ سورج گہن کی نماز باجماعت ستری قرأت کے ساتھ دو رکعت ہے۔ اس کے شرائط وہی ہیں جو جمعہ اور عیدین کے ہیں چاند گہن کی نماز دو رکعت تنہا تنہا جہری قرأت کے ساتھ ہے۔ یہ نماز بھی دوسری نمازوں کی طرح ایک رکوع اور دو سجدوں کے ساتھ پڑھی جائے گی۔ اس حدیث کی تاویل اور اپنے مذہب کی دلیل کتاب الکسوف میں بیان کی جائے گی۔

تشریحات { حضرت خباب بن ارت رضی اللہ تعالیٰ عنہ — عہد جاہلیت میں قید ہو گئے۔ انھیں سنہ ۴۸۰ ایک خزاعی عورت نے خرید لیا۔ یہ اسلام لانے والوں میں سابقین اولین میں سے ہیں۔ ان کا اسلام قبول کرنے میں چھٹا نمبر ہے۔ غلام اور بے سہارا ہونے کی وجہ سے انھیں مکہ کے ظالموں نے سخت سے سخت اذیتیں دیں۔ دہکتے ہوئے انگاروں پر لٹایا جس سے ان کی پشت مبارک پر داغ پڑ گئے تھے۔ جو مذقہ العمر استقامت و عزیمت کے نشان رہے۔ عام غزوہ ۴ میں شریک ہوئے مکہ میں کوفہ میں وصال فرمایا۔ جنگ صفین سے واپسی کے بعد یہ پہلے شخص ہیں جنکی

عہ اول اذان باب ص ۱۸۱ اول مساقاة باب فضل سقی الماء ص ۳۱۸ نسائی ابن ماجہ صلوٰۃ۔

وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ قَالَ نَعَمْ فَقُلْنَا بِمَ كُنْتُمْ تَعْرِفُونَ

وسلم ظہر اور عصر میں قرأت کرتے تھے تو انھوں نے کہا ہاں پھر ہم نے پوچھا آپ لوگ یہ کیسے

ذَٰكَ قَالَ بِإِضْطِرَابٍ لِحَيَاتِهِ

معلوم کرتے تھے تو فرمایا حضور کی داڑھی کے ہلنے سے۔

حَدِيثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى لَنَا النَّبِيُّ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۴۸۱

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَفَعَ الْمُنْبَرَ فَأَشَارَ بِيَدَيْهِ قَبْلَ قِبْلَةِ

نے ہمیں نماز پڑھا ئی۔ پھر منبر پر تشریف لے گئے اور اپنے دونوں ہاتھوں

الْمَسْجِدِ ثُمَّ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ الْآنَ مُنْذُ صَلَّيْتُ لَكُمْ الصَّلَاةَ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ

مسجد کے قبلے کی جانب اشارہ فرمایا اور فرمایا ابھی جب میں تمہیں نماز پڑھا رہا تھا، جنت اور دوزخ کو ان

مَثَلَتَيْنِ فِي قِبْلَةِ هَذَا الْجِدَارِ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ثَلَاثًا

کی شکل مثالی کے ساتھ اس قبلے کی دیوار میں دیکھا میں نے جیسا خیر و شر آج دیکھا کبھی نہیں دیکھا۔ تین بار فرمایا۔

نماز جنازہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھی۔ ان سے تیس احادیث مروی ہیں۔ پانچ بخاری نے روایت کی ہیں۔

مسائل :- فرائض کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ ساتھ مزید قرأت بھی واجب ہے کچھ لوگوں نے اسی حدیث سے اس پر استدلال کیا۔ انھیں میں امام بخاری بھی ہیں۔ جیسا کہ آگے وہ اس پر یہ باب قائم کر دیں گے۔ ظہر میں قرأت، عصر میں قرأت، مگر ریش مبارک کی حرکت سے قرأت پر استدلال تام نہیں ہو سکتا ہے کہ قرأت کے بجائے تسبیح ذکر و دعا پڑھتے رہے ہوں۔ اس کا اثبات دوسری احادیث سے ہے جو آگے آرہی ہیں۔

۴۸۱ مطابقت :- باب کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث سے ثابت کہ حضور ﷺ

تشریحات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کی حالت میں جنت و دوزخ کو دیکھا۔ تو جب جنت و دوزخ کا دیکھنا جائز تو امام کو دیکھنا بدرجہ اولیٰ جائز۔ منذ صلیت سے ...

عمہ اذان باب رفع البصر الى الامام ص ۱۱۱ باب القراءة في الظهر ص ۱۱۱ باب القراءة في العصر ص ۱۱۱ باب من خافت القراءة في الظهر والعصر ص ۱۱۱ - ابوداؤد، ابن ماجہ، صلوٰۃ۔

عمہ اذان باب رفع البصر الى الامام ص ۱۱۱ ثانی الرقاق باب القصد والمداومة على العمل ص ۹۵

حدیث ۲۸۲ اَنَّ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُمْ قَالَ قَالَ لَنَبِيِّ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لوگوں

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي صَلَوَاتِهِمْ

کا کیا حال ہے کہ اپنی نمازوں میں اپنی نگاہیں آسمان کی طرف اٹھاتے ہیں۔ تو یہ ارشاد شاق ہوا۔ یہاں تک

فَأَشَدَّ قَوْلًا فِي ذَلِكَ حَتَّى قَالَ لَيَنْتَهْنَنَّ عَنْ ذَلِكَ أَوْ لَتُخْطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ

کہ فرمایا لوگ اس سے باز رہیں ورنہ ان کی نظریں اچک لی جائیں گی۔

حدیث ۲۸۳ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۱ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ

نماز میں ادھر ادھر دیکھنے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا۔ یہ شیطان کا حصہ ہے جو بندے کی نماز اچک لیتا ہے۔

مراد یہ ہے کہ جب اپنی نماز پڑھا رہا تھا۔ یعنی جنت دوزخ کا دیکھنا نماز کی حالت میں تھا۔ مثلتین اس سے مراد یہ ہے کہ

جنت دوزخ اپنے مثالی وجود کے ساتھ میرے سامنے پیش کی گئیں۔ جیسے حضرت جبریل کبھی حضرت وحیہ کلبی کی

میں کبھی اعرابی کی شکل میں حاضر ہوتے۔ تو جیسے اس شکل میں بھی حضرت جبریل حضرت جبریل ہی ہوتے۔ اسی

طرح یہاں واقعی جنت و دوزخ ہی تھیں نہ کہ محض ان کی تصویر۔ اس پر دلیل، حضرت اسماء و حضرت ابن عباس

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے کہ۔ اگر میں چاہتا تو جنت کا ایک خوشہ لے لیتا۔ اور اگر لے لیتا تو تم قیامت

تک اس سے کھاتے۔ تصویر سے یہ بات کہاں حاصل ہوتی۔

تشریحات { احکام۔ نماز میں آسمان کی طرف دیکھنا اس حدیث کی وجہ سے مکروہ ہے۔ رہ گیا نماز کے باہر عاؤں

۱۲ میں۔ تو قاضی شریح وغیرہ نے اسے بھی مکروہ فرمایا۔ مگر اکثر اسے بلا کراہت جائز لکھتے ہیں۔ ان کا کہنا

یہ ہے کہ جیسے نماز کا قبلہ کعبہ ہے اسی طرح دعا کا قبلہ آسمان ہے نماز میں آنکھیں میچ لینا ہمارے نزدیک مکروہ ہے۔

اس لئے کہ یہ خلاف سنت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز

شروع کرنے کے بعد صرف موضع سجود پر نظر مبارک رکھتے تھے۔

تشریحات { اختلاس۔ زبردستی کسی چیز کو اچک لینا۔ یہ مصدر اسم مفعول کے معنی میں ہے نماز میں ادھر ادھر دیکھنا

۱۳ مکروہ تنزیہی ہے۔ جبکہ صرف چہرہ ادھر ادھر مڑے۔ اور اگر پورا بدن مڑ گیا تو نماز فاسد ہو گئی۔

عہ اذان باب رفع البصر الى السماء ص ۱۳ ابوداؤد نسائی ابن ماجہ فی الصلوة۔

عہ اذان باب الالتفات فی الصلوة ص ۱۴ بدء الخلق باب صفة ابليس وحبوده ص ۲۶ ابوداؤد نسائی ص ۱۴

حدیث

۲۸۲

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ شَكَى أَهْلُ الْكُوفَةِ سَعْدًا

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ کوفے والوں نے حضرت سعد بن وقاص کی حضرت

إِلَى عُمَرَ فَعَزَلَهُ وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ عَمَّا رَأَوْا فَشَكُوا حَتَّى ذَكَرُوا أَنَّهُ لَا يُحْسِنُ يُصَلِّي فَأَرْسَلَ

عمر سے شکایت کی تو حضرت عمر نے انہیں معزول کر دیا پھر حضرت عمار کو والی بنایا اہل کوفہ نے شکایت کی یہاں تک کہ

إِلَيْهِ فَقَالَ يَا أَبَا اسْحَاقَ إِنَّ هَؤُلَاءِ يَزْعُمُونَ أَنَّكَ لَا تُحْسِنُ تُصَلِّي قَالَ أَمَّا

یہ بھی ذکر کیا کہ وہ اچھی طرح نماز نہیں پڑھتے حضرت عمر نے انہیں اپنے پاس بلایا اور پوچھا اے ابواسحق یہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ

أَنَا وَاللَّهِ فَإِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي بِهِمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تم اچھی طرح نماز نہیں پڑھتے انہوں نے جواب دیا۔ بخدا میں انہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز پڑھاتا تھا۔ اس میں کچھ بھی

مَا أَخْرَمَ عَنْهَا أَصَلِّي صَلَاةَ الْعِشَاءِ فَأَرَكُدُ فِي الْأُولَيَيْنِ وَأَخِفُّ فِي الْآخِرَيْنِ

کی نہیں کرتا تھا میں نماز عشاء پڑھاتا تھا تو پہلی دو رکعتوں کو لمبی کرتا تھا اور اخیر کی دو رکعتوں کو مختصر پڑھتا تھا۔ حضرت

قَالَ ذَاكَ الظَّنُّ بِكَ يَا أَبَا اسْحَاقَ فَأَرْسَلَ مَعَهُ رَجُلًا أَوْ رَجُلًا إِلَى الْكُوفَةِ يُسْأَلُ

عمر نے فرمایا تمہارے بارے میں یہی گمان تھا اے ابواسحق۔ اب ان کے ساتھ ایک شخص یا چند آدمی کو کوفے بھیجا۔ کہ حضرت سعد

عَنْهُ أَهْلُ الْكُوفَةِ وَلَمْ يَدْعُ مَسْجِدًا إِلَّا سَأَلَ عَنْهُ وَيُثْنُونَ عَلَيْهِ مَعْرُوفًا حَتَّى دَخَلَ

کے بارے میں کوفے والوں سے پوچھیں۔ جانے والے نے کوئی مسجد نہیں چھوڑی جہاں ان کے بارے میں نہ پوچھا ہو اور لوگ

مَسْجِدَ الْبَنِيِّ عَبْسٍ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ يُقَالُ لَهُ أَسَامَةُ بْنُ قَتَادَةَ يُكْنَى أَبَا سَعْدَةَ

ان کی خوبی ہی بیان کرتے۔ یہاں تک کہ بنی عبس کی مسجد میں گیا تو ان میں ایک شخص کھڑا ہوا جس کا نام اسامہ بن قتادہ تھا اس کی کنیت

فَقَالَ أَمَّا إِذَا نَشَدْتَنَا فَإِنَّا سَعْدَانٌ لَا يَسِيرُ بِالسَّرِيَّةِ وَلَا يَقْسِمُ بِالسَّوِيَّةِ وَلَا يَدُلُّ

ابوسعدة تھی اس نے کہا سنو! جب تم نے قسم دلا دی ہے تو سنو سعد شکر کے ساتھ نہیں جاتے تھے مال برابر تقسیم نہیں کرتے تھے اور فیصلے میں

فِي الْقَضِيَّةِ قَالَ سَعْدٌ أَمَّا وَاللَّهِ لَا دُعُونَ بِشَلَّتِ اللَّهُمَّ إِن كَانَ عَبْدُكَ هَذَا

انصاف نہیں کرتے تھے۔ حضرت سعد نے کہا سنو! بخدا میں تین دعائیں کروں گا اے اللہ اگر یہ تیرا بندہ جھوٹا ہے اور

كَاذِبًا قَامَ رِيَاءٌ وَسُمِعَتْ فَأُطِلَّ عُمُرُهُ وَأُطِلَّ فَقْرُهُ وَعَرِضَتْ بِالْفِتَنِ وَكَانَ بَعْدَ إِذَا

نام دہنود دکھاوے کے لئے کھڑا ہوا ہے تو اس کی عمر لمبی کر دو اور اس کی تنگدستی کو دراز کر دو اسے فتنوں میں مبتلا فرما۔ اس

marfat.com

اور بجائے العشاء کے العشی ہے۔ اس کے معنی اخیر دن کی نمازیں ہیں۔ یعنی ظہر اور عصر، اور یہی روایت ارجح ہے۔ البتہ کشمیری کی روایت یہاں بھی العشاء ہے۔ سب روایتوں کا حاصل یہ ہوا کہ حضرت سعد نے ظہر اور عصر یا عشاء کی نماز کے بارے میں بتایا کہ میں اس طرح پڑھتا ہوں جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے خصوصیت سے ان نمازوں کے بارے میں اس لئے بتایا کہ ان جہلدار کا اعتراض انھیں نمازوں کے بارے میں رہا ہوگا۔ بعض لوگوں نے صلواتی العشاء کی روایت کی توجیہ یہ کی کہ اس سے مراد مغرب اور عشاء ہے۔ مگر ان عنرات نے بعد کے الفاظ پر غور نہیں کیا۔ کہ وارد ہے۔ اخف فی الاخرین۔ مغرب میں آخرین کہاں ہے صرف ایک رکعت ہے صلواتی العشی والی روایت احناف کی اس بارے میں مؤید ہے۔ کہ ظہر کا وقت مثل ثانی تک ہے ورنہ ظہر دوپہر کی نماز ہوگی۔ اخیر دن کی نہ ہوگی۔

اخف فی الاخرین یعنی بعد والی دو رکعتوں میں قرأت مختصر کرتا ہوں۔ اس کا ایک محل یہ بھی ہے کہ صرف سورہ فاتحہ پڑھتا ہوں۔ جیسا کہ احناف کا مسلک ہے کہ فرائض کی اخیر رکعتوں میں صرف فاتحہ کا پڑھنا کافی ہے یہاں کشمیری کی روایت۔ اخف۔ ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ اس حدیث کے ان تمام طرق میں، جن پر میں واقف ہوا، یہی ہے البتہ محمد بن کثیر کی روایت میں اسماعیل کے یہاں، احزم، ہے۔ احزم کے معنی اسرع ہے۔ یعنی جلدی کرتا ہوں۔ اخف کا معنی یہ ہے کہ اخیر رکعتوں میں قرأت حذف کر دیتا ہوں۔ یعنی قرأت نہیں کرتا ہوں۔ جیسا کہ احناف کا مذہب ہے کہ فرائض کی اخیر رکعتوں میں قرأت فرض نہیں۔ اور یہ کہنا کہ اخف، کا مفعول محذوف الرکود ہے۔ خلاف ظاہر ہے۔

کشمیری صاحب تعقب یہاں فیض الباری جلد ثانی ص ۲۸ پر ہے۔ کہ انصاف یہ ہے کہ اخف سے مراد تخفیف ہے۔ سبحان اللہ، حذف کا لفظ صریح ہے اس بارے میں حذف کر دیتا تھا رکود کے حذف کے کوئی معنی نہیں۔ اس لئے قرأت کا حذف متعین ہے۔ پھر بھی آپ لفظ کے معنی صریح کی خلاف کو انصاف بتا رہے ہیں۔

فارسل معدرجلا اور جالا یہ محمد بن مسلمہ نے ذکر کیا ہے۔ عمال کے بارے میں شکایات کی تحقیق انھیں کے سپرد تھی۔ ابن تین نے نقل کیا کہ یصاحب عبد اللہ بن ارقم تھے۔ ابن سعد نے یحییٰ بن عوف سلمیٰ سے روایت کی کہ حضرت عمر نے مجھے محمد بن مسلمہ کے ساتھ اس لئے بھیجا تھا کہ ان کو راستہ بتاؤں۔ ہو سکتا ہے ان تینوں کو ساتھ ساتھ بھیجا ہو۔ اس لئے روایت میں یہاں شک ہے اس کا مادہ، السری، ہے جس کے معنی نفیس کے ہیں۔ یہ چھوٹے لشکر کو کہتے ہیں جس میں زیادہ سے زیادہ چار سو افراد ہوں چونکہ چھوٹے لشکر میں منتخب افراد ہوتے ہیں اس لئے اس کو سریہ کہتے ہیں۔

اصابتی دعویٰ سعد حضرت سعد بہت مستجاب الدعوات بزرگ تھے۔ ان سے دریافت کیا گیا کہ آپ کب سے مستجاب الدعوات ہوئے تو فرمایا غزوہ بدر کے موقع پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرے حق میں یہ دعا فرمائی۔ اللہم استجب لسعد انے اللہ سعد کی دعا قبول فرما۔

للجوارى بعض مترجمین نے اس کا ترجمہ بچیاں کیا ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ مراد لونڈیاں ہیں۔ اس لئے کہ طبرانی اور ابویعلیٰ کی روایت میں، للاماء ہے جو کنیزوں کے معنی میں منغین ہے۔

یغمزھن اس کا بھی ترجمہ بعض لوگوں نے یہ کیا ہے کہ اشارہ کرتا تھا۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ علامہ عینی نے اس کی شرح میں فرمایا۔ یغصراعضاءھن بالاصابع ان کے اعضاء کی چٹکی لیتا تھا اس کی دلیل یہ ہے کہ بعض روایتوں میں آیا ہے کہ وہ اندھا ہو گیا۔ اس کی دس بچیاں تھیں جب کسی عورت کو سنتا کہ وہ حسین ہے تو اسے پکڑتا۔ جب ڈانٹ پڑتی تو کہتا۔ سعد کی دعا کا نتیجہ ہے۔ یہ مختار لفظی کذاب کے فتنے میں قتل ہوا۔

مطابقت یہاں باب کا عنوان جو مسائل پر مشتمل ہے۔ ہر نماز میں۔ امام کی قرأت۔ مقتدی کی قرأت حضرت میں بھی اور سفر میں بھی اور جہری نمازوں میں جہری اور سری میں سری قرأت۔ یہ حدیث صرف پہلے جز پر صراحتہ دلالت کرتی ہے۔ نیز عنوان کے پانچویں جز پر بھی۔ اس لئے کہ حضرت سعد نے اپنی جس نماز کو بیان فرمایا۔ وہ حضر کی حالت کی تھی۔ دوسرے جز کو چھوڑ کر بقیہ پر یوں استدلال کیا جاسکتا ہے کہ حضرت سعد نے فرمایا میں انھیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کی طرح پڑھاتا ہوں۔ اور یہ ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں ہوں یا حضر میں ہر نماز میں قرأت کرتے تھے۔ نیز جہری نمازوں میں جہر کے ساتھ اور سری نمازوں میں سر کے ساتھ قرأت کرتے تھے۔ البتہ باب کا جز ثانی، یعنی۔ مقتدی کی قرأت۔ یہ اس حدیث کے کسی جز سے ثابت نہیں

مسائل ① اس حدیث میں۔ اخذ فی الآخرین۔ والی روایت سے ثابت ہوا کہ فرائض کی پہلی رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔ اخیر میں اختیار ہے خواہ قرأت کرے خواہ تسبیح پڑھے یہی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا پہلی رکعتوں میں قرآن پڑھو اور اخیر والی میں تسبیح جیسا کہ ابن منذر نے روایت کیا اور مصنف ^{عبد الزان} ہیں ہے اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی یہی مروی ہے ② مستحب یہ ہے کہ بعد کی رکعت پہلی والی کی بہ نسبت مختصر پڑھے۔ احناف کے یہاں یہ فجر کے ساتھ خاص ہے۔ بقیہ نمازوں میں مساوی قرأت ہونی چاہئے ③ صرف شکایات پر بلا تحقیق بھی عامل کو کسی مصلحت کی بنا پر معزول کرنا درست ہے حضرت سعد

حدیث ۲۸۵

عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا صَلَاةَ لِسَنٍ لَمْ يَقْرَأْ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی

معزول کرنے میں مصلحت یہ تھی کہ فتنہ دب جائے۔ یا یہ مصلحت تھی کہ حضرت عمر انھیں مشورے کے لئے اپنے پاس رکھنا چاہتے تھے۔ کچھ لوگوں نے یہ کہا ہے کہ وجہ اصل میں یہ تھی کہ حضرت عمر کسی عامل کو ایک جگہ چار سال سے زائد نہیں رکھتے تھے۔ مگر یہ صحیح نہیں حضرت معاویہ سے شام کے والی تھے اور حضرت عمر کی زندگی بھر وہاں کے والی رہے مگر انھیں معزول نہیں فرمایا۔

کاشکہ اسی قاعدے پر عمل ہوتا تو وہ ناگوار حوادث جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں پیش آئے، شاید پیش نہ آتے۔ (۴) صرف شکایت سن کر کسی کے بارے میں کوئی رائے نہیں قائم کرنی چاہئے۔ تحقیق کرنی ضروری ہے۔ اگر اپنے کسی اقدام سے کسی مسلمان خصوصاً صاحب حشمت کو تکلیف پہنچے تو معذرت کرنی چاہئے (۶) اگر کوئی بہتان باندھے اذیت پہنچائے تو اس کے لئے بددعا کی جاسکتی ہے (۷) اللہ عزوجل کے محبوب بندوں کی دعائیں جلد قبول ہوتی ہیں۔

تشریحات ۲۸۵

اس حدیث سے متعلق دو اہم بحثیں ہیں ایک یہ کہ سورہ فاتحہ کا نماز میں پڑھنا فرض ہے یا واجب۔ امام شافعی وغیرہ اسے نماز کا فرض اور رکن مانتے ہیں اگر کسی نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تو فرض کے ترک سے اس کی نماز قطعاً نہیں ہوئی۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ یہ لوگ لاکو نفی جواز پر محمول کرتے ہیں۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ لائے نفی جنس کا حقیقی معنی نفس باہمیت کا انتفاء ہے۔ اسے نفی جواز لازم ہے۔ ہمارے یہاں نماز میں مطلقاً قرآن مجید کا پڑھنا وہ کوئی بھی سورت کوئی بھی آیت ہو فرض اور نماز کا رکن ہے۔ جیسا کہ قرآن کریم میں فرمایا: **فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرُ مِنَ الْقُرْآنِ**۔ قرآن میں سے جتنا تم پر آسان ہو اتنا پڑھو۔ اس میں ماکلمہ عموم ہے جو قرآن مجید کے چھوٹے سے چھوٹے اس حصے پر بھی صادق ہے جسے قرآن کہا جاسکے۔ اس کی مقدار فقہانے ایک چھوٹی آیت رکھی ہے۔ اب اس آیت کا مفاد یہ ہوا کہ قرآن مجید کی ایک چھوٹی آیت کا پڑھنا فرض ہے۔ خواہ وہ سورہ فاتحہ کی آیت ہو یا کسی اور سورہ کی۔ اور سورہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے۔ اس لئے کہ فرضیت کے ثبوت کے لئے دلیل قطعی ضروری ہے۔ اور یہ حدیث خبر واحد ہے۔ اسے خبر مشہور کہنا اذعان محض ہے۔ اس لئے کہ خبر مشہور وہ حدیث ہے جس کے رواد کی تعداد عہد تابعین ہی سے اتنی زیادہ ہو کہ ان سب کے جھوٹ پر اتفاق کرنے کو عقل محال جانے۔ اس حدیث کا حال یہ ہے کہ عہد تابعین میں اس کے رواد کی اتنی کثرت نہیں اسی وجہ سے تابعین خود اس مسئلے میں مختلف ہیں۔ اس حدیث کی تاویل ہم یہ کرتے ہیں کہ لائے نفی جنس نفی کال میں شائع و ذائع ہے۔ حدیث میں ہے۔ **لَا صَلَاةَ لِحَامِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ**۔ مسجد کے پڑوسی کی نماز مسجد کے علاوہ اور کہیں نہیں

بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

اس کی نماز نہیں

امداد ہے۔ لا صلوة لحضرة الطحار۔ کھانے کی موجودگی میں نماز نہیں۔ ان دونوں حدیثوں میں باتفاق فریقین لائنی کمال کے لئے ہے۔ اس حدیث میں لار کو اگر لینی جواز کے لئے لیا جائے۔ تو یہ قرآن مجید اور دوسری احادیث کے معارض ہو جائے گی۔ قرآن و احادیث میں رفع تعارض اور تطبیق کے لئے ضروری ہے کہ لار کو لینی کمال پر محمول کیا جائے۔

اس کو یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ قرآن مجید میں ماعوم کے لئے قطعی ہے۔ اور حدیث میں لا محتمل ہے۔ لینی جواز اور لینی کمال دونوں میں قطعی کو محتمل پر بہر حال ترجیح ہوگی۔

علاوہ انہیں حدیث کی تفسیر جو حدیث ہی کرتی ہو دوسری تفاسیر پر راجح ہوگی۔ مسلم وغیرہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ ہے جس نے کسی نماز میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی وہ ناقص ہے نیز انھیں سے بعض روایتوں میں غیر تمام وارد ہے غیر تمام ناقص، کامل کے مقابلے کا لفظ ہے۔ اس لئے جن احادیث میں لا ہے اسے لینی کمال پر محمول کرنا ضروری ہوا۔

دوسرا مسئلہ اس حدیث سے متعلق قرأت خلف الامام کا ہے۔ امام شافعی وغیرہ **قرأت خلف الامام** کہتے ہیں کہ امام کی طرح مقتدی پر بھی سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے خواہ نماز جہری ہو خواہ سری۔ ان کی دلیل یہی حدیث ہے۔ اس طرح کہ اس میں منعموم کے لئے ہے جو امام کے ساتھ ساتھ مقتدی کو بھی شامل ہے۔ اس لئے جلسے امام پر قرأت فرض ہے۔ مقتدی پر بھی فرض ہے۔

ہمارا مذہب مختار یہ ہے کہ مقتدی کو قرأت کی اجازت نہیں خواہ جہری نماز ہو خواہ سری۔ بلکہ ناجائز اور مکروہ تحریمی ہے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ فتاویٰ رضویہ جلد سوم میں فرماتے ہیں۔ مذہب حنفیہ در بارہ قرأت مقتدی عدم اباحت و کراہت تحریمیہ ہے۔ نماز سری میں روایت استجاب کہ حضرت امام محمد بن حسن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف کی گئی ہے۔ محض ضعیف۔ جیسا کہ محقق علی الاطلاق فقیہ النفس مولینا کمال الملک والدین محمد رحمۃ اللہ علیہ نے شرح دہلوی کے ساتھ تحریر فرمایا ہے۔ جیسا کہ در مختار میں فرمایا۔ خود تصانیف امام محمد میں جاہی عدم جواز مصرح۔ آثار میں فرماتے ہیں یہی مذہب ہمارا مختار اور انھیں پر عالمہ حدیث و اخبار وارد۔ اور فرمایا ایک جماعت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین قرأت مقتدی کو مفسد نماز کہتی ہے۔ اور اتوی الدلیلین پر عمل کرنے میں احتیاط ہے۔ موطا میں بہت آثار روایت فرمائے جن سے عدم جواز ثابت اسے شیخ محقق مولینا عبدالحی محدث دہلوی قدس سرہ نے لمعات میں فرمایا۔ بایں ہمہ خلاف تصریحات امام

عہ اذان باب وجوب القراءة لام و الماموم فی الصلوات کلھا ص ۱۴۰۔ ابو داؤد ترمذی نسائی، ابن ماجہ کلہم فی الصلوة۔ لے اول صلوة بلب
قراءة الفاتحة فی کل رکعة ص ۱۴۱

ایک روایت موجود ہے۔ نماز سری میں جواز خواہ استیجاب قرأت ان کا مذہب ٹھہرانا اور فقہ حنفی میں اس کا وجود سمجھنا محض باطل و وہم غلط۔ ہمارے علماء باتفاق عدم جواز کے قائل ہیں اور یہی مذہب جمہور صحابہ و تابعین کا ہے۔
احناف یہ کہتے ہیں۔ اولاً فرضیت خبر واحد سے ثابت نہ ہوگی اس کے لئے دلیل قطعی کی حاجت ہے اور خبر واحد ظنی البتہ ہے۔ اس سے اگر ثابت ہوتا۔ تو وجوب ثابت ہوتا۔ مگر چونکہ اس کا عموم دوسری احادیث سے خاص ہو گیا ہے اس لئے اب مقتدی کے لئے قرأت کی اجازت نہیں نہ سورہ فاتحہ کی۔ نہ قرآن مجید کے کسی اور جز کی۔ وہ احادیث یہ ہیں۔

(۱) امام احمد اپنی سند میں امام مسلم اپنی صحیح میں، ابن ماجہ اپنی سنن میں سیدنا ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اذا صلیتم فاقیموا صفوفکم ثم لیومکم
اسدکم فاذا کبر فکبروا واذ اقرأ فانصتوا
جب تم نماز پڑھنا چاہو تو اپنی صفوں کو درست کرو
پھر کوئی تمہاری امامت کرے جب وہ تکبیر کہے تو
تکبیر کہو اور جب قرأت کرے تو چپ رہو۔

(۲) امام احمد اپنی سند میں امام ابو داؤد اور امام نسائی، ابن ماجہ اپنی سنن میں امام طحاوی شرح معانی الآثار میں، سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔
انما الامام لیو تم به فاذا کبر فکبروا واذ اقرأ فانصتوا۔ اللفظ للنسائی۔
امام اس لئے ہے کہ اس کی پیروی کی جائے
پس جب وہ تکبیر کہے تو تکبیر کہو اور جب قرأت
کرے تو خاموش رہو۔

امام مسلم نے اپنی صحیح میں فرمایا۔ میرے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے۔
(۳) امام ترمذی نے اپنی جامع میں اور امام مالک نے اپنی مؤثر میں موقوفاً اور امام ابو جعفر طحاوی نے شرح معانی الآثار میں مرفوعاً حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔
من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن
فلم یصل الا ان یكون وراء الامام۔
جس نے کوئی رکعت پڑھی سورہ فاتحہ کے پڑھی
اس نے نماز نہیں پڑھی مگر جب امام کے پیچھے
ہو (تو سورہ فاتحہ نہ پڑھے)

۱۔ جلد ۱ ص ۲۷۱ ۲۔ اول صلوٰۃ باب السہو ص ۲۷۱ ۳۔ اقامۃ الصلوٰۃ ص ۲۷۱ ۴۔ ثانی ص ۲۷۱ ۵۔ اول صلوٰۃ
باب الامام یصلی قعوداً ص ۲۷۱ ۶۔ اول الافتتاح باب قول اللہ عزوجل واذ اقرأ القرآن فاستمعوا له
۷۔ اقامۃ الصلوٰۃ باب القراءة خلف الامام ص ۲۷۱ ۸۔ اول صلوٰۃ باب القراءة خلف الامام
ص ۲۷۱ ۹۔ اول صلوٰۃ باب التشہد ص ۲۷۱ ۱۰۔ اول صلوٰۃ باب فی ترک القراءة خلف الامام اذا جهر
۱۱۔ باب فی ام القرآن ص ۲۷۱ ۱۲۔ اول صلوٰۃ باب القراءة خلف الامام ص ۲۷۱۔

امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا۔

(۴) موطا امام محمد میں ہے کہ سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت فرمائی۔

حدثنا أبو الحسن موسى بن أبي عائشة
عن عبد الله بن شداد بن الهاد عن
جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
أنه قال من صلى خلف الإمام فان قرأه
الإمام له قراءة۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں
کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔
جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کا پڑھنا
اس شخص کا بھی پڑھنا ہے۔

یہ حدیث صحیح ہے۔ اس کے راوی سب کے سب صحاح ستہ کے ہیں۔ یہ حدیث متعدد سندوں کے
ساتھ حدیث کی متعدد کتابوں میں مروی ہے۔ خود امام محمد نے اس سند کے ساتھ ذکر کرنے کے بعد دوسرے
طریقے سے ذکر فرمایا۔ ابن ماجہ میں بطریق جابر اور ابو الزبیر مذکور ہے۔ ان الفاظ کے ساتھ من کان له امام
فقراة الامام له قراءة۔ نیز امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اپنی سند کے ساتھ بطریق موسیٰ بن ابی عائشہ
روایت فرمایا۔ علاوہ اس کے مختلف چار سندوں کے ساتھ روایت فرمایا۔ علاوہ ازیں مسند امام احمد بن حنبل
میں بھی ان کی خاص سند کے ساتھ مذکور ہے۔ علاوہ ازیں یہ حدیث متعدد صحابہ کرام سے مروی ہے دارقطنی نے
اپنی سنن میں حضرت عبد اللہ بن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور طبرانی نے اوسط میں اور ابن عدی
نے کامل میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ ادنی تغیر کے ساتھ۔ نیز حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے ابن جبان نے کتاب الضعفاء میں بھی روایت فرمایا۔ نیز دارقطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے ان الفاظ کے ساتھ روایت فرمایا۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

يكفيك قراءة الامام خافت اوجهر
تجھے امام کی قرأت کافی ہے آہستہ پڑھے یا بلند
آواز سے پڑھے۔

اس طرح یہ حدیث چھ صحابہ کرام سے معمولی الفاظ کے رد و بدل کے ساتھ مروی ہے۔ ان سب پر دارقطنی نے طعن
کیا ہے۔ ہمیں بھی تسلیم ہے کہ سوائے اس طریقہ کے جو حضرت امام اعظم سے مروی ہے۔ سب میں کچھ نہ کچھ کلام ہے۔
مگر وہ ہمیں قطعاً مضر نہیں۔ اولاً حضرت امام اعظم نے جو روایت کی وہ ہر قسم کے طعن سے منزہ ہے۔ اور بلا،

۱۔ باب القراءة خلف الامام ص ۹۸۔ ۲۔ اقامة الصفوف باب اذا قرأ الامام فانصتوا
۳۔ اول باب القراءة خلف الامام ص ۱۸۳۔ ۴۔ جلد ثالث ص ۳۳۹

شک و شبہ صحیح ہے۔ گزر چکا کہ سب رجال صحاح ستہ کے ہیں۔ اگر کوئی حدیث متعدد طرق سے مروی ہو اور ان میں ایک طریقے سے بھی صحیح ہو تو وہ فی نفسہ صحیح ہی ہے۔ دوسرے طریقوں میں ضعف کی وجہ سے اس کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ ثانیاً جب ایک حدیث متعدد طرق سے مروی ہو تو وہ لائق احتجاج ہے۔ اگرچہ وہ سب طریقے ضعیف ہوں جس کی بحث مقدمے میں گزر چکی۔ ثالثاً دارقطنی کے جرح کے جوابات علامہ عینی نے عمدۃ القاری وغیرہ میں بہت شرح و بسط کے ساتھ دیئے ہیں جس کا جی چاہے دیکھ لے۔ اب حقیقت میں یہ نو حدیثیں ہوئیں جن سے امام کے پیچھے قرأت سے مانعت ثابت ہوتی ہے۔ اور جو حدیث لاصلوۃ الا بفاتحۃ الكتاب کی مختصص ہیں کہ اس سے مراد صرف امام ہے۔ مقتدی اس سے مستثنیٰ ہے وہ بھی بنظر ظاہر ورنہ بنظر دقیق دونوں مضمون کی احادیث میں تعارض ہے ہی نہیں۔ جیسا کہ ابھی آ رہا ہے۔

تطبیق ارہ گئیں وہ حدیثیں جن سے مطلقاً یہ ثابت ہوتا ہے کہ سورہ فاتحہ کے بغیر پڑھے نماز نہ ہوگی۔ ان کا سبب سے عمدہ وہ جواب ہے جو سیدنا علی حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے فتاویٰ رضویہ جلد سوم ص ۸۹ پر دیا ہے۔ فرماتے ہیں۔

جواب اس حدیث کا چند طور پر ہے یہاں اس قدر کافی۔ کہ یہ حدیث نہ تمہارے لئے مفید نہ ہمارے لئے مضر۔ ہم مانتے ہیں کہ کوئی نماز ذات رکوع و سجود بے فاتحہ کے تمام نہیں۔ امام کی ہویا ماموم کی مگر مقتدی کے حق میں خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ اس کے لئے امام کی قرأت کافی ہے اور امام کا پڑھنا اس کا پڑھنا ہے۔ جیسا کہ حدیث گزر چکی۔ بس خلاف ارشاد حضور والا تم نے کہاں سے نکال لیا کہ مقتدی جب تک خود پڑھے گا نماز اس کی بے فاتحہ رہے گی اور فاسد ہو جائے گی۔

اب انصاف پسند ناظرین غور کریں کہ احناف کا مذہب تمام احادیث پر منطبق ہے۔ بخلاف غیر مقلدین کے کہ وہ اس سلسلے کی چند حدیثوں پر عمل کرتے ہیں۔ اور اکثر کو پس پشت ڈال دیتے ہیں۔ اور دعویٰ عمل بالحدیث کا۔ صحیح فرمایا۔ حضرت سلیمان اعمش نے۔ الحدیث مضللۃ الا للفقہاء۔

شبہات و جوابات | اول حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے بارے میں امام ابو داؤد نے فرمایا۔ اذ اقرأنا نصتوا، کی زیادتی محفوظ نہیں۔ یہ ابو خالد سے وہم ہو گیا۔

جواب | علامہ عینی نے اس کا یہ جواب ارشاد فرمایا۔ اولاً۔ ابو خالد، رجال صحاح ستہ سے ہیں امام و کعب استاذ امام شافعی نے فرمایا۔ ابو خالد کے بارے میں سوال کیا جاتا ہے۔ حالانکہ امام ابو ہشام رافعی نے کہا۔ ہم نے ابو خالد احمد سے حدیث بیان کی جو ثقہ امین ہیں۔ اور ثقہ کی زیادتی مقبول۔ ثانیاً۔ اس زیادتی میں ابو خالد منفرد نہیں۔ اس کے متابع اور بھی روایتیں ہیں۔ مثلاً نسائی میں محمد بن سعد کے طریقے سے اور طبرانی میں بطریق اسماعیل بن ابان مروی ہے۔ ثالثاً امام مسلم نے اپنی صحیح میں اس زیادتی کو فرمایا کہ صحیح ہے۔ نیز ابن خزمیہ نے بھی اسے صحیح کہا۔

ثانی | اسی طرح حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے بارے میں دارقطنی وغیرہ نے کہا کہ یہ زیادتی محفوظ نہیں۔ یہ ابن عجلان کی تخلیقات سے ہے۔

جواب | اس کا علامہ عینی نے یہ جواب دیا۔ کہ صحیح یہ ہے کہ ابن عجلان ثقہ ہیں۔ جیسا کہ عجبی نے کہا۔ اکمال میں کہا۔ یہ ثقہ کثیر الحدیث ہیں۔ دارقطنی نے کہا کہ امام مسلم نے اپنی صحیح میں ان کی روایت لی۔ بلکہ امام بخاری کے علاوہ صحاح ستہ کے تمام اصحاب نے ان کی روایت بطور استشہاد لیا۔ غرضیکہ یہ ثقہ ہیں اور ثقہ کی زیادتی مقبول۔ ثانیاً بیہقی کی سنن کبریٰ میں خارجہ بن مصعب اور یحییٰ بن العلاء سے اس کے متابع روایات موجود ہیں۔ یعنی ایسا بھی نہیں کہ ابن عجلان اس زیادتی میں منفرد ہیں۔

ثالث | مسلم شریف وغیرہ میں خود حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ منقول ہے کہ جب انھوں نے یہ حدیث بیان فرمائی کہ جس نے سورہ فاتحہ کے بغیر نماز پڑھی تو اس کی نماز ناقص ہے تمام نہیں۔ تو کسی نے عرض کیا ہم لوگ کبھی امام کے پیچھے ہوتے ہیں تو فرمایا اے فارسی اپنے جی میں پڑھ لے۔

جواب | اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فتویٰ ہے۔ جیسے انھوں نے خود استخراج فرمایا ہے۔ ان کے اس فتویٰ کے بالمقابل ان سے بدرجہا افضل و اعلم دارقطنی دوسرے اکابر صحابہ کا فتویٰ ہے مثلاً خلفاء راشدین حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین وغیرہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذاتی فتوے کے مقابلے میں ان اکابر صحابہ کا فتویٰ بلاشبہ لائق ترجیح ہے۔ ثانیاً۔ انھوں نے اقرا بھائی نفسک۔ فرمایا ہے۔ اسے اپنے جی میں پڑھ لے۔ یہ نہیں فرمایا۔ اقرا بھائی مخافۃ اسے چپکے سے پڑھ لے۔ اور جی میں قرأت نہیں ہوتی۔ غور و تدبر ہوتا ہے۔ اب ان کے ارشاد کا مطلب یہ ہوا کہ سورہ فاتحہ کے الفاظ و معانی کا تصور کر۔

رابع | حدیث چہارم کے مختلف طرق میں اس طریقے کو ہم نے صحیح کہا جو سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ حالانکہ دارقطنی نے خود امام کو ضعیف کہا۔

جواب | حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ضعیف کہنا دارقطنی کا اتنا بڑا تعصب اور عناد ہے کہ حضرت علامہ عینی کو یہاں جلال آگیا۔ اور انھیں لکھنا پڑا۔ کہ امام اعظم کو ضعیف کہنے کی وجہ سے دارقطنی خود ضعیف کے مستحق ہو گئے۔ اگر دارقطنی ادب کرتے تو امام اعظم کے بارے میں یہ لفظ نہ نکالتے جن کا علم شرق و غرب پر چھا گیا ہے۔ امام النقد والتعذیل ابن معین سے جب امام اعظم کے بارے میں سوال ہوا تو فرمایا۔ وہ ثقہ مامون ہیں میں نے کسی ایسے شخص کو نہیں سنا کہ اس نے انھیں ضعیف کہا ہو شعبہ جیسے امام حدیث نے ان کو لکھا کہ وہ حدیث بیان کریں شعبہ شعبہ ہی ہیں۔ انھوں نے ہی فرمایا۔ کہ امام ابو حنیفہ ثقہ دیندار سچے تھے۔ یہ جھوٹ کے ساتھ مہتمم نہیں تھے۔ اللہ کے دین پر مامون اور حدیث میں اعلیٰ درجے کے سچے تھے۔ بڑے بڑے ائمہ نے ان کی تعریف کی ہے۔ جیسے عبداللہ بن مبارک یہ ان کے تلمیذ تھے۔ سفیان بن عیینہ، سفیان ثوری، حماد بن زید عبدالرزاق اور امام وکیع۔ حتیٰ کہ بقیہ تینوں ائمہ مذہب امام مالک، امام شافعی

امام احمد اور لا تعداد لوگوں نے۔ اس کی قدرے تفصیل مقدمے میں گزر چکی ہے۔

یہ جرح اس قابل نہ تھی کہ اسے ذکر کیا جاتا مگر میں نے صرف اس لئے ذکر کیا ہے کہ ناظرین کے علم میں یہ بات آجائے کہ حضرت امام اعظم ہمیشہ محسود رہے اور آج بھی ہیں۔ اسی کا ثمرہ زمانہ ماضی میں دارقطنی اور امام بخاری کے ارشادات ہیں اور آج کل بد مذہب ہو اہست غیر مقلدین بھی اسی آگ میں جل رہے ہیں۔ کیا کریں ان کے مقدر میں دنیا و آخرت میں جلنا ہی ہے۔

جمہور صحابہ کا مسلک | مقتدی کو قرأت جائز نہیں یہی جمہور صحابہ و تابعین کا مسلک ہے۔ صحابہ کرام کی غالب اکثریت اس کی قائل ہے کہ مقتدی کو قرأت جائز نہیں۔ حتیٰ کہ صاحب ہدایہ امام برہان الدین مرغینانی نے فرمایا کہ اس پر اجماع صحابہ ہے۔ جن میں سے انہی صحابہ کرام سے بروایت صحیحہ ثابت کہ وہ مقتدی کے لئے قرأت خلف امام کو جائز نہیں جانتے تھے۔ جن میں خلفاء راشدین اور عشرہ مبشرہ میں سے حضرت سعد بن وقاص اور حضرت عبدالرحمن بن عوف بھی ہیں۔ نیز عبادہ ثلثہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ اس سلسلے میں صحابہ کرام اور تابعین عظام کے ارشادات اتنے کثیر ہیں کہ سب کو ذکر کرنے کی یہاں گنجائش نہیں۔ ان میں سے بعض حضرات کو اس بارے میں اتنا تشدد تھا کہ انھوں نے یہاں تک فرمادیا کہ شکہ جو امام کے پیچھے پڑھتا ہے اس کے منہ میں انگارہ ہوتا ہے۔ جیسا کہ موطا امام محمد میں حضرت سعد بن وقاص اور حضرت فاروق اعظم کا ارشاد منقول ہے۔ اور یہ شدت قرآن عظیم کے احترام کی وجہ سے ہے۔ بدیہی بات ہے کہ اگر کسی بادشاہ کا فرمان کسی کے سامنے پڑھا جائے۔ تو حاضرین پر لازم ہوگا کہ وہ ہمہ تن گوش ہو کر بغور سنیں۔ اگر بالفرض کوئی نہ سنے تو یقیناً وہ بادشاہ کے عتاب کا مستحق ہوگا۔ تو جبکہ عام بادشاہوں کی یہ سطوت ہے تو اس جبار قہار مالک الملک و الملکوت کے فرمان کی حیثیت کیا ہوگی۔ کیا کسی بھی عقل والے کے نزدیک یہ بات پسندیدہ ہوگی کہ وہ اسے بغور نہ سنے اور اپنے کو مشغول رکھے اور کیا اس میں سو ادب کا پہلو نہیں؟ اس پہلو کو سامنے رکھ کر اشدھم فی امر اللہ سیدنا فاروق اعظم نے فرمایا کہ شکہ اس کے منہ میں انگارہ ہوتا۔

مخالفین کے عناد اور مکابرے کی وجہ سے یہ بحث ابھی بہت تفصیل چاہتی ہے۔ مگر میں نے بقدر ضرورت ہی لکھا۔ جو منصف دیندار کے لئے کافی ہے۔ اس موضوع پر رفع یدین کی طرح بہت رسائل فریقین نے لکھے ہیں جو تفصیل چاہتا ہے ان کا مطالعہ کر کے اس موضوع پر ہماری مستدل آیت کریمہ۔ **وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ**۔ بھی ہے۔ بیہقی نے حضرت امام احمد کا یہ ارشاد نقل فرمایا کہ اس پر اجماع ہے کہ یہ آیت نماز میں قرآن پڑھنے کے بارے میں نازل ہوئی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ آیت اپنے عموم کے لحاظ سے نماز میں قرآن پڑھنے کو بھی شامل ہے اس لئے نماز میں مقتدی کے لئے قرأت کا ممنوع ہونا ضرور اس سے ثابت۔ چونکہ ہم نے مقدمے میں یہ بحث ذکر کر دی ہے۔ اس لئے یہاں دوبارہ نہیں لائے۔ اخیر میں حدیث عمو سے متعلق وہ تفصیل جو امام محمد نے موطا میں مرسل اور کتاب الآثار میں متصل جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ ذکر کر کے اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔

حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عمر میں امامت فرمائی۔ تو ایک شخص نے حضور کے پیچھے قرأت کی اس پر جو صاحب ان کے متصل تھے۔ انھوں نے ان کی جنگلی لی۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد انھوں نے پوچھا تم نے میری جنگلی کیوں کی تو انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تیرے آگے امام تھے۔ میں نے اسے مکر وہ جانا کہ تو حضور کے پیچھے پڑھے۔ اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سن لیا تو فرمایا جس کا کوئی امام ہو تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے اس کے رجال صحاح ستہ کے رجال ہیں۔ اسے امام محمد کے علاوہ دارقطنی نے بھی روایت کیا۔ اور کہا اسے جریر بن سفیان، ابوالاحوص، شعبہ، زائدہ زبیر، ابو عوانہ، ابن ابی یعلیٰ، قیس، شریک وغیرہ نے بھی روایت کیا۔ اس حدیث سے مندرجہ ذیل فوائد حاصل ہوئے۔

(۱) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کو امام کے پیچھے قرأت کا حکم نہیں دیا۔ (۲) جن بعض صحابہ کے پاس میں منقول ہے کہ انھوں نے امام کے پیچھے قرأت کی یہ ان کا اپنا فعل تھا جسے وہ اپنی صوابدید کرتے تھے (۳) صحابہ کرام کی غالب اکثریت مقتدی کے لئے قرأت کو ناپسند کرتی تھی۔ (۴) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرأت خلف الامام سے منع فرمایا۔ (۵) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورہ فاتحہ کا استنار نہیں فرمایا۔ اور موقع ایسا تھا کہ اگر وہ حکم ممانعت سے مستثنیٰ ہوتی تو ضرور استنار فرماتے تو ثابت کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا بھی ممنوع ہے

کشمیری صاحب پر تعقب

فیض الباری جلد ثانی ص ۲ پر ہے کہ میرے نزدیک امام اعظم کا مسلک یہ ہے جہری نماز میں قرآن ممنوع ہے اور سری میں جائز ہے۔ جیسا کہ صاحب ہدایہ نے محمد بن حسن رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے۔ اگرچہ امام ابن ہمام نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ میں نے اسے موطا اور کتاب الآثار میں نہیں پایا۔ اقول۔ کا شکہ کشمیری صاحب اس مقام پر فتح القدیر دیکھ لیتے۔ تو امام ابن ہمام کے سر جھوٹ نہ باندھیں امام ابن ہمام نے کتاب الآثار اور موطا دونوں کے حوالے سے یہ ثابت کیا ہے کہ امام محمد کا قول ہی ہے کہ کسی نماز میں مقتدی کو قرأت جائز نہیں نہ جہری میں نہ سری میں۔ فرماتے ہیں۔

حق یہ ہے کہ امام محمد کا قول اس مسئلہ میں بھی شیخین کے قول کے مثل ہے کیونکہ ان کی کتابوں میں ان کی عبارتیں اس بارے میں تصریح کر رہی ہیں کہ وہ شیخین سے اس مسئلہ میں الگ نہیں۔ جیسا کہ کتاب الآثار باب القراءۃ خلف الامام میں پہلے علقمہ بن قیس کا یہ فعل سند کے ساتھ بیان فرمایا کہ انھوں نے کبھی قرأت نہیں کی نہ جہری میں نہ سری میں۔ پھر فرمایا اسی کو ہم بیٹے ہیں۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ وہ کسی نماز میں جہری ہو یا سری، قرأت کو جائز نہیں جانتے۔ پھر دوسرے آثار کو سندوں کے ساتھ ذکر کرنے کے بعد فرمایا کسی نماز میں امام کے پیچھے قرأت مناسب نہیں۔ اور موطا میں اس سلسلے کے آثار نقل کرنے کے بعد فرمایا۔ امام کے پیچھے قرأت نہیں نہ جہری میں نہ سری میں۔ اسی کے مطابق عامہ اخبار وار وہیں یہی ابو حنیفہ کا قول ہے۔

ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ کشمیری صاحب نے کس طرح آنکھوں میں دھول جھونکی ہے۔ امام ابن ہمام تو صاف صاف لکھ رہے ہیں کہ کتاب الآثار اور موطا دونوں میں انھوں نے تصریح فرمائی ہے کہ امام کے پیچھے نہ جہری نماز میں قرأت ہے نہ سری میں۔ اور یہ امام

ابن ہمام کے سرمنڈھ رہے ہیں کہ انھوں نے صرف اس بنا پر اسے امام محمد کا قول تسلیم نہیں کیا کہ انھیں کہیں نہیں ملا۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ غیر مقلدین کے آگے سپر اندازی کا نتیجہ ہے یا آپ کے اعلیٰ درجے کے حافظے کی خوبی ہے۔

گنگوہی صاحب تذکرۃ الرشید حصہ اول ص ۹۲ پر گنگوہی صاحب کی جلالت علم کے ثبوت میں ان کے عاشق میرٹھی صاحب نے یہ قصہ بیان کیا ہے۔ کہ ان کے ایک شاگرد حج کے لئے گئے۔ تو شیخ الدلائل حضرت مولینا احمد عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں درس ترمذی میں شریک ہوتے تھے۔ قرأت خلف امام کی بحث کے اثنا گنگوہی صاحب کے نیاز مند نے گنگوہی صاحب کی اس نکتہ سنی کا تذکرہ کیا کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث موقوفاً صحیح مسلم میں مروی ہے کہ قرأت فاتحہ ہر رکعت میں ضروری ہے۔ الا ان یكون دواء الامام۔ مگر یہ کہ امام کے پیچھے ہو۔ اور حضرت مولنا رشید صاحب کو میں نے سنا کہ فرماتے تھے۔ کہ یہ حدیث ہر چند کہ موقوف جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ہے۔ مگر مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ احکام کے متعلق ہے کہ صحابی اپنی طرف سے یہ استثناء نہیں کر سکتا۔ مولینا عبدالحی صاحب اس تقریر کو سن کر پھر دمک اٹھے اور بڑے شوق کے ساتھ باصرار فرمایا کہ ہند میں پہنچ کر جناب مولنا رشید احمد صاحب سے اس حدیث کا پتہ دریافت کر کے مجھے ضرور لکھنا کہ کس جگہ اور کس صفحہ پر ہے۔ چنانچہ میں نے واپس ہو کر گنگوہی کی حاضری میں حضرت سے اس حدیث کا پتہ دریافت کیا اور بقید صفحہ و سطر لکھ کر مولینا عبدالحی صاحب کو نسخہ بھیج دیا۔

اقول۔ گنگوہی صاحب اور ان کے یہ شاگرد اور ان کے عاشق میرٹھی سب آہٹانی ہو گئے۔ اب ہم کس سے پوچھیں کہ یہ حدیث مسلم میں کہاں ہے۔ ناظرین کو معلوم ہونا چاہئے کہ حضرت شیخ الدلائل اعظم علماء مکہ میں سے تھے اور نارہ ضلع الہ آباد ان کی جائے پیدائش ہے۔ ہجرت کر کے مکہ معظمہ جا بسے تھے۔ یہ قصہ صرف ان کی شان گھٹانے کے لئے گڑھا گیا۔ ان کا جرم صرف یہ ہے کہ انھوں نے حوالہ الحزین کی تصدیق فرمادی تھی۔ مگر سنت الہی ابھی جاری ہے۔

چوں خدا خواہد کہ پردہ کس درد
میلش اندر طعنہ پا کاں کند

مثل مشہور ہے۔ چور بھاگتا جاتا ہے نشانِ قدم چھوڑتا جاتا ہے۔ وہی حال یہاں ہوا۔ یہ حدیث مسلم میں نہیں ترمذی جلد اول ہی میں ہے۔ حضرت شیخ الدلائل بقول اس کذاب کے ترمذی جلد اول کا درس دے رہے تھے۔ تو ان سے یہ حدیث کیسے پوشیدہ رہ سکتی تھی جبکہ یہ ترمذی کے ص ۴۴ ہی پر ہے وہ بھی قرأت خلف الامام ہی کے باب میں پھر اس حدیث کا صفحہ سطر بلوچہ کیا معنی؟ اور چونکہ آفرینی گنگوہی صاحب کی طرف منسوب ہے۔ وہ اصول حدیث کا ایسا مشہور و معروف قاعدہ ہے کہ اہل سنت کے مدارس کے سب طلبہ جانتے ہیں۔ پھر کس کی سمجھ میں آسکتا ہے کہ حضرت شیخ الدلائل کس بات پر پھڑکے۔ یہ صرف حضرت شیخ الدلائل کی شان ارفع داعی کو گھٹانے کے لئے گڑھا گیا ہے۔ ورنہ ان کی جلالت علم کے سامنے گنگوہی صاحب جیسے لوگوں کی کیا حقیقت؟ اس ایک واقعے میں اتنے جھوٹ ایک ساتھ ہیں (۱) یہ حدیث مسلم میں ہے (۲) اسے سن کر شیخ الدلائل پھر دمک گئے (۳) اس کا پتہ پوچھا (۴) اور اس دیوبندی کو گنگوہی صاحب نے مسلم شریف کا صفحہ و سطر بتایا (۵) پھر اس دیوبندی نے شیخ الدلائل کو اس کی اطلاع دی۔

حدیث

(۴۸۶)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَسَلَّمَ

مسجد میں تشریف لائے تو ایک شخص مسجد میں آیا اور نماز پڑھی پھر

عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَدَّ وَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کیا حضور نے اس کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا لوٹ اور پھر نماز پڑھ

فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ فَرَجَعَ فَصَلَّى كَمَا صَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ

اس لئے کہ تو نے نماز نہیں پڑھی وہ لوٹا اور اس نے پھر نماز پڑھی جیسا پہلے پڑھی تھی۔ پھر آیا اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ

کو سلام کیا پھر حضور نے فرمایا لوٹ اور پھر نماز پڑھ اس لئے کہ تو نے نماز نہیں پڑھی

تشریحات
(۴۸۶)

مطابقت۔ گزر چکا کہ اس باب کے چھ اجزاء ہیں چھٹا جزیہ ہے کہ تہری نمازوں میں بھی قرأت ہے۔ اس حدیث میں جو واقعہ مشہور ہے وہ دن کی نماز کا ہے جن میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ تہری قرأت کی ہے۔ یہ قصہ جن صاحب کا ہے ان کا نام خلا بن رافع ہے۔ ترمذی میں ہے کہ ایک صاحب آئے جو دیہاتی کی طرح تھے۔ نماز پڑھی اور بہت ہلکی پڑھی۔

مسائل

(۱) سلام کا جواب دینا واجب ہے (۲) تعدیل ارکان واجب ہے۔ فرض نہیں۔ اس لئے کہ اس حدیث کے بعض طرق میں اخیر کا جملہ یہ ہے۔ اَذَا فَعَلْتَ هَذَا افقد تمت صلواتك وما انتقصت من هذا انتقصت من صلواتك حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نقصان کے باوجود اسے نماز قرار دیا یہ اس بات کی دلیل ہے۔ لم تصل۔ میں نفی کا مراد ہے علاوہ انہی خبر واحد ہے اور خبر واحد سے فرضیت نہیں ثابت ہوتی (۳) نماز کا افتتاح تکبیر سے ہونا ضروری ہے۔ امام شافعی وغیرہ کہتے ہیں کہ فاص لفظ اللہ اکبر ہونا فرض ہے۔ ہمارے یہاں ہر وہ صیغہ جو اللہ عزوجل کی عظمت و کبریائی پر دلالت کرے کافی ہے۔ اس لئے کہ قرآن مجید میں ہے۔ و ذکر اسم ربہ فصلی۔ اور اس نے اپنے رب کا نام لیا اور نماز پڑھی۔ اور ذکر تمام ایسے صیغوں کو عام ہے جو جلالت و کبریائی پر دلالت کرتے ہیں۔ جیسے اللہ اکبر، اللہ اعظم، الرحمن اکبر، الرحمن اجل، سبحان اللہ، الحمد للہ وغیرہ۔ مگر اس حدیث کی وجہ سے لفظ اللہ اکبر ہونا واجب ہے (۴) ثم اقرأ ما تيسر من القرآن۔ پھر تمہیں جتنا قرآن یاد ہو اس میں سے جتنا تمہیں آسان ہو اتنا پڑھو۔ ہماری دلیل ہے کہ بعینہ سورہ فاتحہ پڑھنا فرض نہیں۔ قرآن مجید کا جو بھی حصہ پڑھیں فرض

ثَلَاثًا فَقَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَحْسِنُ غَيْرَهُ فَعَلِمَنِي

تین بار ایسا ہی ہوا۔ اب اس نے عرض کیا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں اس سے بہتر نماز نہیں پڑھ سکتا

فَقَالَ إِذَا قُتِلَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ مَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ

حضور مجھے سکھا دیں تو ارشاد فرمایا۔ جب نماز کے لئے کھڑا ہو تو تکبیر پڑھ۔ پھر جتنا قرآن تمہیں یاد ہو اس میں سے جو ہو سکے پڑھو

ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْسًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَعْدِلَ قَائِمًا ثُمَّ

اس کے بعد رکوع کرو یہاں تک کہ باطنان رکوع ہو جائے پھر سر اٹھا یہاں تک کہ توبہ سیدھا کھڑا ہو جائے پھر

اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا

سجدہ کر یہاں تک کہ باطنان سجدہ ہو جائے پھر سر اٹھا اور باطنان بیٹھ جا اور ایسے

وَأَفْعَلْ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا

ہی اپنی ہر نماز میں کر

ادا ہو جائے گا۔ اگرچہ سورہ فاتحہ نہ ہو۔ اس لئے کہ یہ موقع تعلیم کا تھا۔ اگر بعینہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہوتا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں ضرور تعلیم دیتے۔ (۵) البتہ سورہ فاتحہ اور تین چھوٹی آیتوں کا امام و منفرد کو پڑھنا واجب ہے (۶) حدیث لا صلوة الا بفاتحة الكتاب کے معارض ہوگی اگر اس میں لا کو نفی جواز کے لئے لیں گے۔ دفع تعارض کے لئے ضروری ہے کہ اس حدیث میں لا کو کمال کی نفی کے لئے لیا جائے (۷) اس حدیث سے ثابت کہ نماز سے باہر آنے کے لئے لفظ۔ السلام فرض نہیں۔ اس لئے کہ اگر فرض ہوتا تو حضور انہیں ضرور تعلیم دیتے تعلیم کے موقع پر ترک اس کی دلیل ہے کہ وہ فرض نہیں۔ اس پر نص صریح حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا اخیر حصہ ہے۔ کہ فرمایا۔ اذ اقلت هذا ففعلت هذا فقد قمت صلواتك۔ جب تو نے اتنا پڑھ لیا یا اتنا کر لیا تو تیری نماز ہو گئی۔ اس میں بھی لفظ السلام کا ذکر نہیں۔ (۸) واجب کے ترک سے اعادہ واجب ہے (۹) نفل شروع کرنے کے بعد اس کا پورا کرنا لازم ہے۔ اس لئے کہ ظاہر یہی ہے کہ یہ نماز نفل تھی۔

عہ اذان باب وجوب القراءة للامام والمأموم في الصلوات كلها ص ۱۲۷ باب امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي لا يتم ركوعه بالاعادة ص ۱۰۹ ثانی الاستیذان باب من رد فقال عليك السلام ص ۹۲ الايمان والذکر باب اذا حنت ناسيا سلم صلوة الوداود صلوة ترمذی مواقیت، استیذان نساوی افتتاح تطبیق۔ سہو۔ دارمی صلوة مسند امام احمد۔ ثانی ص ۱۲۷

حدیث (۲۸۷)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ

حضرت ابوقتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی پہلی

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ

دو رکعتوں میں فاتحہ کتاب اور دو سورتیں پڑھتے تھے۔ پہلی میں لمبی قرأت کرتے تھے اور دوسری

الظُّهْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيُقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ

میں کم۔ اور کبھی کبھی ہمیں آیت سنادیتے اور عصر میں سورہ فاتحہ اور دو سورتیں

وَلَيُسَمِعُ آيَةً أَحْيَانًا وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ سُورَتَيْنِ وَكَانَ

پڑھتے تھے۔ اور پہلی میں قرأت لمبی کرتے۔ اور صبح

يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَيُقْصِرُ

کی پہلی رکعت میں قرأت لمبی کرتے اور دوسری

تشریحات (۲۸۷) مسائل۔ (۱) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ظہر اور عصر اور فجر کی پہلی رکعت میں بہ نسبت دوسری

کے قرأت طویل ہونی سنت ہے۔ مگر چونکہ اس کے معارض دوسری احادیث بھی ہیں، مثلاً

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مسلم شریف میں یہ حدیث ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی ہر رکعت

میں تیس آیت کی مقدار پڑھتے تھے۔ اس لئے ہمارا مذہب یہ ہے کہ ظہر اور عصر کی دونوں رکعتوں میں قرأت برابر رہنی

سنت ہے۔ اور اس حدیث میں جو وارد ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ ثنا، تعوذ، تسمیہ کی وجہ سے پہلی رکعت بہ نسبت دوسری

کے طویل ہو جاتی تھی۔ یہ حدیث آگے باب یقرأ فی الاخرین بفاتحۃ الكتاب میں اس زیادتی کے ساتھ وارد ہے۔

اور اخیر کی رکعتوں میں فاتحہ کتاب پڑھتے تھے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اخیر کی رکعتوں میں سورۃ ملانا واجب نہیں ہماری

یہاں اخیر کی رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا مستحب ہے۔ اگر چاہے تو تسبیح پر بھی اکتفا کر سکتا ہے۔ جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے ابن منذر نے روایت کیا کہ انھوں نے فرمایا۔ کہ پہلی رکعتوں میں قرآن مجید پڑھا اور اخیر الیوں میں تسبیح

پڑھا۔ نیز مصنف عبد الرزاق میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت علی اور حضرت ابن

مسعود کا عمل یہ مذکور ہے کہ یہ لوگ پہلی رکعتوں میں قرآن مجید پڑھتے اور اخیر الیوں میں تسبیح۔ اہل اہل میں حضرت

صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی یہی مروی ہے۔ تابعین کی تعداد اس کے علاوہ ہے۔ جن روایتوں اخیر کی رکعتوں میں

۱۵ اول صلوۃ باب القراءة فی الظہر والعصر ص ۱۸۶۔

فِي الثَّانِيَةِ

میں کچھ کم کرتے۔

حدیث (۲۸۸) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ

إِنَّ أُمَّ الْفَضْلِ سَمِعَتْهُ وَهُوَ يَقْرَأُ، وَالْمُرْسَلَتِ عُرْفًا قَالَتْ

ام الفضل نے سنا اور وہ (سورہ) والمرسلت عرفا پڑھ رہے تھے تو انھوں نے کہا

يَا بَنِي لَقَدْ ذَكَّرْتَنِي بِقِرَاءَتِكَ هَذِهِ السُّورَةُ إِنَّهَا لَأَخْرَمَا سَمِعْتُ

اے بیٹے تو نے اپنی قرأت سے یہ سورہ مجھے یاد دلادی آخری قرآن جو میں نے

میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا ذکر ہے وہ آج باب پر محمول ہیں۔ اس لئے کہ طبرانی نے اوسط میں حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ نماز میں قرأت کی سنت یہ ہے کہ پہلی رکعتوں میں ام القرآن اور سورہ پڑھی جائے اور اخیر والی میں ام القرآن۔ رہ گیا یہ کہ حضرت ابو قتادہ کو اس کا علم کیسے ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورہ فاتحہ اور سورہ پڑھا کرتے تھے۔ اس کو وہ خود بیان کر چکے ہیں کبھی کبھی حضور ہمیں آیت سنا دیتے تھے یہ سننا د و طرح ہو سکتا ہے ایک یوں کہ تعلیم کے لئے، کبھی کبھار یا ابتداء میں حضور نے بلند آواز سے قرأت کی ہو یا اس طرح کہ کبھی آہستہ پڑھنے میں قریب کے آدمی قرأت سن لیا کرتے ہیں اسی طرح حضرت ابو قتادہ نے سنا ہو۔

تشریحات (۲۸۸) تکمیل کتاب المغازی میں یہ زائد ہے۔ پھر اس کے بعد حضور نے ہمیں کوئی نماز نہیں پڑھائی یہاں تک کہ اللہ نے اٹھایا۔ نسائی میں یہ تقریح ہے کہ یہ مغرب کی نماز تھی اور یہ کہ حضور نے اپنے کاشانہ اقدس میں پڑھائی تھی۔ ترمذی میں ہے کہ حضور ہماری طرف اپنی پیاری میں تشریف لائے اور حضور سر پر پٹی باندھے ہوئے تھے اور مغرب پڑھی جس میں مرسلت پڑھا۔ اس کے بعد وصال کے وقت تک (مغرب کی) نماز نہیں پڑھائی ترمذی کی روایت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور مسیحا اقدس میں تشریف لائے۔ اور مسجد ہی میں نماز پڑھائی۔ اور نسائی کی روایت میں ہے کہ گھر کے اندر پڑھائی۔ علامہ عینی نے یہ تطبیق دی کہ ترمذی کی روایت خرج الینار سے مراد یہ ہے کہ کاشانہ اقدس میں جہاں لیٹے تھے وہاں سے نکلے۔ یہ نہیں کہ حجرہ مبارکہ سے نکل کر مسجد میں تشریف لائے۔ اس حدیث کے کل طرق پر غور

عہ اذان۔ باب القراءة فی الظهر ص ۱۰ باب القراءة فی العصر ص ۱۰ باب یقرأ فی الاخریین
بفاتحة الكتاب ص ۱۰ باب اذا مسح الامام الآية ص ۱۰ باب یطول فی الوکعة الاولى ص ۱۰

مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَرَأِهَا فِي الْمَغْرِبِ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ یہی ہے۔ حضور اسے مغرب میں پڑھ رہے تھے۔

حَدِيثُ (۲۸۹) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ

عُرْوَةُ بْنُ زُبَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ رَوَيْتُ كَيْفَ اس نے کہا

قَالَ لِي زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَالِكٌ تَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ

مجھ سے زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تو مغرب میں قصار پڑھتا ہے

بِقِصَارٍ وَقَدْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ

اور میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سنا کہ وہ دو بڑی سورتوں سے بھی بڑی

کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔ غالباً حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر تشریف لانے کے بعد یہ قصہ انھیں کے گھر ہوا ہوگا۔ اور چند افراد جو حجرہ مبارکہ میں تھے انھیں نماز پڑھائی۔ نیز بقیہ روایتوں کے اس حصہ سے کہ پھر ہمیں نماز نہیں پڑھائی قیاس کیا جاسکتا ہے کہ یہ یوم وصال سے ایک دن قبل اتوار کی مغرب تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تشریحات (۲۸۹) اس حدیث کا ایک راوی مروان بن حکم مشہور زمانہ عیار کھیا دفتنہ پرور ہے جس کی وجہ سے سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت ہوئی جس کی وجہ سے اسلام کا اتحاد پارہ پارہ ہو گیا۔ اور ہزار ہا مسلمان قتل کئے گئے۔ یہ بات میری سمجھ سے باہر ہے کہ امام بخاری جیسے متشدد محتاط محدث نے اپنی اصح الکتاب میں اس کی روایت کیسے کی؟ اس کا باپ حکم بن العاص وہ بدطینت خبیث تھا جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نقیص اتارنا تھا۔ کاشانہ اقدس میں جھانکتا تھا جس کی وجہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میرا جی چاہتا ہے کہ اس کنگے سے تیری آنکھ پھوڑ دوں۔ انھیں خباثتوں کی وجہ سے حکم کو طائف جلاوطن کر دیا تھا۔ اسی کے ساتھ اس کا یہ فساد بیٹا بھی طائف چلا گیا تھا۔ ارباب سیر کا اس پر اتفاق ہے کہ مروان نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت نہیں کی ہے۔

طولی الطویلین۔ طوی۔ طویل سے ام تفضیل مونت فعلی کے وزن پر ہے۔ اور الطویلین، اسی کا تثنیہ ہے۔ ان دو بڑی سورتوں میں سے ایک تو اعزان ہے۔ اور دوسری بر بنار قول محفوظ انعام ہے۔ قصار سے مراد قصار مفصل ہے جیسا کہ کشمینی کی روایت بھی ہے۔ سورہ، لم یکن الذین کفروا۔ سے لیکر آخر تک کو قصار مفصل کہتے ہیں۔

۵ اذان باب القراءة فی المغرب ص ۱۵ ثانی مغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۳۳

مسلم ابوداؤد۔ ترمذی نسائی ابن ماجہ کلہم فی الصلوۃ۔ ۵ عمدة القاری جلد سادس ص ۲۴۔

بَطُولِي الطُّولِيَيْنِ ع

سورہ پڑھتے تھے

حدیث (۴۹۰) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ

محمد بن جبیر بن مطعم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الْمَغْرِبِ

کہ انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سنا کہ مغرب میں سورہ ۵

بِالطُّورِ ع

طور پڑھی

تشریحات تکمیل کتاب الجہاد اور المغازی میں اتنا زائد ہے کہ یہ یعنی جبیر بن مطعم غزوہ بدر کے بعد مدینہ طیبہ حاضر ہوئے تھے تاکہ بدر کے قیدیوں کے بارے میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سفارش کریں کہ حضور انھیں چھوڑ دیں۔ اسی وقت مغرب میں سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا تھا فرماتے ہیں کہ یہ پہلا موقع تھا کہ اسلام میرے دل میں گھر کر گیا کتاب التفسیر میں یہ بھی ہے کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس آیت پڑھنے لگے۔

أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصْطَرُّونَ

کیا وہ کسی اصل سے نہیں بنائے گئے ہیں یا وہی بنانے والے ہیں کیا آسمانوں اور زمین کو انھوں نے پیدا کئے بلکہ انھیں یقین نہیں کیا ان کے پاس تمھارے رب کی رحمت کے خزانے ہیں۔ یا وہ نگہبان ہیں۔

تو معلوم ہوتا تھا کہ میرا دل اڑ جائے گا۔

ان کی سفارش پر فرمایا۔ اگر مطعم بن عدی زندہ ہوتا اور ان ناپاکوں کے بارے میں سفارش کرتا تو چھوڑ دیتا۔

مطابقت چونکہ جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے پھر بھی انھوں نے سنا تو ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلند آواز سے قرأت فرما رہے تھے۔

مسائل (۱) ان تینوں احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مغرب میں لمبی سورتیں پڑھنی سنت ہیں یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔

عہ اذان باب القراءة في المغرب ص ۵۱۸۔ نسائی کلاہسانی الصلوٰۃ۔ عہ اذان باب الجہاد في المغرب ص ۵۱۸۔ باب فداء المشركين ص ۲۸۵ ثانی مغازی باب ص ۵۳ تفسیر سورہ والطور ص ۷۲ مسلم ابوداؤد صلوٰۃ ترمذی۔ مواقیت۔ نسائی افتتاح۔ دارمی۔ صلوٰۃ ۶۴۔ مسند امام احمد جلد رابع ص ۷۲ موطن فداء

حدیث (۴۹۱) عَنْ ابْنِ كَاتِبٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

ابو کاتیب نے کہا

میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ

تَعَالَى عَنْهُ الْعَتَمَةُ فَقَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ فَسَجَدَ فَقُلْتُ لَهُ

عشاء کی نماز پڑھی

اس میں انھوں نے اذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ، پڑھی۔ تو سجدہ کیا۔ میں نے ان سے پوچھا

ہمارے یہاں مستحب یہ ہے کہ مغرب میں قصار مفصل پڑھی جائیں۔ ہماری دلیل وہ احادیث ہیں جن میں یہ مذکور ہے کہ حضرت جابر، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ ہم مغرب پڑھ کے اپنے گھر اقصیٰ مدینہ تیر پھینکتے ہوئے جاتے تو اتنا جالارہتا کہ تیر گرنے کی جگہ دیکھ لیتے۔ نیز ابن ماجہ میں سند صحیح کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مغرب میں قل یا ایہا الکفرون اور قل هو اللہ احد پڑھتے تھے۔ بزار نے اپنی سند میں سند صحیح کے ساتھ حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مغرب اور عشاء میں۔ وایل اذایغشی اور دالضحیٰ۔ اور ظہر اور عصر میں۔ سبح اسم ربک الاعلیٰ اور هل اتاک۔ پڑھتے تھے ابن مردودہ نے اپنی کتاب اولاد المحدثین میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شب جمعہ کی مغرب میں قل یا ایہا الکفرون اور قل هو اللہ احد پڑھتے تھے۔ نیز اجلہ صحابہ کرام کا اسی پر عمل تھا مثلاً حضرت صدیق اکبر فاروق اعظم حضرت ابن مسعود حضرت ابن عباس حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اسی لئے امام مالک فرماتے ہیں کہ مغرب میں لمبی سورتیں پڑھنا مکروہ ہے۔ ان احادیث کا جواب یہ ہے کہ کبھی کبھی بیان جواز کے لئے یا صحابہ کرام کے نشاط کے وقت یہ سورتیں پڑھی ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قرأت میں بھی زبان کا اعجاز رہا ہو کہ تھوڑے سے وقت میں زیادہ سے زیادہ قرأت فرماتے تھے۔ جیسے حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں مروی ہے کہ سواری پر زین کسنے کا حکم دے کر نہ بولکی تلاوت شروع فرماتے اور زین کسنے سے پہلے پہلے پورے زبور شریف کی تلاوت فرمائیے۔ ورنہ جبکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لمبی قرأت کی بنا پر حضرت معاذ پر عتاب فرمایا تو خود کیسے یہ پسند فرماتے کہ سورہ اعراف و انعام جیسی لمبی سورتیں مغرب میں پڑھتے (۲) حدیث ابو بٹولی الطولیین۔ اس کی دلیل ہے کہ مغرب کا وقت شفقِ احمر ہی تک نہیں شفقِ ابیض کے غروب تک ہے۔ اس لئے کہ شفقِ احمر اتنی دیر نہیں رہتی کہ سورہ اعراف یا انعام پڑھی جاسکے۔

تشریحات (۴۹۱) مطابقت باب یہاں باب یہ ہے عشاء کی نماز میں بلند آواز سے قرأت۔ اس کا ثبوت اس طرح ہے کہ حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے اس سورۃ

میں سجدہ کیا۔ مقتدی پر سجدہ اسی وقت واجب ہے جبکہ امام آیت سجدہ بلند آواز سے پڑھے۔ تو ثابت کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عشاء میں بلند آواز سے قرأت کی۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سورہ انشقاق میں سجدہ ہے۔ بخلاف امام مالک کے

قَالَ سَجَدْتُ خَلْفَ ابْنِ الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا أَرَأِي

تو بتایا کہ میں نے حضرت ابو القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے سجدہ کیا ہے میں اس پر ہمیشہ سجدہ کرتا

أَسْجُدُ بِهَا حَتَّى الْقَاءُ ع

رہوں گا یہاں تک کہ ان سے ملوں - ع

عَنْ عَدِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيث (۴۹۲)

عدي نے کہا میں نے حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي سَفَرٍ فَقَرَأَ فِي الْعِشَاءِ فِي إِحْدَى الرَّكَعَتَيْنِ

عشاء کی ایک رکعت میں

علیہ وسلم نے سفر کی حالت میں

بِالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ ع

تین د. الزیتون پڑھا۔

ان کے نزدیک اس سورہ میں سجدہ نہیں۔ پھر علماء کرام کے مابین اس بارے میں اختلاف ہے۔ کہ آیت سجدہ کیا ہے۔ ہمارے یہاں آیہ کریمہ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ہے۔ اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اس سورہ کی آخر آیت۔ اس لئے بہتر یہ ہے کہ سورہ پوری کرنے کے بعد سجدہ کرے۔

تشریحات (۴۹۲)

ہمارے یہاں عشاء میں اوسط مفصل پڑھنا مستحب ہے۔ جیسا کہ ابھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گزری کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عشاء میں سورہ انشقاق پڑھی۔ نیز حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عشاء میں سورہ والنجم، اور حضرت ابن عمر نے لم یکن الذین کفروا پڑھی اور اس حدیث میں جو مذکور ہے۔ وہ سفر کا واقعہ ہے اور سفر میں تخفیف ہوتی ہے اور باب سے مطابقت ظاہر ہے ہو رہی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلند آواز سے پڑھا تھا جیسا کہ انہیں معلوم ہوا کہ یہ سورہ پڑھی ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی استفاد ہوا کہ سفر میں جہاں تک ہو معمولات میں تخفیف کرنی سنت ہے۔ اس کے بعد دلی روایت میں یہ زائد ہے۔ وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ

عہ اذان باب الجہر فی العشاء ص ۱۵۱ باب القراءة فی العشاء بالسجدة ص ۱۵۱ سجود القرآن باب سجدة اذا السماء انشقت ص ۱۴۱ باب من قرأ السجدة فی الصلوة فسجد ص ۱۴۱ مسلم ابو داؤد نسائی کلہم فی الصلوة عہ اذان باب الجہر فی العشاء ص ۱۵۱ باب القراءة فی العشاء ص ۱۵۱ ثانی تفسیر سورہ التین ص ۳۹ التوحید باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الماہر بالقرآن مع السفرة الکرام البراءة ص ۱۲۲ مسلم ابو داؤد نسائی کلہم فی الصلوة۔

حدیث (۲۹۳) أَخْبَرَنِي عَطَاءُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رِزَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عطار نے مجھے خبر دی کہ انھوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ فرماتے

عَنْهُ يَقُولُ فِي كُلِّ صَلَاةٍ يُقْرَأُ فَمَا أَسْمَعُنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

ہوئے سنا کہ ہر نماز میں قرآن پڑھا جائے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں جن نمازوں میں

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْمَعُنَاكُمْ وَمَا أَخْفَى عَنَّا أَخْفَيْنَا عَنْكُمْ وَإِنْ

سنایا ہم نے تم کو سنایا اور جن میں آہستہ پڑھ کر ہم سے چھپایا ہم بھی ان میں آہستہ

لَمْ تَزِدْ عَلَيَّ أَمَّا الْقُرْآنِ أَجْزَاءُ وَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ ع

پڑھ کر چھپاتے ہیں۔ اگر سورہ فاتحہ سے زائد پڑھا جائے تو بھی کافی ہے۔ اور اگر تم زیادہ کر دو تو یہ بہتر ہے

صوتاً منہ او قرائتاً۔ اور میں نے حضور سے زیادہ اچھی آواز یا عمدہ قرأت کسی کی نہیں سنی۔

تشریحات (۲۹۳) مسائل۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ہر نماز میں قرأت فرض ہے۔ نیز یہ حدیث حضرت امام شافعی

کی دلیل ہے کہ نماز میں صرف سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔ ضم سورہ واجب نہیں۔ مستحب ہے ہمارا مذہب یہ ہے کہ فرائض کی دو رکعتوں میں ضم سورہ واجب ہے۔ ہماری دلیل یہ احادیث ہیں۔

ابن عدی کامل میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لا صلوة الا بفاتحة الكتاب وسورة معها۔ سورہ فاتحہ اور اس کے ساتھ کوئی سورہ ملائے بغیر نماز ہی نہیں

ترمذی اور ابن ماجہ میں انھیں سے ان الفاظ میں مروی ہے۔ لا صلوة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة او في غيرها۔ جس نے سورہ فاتحہ اور کوئی سورہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں فرض ہو یا کوئی اور نماز۔

امام احمد اور ابو داؤد نے انھیں سے ان الفاظ میں روایت کیا۔

امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقرأ الفاتحة وما يتسر۔ واللفظ لامام احمد۔ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ سورہ فاتحہ اور جتنا آسان ہو اتنا پڑھیں۔

نیز ابن عدی نے حضرت ابن عمر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لا تجزئ المكتوبة الا بفاتحة الكتاب وثلاث آيات فصاعدا۔ فرض نماز سورہ فاتحہ اور تین یا اس سے زائد آیتیں پڑھے بغیر نہ ہوگی۔

عہ اذان باب القراءة في الفجوة مسلم۔ نسائي كلاهما في الصلوة۔ مسند امام احمد۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ انْطَلَقَ

حدیث (۴۹۴)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَائِفِهِ مِنْ أَصْحَابِهِ عَامِدِينَ

اپنے اصحاب کے ایک گروہ کے ساتھ بازار عکاظ کی جانب قصد

إِلَى سُوقِ عُكَاظٍ وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ الشَّيَاطِينِ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ وَ

کر کے چلے اور اس وقت شیاطین اور آسمان کی خبروں کے درمیان روک لگادی

أُرْسِلَتْ عَلَيْهِمُ الشُّهُبُ فَرَجَعَتْ الشَّيَاطِينُ إِلَى قَوْمِهِمْ فَقَالُوا

گواہی۔ اور ان پر شہاب پھینکے جاتے تھے۔ تو شیاطین اپنی قوم کی طرف لوٹ آئے انھوں نے پوچھا

مَا لَكُمْ قَالُوا حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ وَأُرْسِلَتْ عَلَيْنَا

تمہارا کیا حال ہے انھوں نے بتایا کہ ہمارے اور آسمان کی خبر کے درمیان روک لگادی گئی ہے اور ہم پر

ابو نعیم نے تاریخ اصہبان میں حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَا تَجْزِي صَلَوةٌ لَا يَقْرَأُ فِيهَا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَشَيْءٌ مَعَهَا جس نماز میں سورہ فاتحہ اور اس کے علاوہ کچھ اور نہ پڑھا جائے وہ نہ ہوگی۔

اور اس حدیث میں جو مذکور ہے۔ و ان لم تزد علی امر القرآن الخ۔ ظاہر ہے کہ یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنا فتویٰ ہے۔

تشریحات (۴۹۴) عکاظ۔ اہل عرب اشہر حرم میں تین بازاروں میں اکٹھے ہوتے تھے جس میں سامانوں کے لین دین کے علاوہ آپس میں مفاخرت بھی کرتے۔ عکاظ۔ مجنہ۔ ذوالحجاز۔ پہلی ذوقعدہ کو عکاظ میں جمع

ہوتے۔ بیس دن یہاں رہتے۔ پھر مجنہ آتے دس دن یہاں۔ اس کے بعد ذوالحجاز میں آتے اور پھر یہیں سے منی جاتے۔ عکاظ کا بازار عام الفیل کے پندرہ سال بعد قائم ہوا اور ۱۲۹ھ تک رہا۔ عکاظ کا جائے وقوع کیا ہے یہ متعین نہ ہو سکا۔ صحاح میں ہے کہ

کے کے آس پاس تھا۔ کسی نے کہا عرفات کے قریب نجد جاتے ہوئے۔ کسی نے کہا کہ یہ طائف کے مضافات میں قرن المنازل کے پیچھے ایک منزل صنعاء کے راستے میں تھا۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ طائف سے دس میل پہلے طائف اور نخلہ کے درمیان تھا۔ اس حدیث

سے اس قول کی تائید ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اس میں یہ ہے۔ کہ عکاظ جاتے ہوئے نخلہ میں تھے۔

طائفہ من اصحابہ | جلد ثانی ص ۱۶۲ میں جو حدیثیں گزری ہیں ان سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ لیلة الجن میں حضور اقدس

الشَّهْبُ قَالُوا مَا حَالُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ الْآشِئِ حَدَّثَ فَاضْرِبُوا

انگارے پھینکے جا رہے ہیں تو انھوں نے کہا تمہارے اور آسمان کی خبر کے درمیان کسی نئی چیز نے رکاوٹ پیدا کی ہے۔ تو زمین

مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا فَانْظُرُوا مَا هَذَا الَّذِي حَالُ بَيْنَكُمْ وَ

کے شرق و غرب میں گھومو اور دیکھو وہ کون سی چیز ہے جو تمہارے اور آسمان

بَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ فَانْصَرَفَ أُولَئِكَ الَّذِينَ تَوَجَّهُوا مَخَوِّهِمْ إِلَى

کی خبر کے درمیان حائل ہے ان میں جو تہامہ کی جانب گئے تھے وہ نبی صلی اللہ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِنَخْلَةٍ عَامِدِينَ إِلَى سُوقِ

تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب آئے اور حضور نخلہ میں تھے بازار عکاظہ جا رہے تھے

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ صرف حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ بلکہ بعض روایات میں ہے کہ کوئی نہ تھا۔ اور یہ اس حدیث کا صریح مدلول یہ ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کرام کے ساتھ تھے اور انہیں نماز فجر پڑھا رہے تھے نیز ابن اسحاق نے کہا کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طائف سے واپس آ رہے تھے۔ تو یہ واقعہ پیش آیا۔ اور یہ متفق ہے کہ طائف حضور کے ساتھ صرف حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے

اقول وبالله التوفیق۔ علامہ عینی نے ارشاد فرمایا کہ متعدد بار جنوں کا وفد کے میں بھی اور مدینے بھی حاضر ہوا ہے۔ اس سے مذکورہ بالا بظاہر سے خدشات دور ہو گئے۔ نیز اس حدیث میں جو واقعہ مذکور ہے۔ اس میں ملاقات کا ذکر نہیں۔ اور جلد ثانی میں جو مذکور ہے۔ اس میں ملاقات، گفتگو کا بھی ذکر ہے۔ اما واقعہ مذکور ہے کہ طائف سے واپسی کے بعد تین ماہ پر جن خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تھے۔ اس بات بالکل صاف ہو گئی کہ طائف سے واپسی کے بعد صحابہ کرام کے ساتھ عکاظہ جا رہے تھے۔ اسی وقت یہ قصہ پیش آیا اس تقدیر پر، ابن اسحاق کی روایت مروج ہو گئی۔ اور ظاہر ہے صحیح بخاری کے مقابلے میں ابن اسحاق کی اس روایت کیا کا وزن۔

شیاطین شیطان کی جمع ہے۔ اس کا مادہ یا تو شطن ہے جس کے معنی ہیں۔ دور ہوا۔ چونکہ شیطان اللہ کی رحمت سے دور ہیں۔ اس لئے شیطان کو شیطان کہتے ہیں۔ اس قول پر اس میں یا، اور الف زائد ہوں گے۔ اب یہ فیعال کے وزن پر ہوا۔ یا اس کا مادہ شیط ہے۔ اس کے معنی ہیں، غصے میں جل بھن گیا اب اس میں الف نون زائد تان ہے اور یہ فعلان کے وزن پر سکران کے مثل ہے۔ چونکہ راندہ درگاہ ہونے کی وجہ سے یہ ہمیشہ غصے میں جلا بھناتا ہے اس لئے اس کو شیطان کہتے ہیں۔ عرف میں شیطان کے معنی خبیث بدطینت سرکش کے ہیں خواہ وہ جن ہو خواہ انسان خواہ چوپایہ۔ یہ حدیث اس پر دلیل ہے کہ شیطان اور جن ایک ہی نوع ہیں ان میں سرکش بدطینت کو شیطان کہتے ہیں۔ اور جن عام ہے۔ نیک طینت و بدطینت دونوں کو۔ صحیح یہ ہے کہ جن ابلیس کی اولاد ہیں۔

عُكَافٌ وَهُوَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ صَلَاةَ الْفَجْرِ فَلَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ اسْتَمَعُوا

اور اپنے اصحاب کو فجر کی نماز پڑھا رہے تھے۔ جب انہوں نے قرآن سنا تو اسے بغور سنا

لَهُ فَقَالُوا هَذَا اللَّهُ الَّذِي هَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَيْرِ السَّاءِ فَهَذَا لَكَ

اور کہا بخدا ہی ہے وہ جو تمہارے اور آسمان کی خبر کے درمیان حائل ہے۔ وہیں سے

حِينَ رَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي

اپنی قوم کے پاس لوٹ گئے اور ان میں جا کر کہا اے ہماری قوم ہم نے عجیب قرآن سنا جو ہدایت کا

الشہب | یہ شہاب کی جمع ہے۔ اس کے معنی شعلہ انگارہ کے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پہلے بھی شہاب گرتے تھے۔ مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت تک ان سے شیاطین کے بھگانے کا کام نہیں لیا جاتا تھا۔ بعثت کے بعد انہیں شیاطین کو آسمان پر جانے سے روکنے کے کام میں لگا دیا گیا۔

صلوة الفجر | یہ واقعہ ہجرت کے تین سال پہلے کا ہے۔ اور معراج سے قبل کا ہے۔ معراج سے پہلے نماز پنجگانہ فرض نہ تھیں۔ تو یہ نماز فجر کیسی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہی حدیث اس کی دلیل ہے کہ قبل معراج نماز فجر بھی فرض تھی۔ جیسا کہ جلد ثانی میں جہان التاج کے حوالے سے گزر چکا ہے۔

فانزل الله | یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جنوں کی حاضری اور قرأت کی سماعت کی خبر نہ ہوئی۔ جب وحی نازل ہوئی تو معلوم ہوا۔ اس سے ثابت کہ جنوں کی ملاقات اور ہم کلامی سے مشرف ہونے کے واقعات اس کے علاوہ ہیں۔

مسائل | اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جنوں کا وجود ہے۔ جن مومن اور کافر سمجھے جاتے ہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انسانوں کی طرح جنوں کی جانب بھی مبعوث ہیں۔ قبل معراج بھی نماز باجماعت مشروع تھی۔ نماز فجر میں قرأت بلند آواز سے ہونی چاہئے۔ ازالہ شبہات | ہم بتا آئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے بھی ستارے ٹوٹتے تھے۔ یعنی شہاب ثاقب گرتے تھے اس پر نص صریح، مسند امام احمد، مسلم، ترمذی کی یہ حدیث ہے۔ جو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے وہ ایک انصاری صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ۔ یہ لوگ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھے تھے کہ ایک ستارہ پھینکا گیا جس نے روشنی پھیلادی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا۔ تم لوگ زمانہ جاہلیت میں جب ستارہ پھینکا جاتا تو کیا کہتے تھے۔ لوگوں نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں ہم یہ کہتے تھے کہ آج کی رات کوئی بڑا آدمی پیدا ہوا ہے یا مرے۔ حضور نے ارشاد فرمایا۔ کسی کے مرنے اور پیدا ہونے پر یہ نہیں پھینکا جاتا۔ الحدیث بطولہا۔

إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَّا نَبَاهُ وَلَنْ نَشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا - فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ

راستہ بتاتا ہے تو ہم اس پر ایمان لائے اور اپنے پروردگار کا ہرگز کسی کو شریک نہیں ٹھہرائیں گے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ وَإِنَّمَا أُوْحِي إِلَيْهِ قَوْلُ الْحَقِّ -

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یہ نازل فرمایا۔ تم فرمادو کہ میری طرف وحی کی گئی ہے۔ حالانکہ حضور کی طرف جن کے قول کی وحی کی گئی تھی۔

اس پر شبہ یہ ہے کہ حدیث زیر بحث سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضور کی بعثت کے بعد شیاطین کو آسمان تک جانے سے روکنے کے لئے ان پر شہاب پھینکا جانے لگا۔ جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ حضور کی بعثت سے پہلے ان کا وجود نہ تھا۔

اقول وبالله التوفيق۔ یہ مخصوص شہاب جو شیاطین پر مارے جاتے ہیں۔ یہ یقیناً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے نہ تھے۔ اور جو شہاب کے پید نظر آتے تھے وہ حقیقت میں زمین و آسمان کے درمیان اسی طرح پیدا ہوتے تھے جیسے اہل طبعیات کہتے ہیں۔ اس کے انکار پر کوئی دلیل شرعی قائم نہیں اور نہ اس کے تسلیم کر لینے سے کوئی خرابی لازم آتی ہے۔

دوسرا شبہ یہ کیا جاتا ہے کہ چودہ سو برس سے زائد ہو گئے ستاروں کو توڑ توڑ کے فرشتے شیاطین کو مارتے ہیں اگر یہ صحیح ہوتا تو ستارے ختم ہو گئے ہوتے۔ اقول وبالله التوفيق۔ اولاً ان گنت ستاروں میں سے ہزار دو ہزار ختم ہو گئے ہوں تو کیا پتہ۔ ثانیاً آپ ستاروں کو اتنا ہی بڑا سمجھتے ہیں جتنا بڑا دیکھتے ہیں۔ حقیقت میں ایسا نہیں ان میں سب سے

باریک تارہ صیدق ہے جس کو سہا بھی کہتے ہیں جو دب اکبر میں بنت وسطی کے پہلو پر ہے جس سے آنکھ کی روشنی کا امتوان کرتے ہیں۔ یہ ہماری زمین سے تیس گنا بڑا ہے۔ اب بتائیے اگر یہی مان لیا جائے کہ ستاروں کو توڑ توڑ کر شیاطین کو مارتے ہیں تو بھی ان میں کہاں کی ہوگی۔ آپ جلیپور وغیرہ جا کر دیکھ لیں پہاڑ کاٹ کاٹ کر پورا شہر آباد ہو گیا مگر پہاڑ اپنی جگہ سے صحت

چھوٹا سا ٹکڑا کٹا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ پوری زمین کے مقابلے میں اس کٹاؤ کی کیا حیثیت۔ پھر زمین سے تیس گنا بڑے کرہ میں سو چنگاریاں لیکر شیاطین کو مارا جائے تو اس میں کیا فرق پڑے گا۔ اس کے جسی کر دی ہونے پر بھی کوئی اثر نہ ہوگا۔ پھر یہ تو ایک ننھا

تارہ تھا۔ جدید تحقیقات کی روشنی میں بعض تارے سورج سے بھی سیکڑوں گنا بڑے ہیں جبکہ سورج زمین سے تیرہ لاکھ گنا بڑا ہوئی سائنسی تحقیقات کے مطابق سورج سے روزانہ کڑوروں ٹن گیس باہر آتی ہے جس سے پوری دنیا کو گرمی اور روشنی ملتی ہے۔ نئی تحقیقات کے مطابق

سورج کی عمر کا حساب لگا کر بتائیے کہ کتنے ان گنت مہاسنکھ ٹن سورج گیس پھینک چکا مگر سورج میں کیا کمی آئی۔ ثالثاً یہی بنیادی غلطی ہے کہ آپ نے اس حدیث کا مطلب یہ سمجھ رکھا ہے۔ ستاروں کو توڑ توڑ کر اس کے ٹکڑوں سے شیاطین کو مارا جاتا ہے۔ پوری تحقیق کتاب التفسیر میں آئے گی۔

ع۔ اذان باب الجهر بقراءة صلاة الفجر ص ۱۰۷ ثانی تفسیر سورۃ جن ص ۳۲ مسلم صلوٰۃ ترمذی تفسیر۔

حدیث (۴۹۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَرَأَ النَّبِيُّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا جن نمازوں میں

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْمَا أَمْرٌ وَسَكَتَ فِيْمَا أَمْرٌ وَمَا كَانَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پڑھنے کا حکم ہوا ان میں پڑھا اور جن میں سکوت کا حکم ہوا سکوت فرمایا

كَأَبْكَ نَسِيًّا - وَلَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ - ع

اور تمہارا پروردگار بھولتا نہیں اور بیشک رسول اللہ کی پیروی بہتر ہے۔

ت وَيَذْكُرُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَرَأَ النَّبِيُّ

حضرت عبد اللہ بن سائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے کہ نبی

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْمَا أَمْرٌ وَسَكَتَ فِيْمَا أَمْرٌ وَمَا كَانَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں سورہ مومن پڑھی۔ جب موسیٰ اور ہارون یا علی

وَهَارُونَ أَوْ ذَكَرَ عِيسَى أَخَذَتْهُ سُعْلَةٌ فَرَكَعَ - ع

کا ذکر آیا تو حضور کو کھانسی آگئی اور رکوع فرمایا۔

تشریح (۴۹۵) اس حدیث میں قرأت سے مراد بلند آواز سے پڑھنا ہے۔ اور سکوت سے آہستہ پڑھنا۔ سکوت سے بالکل نہ پڑھنا مراد نہیں۔ چونکہ یہ روایتیں حدیث شہرت تک پہنچی ہوئی ہیں۔ کہ عشاء اور مغرب کی دو پہلی رکعتوں میں اور صبح کی نماز میں بلند آواز سے قرأت فرماتے تھے اور یہ سب حکم الہی تھا۔ اس لئے ہم پر اس کے مطابق عمل لازم تو ثابت کہ ہم پر لازم ہے کہ فجر میں بلند آواز سے قرأت کریں۔

تشریحات (۵۴۳) یہاں باب کا عنوان ہے۔ ایک رکعت میں دو سورتوں کو جمع کرنا اور اخیر کی آیتیں پڑھنا اور جو سورت پڑھ چکا ہے اس سے پہلے کی پڑھنا اور ابتداء کی سورہ پڑھنا۔ یہ چار عنوانات ہیں۔ ان سب پر مختلف آثار سے استدلال فرمایا ہے۔ مگر اس میں کامیاب ہوئے کہ نہیں۔ یہ آ رہا ہے۔

اثر مذکور سے اخیر کا جز ثابت ہے۔ اس لئے کہ اس میں مذکور ہے کہ سورہ مومن پڑھی۔ اس کا ظاہر مفاد یہی ہے۔ کہ شروع سے پڑھی اور موسیٰ و ہارون یا عیسیٰ کے ذکر پر کھانسی اٹھی اور رکوع کر دیا تو ثابت ہو گیا کہ کسی نماز میں پوری سورہ پڑھنا

عہ اذان باب الجہر بالقراءة فی صلوٰۃ الفجر ص ۱۸۶ عہ اذان باب الجمع بین السورتین ص ۱۸۶

مسلم اول۔ صلوٰۃ باب القراءة فی الصبح ص ۱۸۶۔

ت (۱۵۵)

وَقَرَأْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى بِسَاةٍ وَعِشْرِينَ

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پہلی رکعت میں ایک سو بیس آیت سورہ

آيَةُ مِّنَ الْبَقَرَةِ وَفِي الثَّانِيَةِ بِسُورَةٍ مِّنَ الشَّانِيَةِ

بقرہ کی پڑھی اور دوسری میں ثانی کی ایک سورہ پڑھی

ت (۱۵۶)

وَقَرَأَ الْأَحْنَفُ بِالْكَهْفِ فِي الْأُولَى وَفِي الثَّانِيَةِ بِيُوسُفَ

اور حضرت احنف نے پہلی رکعت میں سورہ کہف اور دوسری میں یوسف یا

ضروری نہیں ہے۔ کچھ حصہ پڑھنا کافی ہے جو نماز کے لئے کافی ہو۔ اگرچہ وہ ابتدائی حصہ ہو۔

اذا جاء ذكر موسىٰ | اس سے مراد اس سورہ کی پینتالیسویں یہ آیت ہے۔ ثم ارسلنا موسىٰ وَاخاه هَارُونَ اور ذکر عیسیٰ سے مراد پچاسویں یہ آیت، وجعلنا ابن مريم وامه آية۔ اس سورہ میں حضرت عیسیٰ کا ذکر نام کے ساتھ نہیں۔ یہ شک محمد بن عباد سے ہوا۔ امام بخاری نے اس اثر کو صیغہ تریفیض۔ یذکر سے اس لئے ذکر کیا۔ کہ اس کی سند میں اختلاف ہے۔ ابن عیینہ نے یہ ذکر کی۔ عن ابن جریج عن بن ابی ملیکہ عن عبد اللہ بن السائب۔ اور ابو عاصم نے کہا۔ عن محمد بن عباد عن ابی سلمة بن ثعبان او ثعبان بن ابی سلمة۔ اب غیر مقلدین سے ہمارا سوال ہے کہ یہ حدیث جبکہ امام بخاری کے نزدیک ضعیف ہے۔ تو اس سے دلیل کیوں لائے کہیں ایسا تو نہیں کہ ان کے نزدیک حدیث ضعیف بھی لائق عمل ہے۔

تشریحات (۱۵۵)

مثنیٰ سے مراد وہ سورتیں ہیں جو سو آیت سے کم ہوں۔ ویسے مثنیٰ سورہ فاتحہ کو بھی اور قرآن عظیم کو بھی کہتے ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ سورہ بقرہ سے لیکر سورہ برآۃ تک کو مثنیٰ کہتے ہیں۔

مطابقت

اس اثر کو بھی پہلے جز سے یوں مطابقت ہو سکتی ہے کہ سورہ بقرہ کی ان آیتوں کو ابتدائی آیات پر محمول کیا جائے ورنہ باب کے کسی جز سے اس اثر کو کوئی مطابقت نہیں۔ اس کے قریب قریب ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں ایک اثر ذکر کیا ہے کہ ابو رافع کہتے ہیں کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صبح کی نماز میں سورہ بقرہ کی سو آیتیں پڑھتے تھے اور اس کے بعد مثنیٰ یا ابتدائی مفصل کی کوئی سورہ پڑھتے اور سورہ آل عمران کی سو آیتیں پڑھتے اور اس کے بعد مثنیٰ یا ابتدائی مفصل کی کوئی سورہ پڑھتے۔ اس کا وہ مطلب ہو سکتا ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ بقرہ کی سو آیتوں کے ساتھ مثنیٰ یا مفصل کی کوئی سورت پڑھتے اور دوسری رکعت میں سورہ آل عمران اور مثنیٰ کی کوئی سورہ یا مفصل کی ابتدائی سورت پڑھتے۔ اس تقدیر پر یہ اثر باب کے دو جز کے مطابق ہو گیا پہلے کے بھی اور تیسرے سے بھی۔ ایک احتمال یہ ہے کہ ہر رکعت میں یہ سب پڑھتے۔ اب بھی دونوں مذکورہ بالا اجزاء سے مطابقت ہو گئی۔

تشریح (۱۵۶) | اس اثر کو موصولاً ابو نعیم نے المستخرج میں ذکر کیا ہے۔ ہمارے یہاں یہ مکر وہ ہے کہ سورتوں کو معکوس پڑھا جائے

عہ اذان باب الجمع بین السورتین ص ۱۰

يُونُسَ وَذَكَرَ اَنَّهُ صَلَّى مَعَ عُمَرَ الصُّبْحَ بِهَمَا عه -

یونس پڑھا اور ذکر کیا انھوں نے اسی طرح حضرت عمر کے پیچھے، صبح کی نماز پڑھی۔

ت (۱۵۷) وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِأَرْبَعِينَ آيَةً مِّنَ

انفال کی چالیس آیت اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

الْأَنْفَالِ دَنِي الثَّانِيَةِ بِسُورَةٍ مِّنَ السُّفْصَلِ - عه

پڑھی اور دوسری میں منسل کی ایک سورہ۔

ت (۱۵۸) وَقَالَ قَتَادَةُ فَيَسْنُ يَقْرَأُ سُورَةً وَاحِدَةً فِي رَكْعَتَيْنِ أَوْ

اور قتادہ نے اس شخص کے بارے میں کہا جو ایک ہی سورہ دونوں رکعتوں میں پڑھے

يَرِدُ سُورَةً وَاحِدَةً فِي رَكْعَتَيْنِ كُلِّ كِتَابٍ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - لَعه

یا ایک سورت کو دوسری رکعت میں دہرائے۔ سب کتاب اللہ ہے۔

اس لئے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جو قرآن کو الٹ کر پڑھتا ہے وہ اس سے نہیں ڈرتا کہ اس کا دل الٹ جائے۔ اس پر اتفاق ہے کہ آیتوں کی ترتیب من جانب اللہ ہے۔ سورتوں کے بارے اختلاف ہے کہ یہ من جانب اللہ ہے یا صحابہ کرام کی صوابدید سے رکھا ہے۔ باقلانی نے کہا۔ صحیح یہی ہے اگرچہ وہ بھی احتمال ہے کہ من جانب اللہ ہو۔

تشریح (۱۵۷) اس اثر کو سعید بن منصور نے روایت کیا ہے۔ نیز عبد الرزاق نے بھی اس کے ایک طریقے میں یہ لفظ ہے فافتح الأنفال۔ اور بخاری میں جو مذکور ہے۔ اس سے بظاہر ہی متبادر ہے۔ اس طرح اسے باب کے پہلے جز سے مطابقت ہو گئی۔

تشریح (۱۵۸) اس اثر کو باب کے چاروں اجزاء میں سے کسی سے تعلق نہیں۔ غالباً تکثیر فائدہ کے لئے امام بخاری نے اس اثر کو ذکر فرمایا ہے۔ پہنی صورت یہ ہے کہ ایک سورت کا کچھ حصہ پہلی میں اور کچھ دوسری میں یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اکبر و فاروق اعظم وغیرہ سے مروی ہے۔ دوسری صورت کہ ایک ہی سورہ پوری کی پوری دونوں رکعتوں میں پڑھے یہ بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ معاذ بن عبد جہنی کہتے ہیں کہ جہینہ میں سے ایک صاحب نے بتایا کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نماز صبح کی دونوں رکعتوں میں سورہ اذان لذلت الارض کو پڑھتے ہوئے سنا۔ میں نہیں جانتا کہ حضور کو نسیان لاحق ہو کہ حضور نے بالقصد ایسا کیا

عہ ایضاً لَعه اذان باب الجمع بین السورتین ص ۱۵۸

ت (۱۵۹) عَنْ النَّسِ كَانَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ يَوْمُهُمْ فِي مَسْجِدِ قِبَاعٍ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انصار میں سے ایک صاحب مسجد قبا میں انصار کی

وَكَانَ كُلُّهَا افْتَحَ سُورَةَ يَاقُوتُهَا لَهُمْ فِي الصَّلَاةِ مِثْلَ يَاقُوتُهَا بِهِ

امامت کرتے تھے۔ اور جن نمازوں میں قرات کی جاتی ہے، ان میں وہ سورہ فاتحہ کے بعد جب کہیں کوئی سورہ شروع کرتے

افْتَحَ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا ثُمَّ يَقْرَأُ بِسُورَةٍ أُخْرَى مَعَهَا

جسے نماز میں پڑھنی چاہتے تو قل هو اللہ احد سے شروع کرتے یہاں تک کہ اسے پوری پڑھتے پھر اس کے ساتھ دوسری

وَكَانَ يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ فَكَلَّمَهُ أَصْحَابُهُ وَقَالُوا إِنَّكَ تَفْتَحُ

سورہ پڑھتے اور وہ ہر رکعت میں ایسا ہی کرتے تھے۔ اس پر ان کے ساتھیوں نے ان سے بات کی اور کہا آپ اس

بِهَذِهِ السُّورَةِ ثُمَّ لَا نَرَىٰ أَنَّهُ اجْزَأُكَ حَتَّى تَقْرَأَ بِأُخْرَىٰ فَمَا تَقْرَأُ

سورہ سے شروع کرتے ہیں پھر ہم یہ نہیں دیکھتے کہ وہ آپ کو کافی ہے کہ دوسری پڑھتے ہیں۔ یا تو آپ صرف اسے پڑھتے

بِهَآؤِ مَا أَنْتَ تَدْعَاهَا وَقْرَأَ بِأُخْرَىٰ فَقَالَ مَا أَنَا بِتَارِكِهَا إِنِّي أَحْبَبْتُ

یا اسے چھوڑ دیں اور صرف دوسری پڑھیں تو اس نے کہا میں اسے چھوڑ دوں گا نہیں، اگر تم لوگ اس طرح

أَنْ أَوْ مَكُم بِذَلِكَ فَعَلْتُ وَإِنْ كَرِهْتُمْ تَرْكُكُمْ وَكَأَنِّي وَفُنَ

امامت کو پسند کرتے ہو تو امامت کروں گا۔ اور اگر نا پسند کرتے ہو تو چھوڑ دوں گا۔ اور لوگوں کا اعتقاد یہ تھا کہ

تشریحات (۱۵۹) اس تعلق کو امام ترمذی نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ یہ صاحب کلثوم بن عذیم تھے جو بنی عمرو

بن عوف ساکنان قبا کے سردار تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس عہد میں صرف ہی ایسا کرتے تھے حضور

اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر اماموں کی یہ عادت نہیں تھی اس سے ظاہر ہو گیا۔ کہ اصل طریقہ یہی تھا کہ ایک رکعت میں ایک سورہ

پڑھی جائے اور ایک ہی سورہ ہر رکعت میں دہرائی نہ جائے۔ ورنہ صحابہ کرام اس پر اعتراض کیوں کرتے۔ ویسے اس سے بھی نماز ہو سکتی

گی۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا کہ ہر رکعت میں قل هو اللہ پڑھنے پر کس چیز نے آمادہ کیا۔

انہوں نے عرض کیا۔ میں اسے پسند کرتا ہوں۔ مگر سوال یہ ہے کہ ہر رکعت میں پڑھنے کی وجہ تو درست ہے۔ مگر یہی نماز مکمل ہونے کے لئے

أَنَّهُ مِنْ أَفْضَلِهِمْ وَكَرِهُوا أَنْ يُؤْمَمَهُمْ غَيْرُهُ فَلَسَّ أَتَاهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى

یہ ان میں افضل ہیں اور انہوں نے یہ پسند نہیں کیا کہ اس کے علاوہ کوئی اور ان کی امامت کرے۔ اس کے بعد جب نبی صلی

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرُوهُ الْخَبَرَ فَقَالَ يَا فُلَانُ مَا يَسْنَعُكَ أَنْ

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے۔ تو حضور کو لوگوں نے یہ واقعہ سنایا اس پر ارشاد فرمایا اے فلاں! تیرے ساتھی جو کہتے

تَفْعَلُ مَا يَأْمُرُكَ بِهِ أَصْحَابُكَ وَمَا يَحْسِبُكَ عَلَى لُزُومِ هَذَا

میں اس کے ماننے سے بچتے کیا مانع ہے اور کس چیز نے تمہیں ہر رکعت میں اس سورہ کے بالالتزام پڑھنے پر آمادہ کیا

السُّورَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَقَالَ إِنِّي أَحِبُّهَا قَالَ حُبُّكَ إِيَّاهَا أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ

تو انہوں نے عرض کیا میں اسے پسند کرتا ہوں تو ارشاد فرمایا۔ اس کی پسندیدگی تجھے جنت میں داخل کرے گی۔

سَمِعْتُ أَبَا دَاوُدَ قَالَ جَاءَ عَلِيٌّ إِلَى ابْنِ مَسْعُودٍ

حدیث (۴۹۶)

الْبُودَائِلُ نَعَى إِلَيْكَ شَخْصَ حَضْرَتِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كِي خِدْمَتِ فِي إِيَّاهُ أَدْرَكَهَا

کافی ہے۔ مزید اور کوئی سورہ پڑھنے کی کیا حاجت تھی۔ اس کا جواب یہ ہے۔ کہ دوسری سورت سنت کی ابتداء میں پڑھتے تھے چونکہ وہ جانتے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نمازوں میں لمبی لمبی قرأت فرماتے ہیں اور یہ سورہ مبارکہ بہت مختصر ہے۔ تو ابتداء سنت میں دوسری سورہ بھی ملا دیتے تھے۔ چونکہ دوسری سورتوں کا پڑھنا معبود و معتاد تھا۔ اس پر اعتراض نہیں تھا کہ اس کے بارے میں صفائی کی ضرورت تھی اعتراض تو صرف ہر رکعت میں بار بار ایک ہی سورہ پڑھنے پر تھا جو ایک ہی بات تھی اس لئے صفائی میں صرف اسی پہلو کو اختیار کیا۔ اس حدیث کو باب کے پہلے اور ایک تقدیر پر تیسرے جز سے مطابقت ہے۔ سورہ اخلاص کے ساتھ جو سورہ ملائے تھے۔ وہ اس کے پہلے کی ہوتی یا بعد کی۔ دونوں امکان ہے۔ اگر بعد کی ہوتی تو ثابت کہ نماز میں سورتوں کی ترتیب بدلنے سے کوئی حرج واقع نہیں ہوتا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امر مستحسن کا التزام دخول جنت کا سبب ہے۔

تشریحات (۴۹۶) | یہ صاحب نہیک بن سنان تھے۔ جیسا کہ مسلم میں ہے۔ تفصیل یہ ہے کہ ابو داؤد اہل کہتے ہیں کہ نہیک بن سنان حضرت ابن مسعود کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوچھا اے ابو عبد الرحمن آپ یہ آیت۔ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنِ

الف کے ساتھ پڑھتے ہیں یا غیریاسن۔ یار کے ساتھ، تو حضرت عبد اللہ نے فرمایا۔ اس کے علاوہ بقیہ پورے قرآن کی بھی سب قرأتیں یاد کر لی ہیں۔ تو اس نے بتایا کہ میں مفصل ایک رکعت میں پڑھتا ہوں۔ الخ

فَقَالَ هَذَا | عام مترجمین نے اسے نہیک بن سنان ہی کا قول قرار دے کر ترجمہ کیا ہے۔ یہ غلط ہے۔ مسلم میں تصریح ہے۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ قَرَأْتُ السُّفَّصِلَ اللَّيْلَةَ فِي رُكْعَةٍ فَقَالَ

آج کی رات مفصل - ایک رکعت میں نے پڑھی ہے تو انہوں نے

هَذَا كَهَذَا الشَّعْرَ لَقَدْ عَرَفْتُ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

فرمایا اس قدر جلدی جسے شعر پڑھا جاتا ہے میں ان مماثل سورتوں کو جانتا ہوں جنہیں نماز میں ملا کر

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرُنُ بَيْنَهُمَا فَذَكَرَ عَشْرِينَ سُورَةً مِّنْ

حضور پڑھا کرتے تھے

انہوں نے مفصل کی بیس سورتیں ذکر کیں

السُّفَّصِلَ سُورَتَيْنِ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ

اور بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرق و دو سورتوں کو ہر رکعت میں پڑھا کرتے تھے

فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ هَذَا كَهَذَا الشَّعْرَ انْ اَقْوَامًا يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ وَلَا يَجَادُونَ تَرَاتِيهِمْ - الْحَدِيثُ - شَعْرُ طَرَفِي
سے پڑھتا ہے کچھ لوگ قرآن پڑھیں گے اور وہ ان کے حلق سے آگے نہیں بڑھے گا۔ ہاں قرآن جب دل میں اتر جاتا ہے تو نفع ۱۰
ہے۔ نماز کا افضل رکن رکوع اور سجود ہے۔ آخر مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید کو باطنیان ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا چاہئے۔ اور اس کے معانی پر
غور و فکر کرنا چاہئے۔ تو قرآن مجید سے پورا نفع ہوتا ہے۔

عَشْرِينَ سُورَةً | فضائل القرآن میں ہے۔ مفصل کی اٹھارہ سورتیں اور خم والی دو سورتیں۔ گزر چکا کہ سورہ حجرات سے
آخر قرآن تک کو مفصل کہتے ہیں۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ سورہ محمد سے ایک قول کی بنا پر سورہ فتح سے ایک قول پر سورہ ق کو مفصل
شروع ہوتی ہے۔ ان میں خم والی سورتیں داخل نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود کی تالیف پر یہ دو خم والی مفصل میں داخل
ہیں۔ جیسا کہ باب تالیف القرآن ص ۴۷ میں ہے۔ عشرون سورۃ من اول المفصل علی تالیف ابن مسعود آخر من
لحم الدخان۔ اول مفصل کی بیس سورتیں جن کی آخر خم الدخان ہے حضرت ابن مسعود کی تالیف کے مطابق۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جس ترتیب سے قرآن جمع فرمایا تھا وہ حضرت عثمان کی ترتیب کے علاوہ ہے۔ اس
میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ بقرہ پھر آل عمران ہے۔ اور فضائل القرآن میں راوی نے ترتیب عثمانی کے مطابق ذکر کیا ہے قرآن مجید
کی سورتوں کی ترتیب میں صحابہ کرام کے مابین اختلاف اس کی دلیل ہے کہ سورتوں کی ترتیب صحابہ کرام نے اپنی صوابدید پر رکھا ہے۔
یہ منزل من اللہ نہیں۔ ہمارا یہ کہنا ہے کہ مصحف عثمان میں سورتوں کی جو ترتیب ہے وہ صحابہ کرام کے اجماع سے ہے اور متواتر ہے۔ اس

عہ اذان باب الجمع بین السورتین ص ۱۱ ثانی فضائل القرآن باب تالیف القرآن ص ۴۷ باب الترتیل
فی القرآن ص ۵۷ مسلم مسافین۔ ابوداؤد، رمضان، نسائی صلوٰۃ۔ مسند امام احمد اول ص ۲۲

ت (۱۶۰) وَقَالَ عَطَاءٌ آمِينَ دُعَاءُ امْنِ ابْنِ الزُّبَيْرِ وَمَنْ دَرَاءُ

امام عطاء نے فرمایا آمین دعا ہے۔ ابن زبیر اور ان کے پیچھے والوں نے آمین اتنی آواز

حَتَّىٰ إِنَّ لِلْمَسْجِدِ لَلْجَنَّةَ ع

یہ کہ مسجد میں گونج پیدا ہو گئی۔

ت (۱۶۱) وَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُنَادِي الْإِمَامَ

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام سے بلند آواز میں کہتے۔

لئے اس کی رعایت واجب ہے نماز میں اس کے خلاف پڑھنا مکروہ ہے۔

ابو داؤد میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مندرجہ ذیل تفصیل کے ساتھ سورتوں کو بلا تے تھے۔ سورہ رحمن اور سورہ البقرہ ایک رکعت میں۔ سورہ اقرتہ اور الحاقہ ایک رکعت میں۔ سورہ الذاریات اور الطور ایک رکعت میں اور الواقعہ اور نون ایک رکعت میں۔ سأل سائل اور النازعات ایک رکعت میں۔ اور دیل للمطففين اور عبس ایک رکعت میں۔ المدثر اور المزمل ایک رکعت میں اور صل اتی اور لا اقسام ایک رکعت میں، عم یسألون اور مرسلات ایک رکعت میں، اذا الشمس کوبرت اور الدخان ایک رکعت میں۔

تشریحات | آمین، آم فعل۔ استجب کے معنی میں ہے۔ یعنی میری دعا قبول فرما۔ اسے آمین بغیر مد کے بھی پڑھ سکتے ہیں۔ اور مد کے ساتھ بھی۔ مصنف عبد الرزاق میں ایک ضعیف روایت آئی ہے کہ اللہ عزوجل کے اسماء میں سے ہے۔ اور اسی کے مثل ہلال بن یساف تابعی سے بھی منقول ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ عرش کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے اس کا معنی اللہ ہی جانتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ جو دعا آمین پر ختم کی جائے وہ ضرور قبول ہوگی۔ تاملین باب تفعیل کا مصدر ہے۔ اس کے معنی آمین کہنا۔ نماز میں امام مقتدی منفرد اور نماز کے باہر قاری کو سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا سنت ہے۔ اس پر اتفاق ہے کہ آمین قرآن مجید کا جز نہیں۔

امام عطاء کے ارشاد کا مطلب ہے کہ آمین دعا ہے اس لئے اسے امام اور مقتدی سمجھیں گے۔ قرآن مجید نہیں کہ صرف امام پڑھ مقتدی نہ پڑھیں۔ اپنے اس قول کی تائید میں حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا عمل ذکر فرمایا۔ اس اثر کو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں تھوڑے سے تغیر کے ساتھ روایت کیا ہے۔

تشریحات (۱۶۱) تکمیل:۔ مصنف ابن ابی شیبہ محلی لابن حزم میں ہے بکر بن میں علاء بن حضرمی امام تھے اور حضرت ابو ہریرہ مؤذن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے یہ شرط کی تھی کہ مجھ سے پہلے آمین مت کہنا: یہ بھی میں

لَا تُقِنِّي بِأَمِينٍ عَهْ

میری آئین مت فوت کرنا۔

ت (۱۶۲)

وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عَسْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَا يُدْعَى

اور نافع نے کہا حضرت ابن عسری سے چھوڑتے نہیں تھے۔ اور لوگوں کو اس پر ابھارتے تھے

وَيُحْضَرُهُمْ وَسِيعَتْ مِنْهُ فِي ذَلِكَ خَيْرٌ لَّهُ

اور میں نے ان سے اس بارے میں بہت اچھی بات سنی ہے

حَدِيث (۲۹۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَاْمِنُوا فَإِنَّ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین کہو

مَنْ دَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينِ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

اس لئے کہ جس کا آمین کہنا ملائکہ کے آمین پڑھنے کے موافق ہوگا اس کے تمام پہلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مردان کے موذن تھے مردان سے یہ شرط کر رکھی تھی کہ جب تک اسے یہ معلوم نہ ہو جائے کہ وہ یعنی ابو ہریرہ صف میں داخل ہو گئے دلائل الضالین نہ کہنا۔ ہوتا یہ کہ جب مردان آمین کہتا تو حضرت ابو ہریرہ آمین کہتے اس پر اپنی آواز کھینچتے اور فرماتے جب زمین والوں کا آمین کہنا آسمان والوں کے آمین کہنے کے موافق ہوگا۔ تو انہیں یعنی زمین والوں کو بخش دیا جائے گا۔ ان دونوں میں تعارض نہیں ہو سکتا ہے کہ بحرین میں حضرت عمار کے بھی موذن رہے ہوں اور کبھی مدینہ میں مردان کے بھی۔

ان آثار کے لانے سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ آمین امام اور مقتدی دونوں کو کہنا ہے اور یہ کہ بلند آواز سے کہنا ہے امام عبد الرزاق نے اس کو ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب ام القرآن (سورہ فاتحہ) ختم کرتے تو آمین کہتے جب بھی اسے ختم کرتے تو اسے نہیں چھوڑتے اور لوگوں کو اس پر ابھارتے۔ یہ امام مقتدی منفرد سب کو عام ہے نماز و بیرون نماز سب کو شامل ہے۔

عہ ایضاً ص ۹۷ باب الجہر بالتأمین ص ۹۸ للہ اذان باب الجہر بالتأمین ص ۹۹ ثانی الدعوات باب التأمین ص ۹۹ مسلم صلوٰۃ ترمذی صلوٰۃ، ملائکہ، ابن ماجہ ابو داؤد صلوٰۃ -

حدیث (۲۹۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ

رَسُولِ اللَّهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا کہ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ أَحَدُكُمْ أَمِينَ وَقَالَتْ

أُورِ اسْمَان

جب تم میں کوئی آمین کہے۔

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

تشریحات ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹،

آمین با بجر۔ امام بخاری نے آمین با بجر پر دو باب باندھے۔ ایک مطلق اس میں نہ امام کی تخصیص اور نہ مقتدی کی۔ دوسرا باب خاص مقتدی کے لئے حیرت اس پر ہے

کہ امام بخاری جیسے امیر المؤمنین فی الحدیث اور امام ائمۃ المحدثین کو ایک بھی حدیث ایسی نہیں ملی جس سے امام اور مقتدی یا ان میں سے کسی ایک کے لئے بلند آواز سے آمین کہنے کا اثبات ہوتا۔ اس کا صاف مطلب ہے کہ امام بخاری کی شرط پر کوئی ایسی صحیح حدیث نہیں جس سے بلند آواز سے آمین کہنے کا ثبوت مل سکے۔ اس مسئلہ پر دو باب باندھ کر کوئی حدیث نہ لانا کیا معنی رکھتا ہے۔ اور جو حدیث لائے ہیں ان سے کسی طرح بلند آواز سے آمین کا ثبوت نہیں ہوتا۔ جیسا کہ ہر ذی عقل پر ظاہر ہے۔

آج کل غیر مقلدین مسلمانوں میں فساد اور شرورش مچانے کے لئے بلند آواز سے آمین کہنے پر چھڑ خانیاں کرتے رہتے ہیں آمین با بجر زبردستی کہلاتے ہیں۔ اس میں اتنا تشدد برتتے ہیں کہ جہاں ان کی اکثریت ہے وہاں احناف اگر رفع یدین نہیں کرتے یا آمین بلند آواز سے نہیں کہتے تو انہیں مسجدوں میں نماز نہیں پڑھنے دیتے۔ ایک غیر مقلد مجتہد نے اس حدیث سے آمین با بجر یوں ثابت کیا ہے۔ کہ حدیث میں جب یہ ہے کہ امام جب آمین کہے تو تم بھی آمین کہو، اگر امام بلند آواز سے آمین نہیں کہے گا تو مقتدیوں کو پتہ کیسے چلے گا کہ امام نے آمین کہا۔ اقول۔ ادلاً اس شان اجتہاد کی داد نہیں دی جاسکتی۔ جب ایک ہی حدیث کے بعد یہ حدیث موجود ہے۔ کہ امام جب ولا الضالین کہے تو آمین کہو۔ اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ امام کب آمین کہے گا۔ اس حدیث سے سب کو معلوم ہو گیا کہ امام ولا الضالین کے بعد آمین کہے گا۔ اب پہلی حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ امام ولا الضالین کے بعد آمین کہتا ہے اسی وقت تم بھی آمین کہو۔ آپ کی اس مجتہدانہ آپج سے بقول آپ کے یہ تو ثابت ہو گیا۔ کہ امام بلند آواز سے آمین کہے مگر مقتدی کے لئے بلند آواز سے آمین کا اثبات اب بھی نہ ہوا۔

تطفل بر ابن حجر اس پر علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ مقتدی کو کسی وجہ سے یہ حکم نہ معلوم ہو تو — کیا عرض کر دوں بہت بڑے بزرگ کی بات ہے مگر ادب کے ساتھ گزارش ہے کہ مقتدی دور ہو امام کی آواز نہ سنتا ہو تو نیز یہی حکم نہ معلوم ہو کہ امام کے ساتھ آمین میں بھی کہنا ہے تو — نیز ستری نمازوں میں مقتدی آمین کب پڑھے گا آپ تو ستری نمازوں میں بھی آمین پڑھنے کا حکم دیتے ہیں۔

لطیفہ یہی حال ان تمام احادیث کا ہے جن سے بقول غیر مقلدین آمین با بجر کا اثبات ہوتا ہے اس سے اگر ثابت ہوتا ہے تو صرف امام کیلئے مقتدیوں کو بھی بلند آواز کہنا چاہئے اس کا ثبوت کسی حدیث سے کسی طرح نہیں۔

لطیفہ ثانیہ بلکہ ان احادیث میں نظر دقیق ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ امام اور مقتدی دونوں آہستہ آمین کہیں گے۔ اس لئے کہ فرشتے

السَّلَاةُ فِي السَّمَاءِ آمِينَ فَوَافَقَتْ أَحَدَهُمَا الْآخَرَى غُفِرَ لَهُ مَا

میں فرشتے بھی آمین کہیں اور ایک جماعت کا قول دوسرے کے موافق ہو جائے تو اس کے تمام پچھلے

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى

کُنْه بَخَشَّ دِيَّ جَائِلِينَ

آہستہ آمین کہتے ہیں اگر وہ بلند آواز سے کہتے تو ضرور سنائی دیتا۔ اور موافقت میں اصل کمال موافقت ہے۔ یعنی جہاں تک ہو سکے ہر طرح موافقت ہو یعنی وقت میں بھی موافقت ہو اور وصف میں بھی ہو۔ وصف میں موافقت یہ ہے کہ جیسے فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں ویسے ہی نمازی بھی آمین کہیں۔ تو بخاری کی اس حدیث سے ثابت کہ آہستہ آمین کہنا سنت ہے۔

اس پر یہ شبہ کیا جاسکتا ہے کہ بخاری ہی کی دوسری حدیث میں ہے کہ اور فرشتے آسمان میں کہیں اور ظاہر ہے کہ آسمان کی آواز تم کیسے سنیں گے۔ اقول وباللہ التوفیق۔ یہ صحیح ہے کہ بعض روایتوں میں۔ فی السماء۔ ہے مگر بخاری کی یہاں مذکور دوسری حدیث میں۔ فی السماء نہیں۔ اس لئے ملائکہ سے صرف آسمان کے فرشتے مراد نہیں بلکہ وہ فرشتے ہیں جو اس نماز میں شریک ہیں خواہ وہ آسمان کے ہوں خواہ زمین کے جیسا کہ سنداً بحفاظ علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں فرمایا۔ اب اگر آسمان کے فرشتوں کی آواز نہیں سن سکتے تو اگر زمین والے بلند آواز سے آمین کہتے تو یہ ضرور سنائی دینا چاہئے تھا۔

فائدہ یہاں اس سلسلے کی مذکور تیسری حدیث میں جو جہر المأموم بالتائین کے تحت ہے، یہ ہے کہ جب امام ولا الضالین کہے تو آمین کہو۔ اس سے بظاہر امام کے آمین کہنے کا ثبوت نہیں ہوتا۔ بلکہ تقسیم سے مستفاد ہوتا ہے کہ امام آمین نہیں کہے گا لیکن جب دوسری احادیث سے ثابت ہے کہ امام بھی کہے گا تو وہ احادیث اس کی بین ہوئیں۔

اس حدیث سے آمین بالجہر پر استدلال کرتے ہوئے ابن منیر نے کہا ہے۔ کہ جب قول کا حکم ہوتا ہے تو اصل یہ ہے کہ وہ جہری ہو اور اگر اس سے مراد سری ہوتا ہے تو سری کی قید ضروری ہوتی ہے۔ اس لئے اصل کے لحاظ سے جہری قول مراد ہوگا۔ اقول وباللہ التوفیق یہ قاعدہ صحیح نہیں۔ بہت سی جگہ قول مطلق ہے اور مراد سری یا نفسی ہے۔ مثلاً حدیث ۱۰۹۹ میں گزر چکا کہ حضرت ابو ہریرہ نے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اور جب امام سمع اللہ من حمدہ کہے تو تم بناؤ لک الحمد کہو بناؤ لک الحمد بالاتفاق آہستہ کہا جاتا ہے

آمین بالسر کے دلائل ہمارا مذہب یہ ہے کہ امام اور مقتدی دونوں آمین آہستہ کہیں گے۔ اور یہی امام مالک کا بھی ایک قول ہے۔ اور امام شافعی کا قول جدید بھی یہی ہے۔ غالباً احناف کے دلائل پر مطلع ہو کر رجوع فرمایا۔ ورنہ قول قدیم ان کا یہ ہے کہ بلند آواز سے کہنی چاہئے۔ یہ اختلاف صرف افضلیت میں ہے ورنہ بالاتفاق دونوں جائز ہیں مگر ہماری یہاں آہستہ افضل ہے اور امام شافعی کے قول قدیم میں بلند آواز سے ہمارے دلائل یہ ہیں۔

حدیث (۲۹۹) عَنْ ابِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرُ الْمَغْضُوبِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے

اول۔ امام احمد ابو داؤد طیاسی اور ابو یعلیٰ اپنی اپنی مسانید میں اور طبرانی اپنی معجم میں دارقطنی اپنی سنن میں اور امام حاکم اپنے مستدرک میں شعبہ کی یہ حدیث روایت کی۔

عن سلسلة بن كهيل عن حجر بن العنيس
عن علقمة بن وائل عن أبيه أنه صلى مع النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم فلما بلغ غير المغضوب عليهم
ولا الضالين قال آمين وخفض بها صوته. ولفظ الحاكم
في العزائم وخفض بها صوته۔

علقمہ اپنے والد حضرت وائل سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی جب حضور غیر المغضوب
علیہم ولا الضالین پر پہنچے تو آمین کہا اور اپنی آواز پست فرمائی

امام حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے شیعین نے اسے روایت نہیں کیا۔

شہادت امام ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت سفیان کے طریقہ سے اپنی سند کے ساتھ باسقاط علقمہ اس حدیث کو روایت کیا اس
میں فخر بن یامین ہے۔ یعنی آمین بلند آواز سے کہا۔ نیز نسائی نے اپنی سند کے ساتھ عبد الجبار بن وائل عن ابیہ روایت کیا
اس میں ہے رافع بها صوته۔

علامہ بدر الدین محمود عینی اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ ابو داؤد اور ترمذی نے جو روایت کیا اس کے معارض خود امام ترمذی کی وہ
حدیث ہے جو امام شعبہ سے اسی سند کے ساتھ تھوڑے تغیر کے ساتھ مروی ہے بجائے حجر بن عنیس کے حجر ابی العباس ہے۔ اس میں ہے و
خفض بها صوته۔ اس حدیث پر جرح کرتے ہوئے امام ترمذی نے کہا۔

میں نے محمد بن اسماعیل یعنی امام بخاری سے سنا وہ کہتے تھے۔ سفیان کی حدیث شعبہ کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے شعبہ نے کئی
جگہ خطا کی انھوں نے حجر ابی العنيس کہا حالانکہ حجر بن العنيس ہے ان کی کنیت ابو السکن ہے۔ اور اس میں علقمہ کو بڑا دیا حالانکہ علقمہ
کے واسطے کے بغیر حجر ابو وائل راوی ہیں، خفض بها صوته۔ کہا حالانکہ مدبہا صوته ہے۔

اس کا جواب علامہ عینی نے یہ دیا۔ امام شعبہ جیسے جلیل القدر مسلم البشوت محدث کے لئے یہ کہنا کہ انھوں نے خطا کی، غلط ہے۔ کیسے
ان کی طرف خطا کی نسبت درست ہو سکتی ہے جبکہ وہ امیر المومنین فی الحدیث ہیں۔ اور یہ کہنا کہ حجر ابی العنيس نہیں، غلط ہے۔ یہ ابو العنيس
بھی ہیں اور حجر بن عنيس بھی۔ اس پر ابن جبران نے الثقات میں جزم کیا اور کہا۔ ان کی کنیت ان کے باپ کے نام پر ہے یہ ہو سکتا ہے
کہ ان کی کنیت ابو السکن بھی ہو اور ابو العنيس بھی ہو۔ ایک شخص کی دو کنیت ہو سکتی ہے۔ نیز ابو داؤد میں حجر ابی العنيس ہے۔ اور علقمہ کا

عَلَيْهِمْ دَلَالَةُ الصَّالِحِينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ

تو تم لوگ آمین کہو۔

اس لئے کہ جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہوگا

السَّالِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

اس کے پچھلے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

زائد ہونا مضر نہیں ثقہ کی زیادتی مقبول ہے خصوصاً شعبہ جیسے امام کی رہ گیا۔ خفض بہا صوتہ اور مد بہا صوتہ کا معاملہ تو خفض بہا صوتہ کی مؤید دار قطنی کی روایت ہے جو انھیں حضرت وائل بن حجر سے مروی ہے اس میں اخفی بہا صوتہ ہے اس روایت پر دار قطنی نے یہ طعن کیا کہ اس میں شعبہ سے وہم ہو گیا ہے۔ اس لئے کہ سفیان ثوری اور محمد بن سلمہ بن کھیل وغیرہ نے انھیں سلمہ بن کہیل سے جو روایت کی ہے اس میں دفع بہا صوتہ ہے۔ اسی طرح صاحب تنقیح نے اس پر یہ طعن کیا کہ بیہقی نے بطریق ابوالولید طیالسی خود شعبہ سے جو روایت کیا ہے۔ اس میں رفع بہا صوتہ ہے۔ یہ خود شعبہ کی روایت سفیان کی روایت کے موافق ہے۔ بیہقی نے معرفت میں کہا۔ اس روایت کی اسناد صحیح ہے شعبہ نے خود کہا کہ سفیان احفظ ہیں۔ محی قطان اور یحییٰ بن معین نے کہا جب شعبہ اور سفیان میں مخالفت ہو تو سفیان کی بات قبول کی جائے گی۔ یہ بھی کہا کہ امام بخاری وغیرہ نے اجماع کیا کہ اس روایت میں شعبہ سے خطا ہوئی۔ ان سب کے جواب میں علامہ غلینی فرماتے ہیں۔ شعبہ اور سفیان دونوں امام عظیم ہیں اور دونوں ایک پائے کے ہیں۔ پھر یہ کیسے بان پیا جائے کہ شعبہ ہی سے وہم ہوا ہو سکتا ہے سفیان سے وہم ہوا ہو۔ اگر شعبہ معصوم نہیں تو سفیان بھی معصوم نہیں۔ پھر اس پر اصرار کہ شعبہ ہی سے وہم ہوا، مکابرہ ہے۔ نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں اسناد صحیح ہوں۔ اسی وجہ سے بعض علماء نے فرمایا کہ جہر کے ساتھ آمین کہنا بھی ثابت ہے اور پست آواز سے بھی کہنا ثابت ہے۔ اور ہر ایک پر ایک ایک جماعت نے عمل کیا ہے۔

اقول۔ امام شعبہ نے جو یہ کہا کہ سفیان مجھ سے احفظ ہیں۔ مگر خود سفیان ثوری نے کہا کہ شعبہ امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں ابو طالب نے امام احمد سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ شعبہ حدیث میں سفیان سے احسن ہیں شعبہ کے زمانہ میں شعبہ کے مثل یا ان سے اچھا حدیث میں کوئی نہیں تھا ان کو اس کا پورا پورا احصہ ملا تھا۔ امام نسائی نے کہا میں نے ابو عبد اللہ بخاری سے پوچھا شعبہ ثابت ہیں یا سفیان، تو انھوں نے فرمایا کہ سفیان حافظ اور صالح شخص تھے۔ شعبہ ان سے زیادہ اثبت اور اقل تھے۔ یہ سب تہذیب الہندیہ میں ہے۔

ایسی صورت میں جبکہ حدیث میں تعارض ہے تو ان میں کسی ایک کو کسی اور دلیل سے ترجیح دیں گے۔ حدیث کے بعد دلیل شرعی صرف قیاس ہے۔ اس لئے اس سے ترجیح دی جائے گی اور قیاس اس کا مقتضی ہے۔ کہ ترجیح ستر آمین کہنے کو ہے۔ اس لئے کہ اس پر فریقین کا اتفاق ہے کہ آمین دعا ہے اور دعا میں اصل بہر ہے۔ قرآن مجید میں ہے۔

ع۔ اذان باب الجہر المامون بالتامین ص ۱۸ تالیف تفسیر سورہ فاتحہ ص ۶۴۔ سلم صلوۃ۔ ابو داؤد صلوۃ

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ۔ اپنے رب سے دعا کرو گڑ گڑاتے ہوئے آہستہ بیشک حد سے بڑھنے والے اسے پسند نہیں۔

الاعراف ۵۵

ابن قطان نے مذکورہ بالا جرحوں کے علاوہ ایک اور جرح کی تھی۔ کہ حجر کا حال معلوم نہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ حجر کا حال اگر آپ کو نہیں معلوم تو نہ معلوم ہو مگر صرف آپ کے نہ جاننے سے وہ مجہول نہ ہو جائیں گے۔ ان کا حال کیسے نہیں معلوم۔ حالانکہ وہ صحابی ہیں۔ بغوی ابوالفرج ابن اثیر وغیرہ نے انہیں صحابہ میں شمار کیا ہے۔ اگر کوئی صحابی نہ مانے تو تابعی یقیناً ہیں۔ ایک جماعت نے ان کی تعریف کی انہیں ثقہ کہا۔ انہیں میں خطیب بغدادی بھی ہیں۔ انہوں نے لکھا کہ یہ ہمدان میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ گئے اور مدائن میں ان کے ساتھ رہے۔ یہ ثقہ ہیں ان کی حدیث سے متعدد دائمہ دلیل لائے ہیں۔ ابن جان نے انہیں ثقات میں ذکر کیا۔ ابن معین نے کہا کوفی کے رہنے والے ثقہ مشہور ہیں۔ رہ گیا حجر اور حضرت دائل کے بیچ میں علقمہ کا توسط ہو سکتا ہے یہ حدیث علقمہ سے بھی سنی ہو اور دائل سے بھی۔ کبھی علوسند کے لئے علقمہ کو ساقط کر کے براہ راست حضرت دائل سے روایت کیا۔ کبھی علقمہ کے واسطے سے یہ کیا اعتراض کی بات ہے دوم امام محمد نے کتاب الآثار میں یہ حدیث روایت کی۔

حدثنا ابو حنیفۃ حدثنا حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم النخعی قال اصاب یخفیہن الامام التعوذ بسم اللہ الرحمن الرحیم و سبحانک اللہم و آمین

حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا چار چیزوں کو امام آہستہ کہے گا، اعوذ باللہ اور بسم اللہ اور سبحانک اللہم اور آمین۔ اس اثر کو امام عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں تھوڑے تغیر کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اس میں سبحانک اللہم کے بجائے اللہم ربنا و لک الحمد ہے۔ پھر دوسری سند کے ساتھ اس کی تخریج کی۔ اس میں یہ ہے پانچ چیزوں کو امام آہستہ ادا کرے۔ اس میں سبحانک اللہم بھی ہے سوم طبرانی نے تہذیب الآثار میں روایت کیا کہ حضرت عمر اور حضرت علی بسم اللہ اور آمین کو بلند آواز سے نہیں ادا کرتے تھے۔ نیز حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے کہ وہ آمین پست آواز سے کہتے تھے۔

چہارم حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دو سکتہ یاد رکھا ہے۔ ایک سکتہ تکبیر کے بعد اور ایک سکتہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کے بعد۔ عمران بن حصین نے اس سے انکار کیا تو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا گیا۔ انہوں نے جواب دیا کہ سمرہ نے سچ کہا۔

یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ولا الضالین کے بعد جو سکتہ تھا وہ سانس درست کرنے کے لئے تھا۔ ورنہ لازم آئے گا کہ مقتدی پہلے آمین کہتے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد میں۔ یہ حدیث صحیح کے معارض ہے۔ ابھی حدیث گزری کہ فرمایا جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو۔ اور فارعقیب کے لئے اس لئے ماننا پڑے گا کہ یہ سکتہ آمین کہنے کے لئے تھا۔

تیسرا ابوداؤد میں بطریق ابو مسعود جو روایت ہے وہ یہی ہے جو مذکور ہوئی اس کے بعد خود ابوداؤد میں اور ترمذی میں بطریق محمد بن حنفیہ جو روایت ہے اس میں یہ ہے۔ سعید نے قتادہ سے پوچھا یہ دونوں سکتے کیا ہیں تو انہوں نے بتایا۔ نماز شروع کرنے کے بعد

۱۔ ابوداؤد اول صلوٰۃ باب ما یستفتح بہ الصلوٰۃ ص ۱۳ ترمذی اول صلوٰۃ باب ما جاء فی السکتین ص ۳۲۔

حدیث (۵۰)

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

اور قرأت سے فارغ ہونے کے بعد۔ پھر اس کے بعد کہا جب دلائل الضالین پڑھ لیتے۔

اقول وباللہ التوفیق۔ بظاہر اس حدیث میں اضطراب ہے۔ دوسرے سکتے کے بارے میں بعض روایتوں میں یہ ہے کہ پوری قرأت سے فارغ ہونے کے بعد یا سورہ فاتحہ اور دوسری سورہ پڑھنے کے بعد۔ اور بعض روایتوں میں یہ ہے کہ دلائل الضالین پڑھنے کے بعد۔ اس اضطراب کو یوں دور کیا جاسکتا ہے کہ اصل میں تین سکتے ہیں۔ ایک تکبیر تحریمہ کے بعد دوسرا دلائل الضالین کے بعد تیسرا سورہ کی قرأت کے بعد رکوع سے پہلے۔ روایتوں میں اختصار ہو گیا ہے۔ سب کو جمع کیا جائے تو حاصل یہی نکلتا ہے۔ اس پر قرینہ۔ ترمذی کی روایت کی یہ زیادتی ہے۔ کہ حضور کو یہ پسند تھا کہ قرأت سے فارغ ہونے کے بعد کچھ سکوت فرمائیں تاکہ سانس درست ہو جائے۔ حالانکہ ترمذی میں یہ بھی ہے کہ ایک سکتہ دلائل الضالین کے بعد تھا اگر اس وقت سانس درست کرنے کے لئے سکتہ مانا جائے تو احادیث صحیحہ پر کما حقہ عمل نہیں ہو پائے گا۔ اس لئے کہ ابھی حدیث گزری کہ جب امام دلائل الضالین کہے تو تم آمین کہو فار تعقیب بلا تراخی کے لئے ہے۔ تو اس حدیث کے مطابق امام کے دلائل الضالین کہتے ہی مقتدی بلا تاخیر آمین کہیں۔ اور دوسری حدیث میں ہے کہ امام جب آمین کہے تو آمین کہو یہ بھی فارسی ہے۔ اس حدیث کا مفاد یہ ہے۔ کہ امام کے آمین کہنے کے بعد مقتدی آمین کہیں۔ اب صورت حال یہ ہے کہ اگر ترمذی کی اس زیادتی کو دلائل الضالین کے بعد کیلئے مانیں تو امام پہلے سانس درست کرے گا پھر آمین کہے گا۔ اب مقتدی آمین کہیں گے۔ تو امام کے دلائل الضالین کہنے اور مقتدی کے آمین کہنے کے مابین فصل ہو گیا اور ابھی گزرا کہ امام کے دلائل الضالین کہتے ہی فوراً بلا تاخیر مقتدی آمین کہیں اس لئے جمعا بین الاحادیث۔ ترمذی کی اس زیادتی۔ حتیٰ یتراد نفسہ، کو رکوع سے پہلے مانیں۔ اب ترمذی کی اس روایت تین سکتوں کا ثبوت ہو گیا اس طرح اس حدیث کا اضطراب دور ہو گیا۔ فللہ الحمد السامیہ

تشریحات ۵۰

ولا تعد۔ کی تین توجیہ ہے۔ ایک یہ کہ آئندہ ایسا مت کرنا کہ صف میں داخل ہونے سے پہلے ہی رکوع کر لینا جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب نماز کے لئے آؤ تو صف میں داخل ہونے سے پہلے ہی رکوع مت کیا کرو۔ جب تک صف میں اپنی جگہ نہ لے لو۔ دوسرے یہ کہ نماز کے لئے دوڑ کر مت آنا کہ سانس پھول جائے۔ جیسا کہ انھیں سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز قائم ہو جائے تو دوڑ کر مت آؤ۔ اطمینان کے ساتھ آؤ جو پاؤ پڑھ لو جو رہ جائے بعد میں پوری کر لو۔ تیسرے یہ بھی معنی بن سکتا ہے کہ آئندہ اتنی دیر مت کرنا۔

اس حدیث کی سند میں ہے عن الحسن عن ابی بکرۃ۔ کچھ لوگوں نے کہا کہ حضرت حسن کا

ایک شبہ اور جواب

حضرت ابو بکرہ سے سماع ثابت نہیں۔ یہ بذریعہ احنف حضرت ابو بکرہ سے روایت کرتے ہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت حسن نے حضرت ابو بکرہ سے سنا ہے۔ اس پر اسی حدیث کی نسائی میں جو سند مذکور ہے وہ دلیل ہے۔ اس میں یہ ہے۔ اخبرنا الحسن ان ابابکرۃ حدثہ۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ أَرْكَعٌ فَزَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ فَذَكَرَ

جانب آئے اور حضور رکوع میں تھے تو انھوں نے صف تک پہنچنے سے پہلے رکوع کر لیا۔ نبی صلی اللہ

ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَزَادَكَ اللَّهُ حُرْصًا وَ

تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا گیا تو فرمایا اللہ تیرے شوق کو اور زیادہ کرے۔ دوبارہ

لَا تَعْدُ عَهْدُ

ایسا مت کرنا۔

عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حدیث ۵۰۱

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ انھوں نے

صَلَّى مَعَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِالْبَصْرَةِ فَقَالَ ذَكَرْنَا هَذَا

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ بصرہ میں نماز پڑھی تو کہا ان صاحب نے وہ نماز یاد

مسائل | صف میں داخل ہونے سے پہلے ہی رکوع کر کے صف تک جانا مفہم صلوٰۃ نہیں۔ کیونکہ حضور

اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکرؓ کو نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ البتہ یہ مکروہ ہے۔ البتہ یہ فاصلہ اگر زائد ہو کہ چلنا عمل کثیر میں داخل ہو جائے۔ تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر کوئی صف کے پیچھے اکیلے نماز پڑھے تو اس کی نماز ہو جائے گی البتہ ایسا کرنا مکروہ ہے۔ مقتدی امام کو جس حال میں پائے شریک ہو جائے اس بارے میں حدیث میں صریح حکم بھی مذکور ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مجھے حالت قیام یا حالت رکوع یا حالت سجود میں پائے تو اسی حالت میں میرے ساتھ ہو جائے۔ رواہ سعید بن منصور۔

تشریحات (۵۰۱) | بصرہ۔ اس میں چھ لغات ہیں۔ بار کو فتح، کسرہ، ضمہ، اور صاد کو سکون اور فتح اور کسرہ۔ اس کی طرف نسبت میں بھی دو لغت ہے بصری بار کو فتح اور کسرہ دونوں۔ بصرہ بھی سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آباد کردہ ہے جس کی بنیاد ان کے حکم سے عقبہ بن غزو ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہو میں رکھی تھی۔ یہ اس وقت دد فرنگ چوڑا اور تین فرنگ لمبا تھا ایک فرنگ تین میل کا ہوتا ہے۔ بصرہ کے لغوی معنی وہ نرم پتھر ہے جس میں سفیدی جھلکتی ہو چونکہ یہ

۵ اذان۔ باب اذان رکع دون الصف صلی الوداد و صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ۔ ۱۰ عمدة القاری جلد سادس ۵۶۔

الرَّجُلُ صَلَوةً كُنَّا نَصَلِّيْهَا مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دلادی

جو ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ

پڑھتے تھے

فَذَكَرَ اَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ كُلَّ مَسَابَرٍ فَعَزَّ وَكُلَّ مَسَادَضَعٍ عَه

حضرت عمران نے ذکر کیا کہ وہ جب کبھی سرائٹھاتے اور جھکاتے تو تکبیر کہتے تھے۔

عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي

حدیث ۵۰۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لوگوں کو نماز پڑھاتے تو جب جھکتے اور اٹھتے تو

بِهِمْ فَيُكَبِّرُ كُلَّ مَسَاخَفَضٍ وَرَفَعَ فَاِذَا انْصَرَفَ قَالَ اِلٰى لَاسْتَبْهَلَهُ

تکبیر کہتے

اور جب فارغ ہوتے تو فرماتے میں نماز میں تم سب سے زیادہ

ایسے ہی سنگت ان پر آباد ہے اس لئے اس کا نام بصرہ پڑ گیا۔ بصرہ میں کبھی بت کی پرستش نہیں ہوئی۔ یہ بھی قبۃ الاسلام اور خزانۃ العرب کہا جاتا ہے۔ یہ واقعہ جنگ جمل کے بعد کا ہے۔

تکمیل اس کے بعد والے باب میں تھوڑی تفصیل ہے کہ حضرت علی جب سجدہ کرتے تو تکبیر کہتے جب اپنا سر اٹھاتے تو کہتے اور جب دوسری رکعت سے اٹھتے تو کہتے۔

فائدہ باب اس حدیث سے سمجھ میں آتا ہے کہ اس وقت تکبیرات انتقالات کو لوگوں نے چھوڑ دیا تھا جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ

اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضرت علی نے ہمیں وہ نماز یاد دلادی جو ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھتے تھے یا تو ہم بھول گئے تھے۔ یا ہم نے قصداً چھوڑ دیا تھا۔ جیسا کہ امام احمد اور امام طحاوی نے روایت کیا ہے۔ علاوہ ازیں

بعض صحابہ اور تابعین کے بارے میں مذکور ہے کہ رکوع سے سجدہ میں جاتے ہوئے تکبیر نہیں کہتے تھے۔ بعض دوسرے سجدے میں جاتے ہوئے تکبیر نہیں کہتے تھے۔ بنی امیہ کے بہت سے افراد مثلاً زیاد، ولید بن عقبہ، حتیٰ کہ عمر بن عبدالعزیز بلکہ حضرت معاویہ کے بارے میں بھی

ایسا ہی کچھ منقول ہے۔ اس لئے امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا۔ رکوع میں تکبیر پوری کرنے کا بیان اور بعد میں سجدے کے بارے میں بھی

یہی باب قائم فرمایا۔ ظاہر یہ اور امام احمد ان تکبیرات کو واجب کہتے ہیں۔ جمہور خصوصاً امام اعظم امام مالک امام شافعی وغیرہ سنت کہتے ہیں۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ رکوع میں جانا شروع کرے تو تکبیر بھی ساتھ ہی کہنی شروع کرے اور جب مکمل رکوع کرے تو

بند کرے۔ اور اسی طرح سارے انتقالات میں کمرے اور تکبیر میں مد کرے۔ یہ بھی ضروری ہے کہ مد اسم جلالت پر کرے اور کہیں نہ

کرے ورنہ معنی فاسد ہونے کی وجہ سے نماز بھی جائے گی۔ مثلاً اسم جلالت کے الف پر مد کرے گا تو جملہ سوالیہ ہو جائے گا یعنی کیا اللہ سب سے بڑا ہے۔ اور اگر اکبر کی بار پر مد کرے گا تو اکبار ہو جائے گا جس کے معنی

عہ اذان باب تمام التکبیر فی الركوع ص ۱۸ باب اتمام التکبیر فی السجود ص ۱۸ باب یکبیر وہو فیض

من السجود ص ۱۸

صَلَاةَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ع

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشابہ ہوں

عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَجُلًا عِنْدَ السُّقَامِ يُكَبِّرُ

حدیث ۵۰۳

عکرمہ نے کہا میں نے مقام ابراہیم کے پاس ایک صاحب کو دیکھا کہ وہ

فِي كُلِّ خَفْضٍ دَمْرًا فَإِذَا قَامَ وَإِذَا دُضِعَ فَأَخْبَرْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ

(نمازیں) ہر جھکنے اور اٹھنے کے وقت تکبیر کہتے اور جب کھڑے ہوتے اور جب بیٹھتے تو تکبیر کہتے تھے۔ میں نے

فَقَالَ أَوَلَيْسَ تِلْكَ صَلَاةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَمَّ لَكَ عَلَيْهِ

حضرت ابن عباس کو یہ بتایا تو فرمایا کیا یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز نہیں۔ تیری ماں نہ رہے۔

أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّهُ

حدیث ۵۰۴

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب

سَمِعَ أَبَاهُ رَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے پھر رکوع میں جاتے ہوئے تکبیر کہتے۔

تشریحات ۵۰۳، ۵۰۴ تکمیل اس کے بعد والے باب میں بھی حدیث یوں ہے۔ میں نے ایک بوڑھے شخص کے پیچھے

کے میں نماز پڑھی تو انھوں نے بائیس تکبیریں کہیں، میں نے ابن عباس سے کہا کہ وہ احمق ہے۔

اس پر ابن عباس نے کہا تیری ماں تجھے کھوئے۔ یہ حضرت ابو القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ امام طحاوی اور امام احمد نے اپنی منہ

میں اور طبرانی نے اوسط میں یہ روایت کیا کہ یہ بزرگ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ اسی وجہ سے حضرت ابن عباس کو جلال

آیا کہ ایک عظیم المرتبت صحابی کو جو سنت کی پابندی کرتے تھے، عکرمہ نے احمق کہہ دیا تھا۔ اور یہ نماز ظہر تھی۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ

تکبیرات انتقالیہ سنت ہیں۔

تشریحات ۵۰۴ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ امام بھی تبتاؤنک الحمد کہے گا یہی امام شافعی کا مذہب ہے اور اضاف کا

بھی مختار ہے۔ تمیز میں کئی صیغے آئے ہیں۔ بہتر یہ کہ سب کو جمع کرے یوں کہ اللہم تبتاؤنک الحمد

عہ اذان باب اتمام التکبیر فی الركوع ص ۱۸ عہ اذان باب اتمام التکبیر فی السجود ص ۱۸

باب التکبیر اذ اقام من السجود ص ۱۸

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ

جب رکوع سے اپنی بیٹھ اٹھاتے تو سمع اللہ من حمدہ

يَرْكَعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِسَنَ حَمْدَهُ حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنْ

کہتے۔ پھر کھڑے کھڑے رہنا لک الحمد

الرُّكْعَةِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي

پھر جھکتے ہوئے تکبیر کہتے اور جب اپنا سر

ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ

اٹھاتے تو تکبیر کہتے اور جب سجدہ کرتے تو تکبیر کہتے پھر جب سر اٹھاتے تو تکبیر کہتے پھر

ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا وَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنْ

ایسے ہی اپنی پوری نماز میں کرتے یہاں تک کہ پوری فرمایتے اور جب دو رکعت کے بعد بیٹھ کر اٹھتے تو

التَّائْتَيْنِ بَعْدَ الْجُلُوسِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ عَنْ أَلِيٍّ بْنِ أَبِي خَالِدٍ

تکبیر کہتے۔ اور عبد اللہ بن صالح نے لیث سے روایت کرتے ہوئے دیکھ لک الحمد کہا

سَمِعْتُ مُصْعَبَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ صَلَّيْتُ إِلَى

حدیث ۵۰۵

مصعب بن سعد کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد حضرت سعد بن وقاص کے

راج یہ ہے کہ اس میں دو آواز آئے ہیں۔ جیسے بولتے ہیں۔ یعنی هذا الثوب اس کے جواب میں مخاطب کہتا ہے نعم وهو لك
بد کا ہم۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ دو عاطفہ ہو اور معطوف علیہ محذوف اب عبارت یہ ہوگی کہ بنا حمد فاك ذلك الحمد
وہ حدیث جن میں یہ مذکور ہے کہ ہر جھکنے اور اٹھنے کے وقت تکبیر کہتے تھے۔ ان کی مخصوص یہ حدیث ہے۔ اب ان احادیث
کا حاصل یہ ہوا کہ رکوع سے اٹھنے کو مستثنیٰ کر کے ہر جھکنے اور اٹھنے میں تکبیر کہتے تھے۔ اسی لئے اس سے پہلے والی حدیث میں تکبیروں
کے عدد بائیس ہی ہیں۔ وہ اسی تقدیر پر ہے کہ تسمیع کو ان میں شمار نہیں کیا گیا ہے۔

تشریحات ۵۰۵ | کنا نفعله۔ فہینا۔ و امرنا۔ جب کوئی صحابی فرمائی تو اس سے ان کی مراد یہ ہوتی ہے

عہ اذان باب التکبیر اذا قام من السجود ص ۱۹۹ سلم ابوداؤد نسائی کلہم فی الصلوۃ۔

جَنْبِ ابْنِ فَطَبَّقَتْ بَيْنَ كَفَّيْ ثُمَّ وَضَعَتْهُمَا بَيْنَ فَخَذَيَّ فَهَيَّأَنِي إِلَى وَ

پہلو میں نماز پڑھیں تو میں نے اپنی دونوں ہتھیلیوں کو ملایا پھر ان کو اپنی دونوں رانوں کے درمیان رکھا تو

قَالَ كُنَّا نَفْعَلُهُ فَهَيَّأَنَّهُ وَأَمَرْنَا أَنْ نَضَعَ أَيْدِيَنَا عَلَى الرَّكْبِ عَمَهُ

میرے والد نے مجھے اس سے منع کیا اور فرمایا ہمیں اس کو منع کر دیا گیا اور میں حکم دیا گیا ہے کہ اپنے ہاتھ گھٹنوں پر رکھیں۔

عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ

حدیث ۵۰۶

حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رکوع اور

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُجُودُهُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ

سجدہ اور دونوں سجدوں کا درمیان وقفہ اور رکوع سے سر اٹھانے (اور سجدے میں جانے کا وقفہ)

مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ قَرِيبًا مِّنَ السَّوَاءِ - لَعَهُ

علاوہ قیام و قعود کے قریب قریب برابر تھا۔

کہ حکم اور مماثلت اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جانب سے ہے۔ کیونکہ صوابی کا مقصود اس سے شریعت کے حکم پر وہیل لانا ہوتا ہے۔ اسی لئے رائج یہ ہے کہ اس قسم کے صیغے مرفوع کے حکم میں ہیں۔ اب اس ارشاد کا مطلب یہ ہو کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے کرتے تھے اور ہمیں حضوری نے منع فرمادیا۔ اور حضوری نے یہ حکم دیا کہ ہتھیلیاں گھٹنوں پر رکھیں۔ اس کی تائید حضرت ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اس حدیث سے ہوتی ہے جسے سعید نے الفتوح میں ذکر کیا۔ کہ اس کے بارے میں مسروق نے حضرت ام المؤمنین سے پوچھا تو انہوں نے بیان فرمایا کہ تطبیق یہود کا طریقہ تھا۔ پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمادیا (ابتداء میں) اہل کتاب کی موافقت ان چیزوں میں پسند تھی جن میں کوئی حکم نازل نہ ہوا ہو۔ پھر انہیں ان کو مخالفت کا حکم دے دیا گیا۔

تشریح (۵۰۶)

قریباً من السواء سے متبادر ہوتا ہے کہ قیام و قعود کے علاوہ مذکورہ افعال میں بھی تفاوت ہوتا تھا مگر کم نیز یہ بھی کہ ان میں وقفہ تھا جو ان افعال کے معنی حقیقی کے مصداق سے کچھ زائد تھا۔ اسی وقفہ کو ہم طائیت اور اعتدال کہتے ہیں۔

عمہ اذان باب وضع الاکت علی الركب فی الركوع ص ۱۰۸ مسلم ابوداؤد نسائی ابن ماجہ کلہم فی الصلوۃ - لعمہ اذان حد اتمام الركوع ص ۱۰۸ باب الطمانیۃ حین یرفع الرأس من الركوع ص ۱۰۸ باب السکت بین السجدة تین ص ۱۰۸ لعمہ عمدة القاری جلد ثالث ص ۱۰۸

حدیث ۵۰۷

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ

اُمُ الْمُؤْمِنِينَ حَضَرَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فِي سِرِّ مَائِيَا - نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صَلَّى تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ

اپنے رکوع اور سجدے میں یہ پڑھتے تھے اے اللہ ہمارے پروردگار

اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَسْبِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي - ع

ہم تیری تسبیح تیری حمد کے ساتھ کہتے ہیں اے اللہ ہمیں بخش دے۔

تشریحات ۵۰۷

کتاب التفسیر میں یہ زائد ہے کہ سورہ اذاجاء کے نزول کے بعد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو بھی نماز پڑھی اس میں دعا مذکور پڑھی۔ وہیں دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے

رکوع اور سجدے میں بکثرت یہ دعا پڑھتے تھے۔ قرآن پر عمل فرماتے تھے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ رکوع اور سجدے میں ذکر سنت ہے۔ مخصوص اس دعا کا پڑھنا ضروری نہیں۔ اور بھی متعدد دعائیں آئی ہیں۔ ہمارے یہاں مختار یہ ہے کہ رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدے میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھا جائے۔ جیسا کہ طحاوی میں عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جب یہ آیت فبسم بجمد ربک العظیم نازل ہوئی تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اسے اپنے رکوع میں کر لو اور جب سبح اسم ربک الاعلیٰ نازل ہوئی تو فرمایا اسے سجدے میں کر لو۔ اسے ابو داؤد اور ابن جابر نے اپنی صحیح اور حاکم نے مستدرک میں بھی روایت کیا ہے ہمارے یہاں افضل یہ ہے کہ فرائض جب باجماعت پڑھے تو اسی پر اکتفا کرے کیونکہ جماعت میں تخفیف کا حکم ہوا ہے۔ کیونکہ اس میں ضرورت مند بوڑھے، بیمار سمجھی رہتے ہیں۔ بقیہ دعائیں جب تنہا پڑھے تو پڑھا کرے خواہ فرائض ہوں خواہ نوافل سنت یہ ہے کہ ان تسبیحات کو تین بار پڑھے جیسا کہ ابو داؤد، ہی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب رکوع کر دو تین بار سبحان ربی العظیم اور جب سجدہ کر دو تین بار سبحان ربی الاعلیٰ پڑھو علامہ غیبی نے فرمایا کہ دعائے مغفرت اللہ عز وجل کی طرف احتیاج اور اللہ پر یقین اور عبودیت کے اظہار اور اللہم اغفر لی بطور شکر ہے یا یہ ترک ادلی سے ہے۔ یا یہ کہ اللہ عز وجل کی شان ارفع داعی کے اعتبار سے عبادت میں جو تقصیر ہوئی اس سے ہے۔ علاوہ ازیں دعا کوئی بھی ہر وہ عبادت ہے۔

عہ اذان باب الدعاء فی الركوع ص ۱۹۱ ثانی مغازی باب منزل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۹۱
تفسیر سورہ الفتح ص ۱۹۱ باب التبیح و الدعاء فی السجود ص ۱۹۱ مسلم ابو داؤد نسائی ابن ماجہ
کلہم فی الصلوٰۃ - ۱۹ شرح معانی الآثار صلوٰۃ باب ایقال فی الركوع و السجود ص ۱۹۱ ۲۰ اول صلوٰۃ باب ما یقول الرجل فی
الركوع و السجود ص ۱۹۱ ۲۱ عمدة القاری جلد سادس ص ۱۹۱ ۲۲ ایضاً ص ۱۹۱ اول صلوٰۃ باب مقدار الركوع و السجود ص ۱۹۱

حدیث ۵۰۸ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَيْدَةٍ قَالَ

اللَّهُمَّ رَبَّنَا ذَلِكَ الْحَسَدُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا

رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ يُكَبِّرُ وَإِذَا قَامَ مِنَ السَّجْدَتَيْنِ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَيْدَةٍ

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَيْدَةٍ

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَيْدَةٍ

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَيْدَةٍ

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَيْدَةٍ

حدیث ۵۰۹ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَيْدَةٍ

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَيْدَةٍ

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَيْدَةٍ

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَيْدَةٍ

عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَيْدَةٍ

تشریحات ۵۰۸ یہاں باب ہے۔ امام اور مقتدی جب رکوع سے سر اٹھائے تو کیا کہے۔ اس حدیث سے صرف امام کا تسمیع و تحمید کہنا ثابت ہوتا ہے۔ مقتدی کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ یہ لزوم اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ صلوا کما راہیتمونی اصلی۔ جیسے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے اسی طرح نماز پڑھو

اذا رفع رأسه اس میں حذف ہے۔ مراد یہ ہے کہ سجدہ سے سر اٹھاتے وقت تکبیر کہتے۔ جیسا کہ طہاسی کی روایت میں ہے۔

دونوں سجدوں کے درمیان تکبیر کہتے ورنہ رکوع سے اٹھتے ہوئے تکبیر نہیں سمع اللہ من حمدہ کہتے تھے۔ جیسا کہ اسی حدیث میں ہے۔ تحمید کے لئے افضل بھی ہے کہ اللہ ربنا وک الحمد کہے جیسا کہ اس روایت میں ہے۔ مختلف روایتوں میں جو مختلف الفاظ آئے ہیں۔ یہ ان سب کا جامع ہے۔ معنوی حیثیت سے یہ افضل اس وجہ سے ہے کہ اس میں نداء دوبارہ ہے۔

تشریحات ۵۰۹ گزر چکا ہے کہ ہمارے یہاں مختار یہ ہے کہ امام اور مقتدی تسمیع و تحمید دونوں کہیں گے اور مقتدی صرف تحمید۔ اس پر یہ حدیث دلیل صریح ہے۔ رہ گیا امام اور منفرد کا تحمید کہنا وہ پہلے والی حدیث سے ثابت ہے۔

عہ اذان باب ما یقول الامام ومن خلفه اذا رفع رأسه من الركوع ص ۱۹۔

فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ ذَا فَوْقَ قَوْلِهِ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا

لو تم لوگ ربنا لک الحمد کہو۔ اس لئے کہ جس کا قول سرشتوں کے قول کے موافق ہوگا اسے

تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ عَهْ

بخش دیا جائے گا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَا قَرِيبَ

حدیث ۵۱۰

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ میں نبی

صَلَاةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقْنُتُ فِي

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز تدریب کردوں ابو ہریرہ ظہر

معارضہ | جو لوگ حدیث ۹۹ سے یعنی اذ قال الامام آمین فقولوا آمین سے آمین با بھر پر اس منطق سے استدلال کرتے ہیں کہ قول میں اصل بلند آواز ہے جب تک کہ اس کے خلاف قرینہ نہ ہو۔ وہ لوگ اس حدیث کے بارے میں کیا کہیں گے یہاں بھی ہے فقولوا ربنا ولك الحمد۔ اور پست ہونے پر کوئی قرینہ نہیں۔ پھر وہ لوگ تمہید بھی آمین کی طرح بلند آواز سے کیوں نہیں کہتے۔

تشریحات | یہاں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تین نمازوں میں قنوت پڑھتے تھے۔ ظہر، عشاء، فجر۔ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ظہر ۵۱۰، ۵۱۱ دو نمازوں میں فجر اور مغرب میں۔

لیکن خود اسی بخاری کتاب التفسیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کسی قوم پر بددعا یا کسی قوم کے لئے دعا خیر کرنا چاہتے تو رکوع کے بعد قنوت پڑھتے۔ یہاں کسی نماز کی تخصیص نہیں۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ صرف کسی ایک نماز میں پڑھتے تھے اور اس کا بھی یہ کہ سبھی نمازوں میں پڑھتے تھے۔ یا صرف انہیں تین مذکورہ نمازوں میں البتہ ظہر شریف میں ان کی جو تعداد اس میں صلوٰۃ الفجر مذکور ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صبح کی نماز میں قنوت بخاری تفسیر سورہ ناس اور کتاب الدعوات میں ہے کہ عشاء کی نماز میں سمع اللہ من حمدہ کہنے اور سجدے سے پہلے قنوت پڑھی جس میں یہ دعا کی۔ اے اللہ! عیاش بن ربیعہ اور ولید

عہ اذان باب فضل اللہم ربنا ولك الحمد۔ ص ۱۹۰ بدأ الخلق باب اذ قال احدکم آمین ص ۲۵۸۔
۱۰ باب الیس لك من الامرشى ص ۲۵۵ ۱۱ باب استحباب القنوت ص ۲۳۳ ۱۲ باب قوله فعسى الله
ان يعصو عنهم ص ۲۶۱ ۱۳ باب الدعاء على المشركين ص ۲۶۶

الرَّكْعَةُ الْآخِرَةَ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَصَلَاةِ الْعِشَاءِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ بَعْدَ

عشاء اور صبح کی نماز کی اخیر رکعت میں قنوت پڑھتے

مَا يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمِيدَةٍ فَيَدْعُو لِّلْمُؤْمِنِينَ وَيَلْعَنُ الْكُفَّارَ

سمیع اللہ من حمدہ کہنے کے بعد مسلمانوں کے لئے دعا کرتے۔ اور کفار پر لعنت کرتے۔

عَنِ النَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ الْقُنُوتُ

حدیث ۵۱۱

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ فجر اور

فِي الْفَجْرِ وَالْمَغْرِبِ

مغرب میں قنوت پڑھتا۔

بن ولید اور سلمہ بن هشام کو نجات دے۔ اے اللہ تمام کمزور مسلمانوں کو نجات دے اے اللہ مضر پر اپنی پکڑ سخت کرے اللہ ان پر یوسف علیہ السلام کی طرح قحط سالی کر۔ اس کے ایک باب کے بعد جو حدیث آرہی ہے۔ اس کے سیاق سے یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ تمام نمازوں میں قنوت پڑھتے تھے۔ ابو داؤد میں بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلسل ایک مہینے تک ہر نماز کے بعد قنوت پڑھتے تھے جب اخیر رکعتیں سمیع اللہ من حمدہ پڑھتے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ دعائے قنوت کے دو مواقع ہیں۔ ایک جبکہ مکہ معظمہ میں مجبور و بیکس مسلمان پھنسے ہوئے تھے۔ تو ان کی رہائی کے لئے اور مضر کی ہلاکت کے لئے دعا فرمائی۔ اس کا امکان ہے کہ یہ دعا تمام نمازوں میں کی ہو جس کی مدت ان کی رہائی ہے۔ اور ایک ماہ تک نماز فجر میں جو قنوت پڑھا وہ بیر معونہ اور سر یہ رجب کے واقعے کے بعد پڑھا جس میں رعل، ذکوان، عصیہ وغیرہ کی بربادی کی دعا کی۔ اس لئے ان روایات میں تعارض نہیں۔

یَلْعَنُ الْكُفَّارَ کسی شخص معین پر لعنت کرنا اس وقت جائز ہے جب یہ یقینی طور پر معلوم ہو کہ یہ کفر پر مراء ہے جیسے فرعون، ابولہب وغیرہ۔ رہ گئے وہ لوگ جن کے بارے میں یقینی طور پر معلوم نہ ہو کہ یہ کفر پر مراء ہیں ان پر لعنت جائز نہیں اگرچہ وہ زندگی بھر حالت کفر میں رہے ہوں۔ البتہ کسی جماعت پر لعنت جائز ہے جیسے کافروں پر لعنت جیسا کہ امام غزالی وغیرہ نے لکھا ہے۔

عہ اذان باب ص ۱۱ مسلم ابوداؤد نسائی کلہم فی الصلوٰۃ۔ عہ اذان باب ص ۱۱
و تر باب القنوت قبل الركوع بعد ص ۱۳۶ عہ اول۔ صلوٰۃ۔ باب القنوت فی الصلوٰۃ
ص ۲

حدیث ۵۱۲

عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ الزَّرَقِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حضرت رفاع بن رافع زرقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

كُنَّا يَوْمًا نُصَلِّيُ وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَفَعَ

ہم لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے جب حضور نے

رَأْسَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمِيدٍ قَالَ رَجُلٌ وَرَاءَهُ

رکوع سے اپنا سر اٹھایا اور سمع اللہ من حمدہ کہا۔ تو ایک صاحب نے حضور

رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ الْحَمْدُ أَكْثِيرًا طَيِّبًا مَبَارَكًا كَافِيَةً فَلَمَّا انْصَرَفَ

کے پیچھے کہا ربنا ولک الحمد الحمد اکثیرا طیباً مبارکاً کافیہ جب حضور نماز سے فارغ

قَالَ مَنْ أَمْتُكُمْ قَالَ أَنَا قَالَ رَأَيْتُ بِضْعَةَ ثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَدَرُّونَهَا

ہو گئے تو بوجھا ان کلمات کا کہنے والا کون ہے۔ انھوں نے عرض کیا۔ میں تو فرمایا میں نے تیس سے اوپر کچھ فرشتوں کو دیکھا کہ

إِيَهُمْ يَكْتُبُهَا أَوَّلَ عَمَلٍ

ان کی طرف تیزی سے بڑھے کہ ان کو پہلے لکھ لیں۔

تشریحات ۵۱۲

یہ صاحب خود حضرت رفاع ہی تھے۔ جیسا کہ نسائی میں یوں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی تو مجھے چھینک آئی اور میں نے یہ کہا۔ الحمد للہ حمد اکثیرا طیباً

مبارکاً کافیہ مبارکاً علیہ کیا محب ما بنادید رضی۔ نماز کے بعد حضور نے پوچھا۔ تو کوئی نہیں بولا۔ دوبارہ دریافت فرمایا تو میں نے بتایا۔ اخیر میں لکھنے کے بجائے یہ ہے کہ اسے اوپر لے جائے۔ اور یہ نماز مغرب کی تھی۔ جیسا کہ بشر بن عمر زہرائی کی روایت میں ہے۔ یہ فرشتے، مقررہ کرامات کا تین کے علاوہ تھے۔

ان تینوں حدیثوں پر امام بخاری نے صرف »باب« بلا عنوان لکھا ہے۔ اصیلی کی روایت میں یہ بھی نہیں ہے۔ اس کے پہلے۔ ربنا ولک الحمد کا باب باندھا تھا۔ اس باب میں خاص ما بنادولک الحمد کی فضیلت مذکور نہیں۔ مگر اس کے متصل اذکار و ادعیہ کا ذکر ہے جن میں سے بعض کے فضائل بھی مذکور ہیں۔ تو اسے لکھ باب سے یک گونہ مناسبت ہو گئی۔ اور چونکہ یہاں نماز کی ترکیب کا تذکرہ چل رہا ہے اور ان احادیث میں جو دعائیں مذکور ہیں وہ عام نمازوں کی نہیں۔ بلکہ مخصوص نمازوں کی ہیں اس لئے ان اقوال

عہ اذان باب صلا الوداد و نسائی۔

وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَضَعُ

ت ۱۶۳

اور نافع نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما (سجدے میں جاتے تو)

يَدِيهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ

گھٹنوں سے پہلے اپنے ہاتھ رکھتے۔

أَنَّ أَبَاهُ رِيَّةَ كَانَ يُكَبِّرُ فِي كُلِّ صَلَاةٍ مِّنَ الْمَكْتُوبَةِ

حدیث ۵۱۳

عبدالرحمن بن الحارث بن ہشام اور ابوسلمہ بن عبدالرحمن نے خبر دی کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ

وَعِغْرِهَا فِي مَضَانٍ وَغَيْرِهَا فَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ

تعالیٰ عنہ ہر نماز میں فرض یا کچھ اور، رمضان میں ہو یا اور دنوں میں تکبیر کہتے تھے۔ جب نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے پھر

يَرْكَعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ ثُمَّ يَقُولُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ

جب رکوع کرتے تو تکبیر کہتے پھر کہتے سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ پھر سجدہ کرنے سے پہلے رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کہتے۔

کو باب بلا عنوان قائم کر کے علیہ ذکر فرمایا۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ بلند آواز سے ذکر جائز ہے۔ اگرچہ وہاں لوگ نماز و اذکار میں مصروف ہوں مگر یہ ضروری ہے کہ اس سے ان لوگوں کو خلل نہ ہو۔

مطابقت ۱۶۳ یہاں باب یہ ہے۔ سجدہ کرتے وقت تکبیر کہتے ہوئے جھکے۔ اس اثر میں سجدے کے لئے جھکنے کی ایک کیفیت مذکور ہے۔ اتنی مناسبت بھی کافی ہے۔ اس اثر کو حاکم ابن خزیمہ دارقطنی، ہیثمی طحاوی نے روایت کیا ہے۔ حضرت امام

مالک کا اور بردایتے امام احمد کا یہی مذہب ہے کہ سجدے میں جاتے وقت پہلے ہاتھ زمین پر رکھے پھر گھٹنے۔ ہمارا اور امام شافعی اور امام احمد کا یہ مذہب ہے کہ پہلے گھٹنے رکھے پھر ہاتھ پھر سر۔ یعنی جو عضو زمین سے زیادہ قریب ہے اسے پہلے زمین پر رکھے اور جو جتنا دور ہو اسی ترتیب سے بعد میں۔ اور سجدے سے اٹھتے وقت اس کے برعکس سب سے پہلے سر پھر ہاتھ پھر گھٹنے اٹھائے۔ حضرت امام اعظم نے فرمایا کہ اگر موزے پہنے ہو تو پہلے ہاتھ رکھے۔

تشریحات ۵۱۳ ان کانت۔ میں ان، اِنَّ مشدودہ کا مخفف ہے اصل میں اِنَّ تھا۔ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب مروان نے انھیں مدینہ طیبہ پر اپنا نائب بنایا تھا۔ قال۔ اس سے مراد۔ عبدالرحمن بن حارث اور سلمہ بن ہشام ہیں۔ اس حدیث کا سیاق یہ بتا رہا ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مراد یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نماز میں یہ دعا کرتے تھے۔

عہ باب یھوی بالتکبیر حین یسجد ص ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳

قَبْلَ أَنْ يَسْجُدَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ حِينَ يَلْوِي سَاجِدًا ثُمَّ يَكْبُرُ

پھر جب سجدے کے لئے جھکتے تو اللہ اکبر کہتے

اپنا پھر جب

حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ ثُمَّ يَكْبُرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يَكْبُرُ حِينَ

سر سجدے سے اٹھاتے تو اللہ اکبر کہتے۔ پھر جب سجدہ کرتے تو اللہ اکبر کہتے۔ پھر جب سجدے سے

يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ ثُمَّ يَكْبُرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الْجُلُوسِ فِي الْاِثْنَيْنِ

سر اٹھاتے تو اللہ اکبر کہتے پھر دو رکعت کے بعد بیٹھ کر کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے۔ اور

وَيَفْعَلُ ذَلِكَ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ حَتَّى يَفْرُغَ مِنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ يَقُولُ حِينَ

یہ ہر رکعت میں کرتے۔ یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہو جانے کے بعد کہتے۔ قسم ہے اس

يُنْصَرِفُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ اِنِّي لَا قُرْبُكُمْ شَبْهًا بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ

ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے ساتھ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ كُنْتُ هَذِهِ لَصَلَاةٍ حَتَّى فَارَقَ

مشابہت میں تم سب سے زیادہ قریب ہوں۔ جب تک دنیا سے تشریف نہیں لے گئے یہی حضور کی

ولید بن ولید | حضرت خالد بن ولید کے بھائی تھے۔ غزوہ بدر میں قریش کے ساتھ آئے تھے۔ اور گرفتار ہو گئے۔ انھیں عبد اللہ بن جحش نے گرفتار کیا تھا ان کے بھائی حضرت خالد اور سلمہ نے فدیہ دے کر انھیں چھوڑ دیا۔ قید سے آزاد

ہونے کے بعد ذوالحلیفہ پہنچ کر مسلمان ہو گئے۔ ان سے کسی نے پوچھا کہ فدیہ ادا کرنے سے پہلے ہی کیوں نہ اسلام قبول کر لیا۔ فرمایا۔ اس لئے کہ کسی کو بدگمانی نہ ہو کہ قید کی مشقت سے گھرا کر مسلمان ہو گیا ہوں۔ اس جرم میں ان کے بھائیوں نے مکہ معظمہ میں قید کر دیا۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے کسی طرح چھٹکارا حاصل کر کے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انھیں کو مکہ معظمہ بھیجا کہ عیاش بن ربیعہ اور سلمہ بن ہشام کو بھی رہا کر دیں۔

کئے میں ایک لوہار مسلمان ہو گئے تھے۔ ارشاد ہوا ان کے یہاں ٹھہرنا اور کسی تدبیر سے ان دونوں کو نکال لانا یہ گئے اور ان دونوں کو مدینہ لائے۔ خالد بن ولید نے کچھ آدمیوں کے ساتھ تعاقب بھی کیا مگر یہ بچ گئے۔ عمرہ القضاء میں ہمرکاب تھے۔ انھیں کے ذریعہ خالد بن ولید

کے پاس پیغام بھجوایا۔ کہ اگر خالد آجائے تو میں اس کا شایان شان اکرام کروں گا۔ حیرت ہے خالد جیسا ان اب تک کیسے اسلام سے دور ہے۔ حضرت خالد کو پیغام ملا وہ خدمت اقدس میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہو گئے۔ ان کا چاہا مبارکہ میں دصال ہو گیا۔

سلمہ بن ہشام | اس امت کے فرعون ابو جہل کے بھائی تھے۔ قدم الاسلام ہیں پہلے حبشہ ہجرت کی پھر مکہ آئے اور چاہا کہ مدینہ ہجرت

الدُّنْيَا. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ

نماز تھی۔ ان دونوں نے کہا۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِسَنَ

علیہ وسلم جب اپنا سر اٹھاتے تو سمیع اللہ من حمدہ اور ربنا دیک الحمد

حَمْدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ۔ يَدُ عُولِي جَالٍ فَيُسَمِّيهِمْ بِأَسْمَاءِهِمْ

کہہ پیتے۔ تو کچھ لوگوں کے لئے نام لے کر دعا خیر فرماتے۔

فَيَقُولُ اللَّهُمَّ اِنِّجْ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلْسَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعِيَّاشَ

اور کہتے۔ اے اللہ! ولید بن ولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیع

کریں تو انہیں قید کر دیا گیا۔ اور طرح طرح عذاب دیا گیا۔ غزوہ خندق کے بعد مدینہ طیبہ آگئے۔ غزوہ موتہ میں شریک ہوئے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد مبارک میں شامیوں سے لڑی جانے والی مشہور جنگ مرج الصفر یا اجنادین میں شہادت سے سرفراز ہوئے۔

عیاش بن ابی ربیع | یہ حضرت خالد کے چچا زاد بھائی ابو ربیع عمرو بن میغرہ کے فرزند تھے اور ابو جہل کے اخیانی بھائی تھے۔ یہ بھی قدیم اسلام ہیں۔ ابو جہل نے انہیں کے میں باندھ کر رکھا تھا۔ یہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد مبارک میں شامیوں سے فیصلہ کن معرکہ یرموک میں شہید ہوئے۔ اصابہ میں حضرت عبدالرزاق کے حوالے سے مذکور ہے کہ یہ تینوں صاحبان جب مکہ سے کسی طرح باہر نکل آئے اور ابھی راستے ہی میں تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ملی تو ان کے لئے دعا پڑھ کر دیا **وَأَشَدُّ دُطَاتِكَ** دُطَا کے معنی پاؤں سے روندنے کے ہیں۔ مراد معنی مجازی ہے۔ یعنی انہیں تباہ و برباد کر دے۔ انہیں اپنی سخت گرفت میں لے۔

مضر | عدنان کے پڑ پوتے کا نام ہے۔ یہ شجرہ نبویہ میں اٹھارہویں پڑھی میں ہیں۔ مضر کے معنی کھٹے دودھ کے ہیں۔ ان کی نسل سے جو شاخیں نکلیں ان سب کو بنی مضر کہتے ہیں مثلاً قریش ہذیل۔ اسد۔ تمیم۔ ضبہ۔ مزینہ اور ضباب وغیرہ۔

اہل المشرق | اس سے مراد مضر کی یہ شاخیں ہیں۔ بنو یحمان۔ رعل۔ ذکوان۔ عصبہ۔ عضل۔ قارہ۔ ان کا جرم یہ تھا کہ ان میں سے بنی یحمان نے مقام رجب پر غزوہ احد کے بعد سلمہ میں حضرت عاصم بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ہمراہیوں میں سے سات حضرات کو شہید کر ڈالا تھا۔ اور حضرت خبیب اور زید بن دثنہ اور ایک اور صاحب کو گرفتار کر لیا اور مکہ لے جا کر بیچ دیا۔ اور رعل ذکوان عصبہ عضل قارہ نے بیر معونہ پر اوائل سلمہ میں ستر قرار کو شہید کر ڈالا تھا۔ جن میں صرف حضرت عمرو بن امیہ ضمیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو برار بن عامر نے یہ کہہ کر چھوڑ دیا تھا کہ میری ماں نے ایک غلام آزاد کرنے کی منت مانی تھی اس لئے

بُنِ ابْنِ رَابِعَةَ وَالسُّتَضْعَفَيْنِ مِنَ السُّومِنِينَ اللَّهُمَّ أَشَدُّ

کو اور کمزور مومنوں کو نجات دے۔ اے اللہ مضر پر اپنی پکڑ سخت

وَطَأَتْكَ عَلَى مُضَرَ وَاجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كِسْفِ يُونُسَ وَ

کر اور انھیں یوسف علیہ السلام کی قحط سالی کی طرح قحط سالی میں مبتلا فرما۔ اور اس

أَهْلُ الْمَشْرِقِ يَوْمَئِذٍ مِّنْ مُّضَرَ مُّخَالِفُونَ لَهُ عِ

وقت اہل مشرق میں سے مضر حضور کے مخالف تھے۔

تم کو آزاد کرتا ہوں اور ان کے سر کے اگلے حصے کے بال کاٹ دیئے۔ انھوں نے اگر اطلاع دی۔ امام واقدی نے لکھا ہے کہ ان دونوں واقعوں کی اطلاع ایک ہی وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ملی۔ جس سے عظیم صدمہ ہوا اور حضور نے قنوت پڑھی۔

ایک تنقیح یہاں اور کتاب التفسیر کی روایت جو حضرت ابو ہریرہ سے ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان امیران جفاکی رہائی اور قبائل مضر پر بربادی کی دعا ایک ساتھ کی۔ حضرت انس کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان قبائل کی بربادی کی دعا صرف ایک

مہینے تھی۔ اور مسلم میں جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب تک یہ مظلوم آہنیں گئے دعا جاری رہی۔ مسلم کے الفاظ یہ ہیں۔ پھر میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ دعا ترک کر دی۔ پوچھا تو مجھے بتایا گیا کہ دیکھتے نہیں

وہ لوگ آگئے۔ اور کتب سیر سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ مظلوم غزوہ خندق کے بعد آگئے تھے۔ اس لئے کہ ان میں سب سے پہلے حضرت ولید بن ولید کسی طرح رہا ہو کر آگئے پھر انھیں کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھیجا تو ان دونوں کو پھڑلائے۔ غزوہ خندق شہ

میں ہوا۔ تو اب دو اشکال پیدا ہو گئے۔ ایک یہ کہ جب سر یہ رجب ۳۳ھ اور بر معونہ ۳۳ھ کے اوائل میں ہوا۔ اور حضور نے ایک ماہ تک دعائے قنوت پڑھ کر بند کر دیا۔ اور یہ مظلوم اس کے بہت بعد کم از کم ایک سال بعد آئے تو یہ دعا ان کے آنے تک کیسے جاری رہی

اس کا جواب ظاہر ہے کہ حضرت انس کی اکثر روایات میں صرف فجر میں قنوت پڑھنے کا تذکرہ ہے اور صرف ان قبائل کی بربادی کی دعا کا۔ یہ مخصوص قنوت نماز فجر میں ایک مہینے تک رہا پھر بند کر دیا گیا۔ اور ان مظلوموں کی رہائی کی دعا اس وقت شروع فرمائی جب

یہ اطلاع ملی کہ قید سے رہا ہو کر کے سے نکل چکے ہیں اور اس وقت تک ہوتی رہی جب تک وہ آہنیں گئے انھیں کی رہائی کی دعا کے ساتھ تبعان ظالموں پر بد دعا بھی فرمائی۔ یا ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں مضر سے مراد خاص قریش ہوں۔ اور اخیر

کا جملہ اہل المشرق من مضر مخالفون لہ۔ کسی راوی کا اضافہ ہو۔ دوسرا اشکال یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ خبر میں حاضر ہوئے جو ۳۳ھ میں ہوا اور یہ مظلوم اس سے بہت پہلے آچکے تھے۔ اور حضرت ابو ہریرہ واقعہ یوں بیان کر رہے ہیں۔ جس سے معلوم

ہوتا ہے کہ وہ اس وقت موجود تھے۔ اس کا حل سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ یہ واقعہ حضرت ابو ہریرہ نے کسی سے سن کر بیان

عہ اذان باب یہوی بالتکبیر حین یسجد ص ۱۱۱ ابوداؤد نسائی کلاہما فی الصلوۃ لہ اول باب
استجاب القنوت ص ۱۲۳

حدیث ۵۱۴

أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَعَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ

سعيد بن مسيب اور عطار بن یزید لیشی نے خبر دی

الْيَتِيُّ أَنَّ أَبَاهُ رِيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُمَا أَنَّ النَّاسَ

کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان دونوں کو خبر دی کہ کچھ لوگوں نے

قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ نَرَى رَبَّنَا لَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ هَلْ تَمَارِدُونَ فِي

عرض کیا یا رسول اللہ۔ کیا قیامت کے دن ہم لوگ اپنے رب کو دیکھیں گے۔ تو فرمایا کیا جو دھویں رات کے

الْقَمَرِ لَيْلَةً الْبَدْرِ لَيْسَ دُونَهُ سَحَابٌ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ

چاند میں شب کرتے ہو جبکہ اس پر بادل نہ ہو لوگوں نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ۔ فرمایا

هَلْ تَمَارِدُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ قَالُوا لَا قَالَ فَإِنَّكُمْ

کیا سورج کے دیکھنے میں شبہ کرتے ہو جب اس کے اوپر بادل نہ ہو لوگوں نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ

تَرُونَهُ كَذَلِكَ يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ

تو فرمایا تم لوگ اللہ عزوجل کو اسی طرح ضرور دیکھو گے۔ قیامت کے دن لوگ اکٹھے کئے جائیں گے اللہ عزوجل فرمائے گا جو جس کو

شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ فَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الشَّمْسَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ

بلو جتا ہو اس کے پیچھے ہو جائے۔ تو کچھ لوگ سورج کے پیچھے ہو جائیں گے اور کچھ لوگ

کیا ہے۔ اور اخیر کا حصہ روایت بالمعنی کی وجہ سے بدل گیا ہے۔ اصل مضمون یہ رہا ہو گا کہ پھر حضور نے دعا ترک کر دی دریافت کیا گیا تو فرمایا وہ آگے۔ مگر تبدیل ہو کر وہ ہو گیا کہ حضرت ابو ہریرہ نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ حضور نے یہ دعا ترک کر دی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تشریحات ۵۱۴ یہاں باب ہے سجدے کی فضیلت کا بیان۔ باب کو حدیث کے اس جز سے مناسبت ہے کہ فرمایا فرشتے سجدے کے نشانوں سے انہیں پہچانیں گے اور سجدے کے نشان کو آگ نہیں کھائے گی

لغات | ہل نری۔ یہاں نری، نبصر کے معنی میں متعین ہے کیونکہ اگر علم کے معنی میں ہوتا تو ایک اور مفعول ضروری ہوتا نیز یوم القیامت کے ذکر کا کوئی فائدہ نہ ہوتا۔ ہل تمار دن۔ قاء کے فتح کے ساتھ جیسا کہ، اصبلی کی روایت ہے۔ باب تفاعل سے اس کا مصدر تمار ی تھا۔ ایک تار تخفیفاً حذف کر دی گئی۔ جیسے فارا اقلطی۔ میں۔ اس کا مادہ مریٰ بمعنی شک

الْقَسْرَ مِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعِ الطَّوَاعِيَّتَ وَتَبْقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا مَنْ أَفْقُوها

چاند کے اور کچھ لوگ بتوں کے اور یہ امت رہ جائے گی جس میں اس امت کے

فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فَيَقُولُ اِنَّا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ هَذَا امْكَاَنُنَا حَتَّى يَأْتِيَنَا رَبُّنَا

منافقین بھی ہوں گے تو اللہ عزوجل اس تجلی کے ساتھ جسے وہ پہچانتے نہ ہوں گے جلوہ فرمائے گا اور ارشاد فرمائے گا میں تمہارا رب ہوں

فَاِذَا جَاءَ رَبُّنَا عَرَفْنَا فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فَيَقُولُ اِنَّا رَبُّكُمْ

اس پر لوگ کہیں گے ہم یہیں ٹھہرے رہیں یہاں تک کہ ہمارا رب ہم پر جلوہ فرمائے پس جب ہمارا رب ہم پر جلوہ فرمائے گا تو ہم اسے پہچان لیں گے

فَيَقُولُونَ اَنْتَ رَبُّنَا فَيَدْعُوهُمْ وَلِيُضْرَبَ الصِّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَانِ

اب اللہ عزوجل ان پر جلوہ فرمائے گا اس تجلی کے ساتھ جسے وہ پہچانتے ہوں گے اور فرمائے گا میں تمہارا رب ہوں اب لوگ کہیں گے ہاں تو ہمارا رب ہے

جَهَنَّمَ فَاَكُوْنُ اَوَّلَ مَنْ يَخْرُجُ مِنَ الرُّسُلِ بِاَمَّتِهِ وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ

اب اللہ عزوجل انہیں بلائے گا اور جہنم کی پشت پر صراط قائم کیا جائے گا۔ رسولوں میں سب سے پہلے میں اپنی امت کے ساتھ اسے پار کروں گا اور

اَحَدٌ اِلَّا الرُّسُلُ وَكَلَامُ الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ اَللّٰهُمَّ سَلِّمْ وَسَلِّمْ فِيْ جَهَنَّمَ

اس دن رسولوں کے سوا کوئی کلام نہ کرے گا اور رسولوں کا کلام اس دن یہ ہوگا۔ اے اللہ سلامت رکھ سلامت رکھ۔ اور جہنم میں

كَلَّا لَيْبُ مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ هَلْ رَأَيْتُمْ شَوْكَ السَّعْدَانِ قَالُوا

سعدان کے کانٹے کے مثل آنکڑے ہوں گے۔ کیا تم نے سعدان کے کانٹے دیکھے ہیں؟ لوگوں نے عرض کیا

نَعَمْ قَالَ فَاِنَّهَا مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ غَيْرَ اَنَّهُ لَا يَعْلَمُ قَدْرَ عَظَمِهَا

ہاں۔ فرمایا وہ آنکڑے سعدان کے کانٹوں کے مثل ہیں۔ مگر وہ کتنا بڑا ہے۔ اے اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

ہے۔ جمہور کی روایت تسماء و ن تار کے ضمے کے ساتھ ہے باب مفاعلت سے۔ اس باب سے اس کے معنی ہوتے ہیں مشکوک بات پر بحث کرنا۔ الطواغیت۔ یہ طاغوت کی جمع ہے اس کا مادہ طغوت ہے۔ طاغوت کے معنی ہر وہ چیز جس کی اللہ عزوجل کے علاوہ عبادت کی جائے۔ کبھی صرف بت کے معنی میں آتا ہے۔ علاوہ اس کے یہ معانی آتے ہیں۔ شیطان۔ کاہن۔ ہر گمراہ کا سربراہ۔ یہاں بت مراد ہے۔ کلا لیب۔ کلوب کی جمع ہے آنکڑے۔ سعدان۔ اونٹ کی بہت مرغوب غذا ہے۔ یہ ایک کانٹے دار گھاس ہے جو نجد کے علاقہ میں بہت ہوتی ہے۔ امتحشوا۔ اس کا مادہ محش ہے۔ اس کا معنی یہ ہے آگ سے کھال کا اس طرح جل جانا کہ ہڈی

إِلَّا اللَّهُ تَخْطِفُ النَّاسَ بِأَعْيَالِهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْتِي بِعَسَلِهِ وَمِنْهُمْ

وہ آنکڑے اعمال (بد) کی وجہ سے لوگوں کو جھپٹ لیں گے کچھ اپنے عمل بد کی سزائیں ہلاک ہوں گے اور کچھ ریزہ ریزہ

مَنْ يُخْرَدِلُ ثُمَّ يَنْجُو حَتَّىٰ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ كَرْحَةً مِنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ

ہو جائیں گے پھر نجات پا جائیں گے۔ یہاں تک کہ اللہ عزوجل جہنمیوں میں جس کے ساتھ مہربانی کا ارادہ فرمائے گا۔

أَمَرَ اللَّهُ السَّلَاطِيكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَيُخْرِجُوا لَهُمْ وَيَعْرِفُوا لَهُمْ

تو فرشتوں کو حکم دے گا کہ جو اللہ کی عبادت کرتے تھے ان کو نکالو۔ اب فرشتے انہیں نکالیں گے اور انہیں سجدے کے

بِأَثَرِ السُّجُودِ وَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ السُّجُودِ فَيُخْرِجُونَ مِنْ

نشانات سے فرشتے پہچانیں گے اور اللہ نے جہنم پر حرام فرمایا ہے کہ وہ سجدے کے نشان کو کھائے یہ لوگ جہنم سے نکالے

النَّارِ فَمَنْ أَكَلَ تَأْكُلُهُ النَّارُ إِلَّا أَثَرَ السُّجُودِ فَيُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ

جائیں گے۔ ابن آدم کے پورے جسم کو آگ کھائے گی سوائے سجدے کے نشان کے۔ یہ لوگ جہنم سے نکالے جائیں گے

قَدْ مَتَحَشَوْا فَيُصَبُّ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ فَيَنْبُتُونَ كَمَا

تو سیاہ کوئلہ ہو چکے ہوں گے۔ اب ان پر آب حیات ڈالا جائے گا تو ان کے اعضاء ایسا اگیں گے جیسے دانت سیلاب

تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حَسِيلِ السَّيْلِ ثُمَّ لِفَرْغِ اللَّهِ مِنَ الْقَضَاءِ بَلِيْن

کے بہاد میں پھوٹتا ہے اس کے بعد اللہ بندوں کے مابین فیصلے سے فارغ ہو جائے گا اور

الْعِبَادِ وَيَبْقَى رَجُلٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَهُوَ آخِرُ أَهْلِ النَّارِ دُخُوْ لَا

ایک شخص جنت و دوزخ کے درمیان رہ جائے گا اور جہنمیوں میں سب سے آخر میں جنت میں داخل ہو گا۔

دکھائی دینے لگے۔ جل کر کالا ہو جانا۔ مطلق جلنا۔ الحبۃ۔ جنگلی پودوں کا بیج حسیل السیل۔ سیلاب سے جو مٹی بہہ کر
آئے اور کہیں جم جائے جس کو ہماری زبان میں بھاٹھ کہتے ہیں۔ قشبنی۔ ضرب یضرب سے آتا ہے۔ اس کے معنی زہر دینے
کے ہیں۔ قشب کے معنی زہر کے ہیں۔ بعضوں نے کہا کہ قشب صرف اس زہر کا نام ہے جو جانوروں کا قاتل ہو۔ ایک زہریلی
گھاس جس کے کھانے سے جانور مر جاتا ہے۔ دھوئیں سے دم گھٹنا۔ مطلقاً دم گھٹنا۔ ایک حدیث میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنه کے تھے کہ انہیں عطر کی خوشبو محسوس ہوئی تو فرمایا کسی نے ہمارا دم گھونٹ دیا۔ معاد یہ موجود تھے۔ عرض کیا۔ ام حبیب

الْجَنَّةَ مُقْبِلًا وَجْهَهُ قَبْلَ النَّارِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ أَصْرِفْ وَجْهِي عَنِ

اس کا چہرہ جہنم کی طرف ہوگا اب وہ عرض کرے گا اے رب میرا چہرہ جہنم سے پھیر دے

النَّارِ فَقَدْ قَشَبْنِي بِرِيحِهَا وَأَحْرَقَنِي ذُكَاةُهَا فَيَقُولُ هَلْ عَسَيْتَ

اس کی بدلو نے میرا دم گھونٹ دیا ہے اور اس کی گرمی نے مجھے مجلس دیا ہے اس پر اللہ عزوجل فرمائے گا

أَنْ فَعِلَ ذَلِكَ بِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَ ذَلِكَ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ فَيُعْطَى

اگر تیرے ساتھ یہ کر دیا جائے تو کیا تو اس کے علاوہ اور کچھ مانگے گا؟ تو بندہ کہے گا تیری عزت کی قسم نہیں اب

اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا يَشَاءُ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ فَيَصْرِفُ اللَّهُ وَجْهَهُ

اللہ عزوجل جتنا چاہے گا اس سے عہد و پیمان لے گا پھر اللہ اس کے چہرے کو جہنم کی طرف پھیر دے گا

عَنِ النَّارِ فَإِذَا أَقْبَلَ بِهِ عَلَى الْجَنَّةِ رَأَى مِنْهَا مَسْكَتَ مَا يَشَاءُ

اب وہ جنت کی طرف منہ کر لے گا اس کی ترد تازگی دیکھے گا جب تک اللہ چاہے گا چپ رہے

اللَّهُ أَنْ يَسْأَلَ ثُمَّ قَالَ يَا رَبِّ قَدْ مَنَنْتَنِي عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ

گا پھر کہے گا اے رب مجھے جنت کے دروازے کے پاس کر دے تو اللہ عزوجل اس سے فرمے

اللَّهُ لَهُ أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيَ الْعَهْدُ وَالْمِيثَاقُ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ

گا کیا تم نے عہد و پیمان نہیں کیا تھا کہ جو مانگ چکا ہوں اس کے علاوہ

کے پاس گیا تھا تو اس نے عطر مل دیا

منافقوہا جب یہ اعلان ہو جائے گا کہ جو جس کی پرستش کرتا تھا اس کے ساتھ ہو جائے۔ منافقین نے غیر اللہ کی پرستش

نہیں کی اور نہ اللہ ہی کی حقیقت میں کی ہے تو حیران کھڑے رہیں گے۔ چونکہ معبودان باطلہ کے پرستار چھٹ

جائیں گے تو اب جو جمع پئے گا وہ اس امت کا اور ان کے منافقین کا ہوگا۔ یا یہ کہ منافقین قصد امونین میں گھس آئیں گے اس

گمان پر جیسے دنیا میں ہم نے اپنے کفر کو چھپا کر نفع حاصل کیا ہے اسی طرح نفع حاصل کر لیں۔ مسلم شریف میں حضرت جابر بن عبد اللہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ عزوجل ہر مومن اور منافق کو ایک روشنی عطا فرمائے گا پھر جو مومن منافقین کی روشنی

الَّذِي كُنْتُ سَأَلْتُ فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَا أَكُونُ أَتَشْفِي خَلْقَكَ فَيَقُولُ فَمَا

اور کچھ نہیں مانگوں گا۔ تو وہ عرض کرے گا اے رب تیری مخلوق میں سب سے زیادہ میں بد نصیب نہ رہوں۔

عَسَيْتَ أَنْ أُعْطِيَكَ ذَٰلِكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَهُ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ

اب اللہ عزوجل فرمائے گا اگر تجھے یہ دے دیا جائے تو اس کے علاوہ اور کچھ تو نہیں مانگے گا۔ اس پر عرض کرے گا تیری

لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَ ذَٰلِكَ فَيُعْطِيكَ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ

عزت کی قسم اس کے علاوہ اب اور کچھ نہیں مانگوں گا اب اس کا رب اس سے قول و قرار جتنا چاہے گا لے گا۔ پھر

فَيُقَدِّمُهُ إِلَىٰ بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا بَلَغَ بَابَهَا فَرَأَىٰ نَهْرَهَا وَمَا فِيهَا مِنْ

اسے جنت کے دروازے پر پہنچا دے گا۔ پھر جب وہ جنت کے دروازے پر پہنچے گا اور اس کی شان و ابی اور اس میں

النَّضْرَةُ وَالسُّرُورُ فَيَسْأَلُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُسْأَلَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ

جو تردد تازگی اور خوشی ہے دیکھے گا تو جب تک اللہ چاہے گا چپ رہے گا۔ پھر عرض کرے گا۔ اے رب

أَدْخِلْنِي الْجَنَّةَ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ وَيُحْكِي يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَعْدَدْتُ

مجھے جنت میں داخل فرما دے اس پر اللہ عزوجل فرمائے گا اے آدم کے بیٹے تیرے لئے خرابی ہو کس چیز نے تجھ کو

أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيَكَ الْعَهْدَ وَالسِّتَاقَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي أُعْطِيَكَ

عہد شکن بنادیا۔ کیا تو نے قول و قرار نہیں کیا تھا کہ جو کچھ مجھے دیا گیا ہے اس کے علاوہ اور کچھ نہیں مانگوں

فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَا تَجْعَلْنِي أَتَشْفِي خَلْقَكَ فَيَضْحَكُ اللَّهُ مِنْهُ ثُمَّ يَأْذَنُ

گا تو وہ عرض کرے گا اے رب مجھے اپنی مخلوق کا سب سے زیادہ بد نصیب نہ بنا اس پر اللہ عزوجل ہنسے گا جیسا ہنسنا اس کی

بجھ جائے گی۔

فِيَاتِهِمْ | بدراخلق میں یہ ہے۔ فی غیر الصورة اللتی يعرفون فیقول انما بکم فیقولون نعوذ باللہ

منک۔ جس تجلی سے لوگ اللہ عزوجل کو پہچانتے ہوں گے اس کے علاوہ دوسری تجلی کے ساتھ جلوہ فرمائے گا

اور ارشاد فرمائے گا میں تمہارا رب ہوں تو لوگ کہیں گے ہم اللہ کی تجھ سے پناہ مانگتے ہیں۔ اس کے بعد بدراخلق اور توحید

دونوں میں یہ ہے۔ فیا تہم اللہ فی الصورة اللتی يعرفون۔ اس کے بعد اللہ عزوجل اپنی اس تجلی میں جلوہ دکھائی

گا جسے وہ لوگ پہچانتے ہوں گے۔ پھر تینوں جگہ یہ ہے۔ کہ اللہ عزوجل فرمائے گا کہ میں تمہارا رب ہوں تو لوگ عرض کریں گے ہاں

شان کے لائق ہے پھر اس کو جنت میں داخل ہونے کی اجازت دے گا اور فرمے گا آرزو کر یہاں تک کہ اس کی آرزو ختم ہو جائے گی

تو اللہ عزوجل فرمائے گا یہ بھی زیادہ کر دے یہ بھی زیادہ کر دے اسے یاد دلاتا جائے گا یہاں تک کہ سب آرزوئیں ختم ہو جائیں گی

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فرمائیے گا۔ تیرے لئے یہ ہے اور اس کے برابر اور۔ اور حضرت ابوسعید خدری نے حضرت ابوہریرہ سے کہا کہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ اللہ عزوجل نے فرمایا۔

تیرے لئے یہ ہے اور اس کا دس گنا۔ تو ابو ہریرہ نے کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

یہ بھی ارشاد ہے۔ مجھے یاد نہیں۔ صرف یہ یاد ہے کہ تیرے لئے یہ ہے اور اس کے برابر اور۔

ابو سعید نے کہا میں نے حضور سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ یہ تیرے لئے ہے اور اس کا دس گنا اور ۔

اشکال اور جواب | اللہ عزوجل آنے جانے اور صورت سے منزہ ہے۔ یہ سب متناہی اور اجسام کی صفات ہیں۔ اللہ عزوجل جسم و جسمانات سے پاک ہے۔ لامحالہ علماء نے اس کی تاویل کی کہ آنے سے مراد، اس حجاب کو اٹھا دینا

ہے جو ہماری نظروں اور اللہ عزوجل کی رویت میں عامل تھا۔ اور صورت سے تجلی مراد ہے چونکہ جو غائب ہو اس کا دیکھنا بغیر آئے

ع ۵ اذان باب فضل السجود ص ۱۱۲-۱۱۱ ثانی رفاق. باب الصراط جسر جهنم ص ۹۷۲ التوحید. باب

قول الله عز وجل وجعل لكم من فضله ناصرة ص ۱۱۰. مسلم إيمان. مسند إمام أحمد جلد ثانی ص ۲۷۵

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ

حَدِيث ۵۵

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءٍ لَا يَكُفُّ

علیہ وسلم کو سات اعضا پر سجدہ کرنے کا

بال اور کپڑا

شَعْرًا وَلَا ثُبًّا بِالْجَبْهَةِ وَالْيَدَيْنِ وَالتَّرْكَبَتَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ ع

نہ سمیٹنے کا حکم دیا گیا۔ پیشانی۔ دونوں ہاتھ۔ دونوں گھٹنے۔ دونوں پاؤں۔

ممكن نہیں۔ اس لئے روایت کو آنے سے تعبیر فرمایا۔ امام قرطبی نے فرمایا کہ یہ متشابہات میں سے ہے۔ اس لئے اسلم یہ ہے کہ اس پر ایمان لایا جائے اور معنی کو اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سپرد کیا جائے۔ خطابى نے کہا کہ یہ روایت اس کے علاوہ ہے جو جنت میں نصیب ہوگی۔

فیضرب الصراط | صراط جہنم کے اوپر ایک پل ہوگا جو تلوار سے زیادہ تیز اور بال سے زیادہ باریک ہوگا جس سے سب کو گزرنا ہے۔ اس پر فرشتے مقرر ہیں جو سات جگہ بندوں کو روکیں گے اور سات چیزوں کے بارے میں سوال کریں گے۔ ایمان۔ نماز۔ زکوٰۃ۔ رمضان کا روزہ۔ حج و عمرہ۔ وضو۔ جنابت سے غسل۔

ولا یتکلم | مراد یہ ہے کہ اس وقت یعنی صراط سے گزرتے وقت۔ یا مراد یہ ہے کہ بلا اذن ورنہ قرآن و احادیث اس سے مملو ہیں کہ انسان وہاں بھی مجادلہ و مکابرہ کرے گا۔

انوار السجود | ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد وہ سات اعضا ہیں جو سجدے کے وقت زمین پر لگتے ہیں۔ امام قاضی عیاض نے فرمایا اس سے صرف پیشانی مراد ہے۔ اس کی تائید بعد کے لفظ۔ الاثر السجود۔ سے ہوتی ہے۔ نیز مسلم کی اس روایت سے بھی تائید ہوتی ہے جس میں فرمایا لوگ جہنم سے نکالے جائیں گے جو جلے ہوں گے مگر چہرہ کی گولائی۔ مگر امام نووی نے پہلے کو اختیار کیا اور اس کی توجیہ یہ کی کہ اس سے مراد مخصوص قوم ہے۔ روایت باری عزوجل کی مکمل بحث گزر چکی۔

تشریحات ۵۵ | اس کے چند سطر بعد باب السجود علی الاف میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ سات ہڈیوں پر سجدہ کروں۔ پیشانی پر اور ہاتھ سے ناک پر اشارہ فرمایا۔ الحدیث۔ یعنی ناک پر بھی سجدے کا حکم دیا گیا ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سجدے میں پیشانی کے ساتھ ناک بھی زمین پر لگانی ضروری ہے۔ اگر صرف پیشانی لگی نہ لگی

ع باب السجود علی سبعة أعظم ص باب یکتف شعرا باب لا یکتف ثوبه فی الصلوة ص باب السجود علی الاف ص

حدیث ۵۱۶

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ انْطَلَقْتُ

ابو سلمہ نے کہا

میں حضرت ابو سعید خدری

إِلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقُلْتُ أَلَا تَخْرُجُ بِنَا إِلَى

رہی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں گیا۔ اور ان سے عرض کیا۔ کیا آپ کھجور کے باغ میں

النَّخْلِ نَحْدَتُ فَخَرَجَ قَالَ قُلْتُ حَدِّثْنِي مَا سَمِعْتَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى

نہیں چلیں گے تاکہ ہم بات کریں تو وہ تشریف لے گئے میں نے ان سے عرض کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ قَالَ اِعْتَكِفْ رَسُولُ اللَّهِ

سے شب قدر کے بارے میں جو کچھ سنا ہے بیان کیجئے تو انہوں نے فرمایا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ وَاعْتَكَفْنَا

نے رمضان کے پہلے عشرہ میں اعتکاف کیا اور ہم نے بھی حضور کے ساتھ اعتکاف کیا۔ تو حضور

مَعَهُ فَأَتَاهُ جَبْرِئِيلُ فَقَالَ إِنَّ الَّذِي تَطْلُبُ أَمَامَكَ فَأَعْتَكِفْ لِعَشْرِ

کی خدمت میں جبریل آئے اور بتایا کہ جسے آپ طلب کر رہے ہیں وہ آپ کے آگے ہے۔ تو حضور نے پہلے عشرہ

الْأَوَّلَ وَاعْتَكَفْنَا مَعَهُ فَأَتَاهُ جَبْرِئِيلُ فَقَالَ إِنَّ الَّذِي تَطْلُبُ أَمَامَكَ

میں اعتکاف کیا تو ہم نے بھی حضور کے ساتھ اعتکاف کیا پھر خدمت اقدس میں جبریل حاضر ہوئے اور عرض کیا جسے آپ

یا صرف ناک لگی پیشانی نہ لگی تو سجدہ صحیح نہ ہوگا جیسا کہ ہمارا مذہب مختار و مفتی بہ ہے۔

یعنی بال یا کپڑے کو غیر متعاد طریقے سے سمیٹنا مثلاً بالوں کا جوڑا باندھنا یا ان کو سیٹ کر عمامے کے اندر کر لینا آیتین

ولا یکت | چڑھایا یا تہ بند اور پانچ بجائے کو گھڑس لینا اس سے نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے۔

تشریحات ۵۱۶ | حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی کہ رمضان مبارک کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف

فرماتے تھے اور اکیسویں کی صبح کو ختم کر دیتے تھے اس سال یہ ہوا کہ عشرہ اول میں بھی اعتکاف فرمایا اور

اوسط میں بھی اور اکیسویں کو حضور نے بھی اور اعتکاف کرنے والے صحابہ نے بھی اپنا اپنا سامان منتقل فرمادیا تو حضور نے وہ خطبہ

دیا جو اس حدیث میں مذکور ہے اور حکم دیا کہ جس نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ سب لوٹ آئیں اور اعتکاف کریں اس نے

کہ شب قدر انہیں دس راتوں میں کسی طاق رات میں ہے اس کے بعد سے رمضان کے عشرہ اخیرہ میں اعتکاف فرمانے لگے شب قدر

فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيبًا صَبِيحَةً عِشْرِينَ

طلب کر رہے ہیں وہ حضور کے آگے ہے اس کے بعد حضور کھڑے ہوئے اور خطبہ دیا۔ فرمایا۔ جس نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

مِنْ رَمَضَانَ فَقَالَ مَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

یسم کے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ لوٹے یعنی پھر اعتکاف کرے۔

وَسَلَّمَ فَلْيَرْجِعْ فَإِنِّي أُرِيتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ وَإِنِّي نَسِيتُهَا وَإِنِّي

کیونکہ مجھے شب قدر دکھائی گئی تھی اور میں بھول گیا ہوں وہ اخیر کے دس

الْعَشْرَ الْأَوَّلَ أَخْرِجِي وَتَرَوْنِي رَأَيْتُ كَأَنِّي أَسْجُدُ فِي طِينٍ وَمَاءٍ

دنوں کے وتر میں ہے اور میں نے دیکھا گویا کچھ اور پانی میں سجدہ کر رہا ہوں اور

وَكَانَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ جَرِيدَ النَّخْلِ وَمَا نَزَى فِي السَّمَاءِ شَيْعًا

مسجد کی چھت کھجور کے رشخ کی تھی۔ اور ہم آسمان میں کچھ نہیں دیکھ رہے تھے

فَجَاءَتْ قَزَعَةٌ فَأَمْطَرْنَا فَصَلَّى بِنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

کہ اچانک بادل کا ایک ٹکڑا آیا تو ہم پر بارش برسائی گئی اور میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی

وَسَلَّمَ حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ الطِّينِ وَالسَّاءِ عَلَى جَبْهَةِ رَسُولِ اللَّهِ

یہاں تک کہ میں نے کچھ پڑ اور پانی کا اثر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمْرُ بَنِيهِ تَصْدِيقُ رُؤْيَاهُ ع

پیشانی اور ناک کے بلنے پر دیکھا۔ یہ حضور کے خواب کی تصدیق تھی۔

کی جو نشانی اس میں مذکور ہے وہ خاص اس رات کے لئے ہے۔ ویسے بعض عرفاء نے لکھا ہے کہ اگر رمضان شریف کی طاق راتوں میں سے کسی رات میں بارش ہو تو امید ہے کہ وہ شب قدر ہوگی۔

ع ۵ اذان باب السجود علی الزلف فی الطین ص ۱۱۲ الصوم باب تحری لیلۃ القدر ص ۲۴۱ باب الاعتکاف فی العشر
الاولی ص ۲۴۱ باب من خرج من اعتکافہ عند الصبح ص ۲۴۳ صیام۔ الوداد و صلوۃ نسائی صلوۃ موطا امام
مالک ص ۲۴۱ مسند امام احمد ثالث ص ۲۴۱ ابن ماجہ اعتکاف

حدیث ۵۷

عَنْ أَبِي قِلَابَةَ أَنَّ مَالِكَ بْنَ الْحُوَيْرِثِ رَضِيَ

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لِأَصْحَابِهِ إِلَّا اتَّبِعْكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

ساتھیوں سے نہ مایا۔ کیا میں تمہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَذَلِكَ فِي غَيْرِ حِلٍّ صَلَاةً فَقَامَ

کی نماز نہ بتا دوں۔ ابو قلابہ نے کہا وہ کسی نماز کے وقت میں نہ تھا۔ تو وہ کھڑے ہوئے

ثُمَّ رَكَعَ فَاكْبَرُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَامَ هُنَيْئَةً ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ رَفَعَ

پھر رکوع کیا پھر تکبیر کی۔ پھر رکوع سے سر اٹھایا اور تھوڑی دیر کھڑے رہے پھر سجدہ کیا پھر سجدے سے سر

رَأْسَهُ هُنَيْئَةً ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ هُنَيْئَةً فَصَلَّى صَلَاةَ عَسْرَةٍ

اٹھایا تھوڑی دیر بیٹھتے رہے پھر سجدہ کیا پھر اپنا سر سجدے سے اٹھا کر تھوڑی دیر کے رہے۔ ہمارے

اعتکاف سنت موکدہ کفایہ ہے۔ اعتکاف اور شب قدر کے بارے میں تفصیلی گفتگو اس کے باب میں آئے گی
اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ناک پر سجدہ کرنا ضروری ہے وہ بھی اس طرح کہ ناک کا نرم حصہ دباوے تاکہ ہڈی زمین
پر ٹک جائے کچھ میں بھی سجدہ درست ہے بشرطیکہ اتنا زیادہ نہ ہو کہ پیشانی اور ناک ٹک نہ سکے۔

تشریحات ۵۷

فی الثالثة أو الرابعة۔ یہ شک راوی ہے مراد یہ ہے کہ شک کرنے والے راوی کے شیخ
نے فی الثالثہ کہا تھا۔ یا فی الرابعہ۔ مراد یہ ہے کہ تیسری رکعت سے فارغ ہونے کے بعد کہا تھا
یا یہ کہا تھا کہ چوتھی رکعت کی ابتداء میں۔ اس سے مراد جلسہ استراحت ہے۔ یہاں تیسری اور چوتھی کے مابین مذکور ہے۔ اور
باب۔ من صلی بالناس۔ ہولایرید الا ان یعلم۔ الخ میں ہے۔ کہ پہلی رکعت میں سجدے کے بعد کھڑے ہونے
سے پہلے بیٹھتے تھے۔ دونوں سے ثابت ہوا کہ پہلی اور دوسری نیز تیسری اور چوتھی کے درمیان دوسرے سجدے سے فارغ
ہونے کے بعد تھوڑی دیر بیٹھتے تھے۔ اس کی تائید انہیں کی اس حدیث سے ہوتی ہے جو اس کے بعد باب من استوی
قاعدانی وتر من صلوٰتہ میں مذکور ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کی طاق رکعت میں جب تک
سیدھے بیٹھ نہ لیتے کھڑے نہیں ہوتے۔ اسے جلسہ استراحت کہتے ہیں۔ وہیں ابتداء میں یہ زائد ہے۔ کہ مالک بن حویرث ہماری
اسی مسجد میں آئے اس سے مراد بصرے کی مسجد ہے۔

جلسہ استراحت امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جلسہ استراحت سنت ہے۔ ان کی دیں یہی حدیث ہے۔ ہمارے یہاں

بْنِ سَلِيسَةَ شَيْخِنَا هَذَا قَالَ الْوَيْلُ كَانَ يَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَرَهُمْ يَفْعَلُونَهُ

شیخ عمر دین سلمہ کی طرح نماز پڑھی الوب نے کہا۔ وہ ایک ایسا کام کرتے تھے کہ میں نے اور لوگوں کو وہ

كَأَن يَقْعُدُنِي الثَّالِثَةُ أَوِ الرَّابِعَةُ فَأَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

کرتے نہیں، دیکھا۔ وہ تیسری یا چوتھی رکوع میں بیٹھتے تھے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَضَنَا عِنْدَهُ فَقَالَ لَوْ رَجَعْتُمْ إِلَى أَهَالِكُمْ صَلُّوا

کی خدمت میں حاضر ہوئے ہم نے وہاں قیام کیا تو فرمایا جب تم اپنے اہل و عیال میں جاؤ تو اس وقت یوں نماز پڑھنا اور اس

صَلَاةَ كَذَابِي حَيْثُ كَذَابُ صَلَاةٍ كَذَابِي حَيْثُ كَذَابُ أَفَاذِ احْضَرِ

وقت میں یوں نماز پڑھنا۔

الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنُ أَحَدُكُمْ وَلِيَوْمِكُمْ الْكَبَرُكُمْ عَلَيْهِ

جائے تو تم میں سے کوئی اذان کہے اور جو تم میں بڑا ہو وہ امامت کرے۔

اور امام ہالک اور امام احمد کے یہاں جلسہ استراحت مشروع نہیں۔ اور یہی حضرت ابن مسعود اور ابن عباس حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی مروی ہے۔ نعان بن ابو عیاش نے کہا میں نے ایک نہیں کئی صحابہ کو پایا کہ وہ جلسہ استراحت نہیں کرتے تھے۔ امام ترمذی نے فرمایا۔ اسی پر اہل علم کا عمل ہے۔ عبد الملک نے کہا۔ جلسہ استراحت اہل مدینہ سے کیسے چھوٹ گیا حالانکہ انہیں دس سال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی۔ اور حضرت ابو بکر و عمر و عثمان اور دوسرے صحابہ نے پڑھائی اور یہ ان سے رہ گیا۔ خود اسی حدیث میں تصریح ہے کہ یہ ایک کام ایسا کرتے تھے جو لوگوں کو کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ جلسہ استراحت وہاں یعنی بصرے میں اس وقت ان کے سوا کوئی نہیں کرتا تھا۔ حالانکہ وہ صحابہ کرام کا عہد تھا۔ انہیں کی یہی حدیث باب کیف یعتمد علی الارض۔ میں بھی مذکور ہے جس کے اخیر میں ہے کہ زمین پر ٹیک لگاتے پھر کھڑے ہوتے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی عادت تھی کہ دوسری رکعت میں کھڑے ہوتے وقت ہاتھوں کو زمین پر ٹیک کر اٹھتے۔ مگر ہمارے یہاں سنت یہ ہے کہ ہاتھوں کو زمین پر ٹیکے بغیر کھڑا ہو۔ اور اس مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث

ع ٥ اذان باب السكت بين السجدين ص ١٣ اذان باب من صلى بالناس وهو لا يريد ان يعلمهم
باب من استوى قاعدتي وتر ص ١٣ باب كيف يعتمد على الارض اذ اقام من الركعة ص ١٣ باب الطمأنينة
حين يرفع راسه من الركوع ص ١٣ الجود اود - نسائي - كلاهما في الصلوة - اذ عدة الفايدي جلد خامس ص ٢

حدیث ۵۱۸

عَنْ النَّسْرِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَى

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ میں اس میں کہی

لَا أَلُوَّ أَنْ أُصَلِّيَ بِكُمْ كَمَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نہیں کروں گا کہ تمہیں ویسی نماز پڑھاؤں جیسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں پڑھاوی۔

يُصَلِّي بِنَا. قَالَ ثَابِتٌ كَانَ النَّسْرُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

ثابت نے کہا۔ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کچھ ایسا کام کرتے تھے

يَصْنَعُ شَيْئًا لَمْ أَرَ كُمْ تَصْنَعُونَهُ كَانَ إِذَا مَرَّ بِرَأْسِهِ مِنَ الرُّكُوعِ

جو تم کو کرتے ہوئے نہیں دیکھتا۔ وہ جب رکوع سے سر اٹھاتے تو اتنی دیر کھڑے

قَامَ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ قَدْ نَسِيَ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى يَقُولَ

رہتے کہ کہنے والا کہتا وہ بھول گئے۔ اور دونوں سجدوں کے مابین بھی یہاں تک کہ کہنے والا

الْقَائِلُ قَدْ نَسِيَ عَہ

کہتا وہ بھول گئے۔

کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ جب حضرت مالک بن حویرث نے دیکھا ہو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی عذر کی بنا پر جلسہ استراحت کیا ہو۔ یہ خدمت اقدس میں بیس دن رہے۔

اقول۔ اس مضمون کی متعدد احادیث وارد ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر خفض اور ہر رفع کے وقت تکبیر کہتے۔ یعنی ہر جھکے اور ہر اٹھتے وقت تکبیر کہتے تھے۔ جلسہ استراحت کے کرنے والوں کا بہر حال اس حدیث پر عمل نہ ہو گا اگر جلسہ استراحت سے پہلے تکبیر کہیں گے تو جلسہ استراحت سے اٹھتے وقت رہ جائے گی اور اگر جلسہ استراحت کے بعد کہیں گے تو سجدے سے اٹھاتے وقت رہ جائے گی تو ثابت ہو گیا۔ اس حدیث کے معارض ہونے کی وجہ سے جلسہ استراحت مسنون نہیں۔ اور حضرت مالک بن حویرث کی حدیث حالت عذر پر محمول ہے۔

تشریحات ۵۱۸ | رکوع اور سجدے اور دونوں سجدوں کے مابین حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دیر تک ٹھہرنا

عہ اذان۔ باب المکث بین السجدةین ص ۱۱۳ باب الطمانیۃ حین یرفع رأسہ من الرکوع ص ۱۱۲

حدیث ۵۱۹

عَنْ النَّسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

الْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِعْتَدِ لَوَافِي السُّجُودِ

و سلم سے روایت کرتے ہیں کہ نہرایا سجدے میں اعتدال کرو۔

لَا يَبْسُطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعَيْهِ انْبِسَاطَ الْكَلْبِ ع

تم میں کوئی کتے کی طرح اپنی کلاہیاں نہ پھکائے

وَ كَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُكَبِّرُ فِي

ت ۱۶۴

اور حضرت ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کھڑے ہونے کی حالت میں

لَهُضَّتِهِ ع

تکبیر کہتے تھے۔

ان دعاؤں کے پڑھنے کے لئے تھا جو بعض احادیث میں وارد ہیں۔ اسی بنا پر امام احمد فرماتے ہیں کہ دونوں سجدوں کے درمیان اللھم اغفر لی، بار بار پڑھے۔ گزر چکا کہ ہمارے یہاں یہ نوافل میں ہیں۔ یا منفرد کے لئے فرض میں نہیں۔ جبکہ باجماعت ہوں اس لئے کہ فرض میں تخفیف پسندیدہ ہے۔ جیسا کہ حدیث گزر چکی۔ جو لوگوں کو نماز پڑھائے تو تخفیف کرے۔ تنہا پڑھے تو جتنی چاہے لمبی کرے۔

تشریحات ۵۱۹

سجدے میں اعتدال کا مطلب یہ ہے کہ نہ بہت پھیلاؤ اور نہ بہت سکڑو۔ دونوں کی درمیانی حالت میں رہو۔ حضرت عبداللہ بن مالک ابن بکینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گزر چکی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدے میں ہاتھوں کو اتنا پھیلاتے کہ بغل مبارک کی سفیدی ظاہر ہو جاتی۔ مسلم شریف میں حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے۔ وہ فرماتی ہیں کہ ہاتھوں کے درمیان اتنی کشادگی رکھتے کہ اگر بکری کا چھوٹا بچہ درمیان سے گزرنے چاہتا تو گزر جاتا کتے کی طرح پچھانے کا مطلب یہ ہے کہ پوری کلاہی زمین پر پھیلا دی جائے مگر وہ ہے۔

عہ اذان باب لا یفتش ذراعیه فی السجود ص ۱۱۳ مسند ابوداؤد ترمذی۔ نسائی کلہم فی الصلوۃ
عہ اذان یکبر وھو ینھض من السجدتین ص ۱۱۴ لہ اول صلوۃ باب اعتدال فی السجود ص ۱۹۴

حدیث ۵۲۰

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ صَلَّى لَنَا أَبُو سَعِيدٍ

حضرت سعید بن حارث نے کہا، ہمیں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ

فَجَهَرَ بِالتَّكْبِيرِ حِينَ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَحِينَ سَجَدَ

عنه نے نماز پڑھائی تو بلند آواز سے تکبیر بھی جب سجدے سے سر اٹھایا اور جب سجدہ کیا

وَحِينَ رَفَعَ وَحِينَ قَامَ مِنَ الرَّكَعَتَيْنِ وَقَالَ هَكَذَا أُمِّتُ

اور جب اٹھایا اور جب دو رکعت سے کھڑے ہوئے اور بتایا کہ میں نے ایسے ہی نبی

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ع

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے۔

تشریحات

اثر ابن زبیر کو ابن ابی شیبہ نے موصولاً بیان کیا ہے۔ یہاں مراد حضرت عبداللہ بن زبیر ہیں ابن زبیر جب مطلق بولتے ہیں تو یہی مراد ہوتے ہیں۔ ۵۲۰-۱۶۲

غایت باب

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تشہد کے بعد جب تیسری رکعت کے لئے سیدھا کھڑا ہو جائے۔ تو تکبیر کہے۔ جمہور کہتے ہیں کھڑے ہونے کی ابتداء کرے تو تکبیر کہنا شروع کرے۔ امام بخاری کا بھی یہی مسلک ہے۔ اس کے لئے یہ عنوان قائم فرمایا۔ کہ جب دونوں سجدوں یعنی رکعتوں سے کھڑا ہونے لگے تو تکبیر کہے۔ اس باب میں سجدتین سے مراد کفایت ہے۔ اب اثر ابن زبیر اور حدیث کی باب سے مطابقت واضح ہے۔ یہ علامہ عینی کی تقریر ہے۔ ویسے یہ بھی ممکن ہے کہ سجدتین سے اس کا معنی حقیقی مراد لیا جائے۔ اور ابن رشید کا یہ شبہ کہ پھر ایک مضمون کے دو باب ہو جائیں گے اس لئے کہ پہلے یہ باب قائم کر چکے ہیں۔ جب سجدے سے کھڑا ہو تو تکبیر کہے۔ لائق التفات نہیں اس لئے کہ اگر صرف یہی ایک باب مکرر ہو تو تکرار باب سے ایراد درست تھی۔ بخاری میں متعدد ابواب مکرر ہیں مثلاً یسری ضبیعیہ و بجانی جنبہ فی السجود۔ کتاب الصلوٰۃ ص ۵۶ پر بھی ہے اور کتاب الاذان ص ۱۱ پر بھی۔ اسی طرح اذالم یتم السجود بھی۔ انہیں دونوں صفحات پر مکرر ہیں یہاں تو الفاظ بدلے ہیں۔ اور ان دونوں ابواب میں الفاظ بھی بعینہ وہی ہیں۔

حضرت ابو سعید خدری نے یہ نماز مدینہ طیبہ میں مروان بن الحارث کی امارت کے ایام میں پڑھائی۔ گزر چکا کہ مروان نے امام حضرت ابو ہریرہ کو بنایا تھا۔ اتفاق سے وہ ایک نماز میں نہیں آئے تو حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز پڑھائی۔ اور دیگر مواقع کی طرح دوسری رکعت سے اٹھتے وقت بھی بلند آواز سے تکبیر پڑھی۔ نماز کے بعد لوگوں نے عرض کیا

عہ اذان باب یکبر و هو ینھض من السجدتین ص ۱۰۲

وَكَانَتْ أُمُّ الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَجَلَّسَتْ فِي

ت ۱۶۵

حضرت ام الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نماز میں

صَلَاتُهَا جُلُوسَةً الرَّجُلُ وَكَانَتْ فَقِيهَةً عِ

مرد کی طرح بیٹھتی تھیں۔ اور وہ فقیہ تھیں۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ يَرَى

حدیث ۵۲۱

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے صاحبزادے عبد اللہ نے خبر دی کہ

آپ کی نماز مختلف ہوتی تو فرمایا۔ مجھے کوئی پرواہ نہیں کہ میری یہ نماز تمہاری نماز سے مختلف ہوتی۔ یا نہیں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اسی طرح نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ مردان اور دوسرے بنی امیہ اس وقت تکبیر آہستہ کہتے تھے۔ اس پر کسی نے وہ کہا تھا۔

تشریحات ۱۶۵ | ام الدرداء۔ دو ہیں ایک کبریٰ جن کا نام خیرہ تھا دوسری صغریٰ جن کا نام بھیجہ تھا۔ کبریٰ صحابیہ ہیں اور صغریٰ تابعیہ۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ یہاں مراد صغریٰ ہیں۔ کیونکہ کبریٰ کی مکحول سے ملاقات نہیں۔ اور یہ اثر حضرت مکحول ہی سے مروی ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ وکانت فقیہة۔ دلیل ہے کہ مراد کبریٰ ہیں۔ مگر اس خادم کا خیال یہ ہے۔ کہ علامہ ابن حجر کی رائے زیادہ دقیق ہے۔ تابعیہ بھی فقیہ ہو سکتی ہیں۔ وکانت فقیہة امام مکحول کا قول ہے۔ اس لئے کہ مسند فریابی میں بھی وکانت فقیہة تک مروی ہے۔ اگر یہ امام بخاری کا قول ہوتا تو مسند فریابی میں نہ ہوتا۔ اس اثر کو امام بخاری نے تاریخ صغیر میں اور ابن ابی شیبہ نے موصول روایت کیا ہے۔ اقول۔ ہمارے یہاں عورتوں کو مردوں کی طرح بیٹھنا مسنون نہیں۔ وہ اپنے دونوں پاؤں داہنی طرف کر کے سرین پر بیٹھیں گی۔ اس اثر کا اخیر حصہ "جلسة الرجل" سے ظاہر ہے کہ اس عہد میں بھی مردوں کی نشست الگ تھی اور عورتوں کی الگ۔

تنبیہ | مردوں کو سجدے میں پیر کی دس انگلیوں میں سے ایک کا پیٹ زمین پر لگنا فرض ہے اور ہر پیر کی تین تین انگلیوں کے پیٹ کا لگنا واجب اور سب کے سنت۔ مگر عورتیں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ اس لئے کہ انھیں پنڈیاں زمین پر لگانا ضروری ہے۔ اور پاؤں کی انگلیوں کے پیٹ زمین پر لگانے میں پاؤں کا کھرا رکھنا ضروری ہوگا۔ جس کی وجہ سے پنڈیاں زمین سے چپکے پائیں گی۔ انما سنة الصلوة۔ اس سے ثابت ہوا کہ یہ حدیث مرفوعہ ہے۔ وثنی اليسرى اس روایت میں یہ تصریح نہیں کہ پاؤں پر بیٹھے کا یا سرین پر مگر موطا امام مالک میں جو روایت ہے اس میں ہے کہ

تشریحات ۵۲۱ |

ع ۱۶۵ اذان باب سنة الجلوس في التشهد۔ فتح اباری ثانی ص ۲۵۲ ۲۵۳ باب العمل في الجلوس في التشهد ص ۲۵۳

عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُسْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَتَرَبَّعُ فِي الصَّلَاةِ إِذَا

انہوں نے اپنے والد حضرت عبداللہ بن عمر کو دیکھا کہ نماز میں بیٹھتے وقت پالتی مار کر بیٹھتے ہیں وہ

جَلَسَ فَفَعَلَتْهُ وَأَنَا لَوْ مَعَهُ لِحَدِيثِ السَّيِّئِ فَهَيَّا لِي عَبْدَ اللَّهِ

(کہتے ہیں) تو میں نے بھی ایسا ہی کیا اور میں اس وقت نو عمر تھا تو عبداللہ بن عمر نے مجھے اس

بُنْ عُسْرٍ قَالَ إِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيُمْنَى

سے منع فرمایا اور بتایا کہ نماز کی سنت یہ ہے کہ داہنا پاؤں کھڑا رکھ اور بائیں

وَتَشْتِي الْيُسْرَى فَقُلْتُ إِنَّكَ تَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ رَجُلًا لَا تَحْسَبُ

موردے میں نے عرض کیا آپ پالتی مار کر بیٹھتے ہیں تو فرمایا میرے پاؤں میرا برداشت نہیں کرتے۔

وہ اپنے بائیں سرین پر بیٹھنے لگے مگر ناسانی میں بطریق عمرو بن حارث جو روایت ہے۔ اس میں یہ ہے کہ نماز کی سنت داہنے پاؤں کو کھڑا رکھنا اور بائیں پر بیٹھنا ہے۔

ان رجلاں | ان حرف مشبہ بالفعل ہے۔ اور رجلاں اس کا اسم۔ تو چاہئے تھا۔ رجلاں۔ اور یہی اکثر روایت ہے۔ مگر ایک روایت میں جسے ابن تین نے بیان کیا۔ رجلاں الف کے ساتھ ہے۔ اس کی دو توجہ ہے۔ ایک یہ کہ ان حرف مشبہ بالفعل نہیں ہے بلکہ حرف ایجاب ہے۔ معنی میں نعم کے۔ جیسا کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اس ارشاد میں ہے۔ جب کہ ایک شاعر نے کہا۔ لعن اللہ ناقۃ حسلتني الیلک۔ اللہ اس اونٹنی پر لعنت کرے جو مجھے تیرے پاس لائی۔ تو فرمایا۔ ان و ما اکبرھا۔ ہاں اور اس کے سوار پر بھی۔ دوسرے یہ کہ یہ بنی الحارث کی لغت پر ہے۔ یہ ان کے اسم کو نصب نہیں دیتے۔ انھیں کی لغت پر ان ہذا ان لسا حران کی قرأت ہے۔

مسائل | ہمارے یہاں دونوں تعدوں میں سنت یہ ہے کہ بائیں پاؤں پچھا کر اس پر بیٹھ اور داہنا کھڑا رکھے۔ جیسا کہ ابھی بحث فرمائی ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بائیں پاؤں پچھاتے تھے اور داہنا کھڑا رکھتے تھے۔

عہ اذان باب سنة الجالس في التشهد ص ۱۱۱ الوداد۔ نسائی کلاہما فی الصلوة ص ۱۰۱ اول صلوة

باب الاستقبال باطراف اصابع القدم ص ۱۴۳ مسلم اول صلوة باب ما یجمع صفة الصلوة ص ۱۵۵

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ أَنَّهُ كَانَ

حدیث ۵۲۲

محمد بن عمرو بن عطاء سے روایت ہے کہ وہ صحابہ کرام

جَالِسًا مَعَ نَفَرٍ مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کی ایک جماعت کے ساتھ بیٹھے تھے وہ کہتے ہیں کہ ہم نے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

فَذَكَرْنَا صَلَاةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ابُحَمِيدُ

نہاں کا تذکرہ کیا ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں آپ

السَّاعِدِيُّ أَنَا كُنْتُ أَحْفَظُكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ

سب لوگوں سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کو یاد رکھنے والا ہوں۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْتُهُ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ حَذُّ مَنْكِبَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ

میں نے حضور کو دیکھا کہ جب تکبیر کہی تو اپنے ہاتھوں کو مونڈھوں کے مقابل لے گئے اور جب رکوع

أَمُكْنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَضَرَ ظَهْرَهُ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ اسْتَوَىٰ

کیا تو اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر جمادیا پھر اپنی پیٹھ جھکایا اور جب اپنا سر اٹھایا تو اتنے سیدھے

تشریحات ۵۲۲ مع نفر۔ ابوداؤد میں ہے کہ میں نے ابو حمید کو دس صحابہ میں بیٹھے دیکھا۔ اور سعید بن منصور کی روایت میں ہے کہ دس صحابہ کے ساتھ دیکھا۔ یعنی حضرت ابو حمید ساعدی کے علاوہ دس صحابہ تھے

ان میں مندرجہ ذیل حضرات کا نام معلوم ہو سکا۔ حضرت ابوقتاہ۔ حضرت ابو ہریرہ۔ حضرت محمد بن مسلمہ۔ ابو العباس بہل بن سعد۔ ابواسید الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اس پر لوگوں کو تعجب ہوا اور فرمایا۔ کیسے بخیر تم نہ ہم سے زیادہ خدمت اقدس میں حاضر ہوتے تھے۔ اور نہ ہم سے پہلے تمہیں صحبت نصیب ہے۔ لوگوں نے کہا بیان کر دو تو انھوں نے بتایا میں نے اس کا تتبع کیا اور یاد رکھا ابوداؤد میں ہے کہ امام احمد نے یزید کیا کہ بعد میں سب نے ان کی تصدیق کی اور کہا کہ تم نے سچ کہا حضور اسی طرح نماز پڑھا کرتے تھے۔

مسائل (۱) امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس سے دلیل لاتے ہیں کہ قعدہ اولیٰ میں داہنا پاؤں کھڑا رکھے اور بائیں کو پچھا کر اس پر بیٹھے۔ مگر قعدہ اخیرہ میں سرین پر بیٹھے۔ اور بائیں پاؤں کو موڑ کر دائیں طرف کر دے۔ مگر ہاتھ

۱۔ فتح الباری ثانی ص ۲۵۳ ۲۔ ابوداؤد باب افتتاح الصلوۃ ص ۱۱۔ ترمذی اول صلوۃ باب صفة الصلوۃ ص ۱۱۰ فتح الباری ثانی ص ۲۵۳ ۳۔ باب من ذکر التورک ص ۱۳۸

حَتَّى يَعُودَ كُلُّ فَقَّارٍ مَكَانَهُ وَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ مُفْتَرِشٍ وَ

ہو گئے کہ بیٹھ کا ہر مہرہ اپنی جگہ لوٹ گیا اور جب سجدہ کیا تو اپنے ہاتھوں کو اس طرح رکھا کہ نہ وہ ہتھکتے تھے

لَا قَائِضَهُمَا وَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ فَإِذَا جَلَسَ فِي

اور نہ سمٹے ہوئے تھے۔ اور اپنے پاؤں کی انگلیوں کے سرے کو قبلہ رخ کر لیا۔ پھر جب دو رکعت پر

الرَّكْعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى وَنَضَبَ الْيُمْنَى فَإِذَا

بیٹھے تو اپنے بائیں پاؤں پر بیٹھے اور داہنے کو کھڑا کیا۔ اور جب

جَلَسَ فِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَنَضَبَ الْيُمْنَى

آخر رکعت میں بیٹھے تو بائیں پاؤں آگے کر لیا۔ اور دوسرے کو کھڑا کر لیا

وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدَتِهِ وَسَمِعَ اللَّيْثُ يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ وَيزيدُ

اور اپنی بیٹھک پر بیٹھے۔ اور لیث نے یزید بن ابی حبيب سے اور یزید نے محمد بن حلوہ

مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ حُلْحُلَةَ وَابْنُ حُلْحُلَةَ مِنْ ابْنِ عَطَاءٍ وَقَالَ

سے سنا ہے۔ اور ابن حلوہ نے ابن عطاء سے اور ابوصالح

یہاں دونوں تعداد میں ایک ہی طرح بیٹھے یعنی داہنے پاؤں کھڑا رکھے اور بائیں پاؤں کو پچھا کر اس پر بیٹھے۔ ہمارے دلائل اس سے پہلے والی حدیث میں گزر چکے۔ امام ابو جعفر طحاوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس پر اس حدیث سے دلیل لائے کہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے اپنے جی میں کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کو ضرور ضرور یاد رکھوں گا۔ جب حضور تشہد کے لئے بیٹھے تو بائیں پاؤں پچھایا اور اس پر بیٹھے۔ اسے طرانی نے بھی روایت کیا ہے۔ اور امام طحاوی نے حضرت ابو حمید ساعدی کی اس حدیث کا یہ جواب دیا کہ محمد بن عمرو بن عطاء نے یہ حدیث نہ تو حضرت ابو حمید ساعدی سے سنی ہے اور نہ اس مجمع میں موجود حضرات میں سے کسی سے۔ ان کے درمیان ایک مجھوں شخص ہے۔ نیز محمد بن عمرو نے اپنی حدیث میں یہ بھی ذکر کیا ہے کہ حضرت قتادہ اس مجمع میں تھے حالانکہ حضرت ابو قتادہ کی ملاقات محمد بن عمرو سے ممکن نہیں کیونکہ حضرت قتادہ شیر خدا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں شہید ہو گئے تھے۔ ان کی نماز جنازہ حضرت شیر خدا نے پڑھائی تھی یہی صیثم بن عدی نے کہا اور علامہ ابن عبد البر نے فرمایا یہی صحیح ہے۔ (۲) اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تکبیر تحریمہ کے وقت مونہ ڈھوپا

ابوصالح عن الیث کل فقار مکانه وقال ابن السبارک عن یحییٰ

نے لیث سے روایت کرتے ہوئے کہا۔ ہر مہرہ اپنی جگہ لوٹ گیا اور ابن مبارک نے کہا۔ یحییٰ بن سعید

بن ایوب قال حدثنی یزید بن ابی حبیب ان محمد بن عمرو

سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا مجھ سے یزید بن ابی حبیب نے حدیث بیان کی کہ محمد بن عمرو بن طلحہ نے

بن حلحلة حدثته کل فقار ع

حدیث بیان کی۔ ہر مہرہ۔

ان عبد الله بن بحينة رضى الله تعالى عنه قال

حدیث ۵۲۳

حضرت عبد اللہ بن بحینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

تک ہاتھ اٹھانا سنت ہے۔ اس کی بحث گزر چکی۔ ایک جواب یہ بھی ہے کہ جب یہ حدیث ضعیف ہے تو صحاح کو اس پر ترجیح ہوگی جن میں یہ مذکور ہے کہ کانوں تک ہاتھ اٹھایا (۳) یہ بھی ثابت ہوا کہ سجدے میں پاؤں کی انگلیوں کا رخ قبلے کی جانب ہونا چاہئے۔ یہ اسی وقت ہوگا کہ انگلیوں کے پیٹ زمین پر رہیں۔

وسمیع الیث | یہ حدیث معنعن تھی۔ لیث سے لے کر محمد بن عمرو تک ہر جگہ عن عن تھا۔ اس کے لئے سماع لازم نہیں تو امام بخاری نے مناسب جانا کہ یہ واضح فرمادیں کہ لیث نے یزید بن ابی حبیب سے اور یزید نے محمد بن حلحہ سے اور ابن حلحہ نے ابن عطار سے سنا ہے۔

وقال ابو صالح | یعنی بطریق ابو صالح بھی وہی لفظ ہے جو بطریق یحییٰ بن بکیر بھی مذکور ہوا یعنی کل فقار مکانه وقال ابن السبارک اس کا مطلب یہ ہے کہ بطریق عبد اللہ بن مبارک جو روایت ہے اس میں صرف فقار ہے مکانہ نہیں۔ حتیٰ يعود کل فقار مکانہ پر یہ اشکال ہے کہ مکانہ کی غنیمت کا مرجع فقار ہے اور یہ جمع ہے اور جمع مونث کے حکم میں ہے اس کی طرف واحد مذکر کی ضمیر کا لوٹنا درست نہیں۔ اس کا جواب علامہ ابن حجر نے یہ دیا۔ کہ اس میں لفظ فقار کی رعایت کی گئی ہے یا مجموعہ فقار کو مجازاً واحد مان لیا گیا۔ فقار فقارۃ کی جمع ہے۔ ریڑھ کے مہرے کے معنی میں ہے۔ اور فقار فقر کی جمع ہے جس کے معنی جنگلی میدان کے ہیں۔ یہ یہاں درست نہیں ہے۔

تشریحات ۵۲۳ | یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے جو پہلے تشہد کو واجب نہ جانے۔ امام بخاری کے علاوہ امام شافعی امام مالک وغیرہ کا مسلک یہ ہے کہ پہلا فقرہ اور اس میں تشہد پڑھنا واجب نہیں۔ ان کی دلیل

وَكَانَ مِنْ أَمْرٍ شَنْوَةٍ وَهُوَ حَلِيفٌ لِّبَنِي عَبْدِ مَنْفٍ وَكَانَ مِنْ

اور یہ قبیلہ ازدشنواہ سے تھے جو بنی عبد مناف کے حلیف تھے۔ اور بنی صلی اللہ

أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے تھے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ

نے انھیں ظہر پڑھائی تو دو پہلی رکعتوں میں بیٹھے نہیں کھڑے ہو گئے

فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا قُضِيَ الصَّلَاةُ وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ

اور حضور کے ساتھ سب لوگ کھڑے ہو گئے جب نماز پوری ہو گئی اور لوگ حضور کے سلام پھرنے کا انتظار

كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ سَلَّمَ

کر رہے تھے کہ حضور نے بیٹھے بیٹھے تکبیر کہی اور دو سجدے کئے سلام پھرنے سے پہلے اس کے بعد سلام پھیرا۔

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا

حدیث ۵۲۲

حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ہم جب نبی صلی اللہ

یہ ہے کہ اگر واجب ہوتا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہونے کے بعد یاد آتے ہی لوٹتے اور قعدہ کرتے اور تشہد پڑھتے۔ مگر ہمارا مذہب مختار اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ قعدہ اولیٰ بھی واجب ہے اور اس میں تشہد بھی ملحق ہے۔ ہماری دلیل یہ حدیث بھی ہے وہ اس طرح کہ اگر قعدہ اولیٰ اور تشہد واجب نہ ہوتا تو اس کے چھوٹ جانے پر سجدہ سہو کیوں کرتے۔ علاوہ ازیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مداومت اور ایسی پابندی فرمائی ہے کہ ایک بار بھی ترک نہیں فرمایا۔ بالفرض اگر کبھی بھول گئے تو تلافی کے لئے سجدہ سہو کیا۔ یہ وجوب کی دلیل ہے۔ علاوہ ازیں متعدد احادیث بھی ہیں۔ حضرت ابن عباس کی تشہد والی حدیث میں قولاً اور حضرت ابن مسعود کی حدیث میں فقولاً ہے۔ یہ صیغہ امر ہے جو وجوب کی دلیل ہے۔

تشریحات ۵۲۲ تکمیل۔ اس کے بعد باب مایتخیر من الدعاء بعد السلام میں یہ ہے کہ ہم لوگ یہ کہتے تھے اللہ پر سلام ہو اس کے بندوں کی طرف سے۔ اور الاستیذان باب الاخذ بالیدین میں ہے کہ مجھے

ع ۵ اذان باب من لم یَرَ التَّشَهُدَ الْأَوَّلَ وَاجِبًا ص ۱۱۱ باب التَّشَهُدِ فِي الْأَوَّلِ ص ۱۱۱ التَّهَجُّدُ بَاب

ما جاء في السهو إذا قام من ركعتي الفريضة ص ۱۲ ثانی الايمان والذکر باب اذ حنث ناسیاً فی الايمان ص ۹۸۶ مسلم ابوداؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ کبیر فی الصلوة۔

خَلَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا السَّلَامُ عَلَى جِبْرِيلَ

تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو کہتے جبریل اور میکائیل پر

وَمِكَائِيلَ السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ فَالْتَفَتَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ

سلام ہو فلاں اور فلاں پر سلام ہو تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا صَلَّيْ

علیہ وسلم نے ہماری طرف رخ اُور فرمایا اور ارشاد فرمایا۔ بیشک اللہ سلام ہے جب تم نماز پڑھو

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس طرح تشہید سکھایا کہ میرا ہاتھ حضور کے دونوں ہاتھوں کے درمیان تھا جیسے قرآن کی سورہ کی تعلیم دیتے۔ ابو داؤد میں امام بخاری کے شیخ مسدد کی روایت سے یہ اضافہ ہے۔ جب ہم بیٹھتے۔ نیز دوسرے طرق میں ہے کہ اس (تشہید) کے پڑھنے کے بعد جو دعا اسے سب سے زیادہ پسند ہو پڑھے۔

السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ | ابن ماجہ میں ہے کہ فلاں اور فلاں سے مراد فرشتے لیتے۔ بخاری ہی میں التہجد باب من سمی قوامی الصلوۃ میں یہ بھی ہے۔ کہ ہم میں سے بعض بعض کو سلام کرتے۔

فَالْتَفَتَ | التہجد باب من سمی قوامی الصلوۃ میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سن یا۔ تو فرمایا یہ کہو۔

فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ | اس روایت میں اختصار ہے جیسا کہ ہم پہلے بتائے کہ وہ یہ بھی کہتے تھے۔ السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادِهِ۔ یہ ارشاد اسی سے مانعیت کے لئے ہے۔ مانعیت کی وجہ ظاہر ہے۔ کہ ہر نعمت ہر خیر کا عطا فرمانے والا اللہ عزوجل ہی ہے اگر بندے عیوب و نقائص سے پاک ہیں یا آفات و حوادث سے محفوظ رہتے ہیں تو اسی کے فضل سے رہتے ہیں۔ اب بندوں کا مذکورہ بالا باتوں کا کہنا اٹھا ہے۔

فَلْيَقُلْ | کب کہتے یہ اس روایت میں نہیں ہے۔ مگر الاستیذان باب السلام اسم من اسما اللہ میں اور الدعوات باب الدعاء فی الصلوۃ۔ میں ہے۔ کہ جب تم نماز میں بیٹھو تو کہو۔ نسائی میں ہے۔ جب تم دو رکعت پڑھیو تو کہو۔ اسی میں بطریق اسود ہے۔ ہر جلسہ میں کہو۔ ہمارے یہاں ہر قعدہ میں تشہید واجب ہے۔ دلیل یہی امر ہے۔ علاوہ ازیں دارقطنی وغیرہ نے اسناد صحیح کے ساتھ روایت کیا کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا۔ کہ تشہید کے فرض ہونے سے پہلے ہم نہیں جانتے تھے کہ کیا کہیں۔ مگر چونکہ یہ خبر واحد ہے۔ خبر واحد سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی وجوب ثابت ہوتا ہے۔

الْتَحِيَّاتِ | یہ تحیۃ کی جمع ہے۔ اس کے یہ معانی ہیں۔ سلام۔ بقار عظمت۔ آفات و نقائص سے سالم رہنا۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی ملک بادشاہ بھی ہیں۔ ابوسعید خدری نے کہا اس سے خود بادشاہ مراد نہیں۔ بلکہ وہ کلمات مراد ہیں جن سے بادشاہ کو سلام کیا جاتا تھا۔ یہاں تعظیم مراد ہے۔

أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ

تو کہو تمام قولی عبادتیں اور تمام بدنی عبادتیں اور تمام مالی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں۔

عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَائِهِ

اے نبی آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ہم پر اور اللہ کے تمام نیک

اللَّهُ الصَّالِحِينَ فَإِنَّكُمْ إِذَا قُلْتُمُوهَا صَابَتْ كُلُّ عَبْدٍ لِلَّهِ صَالِحٍ

بندوں پر سلام ہو۔ جب تم یہ کہو گے تو آسمان وزمین میں جتنے اللہ کے نیک بندے ہیں

وَالصَّلَوَاتُ یہاں نور محمد اور رشیدیہ کے مطبوعہ نسخے میں بغیر واؤ کے ہے مگر مطبع ہاشمی کے مطبوعہ میں واؤ ہے نیز فتح الباری اور عمدۃ القاری اور ارشاد الساری اور تیسیر القاری میں یہاں بھی واؤ ہے نیز مصری مطبوعہ جو

حاشیہ سندی کے ساتھ چھپی ہے۔ اس میں بھی واؤ ہے۔ اس کے علاوہ بخاری میں یہ روایت جتنی جگہ ہے ہر جگہ واؤ ہے۔ یعنی وَالصَّلَوَاتُ۔ اس سے یا تو تمام نمازیں مراد ہیں خواہ وہ فرائض ہوں خواہ نوافل خواہ واجبات۔ یا تمام عبادات مراد ہیں یا تمام دعائیں یا رحمت۔

وَالطَّيِّبَاتُ اس سے اچھے اقوال مراد ہیں یا اقوال و اعمال دونوں۔ شیخ حافظ ابن نمیر نے فرمایا کہ تحیات سے عبادات قولیہ اور الصلوات سے عبادات بدنیہ اور الطیبات سے عبادات مالیہ مراد ہیں۔

السَّلَامُ عَلَيْكَ ہم یہ پہلے ذوالیدین والی حدیث میں بتا آئے ہیں کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں ہے کہ نماز میں حضور سے کلام کرنا مفسد نماز نہیں۔ اسی طرح یہ بھی خصائص سے ہے کہ مخاطب کر کے سلام کرنا بھی نماز کو فاسد نہیں کرتا بلکہ مکمل کرتا ہے۔

نکتہ تشہد کا سیاق یہ چاہتا تھا کہ بجائے خطاب کے یوں ہوتا سلام علی النبی۔ کیونکہ ابتداء میں ہے التحیات للہ۔ اور اخیر میں ہے۔ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین۔ تو مناسب ہی تھا کہ یوں ہوتا۔ السلام علی النبی

علامہ طیبی نے اس کا جواب یہ دیا کہ ہم بعینہ ارشاد رسوں کی اتباع کرتے ہیں جو حضور نے صحابہ کو تعلیم دی وہی پڑھنا لازم ہے اہل عرفان کے طریقے پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ نمازی نے تحیات پیش کر کے جب باب ملکوت کھولنے کی درخواست پیش کی۔ تو انھیں حی الذی لایموت کے حریم قدس میں حاضری کی اجازت ملی۔ مذاجات سے مشرف ہو کر باغ باغ ہوئے تو انھیں خبردار کیا گیا کہ یہ شرف نبی رحمت کے واسطے اور ان کی متابعت کی برکت سے حاصل ہوا ہے۔ اب انھوں نے دیکھا کہ حبیب، حبیب کی حریم میں جلوہ فرما ہے۔ تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف یہ عرض کرتے ہوئے حاضر ہو گئے۔ آپ پر سلام ہو لے اللہ کے نبی۔ امام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا۔

فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا

سب کو سلام پہنچ جائے گا۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ

عَبْدُكَ وَسُؤْلُكَ

حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں

وَأَحْضَرُ فِي قَلْبِكَ الْبَنِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وسلم و شخصہ الکریم و قل سلام علیک
ایہا النبی و رحمة اللہ و برکاتہ لیصدق املک
فی انہ یبلغہ و یرد علیک ما هواد فی منہ
اقول و باللہ التوفیق۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی غیبی نبوت باعتبار ظاہر کے ہے ورنہ اہل سنت و جماعت
کا اس پر اتفاق ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام عالم میں حاضر و ناظر ہیں۔ شفا علیہ السلام میں حضرت عمر و بن دینار
کا یہ ارشاد منقول ہے۔ جب تم گھر میں داخل ہو اور کوئی نہ ہو تو کہو السلام علی النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اس کی شرح میں
ملا علی قاری فرماتے ہیں۔

لان روحہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر
فی بیوت اہل الاسلام
حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ "سلوک اقرب السبل فی التوجہ الی الرسل" میں فرماتے ہیں۔ یہ رسالہ اخبار الاخبار
کے حاشیے میں چھپا ہے۔ ص ۱۵۵ سے ص ۱۶۲ تک ہے۔

اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح ہر مسلمان کے
گھر میں حاضر ہے۔

علا رامت کے درمیان اتنے کثیر اختلافات اور مذاہب کے
باوجود اس مسئلے کی کسی کا کوئی اختلاف نہیں کہ آنحضرت حقیقی
زندگی کے ساتھ جس میں نہ مجاز کا شائبہ ہے نہ تاویل کا وہم

باچند میں اختلافات و کثرت مذاہب کے در علا رامت است یک
کس را دریں مسئلہ خلاف نیست کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
بحقیقت حیات بلا شائبہ مجاز و توہم تاویل دائم و باقی اند و بر احوال امت

عہ باب التہجد فی الآخرہ ص ۱۱۱ باب ما یتخیر من الدعاء بعد التہجد باب من سعى قوماً
اسلم فی الصلوۃ ص ۱۱۲ ثانی الاستیذان باب السلام اسہ من اسماء اللہ ص ۱۱۳ باب الاخذ بالیدین
ص ۱۱۴ الدعوات باب الدعاء فی الصلوۃ ص ۱۱۵ التوحید باب قول اللہ السلام المؤمن ص ۱۱۶ مسلم
صلوۃ ابوداؤد صلوۃ ترمذی صلوۃ و نکاح و نسائی تطبیق و سہو۔ ابن ماجہ اقامت نکاح
داہمی صلوۃ۔ موطا امام مالک۔ مسند امام احمد اول ص ۱۱۷ وغیرہ۔ لے ثانی فصل فی
المواطن التي يستحب فيها الصلوۃ والسلام ص ۱۱۸

حاضر و ناظر ہے

دائم اور باقی ہیں اور امت کے احوال پر حاضر و ناظر ہیں۔

یہ مضمون خود قرآن مجید سے ثابت ہے۔ ارشاد ہے
إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا۔

ہم نے تم کو حاضر اور خوشخبری دینے والا اور ڈر سنانے والا بنا کر بھیجا۔

اور بعینہ ہی کلمات طہات سورہ فتح آٹھویں آیت میں بھی ہیں۔

شاید کے حقیقی معنی حاضری کے ہیں۔ حدیث میں نماز جنازہ کی دعا میں ہے۔

اللهم اغفر لحینا ومیتنا وشاہدنا وغائبنا۔ اے اللہ ہمارے زندہ ہمارے مردہ ہمارے حاضر ہمارے غائب کو بخش دے

مشہور حدیث ہے۔

فَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ

حاضر غائب کو میرا پیغام پہنچا دے۔

ان دونوں حدیثوں میں غائب سے تقابل نے متعین کر دیا ہے کہ شاید بمعنی حاضر ہے۔ اور وہ حاضر جو بینا ہو ناظر ضرور ہو گا تو حاضر کے لئے ناظر ہونا لازم۔ اسی لئے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے ان دونوں آیتوں کا ترجمہ فرمایا۔ اے محبوب ہم نے تم کو حاضر و ناظر بنا کر بھیجا۔

اور ارشاد ہے۔

الذِّبِّيُّ أَوْ لِي بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ۔

نبی مومنوں کی جانوں سے زیادہ ان سے قریب ہیں۔

بانی مدرسہ دیوبند مولانا قاسم نانائوی نے تہذیر الناس میں لکھا ہے۔ الذبی اولی بالمؤمنین من انفسہم۔ بعد لحاظ صلہ من انفسہم کے دیکھئے تو یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی امت کے ساتھ وہ قرب حاصل ہے کہ ان کی جانوں کو بھی ان کے ساتھ حاصل نہیں کیونکہ اولی بمعنی اقرب ہو اور اگر بمعنی احب یا اولی بالتصرف ہو جب بھی یہی بات لازم آئے گی کیونکہ احبیت اور اولیت بالتصرف کے لئے اقربیت تو وجہ ہو سکتی ہے پر بالعکس نہیں ہو سکتا۔ قرب کے لئے حاضر ناظر ہونا لازم ہے۔ تو اس آیت سے بھی ثابت کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں۔

جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں تو حضور کی غیبیت باعتبار ظاہر ہوتی۔ ورنہ حقیقت میں حضوری ہے۔ اس لئے صیغہ خطاب کے ساتھ ندا اور سلام بلا کسی دغدغہ کے درست۔ حضرت شیخ اپنے دوسرے رسالے میں فرماتے ہیں۔

بعض عرفا راہل تحقیق نے کہا ہے کہ اس اعتبار سے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حقیقت موجودات کے

بعض عرفا راہل تحقیق گفتہ اند کہ آنحضرت۔ باعتبار سریان حقیقت دے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

در ذرات موجودات و احاطہ ذات۔ بابرکات و بے بسائر
مکانات و در ذات مصلی حاضر و شاہد است و درود بصیغہ
خطاب در حقیقت ملاحظہ آن حضور و شہود است صلی
اللہ علیک یا رسول اللہ وسلم۔ ص ۳۲۳

تمام اذروں میں سرایت کے ہوئے ہے اور حضور کی ذات
تمام ممکنات کو محیط ہے۔ اس لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم مصلی کی ذات میں حاضر و شاہد موجود ہیں اور درود
بصیغہ خطاب حقیقت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کے لحاظ سے ہے۔

الفاظ تشہید حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ مزید گیارہ صحابہ کرام سے تشہد مروی ہے جن میں کچھ
الفاظ کی کمی زیادتی و تبدل ہے۔ ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں۔

حضرت عمر۔ حضرت ابن عباس۔ حضرت ابن عمر۔ حضرت عائشہ۔ حضرت ابن زبیر۔ حضرت جابر۔ حضرت ابوسعید خدری
حضرت ابو موسیٰ اشعری۔ حضرت معاویہ حضرت سلمان۔ حضرت سمرہ۔ حضرت ابو حمید رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ احناف کا مختار
حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تشہد ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے۔ اس کی ترجیح کے وجوہ مندرجہ ذیل ہیں (۱) ترمذی
نے فرمایا۔ تشہد کے بارے میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی احادیث میں سب سے زیادہ صحیح حضرت ابن مسعود کی حدیث
ہے۔ اور صحابہ تابعین میں سے اکثر اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے۔ حیثیت سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کو خواب میں دیکھا اور عرض کیا کہ تشہد کے بارے میں اختلاف ہو گیا ہے تو فرمایا تم ابن مسعود کے تشہد کو اختیار کرو۔ طبرانی میں یہ
ہے کہ ابو بردہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا۔ تشہد کے بارے میں ابن مسعود کی حدیث سے زیادہ اچھی کوئی
حدیث میں نے نہیں سنی۔ کیونکہ انھوں نے اسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچایا ہے۔ ابن منذر اور ابو علی طوسی نے کہا کہ حضرت
ابن مسعود کی حدیث متعدد طریقوں سے مروی ہے۔ اور یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تشہد کے بارے میں مروی احادیث میں
سب سے زیادہ صحیح ہے۔ خطاب نے کہا کہ اس سلسلے کی تمام روایتوں سے صحیح ترین اور مشہور ترین حدیث ابن مسعود کے تشہد
کی ہے۔ ابو عمرو نے کہا کہ حضرت ابن مسعود کے تشہد کو اکثر اہل علم نے اختیار کیا۔ اس لئے یہ ثابت کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے اسے پڑھا۔ امام نووی نے فرمایا۔ باتفاق محدثین سب سے زیادہ صحیح ابن مسعود کی حدیث ہے پھر ابن عباس کی ہزار
نے کہا تشہد میں سب سے زیادہ صحیح ابن مسعود کی حدیث ہے یہ بیس سے زائد طریقوں سے ابن مسعود سے مروی ہے۔ میں تشہد
میں اس سے زیادہ ثابت اور باعتبار سند کے زیادہ صحیح جس کے رواد سب سے زیادہ مشہور ہوں، کوئی حدیث نہیں
جانتا ہوں۔ امام ابو جعفر طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اسے بارہ طریقے سے روایت فرمایا۔ پھر فرمایا کہ اس پر اجماع ہے کہ
دیگر روادوں کی طرح تشہد نہیں کہ جن الفاظ سے چاہیں پڑھ لیں۔ اس کے لئے ماثور الفاظ ضروری ہیں۔ اور تشہد کے دوسرے
صیغے دوسرے صحابہ کرام سے مروی ہیں۔ ان کے الفاظ میں اختلافات ہیں۔ اور حضرت ابن مسعود کے تشہد میں کسی روایت
میں اختلاف نہیں۔ سب طرق ان الفاظ پر متفق ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ مختلف کے بجائے متفق لینا زیادہ بہتر ہے۔ علاوہ ازیں

حدیث ۵۲۵

عَنْ عَائِشَةَ نَزَّاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۱ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خبر دیا کہ

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں۔ میں نے اسے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دہن مبارک سے اخذ کیا ہے حضور نے ایک ایک کلمہ مجھے سکھایا۔ بخاری کی روایتیں گزریں کہ اس طرح سکھایا کہ جیسے قرآن کی سورہ کی تعلیم دیتے تھے۔ اور میرا ہاتھ حضور کے دونوں دست مبارک میں تھا۔ امام برہان الدین مرغینانی صاحب ہدایہ نے اس تشہد کی ترجیح میں فرمایا کہ اس میں امر ہے جو اصل میں وجوب کے لئے اور لا اقل استحباب کے لئے۔ اس میں الف لام استغراق ہے اس میں واو ہے جو تجرید کلام و تاکید تعلیم پر دلالت کرتا ہے۔ ان الفاظ کی پابندی حضرت ابن مسعود کے نزدیک اتنی تھی کہ اگر کوئی کچھ زیادہ کر دیتا تو منع فرماتے۔ طبرانی کی معجم اوسط میں ہے کہ حضرت ابن مسعود ایک شخص کو تشہد سکھا رہے تھے اس نے پہلی شہادت پر وحده لا شریک لہ۔ کہہ دیا تو فرمایا کہ اللہ عز وجل ایسا ہی ہے مگر میں نے جو بتایا ہے اسی پر اکتفا کر۔ ہزار میں ہے کہ ایک شخص کو بتا رہے تھے۔ اس نے اشہد ان محمد عبده ورسوله۔ کہتے وقت، اشہد، چھوڑ دیا۔ تو اسے ٹوکا۔ بار بار یہی ہوا تو فرمایا ہم کو ایسے ہی سکھایا گیا ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ ایک شخص کو سنا کہ وہ تشہد میں بسم اللہ پڑھتا ہے تو حضرت ابن مسعود نے فرمایا۔ بسم اللہ کھانے پر ہے۔

بخاری کتاب الاستیذان باب الاخذ بالیدین میں ہے۔ جب تک حضور ہماری نظروں کے سامنے تھے ہم یوں ایک شبہ اور ازالہ | بخاری کتاب الاستیذان باب الاخذ بالیدین میں ہے۔ جب ہم سے اٹھائے گئے تو ہم السلام علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھنے لگے۔ علاوہ بخاری کے متعدد محدثین نے اپنی اپنی کتب میں اسے ذکر کیا ہے۔ مثلاً ابو عوانہ، سراج۔ جوزنی۔ ابوالنعم، بیہقی بلکہ مصنف عبد الرزاق میں تو یہاں تک ہے کہ صحابہ نے بعد وصال السلام علیک کہنا چھوڑ دیا تھا۔ اقول۔ ان روایات کے باوجود پوری امت کا اس پر اجماع ہے کہ تشہد میں صیغہ خطاب ہی ساتھ سلام عرض کیا جائے گا۔

تشہد میں اخفاء | ابو داؤد میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے مروی ہے کہ فرمایا۔ تشہد کو آہستہ پڑھنا سنت ہے۔

تشہد دونوں قعدوں میں ہے | انسانی میں ہے کہ فرمایا۔ جب تم کسی بھی دو رکعت پر بیٹھو تو تشہد پڑھو۔ ابن خزیمہ کی روایت میں ہے۔ حضرت عبداللہ نے فرمایا۔ کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وسط نماز میں اور آخر نماز میں تشہد پڑھنے کی تعلیم دی۔

تشریحات ۲۲۵ | یہ دعا قعدہ اخیرہ میں درود کے بعد مانگی جائے گی۔ اس کے محل بتانے کے لئے امام بخاری نے اس پر یہ عنوان قائم فرمایا ہے۔ سلام سے قبل دعا اس پر قرینہ عقلیہ یہ قائم ہے کہ نماز کے بقیہ ارکان

۱۔ اول صلوٰۃ باب اخفاء التشہد ص ۱۴۲ ۲۔ عمدۃ القاری سادس ص ۱۱۔

أَخْبَرْتُهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں یہ دعا کرتے تھے

فِي الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ

اے اللہ! میں عذاب قبر سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور مسیح و جال کے

مِنْ فِتْنَةِ السَّيْلِجِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا

فتنے سے پناہ مانگتا ہوں۔ اور زندگی اور موت کے فتنے سے تیری

فِتْنَةِ الْمَمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ السَّائِمِ وَالْمَغْرَمِ فَقَالَ

پناہ چاہتا ہوں۔ اے اللہ میں گناہ اور قرض سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ اس پر ایک

لَهُ قَائِلٌ مَا أَكْثَرَ مَا تَسْتَعِيدُ مِنَ السَّغَرِ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا

کہنے والے نے کہا۔ حضور اکثر قرض سے پناہ مانگتے رہتے ہیں۔ تو فرمایا انسان قرض لیتا ہے

کے لیے اذکار مخصوص ہیں مثلاً قیام میں قرأت رکوع و سجود میں تسبیح۔ قعدہ اولیٰ میں صرف تشهد اور ثانیہ میں تشهد اور درود۔ تو دعا کے لئے اس کے بعد ہی گنجائش ہے۔ اور قرینہ منقولہ یہ ہے ایک حدیث دوسرے کی تفسیر ہوتی ہے۔ ابن ماجہ میں ہے۔ جب تشهد سے فارغ ہو تو چار چیزوں سے پناہ مانگو۔ جہنم کے عذاب سے قبر کے عذاب زندگی اور موت کے فتنے مسیح و جال کے فتنے سے۔ نیز اسی میں حضرت ابو موسیٰ اشعری کی حدیث میں ہے۔ جب قعدہ کا وقت آئے تو تمہارا پہلا ذکر تشهد ہونا چاہئے علاوہ ازیں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تشهد والی احادیث کی بعض روایتوں میں ہے۔ اس کے بعد جو چاہے دعا اختیار کرے۔

فتنة | فتنة کے معنی امتحان، آزمائش کے ہیں۔ قرآن کریم میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے رب العالمین کو مخاطب کر کے عرض کیا۔ اِنَّ هِيَ الْاَفْتِنَةُ۔ الاعراف (۱۵۵) یہ تیری ہی آزمائش ہے۔ مگر مطلقاً آزمائش کے معنی میں اس کا استعمال عرف میں کم ہے۔ اب اس کا اکثر استعمال ناگوار بات سے آزمانے میں ہوتا ہے۔ اور اب گناہ۔ کفر۔ قتال جلانے اور کسی چیز سے پھرنے کے معنی میں ہوتا ہے۔

المحيا والممات | یہ دونوں مصدر مہمی ہیں بمعنی حیات و موت۔ ثلاثی معقل العین سے مصدر مہمی اور ظرف ایک ہی

۱۔ اقامة الصلوات باب ما يقال بعد التشهد والصلوة ص ۶۲ اقامة الصلوات باب اذا قرأ الإمام فالصلوة ص ۶۱۔

غَرِمَ حَدَّثَ فَكَذَّبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ۖ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُسُفَ

تو بات کرتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے اور جب وعدہ کرتا ہے تو پورا نہیں کرتا ہے۔ اور محمد بن یوسف نے کہا

سَمِعْتُ خُلْفَ بْنَ عَامِرٍ يَقُولُ فِي الْمَسِيحِ وَالْمَسِيحِ لَيْسَ

میں نے خلف بن عامر سے یہ کہتے ہوئے سنا کہ مسیح اور مسیح میں فرق نہیں۔

بَيْنَهُمَا فَرْقٌ وَهَذَا أَحَدُ هُمَا عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْآخَرُ

ایک ہیں۔ ایک حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور دوسرا

الدَّجَالُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ

دجال ہے۔ زہری عروہ بن زبیر سے روایت کرتے ہیں۔ کہ حضرت

عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بتایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ عَيْنِي فِي صَلَاتِهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ سَمِعْتُ

سنا کہ اپنی نمازیں دجال کے فتنے سے پناہ مانگا کرتے تھے۔

ہوتا ہے۔ اس لئے اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ ظرف مکان یا ظرف زمان ہو۔ مطلب یہ ہوگا کہ زندگی اور موت کی جگہ یا مدت کے فتنے سے پناہ چاہتا ہوں۔ زندگی کا فتنہ دنیا پر فریفتہ ہو کر اس میں پھنس جانا اور شہوات و جہالتوں میں گرفتار ہونا ہے ان میں سب سے سخت سور خاتمہ ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔ موت کے فتنے سے مراد یا تو جانکنی کی سختی ہے۔ یا قبر میں نکیرین کی آمد اور ان کے سوالات اور شیطان کی دخل اندازی ہے۔

الغرم غرم کا مصدر بھی ہے۔ بمعنی قرض۔ اس کا فتنہ یہ ہے کہ انسان بلا ضرورت شرعیہ قرض لے۔ یا مراد یہ ہے کہ قرض لے کر ہڑپ کر نیکی نیت ہو یا ادائیگی کی استطاعت ہوتے ہوئے اذایں تاخیر کرے ورنہ عند الضرورت قرض خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے لیا ہے۔

ایک شبہ کا ازالہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں ارشاد ہے۔ وَاللَّهُ يَعَصِمُكَ مِنَ النَّاسِ۔

عہ اذان باب الدعاء قبل السلام ص ۱۱۵ الاستقراض باب من استفاد من الدين ص ۳۲ مسلم
الوداد نسائی کلہم فی الصلوة عہ باب الدعاء قبل السلام ص ۱۱۵ ایضاً۔

حدیث ۵۲۶

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت ابوبکر صدیق

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا

وَسَلَّمَ عَلَيَّ دُعَاءَ أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ قُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ

مجھے کوئی ایسی دعا سکھا دیں جسے میں نماز میں مانگا کروں تو فرمایا یہ دعا مانگو۔ اے اللہ میں نے

لِنَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً

اپنے اوپر بہت ظلم کیا۔ گناہ صرف تو ہی بخشا ہے۔ مجھے بخش دے ایسی بخشش جو

مَنْ عِنْدَكَ وَأَرْحَمُنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ع

تیری بارگاہ قدس سے مجھ پر رحم فرما یقیناً تو بخشش والا مہربان ہے۔

مائدہ آیت ۶۸۔ اللہ آپ کی لوگوں سے حفاظت فرمائے گا۔ پھر اس تعوذ کے کیا معنی۔ دجال کے بارے میں خود فرمایا کہ اخیر زمانے میں آئے گا۔ پھر اس سے تعوذ کی کیا حاجت؟ موضح حدیث نے فرمایا۔ کہ یہ امت کی تعلیم کے لئے ہے۔ اور اس کے شر کے بہت زیادہ خطرناک ہونے کو بتانے کے لئے ہے۔ نیز اظہار عبودیت اور تواضع کے لئے بھی۔

مسیح اور مسیح | لفظ مسیح کی تحقیق جلد اول میں گزر چکی۔ اب الہیتم نے کہا تھا کہ دجال مسیح سین کے تشدید کے ساتھ۔ سکیت کے وزن پر پڑا اس کے معنی وہ ہیں جس کی خلقت بگاڑ دی گئی ہو۔ اس کے ازالے کے لئے ابا بخاری نے خلف بن عامر ہمدانی مشہور محدث کا قول نقل فرمایا کہ لفظ مسیح اور مسیح میں کوئی فرق نہیں۔ دونوں کا اطلاق حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر بھی ہوتا ہے اور دجال پر بھی۔ لیکن مطلقاً بول کر حضرت عیسیٰ ہی کو مراد لیتے ہیں۔ اور دجال کو صرف مسیح نہیں کہتے مسیح دجال کہتے ہیں۔ مسیح کا مادہ مسح ہے جس کے معنی پونچھنے کے ہیں۔ دجال کو مسیح کہتے ہیں بمعنی مفعول پونچھا ہوا چونکہ وہ کانائے اس کی ایک آنکھ غائب ہے۔ گویا پونچھی ہوئی ہے یا اس لئے کہ خیر سے وہ خالی ہے۔ گویا خیر پونچھ لیا گیا ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مسیح بمعنی فاعل بولتے ہیں۔ کیونکہ وہ یار پر ہاتھ پھیر دیتے تھے تو وہ اچھا ہو جاتا تھا۔ یا اس کا مادہ مساحت ہے۔ اب مسیح بمعنی فاعل کے معنی

عہ اذان باب الدعاء قبل السلام ص ۱۱۵ ثانی دعوات باب الدعاء فی الصلوۃ ص ۹۳۶ مسلم دعوات۔ ترمذی دعوات لسانی صلوۃ فتوت ابن ماجہ دعاء۔

حدیث ۵۲۷ عَنْ هِنْدِ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّ أُمَّ سَلَسَةَ رَضِيَ

ہند بنت الحارث سے روایت ہے کہ ام المومنین حضرت ام سلمہ

اللہ تعالیٰ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پھر کر فارغ

اذا سلم قام النساء حین یقضی لسلیسہ و مکث لیسیراً قبل

ہو جاتے تو عورتیں اٹھ کھڑی ہوتیں اور حضور کھڑے ہونے سے پہلے تھوڑی دیر ٹھہرتے

ہوئے سیاحت کرنیوالا۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تبلیغ کے لئے ہمیشہ چلتے رہے۔ اور کہیں مکان نہیں بنوایا۔ اس لئے ان کو مسیح کہا جاتا ہے اور دجال چالیس دن میں پوری دنیا میں گشت کرے گا۔ اس لئے اس کو بھی مسیح کہا جاتا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ مسیح کو عربی مانیں۔ مگر یہ طے ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر مسیح کا اطلاق انجیل میں بھی ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ عبرانی لفظ ہے البتہ انجیل میں بجائے چھوٹی سین کے بڑی شین ہے۔ معرب کر کے چھوٹی سین بولتے ہیں۔ عبرانی میں مشیح بمعنی صدیق ہے۔ البتہ یہ طے ہے کہ دجال کے ساتھ جو مسیح ہے وہ عربی ہے۔

وعن الزہری | مراد یہ ہے کہ سند مذکور کے ساتھ یہ حدیث امام زہری سے مطول اور مختصر دونوں طرح مروی ہے بطول پہلے ذکر کی اور اب مختصر بیان فرمایا۔ اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس میں ام المومنین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سننے کی تصریح فرما رہی ہیں۔

مسائل | نماز میں تشہد کے بعد دو درود شریف اور دو عار سنت ہے۔ احناف کے یہاں دعار ماثورہ کے علاوہ ایسی دعار بھی کر سکتا ہے جو ماثورہ دعاروں اور قرآن مجید کے کلمات کے مشابہ ہو۔ ایسی دنیوی باتوں کی دعار جو انسان بھی پوری کر سکتا ہو نماز میں جائز نہیں۔ اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس لئے کہ یہ ملحق بالکلام ہے۔ مسلم شریف میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہماری اس نماز میں کلام ناس کی قطعاً گنجائش نہیں۔ یہ صرف تسبیح تکبیر اور قرآن کی تلاوت ہے امام شافعی اور امام مالک ہر قسم کی دعار کی اجازت دیتے ہیں۔

تشریحات ۵۲۷ | تکمیل۔ باب مکث الامام فی مصلی بعد السلام۔ میں ہند بنت الحارث کا یہ تعارف

مذکور ہے کہ یہ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے تلامذہ میں سے تھیں۔ نیز یہ بھی ہے کہ یہ ازواج مطہرات کی خدمت میں آتی جاتی تھیں۔ اور معبد بن مقداد کی زوجہ تھیں۔ جو بنی زہرہ کے حلیف تھے۔ ایک طریقہ میں اخیر میں یہ ہے۔ کہ حضور سلام پھیرتے اور حضور کے لوٹنے سے پہلے عورتیں واپس ہو جاتیں اور اپنے گھر پہنچ جاتیں۔

أَنْ يَقُومَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَأُرِي دَالِلَهُ أَعْلَمُ أَنَّ مَكْتَبَهُ لَكَ

ابن شہاب نے کہا میرا گمان ہے واللہ اعلم کہ حضور کا ٹھہرنا اس لئے

يَنْفُذُ النِّسَاءَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ كَهْنٌ مِنَ النُّصَرَةِ مِنَ الْقَوْمِ عِ

تھا کہ عورتیں چلی جائیں اس سے پہلے کہ نمازیوں میں سے واپس ہونے والے ان سے مل سکیں۔

فِرَاسِيَّةٌ يَأْقُرُشِيَّةٌ

اس باب میں تین طریقوں سے ان کی صفت الفِرَاسِيَّةُ آئی ہے اور دو طریقوں سے القُرَشِيَّةُ اور ایک طریقے میں امْرَأَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ آیا ہے۔ فِرَاسِيَّةٌ کا مطلب یہ ہے کہ وہ بنی فراس سے تھیں شجرہ نسب یہ ہے۔ فراس بن غنم بن ثعلبہ بن مالک بن کنانہ۔ اس پر اشکال یہ ہے کہ اب ان کو قرشیہ کہنا درست نہیں۔ اس لئے کہ قریش بر بنائے قول صحیح، یا تو نضر بن کنانہ کا لقب ہے یا فہر بن مالک بن نضر کا ہم جلد اول میں بتا آئے ہیں کہ دونوں کا حاصل ایک ہی ہے۔ اس لئے کہ نضر کی نسل صرف مالک سے اور مالک کی صرف فہر سے چلی۔ تو جو بھی نضر کی نسل سے ہو گا وہ فہر کی بھی نسل سے ضرور ہو گا۔ اور فراس کے شجرہ مذکورہ سے ظاہر ہے کہ فراس نضر کی اولاد نہیں۔ پھر مہند بنت الحارث، قرشیہ کیسے ہوئیں؟ اس کا ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے۔ کہ ایک قول یہ ہے کہ قریش کنانہ کا لقب ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ اس کے معارض صحیح حدیث موجود ہے۔ کہ حضور اقدس علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ اللہ عز وجل نے اولاد اسمعیل میں سے کنانہ کو، اور کنانہ میں سے قریش کو اور قریش میں سے بنی ہاشم کو منتخب فرمایا۔ علامہ عینی نے ابن تین سے نقل فرمایا۔ کہ ان کو قرشیہ اس لئے کہا گیا۔ کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ کہ ان کے شوہر معبد بن مقداد، قریش کے حلیف ہو گئے تھے۔ اس کی تائید امام بخاری کی اس تصریح سے بھی ہوتی ہے۔ کہ ان کے شوہر بنی زہرہ کے حلیف تھے۔ یہ تابعیہ خاتون ہیں۔

عہ اذان باب التسليم ص ۱۱۶ باب مکت الامام فی مصلاۃ بعد السلام ص ۱۱۱ الوداد و نسائی کلاهما فی الصلوۃ. ۱۷ ص ۲۲۲. ۱۸ مسلم. ثانی فضائل. باب فضل نسب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۲۵ ترمذی. ثانی. باب ماجاء فی فضل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۱۰ مسند امام احمد. جلد ۲۱۱ ص ۲۱۱

ت
۱۶۵

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْتَحِبُّ

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اسے پسند کرتے تھے کہ

إِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ أَنْ يُسَلِّمَ مَنْ خَلْفَهُ

جب امام سلام پھیرے تو امام کے پیچھے والے بھی سلام پھیریں۔

تشریحات
۱۶۵

یہاں امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا ہے۔ امام کے ساتھ مقتدی سلام پھیرے مگر اثر میں ”اذا“ ہے جو بظاہر شرط کے لئے ہے اور مشروط کا تحقق شرط کے بعد ہوتا ہے۔ جس سے متبادر ہوتا ہے کہ مقتدی امام کے بعد پھیرے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ یہاں اذا شرط کے لئے نہیں بلکہ اپنے اصلی معنی ظرف کے لئے ہے۔ تو اس کا معنی یہ ہوا کہ جس وقت امام سلام پھیرے مقتدی بھی اسی وقت اس کے ساتھ سلام پھیریں۔ مقارنت مستحب ہے۔ اور نفس سلام یہاں واجب ہے۔ اور امام شافعی امام مالک امام احمد وغیرہ کے یہاں فرض ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

مفتاح الصلوة الطهور
وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم
نماز کی کنجی پاکی ہے اور اس کا تحریمہ تکبیر
اور اس کی تحلیل تسلیم ہے یہ

ان کا استدلال یہ ہے کہ یہاں مصدر مضاف مبتدا ہے اور مصدر معرف باللام خبر مجرید ترکیب مفید حصہ ہے۔ اس سے ثابت کہ نماز سے باہر آنا منحصر ہے سلام کہنے میں۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ اولاً اس حدیث کے ایک راوی ابن عقیل ضعیف ہیں۔ ثانیاً یہ خبر واحد ہے۔ یہ ثبوت فرضیت کے لئے کافی نہیں۔ ثالثاً ان اعرابی کو جنہوں نے نماز صحیح نہیں پڑھی تھی انہیں صحیح نماز کی تعلیم دی مگر سلام کو ذکر نہیں فرمایا اگر سلام فرض ہوتا تو اسے بھی ضرور ذکر فرماتے۔ رابعاً حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے فرمایا جب تو نے یہ کہہ لیا یا کر لیا تو تمہاری نماز پوری ہوگئی۔ اس میں بھی سلام کا ذکر نہیں۔ خامساً جلد ثانی میں حدیث ۲۷۹ گزری کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پانچ رکعت پڑھائی اور سلام پھیر دیا پھر جب عرض کیا گیا تو اپنے پائے اقدس کو موڑا اور قبلہ کو منہ کیا اور سجدہ سہو فرمایا۔ اگر سلام فرض ہوتا تو جبکہ چار رکعت پر سلام نہیں پھیرا تھا تو نماز فاسد ہو جانی چاہیے تھی سجدہ سہو سے کام نہ چلتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ سلام فرض نہیں۔ واجب ہے جس کے ترک سے سجدہ سہو لازم ہے نیز امام شافعی وغیرہ کی مستدل حضرت علی رضی اللہ عنہ والی حدیث مذکور تحلیلها التسليم بھی ہے وجوب ہی کی دلیل ہے۔ اس لئے کہ خبر واحد مفید وجوب ہے۔ نہ کہ مفید فرضیت۔

عہ اذان باب یسلم حین یسلم الامام ص ۱۱

لہ ابوداؤد اول۔ طہارات باب فرض الوضوء ص ۱۱۷ ایضاً صلوة باب تحریم الصلوة وتحلیلها

صل ۱۱۷ ترمذی اول طہارات باب مفتاح الصلوة الطہور ص ۱۱۷ ایضاً باب مفتاح الصلوة الطہور ص ۱۱۷

— ابن ماجہ طہارات باب مفتاح الصلوة الطہور ص ۱۱۷ وضوء ۲۲ مسند امام احمد اول ص ۱۱۹

حدیث

أَخْبَرَنِي عَمْرُو أَنَّ أَبَا مَعْبُدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خبر دی کہ فرض نماز سے

۵۲۸

أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ

فارغ ہونے کے بعد بلند آواز سے ذکر کرنا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے

أَنَّ رَفَعَ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ حِينَ يَنْصَرِفُ النَّاسُ مِنْ

عہد مبارک میں تھا۔ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا

الْمَكْتُوبَةِ كَانَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

میں لوگوں کے نماز سے فارغ ہونے کو ذکر

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُنْتُ أَعْلَمُ إِذَا نَصَرَفُوا بِذِكْرِكَ إِذَا سَمِعْتَهُ

سے جانتا تھا جب اس کو سنتا

حدیث

أَخْبَرَنِي أَبُو مَعْبُدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ

۵۲۹

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ أَعْرِفُ انْقِضَاءَ

میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز سے فارغ

صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتَّكْبِيرِ

ہونے کو تکبیر سے پہچانتا تھا

تشریحات

پہلی حدیث میں "أَعْلَمُ" ہے اور دوسری حدیث میں "أَعْرِفُ" ہے۔

۵۲۸ ۵۲۹

حالانکہ علم و معرفت میں فرق ہے۔ معرفت کا استعمال جزئیات میں ہے اور علم کا کلیات میں۔ یہاں واقعہ جزئیہ ہے۔ اس کی توجیہ یہ ہے کہ پہلی حدیث میں علم بمعنی معرفت ہے۔ پہلی حدیث میں ذکر اور دوسری میں تکبیر ہے۔ تکبیر ذکر ہی کا فرد ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ مقصود تکبیر میں انحصار نہیں مطلقاً ذکر مسنون ہے۔ مثلاً کلمہ طیبہ پڑھنا، درود شریف پڑھنا سب ذکر کے افراد ہیں۔ امام قاضی عیاض نے فرمایا بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباس جماعت میں شریک نہیں ہوتے تھے۔ ورنہ سلام سے نماز کے اختتام کو جان لیتے۔ اس میں کوئی حرج بھی نہیں۔ اس لئے کہ وہ عہد نبوی میں بالغ نہ تھے مگر اس کا بھی احتمال ہے کہ بچے ہونے کی وجہ سے پچھلی صفوں میں ہوتے ہوں اور سلام نہ سنتے ہوں مگر ذکر اور تکبیر بلند آواز سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سبھی مقتدی کرتے تھے اس لئے اس کو سن لیتے تھے۔

عہ اذان۔ باب الذکر بعد الصلوة ص ۱۱۲ مسلم ابوداؤد کلاہما فی الصلوة عہ ایضاً

۱۶۶

قَالَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ ثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرُو

علی بن مدینی نے عمرو بن دینار سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ
قَالَ كَانَ أَبُو مَعْبُدٍ أَصْدَقَ مَوَالِي ابْنِ عَبَّاسٍ
انہوں نے کہا کہ حضرت ابن عباس کے غلاموں میں سب سے سچے معبود ہیں اور
قَالَ عَلِيُّ بْنُ وَاسِطٍ نَافِدٌ عَنْهُ
علی بن مدینی نے کہا ان کا نام نافذ ہے۔

حدیث
۵۳۰

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ تنگ دست
قَالَ جَاءَ الْفُقَرَاءُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
افراد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور
فَقَالَ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ مِنَ الْمَوَالِ بِالذَّرَجَاتِ
عرض کیا کہ دولت مند حضرات نے بڑے بڑے درجے

تشریحات
۱۶۶

اس کے ذکر کی ضرورت یہ آن پڑی کہ مسند امام احمد اور مسلم میں ہے کہ حضرت مر
بن دینار نے بعد میں حضرت ابو معبود سے اس حدیث کو ذکر کیا تو انہوں نے اس سے
انکار کیا۔ اس پر حضرت عمرو بن دینار نے کہا آپ نے اسے مجھ سے ذکر کیا ہے۔ اس وجہ سے اس حدیث کی
صحت میں شبہ ہو گیا۔ امام بخاری نے حضرت ابن مدینی سے مذکورہ بالا روایت ذکر کر کے یہ بتانا چاہا ہے کہ
اس سے اس حدیث کی صحت میں کوئی خرابی نہیں آتی ہے۔ یعنی یہ حدیث امام بخاری کے نزدیک اس درجے کی
اعلیٰ صحیح ہے کہ اس صحیح میں درج کے قابل ہے۔ اور یہی امام مسلم نے بھی افادہ فرمایا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ
راوی حدیث ذکر کرنے کے بعد بھول جائے اور روایت کرنے والا عادل ہو تو اس کی روایت امام شافعی کی طرح
ان دونوں بزرگوں کے نزدیک مقبول ہے۔ مگر ہمارا مذہب مختار تفصیل ہے جو عمدۃ القاری میں مذکور ہے۔
دثور۔ دثور کی جمع ہے۔ اس کے معنی مال کثیر کے ہیں۔

تشریحات
۵۳۰

یعنی زیادہ مال والے۔ ابو داؤد میں ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بھی ان میں تھے۔ اور سوال کرنے والے بھی یہی تھے۔ ترمذی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث

عہ اذان۔ باب الذکر بعد الصلوۃ ص ۱۱۱ مسلم ابو داؤد کلاہما فی الصلوۃ۔ نسائی صلوۃ۔

۱۔ مسند امام احمد جلد اول ص ۲۲۲ ۲۔ مسلم مساجد باب الذکر بعد الصلوۃ ص ۲۱۶ ۳۔ اول صلوۃ

باب التبیح بالحصاص ص ۲۱۱ ۴۔ اول صلوۃ باب التبیح فی اذکار الصلوۃ ص ۲۱۱

الْعَلَىٰ وَالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي وَلِصُومُونَ

اور دوامی نعمت حاصل کر لی۔ جیسے ہم نماز پڑھتے ہیں وہ بھی پڑھتے ہیں

كَمَا نَصُومُ وَلَهُمْ فَضْلٌ مِّنْ أَمْوَالٍ يَحْجُونَ

اور جیسے ہم روزہ رکھتے ہیں وہ لوگ بھی رکھتے ہیں اور انہیں مال کی وجہ سے برتری حاصل ہے

بِهَآ وَیَعْتَمِرُونَ وَیُجَاهِدُونَ وَیَتَصَدَّقُونَ

وہ حج کرتے ہیں عمرہ کرتے ہیں اور جہاد کرتے ہیں اور صدقہ کرتے ہیں

فَقَالَ أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِمَا إِن أَخَذْتُكُمْ بِهَا

(جن سے ہم محروم ہیں) یہ سن کر حضور نے ارشاد فرمایا کیا میں تم لوگوں کو ایسا عمل نہ

أَدْرَاكُمْ مِّنْ سَبَقِكُمْ وَلَمْ يُدْرِكْكُمْ

بتا دوں کہ اگر اے کرو تو جو لوگ تم سے آگے بڑھے ہیں انہیں پالو۔

میں ہے کہ اللہ اکبر جو تیس بار پڑھنے کو اور لا الہ الا اللہ دس مرتبہ مسلم میں اس حدیث کا اخیر حصہ یہ ہے کہ اس کے بعد فقراء پھر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہمارے والد ار بھائیوں نے سن لیا اور انہوں نے بھی پڑھنا شروع کر دیا تو ارشاد فرمایا۔ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے عطا فرمائے۔ بزار میں حضرت ابن عمر کی حدیث میں یہ زائد ہے۔ اے محتاجو! کیا تمہیں یہ بات خوش نہیں کہ تم لوگ والد اربوں سے پانسو برس پہلے جنت میں جاؤ گے۔ ابو داؤد میں ہے کہ اے اس دعا پر ختم کرے:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
سوائے اللہ کے کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے۔
اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی کے لئے ملک ہے۔
اور اسی کے لئے حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

خلف کل صلوٰۃ یعنی فرائض کے بعد جیسا کہ مسلم میں حضرت کعب بن عجرہ کی حدیث میں مکتوبہ

کی قید ہے۔ جن فرائض کے بعد نوافل ہیں ان میں نوافل کے بعد پڑھے۔

مسائل اس میں اختلاف ہے کہ فقیر صابر افضل ہے کہ غنی شاکر۔ حضرات صوفیہ کا مختار یہ ہے

کہ فقیر صابر افضل ہے۔ اس لئے کہ وصول الی اللہ کا مدار تہذیب نفس اور ریاضت اور دل جمعی پر ہے اور یہ دولت

فقر کے حصے میں ہے۔ مگر یہ حدیث اس پر دلیل ہے کہ غنی شاکر اگر عبادات میں فقیر صابر کے برابر ہے اور

۱۔ اول مساجد باب استحباب الذکر بعد الصلوٰۃ ص ۲۱۹

۲۔ عمدۃ القاری سادس ص ۱۲۸ ۳۔ اول صلوٰۃ باب التبیح بالحصی ص ۲۱۱

۴۔ اول مساجد باب استحباب الذکر بعد الصلوٰۃ ص ۲۱۹

أَحَدٌ بَعْدَكُمْ وَكُنْتُمْ خَيْرَ مَنْ أَنْتُمْ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ إِلَّا

اور تمہارے بعد والے تمہیں نہ پاسکیں اور موجودین میں سب سے بہتر ہو جاؤ ۹ مگر وہ

مَنْ عَمِلَ مِثْلَهُ تَسْبِيحُونَ وَتَحْمِيدُونَ وَتَكْبِيرُونَ خَلْفَ

جو اس کے مثل عمل کرے، سبحان اللہ اور الحمد للہ، اور اللہ اکبر ہر نماز

كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَاخْتَلَفْنَا بَيْنَنَا فَقَالَ بَعْضُنَا سَبِّحْ

کے بعد تینتیس ۳۳ تینتیس ۳۳ بار پڑھا کرو۔ اس کے بعد ہم نے اختلاف کیا۔ بعض نے کہا کہ سبحان اللہ

ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنَحْمَدُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُكَبِّرُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَرَجَعْتُ

تینتیس ۳۳ بار اور الحمد للہ تینتیس ۳۳ بار اور اللہ اکبر چونتیس ۴۴ بار۔ تو میں نے حضور سے پھر پوچھا

إِلَيْهِ فَقَالَ تَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ

تو فرمایا سبحان اللہ اور الحمد للہ اور اللہ اکبر کہو۔

حَتَّى يَكُونَنَّ مِنْهُمْ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ عَه

یہاں تک کہ ان میں سے ہر ایک تینتیس ۳۳ بار ہو جائے۔

حدیث

عَنْ وَرَّادٍ كَاتِبِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ

۵۳۱

حضرت مغیرہ بن شعبہ کے کاتب وراذ نے کہا کہ

صدقات و دیگر عبادات مالیہ کرتا ہے تو وہ افضل ہے۔ غبطہ، رشک اپنی باتوں میں مذموم نہیں۔ البتہ حسد مذموم ہے۔ رشک یہ ہے کہ کسی کے فضل و کمال، نعمت و عزت کو دیکھ کر یہ آرزو کرے کاش جس کے مجھے بھی یہ نعمت ملی ہوئی بغیر اس کے کہ اس کے زوال کی خواہش کرے۔ اور حسد یہ ہے کہ یہ تمنا ہو کہ وہ نعمت اس سے زائل ہو جائے اور مجھے مل جائے۔ اعمالِ حسنہ میں مسابقت مستحسن ہے۔

تشریحات

۵۳۱

الجد۔ امام نووی نے فرمایا۔ مشہور روایت جس پر جمہور ہیں۔ جیم کا فتح ہے۔

اس کے معنی یہ ہیں: غنی۔ حظ۔ بخت۔ عظمت۔ یہاں سب معنی درست ہیں۔ ظاہر

ہے کہ من بدل کے لئے ہے۔ جیسے قرآن مجید میں ہے:

أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ

آخرت کے بدلے دنیا کی زندگی پر راضی ہو گئے

عہ اذان باب الذکر بعد الصلوة ص ۱۱۱ ثانی دعوات باب الدعاء مد الصلوة ص ۹۳ الرقاق باب

ما یکرہ من قیل وقال ص ۵۵۸ القدر باب لا مانع لما أعطی ص ۹۴ الاعتصام باب ما یکرہ من

کثرة السؤال ص ۱۲۸ مسلم ص ۱۰۱ مساجد۔ ابوداؤد ص ۱۰۱ ترمذی ص ۱۰۱ مواقیت ص ۱۰۱

سہو۔ ابن ماجہ اقامة الصلوات۔ دارمی ص ۱۰۱۔ مسند امام احمد جلد ۴ ص ۹۳

أَمَلَى عَلَى الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ فِي كِتَابٍ إِلَى مُعَاوِيَةَ

مغیرہ بن شعبہ نے معاویہ کے نام ایک خط میں مجھ سے لکھوایا — کہ

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد پڑھتے تھے — سو اے

كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ

اللہ کے کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔

لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا

اسی کے لئے ملک ہے اسی کے لئے حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے اے اللہ

مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ

جو تو عطا فرمائے اس سے روکنے والا کوئی نہیں اور جسے تو منع فرمادے کوئی دینے والا نہیں۔

ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ عَ وَقَالَ الْحَسَنُ جَدُّ عَنِّي۔

تیرے مقابلے میں کسی دولت مند کو اس کی دولت نفع نہ دے گی۔ اور حسن نے کہا کہ جد کے معنی عنی ہے۔

اور فرمایا: وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً
فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ — اگر ہم چاہیں تو تمہارے بدلے زمین میں فرشتے
کر دیں جو تمہاری جگہ لے لیں۔

اور مضاف محذوف ہے یعنی طاعت۔ اب یہ معنی ہوئے۔ کسی دولت مند کو اس کی دولت تیری طاعت
کے عوض نفع نہیں دے گی۔ جو ہری نے کہا کہ، من، معنی میں عند کے ہے۔ اب معنی یہ ہوئے کہ کسی دولت مند
کو اس کی دولت تیرے حضور نفع نہ دے گی۔ یعنی اگر اسے طاعت میں صرف نہیں کیا ہے۔ ابن تین نے
کہا یہاں من نہ تو عند کے معنی میں ہے اور نہ بدل ہے۔ بلکہ یہ ایسے ہی ہے جیسے کہا جاتا ہے —
لَا يَنْفَعُكَ مَنِي شَيْءٍ إِنْ أَنْتَ إِلَّا رَدَّكَ بِسُوءٍ — اگر میں تیرے ساتھ بُرائی کا ارادہ کر لوں تو
تجھے کوئی چیز نفع نہ دے گی — اب یہاں معنی یہ ہوئے کہ اگر اللہ عزوجل کسی کے ساتھ بُرائی کا ارادہ کرے
تو کسی کو اس کی دولت و عظمت وغیرہ نفع نہ دے گی۔ ترجمہ یہ ہوگا۔ تیرے مقابلے میں کسی دولت مند کو
اس کی دولت نفع نہ دے گی۔

مسند عبد بن حمید میں بروایت معمر بن عبد الملک بن عمر — ولا سرا د لما قضيت — ہے۔
اور لا معطى لما منعت — نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ دونوں کو پڑھ لیا جائے۔
قال الحسن اس اثر کو ابن ابی حاتم اور عبد بن حمید نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

عہ اذان باب الذکر بعد الصلوٰۃ ص ۱۱

حدیث
۵۳۲

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ

قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا وَجْهَهُ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کسی بھی نماز سے فارغ ہوتے تو اپنا روئے انور ہماری طرف فرماتے

حدیث
۵۳۳

عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

أَنَّهُ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیبیہ میں صبح کی نماز پڑھی

بِالْحُدُيْبِيَّةِ عَلَى أَرْضِ سَمَاءٍ كَأَنَّكَ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ

بارش کے بعد جورات میں ہو چکی تھی۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں کی جانب

اللہ عز وجل کے ارشاد: وَإِنَّمَا تَعَالَى جَدُّ سَابِتًا۔ کی تفسیر میں امام حسن بصری نے فرمایا کہ جد

بمعنی غنی ہے۔ ترجمہ یہ ہوا۔ اور بیشک ہمارے رب کی غنی بلند ہے۔ اس نے نہ بیوی بنائی نہ اولاد یعنی

قطعاً اسے کسی کی کوئی حاجت نہیں۔ وہ ہر مستغنی سے بڑھ کر مستغنی ہے۔ اثر میں، جد بلا تئین غنی

کے ساتھ ہے۔ ربیل حکایت۔

تشریحات
۵۳۲

یہ ایک طویل حدیث کا جز ہے جو کتاب الجنائز میں مفصل مذکور ہے مفصل حدیث

وہیں مذکور ہوگی۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اس حدیث کا سیاق یہ بتا رہا ہے

کہ عادتِ کرمیہ یہی تھی کہ ہر نماز کے بعد سلام پھیر کر رخ انور صحابہ کرام کی طرف کر لیا کرتے تھے۔ اذاصلی

صلوۃ میں صلوۃ کی تنکیر بھی اسی پر دلالت کرتی ہے۔ مگر یہ عموم کلی طور پر صحیح نہیں اس لئے کہ متعدد

احادیث میں مذکور ہے کہ کبھی رخ انور داہنی طرف کرتے کبھی بائیں طرف۔

تشریحات
۵۳۳

حدیبیہ، مکہ معظمہ کے قریب ایک منزل کے فاصلے پر ایک کنوئیں کا نام ہے۔ اسی کے

کے نام پر وہاں کی بستی کو بھی حدیبیہ کہتے ہیں۔ یہ حرم کے حدود میں سب سے زیادہ

دور ہے۔ اس کا بعض حصہ حل میں ہے۔ بعض حرم میں ہے۔ اس کے ذوقعدہ میں حضور اقدس صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم عمرے کی نیت سے تشریف لے جا رہے تھے۔ حدیبیہ پہنچے کہ مشرکین مکہ نے روک دیا۔ اور

صلح کا معاہدہ کر کے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واپس ہو گئے۔ حسب قرار داد سال آئندہ مکہ

عہ اذان۔ باب یستقبل الامام الناس اذا سلم ص۔ جناز باب ص۵۱ مسلم۔

ترمذی۔ نسائی کلہم فی الرویا۔

عَلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ تَذَرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ قَالُوا

رُخِ انور فرمایا اور دریافت فرمایا۔ کیا تم لوگ جانتے ہو تمہارے پروردگار نے کیا فرمایا

اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بَنِي وَكَافِرٌ

لوگوں نے عرض کیا۔ اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں (فرمایا) اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا

فَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ

میرے بندوں میں کچھ مومن ہوئے کچھ کافر۔ جن لوگوں نے یہ کہا اللہ کے فضل اور اس

بَنِي كَافِرٌ يَا لَكُمْ كُوبٍ وَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِبَنَوِءِ كَذَا

کی رحمت سے بارش ہوئی یہ مجھ پر ایمان لانے والے ہیں، ستاروں کے انکار کرنے والے ہیں۔ اور جن لوگوں

وَكَذَا فَذَلِكَ كَافِرٌ بَنِي مُؤْمِنٌ يَا لَكُمْ كُوبٍ ع

نے یہ کہا کہ ہم پر بارش فلاں فلاں پختہ سے ہوئی یہ میرے منکر ستاروں کے ماننے والے ہوئے۔

میں عمرہ فرمایا۔ یہیں بیعت رضوان ہوتی تھی۔ حدیبیہ۔ حدبا کی تصغیر ہے۔ جو ایک درخت کا نام ہے۔ اہل حجاز

اسے بلا تشدید حدیبیہ پڑھتے ہیں اور عراقی اخیر یا کی تشدید کے ساتھ۔ اور اکثر محدثین بھی مشدہ ہی پڑھتے ہیں۔

مطرنابنوع کذا نوء۔ ناء ینوء، نصرینصر سے آتا ہے۔ اس کے معنی مشقت کے ساتھ

اٹھنا ہے۔ نوء کی جمع انواء ہے۔ یہ اٹھائیس ستارے ہیں۔ تیرہ دن پران میں سے ایک مغرب میں ڈوبتا

ہے اور اس کے مقابل مشرق میں ایک طلوع ہوتا ہے۔ جب ان میں سے کوئی ڈوبتا اور اس کا مقابل طلوع ہوتا

تو زمانہ جاہلیت میں عرب کہتے کہ اب بارش ہوگی یا نفع ہوگا۔ جیسے ہمارے ہندوستان میں پختروں کے بارے

میں بارش کے سلسلے میں اعتقاد ہے۔ اگر یہ اعتقاد ہو کہ ستارے ہی بارش برساتے ہیں تو یہ اعتقاد کفر ہے اور

اگر یہ اعتقاد ہو کہ بارش باذن الہی برستی ہے مختلف ستاروں کا طلوع و غروب اس کی علامت ہے۔ تو اس میں

کوئی حرج نہیں۔ اس لئے یہ کہنا کہ فلاں پختہ کی وجہ سے بارش ہوتی ممنوع ہے۔ اور یہ کہنا کہ فلاں پختہ میں بارش

ہوتی جائز ہے۔

کذا تین طرح آتا ہے۔ اول کلاف تشبیہ ذال اسم اشارہ۔ جیسے نرید فاضل و عمر و کذا۔

دوسرے یہ کہ دو کلموں سے مرکب ہو کر ایک کلمہ ہو گیا۔ اور یہ عدد کنا یہ سے نہ ہو۔ جیسے حدیث میں ہے۔ کہ

بندے سے قیامت کے دن کہا جائے گا اتذکر یوم کذا او کذا فعلت کذا او کذا۔ تیسرے

عہ اذان باب یستقبل الامام الناس اذا سلم صلا الاستسقاء باب قول الله عز وجل

اتجعلون منکم انکم تکذبون صلا ثانی مغازی باب غزوة حدیبیہ صلا مسلم ایمان۔

الورد او طب۔ ترمذی تفسیر۔ نسائی استسقاء۔

marfat.com

دو کلمہ سے مرکب ہو کر کلمہ واحد ہے اور کناہ عدد سے ہو۔ جیسے یہاں ہے۔ نسائی میں ہے مطرنا بنو المجدح۔
 مجدح کا دوسرا نام دبران ہے۔ یہ ایک سُرخ تارہ ہے جو ثریا کے پیچھے رہتا ہے۔
کافر بنی و مؤمن بالکوکب | یہاں کفر اور ایمان کے معنی لغوی ہیں۔ یعنی میرا منکر اور نبھتر کا ماننے والا
 ہے۔ سودا کا ایک شعر ہے۔

ہوا جب کفر ثابت ہے یہ تمنائے مسلمانِ نہ چھوٹے شیخ سے تسبیح زناہ سلیمانی
 اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ سے اس کا مطلب دریافت کیا گیا تو تحریر فرمایا:
 ”شعر کا ظاہر مطلب جہاں تک شاعر نے مراد لیا ہو گا یہ ہے کہ دانہ سلیمانی میں جس کی تسبیح عباد زہاد
 رکھتے ہیں شکل زناہ موجود ہے۔ اس پر حمالی لکیر ہوتی ہے اس کا رکھنا تمنائے فقر ہے شاعر نے اس سے
 زائد غالباً کچھ نہ سمجھا ہو گا یہ ایک بے ہودہ معنی ہے مگر اتفاقاً اس کے قلم سے ایک لفظ ایسا نکل گیا جس نے
 اس شعر کو بامعنی و پر مغز کر دیا۔ وہ لفظ ثابت ہے۔ زناہ کہ کفار باندھتے ہیں۔ زناہ زائل ہے کہ ایک
 جھٹکے میں ٹوٹ سکتا ہے اور دانہ سلیمانی میں جو اس کی تصویر ہے وہ ثابت ہے کہ جب تک دانہ رہے گا قائم
 رہے گی۔ یوں کفر دو قسم ہے ایک کفر زائل جو کفار کا کفر ہے ہر کافر موت کے بعد اس سے بیزار ہو جاتا
 ہے۔ قال تعالیٰ:

وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً
 لِّيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ۝ كَلَّا
 سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ
 عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۝ (سورہ مریم آیت ۸۱-۸۲)

”انہوں نے اللہ کے سوا دوسروں کو مبود
 بنایا تاکہ ان کی عزت ہو۔ ہرگز نہیں عنقریب
 ان کی عبادت سے کفر کریں گے اور ان کے
 مخالف ہوں گے۔“

دوسرا کفر ثابت ہے جسے علمائے دین نے جزو ایمان فرمایا ہے یہ وہ ہے جسے قرآن عظیم فرماتا ہے:
 ”جو شیطان کے ساتھ کفر کرے اور اللہ پر
 ایمان لائے اس نے بلاشبہ مضبوط گرہ تھام لی جو کبھی نہ
 کھلے گی اور اللہ سننے والا اور جاننے والا ہے۔“

حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے اپنی قوم سے فرمایا:

فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ
 بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى
 لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (سورہ بقرہ ۱۲۵)

”میں نے تم سے کہا کہ تم سے اور اللہ کے سوا تمہارے
 مبودوں سے تم نے تم سے کفر و انکار کیا۔“

اِنَّا بَرَاءُؤُمْكُمْ وَمِثَاقُ الْعِبَادَةِ مِنْ
 دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ - (سورہ ممتحنہ ۴۰)

اس کی پوری تائید اس حدیث سے ہوتی ہے کہ فرمایا۔ مؤمن بنی کافر بالکوکب۔ پھر فرمایا
 کافر بنی مؤمن بالکوکب۔

نماز کے بعد انحراف | یہاں باب یہ باندھا ہے۔ سلام پھیرنے کے بعد امام لوگوں کی طرف رخ کرے

حدیث
۵۳۲

عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهَا يُصَلِّي فِي مَكَانِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ الْفَرِيقَتَانِ

عَنْهَا جِهَانُ غَنَاطُ مَطْرُوتَ وَ هِي نَفْلُ مَطْرُوتَ

وَفَعَلَ الْقَاسِمُ ع

۱۶۷

اور یہی قاسم بن محمد نے بھی کیا

وَيَذْكُرُ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۱۶۸

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

رَفَعَهُ لَا يَتَطَوَّعُ الْإِمَامُ فِي مَكَانِهِ وَلَمْ يَصِحَّ ع

کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے کہ امام اپنی جگہ نفل نہ پڑھتے انہوں نے اسے مرفوع کیا۔ اور صحیح نہیں۔

یہی ہمارا مذہب ہے اور اس میں کوئی تخصیص نہیں کہ فرض کے بعد نفل نہ ہو تو مٹے اور نفل ہو تو نہ مٹے جیسا کہ دیوبندی کہتے ہیں اولاً احادیث مطلق ہیں ان میں تخصیص نہیں۔ ثانیاً اس باب میں تیسری حدیث انس جو مذکور ہے اس میں نماز غشاء کا واقعہ ہے۔ کہ فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک رات نماز آدھی رات تک مؤخر فرمائی۔ پھر ہم میں تشریف لائے جب نماز پڑھ چکے تو ہماری جانب روئے انور فرمایا۔ اس سے ثابت ہوا کہ جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں ان میں بھی سلام کے بعد مصلیوں کی طرف رخ کرنا سنت ہے۔ اور تخصیص اس حدیث کے خلاف ہے۔ یہ حدیث جلد ثانی میں گزر چکی ہے۔

اس تعلیق کو ابو بکر بن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ ان الفاظ میں روایت کیا کہ قاسم اور سالم فرض پڑھ کر اسی جگہ نفل پڑھتے تھے۔

تشریح
۱۶۷
۵۳۲

تشریحات
۱۶۸

احناف اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ جہاں فرائض پڑھے جائیں وہیں نوافل پڑھیں وہاں سے دائیں بائیں ہٹ کر پڑھیں۔ ابن ابی شیبہ نے سند حسن کے ساتھ

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ فرمایا۔ سنت یہ ہے کہ امام جب تک اپنی جگہ سے ہٹ نہ لے نفل نہ پڑھے۔ ابو داؤد۔ ابن ماجہ۔ مسند امام احمد میں حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے

عہ اذان باب مکث الامام فی مصلیہ بعد السلام ص ۱۱۱ عہ ایضا۔ عہ اذان باب مکث الامام فی مصلیہ بعد السلام ص ۱۱۱ لہ فتح الباری ثانی ص ۲۴۰ عہ اول صلوٰۃ باب الامام یتطوع فی مکانہ ص ۱۱۱ باب ماجاء فی صلوٰۃ النافلۃ حیث یصلی المكتوبۃ ص ۱۱۱

حدیث
۵۳۵

عَنْ عُقْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ

حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے

وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ الْعَصْرِ فَمِنْ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے مدینے میں عصر پڑھی، حضور

فَقَامَ مُسْرِعًا فَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ إِلَى بَعْضِ حُجَرِ نِسَاءِ

سلام پھیر کر تیزی سے کھڑے ہو گئے اور لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر اپنی بیبیوں کے بعض حجروں کی

کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ امام نے جہاں نماز (فرغ) پڑھی وہیں نفل نہ پڑھے یہاں تک کہ ہٹ جائے اس حدیث میں انقطاع ہے مگر انقطاع جمہور محدثین اور ہمارے یہاں منفر نہیں۔

وینکر اسے ابو داؤد اور ابن ماجہ نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ کیا تم نماز میں آگے پیچھے دائیں بائیں ہونے سے عاجز ہو۔ یعنی نفل پڑھتے وقت۔

ولم یصح اس لئے کہ اس میں ابراہیم بن اسماعیل ہیں۔ جسے ابو حاتم نے مجہول کہا۔ نیز یہ حدیث تنہا لیت

بن ابی سلیم نے روایت کیا ہے۔ اور وہ ضعیف ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ اس حدیث کو باختلاف الفاظ ابو داؤد

نے روایت کیا اور اس پر سکوت کیا ان کا سکوت اس کی دلیل ہے کہ یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح ہے نیز مسلم

میں اس کی مؤید دوسری حدیث موجود ہے۔ سائب بن یزید بن اخت نے حضرت امیر معاویہ کے مقصورہ میں نماز

پڑھی اور وہیں نفل بھی پڑھی تو حضرت معاویہ نے ان کے پاس کہلا بھیجا کہ آئندہ ایسا مت کرنا۔ جمعہ پڑھنے کے

بعد وہیں نماز مت پڑھنا جب تک بات نہ کر لو یا وہاں سے نکل نہ جاؤ۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے ہمیں اس کا حکم دیا ہے۔

تشریحات ۵۳۵ کتاب الزکوٰۃ میں تبر من الصدقات ہے۔ اخیر میں یہ ہے۔ کہ میں نے

یہ پسند نہیں کیا کہ اسے رات بھر کھوں۔ یہاں کی روایت میں یہ ہے۔ میں نے

اسے پسند نہیں کیا کہ وہ مجھے روکے۔ اس سے استفاد ہوتا ہے کہ زکوٰۃ، فطرہ، صدقہ کا مال دوکنا اچھا

نہیں۔ جس قدر جلد ہو سکے مستحق کو دیدیا جائے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بضرورت گردن پھلانگنا جائز

ہے۔ اگرچہ وہ ضرورت واجب اور فرض نہ ہو۔ جمعہ کی اذان خطبہ مسجد کے باہر دینی سنت ہے۔ اس پر

مخالفین اعتراض کرتے ہیں کہ لازم آئے گا کہ مؤذن اقامت کہنے کے لئے گردنیں پھلانگ کر آئے۔ اس کا جواب

یہ ہے کہ یہ بضرورت ہے اور ضرورت گردن پھلانگنا جائز ہے۔

۱۔ اول صلوٰۃ باب فی الرجل یتطوع فی مکانہ الذی صلی فیہ ص ۱۴۲۔

۲۔ باب فی صلوٰۃ النافلۃ حیث یصلی المکتوبۃ

فَفَزَعَ النَّاسُ مِنْ سُرْعَتِهِ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ فَرَايَ أَنَّهُمْ

جانب تشریف لے گئے حضور کے تیزی کے ساتھ جانے پر لوگ گھبرا گئے پھر حضور لوگوں کے پاس تشریف لائے

قَدْ عَجِبُوا مِنْ سُرْعَتِهِ فَقَالَ ذَكَرْتُ شَيْئًا مِنْ تَبَرُّ

تو دیکھا کہ لوگ اس پر تعجب میں ہیں پھر ارشاد فرمایا میں نے یاد کیا کہ کچھ سونا ہمارے پاس ہے میں

عِنْدَنَا فَفَكَّرْتُ أَنَّنِي نَحْسِنِي فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ

نے اسے پسند نہیں کیا کہ وہ مجھے (قیامت کے دن) رو کے اس لئے میں نے اس کے تقسیم کرنے کا حکم دیدیا۔

وَكَانَ الْكُوفِيُّ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ (نماز کے بعد)

يَنْفَتِلُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ لَا وَيَعِيبُ عَلَى مَنْ

اپنی دائیں اور بائیں دونوں طرف مڑتے تھے اور اس پر عیب لگاتے تھے

يَتَوَخَّى أَوْ تَعَمَّدَ الْإِنْفَتَالَ عَنْ يَمِينِهِ ع

جو بالقصد صرف دائیں طرف مڑتا تھا۔

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا يَجْعَلُ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ شَيْئًا مِنْ صَلَواتِهِ يَرَى أَنَّ حَقَّاعِلَهُ

تم اپنی نماز میں سے کچھ شیطان کا حصہ مت کرو۔ یہ سمجھ کر کہ صرف دائیں طرف

تشریحات
۱۶۹
۵۳۶

مسلم شریف میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا
میں نے اکثر یہی دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں طرف روئے انور

عہ اذان باب من صلی بالناس فذكر حاجته فتخطاهم ص ۱۱۱ باب تفكر الرجل الشئ
فی الصلوة ص ۱۶۳ الزکاة - باب من احب تعجيل الصدقة من يومها ص ۱۹۱ ثانی الاستیذان باب من
اسرع فی مشیه لحاجة او قصد ص ۹۲ - نسائی - فتح الباری ثانی ص ۲۰۸ - اول صلوة باب الامام يتطوع فی مكانه
ص ۱۰۰ باب ما جاء فی صلوة النافلة حيث یصلی المكتوبة ص ۱۰۱ اول صلوة باب فی الرجل يتطوع فی
مكانه الذي صلی فيه ص ۱۲۳ - باب فی صلوة النافلة حيث یصلی المكتوبة -

عہ اذان باب الانفتال والا نصرف عن اليمين والشمال ص ۱۱۹
له اول - صلوة المسافرین باب جواز الا نصرف من الصلوة عن اليمين والشمال

أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى

پھر نا واجب ہے۔ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کثیراً یتصرف عن یسارہ

دیکھا ہے کہ بائیں جانب بھی رُوئے انور کرتے تھے۔

کرتے تھے اسی میں اسی کے متصل نیز ابو داؤد میں حضرت برار بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں ہم جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو یہ پسند کرتے تھے کہ داہنی طرف رہیں کہ حضور اپنا روئے انور ہماری طرف کریں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز سے فارغ ہو کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیادہ تر داہنی طرف رخ انور پھیرا کرتے تھے۔ حضرت انس کی حدیث میں اکثر، اور حضرت ابن مسعود کی حدیث میں کثیراً۔ دونوں میں تطبیق ظاہر ہے کہ مراد یہ ہے کہ ہمیشہ داہنی ہی طرف نہیں مڑتے تھے، زیادہ تر داہنی طرف مڑتے تھے۔ اور بہت ایسا بھی ہوتا تھا کہ بائیں طرف مڑتے تھے۔ ان احادیث میں اس کی تخصیص نہیں کہ صرف انہیں نمازوں کے بعد مڑتے تھے جن کے بعد نوافل نہیں مطلق ہیں جس سے ظاہر کہ ہر نماز کے بعد مڑتے تھے خواہ اس کے بعد نوافل ہوں خواہ نہ ہوں۔ ابھی حدیث گزری کہ نماز عشاء کے بعد رخ انور صحابہ کی طرف پھیرا۔ ابو داؤد میں ہے کہ حضرت ابو ریشہ فرماتے ہیں کہ میں نے یہی نماز یا اس جیسی کوئی اور نماز نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی۔ ابو بکر اور عمر پہلی صف میں حضور کے سامنے کھڑے ہوتے تھے۔ اور ایک صاحب تھے جو تکبیر اولیٰ کے وقت حاضر تھے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے تو دائیں بائیں سلام پھیرا یہاں تک کہ ہم نے حضور کے رخسار مبارک کی سفیدی دیکھی۔ پھر ایسے ہی مڑے جیسے ابو ریشہ یعنی خود وہ مڑے تھے۔ اس کے بعد وہ صاحب جو تکبیر اولیٰ کے وقت حاضر تھے نفل پڑھنے لگے تو عمران کی طرف تیزی سے بھپٹے اور ان کے مونڈھے کو پکڑ کر بلایا۔ اور فرمایا بیٹھ جا۔ اس لئے کہ اہل کتاب اسی وجہ سے ہلاک ہوئے کہ ان کی نمازوں کے درمیان نفل نہیں ہوتا تھا۔ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چشم مبارک اٹھائی اور فرمایا اللہ نے تجھے حق کی طرف رہنمائی کی۔ یہ حدیث بھی اس پر نص ہے کہ جن نمازوں کے بعد نوافل ہیں ان کے بعد بھی انحراف مسنون ہے۔ اس میں لم یہ ہے کہ مسلمانوں کی طرف بلا ضرورت پیٹھ کرنا۔ مسلمانوں کو ایذا پہنچانا اور ان کی بے ادبی ہے۔ یہ بات ہر نماز کے بعد پائی جاتی ہے۔ نماز میں تو بحکم شریعت اجازت ہے مگر نماز کے بعد کوئی وجہ نہیں کہ مسلمانوں کی طرف پیٹھ کی جائے۔

عہ اذان باب الاغتسال والا نصراف عن الیمین والشمال ص ۱۱ مسلم ابو داؤد نسائی

۱ بن ماجہ ۱۱۰ اول۔ صلوٰۃ باب الامام ینحرف بعد التسليم ص ۱۱

۲ اول۔ صلوٰۃ باب فی الرجل یتطوع فی مکانہ الذی صلی فیہ المکتوبۃ ص ۱۲

حدیث

سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۵۳۷

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا

قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو اس درخت یعنی لہسن سے

الشَّجَرَةَ لَا يَرْيِدُ الثُّومَ فَلَا يَفْشَا نَا فِي مَسْجِدِنَا قُلْتُ مَا يَعْنِي بِهِ

کھائے تو وہ ہماری مسجد میں ہم سے نہ ملے عطار نے کہا میں نے پوچھا اس

قَالَ مَا أَسْرَأَ الْإِلَهَ يَعْنِي إِلَّا نَيْئُهُ وَقَالَ مَخْلَدُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ

سے کیا مراد تھی تو حضرت جابر نے بتایا کہ میرا گمان یہ ہے کچا لہسن مراد ہے۔ مخلد بن یزید نے ابن

ابْنِ جُرَيْجٍ إِلَّا نَتْنَهُ ع

جریج سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ اس کی بدبو مراد ہے۔

حدیث

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ

۵۳۸

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے روایت کیا کہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي عَزْوَةِ خَيْبَرِ مَنْ أَكَلَ مِنْ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عزوۃ خیبر میں فرمایا جو اس درخت یعنی

هَذِهِ الشَّجَرَةَ لَا يَعْزِي الثُّومَ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا ع

لہسن میں سے کھائے وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے۔

تشریحات

۵۳۸

یہاں باب میں یہ بھی ہے۔ وقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد جو لہسن یا پیاز کھائے خواہ بھوک کی وجہ سے خواہ

بغیر بھوک کے وہ ہماری مسجد کے قریب ہرگز نہ ہو۔ ان الفاظ کے ساتھ کوئی حدیث مروی نہیں ہے۔ یہ امام

بخاری کے تصرفات میں سے ہے انہوں نے روایت بالمعنی کیا ہے۔ حضرت جابر کی اس حدیث کے

بعض طرق میں، البصل، پیاز، الکراث، گندنا کا بھی اضافہ ہے۔ اس لئے امام بخاری نے، عنوان باب میں

البصل کا اضافہ فرمایا کچے لہسن پیاز میں ایک تیز اور ناگوار بو ہوتی ہے۔ کھانے کے بعد دیر تک منہ سے آتی

رہتی ہے۔ اس لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچی پیاز کچا لہسن کھا کر مسجد میں آنے سے منع فرمادیا

اسی پر قیاس کر کے فقہاء نے فرمایا کہ لہسن و پیاز کی تخصیص نہیں ہر ایسی چیز کھا کر مسجد میں آنا منع ہے جس سے

عہ اذان باب ماجاء فی الثوم النبی ص ۱۱ مسلم صلوۃ ترمذی اطعم نسائی صلوۃ ولیمہ

عہ اذان باب ماجاء فی الثوم النبی ص ۱۱ مسلم صلوۃ البوداؤد اطعم

حدیث
۵۳۹

نَزَعَمَ عَطَاءُ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ

عطاء نے گمان کیا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ

تَعَالَى عَنْهُمَا نَزَعَمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ

عنہما نے گمان کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو لہسن یا پیاز کھائے

أَكَلَ ثَوْمًا أَوْ بَصَلًا فَلْيُعْتَزِلْنَا أَوْ فَلْيُعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا وَلْيُقْعِدْ

تو ہم سے علیحدہ رہے۔ یا یہ فرمایا ہماری مسجد سے الگ رہے اور اپنے گھر بیٹھے اور

فِي بَيْتِهِ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنِي بِقَدْرِ فِيهِ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ہانڈی پیش کی گئی جس میں

خَضِرَاتٌ مِنْ بُقُولٍ فَوَجَدَ لَهَا رِيحًا فَسَأَلَ فَأُخْبِرَ بِمَا فِيهَا

کچھ سبز ترکاریاں تھیں۔ حضور نے اس میں بو محسوس فرمائی تو دریافت فرمایا۔ اس میں

مِنَ الْبُقُولِ فَقَالَ قَرِّبُونَهَا إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِنَا كَانَ مَعَهُ

جو ترکاری تھی بتائی گئی۔ اس پر فرمایا ان کے قریب کرو۔ اپنے بعض اصحاب کی طرف اشارہ فرمایا

فَلَمَّا سَرَّاهُ كَرِهَ أَكْلَهَا فَقَالَ كُلُّ فَرِثِي أَنَا رَحِي مَنْ لَا تَنَاجِي قَالَ

جو حضور کے ساتھ تھے۔ جب انہوں نے اسے دیکھا تو اس کے کھانے کو ناپسند کیا۔ اس پر حضور نے

منہ میں بدبو پیدا ہوتی ہے جیسے کراث، گندنا۔ یا بیڑی سگریٹ، حقہ وغیرہ پی کر بُدور ہونے سے پہلے پہلے

مسجد میں آنا۔ بلکہ مطلقاً کوئی بھی بدبودار چیز مسجد میں لانا منع ہے۔ جیسے مٹی کا تیل وغیرہ۔ اسی کے حکم میں

وہ لوگ بھی ہیں جن کے منہ میں بیماری کی وجہ سے بدبو ہو یا جس سے لوگوں کو گھن آتی ہو۔ جیسے مجذوم وغیرہ

اور یہ حکم مسجد کے ساتھ خاص نہیں مسلمانوں کے ہر جمع کا یہی حکم ہے۔ اس کی علت مسلمانوں کی ایذا رسانی

بھی ہے اور فرشتوں کی بھی۔

تشریحات
۵۳۹

إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِنَا - علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ بعض اصحاب سے مراد حضرت ابو

ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ اس لئے کہ مسلم میں ہے۔ جب حضور اقدس

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت کے بعد سیدنا ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہاں مقیم تھے۔ اس وقت

حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عادت یہ تھی کہ کھانا تیار کر کے کل کا کل خدمت اقدس میں بھیج دیتے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تناول فرم لینے کے بعد جو بچ رہتا خود وہ اور ان کے گھر والے کھاتے

۱۔ ثانی اشربہ۔ اباحتہ اکل الثوم ص ۱۳ ترمذی ثانی اطعمہ باب فی الرخصة فی اکل

الثوم مطبوعاً ص ۱۳ مسند امام احمد ج ۵ ص ۹۳

أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ وَهَبٍ أُنْثِيَ بِإِسْنِ قَالَ ابْنُ وَهَبٍ

فرمایا تم کھاؤ میں اس سے سرگوشی کرتا ہوں جس سے تم نہیں کرتے۔ احمد بن صالح نے ابن وہب سے روایت کرتے ہوئے

يَعْنِي طَبَقًا فِي خَضِرَاتٍ - وَلَمْ يَذْكُرِ اللَّيْثُ وَأَبُو

”قدر“ کی جگہ ”بدر“ روایت کیا۔ ابن وہب نے کہا یعنی سینی جس میں سبزیاں تھیں۔ لیث اور

صَفْوَانٌ عَنْ يُونُسَ قِصَّةَ الْقَدْرِ فَلَا أَدْرِي هُوَ

ابو صفوان نے یونس سے جو روایت کی ہے اس میں ہانڈی کا قصہ نہیں۔

مِنْ قَوْلِ الزُّهْرِيِّ أَوْ فِي الْحَدِيثِ يَشْعُه

اب میں نہیں جانتا یہ زہری کا قول ہے یا حدیث میں ہے۔

کھانا جب واپس آتا تو پوچھتے حضور کی انگلیاں کہاں پڑی تھیں۔ وہیں سے کھاتے۔ ایک دن کھانے میں لہسن ڈال دیا۔ حضور نے تناول فرمائے بغیر واپس فرما دیا۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دریافت فرمایا۔ کیا لہسن حرام ہے؟ ارشاد فرمایا: حرام تو نہیں مگر مجھے پسند نہیں۔ **مسائل** اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کچا لہسن کھانا جائز ہے اور پکا ہوا تو بدرجہ اولیٰ جائز ہے۔ البتہ اگر بو ہو تو جب تک اس کی بو دور نہ ہو جائے تو مسجد یا مسلمانوں کے مجمعے میں جانا منع ہے۔

قال أحمد بن صالح یعنی ابن وہب ہی نے امام زہری کے دونوں لفظ قدس اور بدس روایت کئے ہیں۔ کتاب الاعتصام میں امام بخاری نے بدس والی روایت کو اختیار فرمایا۔ اختلاف لفظ بتانے کے لئے امام بخاری نے یہ ذکر فرمایا ہے۔

لا ادری یعنی یہ حدیث جاہر بطریق یونس، لیث اور ابو صفوان دونوں نے روایت کی ہے۔ اس میں ہانڈی کا قصہ نہیں۔ لا ادری۔ ہو سکتا ہے ابن وہب کا قول ہو۔ ہو سکتا ہے امام بخاری کا ہو۔ ہو سکتا ہے سعید بن عفیر امام بخاری کے شیخ کا ہو۔ مطلب یہ ہوا کہ جب بطریق یونس میں ”اتی بقدر“ نہیں تو ہو سکتا ہے کہ یہ امام زہری کے بلاغات میں سے ہو۔

عہ اذان باب ماجاء فی الثوم والبصل ص ۱۱ ثانی الاطعمہ باب ما یکرہ من اکل الثوم والبصل ص ۱۲ ثانی الاعتصام باب الاحکام التي تعرف بالادلة ص ۱۰۹ مسلم صلوٰۃ الوداؤد۔ اطعمہ نسائی و لیم۔

حدیث ۵۴۰

عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ

عبد العزیز نے کہا ایک شخص نے حضرت انس بن مالک

مَالِكٍ مَا سَمِعْتَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا۔ آپ نے اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

فِي الثُّومِ فَقَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ

لہسن کے بارے میں کیا سنا ہے تو انہوں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص اس

مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ فَلَا يَقْرَبْنَا وَلَا يُصَلِّينَ مَعَنَا

درخت سے کھائے وہ ہمارے قریب نہ آئے اور ہمارے ساتھ نماز نہ پڑھے۔

تشریح ۵۴۰

یہ حدیث بھی اس پر دلالت کرتی ہے کہ نماز کے علاوہ دوسرے اوقات میں بھی کچا لہسن وغیرہ کھا کر جمع میں آنا منع ہے۔

حدیث ۵۴۱

سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ مَرَّ مَعَ

امام شعبی نے فرمایا مجھے ان بزرگ نے خبر دی جو اس وقت

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرِ مَذْبُوحِ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ حضور ایک الگ تھلک قبر پر

فَأَمَّهُمْ وَصَفُّوا عَلَيْهِ فَقُلْتُ يَا أَبَا عَمْرٍو مَنْ حَدَّثَكَ

گزرے تو ان لوگوں کی امامت کی لوگوں نے صف باندھی۔ میں نے پوچھا اے ابو عمرو کس نے یہ آپ

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ

سے بیان کیا تو بتایا کہ ابن عباس نے۔

تشریحات ۵۴۱

تکمیل۔ کتاب الجنائز باب صفوف الصبيان مع الرجال میں

یہ تفصیل ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم ایک ایسی قبر پر گزرے جسے رات میں دفن کیا گیا تھا۔ حضور نے دریافت فرمایا اے کب دفن کیا گیا ہے؟

عہ اذان باب من أكل الثوم ص ۱۱۱ ثانی الاطعمة باب ما يكره من الثوم والبقول ص ۱۱۲ مسلم صلوٰۃ

عہ اذان باب وضوء الصبيان ومتى يجب الخ ص ۱۱۱ الجنائز۔ الصفوف علی الجنائز باب صفوف الصبيان

مع الرجال۔ باب سنة الصلوة علی الجنائز ص ۱۱۱ باب صلوٰۃ الصبيان مع الناس علی الجنائز ص ۱۱۱

مسلم البوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ کلہم فی الجنائز۔

عرض کیا آج رات میں۔ فرمایا: مجھے کیوں نہیں بتایا۔ لوگوں نے بتایا کہ ہم نے انہیں رات کی تاریکی میں دفن کیا ہے۔ ہم نے یہ پسند نہیں کیا کہ حضور کو بیدار کریں۔ تو حضور کھڑے ہوئے ہم نے حضور کے پیچھے صف بندی کی۔ ابن عباس نے کہا۔ میں نے بھی۔ اس کے بعد حضور نے نماز پڑھائی۔ اور باب الصغوف علی الجنائز میں یہ زائد ہے کہ حضور نے چار بجیریں پڑھیں۔

مطابقت و توضیح یہاں باب یہ ہے۔ بچوں کو وضو کرنا۔ اور ان پر کب غسل اور طہارت واجب ہوتی

ہے اور بچوں کی جماعت عیدین اور جنازوں میں شرکت اور ان کی صف کا حکم۔ اس باب میں چھ جزو ہیں بچوں کے وضو کا حکم۔ ان پر غسل اور طہارت کب واجب ہوتی ہے۔ عیدین میں شرکت، جنازے میں شرکت ان کا صف میں شامل ہونا اس حدیث سے طریقہ دو جزا ثابت ہوئی جنہیں جنائز میں شرکت اور صف میں شامل ہونا۔ اور بطور لزوم وضو اور طہارت ثابت ہوتا ہے اور بطور قیاس عیدین میں شرکت کا حکم نکلتا ہے۔ یہ البتہ کسی طرح ثابت نہیں ہوتا ہے کہ ان پر غسل اور طہارت کب واجب ہوتی ہے۔ یہ دوسری حدیث سے ثابت کریں گے۔ امام بخاری نے یہ واضح نہیں فرمایا۔ کہ بچوں پر وضو واجب ہے یا نہیں۔ اس لئے کہ اگر واجب کہتے تو لازم آتا کہ وضو چھوڑنے سے گنہگار ہوں گے اور سچے مکلف نہیں۔ اور اگر یہ کہتے کہ مستحب ہے تو لازم آتا کہ اگر بغیر وضو بھی نماز پڑھیں تو ان کی نماز درست ہو۔ اس لئے اس کو مبہم چھوڑ دیا۔ صحیح یہی ہے کہ نابالغ بچوں پر وضو یا غسل واجب نہیں مگر جیسے فرمایا گیا۔

”بچے جب سات سال کے ہو جائیں تو انہیں

مروا اول حکم بالصلوة و ہم

نماز پڑھنے کا حکم دو۔ اور جب دس سال کے ہو جائیں

ابناء سبع سنین و اضربوا ہم

اور نہ پڑھیں تو انہیں مارو“

علیہا و ہم ابناء عشر سنین

یہ حکم تعلیم و عادت ڈالنے کے لئے ہے۔ اسی طرح انہیں وضو، غسل اور طہارت کا بھی حکم دیں گے۔ اور اگر کوتاہی کریں گے تو ان کی تادیب بھی کی جائے گی۔ تاکہ وضو اور غسل کا طریقہ بھی سیکھ لیں اور عادت پڑ جائے۔ بر بنائے مذہب صحیح بعد دفن قبر پر اس وقت تک نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ جب تک کہ میت کا جسم پھٹے نہیں۔ یہ چونکہ رات ہی میں دفن ہوتے تھے اس لئے بہر حال ان کا جسم محفوظ ہی رہا ہو گا۔ اغلب یہ ہے کہ ان کی نماز جنازہ ہو چکی تھی۔ پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبر پر نماز جنازہ انہیں خیر و برکت پہنچانے کیلئے پڑھی جیسا کہ خود ارشاد فرمایا کہ یہ قبریں تاریک رہتی ہیں۔ میری نماز سے اللہ عز و جل انہیں روشن فرماتا ہے۔ اس کی نظیر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا آٹھ سال کے بعد شہداء اُحد پر نماز پڑھنا بھی ہے۔ حالانکہ دفن سے پہلے بھی ان کی نماز جنازہ ہو چکی تھی۔ یہ آٹھ سال کے بعد نماز صرف ان پر اظہار شفقت و ترحم اور ایصال خیر و برکت کے لئے تھی۔ چونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شارع بھی ہیں تو اپنے اختیار خصوصی سے اس قسم کے اقدامات فرما سکتے ہیں

لہ ابوداؤد۔ اول صلوٰۃ۔ باب متی یومر الغلام بالصلوة ص ۱

حدیث ۵۴۲

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْغُسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ

علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نے فرمایا۔ جمعہ کے دن

عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ

ہر بالغ پر غسل واجب ہے۔

حدیث ۵۴۳

سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَقَالَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کسی نے پوچھا

لَمَّا رَجُلٌ شَهِدَتْ الْخُرُوجَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(عید کی نماز کے لئے) جب حضور تشریف لے گئے تو آپ حضور کے ہمراہ تھے۔ انہوں

تشریحات ۵۴۲

اس حدیث میں واجب کا لغوی معنی مراد ہے۔ اس پر قرینہ واضح یہ ہے کہ عہد مبارک میں

وجوب کے وہ فقہی معنی جو فقہاء نے بعد میں وضع کئے، رائج نہ تھے۔ نیز اس کے

معارض وہ حدیث ہے۔ جسے امام احمد نے اپنی مسند میں، ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں، ابو داؤد

ترمذی، نسائی، ابن ماجہ نے اپنی سنن میں روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جس

نے وضو کیا تو وہ کافی ہے، اور اچھا ہے۔ اور جس نے غسل کر لیا تو اچھا ہے۔ یہ حدیث مختلف کتابوں میں سات

صحابہ کرام سے مروی ہے۔ ابو داؤد، ترمذی، نسائی میں حضرت سمرہ بن جندب سے، ابن ماجہ، طحاوی، بزار، طبرانی میں

حضرت انس سے، بیہقی اور بزار میں حضرت ابو سعید خدری سے، مسند عبد بن حمید، مصنف عبد الرزاق اور مسند

اسحق بن راہویہ کامل ابن عدی میں حضرت جابر سے، حضرت ابو ہریرہ سے بزار میں۔ اوسط طبرانی میں عبد الرحمن

بن سمرہ سے اور سنن بیہقی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے۔ اس حدیث کو باب کے اس حصے سے تعلق

ہے کہ بچوں پر غسل کب واجب ہوتا ہے، مگر یہ اثبات اس پر موقوف ہے کہ یہ مان لیا جائے کہ امام بخاری کے نزدیک جمعہ کا غسل واجب ہے

کتاب الاعتصام میں یہ زائد ہے۔ کہ حضرت ابن عباس نے نہ اذان کا تذکرہ کیا اور نہ

اقامت کا۔ حضور نے صدقہ کا حکم دیا تو عورتیں کانوں اور ہاتھوں کے پھلے اتارنے

تشریحات ۵۴۳

عہ اذان باب وضوء الصبیان ص ۱۱۵ الجمعة باب فضل الجمعة ص ۱۲۱ باب هل علی من لا یشہد الجمعة غسل ص ۱۲۳

الشہادات باب بلوغ الصبیان ص ۲۶۶ مسلم ابو داؤد نسائی ابن ماجہ کلہم فی الصلوۃ۔

لہ عمدة القاری جلد سادس ص ۱۵۳ لہ ایضاً لہ اول طہارت باب الرخصة فی ترك الغسل ص ۱۵۵ لہ اول جمعہ باب فی الوضوء یوم الجمعة

ص ۶۵ لہ اول جمعہ۔ باب الرخصة فی ترك الغسل ص ۲۰۵ لہ الجمعة باب فی الرخصة فی ذلك ص ۱۵۳ لہ عمدة القاری سادس

قَالَ نَعَمْ وَلَوْلَا مَكَارِنِي مِنْكُمْ مَا شَهِدْتُ لَكُمْ يَوْمَ صَغَرَةٍ

نے نہ مایا۔ ہاں تھا۔ اور اگر میرا یہ قریبی رشتہ نہ ہوتا تو میں ہمراہ نہ رہ پاتا کیونکہ میں بچہ

أَتَى الْعِلْمَ الَّذِي عِنْدَ دَارِ كَثِيرِ بْنِ الصَّلْتِ ثُمَّ خَطَبَ

تھا۔ حضور اس نشانی کے پاس تشریف لائے جو کثیر بن صلت کے مکان کے پاس ہے۔ نماز کے

ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ فَوَعَظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ

بعد خطبہ دیا پھر عورتوں کے پاس تشریف لائے انہیں وعظ فرمایا اور انہیں حکم دیا

أَنْ يَتَصَدَّقْنَ فَجَعَلَتْ الْمَرْأَةُ تَهْوِي بِيَدِهَا إِلَى

کہ صدقہ کریں۔ تو ہوا یہ کہ عورت اپنے چھلوں کی طرف ہاتھ لے جاتی اور

حَلَقِهَا تُلْقِي فِي ثَوْبِ بِلَالٍ ثُمَّ أَتَى هُوَ وَبِلَالُ الْبَيْتِ

ملاں کے کپڑے میں پھینک دیتی۔ اس کے بعد حضور اور بلال گھر واپس آئے۔

لگیں تو حضور نے حضرت بلال کو حکم دیا وہ ان کے پاس گئے۔ الحدیث۔

أَتَى الْعِلْمَ | علم کے معنی بیمارہ۔ پہاڑ، جھنڈا، نشان علامت کے ہیں۔ یہاں مراد مطلق علامت

ہے۔ جہاں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نماز عیدین پڑھتے تھے وہاں کچھ نشانات بنائے گئے تھے۔ یہ

جگہ مسجد نبوی سے ہزار ہاتھ کے فاصلے پر جانب مغرب کچھ شمال کو مٹی ہوئی ہے۔ وہاں اب مسجد بنی ہوئی ہے

اس جگہ عہد مبارک میں کثیر بن صلت کنڈی کا مکان نہیں تھا۔ بعد میں اس جگہ کے جنوب میں بنا ہے۔ کثیر بن صلت

تابعی ہیں۔ عہد نبوی میں پیدا ہوئے۔ پھر مدینہ آئے اور بنی جموح کے حلیف بن گئے۔ ان کا اصلی نام قلیل تھا حضرت

فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کثیر رکھا۔ وہاں ان کا بہت بڑا گھر تھا۔ عہد اقدس میں وہاں کوئی عمارت

نہیں تھی۔ بلکہ بعد میں بھی میدان ہی رہا۔ اسی لئے علماء نے لکھا ہے کہ عیدین صحرا میں پڑھنی مستحب ہے۔

اس حدیث سے امام بخاری یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ سمجھدار بچہ مردوں کی صف میں شامل ہو سکتا ہے۔

اور اگر امام بخاری کی مراد یہ ہو کہ بچوں کی مستقل صف لگانا اس سے ثابت ہے تو مشکل ہے۔ زیادہ سے

زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ابن عباس نابالغ ہوتے ہوئے جماعت میں شریک ہوئے۔ اور نابالغ بچوں

کی مردوں کے پیچھے مستقل صف ہوتی تھی۔ تو قیاس یہ چاہتا ہے کہ اس وقت بھی اسی ترتیب سے

صف بندی ہوئی ہوگی۔ تو ثابت کہ نابالغ بچوں کو مستقل صف باندھنا جائز۔

عہ اذان باب وضوء الصبیان ص ۱۱ العیدین باب العلم بالمصلی ص ۱۳ ثانی الاعتصام باب

ما ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۸۹ البوداؤد لسانی فی الصلوۃ

حدیث ۵۴۴

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَأْذَنَكُمْ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب عورتیں تم سے رات میں

نِسَاءُكُمْ بِاللَّيْلِ إِلَى الْمَسَاجِدِ فَأَذِنُوا لَهُنَّ عَدَّ

مسجدوں میں جانے کی اجازت مانگیں تو انہیں اجازت دے دو۔

حدیث ۵۴۵

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا

لَوْ أَدْرَاكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْدَثَ

عورتوں نے جو نیا ڈھنگ بنا رکھا ہے اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے دیکھ

النِّسَاءُ لَمَنْعَهُنَّ الْمَسْجِدَ كَمَا مَنَعَتْ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ

لیتے تو انہیں مسجد سے روک دیتے۔ جیسا کہ بنی اسرائیل کی عورتوں کو روک دیا گیا

فَقُلْتُ لِعُمُرَةَ أَوْ مَنَعْنِ قَالَتْ نَعَمْ عَدَّ

(میکھی بن سعید) نے عمرہ سے کہا انہیں روک دیا گیا تھا۔ انہوں نے کہا۔ ہاں۔

حدیث ۵۴۶

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ

سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَأْذَنَتْ

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم میں سے کسی نے نبی

امْرَأَةً أَحَدَكُمْ فَلَا يَمْنَعُهَا

تم سے اجازت چاہے تو اسے منع نہ کرے۔

تشریح ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی پہلی حدیث میں دو قید ہے۔ رات میں اجازت

اور مسجد جانے کی اجازت۔ اور دوسری حدیث مطلق ہے۔ نہ مسجد کی قید ہے نہ

رات کی۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ کہیں بھی جانے کی اور کسی بھی وقت اجازت چاہیں تو اجازت دینی چاہیے

مگر احادیث ایک دوسرے کی تفسیر ہوتی ہیں۔ مطلق کو مقید پر محمول کر سکتے ہیں۔ جیسا کہ علامہ عینی نے پہلی حدیث کی

عہ اذان باب خروج النساء الى المساجد بالليل ص ۱۱ مسلم صلوٰۃ عہ اذان باب خروج النساء الى المساجد

ص ۱۲ مسلم ابوداؤد صلوٰۃ عہ اذان۔ استیذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد ص ۱۳

شرح میں فرمایا مگر میرے خیال میں دوسری حدیث کو پہلی حدیث کے ساتھ مقید کرنا مناسب نہیں۔ اس لئے کہ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر ماں باپ سے ملنے کی اجازت مانگیں تو نہ دی جائے۔ اس لئے ضروری ہے کہ دوسری حدیث پہلی حدیث سے مقید نہ کی جائے دوسری حدیث کا مفاد یہ ہے کہ کسی فرض یا واجب یا مستحب کی ادائیگی کی اجازت مانگیں تو دیدی جائے۔ اس کے عموم سے مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے کے لئے بھی اجازت داخل ہے۔ اگرچہ دن میں اجازت چاہیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلی حدیث سے دن میں مسجد میں نماز کے لئے جانے کی اجازت ممنوع ہو۔۔۔ بقیہ امور کے لئے اجازت بدستور ہو۔

مسجد کی حاضری حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی دونوں حدیثوں سے اس کی اجازت نکلتی ہے کہ عورتیں مسجد میں نماز باجماعت کے لئے جاسکتی ہیں۔ خواہ وہ پنجگانہ ہوں خواہ جمعہ وعیدین ہوں۔

اور یہی اصل حکم ہے مگر یہ عہد رسالت کی بات ہے جو عہد سراپا خیر و برکت کا تھا۔ نور نبوت سے عورتوں کے بھی اور مردوں کے بھی سینے منور تھے۔ اللہ عز وجل کا شہود دلوں میں جاگزیں تھا خشیت خداوندی غالب تھی۔ مگر آج جب کہ فتنہ و فساد، ہوا و ہوس کا تسلط ہے اس کی اجازت دینی ایسے فتنوں کا دروازہ کھولنا ہے جس کے نتیجے میں مسلم معاشرہ تباہ و برباد ہو سکتا ہے۔ ایک خوش مزاج صاحب نے ایک بار کہا تھا کہ اگر عورتوں کو مسجدوں میں حاضری کی اجازت دے دی جائے تو پھر سارے مرد بچے نمازی ہو جائیں گے۔ آج کی بات تو بہت دور پہنچ چکی ہے۔ ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے عہد کی بات بتائی ہے جو عہد صحابہ تھا کہ عورتوں نے جو ڈھنگ بنا لئے ہیں اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں دیکھ لیتے تو مسجدوں میں انہیں آنے سے روک دیتے۔ یہ صرف ام المومنین ہی سے نہیں متعدد صحابہ کرام سے مروی ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: عورت چھپانے کی چیز ہے اللہ عز وجل سے سب سے زیادہ قریب اس وقت ہوتی ہے جب وہ گھر کے اندر ہوتی ہے۔ جب باہر نکلتی ہے تو اسے شیطان جھانکتا ہے۔ نیز انہوں نے بڑے مبالغے کے ساتھ قسم کھا کر فرمایا۔ عورت کی گھر کے اندر کی نماز سے زیادہ پیاری اور کوئی چیز نہیں۔ ہاں حج و عمرہ کی بات اور ہے۔ ایک عورت نے ان سے مسجد میں جمعہ کی نماز کے بارے میں پوچھا تو فرمایا۔ گھر کے اندرونی حصے میں تیری نماز گھر والی سے بہتر ہے اور گھر کے اندر تیری نماز بیرونی کمرے سے بہتر ہے۔ اور بیرونی کمرے میں نماز تیری قوم کی مسجد میں نماز سے بہتر ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جمعہ کے دن جو عورتیں مسجد میں آتیں انہیں کنکری مارتے تھے۔ آج کے حالات کی وجہ سے عورتوں کو مسجد میں آنے سے مطلقاً ممانعت ہے۔ دفع فتنہ اہم واجبات میں سے ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتابُ الجُمُعَةِ

حدیث ۵۴۷

أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّكَ سَمِعَ

عبد الرحمن بن ہرمز اعرج نے یہ حدیث بیان کی کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَحْنُ الْآخِرُونَ

سے سنا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا — ہم سب سے پچھلے قیامت

السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْدًا أَفْهَمُ أَوْ تَوَالِ كِتَابٍ مِنْ قَبْلِنَا

کے دن سب سے آگے رہنے والے ہیں۔ ہاں ان کو ہم سے پہلے کتاب دی گئی۔ پھر یہ وہ دن ہے جس میں

ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْهِمْ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ

ان پر نماز فرض کی گئی۔ تو وہ آپس میں اس کے بارے میں لڑ پڑے۔ اللہ نے اس کی طرف

فَهَذَا نَا اللَّهُ لَمْ يَأْتِ النَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبِعُ الْيَهُودُ غَدًا وَالنَّصَارَى بَعْدَ

ہماری رہنمائی نہ فرمائی۔ تو یہ لوگ ہم سے پیچھے ہیں۔ یہود ایک دن اور نصاریٰ دو دن —

تشریحات ۵۴۷

اس پر اُمت کا اجماع ہے کہ جمعہ فرض ہے۔ اس کی فرضیت قرآن مجید اور احادیث اور

قیاس سے ثابت ہے۔ (۱) اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے:

”اے ایمان والو! جب جمعے کے دن نماز

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّى

کے لئے اذان دی جائے تو اللہ کے ذکر کی جانب

لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى

تیزی سے بڑھو اور خریداری چھوڑ دو۔“

ذِكْرِ اللَّهِ وَذِكْرِ الْبَيْعِ (جمہ - ۹)

عہ الجُمُعَةِ باب فرض الجُمُعَةِ ص ۱۱ باب هل من لا يشهد الجُمُعَةَ غسل ص ۱۳
مسلم - نسائی - جُمُعَةُ

امروءوب کے لئے آتا ہے۔ ذکر اللہ سے مراد خطبہ ہے۔ تو اس آیت سے ثابت کہ خطبہ سننا فرض ہے۔ اور خطبہ شرائط میں سے ہے جب شرط کے لئے حضور فرض تو مشروط کے لئے بدرجہ اولیٰ فرض ہوگا۔ پھر ترک بیع کا حکم اس کو اور مؤکد کرتا ہے۔ اس لئے کہ بقار حیات کے لئے خرید و فروخت فرض اور ترک فرض، فرض کی ادائیگی ہی کے لئے ہو سکتا ہے۔ کسی مستحب کے لئے نہیں۔

احادیث اس بارے میں کثیر وارد ہیں (۱) بیہقی نے حضرت جابر اور حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْجُمُعَةَ
جان لو! کہ اللہ عزوجل نے تم پر جمعہ فرض فرمایا ہے
ابوداؤد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

الْجُمُعَةُ عَلَىٰ مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ
جو اذان سنے اس پر جمعہ واجب ہے۔
نسائی نے سند صحیح علی شرط مسلم کے ساتھ اُمّ المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

رَوَّاحُ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَىٰ كُلِّ مُحَلِّمٍ
جمعہ کے لئے جانا ہر بالغ پر واجب ہے۔
قیاس سے اس طرح ثابت کہ ظہر کا بدل ہے۔ اور ظہر فرض ہے۔ فرض کا بدل فرض ہی ہوگا۔ مستحب سنت نہیں ہو سکتا۔ اور صحیح یہ ہے کہ یہ فرض عین ہے۔ فرض کفایہ نہیں۔ جمعہ کی فرضیت قطعی ہے۔ جو اس کا انکار کرے کافر ہے۔

بَيِّنَاتٌ بَيِّنَاتٌ، غَيْرُ کا ہم وزن ہم معنی اور ہم اعراب ہے۔ داؤدی نے کہا کہ یہ علیٰ اور مَح کے معنی میں ہے۔ اس صورت میں ظرفیت کی بنا پر منصوب ہوگا۔ اور غیر کے معنی میں ہوگا تو استثناء کی بنا پر۔
الَّذِي فَرَضَ اس سے یہ مراد نہیں کہ اللہ عزوجل نے ان پر جمعہ کی تعیین فرمادی تھی۔ اگر ہوتا تو مومن ہوتے ہوئے اسے ترک کیجئے کرتے۔ ابن بطال نے کہا کہ اللہ عزوجل نے ان کے لئے جمعہ کا دن مقرر فرمایا مگر ساتھ ہی ساتھ انہیں یہ اختیار دے دیا تھا کہ چاہیں تو بدل لیں تو انہوں نے آپس میں اختلاف کیا اور جمعہ کا دن اختیار کرنے کی انہیں توفیق نہ ہوئی۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ ان کے لئے جمعہ کا دن بغیر اللہ عزوجل نے متعین فرمایا۔ مگر وہ نہ مانے اور دوسرے دن کو اختیار کیا۔ تو اللہ عزوجل نے ان کے پسندیدہ دن کو مقرر فرمادیا۔ اس کی تائید امام سدی کے اس قول سے ہوتی ہے جسے ابن ابی حاتم نے روایت کیا۔ اللہ عزوجل نے یہود کے لئے جمعہ کا دن مقرر فرمایا مگر وہ نہ مانے اور عرض کیا۔ اے موسیٰ! اللہ عزوجل نے ہفتہ کے دن کچھ نہیں پیدا فرمایا۔ اسی کو ہمارے لئے مقرر فرمادیں۔ تو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے ہفتے کے دن کو مقرر فرمادیا۔ اور یہ ان سے مستبعد نہیں۔

۱۔ اول صلوٰۃ باب من تجب علیہ الجمعة ۱۵۱۔ اول جمعة باب التشديد في التخلف عن الجمعة ۱۵۲۔

حدیث ۵۳۸

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم جس کے لئے آؤ تو غسل کرو۔

فَهِذَا النَّاسُ

اس میں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ عزوجل نے بالتصريح جمعے کے بارے میں ارشاد

فرمایا۔ دوسرے یہ کہ اس بارے میں من جانب اللہ کوئی نص نہیں مگر اللہ عزوجل نے مسلمانوں کے دل

میں القاء فرمایا۔ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام ابن سیرین نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کی مدینہ طیبہ تشریف آوری سے پہلے ہی اہل مدینہ جمعہ پڑھنے لگے تھے۔ ابوداؤدؒ اور ابن ماجہؒ میں حضرت کعب بن

مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ وسلم کے مدینہ تشریف لانے سے پہلے اسعد بن زرارہ

نے پہلا جمعہ پڑھایا۔ اس سے مراد خاص نماز جمعہ پڑھنا ہے۔ ورنہ جمعے کا دن عرب میں پہلے ہی سے مکرم تھا۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اجداد کرام میں، حمزہ بن کعب کو یہ شرف حاصل ہوا کہ غروب کے دن وکول

کو جمع کرتے اور انہیں خطبہ دیتے نصیحت فرماتے۔ خاص کر انہیں اس کی تاکید کرتے کہ میری اولاد سے پیغمبر

آخر الزماں پیدا ہوں گے تم سب ان پر ایمان لانا۔ جمعہ ہی کو پہلے غروب کہتے تھے۔

اليهود غداً عبارت کی تقدیر یوں ہے۔ يعظم اليهود غداً. يعظم النصراني بعد غداً۔

یہود نے ہفتے کا دن اس لئے اختیار کیا کہ اللہ عزوجل نے دنیا کی تخلیق جمعہ کو مکمل کر لی۔ ہفتے کو کچھ باقی نہ تھا۔ تو انہوں

نے کہا کہ اس دن ہم بھی کاروبار بند کریں گے۔ اور اللہ عزوجل کا شکر کریں گے۔ نصرانی نے کہا کہ چونکہ اتوار سے

عالم کی تخلیق شروع ہوئی تھی اس لئے اس دن ہم اس کی عبادت کریں گے۔

تشریحات ۵۳۸

یہاں باب کے تین جز ہیں۔ جمعہ کے دن غسل کی فضیلت۔ بچوں کا جمعہ میں حاضر ہونا۔

عورتوں کا حاضر ہونا۔ حدیث کو پہلے جز کے ساتھ مناسبت ہے مگر دوسرے اجزاء کے

ساتھ نہیں۔ اگرچہ احد کم کے عموم میں بچے اور عورتیں داخل ہیں مگر چونکہ ابھی حدیث گزری کہ فرمایا۔ جمعے

کا غسل ہر بالغ پر ہے۔ تو بچے نکل گئے۔ اور ابھی حدیث گزری کہ عورتوں کو مسجد میں نماز کے لئے جانے کی اجازت

صرف رات کے ساتھ خاص ہے۔ اس لئے وہ بھی نکل گئیں۔ اس لئے امام بخاری نے کوئی حکم نہیں بیان فرمایا اور

سوال کر کے چھوڑ دیا۔ احد کم کے عموم کو سامنے رکھ کر سوال بہر حال قائم ہی ہے۔ اگر عورتیں اور بچے

اس عموم میں داخل ہیں تو انہیں حاضری ضروری ہے اور اگر داخل نہیں تو انہیں جمعہ کی حاضری ضروری نہیں

عہ جمعہ باب فضل الغسل يوم الجمعة ص ۱۱ مسلم ترمذی ابن ماجہ کلہم فی الجمعة۔

۱ صلوٰۃ باب الجمعة فی القری ص ۱۵۲ الجمعة باب فرض الجمعة ص ۱۵ مدارج النبوة دوم ص ۱۱

حدیث

۵۴۹

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ

حُفَظَةَ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَمِعَهُ يَقُولُ أَنَّهُ كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذَا

الْخُطَابُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بَيْنَهُمَا هُوَ قَائِمٌ فِي الْخُطْبَةِ

يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذَا جَاءَ رَجُلٌ مِّنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ

نَبِيٌّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَسَمِعَهُ يَصْهَبُ مِهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ

مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَادَاهُ

صَاحِبُ آتَى - ثُمَّ نَزَلَ فِي بَلَدٍ آتَى - ثُمَّ نَزَلَ فِي بَلَدٍ آتَى - ثُمَّ نَزَلَ فِي بَلَدٍ آتَى

عُمَرُ آتَى سَاعَةً هَذِهِ قَالَ إِنْ شُغِلْتُ فَلَمْ أَتُكَلِّمْ

- هُوَ - انہوں نے فرمایا میں کام میں مشغول تھا اپنے اہل تک لوٹا

آگے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ذکر فرمائی کہ جمعے کا غسل ہر بالغ پر ہے۔ اس سے جواب ہو گیا کہ بچوں پر جمعہ کی حاضری ضروری نہیں۔ رہ گئیں عورتیں تو وہ اس حدیث سے مستثنیٰ ہیں جو گزر چکی کہ رات میں مسجد جانے کی اجازت مانگیں تو دیدور رات کے ساتھ تخصیص دیں کہ دن میں اجازت نہ دی جائے تو ثابت کہ ان پر جمعہ نہیں۔

افادہ | حدیث میں اذا، اسم شرط ہے۔ اور قضیہ شرطیہ کے صدق کے لئے مقدم وتالی کا صدق یا وجود ضروری نہیں۔ تو اس حدیث کی دلالت وقوع پر نہ ہوئی۔ اس سے ترشح ہوتا ہے کہ جمعہ فرض نہیں۔ اس کا جواب علامہ عینی نے یہ دیا کہ اذا، اسی پر داخل ہوتا ہے جس کا وقوع یقینی ہو۔

یہ غسل، جمعہ کے دن کی تعظیم کے لئے ہے یا نماز جمعہ کے لئے۔ امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ یہ نماز جمعہ کے لئے ہے۔ اور یہی اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ غسل کرنے کے بعد اگر اسی غسل سے نماز پڑھے گا تو غسل کا ثواب پائے گا۔ اور اگر غسل کے بعد کوئی ناقض وضو پایا گیا پھر وضو کیا اور نماز پڑھی تو غسل کا ثواب نہیں ملے گا۔ امام حسن بن زیاد نے فرمایا کہ یہ غسل جمعہ کے دن کی اظہار فضیلت کے لئے ہے۔ اس لئے صبح سے لے کر نماز سے پہلے پہلے بھی غسل کرے گا غسل کا ثواب پائے گا اور یہی جمہور کا مذہب ہے۔ مگر اس پر بہت بڑا نقص یہ ہے کہ اگر نماز جمعہ کے بعد کوئی غسل کرے تو اسے غسل کا ثواب ملنا چاہیے حالانکہ اس کا قائل کوئی نہیں۔

تشریحات | رجل - یہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ جیسا کہ موطا امام مالک میں ہے

المہاجرین الاولین - مہاجرین اولین سے کیا مراد ہے۔ اس میں تین قول ہیں۔ امام شعبی نے فرمایا یہ وہ حضرات ہیں جو بیعت رضوان میں شریک ہوئے اور سعید بن مسیب نے فرمایا وہ

إِلَى أَهْلِي حَتَّى سَمِعْتُ النَّازِيْنَ فَلَمْ أَرِدْ أَنْ تَوَضَّأْتُ

بھی نہ تھا کہ میں نے اذان سنی اور صرف وضو کیا۔ عمر نے کہا۔ صرف

قَالَ وَالْوُضُوءُ الْيُضَاوَقْدُ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

وضو ہی پر اکتفا — حالانکہ آج بھی کہ رسول اللہ صلی

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ بِالْغُسْلِ ع

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل کا حکم دیتے تھے۔

مہاجرین ہیں جنہوں نے دونوں قبلوں کی جانب نماز پڑھی۔ کشاف میں ہے۔ یہ شرکار بدہ ہیں۔

ایستساعت | مطلب یہ تھا کہ آپ کو اول وقت آنا چاہیے تھا۔ اتنی دیر کیوں کر دی۔ اس کے بعد والی

روایت میں ہے کہ آپ نماز سے کیوں رُکے رہے والوضوء ایضا۔ واو عا طفع ہے جس کا معطوف وہ جملہ ہے

جو ”ایستساعت“ کا مدلول ہے۔ علامہ قرطبی نے کہا کہ یہ واو ہمزہ استفہام کا عوض ہے جیسے

اس آیت میں قَالَ فَرُّ عَوْنُ ۱۱ مَن تَتَّبِعُہَا میں ایک قرأت و آمَن تَتَّبِعُہَا بھی ہے۔ اس

میں واو ہمزہ استفہام کا عوض ہے۔

کان یا مری بالغسل | اس کے بعد والی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو جمعہ

کے لئے جائے اسے چاہئے کہ غسل کرے۔ جو لوگ جمعہ کے دن غسل واجب جانتے ہیں ان کی ایک دلیل اس

حدیث کا یہ جملہ بھی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل کا حکم دیتے تھے۔ اور امر واجب کے لئے ہے۔

مگر یہی حدیث ہماری بھی مستدل ہے۔ کہ اگر جمعہ کے دن غسل واجب ہوتا تو حضرت عثمان بغیر غسل کے جمعہ

کے لئے نہ آتے۔ اور اگر آگئے تھے تو حضرت عمر انہیں غسل کے لئے واپس کرتے یہ سب جمعہ کے دن صحابہ کرام

کی موجودگی میں ہوا تو ثابت ہو گیا کہ غسل واجب نہیں۔ نیز یہ بھی ثابت ہو گیا کہ جن احادیث میں فلیغتسل

آیا ہے۔ ان میں امر واجب کے لئے نہیں۔ نیز یہ بھی کہ واجب علی کل محتلم میں واجب کے

لغوی معنی مراد ہیں۔

نخت ہمارا مذہب مختاریہ ہے کہ اذان اول ہی سے خرید و فروخت ممنوع ہے۔ کیونکہ اگر اذان ثانی تک خرید و فروخت

کی اجازت دیجائے۔ تو بسا اوقات جمعہ فوت ہو جائے گا۔ چونکہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں ابھی اذان اول

شروع ہی نہ ہوتی تھی۔ اسے تو حضرت عثمان نے اپنے عہد خلافت میں شروع فرمایا ہے۔ اس لئے اس عہد میں خرید و فروخت

کی مانعت میں اسی کا اعتبار تھا۔ ہمارے یہاں خرید و فروخت کی مانعت کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت خرید و فروخت کرنے

والے گنہگار ہوں گے مگر عقیدہ درست ہو جائے گا۔ امام شافعی وغیرہ کے یہاں بیع ہی منع نہ ہوگی۔

حدیث ۵۵۰ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ حَدَّثَنِي

عَمْرُو بْنُ سُلَيْمٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ

قَالَ أَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ الْغُسْلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ

وَأَنْ يَسْتَنْ وَ أَنْ يَمَسَّ طَيِّبًا إِنْ وَجَدَ قَالَ عَمْرُو

أَمَّا الْغُسْلُ فَأَشْهَدُ أَنْتُمْ وَاجِبٌ وَ أَمَّا الْإِسْتِنَانُ

وَالطَّيِّبُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْلَمُ وَاجِبٌ هُوَ

أَمْ لَا — وَلَكِنْ هَذَا فِي الْحَدِيثِ

ہے یا نہیں لیکن حدیث میں یوں ہی ہے

تشریحات ۵۵۰

قال عمرو اس سے مراد راوی حدیث عمرو بن سلیم ہیں۔ یہ تشریک فی الذکر کے لئے تشریک فی الحکم ضروری نہیں جانتے تھے۔ اس لئے غسل کے واجب ہونے پر یقین کیا اور مسواک اور خوشبو کے بارے میں شک کیا۔ ہمارے یہاں اگرچہ یہ مسلم ہے کہ ذکر میں شرکت سے حکم میں شرکت لازم نہیں۔ مگر دوسرے دلائل سے غسل بھی مسواک اور خوشبو کی طرح واجب نہیں جیسا کہ گزر چکا — صحابہ کرام کو جمعہ کے دن خوشبو کا بڑا اہتمام تھا۔ حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہر جمعے کو کپڑوں کو خوشبو میں بساتے تھے۔ حضرت معاویہ بن قرظہ نے کہا کہ میں نے اہل مدینہ میں تیس افراد کو دیکھا کہ وہ بھی یہی کرتے تھے۔

عہ جمعہ باب فضل غسل یوم الجمعة ص ۱۲ مسلم۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ طہارت

حدیث
۵۵۱

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اغْتَسَلَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کو جہیز

يَوْمَ الْجُمُعَةِ غَسَلَ الْجَنَابَةَ ثُمَّ رَاحَ فَكَانَ قَرَبَ

کے غسل کی طرح غسل کرے پھر (جمعہ کے لئے) جائے تو گویا اس نے اونٹ صدقہ

بَدَانَةٍ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَانَ قَرَبَ

کیا اور دوسری ساعت میں گیا تو اس نے گائے صدقہ کی اور

بَقَرَةٍ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَانَ قَرَبَ

جو تیسری ساعت میں گیا تو گویا اس نے مینڈھا صدقہ کیا اور

كَبْشًا أَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَانَ قَرَبَ

جو چوتھی ساعت میں گیا تو گویا اس نے مرغی صدقہ کی اور

دُجَاجَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَانَ قَرَبَ

یا پنجویں ساعت میں گیا تو گویا اس نے اندھا صدقہ کیا — پس جبکہ

بَيْضَةٍ فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتِ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ

امام (خطبے کے لئے) نکل آیا تو فرشتے (خطبہ سننے کے لئے) حاضر ہو جاتے ہیں اور ذکر سنتے ہیں

تشریحات
۵۵۱

تکمیل — یہ حدیث تھوڑے سے تغیر کے ساتھ، باب الاستماع للخطبة اور بدر الخلق،

میں بھی ہے۔ ان میں یہ زائد ہے کہ جب جمعہ کا دن ہوتا ہے تو فرشتے مسجد کے

دروازے میں کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اول فالاول کی ترتیب سے آنے والوں کا نام لکھتے ہیں — اخیر میں ہے

کہ جب امام خطبہ کے لئے نکل آتا ہے تو صحیفہ لپیٹ دیتے ہیں اور ذکر سنتے ہیں۔

ابو الفضل جوزی کی کتاب الترغیب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک حدیث مرفوعہ مروی ہے

کہ جب جمعہ کا دن ہوتا ہے تو فرشتوں کو جھنڈے دے کر ہر اس مسجد میں بھیجا جاتا ہے جس میں جمعہ ہوتا ہے۔

اور جبرئیل مسجد حرام میں تشریف لے جاتے ہیں ہر فرشتے کے ساتھ لکھنے والے بھی رہتے ہیں جن کے چہرے

عہ جمعہ۔ باب فضل الجمعة ص ۱۱۰ باب الاستماع للخطبة ص ۱۱۱ بدء الخلق باب ذکر الملائكة ص ۱۱۲

جمعة۔ ابوداؤد۔ طہارت۔ ترمذی جمعة۔ نسائی جمعة۔ موطا امام جمعة۔ مسند امام احمد جلد الرابع ص ۱۱۶

لہ عمدة القاری جلد سادس ص ۱۱۰۔

چودھویں کے چاند کی طرح ہوتے ہیں ان کے ساتھ چاندی کے قلم اور چاندی کے کاغذ ہوتے ہیں۔ جو آنے والوں کو ترتیب وار لکھتے ہیں۔ جو امام سے پہلے آیا اسے سابقین میں لکھتے ہیں۔ اور جو امام کے آنے کے بعد آیا تو لکھتے ہیں یہ خطبے میں شریک ہوا۔ اور جو نماز کے وقت آتے ہیں ان کے بارے میں لکھتے ہیں، جمعے میں حاضر ہوا۔ اور جب امام سلام پھیر لیتا ہے تو فرشتے نمازیوں کے چہرے پر تجسس کی نگاہ ڈالتے ہیں اگر کسی ایسے شخص کو نہیں پاتے ہیں جو پہلے سابقین میں سے تھا تو عرض کرتے ہیں اے رب ہم نے فلاں کو نہیں پایا۔ ہم نہیں جانتے آج کیوں نہیں آیا۔ اگر تو نے اسے اٹھا لیا ہے تو اس پر رحم فرما۔ اگر بیمار ہے تو اسے شفا دے اور اگر سفر میں گیا ہے تو اس کو اچھا سا تھی نصیب فرما اور لکھنے والے فرشتے آمین کہتے ہیں۔

غسل الجنابت اس سے مراد یہ ہے کہ جیسے جنابت کا غسل اچھی طرح کیا جاتا ہے۔ اسی کے مطابق، اچھی طرح غسل کرے اور حقیقی معنی کا بھی احتمال ہے یعنی وہ غسل جنابت ہی کرے۔ اس کی مؤید ابو داؤد وغیرہ کی یہ حدیث ہے جو حضرت اوس ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو جمعے کے دن غسل کرے اور کرائے اور سویرے لیجائے اور جائے خطبے کا اول حصہ پائے اور پیدل چلے سوار ہو کر نہ جائے اور امام کے قریب رہے۔ بغور خطبہ سنے اور کوئی نیکو کام نہ کرے تو اسے ہر قدم پر سال بھر کے روزے اور قیام کا ثواب ملے گا۔

ثمرا ح | سوا ح کے معنی زوال کے بعد چلنے کے ہیں۔ قرآن مجید میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے فرش کے بارے میں ہے۔ **غَدُوْهَا شَهْرٌ وَّسَرَّوْا حُحْهَا شَهْرٌ**۔ صبح کو ایک ماہ کی مسافت طے کرتا اور شام کو ایک مہینے کی۔ اب اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جو بعد زوال فوراً جمعے کے لئے سب سے پہلے حاضر ہوا۔ اسے اونٹ صدقہ کرنے کا ثواب ملے گا۔ اور جو اس کے بعد آیا تو اسے گائے صدقہ کرنے کا ثواب۔ تو جن روایتوں میں الساعۃ الاولى والثانیہ، آیا ہے۔ اس سے مراد مطلق وقت ہے۔ یعنی جو سب سے پہلے آیا پھر جو اس کے بعد آیا۔ یہی امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے۔ کہ ساعات سے مراد لمحات خفیفہ ہیں۔ مگر امام شافعی اور جمہور ساعت سے مراد اس کا عرفی معنی لیتے ہیں یعنی دن کے بارہ حصوں میں سے ایک حصہ۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جو دن کی پہلی ساعت میں پھر جو دن کی دوسری ساعت میں۔ عام روایتوں میں پانچ ہی کا ذکر ہے مگر ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ جو پانچویں ساعت میں آیا گویا اس نے ایک چڑیا صدقہ کی اور جو چھٹی ساعت میں آیا اس نے انڈا صدقہ کیا۔ چھٹی ساعت کے بعد زوال ہو جاتا ہے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بعد زوال فوراً جمعہ کے لئے تشریف لاتے تھے۔ اگر ان ساعات سے بعد زوال کی ساعتیں مراد لی جائیں تو پھر تفصیل مذکور کی گنجائش نہ

۱۔ اول طہارت باب غسل یوم الجمعة منہ نسائی اول جمعة باب فضل غسل یوم الجمعة ص ۵۴
ابن ماجہ اقامۃ الصلوات باب فی الغسل یوم الجمعة ص ۵۴ دارمی صلوٰۃ۔ مسند امام احمد ج ۲ ص ۲۴ ج ۳ ص ۲۴

حدیث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ عُمَرَ

حَضَرْتُ ابْنَهُ سَرِيرَهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعَ رَوَايَتَ بَعْضِ كُهُولَةٍ مِنْ عُمَرَ

بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بَيْنَمَا هُوَ يَخْطُبُ يَوْمَ

الْجُمُعَةِ إِذْ دَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ عُمَرُ بِنُ

الْخَطَّابِ لِمَ تَحْتَبِسُونَ عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ الرَّجُلُ

مَا هُوَ إِلَّا أَنْ سَمِعْتُ الْبَلَاءَ لَوْضَاتُ فَقَالَ أَلَمْ تَسْمَعُوا النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

فَلْيُغْتَسِلْ

عَنْ جُمُعَةِ بَابِ صَلَاةٍ مُسَلَّمَةٍ صَلَاةٍ - ابْنُ دَاوُدَ طَهَارَات

حدیث
۵۵۳

عَنْ سَلَمَانَ الْفَارِسِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حُضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: —

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص بھی جمعہ کو غسل کرے اور

وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ وَيَدَّهْنُ مِنْ دُهْنٍ أَوْ

بتن ہو سکے خوب پاک ہو لے اور تیل لگائے یا خوشبو مل لے، پھر

يَمْسُ مِنْ طِيبٍ بَيْتَهُ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ

(جمعہ کے لئے) نکلے اور دو کے درمیان تفریق نہ کرے پھر اس کے

ثُمَّ يُصَلِّي مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ يَنْصِتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ

مقتدر میں جتنا لکھا ہوتا ہے، پھر جب امام خطبہ دے تو چپ رہے۔

إِلَّا عَفَرَ لِمَا بَيْنَهُ وَمَا بَيْنَ الْجُمُعَةِ وَالْأُخْرَى

تو اس دوسرے جمعہ کے مابین جو کچھ کرے سب بخش دیا جائے گا۔

تشریحات
۵۵۳

ہفتہ بھر کے گناہوں سے مغفرت حاصل کرنے کی سات شرطیں اس حدیث میں مذکور ہیں

اول غسل۔ دوم استطاعت بھر طہارت۔ اس سے یا تو صفائی ستھرائی میں مبالغہ مراد ہے

یا سر کو اچھی طرح دھونا مراد ہے۔ یا اچھے سے اچھا جو کچھ میسر ہو اس کا پہننا مراد ہے۔ سوم سر اور داڑھی میں تیل

لگا کر اس کی پیراگندگی دور کرنا۔ یعنی تیل لگا کر کنگھا بھی کرے۔ چہارم۔ میسر ہو تو خوشبو ملنا۔ پنجم۔ مسجد میں حاضر

ہو کر دو بیٹھے ہوئے آدمیوں کے درمیان گھس کر نہ بیٹھے۔ جس سے انہیں تنگی ہو جائے۔ ششم۔ جتنی ہو سکے نماز

پڑھے۔ ہفتم۔ خطبہ کے وقت خاموش رہے۔ ان سات کے علاوہ سات اور دوسری احادیث میں مذکور ہیں۔

ہشتم۔ پیدل چل کر مسجد میں حاضر ہونا۔ لیکن اگر گھر دور ہے۔ کہ پیدل چل کر جانے میں جمعہ کے فوت ہونے کا اندیشہ

ہو تو سواری سے جانا ضروری ہے۔ نہم۔ راستے میں یا مسجد میں کسی کو ایذا نہ دے۔ دہم۔ کسی کی گردن پھلانگ کر نہ

جائے۔ جب کہ معلوم ہے کہ آگے جگہ نہیں ہے۔ اور اگر معلوم ہے کہ جگہ ہے تو ضرور آگے جائے۔ اگرچہ گردنیں پھلانگی

پڑے کہ اس نے آگے جگہ چھوڑ کر پیچھے بیٹھ کر خود ہی اپنی حرمت کھودی۔ یازدہم۔ وقار و اطمینان کے ساتھ چلے۔

دوازدہم۔ امام سے قریب رہے۔ سیزدہم۔ کوئی لغو کام نہ کرے۔ مثلاً کنکریوں سے کھیلنا۔ کپڑے سے کھیلنا۔ چہارہم۔

بنو خطبہ کو سننا۔ الجمعة الاخریٰ سے مراد، اگلا آنے والا جمعہ بھی ہو سکتا ہے۔ اور پچھلا گزشتہ بھی۔

مسائل اخاف کے یہاں امام جب اپنی جگہ سے خطبہ کے لئے اٹھے یا حجرے میں ہو اور حجرے سے

نکلے تو نماز سلام، کلام، ذکر، تلاوت، سب ممنوع ہیں۔ یہاں تک کہ خطبہ پورا ہو جائے۔ پوری بحث آگے آتی ہے۔

عہ جمعہ، باب الدھن للجمعة ص ۱۲۱ دارمی صلوٰۃ

حدیث

قَالَ طَاوُسٌ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ ذَكَرُوا أَنَّ

۵۵۴

طاووس نے کہا میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اغْتَسِلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ

سے پوچھا۔ لوگوں نے ذکر کیا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ کے

وَاغْسِلُوا رُءُوسَكُمْ وَإِنْ لَمْ تَكُونُوا جُنُبًا وَاصِيبُوا

دن غسل کرو اور اپنے سروں کو دھوؤ اگرچہ جنب نہ ہو، اور خوشبو لگاؤ

مِنَ الطِّيبِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَمَّا الْغُسْلُ فَنَعَمْ وَأَمَّا الطِّيبُ فَلَا أَدْرِي

تو حضرت ابن عباس نے فرمایا غسل تو ٹھیک ہے لیکن خوشبو تو میں نہیں جانتا۔

حدیث

عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ذَكَرَ

۵۵۵

طاووس نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْغُسْلِ

روایت کیا کہ ان کے سامنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد سنا

يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَيْمَسَ طِيبًا

کے دن غسل کے بارے میں ذکر کیا گیا۔ تو میں نے ابن عباس سے پوچھا کیا خوشبو

أَوْ دُهْنًا إِنْ كَانَ عِنْدَ أَهْلِهِ فَقَالَ لَا أَعْلَمُ

یاتیل اگر اس کے اہل کے پاس ہو تو استعمال کرے گا۔ تو فرمایا۔ میں نہیں جانتا۔

تشریحات

۵۵۴

یہاں باب ہے۔ جمعے کے دن تیل لگانا۔ دوسری روایت کو تو صریح مطابقت ہے

البتہ پہلی حدیث میں تیل کا ذکر نہیں۔ اس کو باب سے مطابقت یوں ہے کہ نہانے

کے بعد لوگ تیل ضرور لگاتے ہیں تو گویا نہانے کو تیل لگانا عادت لازم ہے۔

ذَكَرُوا | صیغہ جمع ذکر کیا۔ مگر اس سے مراد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ جیسا کہ شرح معانی

الآثار اور ابن خزیمہ اور ابن حبان میں بطریق عمرو بن دینار جو روایت ہے اس میں ان کے نام کی تصریح ہے۔

لَا أَدْرِي | لَا أَعْلَمُ | یعنی مجھے یہ نہیں معلوم کہ خوشبو یا تیل لگاؤ۔ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کا ارشاد ہے یا نہیں۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ مراد ہو کہ جمعے کے دن خوشبو لگانا سنت ہے یا نہیں

یہ مجھے معلوم نہیں۔

عہ جمعۃ باب الدھن للجمعة ص ۱۱ نسائی صلوٰۃ عہ جمعۃ باب الدھن للجمعة ص ۱۱ مسلم صلوٰۃ

لہ اول طہارت باب الغسل یوم الجمعة ص ۵۹ عہ عمدۃ القاری۔ سادس ص ۱

حدیث ۵۵۶

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت

عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَأَى حُلَّةً سَيَرَاءً

ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کے دروازے پر ریشمی جوڑا دیکھا

عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اشْتَرَيْتَ

تو عرض کیا۔ یا رسول اللہ! اگر حضور اسے خرید لیتے اور جمعے کے دن اور

هَذَا فَلَيْسَتْهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلِلْوَفْدِ إِذَا أَقْدَمُوا عَلَيْكَ

جب وفد حاضر ہوتے اس وقت پہنتے۔ اس پر رسول اللہ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا يَلْبَسُ هَذَا

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے وہی پہنتا ہے جس کا

مَنْ لَا خَلَاقَ لَهَا فِي الْآخِرَةِ ثُمَّ جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا حُلَّةٌ فَأَعْطَى عُمَرُ بْنُ

تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ویسے ہی جوڑے آئے تو اس میں

الْخَطَّابِ مِنْهَا حُلَّةٌ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَسَوْتَنِيهَا

سے ایک جوڑا عمر بن خطاب کو دیا۔ تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ مجھے پہننے کے لئے عطا

وَقَدْ قُلْتُ فِي حُلَّةٍ عَطَاكِ مَا قُلْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

فرما رہے ہیں حالانکہ حُلَّ عطا کردہ کے بارے میں وہ فرما چکے ہیں۔ تو رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَمَّا كَسُكَهَا لَيْسَ هَذَا

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں نے تم کو پہننے کے لئے نہیں دیا ہے۔ تو حضرت

فَكَسَاهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَخَاهُ بِمَكَّةَ مُشْرِكًا

عمر بن خطاب نے یہ جوڑا مجھے کے باشندے اپنے ایک مشرک بھائی کو پہننے کے لئے دے دیا۔

تشریحات ۵۵۶

لغات — حُلَّة چادر۔ تہبند۔ سیوا۔ خالص ریشمی عطا کردہ

ایک صاحب کا نام ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حُلَّ اپنے جس بھائی کو

عہ جمعہ باب مایلبس احسن مایجدہ ص ۱۲۱ ہبتہ باب ہدیۃ مایکرہ لبسہا ص ۳۵۶ باب الہدیۃ

للمشرکین ص ۳۵۷ ثانی لباس باب مایرخص للرجال من الحریر للحکۃ ص ۴۶۸ لباس باب صلتۃ الاغ المشرک ص ۴۸۵ مسلم

لباس۔ البرجاء۔ لباس۔ نسائی ذینت۔ ابن ماجہ لباس۔ موطا امام مالک لبس۔ مسند امام احمد جلد ثانی ص ۱۲۱

حدیث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا

عَلَى أُمَّتِي، أَوْ لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى النَّاسِ لَأَمَرْتُهُمْ

یا یہ فرمایا۔ اگر لوگوں پر شاق نہ ہوتا تو انہیں ہر نماز کے

بِالسَّوَاكِ مَعَ كُلِّ صَلَاةٍ

ساتھ مسواک کا حکم دیتا۔

دیا تھا ان کا نام عثمان بن حکیم تھا۔ یہ ان کے اخیا فی بھائی تھے یا رضاعی۔ صحیح یہ ہے کہ یہ بعد میں مسلمان ہو گئے تھے۔ جیسا کہ بخاری ہی کی کتاب الصيد اور کتاب الادب کی روایتوں سے ظاہر ہے کہ فرمایا۔ اس امام لانے سے پہلے یہ ہدیہ دیا تھا۔

مطابقت باب یہاں باب کا عنوان یہ ہے۔ جمعے کے دن سب سے عمدہ لباس پہننے۔ داؤدی نے کہا کہ اس حدیث کی باب سے مطابقت نہیں۔ اس لئے کہ حضرت عمر کی عرضداشت کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رد فرما دیا تھا۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ مطابقت اس طرح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت عمر نے جو گزارش کی اس کو اس بنیاد پر نہیں رد فرمایا کہ جمعہ کے دن عمدہ لباس کو ناپسند فرمایا۔ بلکہ خاص اس ریشمی حلے کے سلسلے میں انکار فرمایا۔ کہ وہ مردوں کو پہننا جائز نہ تھا۔ بقیہ حضرت عمر کی گزارش سے التزامیہ مفہوم ہوتا ہے کہ جمعے کے دن عمدہ لباس زیب تن فرمائیں۔ اسے رد نہیں فرمایا۔ اس پر سکوت فرمایا۔ جس سے اس کی تائید مفہوم ہوتی ہے۔ نیز اسی التماس سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کرمیہ یہی تھی کہ جمعے کے دن عمدہ سے عمدہ لباس زیب تن فرماتے تھے۔

تشریحات اس حدیث پر باب کا عنوان ہے۔ جمعے کے دن مسواک۔ اس کا اثبات ”کُلِّ صَلَاةٍ“ کے عموم سے ہوتا ہے۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ اختیار حاصل ہے۔ کہ وہ جو چیز چاہیں واجب کر دیں اور جسے چاہیں موقوف کر دیں۔ ظاہر حدیث سے متبادر ہوتا ہے کہ ہر نماز کے وقت مسواک مستحب ہے مگر بعض روایات میں ”مَعَ كُلِّ وَضُوْءٍ“

عہ الجمعۃ باب السواک یوم الجمعة ص ۲۲ الصوم۔ باب السواک الرطب واليابس ص ۲۵ ثانی
التمنی باب ما یجوز من اللوصۃ ۱۰ مسلم ابو داؤد۔ ترمذی، طہارت نسائی طہارت۔ موافقت
ابن ماجہ دارمی صلوٰۃ۔ موطا طہارت۔ مسند امام احمد ثانی ص ۲۴۔

حدیث ۵۵۸

حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُكُمْ فِي السَّوَاكِ

صلى الله تعالى عليه وسلم نے فرمایا میں نے سواک کے بارے میں تم سے بہت کچھ فرمایا ہے۔

بھی آیا ہے۔ چونکہ عام طور پر ہر نماز کے لئے وضو کیا جاتا ہے تو باعتبار اغلب و اکثر دونوں کا حاصل ایک ہی ہوا ہمارے اکثر اصحاب نے فرمایا کہ اس باب وقت وضو میں کلی کرنے کا وقت ہے۔ محیط میں ہے کہ غورت کے لئے منجن وغیرہ سواک کے قائم مقام ہے کیونکہ ان کے مسوڑھے نازک ہوتے ہیں سواک سے اس کا اندیشہ ہے کہ ان کے رانت جلد گر جائیں، سواک کرتے وقت یہ دُعا پڑھنی چاہئے:

”اے اللہ میرے منہ کو پاک فرما اور

میرے دل کو روشن فرما اور میرے بدن کو پاک

فرما اور میرے جسم کو جہنم پر حرام فرما اور اپنی مہربانی سے اپنے

نیک بندوں میں مجھے شامل فرما۔

اللَّهُمَّ طَهِّرْ فَمِي وَزَوِّرْ قَلْبِي وَطَهِّرْ

بَدَنِي وَحَرِّمْ جَسَدِي عَلَى النَّارِ

وَادْخُلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ

الصَّالِحِينَ۔

سب سے عمدہ پہلو کی سواک ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے استیلا فرمایا۔ اسی طرح زیتون کی بھی۔ طبرانی نے اوسط میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔ بہترین سواک زیتون ہے۔ برکت والے درخت کی، منہ کو صاف کرنے والی، بو لے جانے والی۔ یہ میری اور مجھ سے پہلے کے انبیاء کی سواک ہے۔ خوشبودار پھولوں والے درخت کی سواک ممنوع ہے۔ حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ریحان کی سواک سے منع فرمایا۔ اس سے جذام کی تحریک ہوتی ہے۔

تشریحات ۵۵۸

یہاں بھی باب سے مطابقت عموم ہی سے ہے۔ جب عام طور پر سواک کے

بارے میں بکثرت استاذ ہے تو اس میں جمعہ بدرجہ اولیٰ شامل ہے۔ اس

لئے کہ مسلمانوں کے مجمع میں رہنا ہے تو منہ صاف رہنا ضروری ہے تاکہ مسلمانوں کو ایذا نہ پہنچے۔

حدیث

۵۵۹

قَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

تشریحات

۵۵۹

تکمیل — کتاب الغازی میں ہے۔ کہ جب عبد الرحمن اندر آئے تو حضور اقدس

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے سینے پر ٹیک لگائے ہوئے تھے۔ ان کے

ہاتھ میں مسواک تھی۔ دوسری روایت میں ہے کہ کھجور کی تازہ ٹہنی تھی۔ حضور مسواک کی طرف دیکھنے

لگے تو میں نے سمجھا مسواک چاہتے ہیں۔ میں نے پوچھا آپ کے لئے اسے لے لوں۔ سہرا قدس سے

اشارہ فرمایا۔ ہاں۔ میں نے مسواک پیش کر دی مگر حضور اسے چبانے سکے تو میں نے عرض کیا اسے نرم

کردوں تو اشارہ فرمایا۔ ہاں۔ میں نے اسے کوپنچ کر نرم کر دیا۔ مسواک کر کے مجھے دیا کہ دست اقدس

ڈھلک گیا۔ اخیر میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس وقت مسواک کیا۔ میں نے

اس سے زیادہ اچھی طرح مسواک کرتے کبھی نہیں دیکھا۔ مسواک سے فارغ ہوتے ہی وصال ہو گیا۔ بس

اتنا ہی ہوا کہ مسواک سے فارغ ہونے کے بعد اپنا دست مبارک یا انگشت مبارک آسمان کی طرف

عنه الجمعة باب من تسولك غيره ص ۱۲۲ الجهاد باب بيوت انزل النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم ص ۲۳۹ ثانی مغازی باب مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ص ۲۴۰ مسلم

فضل عائشة مسند امام احمد۔

حدیث

۵۶۰

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعہ کے دن فجر میں

يَوْمَ الْجُمُعَةِ الْمَ تَنْزِيلٌ وَهَلْ آتَى عَلَى الْإِنْسَانِ

سورہ التّنزیل اور هل آتی علی الانسان پڑھا کرتے تھے۔

اُٹھائی اور تین بار فرمایا۔ اے اللہ رفیق اعلیٰ میں اور روح پرواز ہو گئی۔ وہ یہ بھی فرماتی تھیں کہ حضور کا وصال اس حال میں ہوا کہ حضور میرے سینے پر ٹیک لگائے ہوئے تھے۔

تطبیق کتاب المغازی ہی میں خود حضرت ام المؤمنین ہی سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال اس حال میں ہوا کہ سر اقدس میرے زانو پر تھا۔ مگر یہ حقیقت میں تعارض نہیں۔ ابتداء نزاع اس حال میں ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ام المؤمنین کے سینے کے سہارے بیٹھے تھے۔ اور سر اقدس ان کی ٹھوڑی اور پیٹ کے درمیان تھا یعنی سینے پر۔ جب حالت غیر ہوئی تو لٹا دیا اور فرط محبت میں سر اقدس اپنے زانو پر رکھ لیا۔ اور اسی حالت میں واصل بحق ہوئے۔ جانکنی کے وقت مریض کا بیٹھا رہنا موجب تکلیف ہوتا ہے اور لیٹنے میں سہولت ہوتی ہے۔ اس کا لحاظ کرتے ہوئے جب آثار نزاع ام المؤمنین نے ملاحظہ فرمایا تو لٹا دیا۔

تشریحات

۵۶۰

کربانی نے کہا کہ کان جب مضارع پر داخل ہو تو اس سے استمرار و دوام سمجھا جاتا ہے مگر احادیث میں یہ کلیہ نہیں۔ اس لئے کہ احادیث پر نظر کرنے سے یہ کلیہ ٹوٹ

جاتا ہے مثلاً مسلم ۱۷ میں حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین اور جمعہ میں سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰی اور هَلْ اَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ، پڑھا کرتے تھے۔ اسی میں انہیں نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہی سے یہ بھی مروی ہے کہ جمعے میں، سورہ جمعہ اور هل اٹاک حدیث الغاشیہ، پڑھتے تھے نیز اسی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جمعے میں سورہ جمعہ اور سورہ منافقین پڑھتے تھے۔ سورہ التّنزیل۔ سے مراد سورہ سجدہ ہے۔ اور هَلْ آتَى عَلَى الْإِنْسَانِ سے سورہ دھر ہے۔ اتباع سنت کے خیال سے اس پر عمل بہتر ہے۔

عہ الجمعة باب ما یقرأ فی صلوٰۃ الفجر یوم الجمعة ص ۱۲۲ مسلم۔ نسائی۔ ابن ماجہ کلہم فی الصلوٰۃ
لہ ثانی مغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۶۳ لہ اول۔ الجمعة فضل فی
قراۃ القرآن وھل آتی ص ۲۸۸ لہ ایضاً لہ ایضاً۔ فضل فی قراۃ سورۃ الجمعة والمنافقین۔

حدیث

۵۶۱

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا

أَقْرَبُ جُمُعَةٍ جُمِعَتْ بَعْدَ جُمُعَتِي فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مسجد کے بعد پہلا جمعہ بحرین

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسْجِدِ عَبْدِ الْقَيْسِ بِجَوَانِي مِنَ الْبَحْرَيْنِ

کے علاقہ جوانی میں عبد القیس کی مسجد میں قائم کیا گیا

تشریحات

۵۶۱

تکمیل — ابوداؤد میں یہ حدیث یوں ہے — رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مسجد کے بعد اسلام میں سب سے پہلا جمعہ جوانی میں قائم ہوا جو بحرین کی بستیوں میں سے ایک بستی ہے، امام شافعی، امام احمد وغیرہ اسی حدیث سے دلیل لاتے ہیں — کہ دیہات میں جمعہ صحیح ہے۔ اس لئے کہ قریہ کے معنی دیہات کے ہیں۔ امام شافعی جمعہ صحیح ہونے کے لئے یہ شرط کرتے ہیں کہ کم از کم اس بستی میں چالیس آدمی ایسے ہوں جن پر جمعہ فرض ہو۔ چالیس کی قید وہ اس حدیث سے لگاتے ہیں۔ کہ حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مدینہ طیبہ تشریف لانے سے پہلے ”ہزم النبیت“ مدینہ طیبہ کے ایک محلے کا نام ہے — میں جمعہ قائم کیا تھا۔ اس وقت کل چالیس مسلمان تھے یہ

ہمارا جواب — احناف یہ کہتے ہیں کہ قریہ کے معنی دیہات متعین نہیں۔ اس کا اطلاق مکہ معظمہ طائف شریف اور انطاکیہ پر خود قرآن عظیم میں ہے۔ ارشاد ہے:

مَا بَتْنَا آخِرُ جُنَا مِنْ قَرْيَةٍ
الظَّالِمِ أَهْلِهَا۔

”مظلوم مسلمان یہ عرض کرتے اے ہمارے رب ہم کو اس بستی سے نکال جس کے باشندے ظالم ہیں“

اس سے مراد مکہ معظمہ ہے — اور فرمایا:

لَوْلَا نَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ
مِّنَ الْقَرِيَّتَيْنِ عَظِيمِ۔

”کافروں نے کہا۔ دونوں بستیوں کے کسی عظیم شخص پر قرآن کیوں نہیں اتارا گیا“

ان سے مراد مکہ معظمہ اور طائف شریف ہے — اور ارشاد ہے:

وَاضْرِبْ لَهُم مَّا رَغِبُوا إِلَىٰهِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْقَرْيَةِ۔

”ان کے سامنے اس بستی والوں کا حال بیان کرو“

عہ الجمعة باب الجمعة فی القرى والمدن ص ۱۵۲ ثانی المغازی باب وفد عبد القیس ص ۲۲

۱۔ اول الجمعة۔ باب الجمعة فی القرى ص ۱۵۳

۲۔ ابوداؤد اول۔ الجمعة باب الجمعة فی القرى ص ۱۵۳ ابن ماجہ الجمعة باب فرض الجمعة ص ۱۵۳

اس سے مراد انطاکیہ ہے۔

اس لئے قریہ، سے دلیل لانا کہ، جوانی، دیہات تھا درست نہیں۔ جوانی حقیقت میں شہر تھا جس کی آبادی چار ہزار تھی۔ محدث ابن تین نے، شیخ ابو الحسن سے نقل کیا کہ جوانی شہر تھا۔ ابو عبید بکری نے کہا۔ یہ بحرین میں ایک شہر ہے۔ جو ہری نے صحاح میں، نہ مخشری نے البلدان، میں کہا کہ جوانی، بحرین میں ایک قلعہ ہے۔ نیز یہ ثابت نہیں کہ یہ جمہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اذن سے قائم کیا گیا اور نہ یہ ثابت ہے کہ حضور کو اس کی خبر بھی ملی۔ لہذا جوانی میں جمہ کے قائم ہونے سے دیہات میں جمہ کے صحیح ہونے پر استدلال تام نہیں۔

وہ گیارہ مدینہ طیبہ میں حضور کی تشریف آوری سے پہلے چالیس آدمیوں کا جمہ قائم کر لینا بھی اس کی دلیل نہیں۔ مدینہ طیبہ بلاشبہ اس وقت شہر تھا۔ اور شہر میں چالیس تو بہت ہیں، صرف چار مسلمان ہوں تو قائم ہو سکتا ہے۔ پھر یہ ثابت نہیں کہ وہ حضور کے حکم سے تھا۔

ہماری دلیل | شیر خدا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد ہے: (لا جمعة ولا تشریق الا فی مصر جامع) (وفی، روایت اخری) (لا جمعة ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع او مدینہ عظیمہ) جمہ۔ تبکیر تشریق، نماز عید الفطر و اضحیٰ صرف مصر جامع اور بڑے شہر میں ہے۔ اسے امام عبد الرزاق، ابن ابی شیبہ نے اپنے اپنے مصنف میں بطریق حجاج بن ابی یوسف روایت کیا۔ نیز بطریق جریر بن منصور بھی مروی ہے۔

اشکال و جواب | امام نووی نے فرمایا کہ یہ حدیث ایسی ضعیف ہے کہ اس کا ضعف متفق علیہ ہے۔ اور حضرت علی پر موقوف ہے۔ اس کی سند منقطع ہے۔ علامہ عینی نے اس کا جواب یہ دیا کہ حجاج بن ارطاة ضرور ضعیف ہیں۔ مگر جو روایت بطریق جریر بن منصور ہے۔ اس میں کوئی ضعف نہیں۔ امام نووی صرف اسی طریقے پر مطلع ہوئے جو بطریق حجاج بن ارطاة مروی ہے۔ جریر بن منصور والے طریقے پر مطلع نہ ہوئے۔ امام نووی سے پہلے کسی نے اس کو ضعیف نہیں کہا۔ اس لئے یہ کہنا کہ اس کا ضعف متفق علیہ ہے، صحیح نہیں۔ موقوف ہونا یوں مضر نہیں کہ یہ حکم عقل سے معلوم نہیں ہو سکتا۔ اس لئے مرفوع کے حکم میں ہے۔

مصر جامع | مصر جامع وہ آبادی ہے جہاں متعدد کوچے گلیاں ہوں جہاں ایسا دائمی بازار ہو جس میں روزمرہ کی ضروریات باسانی ملتی ہوں اس سے متعلق دیہات ہوں۔ اور وہاں کوئی ایسا حاکم ہو جو مظلوم کا انصاف ظالم سے لے سکے۔ لینے کا اختیار رکھتا ہے۔ اگرچہ بوجہ بدظنستی نہ لیتا ہو۔ یہی تعریف صحیح اور مختار ہے یہی ظاہر الروایت ہے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت نادرہ یہ بھی آئی ہے کہ وہ آبادی مصر ہے جس کی سب سے بڑی مسجد

میں اگر وہ سب لوگ اکٹھے ہوں جن پر جمعہ فرض ہے تو سمانہ سکیں۔ یہ تعریف بوجہ صحیح نہیں۔ اس میں سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ یہ حرمین طیبین پر صادق نہیں۔ مگر یہ تعریف بھی بہت سے فقہانے احناف کی مختار ہے۔ در مختار میں ہے۔ اسی پر اکثر فقہاء کا فتویٰ ہے۔ شامی میں ہے۔ ابو شجاع نے کہا۔ اس بارے میں جو کچھ کہا گیا ہے سب سے اچھی بات یہی ہے۔ ولو الجحہ میں ہے یہی صحیح ہے۔ وقایہ اور مختار اور اس کی شرح میں اسی پر اقتصار کیا دُرر کے متن میں اسی کو مقدم کیا۔ اس سے ظاہر ہے کہ ان کے نزدیک اسی کو ترجیح ہے۔ صدر الشریعہ نے شرح میں اس کو یہ کہہ کر مؤید کیا کہ احکام شرع میں سستی ظاہر ہے۔ خصوصاً حدود قائم کرنے کے سلسلے میں۔

اور آج حال یہ ہے کہ پہلی مذکورہ بالا تعریف ہندوستان کی بہت سی بڑی آبادیوں پر صادق نہیں مثلاً ہمارے ضلع میں مبارک پور، متوناتھ بھجن وغیرہ۔ تو اگر مدار کا پہلے قول پر رکتے ہیں۔ فتنہ عظیم کا اندیشہ ہے۔ اس لئے اگر دفع حرج دفتنے کے لئے اس روایت نادرہ پر فتویٰ دیا جائے تو کوئی حرج نہیں

اقول۔ اس خادم کا گمان یہ ہے۔ کہ معراج کی جو بھی تعریف علماء نے کی ہے۔ وہ حد نہیں

بلکہ اس زمانے کے لحاظ سے شہر کی بوجہ خصوصیات تھیں ان کو سامنے رکھ کر فقہاء نے غلامتیں بتائی ہیں۔ اس عہد میں آمدورفت و اطلاع و اخبار کے ذرائع بہت ہی محدود تھے۔ اس لئے دستور یہ تھا کہ ہر بڑی آبادی میں ایک ایسا حاکم رہتا تھا جسے مقدمات کے فیصلہ کرنے اور مجرموں کو سزا دینے کا اختیار رہتا تھا تاکہ امن عامہ برقرار رہے اور آج موٹر، ریل گاڑی وغیرہ سے آمدورفت اور تیز ہو گئی ہے۔ تار ٹیلیفون سے اخبار و اطلاع بہت آسان ہوئی ہے۔ اس لئے یہ ضروری نہیں رہا کہ ہر بڑی آبادی میں ضرور کوئی نہ کوئی حاکم رہے۔ کسی بھی فتنہ و فساد کے وقت

آنا فانا صدر مقام پر اطلاع ہو جاتی ہے اور حکام پہنچ جاتے ہیں۔ اس لئے کسی مناسب جگہ کو ضلع کا صدر مقام قرار دے کر وہیں پورے ضلع کے حکام رہتے ہیں۔ حتیٰ کہ حاکم پرگنہ، پرگنہ کے بجائے ضلع کے صدر مقام

ہی پر رہتا ہے۔ اور یہی حال منصف کا بھی ہے۔ اب صحت جمعہ کے لئے حاکم کا وجود ضروری قرار دینے کا مطلب

یہ ہو گا کہ بہت سی بڑی بڑی آبادیوں میں جمعہ صحیح نہ ہو۔ خود ہمارے ضلع اعظم گڑھ کا حال یہ ہے کہ ضلع کی سب سے

بڑی آبادی متوناتھ بھجن ہے۔ اس کے بعد مبارک پور۔ مگر ان دونوں جگہوں میں سے کسی میں کوئی حاکم نہیں رہتا حتیٰ کہ

تحصیلدار بھی نہیں۔ اس سے دل چپ چال حین پور کا ہے۔ حین پور میں کوئی حاکم نہیں اور اس کے قریب ایک

چھوٹا سا گاؤں سگرٹی تحصیل ہے وہاں تحصیلدار رہتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اب حاکم کے وجود کی شرط

ختم کر کے بقیہ باتوں پر مدار حکم رکھا جائے۔ یا پھر امام ابو یوسف کے اس قول پر جو روایت نادرہ ہے۔ فتویٰ دیا جائے۔

ہذا ما سنج لی، لعل اللہ یحدث بعد ذلك امراً۔

۱۔ اول باب الجمعۃ ص ۵۳۶ ۲۔ ایضاً ابو شجاع کے بجائے ابن شجاع زیادہ ظاہر ہے جیسا کہ غایہ وغیرہ

میں ہے۔ ان فی کینت ابو عبد اللہ ہے۔ یہ محمد ثلثی ہیں۔ جلد المتار اول ص ۲۶

حدیث قَالَ يُونُسُ كَتَبَ رَزِيقُ بْنُ حَكِيمٍ إِلَى

۵۶۲

ابْنِ شَهَابٍ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ بِوَادِ الْقُرَىٰ هَلْ تَرَىٰ أَنْ

اور میں اس وقت وادی القریٰ میں تھا کیا آپ یہ جائز جانتے ہیں

أَجْمَعُ، وَرَزِيقٌ عَامِلٌ عَلَىٰ أَرْضٍ يَعْمَلُهَا وَفِيهَا

کہ میں یہاں جمعہ قائم کر لوں۔ اور رزیق ایک زمین میں تھے جہاں کاشت

جَمَاعَتُهُ مِنَ السُّودَانِ وَغَيْرِهِمْ وَرَزِيقٌ يَوْمَئِذٍ عَلَىٰ أَيْلَةٍ

کرتے تھے اور وہاں حبشیوں اور کچھ اور لوگوں کی ایک جماعت تھی اور رزیق ایلہ پر عامل تھے

فَكَتَبَ ابْنُ شَهَابٍ وَأَنَا سَمِعُ يَا مَرْءُ أَنْ يَجْمَعَ

تو ان کو ابن شہاب نے لکھا اور میں سن رہا تھا کہ انہیں حکم دے رہے ہیں

يُخْبِرُ لَا أَنْ سَأَلِمَا حَدَّثَنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ

کہ وہاں جمعہ قائم کر لیں اور یہ خبر دے رہے ہیں کہ سالم نے ان سے یہ حدیث بیان کی ہے

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَنْهَا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ

اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ

تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے۔ تم سب نگہبان ہو، اور سب سے اس

مَسْئُولٌ عَنْ رِعَايَتِهَا إِلَّا مَا مَرَّ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رِعَايَتِهَا

کی رعایا کے بارے میں سوال کیا جائے گا امام (یعنی بادشاہ یا خلیفہ) نگہبان ہے اس

وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رِعَايَتِهَا

سے اس کی رعایا کے بارے میں باز پرس ہوگی۔ مرد اپنے اہل کا نگہبان ہے اس سے اس کی رعایت

تشریحات

۵۶۲

یہ حدیث یہاں بخاری میں امام زہری کے تلمیذ یونس بن یزید اہلی سے ان کے دو

تلامذہ کے ذریعہ مروی ہے حضرت عبد اللہ بن مبارک اور لیث بن سعد۔ البتہ جو قصہ

مذکور ہے وہ صرف تعلیقاً لیث سے مروی ہے۔ اس تعلیق کو ذہلی نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے

یہ حدیث عمر بن عبد العزیز کی جانب سے ایلہ کے حاکم تھے۔ فتح الباری میں ہے کہ ایلہ، بحر قلزم کے

کنارے مدینہ طیبہ اور مصر کے درمیان ایک شہر ہے۔ جہاں مصر، شام، غزہ کے حجاج اکٹھا ہوتے ہیں۔ اب

یہ دیران ہے۔ کھنڈرات موجود ہیں مگر عہد القاری میں یعقوبی کے حوالے سے ہے کہ سمندر کے کنارے یہ ایک

بہت بڑا شہر ہے۔ جو مغرب مصر شام کے حجاج کا راستہ ہے۔ قلزم سے سات منزل ہے۔ عہد رسالت میں یہاں

وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا وَمَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا

کے بارے میں باز پرس ہوگی اور عورت اپنے شوہر کے گھر میں نگہبان ہے اس سے اس کی رعایا کے

وَالْخَادِمُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ قَالَ

بارے میں سوال کیا جائے گا۔ نوکر اپنے آقا کے مال کا نگہبان ہے اس سے اس کی رعیت کے بارے میں

وَحَسِبْتُ أَنَّ قَدْ قَالَ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي مَالِ ابْنِهِ وَمَسْئُولٌ

باز پرس ہوگی۔ اور میں نے یہ گمان کیا کہ انہوں نے یہ بھی ضرور کہا ہے اور مرد اپنے باپ کے مال کا نگہبان ہے اس سے

عَنْ رَعِيَّتِهَا وَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ عَد

اس کی رعیت کے بارے میں سوال کیا جائے گا۔ تم سب نگہبان ہو اور تم سب سے اپنی رعایا کے بارے میں باز پرس ہوگی

کے حاکم نے خود ہی حاضر ہو کر اطاعت قبول کر لی اور جزیہ دینا منظور کر لیا تھا۔ زریق نے جہاں کے لئے اجازت طلب کی تھی۔ وہ ایلہ کے نواحی کی کوئی بستی تھی جہاں وہ کاشت کرتے تھے۔

فَكُتِبَ وَانَا أَسْمِعُ علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ ظاہر یہی ہے کہ انہوں نے یہ حکم بھی لکھا اور حدیث بھی اور یونس نے دونوں کو سنا۔

مَطَا بِلَقْتِ بَابُ یہاں باب یہ ہے۔ دیہاتوں اور شہروں میں جمرہ — شہروں میں جمرہ یا صحیح ہونا متفق علیہ

ہے۔ اس پر کسی دلیل کی ضرورت نہیں۔ تاہم پہلی حدیث کے اس لفظ — بعد جمعۃ فی مسجد

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس پر ثبوت بھی ہو رہا ہے۔ وہ کیا دیہاتوں میں تو امام

بنی ہوائی میں جمرہ کے قیام سے اس پر دلیل دے۔ مگر آپ نے دیکھا کہ وہ تمام نہیں۔ اس لئے کہ جو ان کی

دیہات نہیں شہر تھا۔ اس حدیث سے اس پر کسی طرح دلیل نہیں قائم ہوئی۔ البتہ یہ جگہ اگر دیہات تھی تو ابن شہاب

کے حکم سے یہ ثابت ہوتا کہ دیہات میں جمرہ درست ہے۔ مگر ابن شہاب تابعی ہیں۔ اور تابعی کا قول ہم پر حجت

نہیں خصوصاً جبکہ حدیث کے معارض ہو۔ خود وہ ازیں اس کا بھی احتمال ہے کہ وہ جگہ فناء شہر میں رہتی ہو۔ اور

زریق کو فناء شہر کا حکم معلوم نہیں تھا تو ابن شہاب سے پوچھا۔

استدلال اس حدیث سے ثبوت اس طرح ہوتا ہے کہ جب حاکم پر بلکہ ہر شخص پر اپنی رعایا کی نگہبانی فرض

ہے۔ نگہبانی میں یہ بھی داخل ہے کہ رعایا گناہ میں مبتلا نہ ہو۔ جمرہ فرض ہے اور ترک فرض گناہ۔ اس لئے نگہبانی

کی فرع یہ بھی ہے کہ جہاں جمرہ فرض ہو اور قائم نہ ہو وہاں قائم کیا جائے تاکہ لوگ گناہ سے محفوظ رہیں۔

رَعِيَّتِهَا یہ مصدر بمعنی اسم مفعول ہے۔ مراد یہ ہے کہ جو کسی کی نگہبانی میں ہو۔ اس طرح عوام سلطان اور حاکم

عہ باب الجمعة فی القرى والمدن ص ۱۲۰ الوصایا باب تأویل قوله من بعد وصية يوصي بها او دين ص ۳۸۳

ثانی النکاح باب المرأة راعية فی بیت زوجها ص ۸۴۔ مسلم مغازی۔ ترمذی۔

ب
۱۷۰

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے

إِنَّمَا الْغُسْلُ عَلَى مَنْ يَجِبُ عَلَيْهِ الْجُمُعَةُ

نہ لایا غسل اس پر واجب ہے جس پر جمعہ واجب ہے۔

کے اولاد ماں باپ کے تلامذہ اساتذہ کے، مریدین پیر کے رعایا ہوئے۔۔۔ یونہی جو مال زدو جہ یا اولاد یا نوکر کی سپردگی میں ہو۔ اس کی نگہداشت ان پر واجب ہے۔

کلکمداع | جس کے ماتحت کوئی نہ ہو وہ اپنے اغضاء و جوارح افعال و اقوال، اپنے اوقات اپنے امور کا راعی ہے۔ ان سب کے بارے میں وہ جواب دہ ہوگا۔ یہ ارشاد بھی جوامع الکلم میں ہے۔

تشریحات

اس اثر کو بیہقی نے موصولاً روایت کیا ہے۔ یہاں باب یہ ہے۔ کیا جن پر جمعہ کے لئے حاضر ہونا نہیں، ان پر غسل ہے۔ مثلاً غورتیں، بچے، مسافر۔ یعنی جن لوگوں پر جمعہ فرض نہیں ان پر بھی غسل ہے یا صرف ان لوگوں پر ہے جن پر جمعہ فرض ہے۔ باب میں صرف سوال کر کے چھوڑ دیا۔ مگر اس کے ضمن میں جو اثر اور حدیث لائے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ غسل صرف انہیں لوگوں پر ہے جن پر جمعہ فرض ہے۔ اس سے بظاہر یہی متبادر ہوتا ہے کہ یہی امام بخاری کا مسلک ہے۔ اثر سے اس کا اثبات صراحتاً لفظ انما سے ہے جو کلمہ حصر ہے۔ اور حدیث سے بطریق مفہوم مخالف۔ کہ جب حضور نے یہ فرمایا کہ جو جمعہ کے لئے آئے وہ غسل کرے تو مفہوم مخالف یہ نکلا کہ جو جمعہ کے لئے نہ آئے اس پر غسل نہیں۔ مگر ہمارے یہاں مفہوم مخالف معتبر نہیں۔ ہمارے طور پر تقریر یہ ہوگی کہ اصل یہی ہے کہ غسل واجب نہ ہو۔ وجوب کے لئے دلیل درکار ہے۔ اور اس حدیث میں صرف انہیں لوگوں کے غسل کا حکم ہے جو جمعہ کے لئے آئیں۔ تو ثابت کہ جو نہ آئیں ان پر غسل نہیں۔ اصل کے اعتبار سے۔

فائدہ باب

چونکہ اس سلسلے کی احادیث مختلف مضمون کی تھیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے۔ کہ ہر مسلمان پر جمعہ کا غسل ثابت واجب ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بچوں، عورتوں، اندھوں، قیدیوں، مسافروں، سب پر واجب ہے۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ ہر بالغ پر ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بچوں کے علاوہ سب پر ہے۔ تو اس کی نتیجہ ضروری ہوئی۔ اس کے لئے امام بخاری نے باب قائم فرمایا ہے۔

عہ الجمعۃ باب هل علی من لا یشہد الجمعۃ غسل ص ۱۷۰

حدیث ۵۶۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا يَغْتَسِلُ فِيهِ رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ عَهْ

حدیث ۵۶۴ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَزَا النِّسَاءُ بِاللَّيْلِ إِلَى الْمَسَاجِدِ

حدیث ۵۶۵ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَتْ

تشریحات ۵۶۲ کتاب الجمعہ کی پہلی حدیث کا یہ بھی جز ہے۔ اس حدیث میں۔ اکل مسلم۔

دوسری احادیث سے خاص ہے۔ بالغ کے ساتھ۔ اور قرآن عقلیہ سے صرف ان

لوگوں کے ساتھ جن پر جمعہ ہے۔ اور یوماً سے مراد، یوم جمعہ ہے۔ حدیث کا اول حصہ اس پر قرینہ ہے۔

اور حق بمعنی اثبات ہے۔ مراد استحباب ہے۔

تشریحات ۵۶۳ یہ حدیث سند اور لفظ کے تغیر کے ساتھ گزر چکی ہے۔ وہیں اس سے متعلق اباحت

بھی مذکور ہیں۔ یہاں حدیث کے ذکر کرنے سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ عورتوں

پر جمعہ اور جمعہ کا غسل نہیں۔ اس لئے کہ عورتوں کو مسجد جانے کی اجازت صرف رات میں ہے۔ اور جمعہ دن میں

پڑھا جاتا ہے۔ تو ثابت کہ انہیں جمعہ کی اجازت نہیں۔

تشریحات ۵۶۴ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان زوجہ مبارکہ کا نام، عاتکہ بنت زید بن عمرو بن نفیل تھا۔

جیسا کہ مسند امام احمد اور مصنف عبد الرزاق میں ہے۔ یہ حضرت سعید بن زید کی بہن

تھیں جو عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ شرف حاصل ہے کہ ان کے خاندان کے

عہ الجمعۃ باب ہل علی من لا یشہد الجمعۃ غسل ص ۱۲۲ باب ما ذکر

عن بنی اسرائیل ص ۲۹۵ مسلم جمعہ۔ نائی جمعہ۔

عہ الجمعۃ باب ہل علی من لا یشہد الجمعۃ غسل ص ۱۲۳

إِمْرَأَةٌ لَعَنَتْ شَهْدَ صَلَوةِ الصُّبْحِ وَالْعِشَاءِ فِي الْجَمَاعَةِ

عمر کی ایک بیوی، صبح اور عشاء کی جماعت کے لئے مسجد میں حاضر ہوتی تھیں۔

فِي الْمَسْجِدِ فَقِيلَ لَهَا لِمَ تَخْرُجِينَ وَقَدْ تَعْلَمِينَ أَنَّ عَمْرًا

ان سے کہا گیا کہ آپ کیوں جاتی ہیں حالانکہ آپ کو معلوم ہے کہ عمر اسے ناپسند

يَكْرَهُ ذَلِكَ وَ يُغَامِرُ قَالَتْ فَمَا يَنْفَعُنِي أَنْ يَنْهَانِي

کرتے ہیں اور اس پر ان کو غیرت آتی ہے۔ تو انہوں نے کہا پھر انہیں مجھے مسجد میں جانے سے

قَالَ يَمْنَعُهُ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

روکنے پر کوئی چیز مانع ہے؟ اس نے کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

لَا تَمْنَعُوا مَا عَنِ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ

یہ ارشاد اللہ کی بندگیوں کو اللہ کی مسجدوں میں جانے سے مت روکو۔

وَقَالَ عَطَاءٌ إِذَا كُنْتُ فِي قَرْيَةٍ جَامِعَةٍ فَرُدِّي بِالصَّلَاةِ

اور امام عطاء نے کہا کہ جب تو قریہ جامعہ میں ہو اور جمعہ

مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَحَقَّ عَلَيْكَ أَنْ تَشْهَدَ هَا سَمِعْتَ النَّبَاءَ أَوَلَمْ تَسْمَعْهُ

کے دن اذان دی جائے تو تجھ پر واجب ہے کہ جمعہ میں حاضر ہو، اذان سننے یا نہ سننے۔

دو افراد عشرہ مبشرہ میں سے ہیں اور حضرت عائشہ سے کہنے والے حضرت عمرؓ ہی تھے۔ باب سے مناسبت یوں ہے

کہ وہ جب جماعت کی اتنی شوقین تھیں تو اگر جمعہ کی حاضری کی اجازت ہوتی تو جمعہ کے لئے بھی ضرور حاضر ہوتیں۔

اس سے ثابت کہ عورتوں کو جمعہ کی حاضری کی اجازت نہیں۔ اس حدیث سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کی کمال اطاعت ثابت ہو رہی ہے۔ کہ اس کے باوجود کہ عورتوں پر جماعت واجب نہیں۔ اور وہ اپنی

زوجہ مبارکہ کے مسجد جانے کو ناپسند کرتے تھے۔ مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی وجہ سے

منع نہیں فرمایا۔

اس اثر کو عبدالرزاق نے روایت کیا۔ اور اخیر میں یہ زیادہ کیا۔ ابن جریر نے کہا۔

میں نے، عطاء سے پوچھا۔ قریہ جامعہ کیا ہے۔ تو انہوں نے بتایا۔ جو بستی

جماعت والی ہو جہاں امیر قاضی ہو، جس کے گھر ایک دوسرے سے ملے ہوئے اکٹھے ہوں جیسے جدہ مصر جامع

کی قریب قریب یہی تعریف حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔ گزر چکا، قریہ کا اطلاق

تشریحات

عہ الجمعۃ باب ہل علی من لا یشہد الجمعۃ ص ۱۲۳

عہ الجمعۃ من این توفی الجمعۃ ص ۱۲۳

لہ عمدۃ القاری سادس ص ۱۹۵

۱۷۲

وَكَانَ النَّسْرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي قَصْرِ

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کبھی اپنے محل میں جمعہ پڑھتے اور کبھی

أَحْيَانًا يَجْمَعُ وَأَحْيَانًا لَا يَجْمَعُ وَهُوَ بِالزَّوَاوِيَةِ عَلَى فَرْسَخَيْنِ

محل میں نہ پڑھتے، بصرہ آتے وہ زادیہ میں رہتے تھے۔ جو بصرہ سے دو فرسنگ (چھ میل) کے فاصلے پر تھا۔

مکہ معظمہ، طائف، انطاکیہ پر قرآن کریم میں آیا ہے۔

سبعۃ النداء | چونکہ ایک حدیث میں وارد ہے — کہ جب ہر اس شخص پر ہے جو اذان سننے۔

اس سے بظاہر شبہ ہوتا ہے کہ شہر میں رہتے ہوئے جو اذان نہ سنے تو اس پر جمعہ فرض نہیں۔ اس کے ازالے کے لئے امام بخاری نے، امام عطاء کا یہ فتویٰ نقل فرمایا کہ شہر کے باشندوں پر جمعہ فرض ہے اذان سننے یا نہ سننے۔ جمعہ کی فرضیت و عدم فرضیت میں اذان کو، کوئی دخل نہیں۔ حدیث مذکور صحیح نہیں۔ اس پر کئی طرح سے کلام کیا گیا ہے۔

تشریح | اس تعلیق کے دو جز ہیں۔ ایک یہ کہ زادیہ میں جمعہ پڑھتے۔ دوسرا یہ کہ وہاں نہیں پڑھتے، بصرہ آکر پڑھتے۔ جزر اخیر کو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ زادیہ بصرہ سے ملحق ایک بستی کا نام ہے۔ امام بخاری کا مقصود غالباً یہ ہے۔ کہ دیہاتیوں پر شہر میں آکر جمعہ پڑھنا فرض نہیں۔ لیکن اگر آکر پڑھ لیں تو بہتر ہے۔

اشکال | زادیہ دیہات تھا۔ وہاں حضرت انس کے جمعہ پڑھنے پر دو اشکال ہیں۔ ایک یہ کہ وہ دیہات میں جمعہ کیسے پڑھتے تھے۔ دوسرے وہاں کوئی حاکم نہیں تھا۔ یہ از خود کیسے جمعہ قائم کر لیتے تھے۔

جواب یہ ہے کہ یہ کیسے معلوم کہ زادیہ دیہات تھا۔ ہو سکتا ہے قصبہ اور شہر رہا ہو۔ نیز یہ کیسے معلوم کہ وہ بلا اذن حاکم جمعہ پڑھتے تھے۔ ہو سکتا ہے انہیں اس کا من بجانب حاکم اذن رہا ہو۔ اگر نہ بھی ہو تو جہاں حاکم نہیں وہاں کے باشندوں کو جمعہ قائم کرنے کا حق ہے۔ نیز جہاں حاکم نہ ہو وہاں اعلم علماء بلد کو اقامت جمعہ کا حق ہے جیسا کہ فتاویٰ رضویہ جلد سوم میں متعدد جگہ اس کی تصریح ہے۔ اور ظاہر ہے کہ حضرت انس اس بستی میں اعلم علماء بلد تھے۔

عہ الجمعة باب من أين توقي الجمعة ص ۱۲۳

لہ البوداؤد۔ اول۔ صلوة۔ باب من يجب عليه الجمعة ص ۱۵۱

حدیث ۵۶۶

عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

ام المؤمنین حضرت عائشہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ النَّاسُ يَنْتَابُونَ الْجُمُعَةَ مِنْ مَنَازِلِهِمْ

رفیقہ حیات نے فرمایا۔ لوگ باری باری اپنے محلوں اور عوالی سے جمعہ کے لئے

وَالْعَوَالِي فَيَأْتُونَ فِي الْغُبَارِ يُصِيبُهُمُ الْغُبَارُ وَالْعَرَقُ فَيَخْرُجُ

غبار میں آتے۔ ان پر غبار پڑ جاتا اور انہیں پسینہ نکلتا۔ ان میں ایک صاحب (ایک دن)

مِنْهُمْ الْعَرَقُ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور میرے

إِنْسَانٌ مِنْهُمْ وَهُوَ عِنْدِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

پاس تشریف فرما تھے۔ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَتَيْتُمْ تَطَهَّرْتُمْ لَيَوْمِكُمْ هَذَا

فرمایا۔ آج کے دن کے لئے اگر تم غسل کر لیتے تو اچھا ہوتا۔

تشریحات ۵۶۶

گزر چکا کہ عوالی مدینہ طیبہ کے مشرقی بالائی حصے کا نام ہے۔ جس کا فاصلہ مسجد نبوی سے دو میل سے لے کر آٹھ میل تک ہے۔ ایک حدیث میں وارد ہے۔ اس شخص پر جمعہ ہے جو رات کو گھر واپس ہو سکے۔ نیز یہ بھی مروی ہے کہ اہل قبا کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ کا حکم دیا۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دیہات کے باشندوں پر بھی جمعہ ہے۔ اس کے ازالے کے لئے امام بخاری نے یہ باب باندھا۔ کہ کتنی دور سے جمعہ کے لئے آیا جائے۔ حدیث مذکور سے ثابت ہوا کہ دیہات والوں پر جمعہ فرض نہیں۔ لیکن اگر وہ شہر میں آکر پڑھ لیں تو بہتر ہے۔ اس لئے کہ اگر دیہات والوں پر جمعہ فرض ہوتا تو ہر مکلف حاضر ہوتا لوگ باری باری کیوں حاضر ہوتے۔ حدیث، الجمعة على من آواها الليل الى اهله صحیح نہیں۔ خود امام ترمذی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ امام احمد نے فرمایا کہ یہ کچھ نہیں اور بھی اس میں سقم ہے۔ اور اہل قبا کو حکم دینا حصول افضلیت کے لئے تھا۔ یہی ہمارا مذہب ہے۔ کہ جمعہ صرف شہر اور قصبے کے لوگوں پر فرض ہے دیہات والوں پر نہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ دیہات میں جمعہ صحیح نہیں ورنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبا شریف میں جمعہ قائم فرما دیتے۔ جبکہ وہاں مسجد بھی تھی جس میں پنچوقتہ جماعت ہوتی تھی۔

غہ الجمعة باب من اين توتي الجمعة ص ۱۲۳۔ مسلم۔ ابوداؤد فی الصلوٰۃ

۱۔ ترمذی۔ اول باب من كم توتي الجمعة ص ۶۶۔ ایشا

حدیث

أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَنَّهُ سَأَلَ عُمَرَ عَنِ الْفُسْلِ

۵۶۷

یحییٰ بن سعید نے خبر دی کہ انہوں نے ”عمرؓ“ سے جمعہ کے

يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَتْ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَ

دن غسل کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

النَّاسُ مَهْنَةً أَنْفُسِهِمْ وَكَانُوا إِذَا سَرَا حَوَا إِلَى الْجُمُعَةِ

نے فرمایا کہ لوگ اپنے کام خود کر لیا کرتے تھے اور جب جمعہ کے لئے آتے تو اسی

سَرَا حَوَا فِي هَيَأَتِهِمْ فَقِيلَ لَهُمْ لَوْ اغْتَسَلْتُمْ عَه

حالت میں چلے آتے تو ان سے کہا گیا اگر تم غسل کر لیتے تو اچھا ہوتا۔

حدیث

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

۵۶۸

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب سورج ڈھل جاتا تو جمعہ پڑھتے تھے۔

حدیث

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

۵۶۹

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

كُنَّا نَبْكَرُ بِالْجُمُعَةِ وَنَقِيلُ بَعْدَ الْجُمُعَةِ

ہم اڈل وقت جمعہ کے لئے جاتے اور جمعہ بعد قیلو کرتے۔

تشریحات

۵۶۷

عمرہ بنت عبد الرحمن بن سعید مدینہ طیبہ کی باشندہ انصاری خاتون تھیں۔ جو ام المؤمنین حضرت

صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی احادیث کی سب سے زیادہ روایت کرنے والی ہیں۔ یہاں باب کے

جمعے کا وقت سورج ڈھلنے پر ہے۔ اس حدیث کو باب سے یوں مناسبت ہے کہ۔ رواج، زوال کے بعد چلنے کو کہتے ہیں۔

لَوْ اغْتَسَلْتُمْ میں لو تمہنی کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔ اب ترجمہ ہوگا کاشکہ تم لوگ غسل کر لیتے۔ اور حرف شرط بھی ہو سکتا

ہے۔ اس تقدیر پر جزاء محذوف ہوگی یعنی لکان حسنا۔ اس سے ثابت ہوا کہ جمعہ کا غسل واجب نہیں بہتر ہے۔

انبکو۔ کا مادہ بُکِّرَ ہے۔ جس کے معنی صبح کے ہیں۔ اب نبکو کے

معنی ہوئے۔ ہم صبح کو جاتے تھے۔ اس معنی کے لحاظ سے اس حدیث کو باب سے

تشریحات

۵۶۸

عہ الجمعة، باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس ص ۱۳ مسلم صلوٰۃ الوداؤد طہارت۔ عہ الجمعة

باب وقت الجمعة ص ۱۳ الوداؤد۔ صلوٰۃ۔ ترمذی صلوٰۃ عہ الجمعة، باب وقت الجمعة ص ۱۳۲ ایضاً

باب قول الله عز وجل فاذا قضيت الصلوة فانثروا في الارض ص ۱۳۸۔ ترمذی نسائی الجمعة ابن ماقا ص ۱۳۸

حدیث

حَدَّثَنَا أَبُو خَلْدَةَ هُوَ خَالِدُ بْنُ دِينَارٍ قَالَ

ابو خلدہ نے کہا میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كَانَ

کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بَكَرَ

سخت ٹھنڈہ ک ہوتی تو نماز اول وقت میں پڑھتے - اور جب

بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ يَعْنِي الْجُمُعَةَ

گرمی کی شدت ہوتی تو ٹھنڈا کرتے یعنی جمعہ کو - اور یونس بن بکر نے کہا

فَقَالَ يُونُسُ بْنُ بُكَيْرٍ أَخْبَرَنَا أَبُو خَلْدَةَ وَقَالَ بِالصَّلَاةِ

کہ ہمیں ابو خلدہ نے خبر دی اور بالصلاۃ کہا اور

وَلَمْ يَذْكُرِ الْجُمُعَةَ وَقَالَ بِشَرِّ بْنِ ثَابِتٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَلْدَةَ

جمعہ کا ذکر نہیں کیا - اور بشر بن ثابت نے کہا کہ ہم سے ابو خلدہ

صَلَّى بِنَا أَمِيرُ الْجُمُعَةِ ثُمَّ قَالَ لَا نَشِ كَيْفَ كَانَ

نے حدیث بیان کی کہ ہمیں حاکم نے جمعہ پڑھایا پھر حضرت انس

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ

نے پوچھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیسے ظہر پڑھتے تھے -

کوئی مناسبت نہ ہوگی۔ جوہری نے کہا کہ بکّر کے معنی سبقت کرنے کے بھی ہیں۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ ہم جمعہ کے لئے سبقت کرتے تھے یعنی اول وقت جاتے تھے۔ اب باب سے یک گونہ مناسبت ہو جائے گی باب یہ ہے۔ جمعہ کا وقت سورج ڈھلنے کے وقت ہے۔ پہلی حدیث ۵۶۸ سے ثابت کہ زوال ہوتے ہی جمعہ کا وقت ہو جاتا ہے۔ اس سے ابتداء وقت معلوم ہو گیا۔ رہ گیا کب تک ہے۔ یہ دوسری حدیث سے معلوم ہوگا۔

تشریحات

۵۷۰ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جمعہ کا اول وقت زوال کا وقت ہے۔ البتہ امام مجاہد کہتے ہیں کہ زوال کے پہلے بھی جمعہ صحیح ہے۔ اور امام احمد بن حنبل سے بھی مروی ہے

یہ لوگ کہتے ہیں کہ جمعہ یوم عید ہے۔ اس کی نماز کا وقت بھی وہی ہے جو عیدین کی نمازوں کا ہے۔ اس لئے امام بخاری نے وقت جمعہ کا باب باندھ کر یہ ثابت کیا کہ جمعہ کا وقت زوال سے شروع ہوتا ہے۔ اور

عہ الجمعة باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة ص ۱۳۳ نسائی

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَحْرُمُ الْبَيْعُ حِينَئِذٍ

۱۷۳

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ اس وقت (یعنی اذان جمعہ کے وقت) خرید و فروخت حرام ہے

وَقَالَ عَطَاءٌ تَحْرُمُ الصَّنَاعَاتُ كُلُّهَا

۱۷۴

امام عطاء نے کہا کہ اس وقت تمام کام حرام ہیں۔

حضرت انس کی حدیث ۵۶۹ لا کر بتا دیا کہ اس حدیث میں نبکسر سے مراد اول وقت میں نماز پڑھنا جمعہ کا وقت بعینہ وہی ہے جو ظہر کا ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث سے یعنی زوال سے لے کر مثل ثانی تک ہمارے یہاں اور مثل اول تک امام شافعی رحمہ اللہ کے یہاں۔ اور اس میں بھی وہی تفصیل ہے کہ جاڑوں میں جلد پڑھنی مستحب ہے۔ اور گرمیوں میں جب گرمی میں تخفیف ہو جائے اس وقت۔ اس پر یہ حدیث صراحتہ دلالت کر رہی ہے۔

یعنی الجمعة | یہ متعین نہیں ہو سکا کہ پہلی روایت میں، یعنی الجمعة ابوخلدہ کا قول ہے جو تابعی ہیں یا کسی اور کا۔ اس لئے کہ بطریق یونس انہیں ابوخلدہ سے جو روایت ہے اس میں یعنی الجمعة کا لفظ نہیں۔ الصلوٰۃ کو اگر عام رکھا جائے تو یہ ظہر اور جمعہ دونوں کو شامل ہے۔ اور اگر اس سے مراد جمعہ لیا جائے۔ تو بھی کوئی حرج نہیں۔ بلکہ بعد کی تعلیقات اسی پر قرینہ ہیں کہ الصلوٰۃ سے مراد جمعہ ہی ہے۔

قال یونس | اس تعلیق کو امام بخاری نے، الادب المفرد، میں سند متصل کے ساتھ بیان فرمایا ہے مکمل یوں ہے۔ (ابوخلدہ) کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا۔ وہ حاکم البصرہ حکم کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے اور یہ فرما رہے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب جاڑا سخت ہوتا تو نماز جلد پڑھتے اور جب گرمی سخت ہوتی تو ٹھنڈا کر کے پڑھتے۔

وقال بشر | امیر الجمعة سے مراد، حجاج بن یوسف کا چچا زاد بھائی، حکم بن ابی عقیل ہے۔ یہ بھی حجاج کی طرح خطبہ طویل دیتا تھا۔

جمعہ پڑھا کر، حکم کا حضرت انس سے یہ سوال کرنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیسے ظہر پڑھتے تھے۔ ظاہر کر رہا ہے کہ یہ بات اس عہد میں بھی سب کو مسلم تھی کہ ظہر اور جمعہ کا ایک ہی وقت ہے۔

تشریحات | حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما والی تعلیق کو ابن حزم نے تھوڑے تغیر کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور امام عطاء والی تعلیق کو عبد بن حمید نے اپنی تفسیر کبیر میں ذکر کیا ہے۔ جب جمعہ کی اذان ہو تو جمعہ کے لئے حاضر ہونا فرض ہے۔ اور اپنے

م

وَقَالَ ابْنُ أَبِي هَرِيرَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ إِذَا أَدَانَ

۱۷۵

امام زہری سے مروی ہے کہ جب موزن جمعہ کے دن اذان دے اور

الْمُؤَذِّنُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ مُسَافِرٌ فَعَلَيْهِ أَنْ يَشْهَدَ

مسافر ہو تو اس پر بھی جمعہ کے لئے حاضر ہونا لازم ہے۔

سارے کام کا ج چھوڑ دینا واجب ہے۔ اس پر نص حلی، اللہ عزوجل کا یہ ارشاد ہے:

وَإِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ

فَاسْعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ

آیت میں اگرچہ صرف خرید و فروخت کا ذکر ہے مگر فاسعوا الی ذکر اللہ سے ظاہر ہے کہ ہر وہ کام حرام ہے جو جمعہ کے لئے حاضری میں مغل ہو۔ اسی بنا پر امام غطانے فرمایا کہ سارے کاروبار حرام ہیں، امام بخاری کو اس مضمون کی کوئی صحیح حدیث نہ مل سکی، اس لئے انہوں نے پہلے آیت سے استدلال فرمایا پھر اقوال رجال سے۔

امام شافعی، امام احمد اور اکثر فقہار حتیٰ کہ احناف میں سے امام ابو جعفر طحاوی نے فرمایا۔ کہ اس سے مراد خطبے کی اذان ہے۔ اس لئے کہ عہد رسالت میں یہی اذان تھی۔ اذان اول حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایجاد ہے۔ مگر احناف کے یہاں صحیح و مختاریہ ہے کہ اذان اول ہوتے ہی خرید و فروخت ممنوع ہے۔ یہ اگرچہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایجاد سے ہے مگر اس پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا سب نے اسے پسند کیا۔ تو اس پر صحابہ کا اجماع سکون ہو گیا۔ نیز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا علیکم بسنتی وسنة خلفاء الراشدین تم پر میری اور خلفاء راشدین کی سنت کی پیروی لازم ہے جب یہ اذان مشروع ہے تو، اذان للصلوة، کے اطلاق میں داخل ہوتی۔ اس لئے وجوب سعی میں اور دیگر مشاغل میں مصروفیت کی حرمت میں اسی کا اعتبار لازم۔ نیز اذان خطبہ کے وقت گھر سے چلنے میں پہلے کی سنت مؤکدہ بھی چھوٹے گی اور شروع سے خطبہ بھی نہ سن سکے گا۔ اور گھر دور ہو گا تو نماز بھی خطرے میں پڑ سکتی ہے۔

تشریحات ۱۷۵ مسافر پر جمعہ ہے یا نہیں۔ اس بارے میں تقریباً اجماع ہے کہ واجب نہیں۔ البتہ امام زہری سے دونوں روایتیں منقول ہیں۔ دونوں میں تطبیق یہ ہے کہ مسافر پر جمعہ واجب نہیں۔ مگر اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ حاضر ہو جائے۔

عہ الجمعة باب المشی الی الجمعة ص ۱۲۷ لہ البداؤد ثانی۔ السنتا باب فی لزوم السنتہ ص ۲۴۹ ابن ماجہ مقدمۃ باب اتباع الخلفاء الراشدین ص ۵ مسند امام احمد جلد رابع ص ۱۲۶

حدیث

حَدَّثَنَا عِيَابَةُ بْنُ رِفَاعَةَ قَالَ أَدْرَكْنِي أَبُو

۵۴۱

عیابہ بن رفاعہ نے کہا۔ میں جمعہ کے لئے جا رہا تھا کہ

عَبْسٍ وَأَنَا أَذْهَبُ إِلَى الْجُمُعَةِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

ابو عبس مجھے ملے اور کہا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ اغْتَبَرْتُ

کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔ جس کے قدم اللہ کے راستے میں گرد آلود

قَدَّمَ مَا لَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ

ہوں اللہ اسے جہنم پر حرام فرمادے گا

حدیث

سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ

۵۴۲

نافع نے کہا میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو یہ فرماتے ہوئے سنا

نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقِيمَ الرَّجُلُ

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ کوئی اپنے بھائی کو

أَخَاهُ مِنْ مَّقْعَدِهِ وَيَجْلِسُ فِيهِ قُلْتُ لِنَافِعِ الْجُمُعَةَ

اس کی جگہ سے اٹھا کر خود بیٹھ (ابن جریر نے کہا) میں نے نافع سے پوچھا جمعہ کو؟ تو

قَالَ الْجُمُعَةُ وَغَيْرُهَا

نافع نے کہا جمعہ ہو یا کوئی اور جمع —

تشریحات

۵۴۱

نسائی میں تھوڑے تغیر اور زیادتی کے ساتھ یوں ہے کہ ابو مریم نے کہا کہ میں جمعہ کے

لئے جا رہا تھا تو عیابہ بن رفاعہ ملے اور انہوں نے کہا تمہیں بشارت ہو تمہارا یہ قدم

اللہ کے راستے میں ہے میں نے ابو عبس سے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ الحدیث

عَلَامَةٌ عِنْدِي فِيهِ تَطْبِيقُ دِي كَمَا هُوَ سَكْتَ هِيَ كَمَا هُوَ سَكْتَ هِيَ كَمَا هُوَ سَكْتَ

یہ کہا ہو — فی سبیل اللہ — عام ہے ہر کار خیر کے لئے چلنے کو اور اس میں مشغولیت کو —

جمعہ میں یا کسی مجمعے میں جس نے جو جگہ لے لی وہ اس کا حق ہو گئی۔ اسے اٹھا کر خود

بیٹھنا یا کسی کو بٹھانا منع ہے۔ اس لئے کہ اس میں اٹھانے والے کا تکبر ہے اور جسے

تشریحات

۵۴۲

اٹھایا اس کی تحقیر بھی ہے اور اسے ایذا دینا بھی ہے۔ ہاں اگر کوئی خود اپنی جگہ کسی کو دیدے تو کوئی حرج نہیں۔

عہ الجمعة باب المشی الى الجمعة ص ۱۲۳ الجهاد باب من اغترب قد ماہ فی سبیل اللہ ص ۲۹۹ ترمذی —

نسائی۔ دارمی کلہم فی الجہاد مسند امام احمد جلد ثالث ص ۴۹۔ عہ الجمعة۔ باب لا یفرق بین

اشنین ص ۱۲۳۔ مسلم الاستیذان۔

حدیث

۵۷۳

عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

قَالَ كَانَ النَّبِيُّ إِذْ يُؤَمُّ الْجُمُعَةَ أَوَّلًا إِذَا جَلَسَ الْأَمَامُ عَلَى

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے زمانے

الْمِنْبَرِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ بَكْرٍ

میں جمعے کے دن صرف پہلی اذان بھی اور یہ اس وقت ہوتی جب امام منبر پر تشریف رکھتے۔

وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ رَأَى النَّبِيَّ إِذْ جَلَسَ

جب حضرت عثمان خلیفہ ہوئے اور لوگوں کی کثرت ہو گئی تو انہوں نے تیسری (اذان اول) زائد کی جو زورار پر

عَلَى الزُّورِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الزُّورُ أَمْ مَوْضِعٌ بِالسُّوقِ بِالْمَدِينَةِ

دی جاتی تھی۔ ابو عبد اللہ یعنی امام بخاری نے کہا۔ زورار مدینہ طیبہ کے بازار میں ایک جگہ کا نام ہے

تشریحات

تکمیل۔ ابو داؤد نیز طبرانی وغیرہ میں یہ زائد ہے۔ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ یعنی

یہ اذان مسجد کے دروازے پر ہوتی۔ پہلی اذان کے اضافے کے بعد بھی

اذان خطبہ وہیں دی جاتی رہی جہاں عہد نبوی سے ہوتی آرہی تھی۔ منبر کے متصل خطیب کے سر پر نہیں ہوتی تھی

جیسا کہ عامۃ مساجد میں مروج ہے۔ اس کے باوجود کہ شہنشاہ ہشام بن عبد الملک نے اذان اول زورار

سے منتقل کر کے مسجد اقدس کے مینار سے پڑھ کر دیا۔ مگر خطبے کی اذان وہیں ہوتی رہی جہاں عہد نبوی سے

ہوتی آئی تھی۔ زرقانی علی المواہب میں علامہ عبد الباقی لکھتے ہیں:

لَمَّا كَانَ عُثْمَانُ أَمْرًا بِالْأَذَانِ الْأَوَّلِ

یفعله علی الزوراء ثم نقله هشا

الی المسجد ای امر یفعله فیہ

وجعل الآخر الذی بعد جلوس

الخطیب علی المنبر بین یدیه یعنی

اند البقاء بالمكان الذی یفعله فیہ

فلم یغیرہ بخلاف ما کان بالزوراء

فحولها الی المسجد علی المنابر۔

”جب حضرت عثمان خلیفہ ہوئے۔ اذان خطبہ سے

پہلے ایک اذان بازار میں زورار میں دلائی۔ پھر اس

پہلی اذان کو ہشام نے مسجد کی طرف منتقل

کر دیا یعنی مسجد میں ہونے کا حکم دیا۔ اور

دوسری جو خطیب کے سامنے منبر پر بیٹھنے

کے وقت ہوتی تھی اسے خطیب کے

مواہب میں رہنے دی۔ یعنی جہاں ہوتی تھی وہیں

باقی رکھی۔“

عہ الجمعة باب الاذان يوم الجمعة ص ۱۲۳ باب المودن الواحد يوم الجمعة ص ۱۲۴ باب الجلوس علی المنبر
 عند التاذین ص ۱۲۵ باب التاذین عند الخطبة ص ۱۲۵ ابو داؤد۔ الجمعة۔ ترمذی الجمعة۔ ابن ماجہ الجمعة
 لہ اول باب النداء يوم الجمعة ص ۱۵۵ فتح الباری جلد ثانی ص ۳۲۴ جلد سابع ص ۲۳۵

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ خطبے کی اذان میں بھی سنت یہ ہے کہ مسجد کے باہر ہو۔ مسجد کے اندر کہیں بھی دینا خصوصاً منبر کے متصل خطیب کے سر پر بدعت ہے۔ فقہاء احناف نے مسجد کے اندر اذان دینے کو مطلقاً ممنوع اور مکروہ لکھا ہے۔ اس میں نہ اذان پنجگانہ کی تخصیص کی اور نہ اذان خطبہ کو مستثنیٰ فرمایا۔ اس لئے یہ بھی اسی حکم میں داخل ہے مولانا عبدالحی لکھنوی، عمدة الرعاۃ حاشیہ شرح وقایہ میں لکھتے ہیں:

قوله مستقبل الامام ای بین یدیدہ

داخل المسجد او خارجا وجہا والمسنون

هو الثاني۔ مسجد پر بھی۔ اذان میں سنت یہ ہے کہ مسجد کے باہر ہو۔

ہاں اگر قبل تمام مسجدیت اذان کے لئے کوئی جگہ متعین کر دی جائے یا کوئی جگہ متعین تھی پھر مسجد میں توسیع ہو گئی جس کی وجہ سے وہ جگہ اندرون مسجد آ گئی تو وہاں اذان دینے میں حرج نہیں جیسا کہ زمانہ اقدس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں اذان خطبہ مسجد حرام میں مطاف کے کنارے ہوتی تھی۔ اس عہد میں مسجد حرام مطاف ہی تک تھی۔ بعد میں جب مسجد حرام کی توسیع ہوئی تو وہ جگہ اندرون مسجد آ گئی اب وہاں اذان دینے میں حرج نہیں چنانچہ مسجد حرام میں اذان خطبہ اب بھی وہیں ہوتی ہے۔ اگرچہ مسجد کی توسیع ہوئی یا جیسے دہلی کی جامع مسجد میں یہ اذان صحن میں بنے ہوئے مکبرہ پر ہوتی ہے۔ یہ مکبرہ قبل تمام مسجدیت اس کے لئے خاص کر دیا گیا تھا۔

انبیٹھی صاحب پرورد | خلیل احمد انبیٹھی خلیفہ گنگوہی صاحب نے بذل الجہود میں اپنے دل کے

پچھو لے یوں پھوڑے ہیں۔

وتمسک بدارئیس اهل البدعة فی زماننا

احمد رضا بریلوی واذا غ الفتن

والشروع فی هذا المسئلة وکتب

فیها الکتب والرسائل۔

ناظرین کرام! دیوبندیوں کا تیر و نشر اور تہذیب ملاحظہ کریں۔ حدیث کی شرح لکھنے بیٹھے ہیں اور اعلیٰ حضرت

امام احمد رضا قدس سترہ پر تبرا کر رہے ہیں۔ دل کی دبی کہاں چین لینے دیتی ہے۔ حدیث میں نص صریح

ہے کہ۔ اذان عہد رسالت اور خلفاء راشدین میں مسجد کے دروازے پر ہوتی تھی جس کا نہایت

واضح مفہوم یہ ہے کہ مسجد کے باہر ہوتی تھی۔ جس سے ثابت کہ اس اذان میں بھی سنت یہ ہے کہ مسجد کے

باہر ہو۔ اب لا محالہ ثابت کہ مسجد کے اندر یہ اذان دلوانا بدعت وہ بھی بدعت سیئہ اس لئے کہ سنت کے

معارض و مزاحم ہے۔ آپ کو خود تسلیم ہے کہ فقہار مسجد کے اندر اذان دینے کی کراہت پر اسی حدیث سے دلیل لائے ہیں۔ چنانچہ اسی تیسروں سے پہلے ہے:

هَذَا الْحَدِيثُ اسْتَدِلَّ بِهِ عَلَى كَرَاهَةِ
الْأَذَانِ فِي الْمَسْجِدِ وَقَالُوا إِنَّ
بَابَ الْمَسْجِدِ كَانَ خَارِجًا مِنْهُ فَأَذَنَ
عَلَيْهِ فَيَكْرَهُهُ إِلَّا أَذَانُ فِي الدَّخْلِ
وَقَدْ صَرَّحَ صَاحِبُ الْعَوْنِ نَاقِلًا عَنْ
شَيْخِهِ صَاحِبِ غَايَةِ الْمَقْصُودِ

”مسجد کے اندر اذان کے مکروہ ہونے پر اسی حدیث سے استدلال کیا گیا ہے لوگوں نے کہا کہ مسجد کا دروازہ خارج مسجد تھا اس لئے وہاں دی گئی مسجد کے اندر اذان مکروہ ہے،

صاحب عون نے اپنے استاذ صاحب غایۃ المقصود سے نقل کرتے ہوئے اس کی تصریح کی ہے،

آپ کو عجب اس کا اقرار ہے کہ مسجد میں اذان کے مکروہ ہونے پر یہ حدیث دلیل ہے۔ اور یہ حدیث خاص اذان جمعہ میں وارد ہے تو اذان جمعہ اندرون مسجد بدرجہ اولیٰ مکروہ — اور کراہت سے عند الاطلاق کراہت تحریمی مراد ہوتی ہے اور مکروہ تحریمی کا ارتکاب ناجائز و گناہ ہے۔

اب کوئی منصف بتائے کہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے ایک مردہ سنت کو زندہ کیا اور ایک بدعت کو ختم کیا تو یہ فعل عند الشرع بلاشبہ مستحسن اور باعث ستائش ہے یا باعث لعن و طعن؟ احیاء سنت پر لعن و طعن کس مسلمان کا کام ہے؟ مگر جو گروہ ابانیت رسول کا نوکر ہو اس سے کیا شکایت —

کشمیری صاحب پر تعجب! اس خصوص میں ناظرین ایک اور دل چسپ تحقیق اسی گروہ کے بہت بڑے بزرگ کی سن لیں۔ کشمیری صاحب فیض الباری میں لکھتے ہیں:

وَلَمَّا جَدَّ عَلَى كَوْنِ هَذَا الْأَذَانِ فِي
دَاخِلِ الْمَسْجِدِ دَلِيلًا عِنْدَ الْمَذَاهِبِ
الْأَرْبَعَةِ إِلَّا مَا قَالَ صَاحِبُ الْهَدَايَةِ أَنَّهُ
جَرَى بِهِ التَّوَلُّدُ ثُمَّ نَقَلَهُ الْآخَرُونَ أَيْضًا
فَفَهِمْتُ مِنْهُ أَنَّهُمْ لَيْسَ عِنْدَهُمْ دَلِيلٌ غَيْرُ
مَا قَالَهُ صَاحِبُ الْهَدَايَةِ لِذَا يُلْجَأُونَ إِلَى التَّوَلُّدِ

”اذان جمعہ مسجد کے اندر ہونے پر چاروں مذاہب کے نزدیک میں نے کوئی دلیل نہیں پائی۔ سوائے اس کے جسے صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ اسی پر تواتر ہے پھر اسی کو دوسروں نے بھی نقل کیا۔ اس سے سمجھ میں آیا کہ اذان کے مسجد کے اندر ہونے پر ان کے پاس دلیل نہیں سوائے اس کے جو صاحب ہدایہ نے کہا ہے اسی لئے یہ لوگ تولد کی طرف لپکتے ہیں“

یہ کشمیری صاحب کون ہیں آپ کی جماعت کے وہ نادار روزگار شخصیت ہیں کہ ان جیسا وسیع المطالعہ ذہین فطین، قوی الحافظ جمع علوم و فنون کا ماہر کوئی بقول آپ لوگوں کے پیدا ہی نہیں ہوا — وہ فرما رہے ہیں کہ مسجد کے اندر اذان خطبہ دیئے جانے پر میں نے کوئی دلیل نہیں پائی — اور جب اس پر کوئی دلیل نہیں تو اس

پر عمل بلاشبہ حرام و گناہ ہوا۔ ایک فعل حرام کے بند کرنے کی کوشش انبیٹھی صاحب کو اتنی بڑی لگی۔ کہ وہ آپ سے باہر ہیں۔ مگر ہونا بھی یہی چاہیے اس لئے کہ گستاخ رسول سے سوائے اس کے اور کیا توقع کی جاسکتی ہے؟
 رہ گیا صاحب ہدایہ کے اس ارشاد۔ بذلک جری التواست۔ سے یہ استدلال کہ اذان خطبہ کے اندرون مسجد پر توارث ہے۔ بہت بڑی جہالت ہے۔ یہاں کی پوری عبارت ملاحظہ کریں:
 اذ اصعد الامام المنبر و اذن المؤذنون
 یدی المنبر بذلک جری التواست
 ”جب امام منبر پر آجائے تو مؤذن منبر کے سامنے اذان کہیں۔“

ظاہر ہے کہ ذلک کا مشارالہ، اذان بین یدی المنبر ہے۔ اور بین یدی المنبر کے لئے مسجد کے اندر ہونا لازم نہیں۔ ابوداؤد کی حدیث میں، بین یدی بھی ہے۔ اور علی باب المسجد بھی ہے۔ تو یہ حدیث اس پر نص ہے۔ کہ بین یدی خارج مسجد پر بھی صادق۔ یہ خود کشمیری صاحب کو تسلیم ہے۔ العرف الشذی میں ہے۔
 ولکن فی سنن ابی داؤد ص ۱۵۵، مایدل
 علی انہ یکون فی خارج المسجد علی الباب
 اور انبیٹھی صاحب کو بھی تسلیم ہے۔ وہ لکھتے ہیں:
 ولا منافاة بین قولہ بین یدی رسول اللہ
 ”ساتب بن یزید کے اس قول بین یدی رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و بین علی باب المسجد میں منافات نہیں۔“

عہد نبوی میں مسجد اقدس سو ہاتھ لمبی سو ہاتھ چوڑی تھی۔ منبر اقدس زیادہ سے زیادہ تین ہاتھ رہا ہوگا۔ منبر اور دیوار کا فاصلہ ایک ہاتھ مان لیجئے۔ سو میں سے چار ہاتھ نکال دیجئے تو چھیا نوے ہاتھ کا فاصلہ ہوا۔ چھیا نوے ہاتھ کے فاصلے کے باوجود بین یدی صادق۔ تو صاحب ہدایہ کے بین یدی المنبر کا یہ مطلب لینا کہ مسجد کے اندر خطیب کے سر پر اذان کہی جائے۔ دیوبندی مجتہدین کا کام ہو سکتا ہے۔ کسی علم والے کا ہرگز نہ گز نہیں ہوگا۔ صاحب ہدایہ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اور اذانوں کے بارے میں کوئی پابندی نہیں مسجد کے باہر کہیں بھی دی جاسکتی ہے مگر اذان خطبہ کے لئے ضروری ہے کہ مسجد کے باہر خطیب کے سامنے ہو۔ اس اذان کے خطیب کے سامنے ہونے پر توارث ہے۔

ابن اسحق کی توثیق | محمد بن اسحق کی وجہ سے کچھ لوگوں نے ابوداؤد کی اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں۔ محمد بن اسحاق اس پائے کے راوی ہیں کہ امام بخاری نے تعلیقاً اپنی صحیح میں ان کی روایت لی۔ کتاب المغازی کے شروع میں ہے:

قال ابن اسحق اول ما غز النبی ”ابن اسحق نے کہا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابواء نے سب سے پہلے جو غزوہ فرمایا وہ ابواء تھا پھر
ثم ابواء ثم العشیرۃ۔
بواء پھر عشیرہ۔

مناہدات میں امام مسلم نے ان کی روایتیں بکثرت لی ہیں۔ اگر یہ ساقط الاعتبار ہوتے تو امام بخاری اور امام مسلم ان کی روایت کبھی نہ لیتے۔ تہذیب التہذیب میں علامہ ابن حجر نے ان کے بارے میں ائمہ ترح و تہذیب نے جو کچھ کہا ہے سب کچھ جمع فرمادیا ہے۔ ان کی اعلیٰ درجے کی تعریف اور توثیق بھی ذکر کی ہے اور کچھ ترحیں بھی اور کچھ ترحوں کے جواب بھی نقل فرمائے ہیں۔ امام بخاری اور امام مسلم کا ان کی روایت کو کسی بھی درجے میں لینا اس کی دلیل ہے کہ وہ ثقہ ہیں۔ اسی میں امام بخاری کے ان کے بارے میں یہ ارشادات منقول ہیں۔ کہ میں نے علی بن عبد اللہ کو دیکھا کہ وہ ابن اسحق کی حدیث سے دلیل لاتے ہیں اور علی نے کہا۔ میں نے ابن اسحق کو مہتمم کرتے ہوئے کسی کو نہیں دیکھا۔ میں نے ان کی کتابوں سے بہت زیادہ منتخب کیا ہے۔ امام مالک نے ان کے بارے میں جو کہا ہے اگر وہ صحیح ہے تو کبھی ایک شخص کسی پر ایک طعن کرتا ہے تمام معاملات میں مہتمم نہیں جانتا۔ بہت سے لوگ بعض لوگوں کے نشانہ بنتے ہیں۔ جیسے ابراہیم نے شعبی کے بارے میں جو کہا اور جو شعبی نے عکرمہ کے بارے میں کہا مگر اہل علم نے اس کی طرف التفات نہیں کیا۔ شعبہ نے انہیں ان کے حافظے کی بنا پر امیر المؤمنین کہا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ امام بخاری کے نزدیک وہ ثقہ ہیں۔ رہ گیا ابیٹھی صاحب نے جو فرمایا۔ کہ شر اور فتنے پھیلائے۔ اگر احیاء سنت کا نام شر و فتنہ پھیلانا ہے تو کیا آپ کے مذہب میں احیاء سنت، شر و فتنہ پھیلانا ہے؟۔ پھر آپ بتائیے اس حدیث کا کیا مطلب ہے۔

من احی سنت من سنتی قد

امیتت بعدی فلد مثل اجور من

عمل بها من غیر ان ینقص

من اجور ہم شیئا

کبھی آپ نے اپنے گریبان میں منہ ڈال کر دیکھا کہ آپ نے براہین قاطعہ میں یہ لکھ کر کتنا بڑا فتنہ پیدا کیا ہے:

”شیطان و ملک الموت وہ (علم کی وسعت) نرس سے ثابت ہے۔ فخر عالم کے وسعت علم کی کون سی نص قطعی

ہے جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔ صاھ

جس کا صاف صاف مطلب یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے وسعت علم ماننا شرک ہے اور شیطان کے وسعت علم پر ایمان لانا واجب ہے۔ جس کا حاصل یہ ہوا کہ شیطان لعین کا علم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم سے زائد ہے۔ اس طرح صریح کفری عبارت کو جب مسلمانوں نے برداشت نہیں کیا تو کتنا شر و فساد پھیلا اور دن بدن پھیلتا جا رہا ہے۔ وہ لوگوں پر مخفی نہیں۔

مراد النداء الثالث اس سے مراد جمع کی پہلی اذان ہے۔ اس کو ثالت باعتبار شروع ہونے کے کہا گیا ہے۔ پہلی اذان خطبہ، اور دوسری اقامت۔ ان دونوں کے بعد اس کا احداث ہوا اس لئے یہ ثالت ہوئی۔ اقامت پر اذان کا اطلاق خود حدیث میں ہے۔ فرمایا۔ بین کل اذانین صلوٰۃ۔ ہر دو اذان کے درمیان نماز ہے۔ حضرت ابن عمر اور امام حسن بصری نے اسے بدعت کہا۔ مگر ان کی بدعت سے مراد لغوی معنی ہے۔ یعنی یہ عہد نبوی میں نہ تھی۔ حضرت عثمان نے ایجاد فرمایا۔ جیسے حضرت فاروق اعظم نے خود جماعت کے ساتھ تراویح کا حکم دیا تو فرمایا **لَفَعَلْتُ الْبِدْعَةَ هَذَا** — یہ اچھی بدعت ہے۔ ورنہ اگر یہ بدعت سیئہ مذمومہ ہوئی تو صحابہ کرام اس پر سکوت نہ فرماتے جب مکہ معظمہ میں تآھل کے بعد منیٰ میں حضرت عثمان نے قصر ترک کر کے پوری نمازیں پڑھیں تو لوگوں نے اس پر انکار کیا۔ اس اذان پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ اور اسی پر عمل دیر آمد آج تک ہوتا آیا۔

خلفائے راشدین اور تشریع اس حدیث سے ثابت ہوا کہ خلفائے راشدین بھی مقام تشریع پر فائز تھے حضرت صدیق اکبر نے قرآن مجید کو ایک مصحف میں جمع فرمایا۔ حضرت فاروق اعظم نے تراویح کو باجماعت کیا۔ اور حضرت عثمان نے پہلی اذان کا اضافہ فرمایا۔ یہ سب اس کی دلیل ہیں اور یہی ارشاد کریم علیکم بسنتی وسنت الخلفاء الراشدين سے بھی ظاہر ہوتا ہے۔ کشمیری صاحب کو بھی اتنا تسلیم ہے کہ خلفاء راشدین کا منصب تشریع اور اجتہاد کے مابین ہے۔ اگرچہ تشریع اور اجتہاد کے مابین کا مطلب ہماری سمجھ سے بالاتر ہے علامہ ابن حجر پر تفضل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امام پہلے منبر پر بیٹھے گا پھر اذان دی جائے گی۔ اور یہی ہمارا مذہب ہے۔ جیسا کہ ہدایہ وغیرہ میں تصریح ہے۔ علامہ ابن حجر سے یہاں لغزش ہو گئی ہے۔ انہوں نے تحریر کیا ہے۔ کہ تنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اذان پہلے ہوگی امام منبر پر بعد میں بیٹھے گا۔ یہ حدیث اسی باب میں دوسرے طریقے بھی مروی ہے۔ اس میں یہ زائد ہے۔

لم یکن للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مؤذن غیر واحد۔
”نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک سے زائد مؤذن نہیں تھے۔“

اس سے مراد مسجد نبوی میں مستقل مؤذن صرف ایک تھے یعنی حضرت بلال بقیہ حضرات یا تو دوسری مساجد کے مؤذن تھے یا عارضی مثلاً، عبد اللہ بن ام مکتوم۔ ان کا اذان دینا صرف صبح کے لئے وہ بھی صرف رمضان میں ثابت ہے۔ حضرت ابو محذورہ مکہ معظمہ میں مسجد حرام کے مؤذن تھے۔ حضرت سعد القرظ قباء کے۔ اور حضرت ابن حارث صدائی کی اذان کا ثبوت صرف ایک بار ملتا ہے۔ جیسا کہ انہیں سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے فجر کی اذان کا حکم دیا تو میں نے اذان کہی۔ بلال نے اقامت کہنی چاہی تو فرمایا —

حدیث ۵۷۲

عَنْ أَبِي أَمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيفٍ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ

امامہ بن سہل بن حنیف نے کہا میں نے معاویہ بن ابوسفیان سے سنا

بْنِ أَسْفِيَانٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى الْمُنْبَرِ إِذْ نَ

وہ منبر پر بیٹھے تھے مؤذن اذان دے رہا تھا - مؤذن نے کہا

الْمُؤَذِّنُ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ اللَّهُ أَكْبَرُ

اللہ اکبر اللہ اکبر - تو معاویہ نے بھی کہا اللہ اکبر

اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ وَأَنَا

اللہ اکبر - پھر مؤذن نے کہا - اشہدان لا الہ الا اللہ - تو معاویہ نے کہا میں بھی

قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ مُعَاوِيَةُ وَأَنَا فُلِمَّا

یہی کہتا ہوں - مؤذن نے کہا اشہدان محمد رسول اللہ تو معاویہ نے کہا میں بھی

أَنْ قُضِيَ الشَّاذِيْنُ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

یہی کہتا ہوں - جب اس نے اذان پوری کرنی تو معاویہ نے کہا اے لوگو! میں نے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى هَذَا الْمَجْلِسِ حِينَ أَذَّنَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس جگہ سنا ہے کہ جب مؤذن اذان کہتا

الْمُؤَذِّنُ يَقُولُ مَا سَمِعْتُمْ مِنِّي مِنْ مَقَالَتِي ع

تو حضور بھی وہی کہتے جو تم نے مجھ سے میری بات سنی ہے

صدائی بھائی نے اذان دی ہے اور جو اذان دے وہی اقامت کہے بلکہ ابن ماجہ میں یہ زائد ہے کہ ایک سفر میں یہ حکم دیا تھا۔ اس لئے یہ بھی مستقل نہ تھے۔ اور حدیث کے سیاق سے یہ ظاہر ہے کہ مراد یہ ہے کہ جمعے کے لئے صرف ایک مؤذن تھے۔

نشریح ۵۷۲

خطیب اذان خطبہ کا جواب دے گا۔ اس لئے کہ اس کے لئے چپ رہنے کا حکم نہیں البتہ حاضرین کو اذان خطبہ کا جواب دینا ممنوع ہے جیسا کہ فرمایا اذا خرج الامام فلا صلوة ولا كلام - جب امام (اپنے حجرے سے) نکلے تو نہ نماز ہے نہ کلام ہے۔ جب نماز کی اجازت نہیں تو اذان کے جواب کی کیسے اجازت ہوگی۔ تفصیلی بحث آگے آرہی ہے۔

عہ الجمعة باب يجيب الامام على المنبر اذا سمع النداء ص ۱۲۵ نسائي صلوة له البرد او صلوة باب من اذن فهو يقيم ص ترمذی اول صلوة باب من اذن فهو يقيم ص ابن ماجه باب السنة في الاذان ص ۵۳

حدیث

أَخْبَرَنِي ابْنُ أَنَسٍ أَنَّ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے سے روایت

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ كَانَ جِدْعٌ يَقُومُ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

ہے کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سنا کہ انہوں نے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا وَضَعَ لَدَى الْمَنْبَرِ سَمِعْنَا لِلْجِدْعِ مِثْلُ

فرمایا۔ ایک کھجور کا تنہ تھا جس پر خطبے کے وقت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوتے تھے۔ جب

أَصْوَاتِ الْعُشَارِ حَتَّى نَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

منبر رکھا گیا تو ہم نے اس سے دس ماہ کی حاملہ ادمنی کی آواز کی طرح آواز سنی۔ یہاں تک کہ حضور منبر سے اترے

فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ

اور اس پر ہاتھ رکھا۔

تشریحات

تکمیل۔ بخاری علامات النبوة میں ہے مسجد کی چھت کھجور کے تنوں پر تھی۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب خطبہ دیتے تو ان میں سے ایک پر ٹیک

لگاتے۔ انصار کی ایک خاتون یا ایک صاحب نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ کیا آپ کے لئے منبر نہ بنا دوں۔

ارشاد فرمایا اگر تم چاہو تو بنا دو۔ انہوں نے منبر بنایا۔ جب جمعہ کا دن آیا اور حضور منبر پر تشریف لے گئے تو وہ

کھجور کا درخت نیچے کی طرح جینچا۔ تو حضور اترے اور اسے چٹا لیا۔ تو وہ اس نیچے کی طرح سسکنے لگا جسے

بہلایا جاتے۔ وہ اس لئے روتا تھا کہ ذکر سنتا تھا۔ ابن ماجہ میں ہے کہ وہ جینچا یہاں تک کہ پھٹ گیا اس

کے بعد حضور اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے۔ وہ وہیں رہا یہاں تک کہ مسجد شہید کی گئی۔ تو اسے کعب بن

مالک اپنے گھر لے گئے وہ انہیں کے پاس رہا یہاں تک کہ اسے دیکھ کھا گیا۔ ابن ماجہ ہی میں ہے کہ

اس کے رونے کو تمام مسجد والوں نے سنا۔ اگر حضور اسے سینے سے نہ لگاتے تو قیامت تک روتا۔

ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ایک روایت یہ آئی ہے کہ حضور نے اس پر ہاتھ رکھا۔ تو

رونا بند کر دیا اور زمین میں دھنس گیا۔ مشہور یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس

سے دریافت فرمایا۔ اگر تو چاہے تو ہر ابھرا ہے لوگ قیامت تک تیرا پھل کھاتے رہیں اگر تو چاہے تو جنت میں

جاتے اور جنتی تیرا پھل کھائیں۔ اس نے دوسری صورت پسند کی۔ اور اسے وہیں حضور نے دفن فرما دیا۔

ابن انس ان کا نام حفص بن غیاث تھا۔ ابن سعد نے کہا کہ منبر کدہ میں رکھا گیا تھا مگر

عہ الجمعۃ باب الخطبۃ علی المنبر ص ۱۲ علامات النبوة ص ۵۶ نسائی۔ ابن ماجہ

لہ باب بدعشان المنبر ص ۱۲ عمدۃ القاری سادس ص ۲۱۵

حدیث

۵۴۶

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ ثُمَّ يَقُومُ كَمَا تَفْعَلُونَ الْآنَ ع

علیہ وسلم کھڑے ہو کر خطبہ دیتے پھر بیٹھتے پھر کھڑے ہوتے جیسے تم اس وقت کرتے ہو

وَأَسْتَقْبِلُ ابْنَ عُمَرَ وَالنَّاسُ إِلَّا مَا ع

حضرت ابن عمر اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خطبہ کے وقت امام کی طرف منہ کیا۔

۱۷۶

یہ صحیح نہیں۔ واقعہ افک میں حضرت اُمّ المؤمنین کا قول مذکور ہے کہ اس اور خرزرج دونوں قبیلے بکھر گئے۔
 قریب تھا کہ لڑ پڑتے اور رسول اللہ منبر پر تشریف رکھتے تھے۔ منبر سے اترے اور انہیں ٹھنڈا فرمایا۔
 گزر چکا کہ واقعہ افک غزوہ بنی مصطلق کے موقع پر رونما ہوا تھا اور یہ غزوہ ۳ھ میں ہوا ہے۔ جیسا کہ ہم
 جلد دوم ص ۲۶۷ میں ثابت کر آئے ہیں۔ اس لئے یہ ماننا پڑے گا کہ ۳ھ میں منبر بن چکا تھا۔

تشریحات

۵۴۶

خطبہ کے لئے قیام امام شافعی اور امام احمد کے یہاں شرط ہے۔ یعنی اگر بیٹھ کر خطبہ
 دیں گے تو صحیح نہ ہو گا۔ ان کی دلیل یہ حدیث اور آیت کریمہ و تَرْكُوهُ قَائِمًا۔
 اور تمہیں خطبہ میں کھڑا چھوڑ گئے۔ احناف کے یہاں کھڑے ہو کر خطبہ دینا سنت ہے۔ اگر کوئی بیماری یا کمزوری
 کی وجہ سے کھڑا نہ ہو سکے۔ بیٹھ کر خطبہ دے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ اور صحابہ کرام کا بنی اُمیہ پر اعتراض اس
 لئے تھا کہ انہوں نے سنت، قدرت کے باوجود ترک کر دی تھی۔ مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ حضرت معاویہ
 پہلا خطبہ بیٹھ کر دیتے اور دوسرا خطبہ کھڑے ہو کر۔ یہ انہوں نے اس وقت کیا جب ان کا جسم بھاری
 ہو گیا۔ جس سے ظاہر ہے کہ وہ غدر کی وجہ سے ایک خطبہ بیٹھ کر دیتے۔ اور مردان بلا عذر پہلا خطبہ بیٹھ کر دیتا
 اسی وجہ سے حضرت ابن عمر نے فرمایا۔

تشریحات

۱۷۶

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر، کو بیہقی نے ان الفاظ میں روایت کیا
 ہے کہ حضرت ابن عمر امام کے خطبے کے لئے نکلنے سے پہلے نفل سے فارغ ہو جاتے
 اور جب امام آجاتا تو وہ بیٹھنے بھی نہ پاتا کہ یہ اپنا رخ اس کی طرف کر لیتے۔ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
 اثر کو ابن ابی شیبہ نے ان الفاظ میں ————— مستمر بن ریان نے کہا۔ میں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کو دیکھا کہ جب امام خطبہ شروع کرتا تو یہ اپنا رخ اس کی طرف کر لیتے۔ جب تک خطبے سے وہ فارغ نہیں ہوتا۔
 اسی کی طرف رخ کئے رہتے۔

عہ الجمعة باب الخطبة قاصدا ۱۲ مسلم ص ۱۲۵ - ترمذی جمعة -

عہ الجمعة باب استقبال الناس الامام ص ۱۲۵

حدیث

حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ أَنَّ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ

عطاء بن یسار نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے حضرت ابو سعید خدی

الْخُدْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وَسَلَّمَ جَلَسَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى الْمَنْبَرِ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ

ایک دن منبر پر بیٹھے اور ہم لوگ حضور کے ارد گرد بیٹھے۔

حدیث

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ تَغْلِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

حضرت عمرو بن تغلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حدیث بیان کی

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنِي بِمَالٍ أَوْ بِشَيْءٍ فَقَسَمْتُ فَأَعْطَى

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ مال یا کچھ آیا۔ تو حضور نے کچھ لوگوں

رَجَالًا وَتَرَكْتُ رَجُلًا فَلَمَّا بَلَغْتُ أَنَّ الَّذِينَ تَرَكْتُ عُتِبُوا

کو دیا اور کچھ لوگوں کو نہیں دیا۔ اس کے بعد حضور کو یہ خبر ملی (کہ یہ کہا جا رہا ہے) جن

تشریحات

یہ حدیث ایک طویل حدیث کا جز ہے جو کتاب الزکوٰۃ میں ہے۔ وہیں پوری حدیث

کی توضیح ہوگی۔ یہاں جو حصہ مذکور ہے۔ اس کے متعلق ضروری باتیں معروض ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کبھی کبھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر بیٹھ کر بھی خطبہ دیتے تھے۔ اس سے

مطابقت باب یہاں باب کا عنوان ہے۔ جب امام خطبہ دے تو لوگوں کا امام کی طرف منہ کرنا لازم ہے

اس پر امت کا اجماع ہے کہ خطبے کے وقت خطیب کی طرف رخ کرنا مسنون ہے۔

آج تمام مسلمانوں نے یہ سنت

چھوڑ رکھی ہے۔ خطبے کے وقت سبھی قبلہ رخ بیٹھ رہتے ہیں۔ لوگوں کو چاہئے کہ اس وقت امام کی طرف

رخ کر لیا کریں۔

تشریحات

یہ حدیث افراد بخاری سے ہے۔ یہاں یہ باب ہے۔ جس نے خطبے میں ثنا کے بعد

”امّا بعد“ کہا۔ اس کے ضمن میں ایک تعلیق ذکر کی جو ایک طویل حدیث کا شکوہ

ہے جو تین حدیث کے بعد مذکور ہے۔ اور حدیث ۶۵۱ جو جلد اول کے صفحات ۳۶۹ لغایت ۳۸۳ پر ہے

وہاں جو الفاظ ہیں ان میں امّا بعد نہیں۔ مگر یہاں کہ سورج کہن کی ناز کے بعد حضور اقدس صلی اللہ

عہ الجمعة۔ باب استقبال الناس الامام صلا

فَحَمِدَ اللّٰهَ ثُمَّ أَشْثٰ عَلَیْہِ ثُمَّ قَالَ اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّ اللّٰهَ اَرٰی

لوگوں کو کچھ نہیں دیا وہ معتبوب ہیں۔ یہ سن کر حضور نے اللہ کی حمد و ثنا کی پھر فرمایا۔ حمد و ثنا

اُعْطِی الرَّجُلُ وَاَدْعُ الرَّجُلَ وَالَّذِیْ اَدْعٰ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنْ

کے بعد کہنا یہ ہے کہ میں کسی کو دیتا ہوں اور کسی کو نہیں دیتا۔ حالانکہ جسے نہیں دیتا

الَّذِیْ اُعْطِیَ وَلٰكِنْ اُعْطِیْ اَقْوَامًا لِّمَا اَرٰی فِیْ قُلُوْبِهِمْ مِنْ

وہ مجھے ان لوگوں سے زیادہ پیارے ہیں جنہیں دیتا ہوں۔ لیکن میں ایسے لوگوں کو دیتا ہوں جن کے

الْجَزَاعِ وَالْهَلَعِ وَاَكْلُ اَقْوَامًا اِلَیَّ مَا جَعَلَ اللّٰهُ فِیْ قُلُوْبِهِمْ

دلوں میں بے صبری اور حرص دیکھتا ہوں۔ اور کچھ لوگوں کو اس کے حوالے کر دیتا ہوں جو اللہ نے ان

مِنْ الْغِنٰی وَالْخَیْرِ فِیْہُمْ عَمْرُو بْنُ تَغْلِبٍ فَاِنَّ اللّٰهَ مَا اَحَبُّ

کے دلوں میں سیر چشمی اور بھلائی پیدا فرمادی ہے۔ انہیں میں عمرو بن تغلب بھی ہیں۔ حضرت عمرو بن تغلب کہتے

اَنَّ لِیْ بِکَلِمَةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ حُمْرَ النَّعَمِ

ہیں۔ رسول اللہ کے اس ارشاد کے مقابلے میں مجھے سرخ اونٹ بھی پسند نہیں۔

تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کی ان الفاظ کے ساتھ حمد کی جو اس کے لائق ہے۔ پھر فرمایا۔ اما بعد اس سے ثابت ہوا

کہ خطبے میں حمد و ثنا، تشہد و درود کے بعد اما بعد کہنا سنت ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ اما بعد

سب سے پہلے کس نے کہا۔ کسی نے کہا کہ سب سے پہلے اما بعد یعرب بن قحطان نے کہا۔ کسی نے

کہا کہ سب سے پہلے، کعب بن لؤی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جد امجد نے کہا۔ کسی نے کہا کہ

سمبان بن وائل نے۔ کسی نے کہا کہ قس بن ساعدہ نے کہا مگر طبرانی کی ایک ضعیف حدیث مرفوعہ میں ہے

کہ سب سے پہلے داؤد علیہ السلام نے کہا۔ دارقطنی کی غرائب مالک میں سند ضعیف کے ساتھ یہ روایت ہے

کہ جب ملک الموت حضرت یعقوب علیہ السلام کے پاس حاضر ہوئے تو ان سے حضرت یعقوب نے جو گفتگو

کی اس میں اما بعد کہا تھا۔ خطبے میں اما بعد کے استعمال کو تیس صحابہ نے روایت کیا ہے۔

اتنی بکمال اولبشی بعض روایتوں میں بجائے بشی کے، بسبی ہے۔ اور بعض میں بغیر

کے صرف سبی ہے۔ اسماعیلی کی روایت میں بکمال من البحرین ہے۔

عتبوا یہ خیال اس بنا پر پیدا ہوا۔ کہ داؤد دہش دلیل محبت ہے۔ اس لئے یہ ظاہر ہوتا تھا کہ

جنہیں دیا ہے وہ لوگ محبوب ہیں اور جنہیں نہیں دیا وہ مبغوض ہیں۔ مگر واقعہ یہ نہیں تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسکا ازالہ فرمایا کہ داؤد دہش دلیل محبت ہے مگر ہمیشہ نہیں کبھی معاملہ اسکے برعکس ہوتا ہے کبھی کسی مصلحت کی وجہ سے کبھی احتیاط کی وجہ سے دوسروں پر

عہ الجمعۃ باب من قال فی الخطبہ بعد الثناء اما بعد صلاۃ الجہاد۔ باب من لم یخمس الاسلاب

صفحہ ۴۴ ثانی التوحید۔ باب قولہ ان الانسان خلق ہلوعا ص ۱۱۲۳

حدیث

۵۷۹

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ کہ نبی

صَعِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِنْبَرَ وَكَانَ آخِرَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف لے گئے اور یہ حضور کی مسجد میں آخری

مَجْلِسٍ جَلَسَ مُتَعَطِّفًا مَلْحَفَةً عَلَى مَنْكَبَيْهِ قَدْ عَصَبَ رَأْسَهُ

مجلس تھی۔ اپنے کاندھے پر چادر لیٹے ہوئے اور سر اقدس پر روشن آلود

بِعَصَابَةٍ دَسَمَةٍ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ

پٹی باندھے ہوئے تھے۔ پہلے اللہ کی حمد و ثناء کی اس کے بعد فرمایا اے لوگو! میرے

إِلَى فَتَابُوا إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ هَذَا الْحَيَّ مِنَ الْأَنْصَارِ

قریب آؤ لوگ ہر طرف سے ٹوٹ پڑے پھر فرمایا، اما بعد یہ انصار کہ قبیلہ کم ہو جائے گا اور لوگ

يَقْلُونَ وَيَكْثُرُ النَّاسُ فَمَنْ وَلِيَ شَيْئًا مِنْ أُمَّةٍ مَحْتَدٍ فَاسْتَطَاعَ

زیادہ ہوں گے۔ تو جو بھی اُمت محمد کا والی ہو اور یہ استطاعت رکھے کہ جسے چاہے نقصان

أَنْ يَضُرَّ فَيُضِرَّ أَحَدًا أَوْ يَنْفَعُ فَيُنْفَعُ أَحَدًا فَلْيَقْبَلْ مِنْ مُحْسِنِهِمْ

پہنچائے اور جسے چاہے نفع۔ تو اسے لازم ہو کہ انکے احسان کرنے والوں کے احسان کو قبول کرے اور

وَيَتَجَا وَزُرْ عَنْ مَسِيئِهِمْ ع

نا پسندیدہ اقدام کرنے والوں کو معاف کرے۔

تشریحات

۵۷۹

علامات النبوة میں ہے کہ انصار کم ہوتے جائیں گے جیسے نمک پانی میں گھلتا ہے

اس عہد میں انصار کی تعداد مدینہ طیبہ میں کافی تھی۔ مگر ارشاد رسول کی صداقت دیکھتے

کہ سوائے معدودے چند ایوبی حضرات کے اور انصار کرام کی اولاد کا پتہ نہیں۔ یہ تھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی غیب دانی۔ اس موقع پر نماز پڑھانے کا ذکر نہیں مگر اغلب یہی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم ایسے وقت مسجد اقدس میں تشریف لائے ہوں گے کہ نماز کے لئے صحابہ کرام مسجد اقدس میں جمع ہوئے

ہوں۔ اس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ نماز بھی پڑھائی ہوگی۔ اگر یہ صحیح ہے تو مرض وصال میں چار بار صحابہ کرام کے

ساتھ باجماعت نماز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھی جیسا کہ جلد ثانی ض ۳۶۹ پر ہم نے تفصیل

سے لکھا ہے۔

عہ الجمعۃ باب من قال فی خطبتہ بعد الثناء اما بعد ص ۱۷۷ علامات النبوة ص ۵۱۲

باب مناقب الانصار ص ۵۳۔ ترمذی

حدیث
۵۸۰

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُطُبُ خُطْبَتَيْنِ يَقْعُدُ بَيْنَهُمَا عَه

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو خطبہ پڑھتے اور دونوں کے درمیان بیٹھتے۔

حدیث
۵۸۱

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی

قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُطُبُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعے کے دن لوگوں کو خطبہ دے رہے تھے کہ ایک صاحب حاضر ہوئے

النَّاسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ أَصَلَّيْتُ يَا فُلَانُ فَقَالَ لَا قَالَ قُمْ فَأَرْكَعْ

تو ان سے پوچھا اے فلاں نماز پڑھی؟ تو انہوں نے عرض کیا نہیں۔ تو نہ مایا اٹھ اور نماز پڑھ۔

تشریحات
۵۸۰

جموعہ صحیح ہونے کے لئے خطبہ شرط ہے خطبہ مطلق ذکر الہی کا نام ہے۔ اگرچہ طویل نہ ہو

اس لئے ایک بار الحمد للہ یا سبحان اللہ یا اللہ اکبر کہنے سے بھی فرض ادا ہو جائے گا

البتہ اتنا طویل ہونا جسے عرف عام میں خطبہ کہیں سنت ہے۔ اور دو خطبوں کا ہونا مسنون۔ اور دونوں کے درمیان تین آیت کی مقدار میں بیٹھنا بھی سنت ہے۔

تشریحات
۵۸۱

اس کے بعد والی روایت میں ہے کہ اٹھ اور دو رکعت نماز پڑھ۔ یہ آنے والے

بزرگ سلیک غطفانی تھے۔ جیسا کہ مسلم کی روایت میں تصریح ہے۔ اخیر میں یہ

اضافہ ہے۔ اور مختصر پڑھ

امام شافعی وغیرہ کا مسلک امام شافعی اور امام احمد وغیرہ کہتے ہیں۔ خطبے کی حالت میں نماز کی اجازت ہے

ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔

ہمارا مسلک اور لائل ہمارا اور امام مالک وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ اثنائے خطبہ نہ کسی کلام کی اجازت ہے نہ

کسی نماز کی۔ ہمارے دلائل یہ ہیں۔ خواہر زادہ نے اپنے مبسوط میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

عہ الجمعة باب القعدة بين الخطبتين يوم الجمعة ص ۱۲۴ مسلم - ابو داؤد

نسائی - ابن ماجہ - عہ الجمعة - باب اذا راى الامام رجلا جاء وهو يخطب امره ان يصلي ركعتين ص ۱۲۴ - باب من جاء

والامام يخطب صلى ركعتين خفيفتين ص ۱۲۴ - مسلم - ابو داؤد - ترمذی - نسائی -

لہ اول الجمعة باب من دخل المسجد والا ما يخطب او خرج للخطبة

فليصل ركعتين ص ۱۲۴

سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

① اذا خرج الامام فلا صلوة ولا كلام
عند القاری میں اسی حدیث کی کتاب الاسرار کے حوالے سے ان الفاظ میں تخریج کی۔

اذا جاء احدكم والامام على المنبر
”جب تم میں سے کوئی آئے اور امام منبر پر ہو تو نہ
فلا صلوة ولا كلام نماز کی اجازت ہے نہ کلام کی“

دارقطنی نے اس حدیث پر یہ طعن کیا کہ اس حدیث کا مرفوع ہونا کھلا ہوا وہم ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ امام
زہری پر موقوف ہے۔ جیسا کہ موطا امام مالک میں ہے۔

اقول۔ ہم نے مقدمے میں بدلائل ثابت کیا ہے کہ فقہاء جس حدیث سے استدلال فرمائیں
وہ صحیح یا کم از کم حسن ضرور ہوتی ہے۔ پھر سند دیکھنے کی حاجت نہیں۔ اس کی حیثیت امام بخاری کی
تعلیقات کی ہے۔ جنہیں صیغہ تملیض سے ذکر نہ فرمایا ہو

② صحاح ستہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے فرمایا:

اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة
”جمعے کے دن خطبے کی حالت میں اپنے ساتھی
والامام يخطب انصت فقد لغوت
سے اگر تو نے یہ کہا۔ چپ رہ، تو تو نے لغو کام کیا۔
امر بالمعروف اور نہی عن المنکر فرض ہے۔ اور اس وقت کی نماز، سنت یا نفل۔ خطبے کی حالت میں جب
فرض ادا کرنے کی اجازت نہیں تو سنت اور نفل کی بدرجہ اولیٰ نہ ہوگی۔

③ ثعلبہ بن ابی مالک نے کہا کہ حضرت عمر جب خطبے کے لئے نکلتے تو ہمیں چپ کر دیتے۔ امام قاضی عیاض
نے فرمایا کہ حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، خطبے کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے یہ
ابن ابی شیبہ نے روایت کیا کہ حضرت علی، ابن عباس، ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم خطبے کے لئے امام
کے نکلنے کے بعد نماز اور کلام سے منع فرماتے تھے۔ ان کے علاوہ اور بھی صحابہ کرام کا یہی مذہب تھا
جیسے عقبہ بن جہنی، ثعلبہ بن ابی مالک قرظی، عبداللہ بن صفوان بن امیہ۔

④ حدیث ۵۴۹ گزر چکی کہ حضرت عثمان جمعے کے لئے اس وقت آئے جب حضرت عمر خطبہ دے رہے
تھے۔ دیر سے آنے، غسل نہ کرنے پر مواخذہ فرمایا۔ مگر نفل پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔

⑤ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۱۔ سادس ص ۱۳۲ ۲۔ باب الانصات يوم الجمعة والامام يخطب ص ۱۳۳

۳۔ عند القاری سادس ص ۲۳۲ ۴۔ فتح القدیر اول ص ۲۵۵ لکھنؤ

نے فرمایا:

لا تصلوا والامام یخطب

”امام خطبہ دے رہا ہو تو نماز نہ پڑھو۔“

شوافع کے استدلال کا جواب (۱) حضرت سلیم کو نماز پڑھنے کا حکم دینے کے بعد حضور نے خطبہ بند کر دیا۔ جب نماز پوری کر چکے تو پھر خطبہ دیا۔ جیسا کہ دارقطنی نے حضرت انس سے اور ابن ابی شیبہ نے حضرت محمد بن قیس سے روایت کیا ہے۔

(۲) حضرت سلیم خطبہ شروع فرمانے سے پہلے حاضر ہوئے تھے۔ جب یہ نماز سے فارغ ہوئے تو خطبہ شروع فرمایا۔

(۳) یہ واقعہ نماز میں کلام کی ممانعت سے پہلے کا ہے۔ جب نماز میں کلام منع فرما دیا گیا تو خطبہ میں بھی منع ہوا اس لئے کہ خطبہ نماز جمعہ کا جز یا شرط ہے۔

(۴) چونکہ حضرت سلیم پھٹے پڑانے کپڑوں میں بہت خستہ حالت میں آئے تھے۔ تو انہیں نماز پڑھنے کا حکم دیا۔ کہ لوگ ان کی حالت دیکھ لیں اس کے بعد لوگوں کو صدقہ کی ترغیب دی جس پر بہت سے کپڑے آئے جن میں سے دو کپڑے انہیں عطا فرمائے۔

(۵) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شارع ہیں حضور کو اختیار ہے کہ جسے چاہیں جس وقت چاہیں جس حکم سے چاہیں مستثنیٰ فرمادیں۔

(۶) علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں اس حدیث سے استدلال فرمایا۔ جس میں ہے کہ جب امام خطبہ کے لئے نکلتا ہے تو فرشتے اپنے صحیفے لپیٹ دیتے ہیں اور ذکر سنتے ہیں۔ اگر اس وقت نماز یا کسی اور عمل کی اجازت ہوتی تو فرشتے اپنے صحیفے نہ لپیٹتے۔ اس لئے کہ ارشاد ہے:

مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ

”وہ جو لفظ بھی اپنی زبان سے نکالتا ہے اس

کا محافظ تیار ہے“

عَتِيدٌ۔ (ق - ۱۸)

اقول :- یہ استدلال اس وقت تام ہوتا جبکہ جمعہ کے دن آنے والے فرشتوں سے کراما کا تبین مراد ہوتے۔ ہم اس حدیث کے ضمن میں بتا آئے ہیں کہ یہ مخصوص فرشتے کراما کا تبین کے علاوہ ہیں۔ اس پر واضح دلیل یہ ہے کہ اگر بالفرض کوئی خطبے کے وقت نماز پڑھے یا کلام کرے یا کوئی ناجائز حرکت کرے تو وہ لکھا جائے گا۔ ہمارے یہاں صحیح و راجح مفتی بہ حضرت امام اعظم کا قول ہے کہ جب امام خطبے کے لئے اپنے

۱۔ عمدۃ القاری سادس ص ۲۳۳ ایضاً ص ۲۳۳ مسلم اول - جمعۃ - باب من دخل المسجد والامام یخطب ص ۲۳۳ عمدۃ القاری سادس بحوالہ سنن کبریٰ للنسائی ص ۲۳۳ نسائی اول - الجمعۃ باب حث الامام علی الصدقۃ یوم الجمعۃ فی خطبتہ ص ۲۳۳

حدیث ۵۸۲

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

أَصَابَتِ النَّاسَ سَنَةٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَبَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ قَامَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَ

الْمَالُ وَجَاعَ الْعِيَالُ فَادْعُ اللَّهَ لَنَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَمَا نَرَى فِي

السَّمَاءِ قَزَعَةً فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا وَضَعَهَا حَتَّى تَأْتِيَ

السَّحَابُ أَمْثَالَ الْجِبَالِ ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ عَنْ مَنْبَرِهِ حَتَّى

رَأَيْتُ الْمَطَرَ يَتَحَادَرُ عَلَى لِحْيَتِهِ فَسَطِرْنَا يَوْمَئِذٍ ذَلِكَ

وَمِنْ الْغَدِ وَمِنْ بَعْدِ الْغَدِ وَالَّذِي يَلِينُ حَتَّى الْجُبُعَةِ الْآخِرَى

اس دن دن بھر بارش ہوئی اور اس کے بعد والے دن بھی اور اس کے بعد والے دن بھی دوسرے جمعہ تک مسلسل ہوئی رہی۔

حجرے سے نکلے یا اپنی جگہ سے اٹھے۔ اس وقت سے لے کر خطبہ ختم ہونے کے وقت تک نماز ذکر ہر قسم کا کلام ممنوع

ہے۔ بلکہ ہر وہ فعل ممنوع ہے جو خطبے کے سننے میں خلل انداز ہو۔ مثلاً پینکھا جھلنا۔ کچھ لکھنا۔

حدیث میں ہے۔ من مس الحصى فقد لغا۔ (امام جب خطبہ دے رہا ہو) کوئی کنکری

چھوئے تو اس نے لغو کیا۔ یہ حکم دور و نزدیک والے سبھی کے لئے ہے۔ خواہ وہ خطبہ سنتا ہو خواہ نہ سنتا ہو

اگر کوئی جمعے کی سنت یا اور کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور خطبے کی اذان ہونے لگے تو وہ دو رکعت پر سلام

تشریح کا ۵۸۲

پھیر دے۔
تکمیل۔ الاستسقاء میں ہے۔ کہ ایک صاف اس دروازے سے حاضر
ہوئے جو منبر کے سامنے تھا۔ یعنی مسجد کے شمالی دروازے سے۔ اس نے عرض یہ

فَقَامَ ذَلِكَ الرَّاعِي أَوْ قَالَ غَيْرُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

دوسرے جمعہ کو ہی دیہاتی یا کوئی اور کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! گھر گر گئے،

تَهْدَمُ الْبَنَاءُ وَعَرِقَ الْمَالُ فَادْعُ اللَّهَ لَنَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ

مال ڈوب گئے۔ اللہ سے ہمارے لئے دعا فرمائیں۔ اب حضور نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور عرض

حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا فَمَا يَشِيرُ بِيَدِهِ إِلَى نَاحِيَةٍ مِّنَ السَّحَابِ

کیا۔ اے اللہ ہمارے ارد گرد برسا ہم پر مت برسا۔ حضور اپنے ہاتھ سے جس طرف اشارہ فرماتے بادل

إِلَّا الْفَرَجَتْ وَصَارَتْ الْمَدِينَةُ مِثْلَ الْجُوبَةِ وَسَالَ الْوَادِي

بھٹ جاتا۔ اور مدینہ گول حوض کے مثل ہو گیا اور وادی قناتہ ایک ہینہ

قناتہ شہراً وَلَمْ يَجِبْ أَحَدٌ مِّنْ نَّاحِيَةِ الْأَحْدَثِ بِالْجُودِ

تک بہتی رہی۔ جس طرف سے جو آیا اس نے بارش کی کثرت کی خبر دی۔

کیا۔ کہ مال ہلاک ہو گئے۔ اور راستے بند ہو گئے۔ یعنی چارہ نہ ملنے کی وجہ سے سواریاں کمزور ہو گئیں۔ اس

لائق نہیں کہ ان پر سفر کیا جاسکے۔ اتنا پانی نہیں کہ ساتھ لے جایا جائے۔ اور راستے میں ملنے کی امید نہیں۔

چراگاں سوکھ گئیں۔ اتنا چارہ نہیں کہ ہمراہ لے لیا جائے۔ اور راستے میں چارہ ملنے کی امید نہیں۔ اس لئے

لوگ کہیں سفر نہیں کرتے۔ آگے ہے۔ ہم آسمان میں نہ بادل دیکھ رہے تھے اور نہ بادل کا ٹکڑا اور نہ کچھ اور

ہمارے اور کوہ سلع کے درمیان کوئی گھر نہیں تھا۔ کہ اچانک کوہ سلع کے پیچھے سے ڈھال کے برابر بادل کا ٹکڑا

اٹھا اور آسمان کے پنج میں آکر پھیل گیا۔ پھر برسا۔ اتنا کہ ہم نے ایک ہفتہ تک سورج نہیں دیکھا۔ آئندہ جو

کو جو عرض تھی وہ یہ تھی۔ کہ مال ہلاک ہو گئے اور راستے بند ہو گئے۔ دوسرے جمعہ کو بارش بند ہونے کی دعا میں یہ

اضافہ ہے۔ اے اللہ ٹیلوں پر پہاڑوں پر نالیوں پر اور درخت اُگنے کی جگہوں پر برسا۔ یہ بھی ہے کہ بارش بند ہو گئی

اور ہم مسجد سے نکلے تو دھوپ میں چلے۔

سرفع یدیں عام روایتوں میں یہی ہے کہ ہاتھ اٹھایا۔ مگر یہیں اس سے پہلے والی مختصر روایت

عہ الجمعة باب الاستسقاء فی الخطبة یوم الجمعة ص ۱۲ باب سرفع الیدین فی الخطبة ص ۱۲

الاستسقاء باب الاستسقاء فی المسجد ص ۱۳ ایضاً باب الاستسقاء فی الخطبة ص ۱۲ باب الاستسقاء علی المنبر

ص ۱۳ ایضاً باب من أکفی بصلوة الجمعة فی الاستسقاء ص ۱۴ ایضاً باب الدعاء إذا قطعت السبل ص ۱۴

ایضاً ما قبل ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما حول رداء ص ۱۴ ایضاً باب إذا استشفعوا الی الامام ص ۱۴

باب الدعاء إذا اکثر المطر ص ۱۴ باب رفع الناس ایدیہم فی الاستسقاء ص ۱۴ ایضاً باب من تمطر فی المطر حتی یتجاد

علی لحيته ص ۱۴ علامات النبوة ص ۱۵ ثانی۔ الدعوات۔ باب الدعاء غیر مستقبل القبلة ص ۱۴ مسلم صلوۃ نسائی صلوۃ

حدیث

أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَاهُ رِيزَةَ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قُلْتُ

لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ الْبُصْتُ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتُ

عَنْهُ الْجُمُعَةُ - جَمْعُ دُنَا مَامْ غَطَبَ دَعَا بَا بُو - اور

تم نے اپنے ساتھی سے کہا - چپ رہ - تو تم نے لغو کیا -

میں ہے - فمیدید - یعنی حضور نے اپنے ہاتھ کو بڑھایا۔ دونوں کا حاصل ایک ہے۔ یعنی جیسے عام دُعا

کے لئے ہاتھ اٹھاتے تھے ویسے اٹھایا۔ جیسے نماز استسقاء میں وارد ہے۔ کہ ہاتھوں کو خوب بلند کرتے

یہاں تک کہ بغل کی سفیدی نظر آتی۔ یہ مراد نہیں۔ اور یہی ظاہر ہے۔

فدائشیر بیدار اپنے دست مبارک سے جس طرف اشارہ فرماتے بادل پھٹ جاتا۔ اس سے

ظاہر ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عالم میں تصرف کی قوت عطا کی گئی ہے۔ اور آپ کا تصرف عالم

میں نافذ ہے۔

مثال الجوبة | جوبہ - کے معنی گول حوض کے ہیں۔ دوسری روایتوں میں ہے کہ مدینہ طیبہ

تاج کے مثل ہو گیا۔ دونوں کا حاصل ایک ہے۔ یعنی مدینہ طیبہ کے اوپر بادل اس طرح پھٹ گیا۔ کہ تاج کے

مثل گول دائرہ بن گیا۔

بالجود | جود کے معنی بہت زیادہ بارش کے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ بارش بہت زور کی ہوئی اور

صرف مدینہ طیبہ ہی میں نہیں ہوئی بلکہ دُور دُور تک ہوئی۔

تطبیق | عام روایتوں میں ہے کہ ایک صاحب دیہات کے رہنے والے حاضر ہوئے اور قحط کی شکایت مذکورہ بالا

الفاظ میں کی مگر استسقاء میں بطریق ثابت یہ ہے کہ لوگ کھڑے ہوئے اور بلند آواز سے یہ عرض کیا۔ بارش

رک گئی درخت سوکھ کر سُرخ ہو گئے۔ چوپائے ہلاک ہو گئے۔ یا تو یہ دونوں دو واقعے ہیں یا یہ کہ چونکہ صحابہ کرام

عرب کی وجہ سے عرض نہیں کرتے تھے مگر جب ان دیہاتی نے عرض کر دیا تو ہمت بندھی اور دوسرے لوگوں نے بھی عرض کیا۔

توجیہ | اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ خطبہ جمعہ کے درمیان حاضرین اپنی ضرورت امام کے سامنے پیش کر سکتے ہیں

حالانکہ صحیح یہ ہے کہ سامعین خاموشی کے ساتھ بغیر خطبہ سنیں گے۔ امام سے بھی کلام کی اجازت نہیں۔ اس لئے ضروری ہے

کہ اس واقعے کو اس پر حمل کیا جائے۔ کہ ممانعت سے پہلے ہوا۔ یا یہ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں

ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کلام کی اجازت ہے۔ جیسے نماز میں ہے کہ حضور کے ساتھ کلام کرنا نماز کو فاسد نہیں کرتا

لغو کے معنی وہ کام اور بات جس میں کوئی فائدہ نہ ہو۔ بیہودہ بات۔ بیہودہ کام۔ چونکہ

تشریح اس باب

عہ الجمعۃ۔ باب الانصات یوم الجمعة والامام یخطب ص ۱۲۴ مسلم۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔

۵۸۳

۵۸۳

۵۸۳

۵۸۳

۵۸۳

۵۸۳

۵۸۳

۵۸۳

حدیث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ فِيهَا

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعے کے دن کا تذکرہ فرمایا اور ارشاد فرمایا

سَاعَةً لَا يُولُوفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ

جمعے کے دن ایک ایسی ساعت ہے کہ اس وقت جو بھی بندہ مومن جو کچھ بھی نماز پڑھتے ہوئے اللہ سے

شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ وَأَشَارَ بِإِذِهِ يُقَلِّبُهَا

مانگے گا اللہ اسے عطا فرمائے گا اور ہاتھ سے اشارہ کر کے بتایا کہ یہ ساعت بہت کم ہے۔

جمعے کے دن خطبہ کے وقت تمام حاضرین پر خاموش رہنا اور خطبے کو بغور سنانا واجب ہے۔ اور یہ کہنا کہ چپ رہ۔ اس میں مغل ہونے کی وجہ سے گناہ ہے۔ اور ہر گناہ بیہودہ۔ اس لئے خطبے کی حالت میں کسی سے اچھی بات بھی کہنی جائز نہیں۔ اور ذہ بیہودہ بات میں داخل ہے۔ یہاں لغو، لا حاصل کلام کے معنی میں نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ اس وقت بھی اس کلام میں فائدہ ہے۔ کہ جو بات کر رہے ہوں گے انہیں حکم شرعی بتایا ہے۔ یہ حدیث احناف کی مستدل ہے۔ کہ خطبے کی حالت میں نہ دنیوی باتوں کی اجازت ہے نہ دینی۔

تشریح یہ ساعت کون سی ہے؟ اس کی تعیین میں علامہ عینی نے چالیس اقوال ذکر فرمائے ہیں۔ مگر جس کو انہوں نے اصح الاحادیث سے ثابت مانا ہے۔ وہ دو ہیں:

اول جب امام خطبے کے لئے منبر پر بیٹھے اس وقت سے لے کر نماز پوری ہونے تک۔ ثانی۔ نماز عصر سے لے کر غروب آفتاب تک۔ پہلے قول کی تائید مسلم شریف کی اس حدیث سے ہوتی ہے۔ کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ یہ ساعت امام کے منبر پر بیٹھنے اور نماز پوری ہونے کے درمیان ہے۔

دوسرے قول کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے۔ جسے امام مالک نے مؤطا میں، امام احمد نے اپنی مسند میں، امام ابو داؤد اور امام نسائی اپنی سنن میں اور امام ترمذی نے اپنی جامع میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کی۔ انہوں نے مجھ سے کہا۔ میں جانتا ہوں وہ ساعت کون سی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ نے کہا۔ مجھے بتائیے بخل مت کیجئے

عہ الجمعة باب الساعة التي يوم الجمعة نسائي العمل في اليوم واللييلة -

له الجمعة ص ۳۷۷ اول صلوة باب تفریع ابواب الجمعة ص ۳۷۸ اول الجمعة باب

ذكر الساعة التي ليتجاب ص ۳۷۹ هـ اول الجمعة باب في الساعة التي توجي يوم الجمعة ص ۳۸۰

تو انہوں نے کہا۔ یہ جمعہ کے دن کی آخری ساعت ہے۔ اس پر حضرت ابو ہریرہ نے یہ اشکال پیش کیا۔ کہ جمعہ کے دن کی آخری ساعت کیسے ہو سکتی ہے۔ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے۔ کہ جو مسلمان بندہ اسے پالے اس حالت میں کہ وہ نماز پڑھ رہا ہو اور اس وقت نماز پڑھی نہیں جانی۔ تو حضرت عبداللہ بن سلام نے فرمایا۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا ہے۔ جو نماز کے انتظار میں بیٹھا ہو وہ نماز ہی میں ہے جب تک نماز نہ پڑھ لے۔ حضرت ابو ہریرہ نے کہا ہاں یہ فرمایا ہے۔ تو حضرت عبداللہ بن سلام نے کہا۔ اس حدیث میں نماز سے یہی مراد ہے۔ نیز اس کی تائید حضرت جابر کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جسے امام ابو داؤد نے روایت کیا۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے عصر کے بعد آخری ساعت میں تلاش کر۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ دونوں خطبوں کے درمیان جب امام بیٹھے۔ وہ یہ ساعت ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ اس ساعت کا وقت معین نہیں پورے دن میں کسی وقت ہے۔ جیسے شب قدر عشرہ اخیرہ کی طاق راتوں میں سے کسی میں ہے۔

فیض الباری پر تعقب | فیض الباری میں حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مکالمہ مذکورہ کے حوالے میں، ابن ماجہ بھی تحریر ہے۔ حالانکہ ابن ماجہ میں مکالمہ مذکورہ کہیں نہیں۔ البتہ حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مضمون مذکور اس طرح مذکور ہے۔ کہ انہوں نے پوری تفصیل خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی تھی۔ چند سطر بعد یہ لکھنا کہ ابن ماجہ کی حدیث میں اسے مرفوع بتایا یہ صحیح ہے۔ اس کا حاصل یہ نکلا کہ ابن ماجہ میں جو مذکور ہے وہ حضرت عبداللہ بن سلام کا قول ہے۔ حضرت ابو ہریرہ اور ان کا مذاکرہ تو پھر بھی مذکور نہ ہوا۔ اور اگر آپ کی بات صحیح ہے تو یہ حدیث مدرج کیسے ہوئی۔ موقوف ہوئی۔

وهو قائم یصلی | حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عبداللہ بن سلام کے مکالمے سے ظاہر ہو گیا۔ بلکہ ابن ماجہ کی حدیث کے بموجب خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد سے یہ ظاہر ہو گیا کہ یہاں یصلی کے معنی مجازی مراد ہیں یعنی نماز کا انتظار کر رہا ہو۔ اور اس کا بھی احتمال ہے کہ قائمًا معنی میں داما کے ہو جیسے آیت کریمہ ”مادمت علیہ قائمًا“ میں، مواظبًا کے معنی میں ہے۔ اب معنی یہ ہوئے کہ اس مخصوص ساعت میں بھی دُعا کا قبول ہونا اس شرط پر ہے کہ وہ نماز پابندی کے ساتھ ادا کرتا ہو۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ مجازاً، فاعلا کے معنی میں ہو۔ اور یصلی بمعنی دُعا و ذکر ہو۔

۱۔ اول صلوٰۃ باب الاجابة ایتہ ساعتہی ص ۱۵

۲۔ عمدۃ القاری جلد سادس ص ۲۳ ۳۔ جلد ثانی ص ۳۶

۴۔ باب فی الساعۃ ترجی یوم الجمعة ص ۵

حدیث

حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا: ہم لوگ

قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ نَضِيّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے کہ غلے سے لدا ہوا

أَقْبَلْتُ عَيْرٌ تَحْمِلُ طَعَامًا فَالتَفَتُوا إِلَيْهَا حَتَّى مَا بَقِيَ مَعَ النَّبِيِّ

ایک قافلہ آیا۔ سب لوگ قافلے کی طرف بچلے گئے یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا اثْنَا عَشَرَ جُلًّا فَنَزَلْتُ

وسلم کے ساتھ صرف بارہ آدمی رہ گئے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی — اور جب ان لوگوں

هَذِهِ الْآيَةُ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا فَلْيُضْئِلُوا إِلَيْهَا وَتَرْكُوكَ قَائِمًا

نے کوئی تجارت یا کھیل دیکھا تو اس کی طرف چل دیئے اور تمہیں (خطبے میں) کھڑا چھوڑ دیا۔

صحیح یہ ہے کہ ساعت اجابت اب بھی باقی ہے اور قیامت تک باقی رہے گی اور یہ ہر جمعے کو ہوتی ہے۔

ساعت | ساعت کے چھ معنی آتے ہیں۔ اول ایک گھنٹے کی۔ اس طرح دن رات میں برابر چوبیس ساعات

ہوتیں۔ دوم۔ غروب آفتاب سے طلوع آفتاب کا پورا وقت بارہ پر تقسیم کرنے کے بعد اس کا ایک حصہ اسی طرح

طلوع آفتاب سے لے کر غروب آفتاب کے وقت کا بارہواں حصہ۔ اب بھی ساعات چوبیس ہوتیں مگر برابر نہ ہوتیں

کم و بیش ہوتی رہیں گی۔ یہ نجومیوں اور اہل ہندسہ کی اصطلاح ہے۔ سوم زمانے کا وہ جز جو ذو مقدار نہ ہو۔ چہارم

مطلق وقت۔ پنجم وقت حاضر ششم قیامت۔ یہاں مطلق وقت مراد ہے۔

ونحن نصلى | مسلم کی ایک روایت میں ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے۔ اور یہی ابو عوانہ، ترمذی اور دارقطنی کی بھی روایت

میں ہے۔ دونوں روایتوں میں تطبیق یہ ہے کہ نصلی سے مراد یہ ہے کہ ہم نماز کا انتظار کر رہے تھے۔ البتہ اس

توجیہ پر یہ لازم آئے گا کہ اس حدیث کو باب سے مطابقت نہ رہے۔ اس لئے کہ یہاں یہ باب ہے۔ جب لوگ

جمعے کی نماز میں امام کو چھوڑ کر چلے گئے تو امام اور باقی ماندہ لوگوں کی نماز درست ہے۔

اذا قبلت عیر | عیر۔ ان اونٹوں کو کہتے ہیں جن پر سامان لدا ہو۔ کبھی مطلق قافلے کے معنی میں بھی

عہ الجمعة باب اذا نفر الناس عن الامام ص ۱۲ البيوع باب قول الله واذا سراوا تجارة اولهوا

نفضوا اليها ص ۲ باب قول الله واذا سراوا تجارة اولهوا نفضوا اليها ص ۲۴ ثانی التفسیر

سورة الجمعة باب قوله واذا سراوا ص ۲۴ مسلم صلوٰۃ۔ ترمذی تفسیر نسائی صلوٰۃ۔

له مسلم اول جمعة ص ۲۴ ترمذی ثانی تفسیر سورة الجمعة ص ۱۲

حدیث

۵۸۶

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھتے

الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَ هَا رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَ الْمَغْرَبِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ

تھے۔ اور ظہر کے بعد دو رکعت اور مغرب کے بعد دو رکعت گھر میں پڑھتے تھے۔ اور

آتا ہے۔ یہ قافلہ شام سے دجیہ بن خلیفہ کلبی لے کر آئے تھے۔ جو غلہ لایا تھا۔ بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت
عبدالرحمن بن عوف کا قافلہ تھا۔ ہو سکتا ہے کہ قافلہ عبدالرحمن بن عوف کی ملک ہو اور حضرت دجیہ اس کے کا پرانہ
رہے ہوں۔ ہو سکتا ہے دونوں کا مشترک رہا ہو۔

فالتفتوا التفات۔ کے اصلی معنی کنکھی سے کسی کو دیکھنا ہے۔ مگر یہاں مراد چھوڑ کر چلا جانا ہے جیسا کہ
کتاب البیوع کی روایت میں فانقض الناس، ہے۔ نیز اس معنی پر قرینہ بعد کے الفاظ کریمہ ہیں۔ کہ فرمایا
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صرف بارہ آدمی رہ گئے تھے۔

تفسیر طبری اور ابن ابی حاتم میں قتادہ سے اسناد صحیح کے ساتھ یہ ہے کہ حاضرین سے حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم لوگ کتنے رہ گئے۔ لوگوں نے گنا تو بارہ مرد اور ایک عورت تھی۔ حضرت
جابرؓ اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ باقی باندہ حضرات میں یقیناً تھے۔ بقیہ ناموں میں اختلاف ہے۔ اسمعیل
بن ابی زیاد شامی کی تفسیر میں ہے کہ حضرت سالم مولیٰ ابو حذیفہ بھی تھے۔ سہیلی نے کہا کہ اسد بن عمرو نے
سند منقطع کے ساتھ یہ روایت کیا کہ دس عشرہ مبشرہ تھے اور بلال اور ابن مسعود یا عمار تھے۔ عقیلی نے
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ چاروں خلفاء اور انصار کے لوگ تھے۔ یہ واقعہ ابتداء
کا ہے۔ اس وقت تک جمعہ کے خطبے کی اہمیت صحابہ کرام کو معلوم نہ تھی۔ اور شاید غلے کی حاجت شدید تھی۔ اس
لئے لوگ چلے گئے۔ مراسیل ابو داؤد میں ہے کہ ابتداءً جمعے کا خطبہ بھی عیدین کی طرح نماز کے بعد تھا۔ اور
عیدین کے خطبے میں حاضری واجب نہ تھی۔ نسائی میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کے بعد اعلان فرماتے
تھے۔ جو ٹھہرنا چاہے ٹھہرے اور جو جانا چاہے چلا جائے۔ اس پر صحابہ کرام نے جمعے کے خطبے کو قیاس کیا۔ اگر یہ روایت
صحیح ہے تو کتنا فصلی سے مراد متعلقات صلوٰۃ میں مشغولیت ہوگی۔

یہاں باب یہ ہے۔ جمعے کے بعد اور اس سے پہلے نماز کا بیان۔ حدیث میں
صرف جمعے کے بعد کی نماز کا ذکر ہے پہلے کی نماز کا کوئی ذکر نہیں۔ علامہ عینی نے اس

تشریحات

۵۸۶

وَبَعْدَ الْعِشَاءِ رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ

عشاء کے بعد دو رکعت اور جمعہ کے بعد نماز نہیں پڑھتے تھے یہاں تک کہ گھر واپس ہو کر دو رکعت پڑھتے تھے

کا دو جواب دیا۔ ایک یہ کہ یہی حدیث ابو داؤد اور ابن حبان میں اس زیادتی کے ساتھ مروی ہے — کہ حضرت ابن عمر جمعہ سے پہلے لمبی نماز پڑھتے اور جمعے کے بعد دو رکعت پڑھتے۔ اور بیان کرتے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ اور اسی پرنسپل کی عادت ہے۔ دوسرا جواب یہ دیا۔ کہ چونکہ جمعہ ظہر کا بدل ہے تو ظہر کی سنتوں کے مثل جمعہ کی بھی سنتیں ہوں گی۔ مگر یہ تو جیہ اس لئے درست نہیں کہ بدل ہونے کے ساتھ ساتھ دونوں میں بہت بڑا فرق ہے۔ جمعہ صحیح ہونے کے لئے کچھ شرطیں ہیں اور ظہر کے لئے یہ شرائط نہیں۔ ظہر کی چار رکعتیں ہیں جمعے کی دو۔ ظہر میں قرأت سری ہے اور جمعے میں جہری پھر ظہر کا بدل ہونے کی وجہ سے جمعہ میں بھی انہیں سنتوں کا ہونا کیسے مستفاد ہو گا جو ظہر کی ہیں۔ بات وہی ہے کہ امام بخاری کو اپنے شرائط پر کوئی حدیث ایسی نہیں ملی جو جمعے کے قبل سنت کی دلیل ہو۔

جمعہ کے سنن | طبرانی معجم وسط میں عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعے سے قبل بھی اور بعد بھی چار چار رکعت پڑھتے تھے۔ نیز ابن حبان نے حضرت عبید اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہر فرض نماز سے پہلے (کم از کم دو رکعتیں ہیں۔ ابن ماجہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سند ضعیف کے ساتھ مروی ہے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعے سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے۔ ان کے درمیان فصل نہ فرماتے۔ طبرانی نے معجم کبیر میں یہی حدیث اس زیادتی کے ساتھ ابن ماجہ ہی کے رواۃ سے روایت کی۔ اور جمعے کے بعد چار پڑھتے تھے۔ رہ گئی جمعہ کے بعد کتنی رکعتیں ہیں — تو اس سلسلے میں اس حدیث میں دو کا ذکر ہے مگر ترمذی اور ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم میں سے جو شخص جمعے کے بعد نماز پڑھے تو چاہیے کہ چار پڑھے۔ سنن سعید بن منصور میں ابو عبد الرحمن سلمیٰ سے مروی ہے کہ ہمیں حضرت ابن مسعود نے جمعے کے بعد چار رکعت کی تعلیم دی تھی۔ جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے تو انہوں نے ہمیں چھ رکعت کی تعلیم دی۔ اور اسی میں احتیاط ہے کہ چھ پڑھی جائیں۔ تاکہ تمام احادیث پر عمل ہو جائے یہی ہمارا مختار ہے۔

عہ الجمعة باب الصلوة بعد الجمعة وقبلها ص ۱۲ مسلم ابو داؤد ترمذی نسائی۔ ابن ماجہ
عہ الجمعة باب في الصلوة قبل الجمعة ص ۱۳ اول الجمعة باب الصلوة قبل الجمعة وبعد
ص ۱۴ باب الصلوة بعد الجمعة ص ۱۵

حدیث

عَنْ سَهْلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَتْ فِينَا

۵۸۷

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ہم میں

أَمْرًا أَنَّهُ تَجْعَلُ عَلَى أَرْبَعَاءٍ فِي مَرْعَةٍ لَهَا سُلْقًا فَكَانَتْ إِذَا

ایک (سن رسیدہ) خاتون تھیں۔ جو اپنے کھیت کی نالیوں میں چقندر بونی تھیں۔ جب

كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ تَنَزَّعُ أَصُولُ السَّلَقِ فَتَجْعَلُنِي قَدِيرًا ثُمَّ

جمعہ کا دن آتا تو چقندر کی جڑیں اُکھاڑتیں اور اسے ایک ہانڈی میں پکاتیں پھر

تَجْعَلُ عَلَيْهَا قَبْضَةً مِّنْ شَعِيرٍ تَطْحَنُهَا فَتَكُونُ أَصُولُ السَّلَقِ

ایک مٹی جو پیس کر اس میں ڈالتیں تو چقندر اس کی بوٹیاں ہو جاتیں۔ اور ہم لوگ

عَرَقَدْنَا وَكُنَّا نَنْصَرِفُ مِنْ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ فَنُسَلِّمُ عَلَيْهَا فَتَقْرُبُ

جمعہ پرٹھ کے لوٹتے تو (ان کے پاس جاتے) انہیں سلام کرتے۔ وہ ہمارے قریب آ کر

ذَلِكَ الطَّعَامَ لِئَلَّا فَنَلْعَقَهُ وَكُنَّا نَتَمَتَّى يَوْمَ الْجُمُعَةِ لَطَعَامِهَا ذَلِكَ

لا تیں تو ہم اسے کھاتے۔ اس کھانے کی وجہ سے ہمیں جمعہ کا انتظار رہتا۔

حدیث

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۵۸۸

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ہم

قَالَ مَا كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَغَدَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ

جمعہ کے بعد ہی کھانا کھاتے اور قیل و قال کرتے۔

تشریحات

۵۸۸ ۵۸۷

آیہ کریمہ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ

جب نماز ہو چکی تو زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ کا فضل تلاش کرو۔

میں، فضل اللہ سے کیا مراد ہے۔ اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ فضل اللہ سے مراد دنیا کی طلب

نہیں بلکہ بیمار پرسی۔ جنازے میں شرکت۔ دینی بھائی کی ملاقات مراد ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس سے نماز فضل

مراد ہے۔ امام حسن بصری، سعید بن جبیر شہید، مکحول نے فرمایا کہ طلب علم مراد ہے۔ امام بخاری نے یہ حدیث

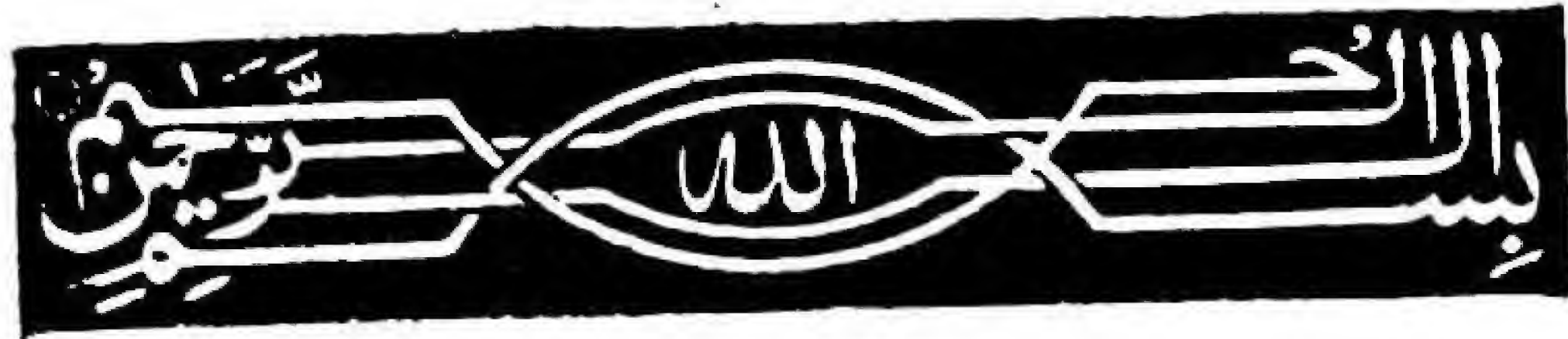
اور بعد والی حدیث ذکر کر کے یہ افادہ فرمایا۔ کہ یہ اپنے غموم پر ہے۔ جو چیز بھی اللہ کے فضل کی مصداق

عہ الجمعة باب قول الله عز وجل فاذا قضيت الصلوة ص ۱۲۵ الحرث باب ما جاء في

الغرس ص ۳۱۶ ثانی الاطعمه باب السلق والشعير ص ۱۱۵ الاستیذان باب تسلیم الرجال علی النساء

ص ۹۲۳ عہ الجمعة باب قول الله عز وجل فاذا قضيت الصلوة فانتمشوا ص ۱۲۵

ہو سکتی ہے وہ سب مراد ہیں۔ مثلاً رزق کی تلاش کسی سے ملاقات وغیرہ بھی اس میں داخل ہے۔ آیت کا سباق بھی اس کی تائید کرتا ہے۔ اس کے پہلے مذکور ہے۔ کہ جمعے کی اذان کے وقت خرید و فروخت چھوڑ دو۔ اور جب کچھ لوگ خطبہ کے وقت خرید و فروخت میں مشغول ہوئے تو ان پر عتاب ہوا۔ اب فرمایا گیا جب نماز سے فارغ ہو جاؤ تو جہاں چاہو جاؤ۔ اور اللہ کا فضل تلاش کرو۔ یعنی اذان جمعہ سے لے کر نماز کے اختتام تک جو چیز ممنوع تھی۔ اب اس کی اجازت ہے۔ اور ممنوع خصوصیت سے خرید و فروخت تھی۔ تو اس کا مراد ہونا یقینی ہے۔ اسی سے ظاہر ہو گیا۔ فان تشرعوا، اور وابتغوا کا امر و جواب کے لئے نہیں۔ اباحت کے لئے ہے۔ جیسے واذ احللتہ فاصطادوا جب احرام کھول چکے تو شکار کرو۔ میں ہے۔



ابواب صلوۃ الخوف

حدیث

۵۸۹

أَخْبَرَنَا سَالِمٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا

تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ عَزُّوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ میں نے نجد کی جانب ایک غزوہ

قَبْلَ نَجْدٍ فَوَازَيْنَا الْعَدُوَّ وَفَصَّافْنَا لَهُمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

میں شرکت کی۔ دشمن سے ہمارا آمننا سامنا ہوا تو ہم نے ان کے مقابل صف بندی کی۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَنَا فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ وَأَقْبَلَتْ طَائِفَةٌ

(جب نماز کا وقت آگیا) تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں (اس طرح) نماز پڑھائی کہ ایک گروہ حضور کے ساتھ

عَلَى الْعَدُوِّ وَفَرَكَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ

کھڑا ہوا اور ایک گروہ دشمن کے مقابل رہا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے

مَعَهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي

ساتھ والوں کے ساتھ رکوع کیا اور دو سجدے کئے۔ پھر یہ گروہ وہاں چلا گیا جہاں وہ گروہ تھا

لَمْ تُصَلِّ فَجَاءُوا وَفَرَكَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جس نے نماز نہیں پڑھی تھی۔ اب وہ لوگ آئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تشریحات

۵۸۹

جلد ثانی ص ۲۶۸ پر ہم بتا آتے ہیں کہ صلوۃ خوف، حدیبیہ کے موقع پر عسفان میں ظہر اور عصر

کے مابین نازل ہوئی تھی۔ اور یہ بھی کہ غزوہ ذات القلاع میں ہوا ہے۔ یہ نماز جو غزوہ

رَكَعَةً وَسَجْدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ

نے ایک رکوع کیا اور دو سجدے کئے۔ پھر سلام پھیرا۔ اس کے بعد ان میں

فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رَكَعَةً وَسَجْدَ سَجْدَتَيْنِ

ہر ایک نے تنہا تنہا ایک رکوع اور دو سجدے کئے

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا نَحْوًا مِنْ قَوْلِ

حدیث ۵۹۰

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے امام مجاہد کے قول کے مثل مروی ہے کہ جب دو فریق

مُجَاهِدًا إِذَا اخْتَلَطُوا قِيَامًا وَنَزَا إِذَا ابْنُ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

گتھم گتھا ہو جائیں تو کھڑے کھڑے (اشارے سے) نماز پڑھیں۔ اور حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَلْيُصَلُّوا قِيَامًا وَرُكْبَانًا

ہوئے یہ اضافہ کیا کہ اگر دشمن زیادہ ہوں تو کھڑے کھڑے اور سوار ہو نیکی حالت میں اشارے سے پڑھیں۔

ذات الرقاع میں پڑھی گئی، عصر تھی جیسا کہ ابوداؤد اور نسائی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ صلوۃ خوف کے مختلف طریقے احادیث میں مروی ہیں۔ مذکورہ بالا طریقہ احناف کا مختار ہے۔ یہ طریقہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ امام کے سلام پھرنے کے بعد پہلے گروہ والے جب اپنی پڑھیں گے تو اس میں قرأت نہیں کریں گے اس لئے کہ یہ لائق ہیں۔ اور حکماً امام کے پیچھے ہیں۔ البتہ دوسرے گروہ والے قرأت کریں گے اس لئے کہ یہ ایک رکعت میں سبق ہیں۔ اور اگر چار رکعت پڑھنا ہے تو امام ہر گروہ کو دو رکعت پڑھائے۔ اور مغرب کی نماز ہے تو دو رکعت پہلی گروہ کو اور ایک رکعت دوسری گروہ کو۔ نماز خوف اس وقت ہے کہ دشمن بہت قریب ہو اور اس کا ظن غالب ہو کہ اگر سب لوگ نماز میں مشغول ہوں گے تو ایک بیک حملہ کر دیں گے۔

تشریحات | نسائی میں وان كانوا اكثر من ذلك کے بجائے۔ وان كان الخوف اكثر من ذلك

ہے۔ اور یہی زیادہ مناسب ہے۔ یعنی جب خوف اس سے زیادہ ہو۔ یعنی اس کا ظن غالب ہو کہ دو ٹکڑے کر کے نماز پڑھنے کی حالت میں بھی حملہ کر دیں گے۔ تو جہاں ہوں وہیں اسی حال میں

۱۱۰ صلوۃ الخوف ص ۱۲ ثانی المغازی باب غزوة ذات الرقاع ص ۵۹۲ مسلم۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی

۱۱۱ صلوۃ الخوف باب صلوۃ الخوف رجالا وركباناً ص ۱۲ مسلم۔ نسائی۔ موطا امام مالک

۱۱۲ اول صلوۃ الخوف باب من قال يكبرون جميعاً ص ۱۳۱ ۱۱۳ اول صلوۃ الخوف ص ۲۲۹

۱۱۴ ابوداؤد اول صلوۃ باب من قال يصلي لكل طائفة ثم يسلم فيقوم الذين خلفه ص ۱۴۰

حدیث

۵۹۱

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَ النَّاسُ مَعْدَفُكَبْرًا وَكَبْرًا وَمَعْدُورًا

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (نماز کے لئے کھڑے ہوئے) اور کچھ لوگ حضور کے ساتھ کھڑے ہوئے حضور نے تکبیر کی

خواہ قبلہ رخ ہوں یا نہ ہوں اشارے سے نماز پڑھیں نسانی میں یہ زائد ہے۔ یوحی ایماء۔ اشارے سے

پڑھے۔ موطا امام مالک میں یہ زائد ہے۔ قبلہ رخ ہو یا نہ ہو۔

نَحْوًا مِنْ قَوْلِ مُجَاهِدٍ

امام مجاہد نے یہ فرمایا ہے کہ جب فریقین گتھم گتھا ہو جائیں تو کھڑے کھڑے

اشارے سے نماز پڑھیں۔ یہی حضرت ابن عمر کا بھی ارشاد ہے۔ امام مجاہد نے جو فرمایا وہ ان کا اپنا ارشاد ہے لیکن

حضرت ابن عمر نے جو فرمایا بنظر ہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان کا اپنا فتویٰ ہے۔ مگر امام بخاری نے جو یہ کہا۔

ابن عمر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، یہ اس پر نص ہے کہ وہ حضور اقدس صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ بہرہ ہمارا مسلک ہے کہ جب خوف سخت ہو تو جہاں رہے وہیں جس حالت میں ہو

اشارے سے نماز پڑھ لے۔ اور اگر اس کا بھی موقع نہ ہو تو نماز مؤخر کر دے۔ جیسا کہ غزوہ خندق میں حضور اقدس

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا تھا۔

اقول: اس استدلال میں ایک شبہ یہ ہے کہ اس وقت نماز خوف مشروع نہیں ہوتی تھی۔ اس لئے

مؤخر فرمائی۔ ثم اقول وبالله التوفیق — نماز خوف مشروع نہ ہونے کے باوجود واقعہ خندق سے

یہ استفادہ ہوا کہ دشمن کے ہجوم کی وجہ سے نماز کی مہلت نہ ہو تو نماز کا مؤخر کرنا فرض ہے۔ اور یہاں جبکہ نماز خوف

کا بھی موقع نہ ہو تو یہ صادق ہے کہ نماز کی مہلت نہیں۔ دونوں میں علت مشترکہ نماز کی مہلت نہ ہونا ہے۔ اس

لئے قیاس درست ہے۔ البتہ جلد ثانی ص ۲۶ پر ہم نے جو یہ لکھا تھا کہ غزوہ خندق کے موقع پر نماز خوف

نہیں پڑھی گئی تو معلوم ہوا کہ اس وقت تک نماز خوف مشروع نہیں ہوتی تھی۔ یعنی غزوہ خندق میں نماز نہ پڑھنے

سے یہ استدلال کہ اس وقت نماز خوف مشروع نہیں ہوتی تھی۔ درست نہیں۔ اگرچہ یہی ہے کہ اس وقت

تک نماز خوف مشروع نہیں ہوتی تھی۔ بلکہ اس کے بعد حدیبیہ کے موقع پر مشروع ہوئی ہے۔ جیسا کہ مسند امام احمد

ابو داؤد و نسائی کے حوالے سے گزر چکا۔

نسائی کی روایت میں بطریق ابو بکر بن ابی الجہم یہ زائد ہے۔ ولم یقضوا

انہوں نے ایک رکعت اور نہیں پڑھی۔ نیز یہ بھی کہ یہ نماز ذو قرد میں پڑھی

تشریحات

۵۹۱

۱۔ جلد رابع ص ۵۵ ۲۔ اول۔ صلوٰۃ۔ باب صلوٰۃ الخوف من رای ان یصلی بهم ۳۔

۳۔ اول صلوٰۃ الخوف ص ۲۳ ۴۔ ایضاً ص ۲۳

وَرَكْعَ نَاسٍ مِنْهُمْ ثُمَّ سَجَدَ وَسَجَدَ وَامْعَدَ ثُمَّ قَامَ

اور ان لوگوں نے بھی حضور کے ساتھ تکبیر کہی اور حضور نے رکوع کیا تو ان لوگوں نے رکوع کیا پھر حضور نے سجدہ کیا

لِلثَّانِيَةِ فَقَامَ الَّذِينَ سَجَدُوا وَاحْرَسُوا إِخْوَانَهُمْ

تو ان لوگوں نے بھی حضور کے ساتھ سجدہ کیا پھر دوسری رکعت کے لئے حضور کھڑے ہوئے۔ تو جو لوگ سجدہ کر چکے

وَأَتَتْ الطَّائِفَةَ الْأُخْرَى فَرَكَعُوا وَسَجَدُوا وَامْعَدَ

تھے وہ پہلے گئے اور اپنے بھائیوں کی حفاظت کرنے لگے اور دوسرا گروہ آیا اور انہوں نے حضور کے ساتھ

وَالنَّاسُ كُلُّهُمْ فِي صَلَاةٍ وَلَكِنْ يَحْرُسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا

رکوع اور سجدہ کیا اور سب لوگ نماز میں رہے لیکن بعض بعض کی حفاظت کرتے رہے۔

ایک روایت میں ہے کہ دشمن مسلمانوں اور قبیلے کے درمیان تھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی مذہب ہے کہ جب دشمن ہمارے اور قبیلے کے مابین ہو تو نماز خوف کا یہی طریقہ ہے کہ امام کے سلام پھیرتے ہی دونوں گروہ نماز سے فارغ ہو گئے۔ امام کے سلام پھیرنے کے بعد مزید ایک ایک رکعت پڑھنی نہیں۔ اس کی بنیاد اس پر ہے کہ امام کے تحریمہ باندھنے کے بعد وہ گروہ جو دشمن کے مقابل ہے امام کے پیچھے نہیں۔ حکماً نماز میں شریک ہے یعنی نماز خوف حقیقت میں دو رکعت ہے اگرچہ ایک رکعت معلوم ہوتی ہے اور وہ جو بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا نماز خوف ایک رکعت ہے۔ اس سے مراد امام کے ساتھ ایک رکعت ہے۔ اور یہی امام شافعی سے بھی ابن قسار نے روایت کیا۔ حضرت امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اس صورت میں یہی حکم ہے البتہ جب دشمن قبیلے کی بجانب نہ ہو تو دو رکعت اس طریقے سے پڑھیں گے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔

حضرت امام اعظم اور حضرت امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ نص قرآنی کے معارض ہے۔ ارشاد ہے: وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَهُ — اور دوسری جماعت آئے جس نے نماز نہیں پڑھی ہے وہ تمہارے ساتھ نماز پڑھے۔ اس ارشاد میں تصریح ہے کہ امام نے جب پہلی رکعت پڑھی تو جو گروہ دشمن کے مقابل تھا اس نے نماز نہیں پڑھی۔ اور حضرت ابن عباس کے مذہب کا مفاد یہ ہے کہ وہ بھی ایک رکعت پڑھ چکا۔

۱۷۷

وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ إِنْ كَانَ تَكْهِيَةُ الْفَتْحِ وَلَمْ

امام اوزاعی نے نہ مایا اگر فتح تدریب ہو اور نماز پر قادر

يَقْدِرُ وَاعْلَى الصَّلَاةِ صَلُّوا إِيمَاءُ كُلِّ امْرِئٍ لِنَفْسِهِ فَإِنْ لَمْ

نہ ہوں تو اشارے سے ہر شخص اپنی نماز پڑھے۔ اور اگر اشارے پر

يَقْدِرُ رُوَا عَلَى الْإِيمَاءِ آخِرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى يَنْكَشِفَ الْقِتَالُ

قادر نہ ہوں تو نماز مؤخر کر دیں۔ جب جنگ ختم ہو جائے یا لوگ امن میں

أَوْ يَأْمَنُوا فَيُصَلُّوا رَكَعَتَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَقْدِرُوا صَلُّوا رَكَعَةً

ہوں تو دو رکعت پڑھیں۔ اگر اس پر قادر نہ ہوں تو ایک رکعت

وَسَجْدَتَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَقْدِرُوا فَلَا يَجْزِيهِمُ التَّكْبِيرُ

اور دو سجدے کریں اگر اس پر بھی قدرت نہ ہو تو صرف تکبیر کافی

وَيُؤَخِّرُ وَنَهَا حَتَّى يَأْمَنُوا وَبِهِ قَالَ مَكْحُولٌ ع

نہیں۔ نماز مؤخر کر میں یہاں تک کہ خوف جاتا رہے۔ اور یہی مکحول نے بھی کہا۔

۱۷۸

وَقَالَ النَّسَبِيُّ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نہ مایا

تشریحات

امام ثوری امام مجاہد اور حکم کاندھب یہ ہے کہ اگر لڑائی اس درجے پر ہے کہ اشارے

سے بھی نماز پڑھنی ممکن نہیں تو تکبیر کافی ہے۔ بعد میں نماز پڑھنے کی حاجت نہیں

اس کے برخلاف امام عبدالرحمن بن عمر و اوزاعی اور امام ابو عبد اللہ مکحول فقیہ اہل شام تابعی فرماتے ہیں

کہ تکبیر کافی نہیں۔ اس وقت نماز مؤخر کرے۔ پھر جب خوف جاتا رہے تو پڑھے۔ ان لوگوں کی دلیل

غزوہ خندق کا واقعہ ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کے بجائے تکبیر نہیں کہی۔ بلکہ نماز مؤخر

فرمائی اور بعد میں پڑھی۔ علامہ عینی نے اس پر یہ تعقب فرمایا کہ اس وقت نماز خوف مشروع نہیں ہوتی تھی۔

ہم ابھی بتائے کہ اس سے استدلال پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

تشریحات

شتر۔ فارس کے صوبہ خوزستان میں اہواز کے علاقہ میں مشہور شہر ہے۔ اسے

اس وقت وہاں شتر کہا جاتا تھا۔ یہ دوبار فتح ہوا ہے۔ ایک مرتبہ صلح سے دوبارہ

جنگ سے۔ امام واقدی نے فرمایا کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سوس کی فتح سے فارغ ہو کر

حَضَرْتُ مِنْهَا هَضَّتَا حَصْنٍ تَسْتُرُ عِنْدَ إِضَاءَةِ الْفَجْرِ وَاشْتَدَّ

صبح چمکنے کے وقت تستر کے قلعے پر حملے کے وقت میں موجود تھا۔ اور جنگ کی

إِشْتِعَالَ الْقِتَالِ فَلَمْ يَقْدِرْ وَأَعْلَى الصَّلَاةِ فَلَمْ نَصِلْ إِلَّا بَعْدَ

آگ سخت بھڑکی ہوئی تھی لوگ نماز پڑھنے پر قادر نہ تھے اس لئے

أَرْتِفَاعِ النَّهَارِ فَصَلَّيْنَاَهَا وَنَحْنُ مَعَ أَبِي مُوسَى فَفُتِحَ لَنَا

دن بلند ہونے کے بعد لوگوں نے نماز پڑھی اور ہم ابو موسیٰ کے ساتھ تھے قلعہ فتح ہو گیا

قَالَ النَّسَبُ بْنُ مَالِكٍ وَمَا يَسُرُّنِي بِتِلْكَ الصَّلَاةِ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا عَمَّ

حضرت انس بن مالک نے فرمایا۔ اس نماز کے عوض دنیا و ما فیہا مجھے خوش نہیں کر سکتی

نہ میں تستر پر حملہ آور ہوئے۔ ان دنوں تستر کا حاکم ہرمزان تھا۔ تستر فتح ہوا۔ اور ہرمزان کو گرفتار کر کے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں بھیج دیا گیا۔ جب وہ بارگاہ خلافت میں حاضر ہوا تو اس سے فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دریافت فرمایا۔ تو نے بار بار غداری کی اس کا عند تیرے پاس کیا ہے؟ اس نے کہا مجھے ڈر ہے کہ آپ بتانے سے پہلے مجھے قتل نہ کر دیں۔ ارشاد فرمایا۔ ڈر مت۔ اس نے پانی مانگا۔ جب پیالہ ہاتھ میں لیا۔ تو اس کا ہاتھ کانپنے لگا۔ اور اس نے کہا مجھے اندیشہ ہے کہ میں پانی پینے کی حالت میں قتل نہ کر دیا جاؤں۔ حضرت فاروق اعظم نے فرمایا۔ جب تک پانی نہیں پی لے گا۔ اس وقت تک کچھ نہ ہوگا اس نے پانی گرا دیا۔ حضرت عمر نے دوسرا پانی لانے کا حکم دیا۔ اور فرمایا اس پر قتل اور پیاس جمع مت کرو۔ اس نے کہا مجھے پانی کی حاجت نہیں۔ حضرت فاروق اعظم نے فرمایا۔ میں تجھے قتل کروں گا۔ اس نے کہا۔ آپ مجھے امن دے چکے ہیں۔ حضرت فاروق اعظم نے فرمایا۔ تو جھوٹا ہے۔ اس نے کہا آپ نے یہ نہیں فرمایا ہے۔ جب تک بتائے گا نہیں جب تک پانی نہیں پئے گا اس وقت تک کچھ نہ ہوگا۔ اس کی تائید سب موجودین نے بھی کی حتیٰ کہ حضرت انس بھی۔ تو حضرت فاروق اعظم نے فرمایا۔ تو نے مجھے فریب دیدیا۔ اس کے بعد وہ مسلمان ہو گیا۔ حضرت فاروق اعظم نے اسے مدینہ طیبہ ہی میں رکھا۔ اور دو ہزار وظیفہ پانے والوں میں اسے داخل فرمایا یہ ہمہ وقت حضرت فاروق اعظم کے ساتھ رہتا۔ فارس کی مہمات میں اس سے مشورہ بھی فرماتے۔ حضرت فاروق اعظم کے قاتل ابولولو مجوسی سے اس کا ملنا جلنا تھا۔ اسی لئے جب ابولولو نے حضرت فاروق اعظم پر قاتلانہ حملہ کیا۔ تو سازش میں ملوث ہونے کے شبہ پر حضرت فاروق اعظم کے صاحبزادے عبید اللہ بن عمر نے اسے قتل کر دیا حضرت فاروق اعظم کے حکم سے ”عبید اللہ“ قید کر دیئے گئے۔ جب حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ ہوئے تو پہلا معاملہ یہی ان کی خدمت میں پیش ہوا۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۱۷۹

وَقَالَ الْوَلِيدُ ذَكَرْتُ لِلْأَوْزَاعِيِّ صَلَوةَ شُرْجَبِيلَ

اور ولید نے کہا میں نے اوزاعی سے حضرت شرجیل بن السمط اور

بْنِ السَّمْطِ وَأَصْحَابِهِ عَلَى ظَهْرِ الدَّابَّةِ فَقَالَ كَذَلِكَ الْأَمْرُ

ان کے ہمراہیوں کی منسا ز کا تذکرہ کیا کہ انہوں نے سوار یوں پر پڑھی۔ تو انہوں نے کہا

عِنْدَنَا إِذَا تَخَوَّفَ الْفَرَسُ

ہمارے نزدیک ایسا ہی ہے جبکہ منسا ز فوت ہونے کا اندیشہ ہو

سے مشورہ کیا۔ تو انہوں نے فرمایا۔ اس کو چھوڑنا انصاف نہیں۔ حضرت عثمان نے عبید اللہ کے قتل کا حکم دیا۔ اس پر بعض مہاجرین نے کہا۔ سبحان اللہ! کل اس کے باپ قتل کئے گئے اور ان کا بیٹا قتل کیا جاتا ہے۔ یہ سن کر حضرت عثمان نے ہرمزان کاخوں بہا اپنے پاس سے ادا کر کے معاملہ رفع دفع کیا بلکہ

اس فوج میں کثیر صحابہ کرام تھے۔ ان کے عمل سے ثابت ہوا۔ کہ جب جنگ کی وجہ سے نماز کا موقع نہ ہو یا نماز میں مشغولیت کی وجہ سے یہ اندیشہ ہو کہ فتح میں دشواری پیدا ہو جائیگی۔ اور جنگ جاری رکھنے میں امید توئی ہو کہ فتح عنقریب ہو جائے گی۔ تو نماز کو مؤخر کر دیا جائے۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ اس وقت بھی محض تکبیر یا ذکر نماز کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔ بعد میں نماز پڑھی جائے گی۔ اس اثر کو ابن سعد اور ابن ابی شیبہ نے موصول کیا ہے۔

تشریحات

یہ ولید بن مسلم القرشی اموی دمشقی ہیں۔ انہیں ایک جماعت نے صحابہ میں شمار کیا ہے شرجیل بن السمط کنڈی کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے۔ اکمال میں انہیں تابعین میں شمار کیا ہے۔ ابن سعد نے انہیں طبقہ رابعہ میں شمار کیا ہے۔ یہ حضور کی خدمت میں وفد کے ساتھ حاضر ہوئے۔ اور مشرف باسلام ہوئے۔ علامہ عینی نے ابن بطلال کا قول نقل فرمایا۔ کہ میں نے تلاش کیا کہ کس موقع پر شرجیل نے اس طرح نماز پڑھی تھی مگر مجھے نہیں ملا۔ اگر یہ پتہ چل جاتا کہ یہ کس موقع سے ہوا تو یہ طے ہو جاتا کہ یہ لوگ کسی کا تعاقب کر رہے تھے۔ یا ان کا کفار تعاقب کر رہے تھے۔ جس شخص کا کوئی پیچھا کر رہا ہو اسے سواری پر اشارے سے نماز جائز ہے۔ لیکن وہ لوگ جو کسی دشمن کا تعاقب کر رہے ہوں۔ ان کو ایسا جائز ہے یا نہیں۔ اس بارے میں ہمارا مذہب یہ ہے کہ طالب ہے یعنی کسی کا پیچھا کر رہا ہے تو اشارے سے نماز جائز نہیں۔ امام شافعی وغیرہ کے یہاں درست ہے۔ اگر پیدل چل رہے ہوں اشارے سے نماز درست نہیں۔ اگر سوار ہوں تو درست ہے۔ اور اگر مطلوب ہے کہ دشمن اس کا پیچھا کر رہا ہے تو سواری پر اشارے

عہ صلوۃ الخوف باب صلوۃ الطالب والمطلوب سراکبا واکباء ص ۱۷۹

لہ البدایۃ والنہایۃ جلد سابع ص ۹۰۰ - ۱۲۸

حدیث ۵۹۲

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا لَمَّا رَجَعَ مِنَ الْأَحْزَابِ لَا يُصَلِّيَنَّ

جَبَ الْأَحْزَابِ سِوَايَ تَوَهُّمٍ سِوَايَ جَبَ تَكْ بَنِي قُرَيْظَةَ نَهْ بِهِنْجِ جَادَ

أَحَدُ الْعَصْرِ الْآتِي بَنِي قُرَيْظَةَ فَأَذْرَكَ لَكَ بَعْضُهُمُ الْعَصْرَ

کوئی عصر نہ پڑھے۔ کچھ لوگ راستے ہی میں تھے کہ عصر کا وقت ہو گیا

فِي الطَّرِيقِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا نُصَلِّي حَتَّى نَأْتِيَهَا وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ نُصَلِّي

ان میں سے کچھ لوگوں نے کہا جب تک ہم وہاں پہنچ نہیں جاتیں گے عصر نہیں پڑھیں گے اور ان میں سے

لَمْ يُرِدْ مِمَّا ذَلِكْ فَنُكِرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بعض لوگوں نے کہا ہم (یہیں) پڑھیں گے حضور کا مقصد یہ نہیں تھا۔ ان دونوں باتوں کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

فَلَمْ يُعْتَفِ أَحَدًا مِنْهُمْ عَه

سے ذکر کیا گیا تو حضور نے کسی کی سزائش نہیں کی۔

سے ہمارے یہاں بھی نماز کی اجازت ہے۔ اس وقت شر جیل سوار تھے۔ اس کی دلیل وہ روایت ہے جو امام اوزاعی ہی سے ہے کہ شر جیل نے کہا کوئی بھی اتر کر نماز نہ پڑھے سواری کی پیٹھ پر پڑھے مالک بن اشتر نخعی نے اتر کر نماز پڑھی تو شر جیل نے ان کے حق میں یہ کہا یہ مخالف ہے۔ اللہ کی مخالفت کی۔

کشمیری صاحب پر تعقب | کشمیری صاحب نے فرمایا ہے کہ یہ لوگ مطلوب تھے۔ علامہ عینی نے ابن بطال کا قول نقل فرمایا۔ کہ معلوم نہیں ہو سکا کہ یہ واقعہ کس موقع کا ہے جس سے پتہ چلتا کہ یہ لوگ طالب تھے کہ مطلوب۔ اگر کشمیری صاحب نے کہیں اس کی تفصیل دیکھی تھی تو حوالہ ضرور تھا۔ یہ صرف رجاء بالغیب کہتا ہے۔

تشریحات ۵۹۲

ولید نے اسی حدیث سے امام اوزاعی کے قول کی تائید کی۔ امام بخاری بھی اس کو باب کی تائید میں لائے ہیں۔ یہاں باب یہ ہے کہ طالب اور مطلوب کی نماز سوار

عہ صلوۃ الخوف باب صلوۃ الطالب والمطلوب ص ۱۲۹ ثانی المغازی باب مرجع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من الأحزاب ص ۵۹۲۔ مسلم مغازی۔

ہونے کی حالت میں اشارے سے۔ ولید کا استدلال یہ ہے کہ جن لوگوں نے نماز راستے میں نہیں پڑھی۔ انہوں نے عصر کو وقت کے بعد پڑھا۔ تو جبکہ طالب کو نماز کا موخر کرنا جائز ہے تو اشارے سے پڑھ لینا بدرجہ اولیٰ درست ہوگا۔ ظاہر ہے کہ یہ استدلال تام نہیں۔ اس لئے کہ وقت کے بعد پڑھنے میں صرف ایک شرط وقت فوت ہوگا۔ اور اشارے سے پڑھنے میں رکوع، سجدہ، قعدہ کئی ارکان چھوٹیں گے۔

لمن رد مناذلك جن لوگوں نے راستے ہی میں نماز پڑھ لی۔ انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے کہ فرمایا جب تک بنی قریظہ نہ پہنچ لو کوئی نماز نہ پڑھے۔ یہ سمجھا کہ حضور بہت تیزی سے بنی قریظہ پہنچنے کی تاکید فرما رہے ہیں۔ اور تاکید کو مؤکد کرنے کے لئے یہ فرمایا ہے۔ اس حدیث سے اتنا بہر حال ثابت ہوا کہ اگر نماز پڑھیں گے تو اس کا اندیشہ ہو کہ دشمن ہاتھ سے نکل جائے گا یا اپنی قوت بڑھالے گا تو نماز موخر کر سکتے ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب العیدین

عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت دخل	حدیث
ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ ایک	۵۹۳
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ	
دفعہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے یہاں تشریف لائے اور میرے پاس دو بچیاں	
تَغْنِيَانِ يَغْنَاءُ بُعَاثٌ فَاضْطَجَعَ عَلَى الْفِرَاشِ وَحَوْلَ وَجْهِهِ	
بُعَاث کے حالات پر مشتمل گانا گارہی تھیں۔ حضور بستر پر لیٹ گئے اور اپنا چہرہ	
وَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ فَانْتَهَرَنِي وَقَالَ مَرْمَرَةُ الشَّيْطَانِ	
پھیر لیا اور ابو بکر آئے تو انہوں نے مجھے ڈانٹا اور فرمایا شیطان کا راگ	
عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَلَ عَلَيَّ	
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور۔ اب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ	
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعُوهَا فَلَمَّا غَفَلَ	
وسلم نے ان کی طرف رخ انور فرمایا۔ اور ارشاد فرمایا۔ جانے دو۔ آج عید کا دن ہے۔	
عَمَزَتُهُمَا خَرَجَتَا وَكَانَ يَوْمَ عِيدٍ يَلْعَبُ السُّودَانُ بِالذَّرَقِ	
جب ابو بکر نے ان سے توجہ ہٹالی تو میں نے ان دونوں کو اشارہ کیا وہ چلی گئیں اور	

دوق۔ چمڑے کی ڈھاں کو کہتے ہیں۔ حراب۔ سختی کی جمع ہے۔ چھوٹا نیزہ۔ السودان۔ اسود کی جمع ہے۔ کالے رنگ والی کوئی چیز۔ یہاں جلشی مراد ہیں۔ مرمرة کا مادہ زمر۔ جس کے معنی وہ آواز ہے جس میں سیٹی ہو۔ نیز زمر کے معنی اچھی آواز کے ہیں۔ بانسری کو بھی مرنا کہتے

تشریحات
۵۹۳

وَالْحَرَابِ فَمَا سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہ عید کا دن تھا حبشی مسجد میں ڈھالوں اور برچھیوں سے کھلتے تھے۔ ابیاتیوں میں نے

وَأَمَّا قَالَ تَشْتَهَيْنَ تَنْظُرِينَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَأَقَامَنِي وَرَأَى لَا خَدِي

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا یا خود حضور ہی نے مجھ سے پوچھا دیکھو

عَلَى خَدَّاهُ وَهُوَ يَقُولُ دُونَكُمْ يَا بَنِي أَرْفَدَةَ حَتَّى إِذَا

پچا ہتی ہو ۹ میں نے عرض کیا۔ جی ہاں۔ تو حضور نے اپنے پیچھے مجھے کھڑا کر لیا میرا رخسار حضور کے رخسار پر تھا

مَلَيْتُ قَالَ لِي حُسْبُكَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَادْهَبِي

حضور یہ فرماتے۔ اے بنی ارفدہ اور یہاں تک کہ میں تھک گئی تو مجھ سے فرمایا۔ بس۔ میں نے عرض کیا جی ہاں تو فرمایا تو جاؤ۔

ہیں۔ یہاں مراد گانا ہے۔ ارفدہ یہ حبشیوں کے مورث اعلیٰ کا نام ہے۔ کتاب النکاح میں ہے۔ اور اندازہ لگاؤ

کہ نوعمر بچی جو کھیل کی شوقین ہو کتنی دیر کھڑی رہی ہوگی۔ اس کے بعد والے باب میں ہے کہ انصار کی دو بچیاں گاتی

تھیں۔ بطرانی میں ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ہے۔ ان میں سے ایک حضرت

حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صاحبزادی تھیں۔ ابن ابی الدنیانے کتاب العین میں تخریج کی ہے ان میں سے

ایک کا نام حمامہ تھا۔ اس کے بعد والی روایت میں ہے۔ انصار نے یوم بعاث جو ایک دوسرے کو کہا تھا وہ گاری

تھیں۔ باب اذا فاتھا العید یصلی رکعتین ، میں ہے کہ وہ دف بجا کر گاری تھیں۔ اور یہ ایام منی

میں واقع ہوا تھا۔ بعاث مدینہ طیبہ میں کسی جگہ کا نام ہے۔ یہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مدینہ طیبہ

تشریف لانے سے پہلے انصار کرام کے دونوں قبیلے اوس و خزرج میں بہت ہی خونریز تباہ کن معرکہ آرائیوں کا

سلسلہ جاری تھا جو ایک سو بیس سال تک رہا۔ اخیر معرکہ جنگ بعاث تھی۔ اس میں حضرت اسید کے والد حضیر اوس

کے سردار تھے۔ جو اس معرکہ میں زخمی ہوئے اور انہیں زخموں کی وجہ سے مدت کے بعد جاں بحق ہوئے۔ اور

خزرج کا سردار عمرو بن نعمان تھا۔ پہلے خزرج کا پلہ بھاری تھا مگر بعد میں وہ کمزور پڑ گئے۔ یہاں تک کہ عمرو بن

نعمان کو ایک تیر لگا اور مر گیا۔ تو خزرج میدان چھوڑ کر بھاگ گئے۔ اور جنگ کا خاتمہ ہو گیا۔ اس جنگ میں انصار

کے بڑے بڑے نامور مار ڈالے گئے۔ اور انصار کی قوت فنا ہو گئی اس لئے خزرج کے کچھ حضرات مکہ معظمہ آئے

تھے کہ قریش سے باہمی تعاون کا معاہدہ کریں۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لے گئے

اور انہوں نے یہ کہہ کر کہ ہم جس کام کے لئے آئے ہیں یہ اس سے بڑھ کر ہے۔ اسلام قبول کر لیا۔ جیسا کہ جلد اول ص ۲۶

عہ العیدین باب ماجاء فی العیدین والتجمل ص ۱۳ الصلوۃ باب اصحاب الحروب فی المسجد

ص ۱۵ باب سنة العیدین لا ھل الا سلام ص ۱۱ باب اذا فاتھا العید یصلی رکعتین ص ۱۲ الجہاد

باب الدرق ص ۲ ثانی النکاح باب حسن المعاشرة ص ۲ باب نظر المرأة الى الحبشة ص ۲ مسلم صلوۃ نسائی العید

حدیث ۵۹۴

عَنْ النَّسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم الفطر کو (نماز کے لئے) اس وقت تک

يَأْكُلُ تَمْرَاتٍ وَقَالَ مُرَجِي بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ

تشریف لے جاتے جب تک چند چھو ہارے تناول نہ

قَالَ حَدَّثَنِي النَّسِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَا كَلْبُ

فرمایا کہ

پیر گزرجکا۔ ام المؤمنین حضرت رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ کہ جنگ بعاث ہی نے انصار کو اسلام سے مشرف فرمایا۔ ہوتا ہے

کہ سرداری اور بڑائی کا غرور قبول حق سے عموماً مانع ہوتا ہے۔ اس جنگ میں ایسے تمام سردار ختم ہو گئے تھے۔ اور جو

بچے تھے وہ سہارے کے متلاشی تھے۔ جب رحمت عالم کا دامن کرم ملا تو اس میں پناہ لے لی باب ۱۵

فانتد العید ، میں یہ ہے کہ حضور نے اپنے کپڑے سے ڈھک لیا تھا۔ ہشام کی روایت میں یہ زائد ہے کہ

حضور نے حضرت ابوبکر سے فرمایا۔ ہر قوم کے لئے ایک عید ہے۔ اور یہ ہماری عید ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ وسلم

چونکہ کپڑا اوڑھ کر لیٹے تھے۔ حضرت ابوبکر نے یہ خیال فرمایا۔ کہ حضور کی لاعلمی میں یہ گارہی ہیں۔ اور عام طور پر یہ معلوم تھا

کہ گانا بجانا اسلام میں ممنوع ہے۔ اس لئے حضرت ابوبکر نے ان بچیوں کو ڈانٹا۔ نسائی میں ہے کہ ام المؤمنین

فرماتی ہیں کہ ہم نے شور اور بچوں کی آواز سنی تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اٹھے دیکھا کہ حبشی مسجد میں کھیل رہے ہیں

اور بچے انہیں گھیرے ہوئے ہیں۔ مجھ سے فرمایا۔ اے حمیرا دیکھنا چاہتی ہو۔ میں نے اثبات میں جواب دیا۔ اسی

میں یہ بھی ہے کہ حضور بار بار پوچھتے کیا تو سیر نہیں ہوتی۔ کیا تو سیر نہیں ہوتی۔ میں عرض کرتی نہیں۔ تاکہ میری جو

جہیت حضور کے نزدیک ہے اسے دیکھوں۔ باب من فانتد العید - میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ

عنه آئے اور حبشیوں کو منع فرمایا ایک روایت میں ہے کہ کنکری مارنے لگے تو حضور نے ارشاد فرمایا۔ اے عمر بنی ارفدہ کو

امن دو۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ چھوٹی بچیوں کی آواز عورت نہیں۔ شادی عید وغیرہ کے موقع پر

ایسا گانا جو فحش و خرافات نہ ہو، گانا اور سُنا جائز ہے۔ دف جبکہ بغیر جھانجھ کے ہو تو کوئی حرج نہیں۔

تمرین و مشاقی کے لئے تلوار نیزہ وغیرہ آپس میں چلانا جائز ہے۔

تشریحات ۵۹۴

عید الفطر کے دن نماز سے پہلے کوئی میٹھی چیز کھا کر عید گاہ جانا مستحب ہے۔ اگر

چھو ہارے یا کھجوریں ہوں تو اور بہتر ہے۔ آج کل عام رواج ہے کہ عید کے دن

۱۔ العیدین باب الرخصة فی الاستماع الی الغناء ص ۲۳۶ ۲۔ عمدة القاری ص ۲۷

۳۔ العیدین باب الاكل یوم الفطر قبل الصلوة ص ۱۳

حدیث
۵۹۵

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيُعَدْ

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ پایا۔ جس نے نماز سے پہلے قربانی کر لی ہے

فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ هَذَا يَوْمٌ يُشْتَهَى فِيهِ اللَّحْمُ وَذَكَرَ مِنْ جِيرَانِهِ

وہ بارہ کرے۔ تو ایک صاحب کھڑے ہوئے اور عرض کیا یہ ایسا دن ہے کہ اس میں گوشت کی خواہش

فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ قَالَ وَعِنْدِي

کی جاتی ہے اور اپنے پرہیزیوں کا تذکرہ کیا گو یا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے سچ جانا انہوں نے

جَذَعَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاتِي لَحْمٍ فَرَّخَصَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عرض کیا میرے پاس بکری کا ایک سال سے کم کا بچہ ہے جو مجھے دو گوشت والی بکریوں سے زیادہ عزیز ہے۔ تو

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا أَدْرِي أَبْلَغْتَ الرَّخْصَةَ مِنْ سِوَايَ أَمْ لَا ع

انہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت دے دی میں نہیں جانتا اجازت ان کے علاوہ بھی کسی کو ہے یا نہیں

عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا

قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَضْحَى بَعْدَ

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوم الاضحیٰ میں خطبہ دیا۔ یہ نہ پایا جس

الصَّلَاةِ فَقَالَ مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَلَسْنَا نُسْكُنَا فَقَدْ أَصَابَ

نے ہماری طرح نماز پڑھی اور ہماری طرح قربانی کی تو اس کی قربانی درست ہوئی

النُّسْكُ وَمَنْ نَسَكَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَلَا نُسْكُ لَهُ فَقَالَ أَبُو بُرْدَةَ

اور جس نے نماز سے پہلے قربانی کی تو وہ نماز سے پہلے ہے۔ اور اس کی قربانی نہیں ہوئی۔ اس پر ابو بردہ

بْنُ نِسَارٍ حَالَ الْبَرَاءِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنِّي نُسَكْتُ شَاتِي

بن نیسار حضرت براء کے ماموں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے اپنی بکری کی قربانی

سوئیاں لوگ کھاتے ہیں۔ اس سے بھی سنت ادا ہو جائے گی۔ شارحین نے چھوہارے کھانے کی حکمت یہ بتائی ہے

کہ اس میں مٹھاس ہوتی ہے جو آنکھ کی روشنی بڑھاتی ہے۔ اور سوئیاں بھی میٹھی سی کچی ہیں۔ اسے بدعت کہنا جہالت ہے۔

جذعتہ۔ امام قاضی عیاض نے فرمایا۔ جذعتہ بھیڑ یا بکری کے تندہیت

فربہ بچے کو کہتے ہیں جو ایک سال سے کم کا ہو۔ قاموس میں ہے کہ جس بچے

تشریحات
۵۹۶

عہ العیدین باب الاکل یوم النحر ص ۱۳ باب کلام الامام والناس فی خطبة العیدین ص ۱۳ (باقی اگلے صفحہ پر)

قَبْلَ الصَّلَاةِ وَعَرَفْتُ أَنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ وَأُحِبُّتُ

نسا سے پہلے کھڑا ہوں۔ اور میں نے یہ سمجھا کہ آج کا دن کھانے پینے کا دن ہے اور میں نے یہ پسند کیا کہ میری بکری سب سے پہلی ہو جو میرے گھر میں ذبح کی جائے۔ اس لئے میں نے

وَتَغَدَّيْتُ قَبْلَ أَنْ أُرَى الصَّلَاةَ قَالَ شَأْنُكَ شَأْنُ لَحْمٍ

اپنی بکری ذبح کر دی اور نسا کے لئے آنے سے پہلے کھا بھی لیا ہے۔ ارشاد فرمایا تیری بکری

فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّ عِنْدَنَا عِنَا قَالَتَا جَذَعَةً أَحَبُّ

گوشت کی بکری ہے۔ تو انہوں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ ہمارے پاس بکری کا ایک بچہ ہے

إِلَى مِنْ شَاتَيْنِ أَفْتَجْزِي عَنِّي قَالَ نَعَمْ وَلَسُنَّ

جو ایک سال سے کم کا ہے وہ مجھے دو بکریوں سے زیادہ پسند ہے کیا وہ میری طرف سے کافی ہوگا

تُجْزِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَ لَحْمِهِ

ارشاد فرمایا ہاں۔ اور تیرے بعد کسی کی طرف سے کافی نہ ہوگا۔

کے ابھی دانت نہ جھے ہوں اسے جذعہ کہا جاتا ہے۔ عناق بکری کے چھوٹے بچے کو کہتے ہیں۔ اس لئے اس کا یہ

یہ ترجمہ کرنا بھیڑ کا ایک سال کا بچہ۔ صحیح نہیں۔ یہاں جذعہ سے بکری کا بچہ مراد ہے۔ اس پر دوسری روایت

نص ہے۔ الاضاحی میں باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لابی بردۃ۔ میں یہ تصریح ہے۔ وان لی داجنا من المعز۔

میرے لئے بکری کا ایک بچہ اور بچہ ایک سال سے کم کا تھا۔ اس پر دوسری روایتیں صراحتاً دال ہیں۔ باب التکید

للعید اور الاضاحی باب الذبح بعد العید۔ میں ہے۔ وجذعۃ خیر من مُسِنَّةٍ۔ اور

میرے پاس ایک بچہ ہے جو سال بھر والے سے اچھا ہے۔ علاوہ انہیں بعد کا یہ ارشاد۔ لَنْ تُجْزِي

عَنْ أَحَدٍ بَعْدَ لَحْمِهِ۔ تیرے بعد کسی کی طرف سے کافی نہ ہوگا۔۔ بھی اس پر قرینہ ہے کہ اس سے مراد بکری

کا سال بھر سے کم کا بچہ ہے۔ اس لئے کہ بھیڑ اور دنبے کا ششماہی بچہ جو دیکھنے میں سال بھر کا معلوم ہوتا ہو،

بالاتفاق اس کی قربانی درست ہے۔

(بقیہ ص) ثانی الاضاحی باب ما لیشتی من اللحم یوم النحر ص ۸۳ باب من ذبح قبل الصلوة اعادة ص ۸۳ مسلم

الذباح نسائی ص ۸۳ باب العیدین باب الاکل یوم النحر ص ۸۳ باب الخطبة بعد العید ص ۸۳ باب التکید للعید ص ۸۳

باب کلام الامام والناس فی خطبة العید ص ۸۳ باب سنة العیدین لا ھل الا سلام ص ۸۳ ثانی۔ الاضاحی۔ باب

سنة الاضحیۃ ص ۸۳ ثانی الاضاحی باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لابی بردۃ ص ۸۳ باب الذبح

بعد الصلوة ص ۸۳ باب من ذبح قبل الصلوة اعادة ص ۸۳ الاکان والنذر باب اذا حلف ناسیا ص ۸۳ البوداؤد ضحایا نسائی ضحا

حدیث

۵۹۷

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔

قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحی کے دن غید گاہ

وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ

تشریف لے جاتے سب سے پہلے نماز پڑھتے پھر رخ بدلتے اور لوگوں

يَنْصَرِفُونَ فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى

کی طرف منہ کر کے کھڑے ہوتے اور لوگ اپنی اپنی صفوں پر بیٹھ رہتے تو انہیں

صُفُوفِهِمْ فَيُعْظِمُهُمْ وَيُوصِيهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ فَإِنْ كَانَ

نصیحت فرماتے اور انہیں حکم دیتے۔ اب اگر کہیں شکر بھیجتا

يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا قَطْعًا أَوْ يَأْمُرُ بِشَيْءٍ أَمْرًا

ہوتا تو اسے الگ کر دیتے یا اگر کسی بات کا حکم دینا چاہتے تو اس کا

ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَلَمْ يَزَلِ النَّاسُ عَلَى

حکم دیتے پھر لوٹتے۔ حضرت ابو سعید نے فرمایا۔ لوگ اسی طریقے پر رہے۔

مآل ہمارے یہاں نماز عیدین واجب ہے۔ اس کی دلیل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

اسے پوری پابندی کے ساتھ ادا کرنا ہے۔ اس طرح کہ کبھی ترک نہیں فرمایا۔ شیخ الاسلام نے اس پر اس

آیت کریمہ سے استدلال فرمایا:

وَلْيُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلْيُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى

”رمضان کی گنتی پوری کرو اور اللہ کی بڑائی بیان کرو اس پر کہ اس نے تم کو ہدایت دی“

(البقرہ: ۱۸۵)

اس آیت کریمہ میں تکبیر سے مراد نماز عید الفطر ہے۔ اسی طرح عید الاضحی کا وجوب اس سے ثابت ہے کہ فرمایا

فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْتَ حَسْرٌ

”اپنے رب کے لئے نماز پڑھو اور قربانی کرو“

نماز عید کی صحت و فرضیت کے لئے وہی شرائط ہیں جو جمعے کے ہیں۔ عیدین میں نماز کے بعد خطبہ

سنت ہے۔ بکری کے ایک سال سے کم کے بچے کی قربانی درست نہیں۔ اگرچہ بہت فریب ہو دیکھنے میں

سال بھر یا اس سے زائد کا معلوم ہوتا ہو۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اختیار ہے وہ جو چاہیں

جس کے لئے چاہیں خاص کر سکتے ہیں جسے چاہیں جس حکم سے چاہیں مستثنیٰ کر سکتے ہیں۔

کثیر بن صلت بن معاویہ الکندی۔ عہد رسالت میں پیدا ہوئے۔ اور عہد فاروقی میں اپنے بھائی کے ساتھ مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اور یہیں بس گئے اور بنی جمع

تشریحات

۵۹۷

ذَلِكَ حَتَّى خَرَجْتُ مَعَ مَرُوانَ وَهُوَ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ فِي أَصْحَى

یہاں تک کہ میں مروان کے ساتھ عید گاہ چلا اور وہ مدینے کا حاکم تھا۔ عید الاضحیٰ

أَوْ فِطْرَ فَلَمَّا أَتَيْنَا الْمُصَلَّى إِذَا مِنْبَرٌ بَنَاهُ كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ

یا عید الفطر میں۔ جب ہم عید گاہ پہنچے تو دیکھا کہ ایک منبر ہے جسے کثیر بن صلت نے

فَإِذَا مَرُوانَ يُرِيدُ أَنْ يَرْتَقِيَهُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَجَبَدَتْ

بنایا ہے اور مروان چاہتا ہے کہ منبر پر چڑھے تو میں نے اس کا کپڑا پکڑ کر اس کو کھینچا

بِشَوْبِهِ فَجَبَدَنِي فَأَرْتَفَعَ فَخَطَبَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقُلْتُ لِمَ

اس پر اس نے مجھے کھینچا اور منبر پر نماز سے پہلے چڑھ گیا۔ میں نے اس سے

غَيْرَ تَعْلَمُ وَاللَّهِ فَقَالَ يَا بَاسَعِيدٍ قَدْ ذَهَبَ مَا تَعْلَمُ

کہا تم نے سنت بدل ڈالی خدا کی قسم تو اس نے کہا اے ابو سعید جو تم جانتے ہو

فَقُلْتُ مَا أَعْلَمُ وَاللَّهِ خَيْرٌ مِمَّا لَا أَعْلَمُ فَقَالَ إِنَّ النَّاسَ لَمُ

وہ چلا گیا تو میں نے کہا جو میں جانتا ہوں یہ اس سے بہتر ہے جو میں نہیں جانتا۔ اس

يَكُونُوا يَجْلِسُونَ لَنَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَجَعَلْتُهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ

پر اس نے کہا۔ لوگ نماز کے بعد ہمارے لئے بیٹھیں گے نہیں۔ اس لئے میں نے اسے نماز سے پہلے کر دیا ہے۔

کے حلیف بن گئے۔ اور ان کا نام قلیل تھا۔ حضرت عمر نے بدل کر کثیر رکھا۔ عید گاہ کے پاس قبلہ رخ انکا

بہت بڑا مکان تھا۔ اسی لئے انہوں نے منبر بنایا تھا۔ یہ منبر کچی اینٹوں سے بنایا تھا۔

سائل | اس حدیث سے یہ مسائل مستخرج ہوئے۔ عیدین میں خطبہ نماز کے بعد ہے۔ عیدین

سے قبل خطبے کی بدعت مروان نے ایجاد کی۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر حتیٰ الوسع فرض ہے۔ نماز عید

عید گاہ میں پڑھنا سنت ہے۔ عید گاہ میں منبر بنانے میں کوئی حرج نہیں۔ اس لئے کہ حضرت

ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منبر بنانے پر کوئی اعتراض نہیں فرمایا۔

عہ العیدین باب الخروج الى المصلى بغير منبر ص ۱۳۱۔ مسلم العیدین۔

۱۴۰ مسلم العیدین ص ۲۹۰

حدیث

۵۹۸ تا ۶۰۱

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ ثُمَّ يُخْطِبُ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں نماز پڑھتے پھر

بَعْدَ الصَّلَاةِ — أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

نماز کے بعد خطبہ دیتے — حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ يَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

تھے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمَ الْفِطْرِ فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ —

عید الفطر کے دن نکلے تو نماز خطبے سے پہلے پڑھی۔

وَأَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أُرْسِلَ إِلَى ابْنِ

اور عطاء نے خبر دی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت ابن زبیر کی

الزُّبَيْرِ فِي أَوَّلِ مَا بُوِيَ لَكَ أَنْتَ لَمْ يَكُنْ يُؤْذَنُ بِالصَّلَاةِ يَوْمَ

جب بیعت کی گئی تو اس کے شروع ہی میں یہ کہلا بھیجا کہ عید الفطر کے دن اذان نہیں ہوتی

الْفِطْرِ وَإِنَّمَا الْخُطْبَةُ بَعْدَ الصَّلَاةِ — وَأَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ

تھی۔ اور خطبہ نماز کے بعد ہی ہے۔ اور عطاء نے روایت کیا کہ حضرت

عَبَّاسٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمْ يَكُنْ يُؤْذَنُ

ابن عباس اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ

يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ

میں اذان نہیں ہوتی تھی — اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ

یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوئے تو پہلے نماز

ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ بَعْدَ فَلْيَا فَرَعَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

پڑھی۔ اس کے بعد لوگوں کو خطبہ دیا اور جب اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (نماز)

وَسَلَّمَ نَزَلَ فَأَتَى النِّسَاءَ فَلَمْ تَرَهُنَّ وَهُوَ يَتَوَسَّكَا عَلَى يَدَيْهِ

سے فارغ ہو گئے تو اترے اور عورتوں کے پاس تشریف لائے۔ اور انہیں نصیحت فرمائی اس وقت

وَبَلَّالٌ بَاسِطٌ تَوْبَةً تَلْقَى فِيهَا النِّسَاءُ صَدُقْتُ قُلْتُ لِعَطَاءٍ أَتَرَى حَقًّا

حضور بلال کے ہاتھ پر ٹیک لگائے ہوئے تھے اور بلال اپنا کپڑا پھیلائے ہوئے تھے جس میں عورتیں صدقہ ڈالتی

عَلَى الْأَمَامِ الْآنَ أَنْ يَأْتِيَ النِّسَاءُ فَيُذَكِّرُهُنَّ حِينَ يَفْرُغُ قَالَ

تھیں۔ ابن جریج نے کہا میں نے عطار سے پوچھا کیا آج بھی امام پر لازم ہے کہ نماز سے فارغ ہو کر عورتوں کے

إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يَفْعَلُوا

پاس آئے اور انہیں وعظ کرے۔ عطار نے کہا۔ ضرور یہ ان پر حق ہے۔ اور انہیں کیا ہو گیا کہ ایسا نہیں کرتے۔

تشریحات
۵۹۸ تا ۶۰۱

یہاں باب کا عنوان یہ ہے۔ اذان و اقامت کے بغیر عید کے لئے پیدل یا سوار ہو کر جانا۔ اس کے چار تہز ہیں۔ عید کے لئے پیدل چلنا۔ عید کے لئے سوار ہو کر چلنا۔ بغیر

اذان کے جانا۔ بغیر اقامت کے نماز پڑھنا۔ ان میں تیسرے جز کا اثبات ان احادیث سے صراحتہ ہوتا ہے۔ اور چوتھے کا التزام کہ جہاں اذان نہیں وہاں اقامت بھی نہیں۔ اس بارے میں صریح احادیث بھی ہیں۔ مثلاً وغیرہ میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ میں نے بارہا حضور کے ساتھ عیدین پڑھی ان میں نہ اذان تھی نہ اقامت۔ ابو داؤد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر اور عثمان نے عیدین بغیر اذان و اقامت کے پڑھی۔ عیدین میں اذان و اقامت نہیں۔ صرف دوبارہ الصلوٰۃ جامعۃ، کہنے کی فقہاء نے اجازت دی ہے۔ اس بنا پر کہ امام زہری سے ایک حدیث مرسل میں وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ عیدین کے دن مؤذن کو حکم دیتے کہ وہ یہ پکارے۔ الصلوٰۃ جامعۃ البتہ پہلے اور دوسرے جز کا اثبات ظاہر نہیں۔

اقول :- ظاہر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں دونوں طریقوں میں سے کسی ایک طریقہ سے گئے ہوں گے۔ روایات میں تخصیص نہیں۔ اگر پیدل جانا یا سواری پر جانا فرض یا واجب ہوتا تو صحابہ کرام ذکر فرماتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دونوں طرح جانا جائز ہے۔ البتہ افضل یہ ہے کہ پیدل جائے نیز ابن ماجہ حضرت سعد قرظ اور حضرت ابن عمر سے یہ روایت ہے کہ پیدل جاتے بھی اور واپس بھی ہوتے۔ ترمذی میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ سنت یہ ہے کہ عید گاہ پیدل جائے اور جانے سے پہلے کچھ کھائے۔ اس لئے کہ طبرانی میں معجم کبیر میں بطریق محمد بن عبید اللہ بن رافع عن ابن عمر عن جده راوی ہیں۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عہ العیدین۔ باب المشی والركوب الى العيد بغیر اذان ولا اقامة ط ۱۳ مسلم العیدین ابو داؤد الصلوٰۃ
لہ مسلم اول العیدین ص ۱۴ ابو داؤد اول الصلوٰۃ باب ترك الاذان في العيد ص ۱۴
عہ اول الصلوٰۃ باب ترك الاذان في العيد ص ۱۴ عہ فتح الباری۔ ثانی۔ ص ۳ عہ العیدین ص ۱۴
عہ اول۔ العیدین۔ باب في المشی يوم العيد ص ۱۴

عید گاہ پیدل جاتے تھے۔ پیدل اس لئے تشریف لے جاتے تھے کہ عید گاہ مسجد اقدس سے صرف ہزار ہاتھ کے فاصلے پر تھی۔ اب اگر عید گاہ کافی فاصلہ پر ہو جیسا کہ ہندوستان میں عام طور پر عید گاہیں شہر سے باہر میل دو میل بلکہ اس سے بھی زیادہ فاصلے پر ہوتی ہیں تو سواری پر جانے میں کوئی حرج نہیں۔

وارسل الی ابن الزبیر | اواخر ربیع الاول ۶۳۲ھ میں یزید پلید ہلاک ہو گیا۔ اس کے ہلاک ہونے کی اطلاع اول ربیع الآخر میں ملی۔ جبکہ حصین بن نمیر مکہ معظمہ کا محاصرہ کئے ہوئے تھا۔ اور منجنيق سے پتھر اور آگ برسارہا تھا۔ اس نے ام فروہ نامی منجنيق سے آگ پھینکا جس سے کعبے کا پردہ اور کچھ کڑیاں جل گئیں۔ رکن یمانی، رکن اسود کی درمیانی دیوار تین جگہ سے پھٹ گئی اور پوری دیوار کالی ہو گئی اسی اثنا میں یزید کے مرنے کی اطلاع ملی۔ جب اہل شام کو اس کی اطلاع ہوئی تو حصین بن نمیر نے حضرت عبداللہ بن زبیر سے کہا جس کے لئے ہم لڑ رہے تھے وہ مر گیا۔ دروازہ کھول دو کہ ہم طواف کر کے واپس جائیں۔ حضرت عبداللہ بن زبیر نے لڑائی بند کر کے دروازہ کھول دیا۔ طواف کرتے ہوئے حصین بن نمیر نے حضرت عبداللہ بن زبیر سے کہا کہ میرے ساتھ شام جلو میں تمہارے لئے بیعت کرادوں گا۔ انہوں نے اس کی بات پر اعتبار نہیں کیا اور اسے سخت جواب دیا۔ اس نے کہا میں تم کو عرب کے دانشوروں میں جانتا تھا۔ میں تم کو خلافت کے لئے بلارہا ہوں اور تم مجھے قتل کی دھمکی دے رہے ہو۔ اس کے بعد حضرت ابن زبیر کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت ہوئی۔ چونکہ بنی امیہ نے عیدین میں اذان و اقامت کی بدعت پھیلا دی تھی۔ اس لئے حضرت ابن عباس نے حضرت ابن زبیر کے پاس پیغام بھیجا تھا۔

ثم نزل | اس حدیث اور دوسری احادیث میں تصریح ہے کہ عید گاہ میں منبر کثیر بن صلت نے بنایا تھا جو تابعی ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں منبر نہ تھا۔ مگر یہاں حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ خطبے سے فارغ ہو کر حضور اترے۔ علامہ احمد خطیب قسطلانی نے یہ توجیہ کی کہ نزل - انتقال کے معنی کو متضمن ہے۔ یعنی وہاں سے چل کر عورتوں کے پاس آئے۔

اقول۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ مردوں نے جہاں نماز پڑھی ہو وہ جگہ اونچی تھی۔ عورتیں نشیب میں تھیں۔ اس تقدیر پر نزل، اپنے حقیقی معنی کے اعتبار سے درست ہے۔

نماز عید کہاں پڑھیں | آج کل غیر مقلدین کے ایک طبقہ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ آبادی میں عیدین صحیح نہیں۔ اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آبادی میں مسجد نبوی ہوتے ہوئے نماز نہیں پڑھی۔ بلکہ میدان میں پڑھی۔ **اقول** :- یہ صحیح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسجد نبوی میں عیدین نہیں پڑھی۔ مگر یہ کہنا غلط ہے۔ کہ صحرا میں پڑھی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہاں عیدین پڑھتے

حدیث ۶۰۴

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔

شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ

میں عید میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر

وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ فَكُلُّهُمْ كَانُوا يُصَلُّونَ قَبْلَ الْخُطْبَةِ

اور عثمان کے ساتھ حاضر ہوا یہ سب حضرات خطبے سے پہلے نماز پڑھتے

حدیث ۶۰۵

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَ مِنْ قَبْلِ الْخُطْبَةِ

اور ابو بکر اور عمر عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے۔

حدیث ۶۰۶

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفِطْرِ كَعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهَا

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید الفطر کے دن دو رکعت نماز پڑھی نہ اس سے

وَلَا بَعْدَهَا ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَاتِ

پہلے کوئی نماز پڑھی نہ اس کے بعد نماز سے فارغ ہو کر عورتوں کے پاس آئے

فَجَعَلْنَ يُلْقِينَ الْمَرْأَةَ خُرَّ صَهَا وَسِخَابَهَا

اور حضور کے ہمراہ بلال تھے حضور نے انہیں صدقہ کرنے کا حکم دیا تو صدقہ دینے لگیں بالی اور ہار بلال کے کپڑے میں ڈالنے لگیں۔

تھے۔ وہ جگہ مدینہ طیبہ کے بیچ میں تھی۔ عیدہ القاری میں ہے کہ کثیر بن صلت کا گھر وادی بطنان کے کنارے وسط

مدینہ میں تھا۔ مسجد اقدس میں اتنی گنجائش نہ تھی کہ سب لوگ آسکیں اس لئے وہاں میدان میں پڑھتے تھے۔ اسی

لئے فتح مکہ کے بعد جب مسجد حرام میں عیدین کی نماز قائم ہوئی تو انہیں میدان میں پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔

وہ لوگ مسجد حرام ہی میں عیدین پڑھتے رہے۔ وہاں پڑھنے سے روکا نہیں۔ یہ دلیل ہے کہ مسجد میں بھی

عیدین کی نماز بلا کراہت درست ہے۔ مگر عید گاہ میں جا کر پڑھنا افضل ہے۔

تشریحات

۶۰۲ تا ۶۰۴ | یہی ہمارا مذہب ہے کہ نماز عید سے پہلے کوئی بھی نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ خواہ گھر

۶۰۲ تا ۶۰۴ میں پڑھے یا عید گاہ میں۔ اس پر اجماع ہے کہ عیدین کی نماز دو رکعت ہے۔

۱۔ جلد سادس صفحہ ۲۷۷ عیدین باب الخطبۃ بعد العید ص ۱۳۱ ثانی تفسیر سورۃ المتحنۃ ص ۱۷۷ مسلم۔

ابوداؤد عیدین باب الخطبۃ بعد العید ص ۱۳۱ عیدین باب الخطبۃ بعد العید ص ۱۳۱ (باقی اگلے صفحہ پر)

بیت

وَقَالَ الْحَسَنُ نُهُوْا أَنْ يَحْمِلُوا السَّلَاحَ

اور امام حسن بصری نے فرمایا۔ عید کے دن ہتھیار لے جانے

يَوْمَ الْعِيدِ إِلَّا أَنْ يَخَافُوا عَدُوًّا

سے لوگوں کو منع کر دیا گیا۔ مگر یہ کہ کسی دشمن کا خطرہ ہو۔

حدیث

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ

حضرت سعید بن جبیر شہید سے روایت ہے کہ میں

حِينَ أَصَابَتْ سِنَانُ الرَّمْحِ فِي أَخْمَصِ قَدَمِي فَكَرِهْتُ

اس وقت ابن عمر کے ساتھ تھا جب ان کے پاؤں کے تلے میں نیزے کا

قَدَمِي بِالرَّكَابِ فَنَزَلْتُ فَتَزَعْتُهَا وَذَلِكَ بِمَنْى فَبَلَغَ الْحَجَّاجُ

پھل لگا تھا اتنا کہ ان کا قدم رکاب سے چمک گیا۔ میں سواری سے اتر ا اور اسے نکال دیا۔

فَجَاءَ بِعُودِهِ فَقَالَ الْحَجَّاجُ لَوْ نَعْلَمُ مَنْ أَصَابَكَ فَقَالَ ابْنُ

ہوا تھا۔ جب اس کی خبر حجج کو ملی تو وہ عبادت کے لئے آیا اور کہا کاش میں

عُمَرَ أَنْتَ أَصَبْتَنِي قَالَ وَكَيْفَ قَالَ حَمَلْتُ السَّلَاحَ فِي

جانتا کہ کس نے چبھایا ہے۔ تو ابن عمر نے فرمایا تو نے چبھایا ہے اس نے کہا

يَوْمٍ لَمْ يَكُنْ يَحْمِلُ فِيهَا وَأَدْخَلْتُ السَّلَاحَ الْحَرَمَ

کیسے؟ تو فرمایا تو اس دن ہتھیار لایا جس دن ہتھیار نہیں لایا جاتا تھا تو نے حرم

وَلَمْ يَكُنْ السَّلَاحُ يَدْخُلُ فِي الْحَرَمِ ع

میں ہتھیار داخل کیا۔ حالانکہ حرم میں ہتھیار داخل نہیں کیا جاتا تھا۔

(بقیہ ۳۹۲) باب خروج الصبيان الى المصلى ص ۱۳۲ باب الصلوة قبل العيد ص ۱۳۵ الزكاة باب من
احب تعجيل الصدقة من يومها ص ۱۹۲ اللباس باب خاتم للنساء باب
الفلاكل والسيخاب للنساء ص ۱۹۴ مسلم البوداود ترمذی نسائی
ابن ماجہ کلہم فی الصلوة

عہ العیدین باب ما یکرہ من حمل السلاح يوم العيد ص ۱۳۲

عہ العیدین باب ما یکرہ من حمل السلاح فی العيد ص ۱۳۲

حدیث

حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ بْنُ الْعَاصِ

۶۰۶

عمر د بن سعید اموی نے کہا۔ حجاج ابن عمر کے پاس آیا۔

عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلَ الْحَجَّاجُ عَلَى ابْنِ عَمْرٍو وَأَنَا عِنْدَهُ قَالَ

اور کہا کیسے ہیں؟ نہ پایا۔ اچھا ہوں۔ اس نے پوچھا کس نے نیزہ مارا ہے

كَيْفَ هُوَ قَالَ صَالِحٌ فَقَالَ مَنْ أَصَابَكَ قَالَ أَصَابَنِي مَنْ

نہ پایا۔ جس نے اس دن ہتھیار لانے کا حکم دیا جس دن

أَمَرَ بِحَمْلِ السِّلَاحِ فِي يَوْمٍ لَا يَحِلُّ فِيهِ حَمْلُهُ يَعْنِي الْحَجَّاجُ

ہتھیار لانا حلال نہیں۔ ان کی مراد حجاج تھا۔

تشریح

۱۸۰ ۶۰۶، ۶۰۵

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حجاج کی بدعنوانیوں پر ہمیشہ تنقید کرتے رہتے۔ حجاج نے، عبد الملک بن مروان سے شکایت کی تو اس نے حجاج کو حکم دیا کہ ابن عمر کی مخالفت مت کر۔ اس نے ایک شخص کو حکم دیا۔ اس نے مزدلفہ سے واپسی پر منیٰ میں بھیڑ کر کے زیر آلود نیزہ ان کے قدم میں چبھا دیا۔ اس کے صدمے سے چند دن بیمار رہے اور وصال فرما گئے۔ حجاج نے نماز جنازہ پڑھائی۔ فح یا ذوطویٰ مہاجرین کے قبرستان میں دفن کیا گیا

عید کے دن ہتھیار | عید میں پورا شہر اکٹھا ہوتا ہے۔ دوست دشمن سب اکٹھے ہوتے ہیں۔ ہتھیار رکھنے میں خطرات ہیں۔ اس لئے عیدین کے موقعوں پر عید گاہ میں ہتھیار لے جانا منع ہے۔ ابن ماجہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلاد اسلام میں عیدین میں ہتھیار لگا کر جانے سے منع فرمایا۔ مگر یہ کہ دشمن کے مقابل ہوں۔

بموت باب | یہاں امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا ہے۔ عید اور حرم میں ہتھیار لے جانا منع ہے امام حسن بصری کے ارشاد سے عیدین اور حضرت ابن عمر کے ارشاد سے حرم میں ہتھیار لے جانے کی صراحت ممانعت ثابت ہے۔ حضرت ابن عمر کے اس ارشاد سے کہ تو اس دن ہتھیار لایا جس دن ہتھیار نہیں لایا جاتا تھا۔ صراحتاً یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ منیٰ میں ایام منیٰ میں ہتھیار لانا ممنوع ہے۔ علت، ہر قسم کے لوگوں کا اجتماع ہے۔ اور یہی بات عیدین میں بھی ہے۔ اس لئے عیدین میں ہتھیار لے جانے کی اس سے ممانعت ثابت ہوئی۔

عہ العیدین باب ما یکرہ من حمل السلاح یوم العید ص ۱۳۲۔

لہ العیدین باب لبس السلاح فی یوم العید ص ۹۲

۱۸۱

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُبَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

اور حضرت عبداللہ بن سُبَیْر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم

أَنْ كُنَّا فَرَعْنَا فِي هَذِهِ السَّاعَةِ وَذَلِكَ حِينَ الشَّبَاحِ

اس وقت نماز عید سے فارغ ہو جاتے تھے۔ اور یہ نماز چاشت کا وقت تھا۔

۱۸۲

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَادْكُرُوا

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ اور اللہ

اللَّهُ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ أَيَّامُ الْعَشْرِ وَالْأَيَّامُ الْمَعْلُومَاتُ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ

کو یاد کرو چند معلوم دنوں میں۔ اس سے ایام العشر مراد ہیں اور الايام المعلومات ایام تشریق ہیں

۱۸۳

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَخْرُجَانِ

اور حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ذوالحجہ

فِي السُّوقِ فِي الْأَيَّامِ الْعَشْرِ يُكَبِّرُ النَّاسُ بِتَكْبِيرِهِمَا

کے دس دنوں میں بازار جاتے اور تکبیر کہتے اور لوگ ان دونوں کی تکبیر پر تکبیر کہتے۔

تشریحات ۱۸۱

یہاں باب یہ ہے۔ عید کے لئے سویرے جانا۔ اس حدیث میں تسبیح سے مراد نماز چاشت ہے۔ جیسا کہ طبرانی کی روایت میں ہے۔ یعنی وقت کراہت گزر جانے کے بعد۔ اس تعلیق کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے اس تفصیل سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن سُبَیْر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نماز عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے لئے گئے۔ امام کا دیر کرنا ناگوار ہوا تو فرمایا۔ ہم اس وقت تک فارغ ہو جاتے تھے۔ اور یہ تسبیح کا وقت تھا۔ اس باب میں حضرت برادر بن عازب والی حدیث ۵۹۶ لائے ہیں باب پر استدلال یوں ہوا کہ یہاں اول ماہِ اُحْدَا فِي يَوْمِنَا هَذَا ان فصلی۔ اس دن ہم سب سے پہلے کام یہ کرتے کہ نماز پڑھتے۔ زائد ہے۔ اس سے متبادر کہ دن نکلنے کے بعد وقت ہوتے ہی ہم لوگ نماز پڑھ لیتے۔

تشریحات ۱۸۲

اس تعلیق کو سعید بن منصور نے اپنی تفسیر میں یوں ذکر کیا ہے۔ کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے تھے۔ اللہ کی یاد گرا یا م معلومات میں، اور اللہ کا ذکر گرا یا م معدودات میں۔ ایام معلومات سے ذوالحجہ کے دس دن مراد ہیں اور ایام معدودات سے ایام تشریق ہیں۔

عہ العیدین باب التکبیر للعید ص ۱۳۲

عہ العیدین باب فضل العمل فی ایام التشریق ص ۱۳۲

لہ اول الصلوۃ باب وقت الخروج الى العيد ص ۱۶۱ عہ العیدین باب وقت صلوۃ العیدین ص ۹۲

۱۸۴

وَكَبَّرَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ خَلْفَ النَّافِلَةِ ع

اور محمد بن علی (باقر) نفل نماز کے بعد بھی تکبیر کہتے تھے۔

حدیث

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا الْعَمَلُ فِي أَيَّامٍ

سے روایت کی کہ فرمایا ان دنوں میں کسی عمل سے افضل دوسرے دنوں کا عمل نہیں

أَفْضَلُ مِنْهَا فِي هَذِهِ الْأَوَّلِ الْجِهَادُ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ

لوگوں نے عرض کیا۔ جہاد بھی نہیں؟ فرمایا جہاد بھی نہیں مگر وہ شخص

إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ يُخَاطِرُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ بِشَيْءٍ ع

جو اپنے جان و مال کو خطرے میں ڈال کر دشمن سے مقابلہ کرے اور کچھ واپس نہ لائے

تشریحات

۱۸۴/۱۸۳ میں فی ہذا کی جگہ فی ہذا العشر ہے۔ اور اسی کی تائید حدیث کے دوسرے طرق

کی روایات سے بھی ہوتی ہے۔ ترمذی، مسند امام احمد وغیرہ میں یہی لفظ ہے۔ بلکہ دارمی کی روایت میں من ایام

عشر ذی الحجۃ۔ وارد ہے۔ اس تقدیر پر اس حدیث کو باب سے کوئی مناسبت نہیں رہے گی

اس لئے کہ باب یہ ہے۔ ایام تشریق میں عمل کی فضیلت۔ اور ایام تشریق دس تاثیرہ ذوالحجہ کو کہتے ہیں۔ یہ کہا

جاسکتا ہے کہ امام بخاری کو ایام عشر والی روایت نہ پہنچی ہو اور انہوں نے۔ فی ہذا۔ سے امام تشریق سمجھ لیا ہو۔

العمل یہ اپنے عموم پر ہے۔ یعنی ذوالحجہ کے عشرہ اولیٰ کے اعمال حسنہ دوسرے ایام کے اعمال حسنہ سے

افضل ہیں حتیٰ کہ جہاد سے بھی مگر یہ کہ دشمن کے مقابلے میں شہادت نصیب ہو اور مال بھی جاتا رہے۔ مگر باب کے

مناسب یہ توجیہ ہے کہ۔ ان دنوں میں تکبیر سے افضل کوئی عمل نہیں اب لا محالہ فرائض و واجبات کی تخصیص کرنی

پڑے گی۔ اسی لئے ابن بطال نے اسے نوافل کے ساتھ خاص کیا۔

فلم یرجع بشی اس کا ترجمہ بظاہر یہ ہے۔ کہ کچھ لوٹا کر نہیں لایا۔ یا تعدیہ کے لئے ہے۔ اس کا

مطلب یہ ہوا۔ کہ خود لوٹا مگر مال جاتا رہا۔ مگر چونکہ شے نکرہ تحت نفی ہے جو عموم کا افادہ کرتی ہے۔ تو مطلب یہ ہوا

کہ اوپر جو مذکورہ ہے ان میں سے کچھ بھی نہیں لوٹا۔ تو یہ جان و مال دونوں کو شامل ہوا۔ اس معنی پر ابو عوانہ کی روایت

نص ہے اس میں یہ ہے: الا من لا یرجع بنفسہ ولا ماله۔ دوسرے طریقے میں ہے۔

الا ان لا یرجع۔ تیسرے میں ہے۔ الا من عقر جوادہ و اھریق دمه۔

عہ العیدین باب فضل العمل فی ایام التشریق ص ۱۳ عہ ایضا۔ ابوداؤد ترمذی۔ ابن ماجہ

۱۸۵

وَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُكَبِّرُ فِي قُبَّتِهِ بِمَنَى

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ منیٰ میں اپنے قبے میں تکبیر کہتے آئے

فَيَسْمَعُهُ أَهْلُ الْمَسْجِدِ فَيُكَبِّرُونَ وَيُكَبِّرُ أَهْلُ الْأَسْوَاقِ حَتَّى تَرْتَجَّ مِنْهُ تَكْبِيرَاتٌ

مسجد والے سنتے تو وہ بھی تکبیر کہتے۔ بازار والے بھی کہتے یہاں تک کہ منیٰ تکبیر سے گونج اٹھتا۔

۱۸۶

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُكَبِّرُ

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما منیٰ میں ان دنوں تکبیر

بِمَنَى تِلْكَ الْآيَاتُ وَخَلْفَ الصَّلَاةِ وَعَلَى فِرَاشِهِ

کہتے اور نمازوں کے بعد اپنے بچھونے پر اور اپنے تختے میں بیٹھے

وَفِي فُسْطَاطِهِ وَمَجْلِسِهِ وَمَشَاةً وَتِلْكَ الْآيَاتُ جَمِيعًا

رہنے کی حالت میں چلنے کی حالت میں اور ان سب دنوں میں۔

۱۸۷

وَكَانَتْ مَيْمُونَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تُكَبِّرُ يَوْمَ النَّحْرِ

اور ام المومنین حضرت ميمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یوم النحر میں تکبیر کہتی تھیں۔

۱۸۸

وَكَانَ النِّسَاءُ يُكَبِّرْنَ خَلْفَ ابْنِ عُثْمَانَ وَعُمَرَ

ابان بن عثمان اور عمر بن عبد العزیز کے پیچھے مردوں کے

بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ لِأَيِّ الشَّرِيقِ مَعَ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ لِلَّهِ

ساتھ عورتیں بھی مسجد میں ایام شریق میں تکبیر کہتی تھیں۔

حدیث ۶۰۸

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الثَّقَفِيُّ قَالَ سَأَلْتُ

محمد بن ابو بکر ثقفی نے کہا میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ

أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَنَحْنُ غَادِيَانِ مِنْ مَنَى

تعالیٰ عنہ سے منیٰ سے عرسات جاتے ہوئے تبلیہ کے بارے میں پوچھا۔

سائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جہاد کے بھی مختلف درجات ہیں سب سے افضل یہ ہے کہ شہادت

نصیب ہو جائے۔ نیز یہ ثابت ہوا کہ ذوالحجہ کا عشرہ اولیٰ دوسرے ایام سے افضل ہے۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ جیسے ایک

جگہ کو دوسرے پر فضیلت حاصل ہے ویسے ہی ایک کو بھی دوسرے پر فوقیت ہے۔ ان ایام میں سب سے

افضل عرفہ یعنی نویں ذوالحجہ کا دن ہے۔

عہ العیدین باب التکبیر ایام منیٰ ص ۱۳ عہ ایضاً

سہ ایضاً للعہ ایضاً

إِلَى عَرَافَاتٍ عَنِ التَّلْبِيَةِ كَيْفَ كُنْتُمْ قَصْنَعُونَ مَعَ النَّبِيِّ

کہ آپ لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کیسے کرتے تھے۔

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم قَالَ كَانَ يُلَبِّي الْمَلَكِيَّ

تو انہوں نے فرمایا تلبیہ کہنے والا تلبیہ کہتا اس پر کوئی انکار

لَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ وَ يُكَبِّرُ الْمَكْبَرُ فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ

نہیں کرتا۔ اور تکبیر کہنے والا تکبیر کہتا اور اس پر کوئی انکار نہیں کرتا۔

تشریح کا ۶۰۸ تا ۱۸۸

تعلیق ۱۸۵ کو سعید بن منصور نے اپنی تفسیر میں موصولاً روایت کیا ہے۔

اور تعلیق ۱۸۶ کو ابن منذر نے اور فاکہی نے اخبار یکہ میں اور بیہقی نے بھی

ذکر کیا ہے۔ تعلیق ۱۸۷ کو بیہقی نے روایت کیا ہے۔ اس حدیث اور آثار سے متعلق مندرجہ ذیل باتیں ہیں۔ (۱) ایام تشریق کتنے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ یہ چار دن ہیں۔ ۱۰ تا ۱۳۔ مگر چونکہ دسویں ذوالحجہ کا مستقل نام یوم الاضحیٰ اور یوم النحر ہے۔ اس لئے اسے یوم تشریق نہیں کہتے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ جو امام شعبی سے مرسلاً مروی ہے۔ کہ فرمایا۔ جس نے تشریق سے پہلے قربانی کی وہ دوبارہ کرے۔

(۲) ان ایام میں تکبیر تشریق واجب ہے۔ یہی ہمارا مذہب ہے۔ البتہ حضرت امام اعظم کا مذہب یہ ہے کہ یہ صرف فرائض کے بعد اس مقیم پر واجب ہے جس نے جماعت مستحبہ کے ساتھ فرائض ادا کئے ہوں اور وہ شہر میں ہو۔ اس لئے نہ مسافر پر واجب ہے نہ منفرد پر نہ نماز وتر و عیدین و نوافل کے بعد اور نہ دیہات میں نماز پڑھنے والوں پر۔ یوں ہی اگر تنہا عورتوں نے جماعت کی تو ان پر بھی نہیں۔ یہی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ امام محمد اور امام ابو یوسف نے فرمایا۔ ہر فرض کے بعد ہے خواہ تنہا پڑھے خواہ جماعت سے۔ مقیم یا مسافر، شہر میں ہو یا دیہات میں۔ احناف کا عمل اسی پر ہے۔ اور یہی امام مالک کا بھی مذہب ہے۔ امام شافعی نے فرمایا۔ کہ فرائض کے ساتھ نوافل کے بعد بھی ہے حتیٰ کہ نماز جنازہ کے بعد بھی۔ البتہ اگر عورتوں نے ایسی جماعت سے نماز پڑھی جس میں کوئی مرد نہ ہو یا مسافروں نے پڑھی جس میں کوئی مقیم نہ ہو تو ان پر تکبیر واجب نہیں۔

(۳) تکبیر تشریق کب سے کب تک ہے۔ اس میں نواقوال ہیں۔ ہمارا مذہب یہ ہے کہ نویں کی فجر سے لے کر تیرھویں کی عصر تک ہے۔

(۴) اس تکبیر کے کلمات کیا ہیں۔ ہمارے یہاں مختار یہ ہیں: اللہ اکبر، اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، اللہ اکبر واللہ الحمد۔ یہی حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ اور یہی امام احمد کا بھی مذہب ہے۔

عہ العیدین باب التکبیر ایام منی ص ۱۲۲ - المناسک باب التلبیۃ والتکبیر اذا غدا من منی

الی عرفۃ ص ۲۲۵ مسلم الحج - نسائی - ابن ماجہ - مناسک - فتح الباری ثانی ص ۳۸۰

حدیث

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ -

۶۰۹

خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانِي النَّظْرُ إِلَيْهِ

کے بعد (نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید گاہ سے نکلے گویا میں دیکھ رہا ہوں) - جب

حِينَ يُجْلِسُ بِيَدِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ يَشْفَهُمْ حَتَّى جَاءَ النِّسَاءُ

اپنے ہاتھ کے اشارے سے لوگوں کو بٹھا رہے تھے۔ پھر لوگوں کے درمیان سے چلے

مَعَهُ بِلَالٌ فَقَالَ - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايِعُنَكَ

یہاں تک کہ عورتوں میں تشریف لائے۔ حضور کے ساتھ بلال تھے اور فرمایا اے نبی جب

عَلَى أَنْ لَا يَشْرُكََنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقَنَّ وَلَا يَزْنِيَنَّ

تمہارے پاس عورتیں اس بات پر بیعت کرنے کو حاضر ہوں کہ اللہ کا کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں گی اور چوری

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے، اثر کا مطلب یہ ہے کہ ان کا خیمہ مسجد خیف میں لگتا۔ وہ نماز کے بعد تکبیر کہتے تو مسجد کے سبھی لوگ اور بازار والے جو نماز میں شریک ہوتے، تکبیر کہتے - یا یہ کہ تکبیر سے خاص یہ تکبیر مراد نہیں۔ اور یہی حضرت ابن عمر کے اثر کا بھی محل ہے۔

اور حدیث کی توجیہ یہ ہے کہ اس میں بھی تکبیر سے خاص یہ تکبیر مراد نہیں۔ بلکہ وہ کلمات مراد ہیں جو تلبیہ میں اضافہ کرتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

یہاں باب کا عنوان ہے۔ ایام منیٰ میں تکبیر کا بیان۔ اس کے تحت علاوہ ان آثار اور حدیث مذکور کے حضرت ام عظیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حدیث ۲۲۷۷ بھی لائے ہیں جو جلد ثانی میں گزر چکی ہے۔ یہاں یہ زائد ہے، لیکن خلف الناس ویکبرن بتکبیرہم - عورتیں عید گاہ میں مردوں کے پیچھے رہتیں اور ان کے ساتھ تکبیر بھی کہتیں۔ امام بخاری نے یہاں تکبیر سے مراد تکبیر تشریق لیا ہے۔ ورنہ باب سے تعلق نہ رہے گا۔ مگر تحقیق یہ ہے کہ اس سے مراد عیدین کی نماز ہے۔ اس لئے کہ دوسری روایتوں میں - ولشہدن الخیر - ہے۔ اور خیر سے بالاتفاق نماز عیدین مراد ہے۔ ایک روایت دوسرے کی تفسیر ہوتی ہے۔ خود قرآن مجید میں نماز عید کا حکم - لتکبروا سے آیا ہے۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ مردوں کے ساتھ نماز پڑھیں اور ان کے ساتھ دعائیں لگیں۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ نماز عیدین کے بعد دعا ہے۔

یہ حدیث ابھی گزری ہوئی حدیث ۶۰۲ کا بقیہ حصہ ہے۔ جو کتاب التفسیر میں مکمل ہے۔ جہاں ابتدائی حصے میں یہ زائد ہے۔ ابن جریر نے امام عطاء سے

تشریحات

۶۰۹

پوچھا کہ عورتیں صدقہ فطر دیتی تھیں تو انہوں نے کہا۔ نہیں۔ یہ صدقہ تھا جو اس وقت دیتی تھیں یعنی

وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهَا بَيْنَ

نہیں کریں گی اور بدکاری نہیں کریں گی اور اپنی اولاد کو قتل نہیں کریں گی اور خود گڑھ کر بہتان

آید یمنن وَاَرْجُلَهُنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعُهُنَّ

نہیں باندھیں گی اور کسی نیک بات میں تمہاری نافرمانی نہیں کریں گی تو ان سے بیعت لے لو

وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ثُمَّ قَالَ حِينَ فَرَغَ مِنْهَا

اور اللہ سے ان کی مغفرت چاہو۔ اللہ ضرور بخشنے والا مہربان ہے۔ اس آیت کی

اَنْتَنَ عَلَى ذَلِكَ فَقَالَتْ امْرَاَةٌ وَاَحَدًا مِنْهُنَّ لَمْ يُجْبَرُ

تلاوت سے جب فارغ ہوئے تو فرمایا تم اسی روش پر ہو ۹ تو ان میں سے ایک عورت نے کہا۔ جی حضور

غَيْرُهَا، نَعَمْ لَا يَدْرِي حَسَنٌ مِّنْ هِيَ قَالَ فَتَصَدَّقْنِ فَبَسَطَ

اس کے علاوہ کوئی عورت نہیں بولی۔ حسن نہیں جانتے تھے کہ یہ کون تھی۔ اس کے بعد عورتوں نے

بِلَالٍ ثَوْبًا ثُمَّ قَالَ هَلُمَّ لَكُنْ فِدَاءً ابْنِي وَارْحَمِي فَيُلْقِيَنَّ

صدقہ دینا شروع کیا تو بلال نے اپنا کپڑا پھیلادیا۔ پھر کہا لاؤ۔ تم پر میرے ماں باپ قربان

الْفَتْحِ وَالْخَوَاتِيمِ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ ع

تو عورتیں تجھے اور انگوٹھیاں بلال کے کپڑے میں ڈالنے لگیں۔

حدیث

عَنْ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ

حضرت جندب بن سفیان بجلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوم نحر میں نماز پڑھی خطبہ دیا پھر قربان کی اور

یہ صدقہ نافلہ تھا ہلکم لکن فداء ابی و احمی ، حضرت بلال کا مقولہ ہے۔ اس میں فتح کا لفظ آیا

ہے۔ یہ فتح کی جمع ہے۔ امام بخاری نے اخیر میں امام عبدالرزاق صاحب مصنف کا یہ قول نقل فرمایا

کہ فتح۔ بڑی انگوٹھیوں کو کہتے ہیں جو زمانہ جاہلیت میں ہوتی تھیں مگر خلیل نے کہا کہ ایسی انگوٹھیاں

ہیں جن میں ننگ نہ ہوں۔ ثعلب نے کہا کہ یہ پاؤں کی انگوٹھیوں کو کہتے ہیں۔ الخواتیم پر عطف سے بھی

یہی متبادر ہے۔ اس لئے خاتم سے اطلاق کے وقت وہ انگوٹھیاں مراد ہوتی ہیں جو ہاتھ کی انگلیوں میں

پہنی جائیں۔

عہ العیدین باب موعظۃ الامم النساء یوم العید ص ۱۳۳ ثانی التفسیر سورہ صحتہ

اذا جاء لها المومات ص مسلم البوداؤد ابن ماجہ کلہم فی الصلوۃ۔

وَقَالَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا وَمَنْ

فرمایا جس نے نماز سے پہلے ذبح کیا ہے وہ اس کی جگہ دوسرا جانور ذبح کرے اور

لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ

جس نے قربانی نہیں کی ہے وہ اللہ کے نام سے ذبح کرے۔

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ

حدیث

۶۱۱

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ جب عید کا

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمَ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ

دن ہوتا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم راستہ بدل کر آتے جاتے۔

لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا عِيدُنَا أَهْلَ الْإِسْلَامِ

۱۸۹

یہ ہماری عید ہے اے اہل اسلام۔

تشریحات

۶۱۱

مطلب یہ ہے کہ جس راستے سے عید گاہ جاتے اس کے علاوہ دوسرے راستے سے واپس ہوتے۔ شارحین حدیث نے اس میں یہ اسرار لکھے ہیں۔ (۱) تاکہ دونوں راستے گواہ ہو جائیں (۲) دونوں طرف کے سکان گواہ ہو جائیں (۳) تاکہ دونوں راستے حضور کے قدم سے مشرف ہوں (۴) دونوں راستے کے باشندوں کے لئے سرمایہ افتخار ہو (۵) دونوں راستے والے حضور کی زیارت اور گزرنے سے برکت حاصل کریں (۶) اگر کوئی حاجتمند ہو تو اس کی حاجت پوری فرمائیں (۷) اگر کوئی دینی مسئلہ پوچھے تو بتادیں (۸) اسلام کی شوکت ظاہر ہو جائے (۹) اللہ عزوجل کے ذکر کا اعلان عام ہو جائے (۱۰) منافقین یہود جلیس (۱۱) ان پر رعب ہو (۱۲) بھیڑ میں کمی ہو جائے۔ اس قسم کے بہت سے اسرار انکل سکتے ہیں۔ بعض شراح نے بیس تک بیان کئے ہیں۔

تشریحات

۱۸۹

محدثین نے فرمایا کہ یہ ارشاد ہمیں کہیں نہیں ملا۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ قیاس یہ ہے کہ یہ دو حدیثوں کے اجزاء ہیں جنہیں اکٹھا کر دیا ہے۔ ہذا عیدنا۔ اس حدیث کا جز ہے جو بخاری ص ۱۳۱ پر بطریق ہشام عن ابیہ عن عائشہ مروی ہے۔ اور اہل الاسلام۔ اس حدیث کا جز ہے جسے اہل سنن نے حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے جس میں

عہ العیدین باب کلام الامام والناس فی خطبة العید ص ۱۳۲۔ ثانی۔ الصید والذبايح۔ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلیذبح باسم اللہ ص ۸۲۴۔ الاضاحی۔ باب من ذبح قبل الصلوة اعادہ ص ۸۳۲۔ الايمان والندور باب اذا حنث ناسیا ص ۹۸۵۔ فساخی۔ ضحایا عہ العیدین باب من خالف الطريق اذا رجع يوم العید ص ۱۳۲۔ عہ العیدین۔ باب اذا فاتہ العید یصلی رکعتین۔ ص ۱۳۲

۱۹۰

وَأَمَرَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

مَوْلَاهُ ابْنُ أَبِي عُبَيْتَةَ بِالزَّوَارِيتِ فَجَمَعَ أَهْلَهُ وَبَنِيَهُ وَصَلَّى

نے اپنے آزاد کردہ غلام ابن ابی عتبہ کو حکم دیا تو انہوں نے ان کے اہل

كَصَلَوَةِ أَهْلِ الْمِصْرِ وَتَكْبِيرِهِمْ

اور بیٹوں کو جمع کیا اور شہر والوں کی طرح نماز پڑھی۔ اور تکبیر بھی

وَقَالَ عِزُّ مَتَّى أَهْلُ السَّوَادِ يَجْتَمِعُونَ فِي الْعِيدِ

اور عکرمہ نے کہا۔ دیہات والے عید کے دن اکٹھے

۱۹۱

وَيُصَلُّونَ رَكَعَتَيْنِ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ

ہوں اور امام کی طرح دو رکعت پڑھیں۔

یہ ہے۔ ایام منیٰ عیدنا اہل الاسلام۔

مطابق بوقت باب | یہاں یہ باب ہے۔ جب نماز عید فوت ہو جائے تو دو رکعت پڑھے۔ اور ایسے ہی عورتیں

اور جو لوگ گھروں اور دیہاتوں میں ہوں وہ بھی نماز عید پڑھیں۔ کیونکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

یہ ہماری عید ہے اے اہل اسلام۔ اس ارشاد سے استدلال یوں ہے کہ نماز عید شکرانہ عید ہے اور حضور

نے اس کا عید ہونا تمام اہل اسلام کے لئے عام فرمایا۔ اس میں مرد، عورت، شہری، دیہاتی، امام کے ساتھ

والے، نہ ساتھ والے، کسی کی تخصیص، یا کسی کا استثناء نہیں۔ جب عید سب کے لئے ہے تو اس کے شکر کی

ادائیگی بھی سب پر لازم ہے۔

۱۹۰ تشریحات

حضرت انس والے اثر کو ابن ابی شیبہ نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ

حضرت انس کبھی کبھی اپنے اہل و عیال اور خدام کو جمع فرماتے انہیں عبد اللہ بن

عتبہ نماز پڑھاتے۔ عکرمہ والے اثر کو بھی ابن ابی شیبہ نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ جو عید الفطر یا

عید الانعی کے دن دیہات میں ہوں یا سفر میں ہوں وہ بھی اکٹھے ہوں اور نماز پڑھیں ان میں سے کوئی امامت

کرے۔ حضرت انس کے اثر میں وتکبیرہم اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس اثر میں نماز سے مراد عیدین ہی کی

نماز ہے جس میں زائد تکبیریں ہوتی ہیں مطلق نماز مراد نہیں۔ ان آثار سے امام بخاری یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ

نماز عید کے لئے نہ شہر شرط ہے نہ اذن امام۔ ہمارے یہاں یہ دونوں چیزیں شرط ہیں۔ دلائل کتاب الجمعہ

میں گزر چکے۔ اور حضرت انس کے فعل کا جواب بھی وہیں مذکور ہے۔ رہ گیا عکرمہ کے قول کا جواب۔ تو وہ

عید العیدین۔ باب اذا فاتم العید یصلی رکعتین۔ ص ۱۳۷ ایضاً

وَقَالَ عَطَاءٌ إِذَا فَا تَمَّ الْعِيدُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ عَمَّ

۱۹۲

اور امام عطاء نے فرمایا جب نماز عید فوت ہو جائے تو دو رکعت پڑھے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۱۹۳

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے

كَرِهَ الصَّلَاةَ قَبْلَ الْعِيدِ عَمَّ

عید سے پہلے نماز مکروہ جانا۔

یہ ہے کہ یہ تابعی ہیں۔ اور تابعی کا قول احناف پر حجت نہیں خصوصاً جبکہ وہ حدیث کے معارض ہو۔

تشریحات ۱۹۲

گزر چکا کہ ہمارے یہاں عیدین کی قضا نہیں۔ اور حضرت عطاء تابعی ہیں ان کی رائے ہم پر حجت نہیں امام بخاری کے یہاں اقوال رجال حجت ہیں اس لئے

ان کو دلیل میں پیش فرمایا امام بخاری کو اس باب کے ثبوت کے لئے کوئی حدیث صحیح نہیں ملی اس لئے اقوال رجال کی تقلید فرمائی۔ اس باب کے ضمن میں حدیث ۵۹۳ لائے جس میں دو بچوں کے گانے کا تذکرہ ہے یہاں اخیر میں یہ اضافہ ہے۔ مسجد میں حبشی نیزے بازی کر رہے تھے تو انہیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ڈانٹا۔ اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں چھوڑ دو۔ بتی ارفدہ کو امن رد مگر اس حدیث کا باب سے کوئی تعلق نہیں۔

تشریحات ۱۹۳

ہمارا مسلک بھی یہی ہے کہ عید کے دن نماز عید سے پہلے نفل نماز مطلقاً مکروہ ہے خواہ گھر پڑھے خواہ مسجد میں خواہ عید گاہ میں۔ اسی طرح نماز عید کے بعد عید گاہ میں مکروہ ہے۔ گھر یا محلہ کی مسجد میں مکروہ نہیں۔ اسی طرح جس مسجد میں نماز عیدین ہوتی ہو اس مسجد میں بھی عیدین کے بعد مکروہ ہے۔

عَمَّ الْعِيدِينَ - بَابُ إِذَا فَا تَمَّ الْعِيدُ يَصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ص ۱۳۵

عَمَّ الْعِيدِينَ - بَابُ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْعِيدِ وَبَعْدَ هَا ص ۱۳۵

ابواب الوتر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ت	وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
۱۹۴	اور نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
	كَانَ يُسَلِّمُ بَيْنَ الرَّكْعَةِ وَالرَّكْعَتَيْنِ فِي الْوُتْرِ حَتَّى يَأْمُرَ بِبَعْضِ
وتریں	ایک اور دو رکعت کے درمیان سلام پھیرتے تھے .. یہاں تک کہ اپنی بعض

۱۹۴، ۱۹۵
تشریحات
وتر ایک رکعت ہے یا تین۔ اس بارے میں ہمیشہ سے اختلاف چلا آ رہا ہے۔ امام شافعی وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ وتر صرف ایک رکعت ہے اور ہمارا مذہب یہ ہے کہ تین رکعت ہے۔ آج کل غیر مقلدین نے اسے بھی افتراق میں المسلمین کا ذریعہ بنالیا ہے، اس لئے اس پر کچھ تفصیلی کلام ضروری ہے۔ کچھ بحث ۱۳۸ کے تحت جلد ثانی ط ۲ پر ہو چکی ہے۔ ہمارے دلائل حسب ذیل ہیں:-

- ① نسائی نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی۔ انھوں نے فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر کی دو رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔
- ② اس میں ایک سطر بعد حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔ پہلی میں انا انزلنا دوسری میں قل یا ایہا الکفرون تیسری میں قل هو اللہ احد اسی میں اس کے بعد والے باب میں متعدد طرق سے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین رکعت وتر پڑھا۔
- ③ امام حاکم مستدرک میں علی شرط الشیخین ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی کہ انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔ صرف ان کے آخر میں سلام پھیرتے تھے۔
- ⑤ دارقطنی اور بیہقی نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا رات کا وتر تین رکعت ہے دن کے وتر مغرب کی طرح۔
- ⑥ امام ابو جعفر طحاوی نے ابو خالد سے روایت کیا کہ میں نے حضرت ابوالعالیہ سے وتر کے بارے میں دریافت کیا تو انھوں نے بتایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب نے بتایا کہ وتر تین رکعت ہے۔

۱۔ اول باب کیف الوتر ثلث ص ۲۴۸ ۲۔ عمدۃ القاری جلد سابع ص ۴۷۳ ایضاً ۳۔ ایضاً

حَاجَتِهِ ع

حاجتوں کے لئے حکم فرماتے

۱۹۵

ت

قَالَ الْقَاسِمُ وَرَأَيْنَا أَنَا سَامْنَدًا دُرُكْنَا يُوتِرُونَ بِثَلَاثٍ وَأَنَّ

امام قاسم نے فرمایا۔ میں نے جب سے ہوش سنبھالا ہے۔ میں نے لوگوں کو تین رکعت وتر

كَلَّا لَوْ أَسِعُّ وَأَرْجُو أَنَّ لَا يَكُونُ بِشَيْءٍ مِّنْهُ بَاسٌ ع

بڑھتے دیکھا ہے اور یہ بھی فرمایا کہ یہ سب (یعنی خواہ تین پڑھے خواہ ایک رکعت) جائز ہے اور مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں

④ علامہ ابن عبد البر نمبر میں حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث لائے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتیڑ سے منع فرمایا۔ یعنی صرف ایک رکعت نماز پڑھنے سے۔

⑤ سلم اور ابوداؤد نے بطریق علی بن عبد اللہ بن عباس عن ابیہ روایت کیا وہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہاں سویا۔ اس کے اخیر میں ہے کہ حضور نے وتر تین رکعت پڑھا۔

سردست یہ سات حدیثیں ہیں۔ صحابہ کرام میں، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت انس، حضرت ابن مسعود، حضرت حذیفہ، حضرت ابی ابن کعب، حضرت ابن عباس رضوان اللہ عنہم اجمعین وغیرہ کا یہی مذہب ہے۔ حتیٰ کہ حضرت امام حسن بصری اور امام کرخی نے فرمایا کہ مسلمانوں نے اسی پر جماع کیا ہے کہ وتر تین رکعت ہے۔ آخر کے سوا کہیں سلام نہ پھیرے، تابعین میں حضرت عمر بن عبد العزیز اور فقہاء سبعہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

جن روایتوں میں وتر بواحدۃ یا یوتر بواحدۃ آیا ہے۔ ان سے مراد یہ ہے کہ پہلی والی دو رکعتوں کے ساتھ ایک رکعت ملا کر وتر پڑھتے تھے یا اس کو وتر بنا دیتے۔ باء کا اصلی معنی الصاق ہے، اور سلام سے جب فصل ہو گیا تو الصاق نہ رہا حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اس اثر کا جواب حضرت حسن بصری نے یہ دیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن عمر سے بدرجہا افقہ اعلم، اور ع ہیں۔ وہ تین پڑھتے تھے۔

تعلیق ثانی میں قاسم سے مراد قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں جو مدینہ طیبہ کے فقہاء سبعہ اور تابعین کرام کے صف اول کے بزرگوں میں ہیں۔ مدینہ طیبہ کے فقہاء سبعہ یہ ہیں۔ قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق عروہ بن زبیر حواری رسول اللہ سعید بن مسیب، ابوبکر بن عبد الرحمن، خارج بن زید، سلیمان بن یسار، عبید اللہ بن عبد اللہ

عہ الوتر باب ماجاء فی الوتر ص ۱۳۵، عہ الوتر باب ماجاء فی الوتر ص ۱۳۵

صلی اللہ علیہ وسلم ودعائه باللیل ص ۲۶۱ لکھ اول صلوٰۃ باب قیام اللیل ص ۱۹۲۔

۶۱۲

حَدَّثَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ

حدیث

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے خبر دی کہ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيُ إِحْدَى عَشْرَةَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گیارہ رکعت پڑھتے

رَكْعَةً كَانَتْ تِلْكَ صَلَاتُهُ تَعْنِي بِاللَّيْلِ فَيَسْجُدُ السَّجْدَةَ مِنْ ذَلِكَ

اور یہ حضور کی رات میں نماز تھی اس میں سجدہ اتنا طویل فرماتے کہ اس میں تم میں

قَدْ رَمَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ وَيَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ

سے کوئی پچاس آیت پڑھ لیتا اور نماز فجر سے پہلے دو رکعت (نفل) پڑھتے

۶۱۲

تشریحات

ان گیارہ رکعات کی تفصیل یہ ہے۔ چھ نفل تین و تزد و فجر کی سنت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات میں کے رکعت نماز پڑھتے تھے اس میں روایات مختلف آئی ہیں۔ سات۔ نو۔ گیارہ۔ تیرہ۔ سترہ۔ یہ مختلف اوقات کے لحاظ سے ہے۔ یعنی کبھی سات رکعت پڑھتے کبھی نو وغیرہ۔ اشکال یہ ہے کہ خود حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایتیں مختلف آئی ہیں۔ ابو داؤد میں حضرت امام مالک سے بطریق ہشام بن عروہ جو روایت ہے اس میں تیرہ رکعت مذکور ہے۔ مسلم ابو داؤد میں ابو سلمہ سے جو روایت ہے اس میں بھی تیرہ مذکور ہے۔ نیز ابو داؤد میں بطریق قاسم بن محمد بھی تیرہ کا ذکر ہے۔ نیز اسی میں اسود بن یزید کی جو حدیث ہے اس میں ہے کہ تیرہ پڑھتے تھے۔ پھر گیارہ پڑھا کرتے، دو رکعت چھوڑ دی۔ وصال کے وقت نو رکعت پڑھتے۔ رات کی اخیر نماز وتر ہوتی۔ نیز سعد بن ہشام سے ایک طویل حدیث مروی ہے کہ انھوں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ سے عرض کیا کہ قیام لیل کے بارے میں بیان فرمائیے تو انھوں نے بیان فرمایا۔ پھر عرض کیا کہ وتر کے بارے میں بیان فرمائیے تو یہ بیان فرمایا، آٹھ رکعتوں کے ساتھ ملا کر وتر پڑھتے تھے۔ اور صرف آٹھویں اور نویں رکعت پر بیٹھتے اور صرف نویں رکعت پر سلام پھرتے اس کے بعد بیٹھ بیٹھ دو رکعت پڑھتے۔ یہ کل گیارہ رکعت ہوئیں۔ جب سن زیادہ ہو گیا اور بدن بھاری ہو گیا تو سات رکعتیں وتر پڑھتے صرف چھٹی اور ساتویں رکعت پر بیٹھتے اور صرف ساتویں پر سلام پھرتے۔ اس کے بعد دو رکعتیں پڑھتے، یہ نو رکعتیں ہوئیں اسے بیٹھتے۔

ان سب میں تطبیق کی کوئی صورت نہیں اسلئے علامہ عینی نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے یہ اختلاف راویوں سے ہوا ہو۔ اس کا کھلی احتمال ہے کہ قیام لیل کے رکعات کی تعداد معین نہیں تھی۔ ام المؤمنین نے کبھی اکثر احوال کو بیان فرمایا۔ کبھی دوسرے احوال کو۔ اس میں انکی کوئی خاص مصلحت ہوگی۔

۱۔ اول صلوٰۃ باب فی صلوٰۃ اللیل ص ۱۸۹ ۲۔ صلوٰۃ المسافرین باب صلوٰۃ اللیل ص ۲۵۴

۳۔ اول صلوٰۃ باب فی صلوٰۃ اللیل ص ۱۸۹ ۴۔ ایضا ص ۱۸۸ ۵۔ ص ۱۹۳

قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ ثُمَّ يَضْطَجِعُ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمَوْزِنُ لِلصَّلَاةِ

پھر دائیں کر دٹ پر لیٹے یہاں تک کہ موذن نماز کے لئے حاضر ہوگا

۶۱۳ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ سِيرِينَ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

حَدِيثُ

أَنَسُ بْنُ سِيرِينَ نے کہا میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

تَعَالَى عَنْهُمَا أَرَأَيْتَ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ أُطِيلُ فِيهِمَا الْقِرَاءَةَ

سے پوچھا کیا آپ یہ بہتر جانتے ہیں کہ فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتوں میں قرأت لمبی کروں

قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ مِنَ اللَّيْلِ مَثْنِيًا مَثْنِيًا

تو انھوں نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات میں دو دو رکعت پڑھتے تھے اور

وَيُوتِرُ بِرَكْعَةٍ وَيُصَلِّيُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ وَكَانَ الْإِذَاانَ

ایک رکعت ملا کر وتر پڑھتے تھے نماز فجر سے پہلے والی دو رکعت ایسے پڑھتے گویا اذان

بِأُذُنِهِ قَالَ حَمَادٌ أَيْ بِسُرْعَةٍ ع

حضور کے کانوں میں ہے۔ حماد نے کہا، یعنی تیزی سے۔

مطابقت باب :- یہاں باب ہے۔ جو کچھ وتر میں آیا ہے۔ اس حدیث میں بظاہر وتر کا ذکر نہیں مگر سب کو معلوم ہے کہ ان گیارہ رکعتوں میں تین وتر کی ہیں۔ اسلئے اس حدیث کو باب سے مطابقت ہوگئی۔

۶۱۳ تشریحات کان الاذان فی اذنیہ میں اذان سے مراد اقامت ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ جیسے اقامت سننے والا نماز میں ہو تو مختصر پڑھے گا۔ اسی طرح حضور بھی فجر کی سنتیں مختصر پڑھتے تھے۔

وتر کا وقت :- ہمارے یہاں عشاء کے بعد صبح صادق طلوع ہونے تک ہے۔ صبح صادق طلوع ہونے کے بعد اس کا وقت نہیں البتہ ساقط بھی نہیں قضا واجب ہے۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جسے ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے خارجہ بن حذافہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم میں تشریف لائے اور فرمایا، اللہ عزوجل نے تم کو ایک ایسی نماز کا حکم دیا ہے جو سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔ اور یہ وتر ہے، اور اسے عشاء اور طلوع فجر کے درمیان رکھا۔ اس حدیث کو امام حاکم نے صحیح کہا۔ یہ حدیث حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت عمرو بن عاص، حضرت عقبہ بن عامر، حضرت ابوسعید خدری، حضرت خارجہ بن حذافہ، ابونضرہ غفاری اور عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ، مسند ابن راہویہ، والاقطنی، طبرانی، مستدرک وغیرہ میں

عہ الوتر باب ماجاء فی الوتر ص ۱۳۵۔ التہجد باب طول السجود فی قیام اللیل ص ۱۵۱۔ عہ الوتر باب ساعات الوتر ص ۱۳۶۔ مسلم، ترمذی ابن ماجہ کلہم فی الصلوۃ ۱۷ باب استحباب الوتر ص ۲۰۱۔ ۱۷ اول وتر باب ماجاء فی فضل الوتر ص ۶۰۔ اقامۃ الصلوۃ باب ماجاء فی الوتر ص ۸۳

۶۱۴ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُلُّ اللَّيْلِ أَوْتَرَسَ رَسُولُ اللَّهِ

حَدِيثِ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتَهَى وَتُرِكَ إِلَى السَّحَرِ ع

علیہ وسلم نے رات کے ہر حصے میں وتر پڑھا صبح صادق ہونے تک ۔

۶۱۵ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ

حَدِيثِ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَوَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتُرَا ع

نے فرمایا رات کی نماز کے آخر کو وتر بناؤ۔

مروی ہے۔ ان کے بعض رواۃ پر کلام کیا گیا ہے اگر وہ کلام صحیح بھی ہو تو تعدد طرق سے یہ حدیث حسن ہو کر لائق استدلال ہو گئی۔ امام مالک کا مذہب مشہور اور امام شافعی اور امام احمد وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ جب تک فجر نہ پڑھے وتر پڑھ سکتا ہے۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ وتر کا وقت صبح صادق تک ہے۔ کل اللیل سے مراد عشاء کے بعد کا حصہ ہے۔ اس پر دلیل وہ حدیث جو ہم نے ابھی ذکر کی ہے۔ کہ اللہ عزوجل نے اسے عشاء اور فجر کے درمیان رکھا ہے۔ جس شخص کو اعتماد ہو کہ اخیر رات میں جاگ جائیگا اسے بہتر یہ ہے کہ وتر اخیر رات میں پڑھے ورنہ عشاء بعد پڑھ لے ابو داؤد نے حضرت ابو قتادہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر سے پوچھا تم کب وتر پڑھتے ہو۔ عرض کیا، سونے سے پہلے اور حضرت عمر سے پوچھا تم کب پڑھتے ہو تو انھوں نے عرض کیا، سوتا ہوں پھر اٹھ کر وتر پڑھتا ہوں تو حضور نے ابو بکر سے فرمایا تم نے احتیاط کو اختیار کیا اور حضرت عمر سے فرمایا تم نے قوت کو اختیار کیا۔ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جسے اس کا اندیشہ ہو کہ رات کے اخیر پہر میں نہیں اٹھ سکے گا وہ اول لیل میں وتر پڑھ کر سو جائے۔ اور جس کو امید ہو کہ آخر رات میں جاگ جائیگا تو اخیر رات میں وتر پڑھے۔ اس لئے کہ اس وقت فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور یہ افضل ہے۔

عہ الوتر باب ساعات الوتر ص ۱۳۶، مسلم ابو داؤد صلوۃ۔

عہ الوتر۔ باب ویجعل آخر صلوۃ باللیل و ترا ص ۱۳۶ مسلم ابو داؤد صلوۃ

۱۵ فتح القدیر اول باب صلوۃ الوتر ص ۵، لکھنو۔ ۱۵ اول صلوۃ باب الوتر قبل النوم ص ۲۰۳

۱۵ ترمذی اول و تر باب فی الوتر اول اللیل و آخرہ ص ۶۰ ابن ماجہ اقامۃ الصلوات۔ باب ما جاء

فی الوتر آخر اللیل ص ۸۴

۶۱۶ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ أَسِيرُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
حَدِيث

سعد بن یسار نے کہا میں عبد اللہ بن عمر کے ساتھ مکے کے راستے میں سفر

بِطَرِيقِ مَكَّةَ فَقَالَ سَعِيدٌ فَلَمَّا خَشِيتُ الصُّبْحَ نَزَلْتُ فَأَوْتَرْتُ ثُمَّ
کر رہا تھا۔ جب مجھے صبح ہو جانے کا اندیشہ ہوا تو میں سواری سے اتر اور وتر پڑھی

لِحَقَّتِهِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ إِنِّي كُنْتُ فَقُلْتُ خَشِيتُ الصُّبْحَ فَانْزَلْتُ
پھر ان سے جا ملا۔ تو عبد اللہ بن عمر نے پوچھا کہاں تھے تم میں نے عرض کیا میں نے صبح ہو جانے

فَأَوْتَرْتُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَلَيْسَ لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فَقُلْتُ بَلَى
کا اندیشہ کیا تو اتر اور میں نے وتر پڑھا اس پر عبد اللہ نے کہا تیرے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وَاللَّهُ قَالَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُوتِرُ عَلَى
کی ذات اچھا نمونہ نہیں میں نے عرض کیا بخدا ہے تو انھوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

الْبَعِيزَةُ

علیہ وسلم اونٹ پر وتر پڑھا کرتے تھے۔

۶۱۷

حَدِيث عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ يَوْمَئِذٍ
سفر میں فرائض کے علاوہ رات کی نماز اپنی سواری پر پڑھتے تھے سواری جس طرف بھی حضور

۶۱۶-۶۱۷ سواری پر وتر جائز ہے یا نہیں اس بارے میں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ صحیح ہے اور یہی امام شافعی،
تشریحات امام مالک امام احمد کا مذہب ہے۔ البتہ امام مالک اس کے لئے مسافت قصر کی قید لگاتے ہیں مگر
امام شافعی مطلقاً اسے جائز جانتے ہیں۔ صحابہ کرام میں حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر کا یہی مذہب ہے کہ
سفر کی حالت میں سواری پر جائز ہے۔ ہمارا مذہب یہ ہے کہ بلا عذر سواری پر جائز نہیں اور یہی حضرت فاروق اعظم رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کا بھی مذہب ہے۔ یہ اختلاف اس کی فرع ہے کہ وتر واجب ہے یا نفل۔ امام شافعی وغیرہ اسے نفل کہتے ہیں۔
اس لئے دیگر نوافل کی طرح اسے بھی سواری پر اشارے سے پڑھنے کو جائز کہتے ہیں۔ ہمارے یہاں چونکہ واجب ہے جیسا کہ
عہ باب الوتر علی الدابة ص ۱۳۶ مسلم ترمذی نسائی ابن ماجہ کلہم فی الصلوۃ۔

إِيْمَاءَ صَلَوةِ اللَّيْلِ إِلَّا الْفَرَائِضَ وَيُوتِرُ عَلَى رَأْسِهِ عَه

کارُخ انور کر دیتی اور اشارے سے پڑھتے تھے۔ اور وتر سواری پر پڑھتے تھے۔

۶۱۸ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ

حدیث محمد بن سیرین نے کہا کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

تَعَالَى عَنْهُ أَقْنَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصُّبْحِ قَالَ

سوال ہوا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز صبح میں قنوت پڑھا

نَعَمْ فَقِيلَ أَوْقَنْتَ قَبْلَ الرُّكُوعِ قَالَ بَعْدَ الرُّكُوعِ يَسِيرًا عَه

فرمایا ہاں تو عرض کیا گیا کہ رکوع سے پہلے یا بعد تو فرمایا رکوع کے بعد تھوڑے دنوں تک۔

۶۱۹ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ

حدیث عاصم نے کہا میں نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰

حدیث ۶۱۶ میں ہے۔ سَمِعْتُ حَضْرَتَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ

تشریحات

گیا، سائل کا نام معلوم نہیں۔ مگر مسلم میں ہے کہ محمد بن سیرین نے کہا۔ میں نے پوچھا۔ یسیراً

سے مراد تھوڑے زمانے تک ہے۔ جس کی میعاد ایک ہفتہ تھی جیسا کہ حدیث ۶۱۶، ۶۱۸ میں تصریح ہے۔ حدیث ۶۱۷

دون اولئک میں اولئک کا اشارہ الیہ۔ اس کے قبل مذکور قوم من المشرکین ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جن مشرکین

کی طرف بھیجا تھا یہ اور لوگ تھے اور جن کی بربادی کی دعا کی یہ لوگ دوسرے تھے۔

سریہ پیر معونہ اس کی تفصیل یہ ہے۔ صفر ۳۷ھ میں قبیلہ کلاب کا رئیس ابو براء عامر بن مالک بن جعفر کلابی حضور اقدس

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور یہ پیش کیا جسے حضور نے قبول نہیں فرمایا۔ حضور نے اس پر اسلام پیش کیا

اس نے قبول نہیں کیا اور عرض کیا کہ میرے ساتھ کچھ مبلغین کر دیں جو میری قوم کو اسلام کی دعوت دیں۔ حضور نے فرمایا مجھے اہل

نجد کی طرف سے اندیشہ ہے۔ اس کی بنیاد یہ تھی کہ علاقہ نجد کے رئیس عامر بن طفیل نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہا

تھا۔ میرے اور تیرے درمیان تین باتیں ہیں۔ دیہاتوں کے مالک تم بنو اور شہروں کا میں با اپنے بعد مجھے اپنا جانشین بن اویا

میں غطفان کو لے کر حملہ کروں گا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان باتوں کو نا منظور کر دیا۔ ابو براء نے جواب دیا کہ میں

ضامن ہوں۔ اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ستر قرار کو ساتھ کر دیا۔ یہ لوگ انتہائی متواضع بزرگ تھے۔ ان کے

اکثر اصحاب صفہ میں سے تھے۔ یہ دن بھر لکڑیاں جمع کرتے شام کو بیچ کر جو ملتا ان میں سے کچھ اصحاب صفہ کی نذر کرتے کچھ بیچ لیتے

عہ باب الوتر فی السفر ص ۱۳۶۔ عہ باب القنوت قبل الركوع وبعده ص ۱۳۶۔ لہ بخاری ثانی مغازی باب غزوة

الوجیع ص ۵۸۶

تَعَالَى عَنْهُ عَنِ الْقُنُوتِ فَقَالَ قَدْ كَانَ الْقُنُوتُ قُلْتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ

قنوت کے بارے میں دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا قنوت ہے میں نے پوچھا رکوع سے پہلے

أَوْ بَعْدَهُ قَالَ قَبْلَهُ قَالَ فَإِنَّ فَلَانًا أَخْبَرَنِي عَنْكَ أَنَّكَ قُلْتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ

یا بعد تو فرمایا رکوع سے پہلے عاصم نے کہا فلاں نے مجھے خبر دی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ رکوع

فَقَالَ كَذَبَ إِنَّمَا قَدِّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ

کے بعد ہے تو فرمایا اس نے غلط کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع کے بعد صرف ایک

الرُّكُوعِ شَهْرًا أَرَأَيْتَ قَوْمًا يَقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءَةُ زُهَاءٌ سَبْعِينَ حَبْلًا

مہینہ قنوت پڑھا حضور نے کچھ لوگوں کو مشرکین کی ایک قوم کی جانب بھیجا تھا جنھیں قرا رکھا جاتا تھا جو

إِلَى قَوْمٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ دُونَ أَوْلَئِكَ وَكَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ عَهْدٌ

ستر تھے ان لوگوں کے علاوہ ان میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مابین عہد ہفت

فَقَدِّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ ع

تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مہینہ قنوت پڑھا انکی ہلاکت کی دعا فرماتے تھے۔

میٹھا پانی لاکر ازواج مطہرات کے دروازوں پر رکھ دیتے۔ ان لوگوں نے بیر معونہ پر پہنچ کر قیام کیا۔ اور حرام بن طمان کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خط دیکر عامر بن طفیل مذکور کے پاس بھیجا اس عامر نے حضرت حرام بن طمان کو شہید کر دیا اور اس پاس کے قبائل عصبہ رعل ذکوان کو جمع کر کے ان قراء کے مقابلے کے لئے نکلا، جب حضرت حرام بن طمان کی واپسی میں دیر ہوئی تو یہ لوگ خود آگے بڑھے۔ راستے میں بڑھیر ہوئی۔ عامر نے تمام حضرات کو شہید کر دیا۔ حضرت کعب بن زید کو مردہ سمجھ کر چھوڑ دیا تھا مگر ان میں کچھ رقی باقی تھی۔ کسی طرح مدینہ طیبہ واپس آئے غزوہ خندق میں شہید ہوئے۔ حضرت عمر بن امیہ ضمیری کو گرفتار کیا۔ پھر عامر نے ان کی چوٹی کاٹ کر یہ کہہ کر چھوڑ دیا کہ میری ماں نے ایک غلام آزاد کرنے کی منت مانی تھی اس لئے تجھے کو آزاد کرتا ہوں۔ اس حادثہ فاجعہ کی اطلاع جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہوئی تو اتنا رنج ہوا کہ زندگی میں کبھی نہ ہوا تھا اور مسلسل ایک مہینے تک نماز فجر میں ان کی ہلاکت کی دعا فرمائی۔ اس ظالم عامر بن طفیل کا انجام یہ ہوا۔ ایک سلولی عورت کے گھر سے طاعون ہو گیا۔ کان کے نیچے گردن میں بہت بڑی گلی نکل آئی جیسے اونٹ کے نکلتی ہے۔ اس حال میں اس نے یہ کہا۔ گلی اونٹ کی گلی کی طرح اور سلولیہ عورت کے گھر میں موت۔ میرا گھوڑا لاؤ۔ گھوڑا آیا تو اس سوار ہو کر بھاگنا چاہا مگر گھوڑے کی پیٹھ پر موت نے کام تمام کر دیا۔

عہ باب القنوت قبل الركوع وبعده ص ۱۳۲ الجنائز من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن ص ۱۴۳ الجهاد

باب دعاء الأمر على من نكث عهداً ص ۱۴۹ ثانی المغازی باب غزوة الرجیع ص ۱۵۵ الدعوات باب الدعاء على المشركين - مسلم

۶۲۰ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَنَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى رِغْلٍ وَذِكْوَانٍ عَه

حدیث حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شہرًا یَدْعُو عَلَى رِغْلٍ وَذِكْوَانٍ عہ

علیہ وسلم نے ایک مہینے قنوت پڑھا رِغْل اور ذکوان کی بربادی کی دعا فرماتے تھے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ابواب الاستسقاء

۶۲۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قنوت قبل رکوع یا بعد رکوع حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ قنوت رکوع کے بعد ہے۔ ان کی دلیل حضرت محمد بن سیرین والی حدیث ہے۔ لیکن وہ وتر کے قنوت کے بارے میں ہی نہیں۔ اس لئے اس سے استدلال درست نہیں۔ وہ ایک ہنگامی صورت حال میں صرف ایک مہینے تک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھا۔ ابو داؤد میں تصریح ہے ثم ترکہ۔ اسکے بعد حضور نے اسے چھوڑ دیا۔ ہماری دلیل حضرت انس ہی کی حدیث ۶۱۷ ہے جو بطریق عاصم مروی ہے کہ قنوت رکوع سے پہلے ہے اسکے علاوہ مزید یہ احادیث ہیں۔ اول ابن ماجہ اور نسائی میں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر پڑھتے تو رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے ثانی ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ ثالث محمد بن نصر مروزی نے حضرت عبدالرحمن بن انبری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر کی تیسری رکعت میں قل ھو اللہ احد اور قنوت پڑھتے تھے۔ اسی حدیث کی دوسری روایت میں ہے اور قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔

ان احادیث سے تین فائدے حاصل ہوئے، ایک یہ کہ صرف وتر میں قنوت ہے وتر کے علاوہ کسی اور نماز میں نہیں۔ وتر پورے سال پڑھا جائے گا، قنوت رکوع سے پہلے ہے۔ کتاب المغازی میں یہ زائد ہے۔ اور حضور یہ فرماتے اور عصیہ نے اللہ اور اسکے رسول کی نافرمانی نہ کی۔ ابو داؤد میں سکی تصریح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مہینہ قنوت پڑھا پھر چھوڑ دیا۔ یہ قنوت خاص اس حادثے کیوجہ سے تھا اور عارضی تھا، اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کسی حادثے کے وقت قنوت پڑھنا سنت ہے۔ ہم حدیث ۱۱۳۷ کے ضمن میں اس پر تفصیلی کلام کر چکے ہیں، اعادے کی حاجت نہیں۔

عہ باب القنوت قبل الركوع وبعده ص ۱۳۶، مغازی باب غزوة الرجیع ص ۵۸۷ مسلم۔ لہ اول صلوة باب القنوت فی الصلوات ص ۱۳۷ لہ اقامت الصلوات باب فی القنوت قبل الركوع وبعده ص ۸۴ لہ اول ذکر اختلاف الناقلین بخبر ابی بن کعب ص ۱۱۳۷ عمدة القاری ص ۱۳۷

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ غُفَارُ اللَّهِ لَهَا وَاسْلَمْ سَالِمَهَا اللَّهُ وَقَالَ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ

نے (یہ بھی فرمایا) اور غفار کی اللہ مغفرت فرمائے اور اسلم کو سلامت رکھے اور ابن ابی زناد نے کہا

عَنْ أَبِيهِ هَذَا كَلَهُ فِي الصُّبْحِ

یہ دعا صبح کی نماز میں کرتے تھے

۶۲۲ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ

حدیث مسروق نے کہا ہم حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر تھے

۶۲۱ تشریحات

یہ تعلیق نہیں سند متصل کیساتھ حدیث مرفوع ہے۔ غفار کنانہ کی ایک شاخ ہے جس کے فرد حضرت ابوذر غفاری تھے۔ اور قبیلہ سلم خزاعہ کی شاخ ہے۔ اسی قبیلہ کے حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ قبیلہ غفار چونکہ پہلے ہی اسلام قبول کر چکے تھے۔ اور قبیلہ سلم نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صلح کر لی تھی اس لئے ان کے لئے خصوصیت کے ساتھ دعائے خیر فرمائی۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی کے نام سے فعل مشتق کر کے دعا کرنا سنت ہے۔ جیسے کسی کا نام احمد ہو تو یہ دعا کی جائے احمد اللہ عاقبتک، کسی کا نام علی ہو تو یہ دعا کی جائے اعلیٰ اللہ درجاتک۔ اسے علم البدیع میں جناس الاشتقاق کہتے ہیں۔

حضرت انس والی حدیث میں جو دعائے اسی کا جز ہے۔ جیسا کہ خفاف بن ایما غفاری سے جو حدیث مروی ہے اس میں یوں ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک نماز میں یہ دعا کی۔ اے اللہ! بنی لحیان، رعل، ذکوان، عصبہ پر لعنت فرما جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔ مسلم میں اخیر میں یہ زائد ہے۔ یہ میں از خود نہیں کہتا، اللہ نے مجھ سے کہلوا یا ہے کتاب التفسیر میں یہ حدیث یوں ہے۔ کہ جب قریش نے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی تو یہ دعا

۶۲۲ تشریحات

فرمائی۔ یوسف علیہ السلام کی طرح ان پر قحط نازل فرما تو ان پر قحط اور مشقت آن پڑی۔ یہاں تک کہ ہڈیاں تک کھا گئے۔ اگر کوئی آسمان کی طرف تانکنا تو بھوک کی وجہ سے آسمان اور اپنے مابین دھوئیں کی طرح دیکھتا، اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی۔ تم اس دن کا انتظار کرو جب آسمان کھلا ہو اور دھواں لائے گا، جو لوگوں کو ڈھانک لیگا۔ کھلا ہوا عذاب۔ اس حال کے بعد کوئی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا۔ مضر کے لئے دعا فرمائیں وہ ہلاک ہو گئے تو فرمایا۔ مضر کے لئے تم بہت بیباک ہو حضور نے بارش کی دعا فرمائی تو بارش ہوئی۔ اس پر یہ آیت اتری۔ تم پھر وہی کر دو گے۔ جب انھیں کٹاؤں پہنچی تو اپنے پہلے حال پر لوٹ گئے۔ اس پر اللہ عزوجل نے یہ نازل فرمایا۔ جس دن ہم سب سے بڑی گرفت کریں گے ہم مجرموں سے بدلہ لیں گے اس سے مراد واقعہ بدر ہے۔ اسی میں بطریق وکیع اور بطریق شعبہ جو روایت ہے اس کے شروع میں یہ ہے۔ یہ بھی علم ہے کہ انسان جو نہ جانتا ہو تو یہ کہہ دے، اللہ خوب جانتا ہے۔ اللہ عزوجل نے فرمایا۔ تم فرما دو میں اس (تبلیغ دین) پر تم سے کوئی بدلہ نہیں چاہتا میں

عہ الاستسقاء باب دعا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہم سنی کسینی یوسف ص ۱۳۷۔ مسلم

إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى مِنَ النَّاسِ إِذَا بَارَأ فَقَالَ اللَّهُمَّ

کہ انھوں نے فرمایا جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کے والوں کی اسلام سے روگردانی دیکھی تو یہ دعا کی

سَبْعًا كَسْبِيعَ يَوْسُفَ فَأَخَذَتْهُمْ سَنَةٌ حَصَّتْ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى أَكَلُوا الْجُلُودَ وَالْمَيْتَةَ

اے اللہ حضرت یوسف علیہ السلام کی طرح ان پر سات سال کا قحط مسلط فرما تو انھیں قحط نے آلیا

وَالْجَيْفَ وَيَنْظُرُ أَحَدُكُمْ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرَى الدُّخَانَ مِنَ الْجُوعِ فَاتَاهُ أَبُو سَفْيَانَ

جس نے ہر چیز ختم کر دی یہاں تک کہ ان لوگوں نے چمڑے، مردہ لاش کھائے اور جب آسمان کی جانب

فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّكَ تَأْمُرُ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَبِصَلَةِ الرَّحِمِ وَإِنَّ قَوْمَكَ قَدْ

تائے تو بھوک کی وجہ سے دھواں دکھائی دیتا، تو ابوسفیان خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے محمد

تکلیف دینے والوں میں سے نہیں ہوں۔ قریش جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر غالب آگئے تو حضور نے یہ دعا فرمائی مسلم
میں یوں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں ایک شخص آیا اور اس نے عرض کیا کہ مسجد میں ایک
شخص تفسیر بالرائے کر رہا ہے۔ آیت کریمہ فارتقب یوم تاتی السماء بدخان مبین کے یہ معنی بیان کر رہا ہے کہ قیامت
کے دن ایک دھواں اٹھے گا اور سانس جکڑ دیگا جیسے زکام جکڑتا ہے، تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا
انسان جو بات جانتا ہو اسے بیان کرے اور جو نہ جانتا ہو یہ کہے۔ اللہ خوب جانتا ہے۔ یہ سمجھداری کی بات ہے کہ جو نہ جانتا ہو اسے
بارے میں کہے۔ اللہ خوب جانتا ہے۔ یہ یعنی دھواں کا عذاب جب قریش نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی تو حضور نے ان کے
حق میں یہ دعا کی الخ بخاری سورہ روم میں ہے کہ ایک شخص مقام کندہ پر یہ بیان کر رہا تھا کہ قیامت کے دن دھواں اٹھے گا اور منافقین کے
کانوں اور آنکھوں کو پکڑ لے گا اور مسلمانوں کو زکام کی طرح پکڑے گا۔ اس کی یہ بات سن کر تم گھبرائے اور حضرت عبداللہ بن مسعود کی خدمت
میں آئے وہ تکیہ لگائے بیٹھے تھے یہ سن کر غضبناک ہو گئے اور بیٹھ گئے اور فرمایا۔ انسان جو جانتا ہو اسے کہے۔ الخ

قد مضت یہ حضرت عبداللہ بن مسعود کا قول ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ البطشة الکبریٰ سے مراد بدر میں قریش
کی شکست فاش ہے جس سے قریش کا غرور ملیا میٹ ہو گیا، ان کا رعب ختم ہو گیا۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہمت
پورے عرب کے ظاہر بینوں پر بھی بیٹھ گئی۔ لزام سے کیا مراد ہے۔ اس میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن مسعود حضرت ابی بن کعب
اور محمد بن کعب، امام مجاہد قتادہ ضحاک نے فرمایا کہ اس سے غزوہ بدر میں قریش کے طواغیت کا قتل مراد ہے۔ اس تقدیر پر،
البطشة الکبریٰ اور لزام ایک ہی ہوئے۔ اسی لئے فرمایا کہ یہ کبھی گزر چکا۔ مگر امام حسن بصری نے فرمایا کہ لزام سے مراد قیامت
ہے۔ انھیں سے ایک روایت ہے کہ موت مراد ہے، ایک قول یہ ہے کہ کوئی خاص عذاب مراد ہے۔ محکم میں ہے کہ اس سے حساب
مراد ہے۔ اس تقدیر پر۔ لزام ابھی نہیں ہوا۔

لہ ثانی۔ باب صفة المنافقین ص ۳۷۳

هَلَكُوا فَادْعُ اللَّهَ لَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ - فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ

تم اللہ کی طاعت اور صلہ رحمی کا حکم دیتے ہو۔ اور تمہاری قوم ہلاک ہو رہی ہے اللہ سے انکے لئے دعا کرو۔ اللہ عزوجل نے

مُبِينٍ - إِلَى قَوْلِهِ إِنَّكُمْ عَائِدُونَ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ فَاَلْبُطْشَةُ يَوْمَ

فرمایا۔ تو تم اس دن کا انتظار کرو جب آسمان ایک ظاہر دھواں لائیکہ اللہ عزوجل کے اس ارشاد تک ہم کچھ دنوں کیلئے عذاب کھولے دیتے

بَدْرٍ فَقَدْ مَضَتْ الدُّخَانُ وَالْبَطْشَةُ وَاللِّزَامُ وَآيَةُ الرُّومِ ع

ہیں تم پھر وہی کرو گے جس دن ہم سب بڑی گرفت کریں گے۔ یہ گرفت واقعہ بدر ہے۔ دھواں اور یہ گرفت تسلط اور روم کی نشانی ظاہر ہو چکی۔

آیۃ الروم ابتداء بعثت میں فارس اور روم کے مابین جنگ چھڑی۔ ابتداء فارس کو فتح حاصل ہوئی۔ اس پر مشرکین نے مسلمانوں کو طعنہ

دیا کہ جس طرح ہمارے بھائی مجوس نصاریٰ پر غالب آئے ہیں اسی طرح اگر ہم تم میں جنگ ہوگی تو ہم بھی تم پر غالب آئیں گے۔ مجوس آتش

پرست ہیں اور قریش بت پرست تھے۔ اس لئے ان کا رجحان مجوس کی طرف تھا۔ اور نصاریٰ چونکہ اہل کتاب ہیں اس لئے یہ نسبت مجوس

نصاریٰ کی طرف مسلمانوں کا رجحان تھا۔ اس پر سورہ روم کی ابتدائی آیتیں نازل ہوئیں جنہیں فرمایا گیا۔ روم قریب ترین زمین میں ہمارے یہ

مغلوب ہونے کے بعد بہت جلد غالب ہوں گے چند سال میں۔ ان آیات کو سن کر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ کہنا شروع کیا کہ

کہ آئندہ روم فارس پر غالب آئیں گے۔ یہ سنکر ابو جہل یا ابی بن خلف نے کہا کہ میعاد مقرر کر کے شرط کر لو۔ پانچ چھ سال کی میعاد مقرر ہوئی

جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا تو فرمایا کہ بضع کا لفظ تین سے نو تک پر ہوتا جاتا ہے۔ نو سال کی میعاد مقرر کر لو حضرت

صدیق اکبر نے یہ میعاد نو سال کر دی۔

غزوہ بدر کے موقع پر روم کو فارس پر فتح حاصل ہوئی جس سے مسلمانوں کو دینی خوشی حاصل ہوئی۔ ابو جہل اور ابی بن خلف دونوں

جنگ بدر میں مارے گئے تھے۔ حضرت صدیق اکبر نے ان کے وارثین سے شرط کا مال اونٹ وصول کیا۔ حضور نے فرمایا اسے صدقہ کر دو انھوں

نے صدقہ کر دیا۔ اس عظیم غیب کی خبر کی سچائی پر بہت سے سعادت مندوں نے اسلام قبول کر لیا۔

علامہ ابن حجر اور علامہ عینی دونوں متفق ہیں کہ دخان قبل ہجرت واقع ہوا تھا۔ جبکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ معظمہ تھے

اس لئے کہ یہاں دو باتیں قطعی ہیں۔ ایک یہ کہ یہ بدر سے پہلے واقع ہوا۔ ہجرت اور بدر کے درمیان ابوسفیان مدینہ طیبہ نہیں آئے ہیں اور

حدیث میں تصریح ہے کہ ابوسفیان ہی نے دعائے خیر کی درخواست کی تھی۔ ان دونوں کا لازم نتیجہ ہے کہ دخان کا قصہ ہجرت سے پہلے پیش آیا

و میاطی نے کہا ہے کہ ان بد بختوں نے جب نماز کی حالت میں پشت مبارک پر اونٹ کی اوچھڑی ڈالی تھی اس کے بعد حضور اقدس صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے قحط کی دعا کی تھی۔ یہ واقعہ اور ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے جو مذکور ہے وہ دوسرا واقعہ

ہے۔ جو مدینہ طیبہ میں اس وقت کا ہے جب حضرت عباس بن ابی ربیعہ وغیرہ کی نجات کیسا تھا اہل مکہ کے لئے قحط سالی کی دعا فرمائی تھی

جو نماز میں کی تھی۔

عہ الاستسقا و باب دعاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہم سنی کسنی یوسف ص ۱۳۷ باب اذا استشفع المشرکون بالمسلمین

عند القحط ص ۱۳۹ ثانی تفسیر سورہ یوسف باب قوله وراودته التي هونی بیتھا ص ۲۸۰ ثانی تفسیر روم ص ۷۰۳ ثانی تفسیر سورہ

باب قوله وما انا من المتکلفین ص ۷۱۰ ثانی تفسیر سورہ دخان ص ۵-۱۳، چار ابواب میں مسلسل مسلمہ توبہ۔ تومذی تفسیر نسانی۔

۶۲۳ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ

حدیث

عبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار نے اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ میں نے

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یتَمَثَّلُ بِشَعْرَابِي طَالِبٍ وَأَبْيَضٍ يُسْتَسْقَى

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ابو طالب کا یہ شعر پڑھتے ہوئے دیکھا اور گورے رنگت والے جن کے

الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ : ثَمَالُ الْيَتَامَى عَصَةِ لِلْأَرَامِلِ ع

روئے انور کے صدقے میں بادل سے بارش مانگی جاتی ہے۔ یتیموں کے حامی اور یتیموں کی پناہ ہیں۔

۱۹۶ وَقَالَ عُمَرُ بْنُ حَمْزَةَ حَدَّثَنَا سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ وَرَبِّمَا ذَكُرْتُ قَوْلَ

ت

اور عمر بن حمزہ نے کہا ہم سے سالم نے اپنے والد ماجد سے روایت کرتے ہوئے کہا اور کبھی شاعر کے

الشَّاعِرُ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى وَجْهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْتَسْقَى فَمَا

اس قول کو یاد کرتا ہوں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روئے انور کو دیکھتا جو بارش کی دعا کرتے ہوئے

مطابقت باب یہاں استسقاء کے ابواب چل رہے ہیں اس حدیث میں استسقاء کا کوئی ذکر نہیں۔ اقول یہاں اختصار ہے آگے باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين میں اخیر میں ہے کہ اسباط نے منصور سے روایت کرتے ہوئے یہ زائد کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تو بارش ہوئی۔ نیز اور بھی جگہ ہے۔ اس سے استسقاء سے مناسبت ہو گئی اور یہ امام بخاری کی عادت ہے کہ کتنی جگہ باب کے تحت جو حدیث ضمنی بیان فرماتے ہیں اس کو باب سے کوئی علاقہ نہیں ہوتا مگر وہی حدیث دوسری جگہ جس طرح بیان فرماتے ہیں اس سے باب کو مناسبت ہوتی ہے جس پر تنبیہ کی جا رہی ہے۔

۶۲۳ ۱۹۶ یہاں یہ باب ہے۔ لوگوں کا امام سے استسقاء کا سوال کرنا جبکہ قحط ہو۔ اس کے ضمن میں جو حدیث اور اثر

تشریحات

مذکور ہے کسی میں کسی کے سوال کا ذکر نہیں مگر حقیقت میں یہ دونوں مختصر ہیں مفصل واقعہ وہ ہے جو یہ ہقی

نے دلائل النبوة میں اور ابن ہشام نے اپنی سیرت میں ذکر کیا ہے کہ ایک دیہاتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ہمارے پاس کوئی اونٹ نہ رہا جو بولے اور نہ کوئی ایسا بچہ رہا جو خرما لے۔

ہم خدمت اقدس میں حاضر ہوئے ہیں اور حال یہ ہے کہ کنواری بچی کا سینہ کام کرتے کرتے زخمی ہو گیا اور ماں نے بچے سے منہ موڑ لیا ہے۔ بھوک کی کمزوری کی وجہ سے بچے کو الگ کر دیا ہے، نہ میٹھی بات منہ سے نکالتی ہے نہ کڑوی۔

اتينال والعذراء عیدی لبانها وقد شغلت ام الصبی عن الطفل والقی بكفيه الصبی استکامة من الجوع ضعف ما يمر وما يحلى

يَنْزِلُ حَتَّى يَجِيشَ كُلُّ مِيزَابٍ - وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بَوَّجْهِهِ

اس وقت تک نہر سے نہیں اترتے جب تک تمام پرنا لے زوروں سے گرنے نہیں لگتے

ثَمَالٌ أَلَيْتُمِي عَصْمَةً لِلْأَرَامِلِ - وَهُوَ قَوْلُ أَبِي طَالِبٍ - ع

اور یہ ابو طالب کا شعر ہے

ہمارے پاس کھانے کے لئے کچھ نہیں ہے، سوائے
کڑوے حنظل اور ردی علیہ کے۔
سوائے حضور کے کہیں پناہ نہیں اور لوگوں کو رسولوں
کی بارگاہ کے علاوہ کہاں پناہ مل سکتی ہے۔

ولا شئ مما ياكل الناس عندنا
سوى الحنظل العاهى والعلهز الغسل
وليس لنا الا اليك فرارنا
واين فرار الناس الا الى الوسل

یہ سن کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چادر کھینچتے ہوئے کھڑے ہوئے منبر پر تشریف لے گئے۔ اللہ عزوجل کی حمد و ثنا کی پھر
دعا کی اے اللہ ہمیں سیراب فرما۔ آخر حدیث تک۔ اخیر میں ہے کہ نشیبی علاقے کے لوگ آکر فریاد کرنے لگے، ہم ڈوب گئے ہم ڈوب
گئے، تو رسول اللہ منس پڑے یہاں تک کہ نوکیلے دانت بھی ظاہر ہو گئے، پھر ارشاد فرمایا اگر ابو طالب حاضر ہوتے تو انکی آنکھیں
ٹھنڈی ہو جاتیں۔ کون ان کے شعر کو سنایگا، اس پر حضرت علی نے کہا یا رسول اللہ حضور کی مراد ان کا یہ قول ہے: وابيض يستسقى
الغمام بوجهه۔ اس قصیدے کے چند اشعار سنائے تو رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں۔ پھر بنی کنانہ کے ایک صاحب
نے یہ اشعار پڑھے:

للك الحمد والحمد ممن شكر
سقينابوجه النبی المطر

اے اللہ تیرے لئے حمد ہے اور شکر کرنے والے کی جانب سے حمد
ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روئے انور کے صدقے ہیں
بارش ملی۔

چادر اٹھتے بلکہ اس سے بھی کم وقفے میں ہم نے بادل دیکھا

فلم يرك الا كالف الرداء
واسرع حتى راينا الدر

اب باب سے مطابقت بالکل واضح ہے۔

قصیدہ ابو طالب ابو طالب کا یہ قصیدہ لامبہ ایک سو دس اشعار کا ہے جو بحر طویل میں ہے۔ ابو طالب نے
یہ قصیدہ کب کہا تھا اور کہنے کا سبب کیا ہوا۔ یہ تحقیقی طور پر معلوم نہیں۔ خطابی نے ایک حدیث ذکر کی ہے کہ حضرت عبد
الطلب کے عہد میں مسلسل کئی سال فحط پڑا تو حضرت عبد المطلب قریش کے ساتھ کوہ ابو قیس پر گئے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کو بھی ہمراہ لے گئے۔ حضور کو کاندھے پر بٹھا کر بارش کے لئے دعا کی تو فوراً بارش ہوئی۔ علامہ سیوطی نے فرمایا کہ اسی موقع پر ابو طالب نے
یہ قصیدہ کہا تھا۔ اقول وبالله التوفیق۔ اس قول سے قصیدے کے اشعار ابا کرتے ہیں جیسا کہ ابھی آ رہا ہے۔ علامہ زرقانی نے

عہ ایضا ابن ماجہ لہ زرقانی علی المواہب اول ص ۱۹۱ عہ عمدۃ القاری سایح ص ۳۰ عہ علی المواہب اول ص ۹۰ - ۱۸۹

ابن عساکر کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ کہ جلمہ بن عرفطہ نے بیان کیا کہ میں مکہ آیا۔ اس وقت قحط کی وجہ سے اہل مکہ سخت تنگی میں تھے۔ کسی نے کہا۔ لات وغری کے پاس چلیں، کسی نے کہا نہیں تیسرے بت مناة کے پاس چلو۔ ایک معمر خوبصورت صاحبِ لک نے کہا، کہاں پہلے جاتے ہو، تم میں بقیہ ابراہیم سلالہ اسماعیل موجود ہیں لوگوں نے کہا تمہاری مراد ابوطالب ہیں انھوں نے کہا ہاں، سب لوگ ابوطالب کے گھر آئے، دروازہ کھٹکھٹایا تو وہ باہر آئے، سب ان کی طرف لپکے اور کہا اے ابوطالب اس وادی میں قحط ہے، اہل عیال تنگی میں ہیں، چلو اور بارش کی دعا کرو۔ یہ سن کر ابوطالب نکلے، ان کے ساتھ ایک صاحبزادے تھے جو ایسے سورج معلوم ہوتے تھے جس پر سے ابھی کالی گھٹا چھٹی ہو۔ ان کے ساتھ بہت سے چھوٹے چھوٹے بچے تھے، ابوطالب نے ان صاحبزادے کو لیا اور ان کی پشت کعبے سے لگا دی۔ ان صاحبزادے نے اپنی انگلی آسمان کی طرف اٹھائی۔ اس وقت آسمان میں بادل کا ٹکڑا نہیں تھا، اب ہر چار طرف سے بادل اٹھا اور موسلا دھار برسنے لگا کہ وادی بہ اٹھی اور شہر، دیہات والے سب کے سب سیراب ہو گئے، اسی واقعے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ابوطالب کہتے ہیں ۵

اور گوری رنگت والے جن کے روئے انور کے
صدقے میں بارش مانگی جاتی ہے یتیموں کے ماوی
بیواؤں کے پناہ۔

وابيض يستسقى الغمام بوجهه
ثمال اليتامى عصمة للارامل

تلو ذبہ الہلال من آل ہاشم
فہم عندہ فی نعمۃ وفواضل
مگر قصیدے کے اشعار یہ بتاتے ہیں کہ یہ انھوں نے اس وقت کہا تھا جب قریش نے بنی ہاشم سے مقاطعے کا عہد کیا تھا اسکے ابتدائی اشعار یہ ہیں:

جب میں نے دیکھا کہ اس قوم میں محبت نہیں
انھوں نے ہر رشتہ و تعلق کاٹ ڈالا۔
اور ہماری عداوت و ایذا رسانی کا اعلان کر دیا
اور علحدہ پسند دشمن کی بات مان لی۔
اور ہمارے خلاف ایسی قوم سے معاہدہ کر لیا
جو متہم ہیں اور ہمارے پیچھے غصے سے انگلیاں
چباتے ہیں

لما رایت القوم لا ود عندہم
وقد قطعوا کل العرا والوسائل
وقد جاہرونا بالعداۃ والاذی
وقد طاعوا امر العد والمزابل
وقد حالوا قوما علینا اظنۃ
یعضون غیضا خلفنا بالانامل

میں نے گندمی نیزے اور بادشاہوں سے
ملی ہوئی تیغ براں کے ساتھ صبر کیا۔

صبرت لہم نفسی بسمرا ممہ
وابيض غضب من توات المفاول

اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبدالمطلب کے بعد خود ابوطالب نے بھی بارش کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل کیا۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ ابوطالب نے دوبار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وجود با جود کے طفیل بارش

۶۲۴ عَنْ النَّسْرِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ حَدِيث

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان اذا قحطوا استسقی بالعباس بن عبدالمطلب جب لوگ قحط میں مبتلا ہوتے تو حضرت عباس بن عبدالمطلب

ہوتے ہوئے دیکھا تھا۔ جس سے متاثر ہو کر قصیدہ مذکور کہا ہے۔ مگر یہ سوال اب بھی تشنہ جواب ہے کہ کہا کب۔ قصیدے کا یہ شعر

وقد خالفوا قوما علينا اظنة
يعضون غيظا خلفنا بالانا مل
ہمارے خلاف ایسی قوم سے معاہدہ کر لیا ہے جو ہماری
عداوت میں متہم ہے اور ہمارے پیچھے غصے میں انگلیاں
چباتے ہیں۔

یہ ظاہر کر رہا ہے۔ یہ قصیدہ کسی ایسے معاہدے کے بعد کہا گیا جو بنی ہاشم کے خلاف کیا گیا تھا۔ ایسا معاہدہ صرف ایک ہوا ہے جس کے نتیجے میں بنی ہاشم، شعب ابی طالب، میں محصور ہوئے تھے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ یہ قصیدہ شعب ابی طالب میں محصوری کے ایام میں ابو طالب نے کہا ہے۔ سیرت ابن ہشام میں ہے کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسلام کی دعوت عام دینی شروع کی جس سے مشغول ہو کر تمام قبائل دشمن ہو گئے اس وقت ابو طالب نے یہ قصیدہ کہا تھا۔ یہ ہماری بات کے معارض نہیں جیسا کہ ظاہر ہے۔

۶۲۴ تشریحات
ذیر بن بکار نے انساب میں ذکر کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے توسل سے یہ دعا، عام الرمادہ میں کی تھی۔ ابن سعد وغیرہ نے لکھا ہے کہ عام الرمادہ کا مشہور قحط سلسلہ میں پڑا تھا۔ نو مہینے تک قطعاً بارش نہ ہوئی۔ بارش نہ ہونے سے پوری زمین گرد و غبار ہو گئی تھی۔ اس لئے اس کو عام الرمادہ کہتے ہیں۔ رمادہ کے معنی لاکھ کے ہیں۔

ابو صالح کی حدیث میں ہے کہ حضرت عمر اور حضرت عباس منبر پر تشریف لے گئے تو حضرت عمر نے پہلے یہ دعا کی:۔
اللهم انا توجهننا اليك بعم نبيك وصنوابيه فاسقنا الخيث ولا تجعلنا من القانطين۔
اے اللہ ہم تیرے نبی کے چچا اور ان کے والد کے برابر کو وسیلہ بنا کر تیری طرف متوجہ ہوئے ہیں۔ تو بارش آ اور ہمیں مایوس ہونے والوں میں مت کرنا۔ پھر حضرت عباس سے فرمایا۔ آپ دعا کریں تو انھوں نے یوں دعا کی۔ اے اللہ بغیر گناہ کے کوئی بلا نہیں آتی اور توبہ کے بغیر کوئی بلا نہیں ملتی۔ میرا وسیلہ لے کر قوم تیری جناب میں متوجہ ہے تیرے نبی کے ساتھ میری قربت کی وجہ سے گناہوں سے آلودہ ہمارے ہاتھ تیری طرف اٹھے ہوئے ہیں۔ اور ہماری پیشانیاں توبہ کے ساتھ ہمیں بارش سے سیراب کر۔ اس دعا کے بعد آسمان میں پہاڑوں کے مثل پرنا لے کھول دیئے۔ یہاں تک کہ زمین سرسبز ہو گئی اور لوگ جی گئے۔

لہ قسط لانی ثانی ص

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بَيْنِنَا صَلَّي اللَّهُ تَعَالَى

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَيْ وَبِئْسَ سَبِيلٌ سَبِيلٌ كَيْ دَعَا كَرْتِے اور یہ کہتے اے اللہ ہم تیری بارگاہ میں اپنے بنی صلی اللہ تعالیٰ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسْقِينَا وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ بَيْنِنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَيُسْقَوْنَ عَه

علیہ وسلم کا وسیلہ لے کر آتے تو ہمیں تو سیراب کرتا اور اب ہم اپنے بنی کے چچا کا وسیلہ لیکر آئے ہیں ہم پر مینہ برسا۔ تو مینہ برستا۔

علامہ ابن حجر اور علامہ عینی نے فرمایا کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صالح اور دین دار لوگوں سے اور اہل بیت سے خدا کی بارگاہ میں سفارش طلب کرنا مستحب ہے۔

ذہیر بن بکاد نے انساب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس حدیث کو یوں روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس دن یہ خطبہ دیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عباس کو باپ کی جگہ جاتے تھے۔ اے لوگو! اپنے چچا عباس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جو بڑاؤ تھا اس کی پیروی کرو اور انھیں اللہ کی طرف وسیلہ بناؤ۔ الحدیث اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں بطریق محمد بن مثنیٰ سند مذکور کیا ہے۔ نیز اسماعیلی نے بھی بطریق محمد بن مثنیٰ سند مذکور کیا ہے تھوڑے سے تغیر کے ساتھ روایت کیا ہے نیز عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے نیز امام ابوالقاسم ابن عساکر نے بھی کتاب الاستسقاء میں انھیں سے روایت کیا ہے۔

یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ اہل بیت اور بزرگان دین کو خدا کی بارگاہ میں وسیلہ بنانا مستحب ہے۔ جیسا کہ علامہ ابن حجر اور علامہ عینی نے تصریح کی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل تمام صحابہ کرام کے مجمع میں ہوا اور سب نے اس پر عمل کیا۔ تو توسل کا مستحب ہونا اجماع صحابہ سے ثابت ہو گیا۔

اس پر غیر مقلدین اور توسل کے منکرین یہ کہتے ہیں۔ اس حدیث میں توسل سے مراد دعا کی درخواست ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عباس سے دعا کی درخواست کی تھی۔ اقول۔ دوسری روایتوں سے قطع نظر کرتے ہوئے اگر یہ لوگ صرف بخاری ہی کی روایت پر ایمان رکھتے تو ایسی بے نکی بات نہیں کرتے۔ بخاری کے الفاظ پر ایک نظر ڈالیں۔ حضرت عمر عرض کرتے ہیں۔ انا كنا نتوسل۔ الحدیث۔ حضرت عمر بارگاہ خداوندی میں یہ عرض کرتے ہیں۔ اے اللہ ہم تیری بارگاہ میں اپنے بنی کو وسیلہ بناتے تھے اور اب ہم اپنے بنی کے چچا کو وسیلہ لاتے ہیں ہمیں سیراب فرما۔ یہ عرض اللہ عزوجل کی بارگاہ میں ہے۔ حضرت عباس کی خدمت میں نہیں۔ اس میں صاف صاف تصریح ہے کہ اے اللہ ہم اپنے بنی کے چچا کو وسیلہ لاتے ہیں ہم کو سیراب فرما۔ یہ عرضداشت اللہ عزوجل کی بارگاہ میں ہے۔ حضرت عباس کے وسیلے سے۔ پھر یہ کہنا کہ توسل سے یہاں مراد دعا کی درخواست ہے۔ ابلہ فریبی اور حدیث کی تحریف معنوی نہیں تو کیا ہے۔ دوسرے طرق میں جو دعا کے کلمات مروی ہیں ان میں تقریباً یہی مضمون ہے۔

کبھی ان میں سے کچھ کہہ دیتے ہیں کہ زندہ کا توسل درست ہے۔ مردے کا شرک۔ اقول۔ اولاً اہلسنت کا اس پر اجماع ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیوی جسمانی حقیقی حیات کے ساتھ زندہ ہیں۔ تو یوں بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل درست ہوا۔

ع الاستسقاء باب سوال الناس الامام الاستسقاء ص ۱۳ المناقب باب ذکر عباس بن عبد المطلب ص ۵۲۶

۱۹۷ **وَزَادَ اسْبَاطُ عَنْ مَنْصُورٍ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**
ت اسباط نے منصور سے روایت کرتے ہوئے یہ زیادہ کیا پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اور یہ کہنا کہ اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل اب بھی جائز ہوتا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور ہی سے کیوں توسل نہیں کیا، حضرت عباس سے کیوں کیا۔ یہ پہلی سے بھی بڑی جہالت ہے۔ اگر کسی کام کے چند طریقے ہوں تو ان میں سے کسی ایک کو اختیار کرنا اس کی دلیل نہیں کہ دوسرے طریقے غلط ہیں خصوصاً جبکہ اختیار کردہ طریقے میں کوئی خاص فائدہ ہو۔ یہاں بجائے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضرت عباس سے توسل میں ایک اہم افادہ مقصود تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل کا استحباب سب کو معلوم تھا۔ ہو سکتا ہے کہ کسی کو وہم ہوتا کہ غیر نبی سے توسل حرام ہے۔ تو حضرت عمر نے حضرت عباس کو وسیلہ بنا کر بتا دیا کہ غیر نبی سے توسل اسی طرح مستحب ہے جیسے انبیاء کرام سے ہے۔ ثانیاً علامہ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں اور علامہ احمد خطیب قسطلانی نے المواہب اللدنیہ میں مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضرت عمر کے خازن مالک واری کہتے ہیں کہ حضرت عمر کے زمانے میں لوگ قحط میں مبتلا ہوئے تو ایک صاحب بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار اقدس پر حاضر ہوئے اور یہ عرض کیا، یا رسول اللہ اپنی امت کے لئے بارش طلب فرمائیے۔ لوگ ہلاک ہو گئے۔ ایک صاحب کے خواب میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا، عمر سے جا کر کہہ دو کہ عنقریب بارش آئے گی۔ سیف نے الفتوح میں لکھا ہے کہ یہ صاحب حضرت بلال بن عمارت مرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ اس حدیث کو علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں اور علامہ احمد خطیب قسطلانی نے المواہب اللدنیہ میں صحیح کہا ہے، اسے بیہقی نے دلائل النبوة جلد ہادی عشر میں روایت کیا ہے۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب نے قرۃ العینین میں مستیغاث کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔

اس حدیث صحیح سے ثابت کہ کبھی کبھی صحابہ کرام مزار اقدس حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر حاضر ہو کر حضور سے بھی استعانت کرتے تھے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ بارگاہ قدس کے خواص کے مزارات پر طلب حاجات کے لئے حاضری صحابہ کرام کی سنت ہے اور یہ تو ثابت ہی ہے کہ بعد وصال صحابہ کرام حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوتے۔ حل مشکلات کے لئے درخواست کرتے، اس لئے یہ کہنا کہ بعد وصال حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل حرام یا شرک ہے۔ اس حدیث صحیح کا رد ہے۔

۱۹۸ **تشریحات** اس تعلیق کو بیہقی نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ داؤدی وغیرہ نے یہ اعتراض کیا کہ یہاں امام بخاری نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کی سند کو حضرت انس کی حدیث کے متن کے ساتھ جوڑ دیا، دمیاطی نے بھی اس کی تائید کی حتیٰ کہ علامہ عینی نے بھی۔ مگر علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ مکے میں بھی قحط دور ہونے اور پھر بارش آنے کی دعا فرمائی ہے۔ جیسا کہ بخاری ہی میں سورہ دخان کی تفسیر میں ہے، اور دوسری میں بھی ہے اور مسند امام احمد اور ابن ماجہ میں حضرت کعب بن مرہ یا مرہ بن کعب کی حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دست مبارک اٹھایا اور یہ کہا۔ اَللّٰهُمَّ اسْقِنَا غُثَا مَرِيًّا مَرِيًّا طَبَقًا عَاجِلًا غَيْرَ رَائِيٍّ نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ اے اللہ ہم کو سیراب کر پوری بارش

فَسَقُوا الْغَيْثَ فَأُطْبِقَتْ عَلَيْهِمْ سَبْعًا وَشَكَالِ النَّاسِ كَثْرَةَ الْمَطْرِ فَقَالَ اللَّهُمَّ

نے دعا فرمائی تو بارش ہوئی اور سات دن تک مسلسل ہوتی رہی اور لوگوں نے بارش کی زیادتی کی شکایت کی تو کہا

حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا فَأَنحَدَرَتِ السَّحَابَةُ عَنْ رَأْسِهِ فَسَقُوا النَّاسَ حَوْلَهُمْ ع

اے اللہ ہمارے ارد گرد ہم پر نہیں۔ تو حضور کے سر سے بادل چھٹ گیا اور لوگوں کے ارد گرد بارش ہوتی رہی۔

۶۲۵ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيُّ وَخَرَجَ مَعَهُ

حدیث ابو اسحاق سبعی سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن یزید انصاری اور ان کے ساتھ

سے جو تازگی لانے والی ہو جلد ہو دیر میں نہ ہونا فح ہو نقصان دینے والی نہ ہو۔ دوسرا جمعہ نہیں آیا کہ دعا قبول ہوئی، اس کے بعد چھ لوگ آئے اور بارش کی زیادتی کی شکایت کی اور عرض کیا یا رسول اللہ گھر گر گئے اور حضور نے یہ دعا کی اے اللہ ہمارے ارد گرد اور ہم پر نہیں تو بادل دائیں بائیں پھٹنے لگا۔

مسند امام حمیدیں، انکے جری کے بعد یہ زائد ہے۔ یا رسول اللہ آپ نے اللہ سے مدد مانگی تو اس نے آپ کی مدد کی، آپ نے دعا کی تو اللہ نے قبول کی۔ تو حضور نے دعا کے لئے دست مبارک اٹھایا۔ اس سے ثابت ہوا کہ کئے میں بھی بارش کی زیادتی کی وجہ سے بارش روکنے کے لئے درخواست کی گئی اور حضور نے دعا فرمائی۔ کعب بن مرہ یا مرہ بن کعب کی حدیث میں ہے کہ بارش کی دعا کی درخواست کرنے والے نے خاص مضر کے لئے دعا کی درخواست کی تھی جس پر حضور نے فرمایا، تم بہت جری ہو۔ مضر کیلئے بارش دوسرا جمعہ آنے سے پہلے ہوئی۔ اور حضرت انس کی حدیث میں خاص مضر کے لئے دعا کی درخواست نہیں مطلق ہے۔ اور نہ یہ ہے کہ حضور نے درخواست پر کچھ فرمایا ہو۔ درخواست سنتے ہی دعا فرمائی۔ اور یہ بھی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبری پر تھے کہ بارش تیزی سے ہونے لگی اس لئے حضرت انس اور حضرت کعب بن مرہ یا مرہ بن کعب کی حدیثوں میں دو واقعے ہوئے اور دو جگہ ہوئے۔ ایک مدینہ طیبہ میں بعد ہجرت اور دوسرا مکہ معظمہ میں قبل ہجرت، اس لئے امام بخاری پر اعتراض مذکور درست نہیں۔

اسباط | اسباط دو ہیں۔ ایک اسباط بن محمد قاص۔ دوسرے اسباط بن نصر ہمدانی ابو یوسف اور ان کو ابو نصر کو بھی کہتے ہیں۔ ابن معین نے انھیں ثقہ کہا امام احمد نے توقف کیا۔ امام نسائی نے فرمایا قوی نہیں۔ یہاں دوسرے اسباط مراد ہیں۔

۶۲۵ عبد اللہ بن یزید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عہد نبوی میں پیدا ہوئے۔ ایک روایت کی بنا پر عہد یمہ میں شریک تھے۔ ابو عمرو نے کہا کہ اس وقت ان کی عمر سترہ سال کی تھی۔ یہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ صفین، جمل، نہروان میں شریک ہوئے۔ حضرت عبد اللہ بن زبیر کی جانب سے کوفہ کے امیر بھی رہے اور انھیں کے عہد میں واصل بحق ہوئے۔

قال لنا | ابتدائی سند میں تھا قال لنا۔ اس کی توجیہ علامہ کرمانی نے یہ کی کہ اس سے مراد یہ ہے کہ یہ حدیث بطور مذاکرہ سنی ہے اور حدیثی کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اثنائے تعلیم میں یہ حدیث سنی ہے مگر بخاری کے یہاں یہ فرق نہیں کیونکہ بہت سی حدیثوں کو اپنی اس جامع میں قال لنا سے ذکر کیا اور دوسری تصنیف میں صیغہ تحدیث سے درج کیا ہے بلکہ وہ حدیث موقوف اور متنازعہ

الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ وَزَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَاسْتَسْقَى فَقَامَ

حضرت براء بن عازب اور زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی شہر سے باہر نکلے اور بارش کیلئے

لَهُمْ عَلَى رَجُلَيْهِ عَلَى غَيْرِ مَنِيرٍ فَاسْتَسْقَى ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ مُجْمِعًا بِالْقِرَاءَةِ وَلَمْ

دعا کی وہ اپنے دونوں پاؤں پر کھڑے ہوئے اور بارش کے لئے دعا کی پھر دو رکعت نماز پڑھی جس میں قرات بلند

يُؤَذِّنُ وَلَمْ يَقِمَّ قَالَ أَبُو اسْحَاقَ وَرَأَى عَبْدَ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

آواز سے کی، نہ اذان دی نہ اقامت کہی۔ ابو اسحاق نے کہا اور عبد اللہ بن زید نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے۔

میں اس کو استعمال کرتے ہیں۔

خرج | مراد یہ ہے کہ میدان میں شہر سے باہر آئے۔ یہ ۶۲ھ کا واقعہ ہے۔ مختار بن عبید ثقفی کذاب کے کوفے پر غلبہ سے پہلے کا حضرت

عبد اللہ بن زبیر نے انھیں استسقاء کا حکم دیا تھا۔ سنن کبیری سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ نماز حضرت زید بن ارقم نے پڑھائی تھی۔

فاستسقى فقام | فاستسقى، اجمال ہے۔ فقام الخ اس کی تفسیر ہے یعنی بارش کی دعا کی کیسے کی۔ اسے، فقام الخ سے بیان

فرمایا۔ فاستسقى سے مراد خطبہ نہیں۔

صلى ركعتين | حضرت امام اعظم نے فرمایا کہ نماز استسقاء کا جز نہیں۔ استسقاء کے سلسلے میں جو عام روایات ہیں ان میں نماز کا

ذکر نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ استسقاء تو بہ استغفار اور دعا کا نام ہے۔ ارشاد باری ہے اسْتَغْفِرْكُمْ وَارْزُقْكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا

يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ہ اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو بیشک وہ بخشنے والا ہے، تم پر موسلا دھار بارش بھیجے گا۔

اس سے ثابت ہوا کہ استسقاء صرف استغفار اور دعا ہے۔ امام ابو یوسف، امام محمد اور جمہور اس کے قائل ہیں کہ استسقاء میں نماز سنت

ہے، ہمارے یہاں قول مختار و مفتی یہ ہے کہ نماز سنت نہیں، چاہیں تو پڑھ لیں۔ صحیح یہ ہے کہ استسقاء کی

نماز بھی عام نمازوں کی طرح ہے، اس میں زائد تکبیریں نہیں۔ اور یہ نماز صرف دو رکعت ہے۔ جیسا کہ طبرانی نے اوسط میں حضرت

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز استسقاء دو رکعت پڑھی اور صرف

ایک ہی تکبیر پڑھی۔ اور بعض روایتوں میں جو یہ آیا ہے کہ عید کے مثل پڑھی اس سے مراد یہ ہے کہ نماز عید کی طرح میدان میں بلند

قراءت کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں، جیسا کہ اس حدیث میں تینوں باتیں مذکور ہیں۔ تشبیہ کے لئے تمام اوصاف میں مشارکت لازم نہیں

خطبه | نماز استسقاء میں خطبہ نماز کے بعد ہے۔ جیسا کہ مسند امام احمد میں حضرت عبد اللہ بن زبیر والی حدیث ۶۲۲ میں یہ تصریح

ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ نے خطبے سے پہلے نماز پڑھی۔ نیز ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے

کہ حضور نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی نہ اذان دی نہ اقامت کہی، اس کے بعد خطبہ دیا اور دعا کے لئے ہاتھ اٹھاتے ہوئے قبلہ کی

جانب منہ کیا پھر چادر پٹی تو وہاں سر بائیں پر اور بایاں دائیں مونڈھے پر کر لیا۔

عہ الاستسقاء باب الدعاء فی الاستسقاء قاضی صاحب المغازی۔ لہ عمدۃ القاری رابع ص ۳۵

لہ جلد رابع ص ۴۱ ۳۵ صلوة صلوة الاستسقاء ص ۹۱

۶۲۶ عَنْ عِبَادِ بْنِ مِثْمٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيثُ عِبَادِ بْنِ مِثْمٍ ابْنِ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ مَازَنِيٍّ سَمِعَ رِوَايَتَهُ كَرْتَهُ هُنَّ كَمَا لَمْ يَكُنْ فِي بَنِي

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَرَجَ يَسْتَسْقِي قَالَ فَحَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَاسْتَقْبَلَ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَاسٍ دُونَ وَبُحْبُوحٍ جَسَدٍ اسْتَسْقَى لَمْ يَكُنْ تَشْرِيفٌ لَمْ يَكُنْ حُضُورُ لَوْ كُنْ كِي طَرَفٍ بَشْتِ

الْقِبْلَةَ يَدْعُوهُمْ حَوْلَ رِدَائِهِ ثُمَّ صَلَّى لِنَارِ كَعْتَيْنِ جَهْرًا فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ

مَبَارَكٍ أَوْ قَبْلَهُ كَمَا نَبَأَ الْخَلِيفَةُ كَرْتَهُ رَسْمًا، بَعْدَ رِوَايَتِهِ جَاهِلِيٍّ اسْكَبَ بَعْدَ دُرُكْعَتِ نَمَازٍ طَهَّالٍ جَسَدٍ بَلَنْدَ آوَاذٍ سَمِعَ قُرْآنَ كِي -

۶۲۶

تشریحات

باب تحویل الرداء میں۔ سند یوں ہے۔ حدیثنا سفیان عن عبد اللہ بن ابی بکرانہ سمع عباد بن تمیم

یحدث اباه عن عمه عبد اللہ بن زید۔ عبد اللہ بن ابوبکر سے روایت کرتے ہوئے ہم سے سفیان

حدیث بیان کی کہ انھوں نے عباد بن تمیم کو سنا کہ وہ اپنے چچا عبد اللہ بن زید سے روایت کرتے ہوئے ان کے باپ سے حدیث بیان کرتے ہیں۔ اس میں۔ ابابہ۔ کی ضمیر کا مرجع، عبد اللہ ہیں اور راوی عبد اللہ کے باپ ابوبکر ہیں۔

آخر میں ہے کہ ابن عیینہ نے کہا کہ یہ عبد بن زید۔ اذان والے عبد اللہ بن زید ہیں۔ لیکن اس معاملے میں ان سے دہم ہو گیا ہے

یہ عبد اللہ بن زید بن عاصم مازنی انصاری ہیں۔ انصار والے مازن سے ہیں بنی تمیم والے مازن سے نہیں۔

تحویل رداء | امام اثنائے خطبہ میں اپنی چادر کو پلٹ دے اس طرح کہ نیچے کا اوپر اور اوپر کا نیچے ہو جائے۔ یہ حالت بدلنے

سے فال ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی چادر چار ہاتھ ایک بالشت لمبی اور دو ہاتھ ایک بالشت

چوڑی تھی۔ امام واقفی نے فرمایا کہ چھ ہاتھ لمبی اور تین ہاتھ ایک بالشت چوڑی تھی۔ اور تین ہاتھ چار ہاتھ ایک بالشت لمبا اور دو ہاتھ

ایک بالشت چوڑا تھا۔

یہ نماز کس سنہ میں ہوئی | یہ نماز استسقاء حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ۶ سنہ رمضان المبارک میں پڑھی تھی لہ

اس کی تفصیل ابوداؤد اور ابن حبان میں ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت

کے مطابق یہ ہے کہ لوگوں نے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قحط کی شکایت کی تو حضور نے عید گاہ میں منبر رکھوایا۔ ایک خاص دن

کے لئے لوگوں سے وعدہ فرمایا اس دن جب سورج نکل آیا تو حضور تشریف لے گئے اور منبر پر رونق افروز ہوئے اور تکبیر پڑھی اور اللہ

عزوجل کی حمد کی۔ پھر فرمایا۔ تم نے اپنے دیار کے قحط اور وقت سے بارش کے موخر ہونے کی شکایت کی ہے اور تمہیں تمہارے رب

عزوجل نے دعا کا حکم دیا ہے اور تم سے وعدہ فرمایا ہے کہ تمہاری دعا قبول فرمائے گا۔ اس کے بعد کہا۔ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

عہ الاستسقاء باب کیف حول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ردائہ ص ۱۳۹ باب خروج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ فی الاستسقاء

ص ۱۳۶ باب الجہر بالقراءة فی الاستسقاء ص ۱۳۹ باب الدعاء فی الاستسقاء قاضا ص ۱۳۹ باب صلوة الاستسقاء

رکعتین ص ۱۴۰ باب الاستسقاء فی المصلی ص ۱۴۰ باب استقبال القبلة فی الاستسقاء ص ۱۴۰ باب تحویل الرداء فی الاستسقاء

ص ۱۳۷، دو طریقے سے ثانی الدعوات باب الدعاء مستقبل القبلة ص ۹۳۹ مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ کلہم فی

الصلوة۔ لہ فتح الباری ثانی ص ۴۱۵ لہ اول صلوة رفع الیدین فی الاستسقاء ص ۱۶۵،

۶۲۷ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
حَدِيث حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِّنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ وَإِنَّهُ
استسقاء کے علاوہ کسی دعا میں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے اور اتنا اٹھاتے کہ بغل کی سپیدی

يَرْفَعُ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ ابْطِئِهِ ع

دکھائی دیتی۔

الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ
وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْغِيثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حَبِيبٍ - سب تعریف اللہ ہی کے لئے ہے جو
بہت مہربان رحمت والا ہے۔ قیامت کے دن کا مالک ہے۔ سوائے اللہ کے اور کوئی معبود نہیں۔ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ اے اللہ تو ہی وہ اللہ ہے جس
کے سوا کوئی معبود نہیں، تو غنی ہے اور ہم تیرے محتاج ہیں ہم پر بارش برسا۔ اور جتنی بھی برسا اسے ہمارے لئے قوت اور موت کے وقت تک عمر
گزارنے کا ذریعہ بنا۔ اس کے بعد اپنے ہاتھوں کو اٹھایا اور اوپر کرتے رہے یہاں تک کہ حضور کے بغل کی سپیدی ظاہر ہو گئی۔ اس کے
بعد لوگوں کی طرف اپنی پشت مبارک کی اور اپنی چادر ملٹی اس حالت میں کہ اپنے دست مبارک اٹھائے رہے۔ اس کے بعد لوگوں
کی طرف رخ انور فرمایا اور دو رکعت نماز پڑھی۔ اللہ تعالیٰ نے بادل پیدا فرمادیا، گر جا چکا پھر اللہ کے اذن سے برسا۔ حضور اپنی مسجد
میں نہیں پہنچے کہ نالے بہہ گئے، جب لوگوں کے چھپنے میں جلدی دیکھی تو اتنا ہنسنے کہ نوکیلے دانت نظر آنے لگے اور فرمایا میں گواہی دیتا
ہوں کہ بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔

بزار اور طبرانی میں حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں روایت ہے کہ بارش رک گئی تو ہم نے اللہ کے نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ہمارے لئے بارش کی دعا فرمائیں تو دوسرے دن صبح کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نکلے۔ اصحاب سن
نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پرانے کپڑے پہنے ہوئے عاجزی انکساری
کی حالت میں استسقاء کے لئے نکلے۔

۶۲۸ اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ استسقاء کے علاوہ کسی اور موقع پر دعا میں حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے حالانکہ گزر چکا کہ عام دعاؤں میں بھی ہاتھ اٹھاتے تھے۔ علامہ نووی نے
فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ اتنا اونچا نہیں اٹھاتے کہ بغل کی سپیدی نظر آنے لگے، اتنا بلند کرنا استسقاء کے ساتھ خاص ہے۔ ورنہ دعا کے
آداب میں ہے کہ مونڈھوں تک ہاتھ اٹھایا جائے اور خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت ہے۔

عہ الاستسقاء باب رفع الامامیۃ فی الاستسقاء ص ۱۲۰ باب صفة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۵۳
مسلم۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔ الاستسقاء۔

۱۹۸ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَصَيْبِ الْمَطَرِ وَقَالَ غَيْرُهُ

ت اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ صَيْب کے معنی بارش کے ہیں

صَابَ وَأَصَابَ يَصُوبُ عه

اور کسی نے کہا صاب اصاب، يصبوب۔

۶۲۸ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا عه

علیہ وسلم جب بارش دیکھتے تو یہ دعا پڑھتے۔ اے اللہ اسے نفع دینے والی بارش بنا۔

۶۲۹ أَخْبَرَنِي حَمِيدٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حدیث حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ جب سخت ہوا چلتی تو

۱۹۸ قرآن مجید میں ہے۔ اَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ۔ یا جیسے آسمان کی بارش حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
تشریحات نے فرمایا کہ صیب کے معنی بارش کے ہیں۔ چونکہ اس باب کی حدیث میں صَيِّبًا نَافِعًا آیا ہے۔ تو امام بخاری
نے مناسب جانا کہ اس کی وہ تفسیر ذکر فرمادیں جو سید المفسرین نے کی ہے۔ اس اثر کو ابو جعفر طبری نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔
قال غيرة سے یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ صَيْبٌ، صَابٌ يَصُوبُ۔ باب نصرینصر سے اجوف واوی ہے۔ صَيْبٌ، اصل
میں صَيُوبٌ تھا۔ سَيِّدٌ کے قاعدے سے واو کو یا سے بدل کر او غام کر دیا گیا۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ اصل عبارت یہ تھی۔ صَابٌ
يَصُوبُ اصاب لنا سخن نے بے توجہی میں اصاب کو یصوب پر مقدم کر دیا۔ اس قول کا ایک فائدہ یہ ہے۔ صاب۔ مجرد، اصاب
مزید فیہ دونوں کے معنی ایک ہیں۔

۶۲۸ ابن ماجہ میں ہے کہ جب آسمان کے کسی کنارے سے بادل آتا ہوا دیکھتے تو ہر کام چھوڑ دیتے اگرچہ نماز ہی کیوں نہ ہو
تشریحات اور بادل کی طرف منہ کر کے یہ دعا کرتے۔ اے اللہ جو بھیجا جا رہا ہے اس کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور اگر بارش
ہونے لگتی تو یہ دعا کرتے۔ اے اللہ اسے نفع دینے والی بارش بنا۔ دو یا تین بار۔

اس میں خاص سر یہ تھا کہ قوم ماہر جب عذاب کیلئے آندھی کالے بادلوں کی شکل میں اٹھی تو انھوں نے اسے بادل سمجھا اور یہ کہا
یہ ہمارے پاس آ رہا ہے بارش برسائے گا، دوسرے یہ کہ بارش مضر بھی ہو سکتی ہے جس سے کسی کو انکار نہیں۔

۶۲۹ کتاب التفسیر سورہ احقاف میں اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت ام المومنین صدیقہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ
تشریحات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کلمیٰ سننے سے ہوئے نہیں دیکھا کہ حضور کے کوسے دکھلائی دیے ہوں۔ حضور صرف مسکراتے

عہ باب ما یقال اذا مطرت ص ۴۰ عہ باب ما یقال اذا مطرت ص ۴۰ نسائی الیوم والليلة۔ ابن ماجہ۔ دعا۔

لہ ثانی ص ۷۱۵

يَقُولُ كَأَنكَ السَّيِّدُ إِذَا هَبَّتْ عُرْفُ ذَلِكَ فِي وَجْهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

اس کا اثر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

چہرے میں پہچانا جاتا۔

۶۳۰ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

حدیث

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ

تھے۔ اور جب بادل یا ہوا دیکھتے تو اس کا اثر چہرہ انور پر دکھائی دیتا۔ ام المؤمنین نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور لوگ جب بادل دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اس امید پر کہ بارش ہوگی۔ اور حضور کو دیکھتی ہوں کہ جب یہ دیکھتے ہیں تو چہرے پر ناگواری ظاہر ہوتی ہے۔ فرمایا اے عائشہ مجھے اس سے امن نہیں کہ اس میں عذاب ہو۔ ایک قوم کو ہوا سے عذاب دیا گیا ہے۔ ایک قوم نے عذاب دیکھا تو یہ کہا یہ آ رہا ہے ہم پر بر سے گا۔ بخاری بدراخلق اور مسلم میں ہے کہ جب آسمان پر بادل چھا جاتا تو حضور کا رنگ بدل جاتا باہر نکلتے اندر آتے، آگے جاتے پیچھے آتے۔ جب بارش ہونے لگتی تو یہ کیفیت ختم ہو جاتی۔ ام المؤمنین نے وجہ دریافت کی تو مذکورہ بالا جواب غایت فرمایا۔

۶۳۰

تشریحات

صحیح یہ ہے کہ صبا اس ہو کو کہتے ہیں جو پورب سے کچھم کو خطا استوار پر چلتی ہے۔ اور دبور اس کے بالمقابل کچھم سے پورب چلتی ہے، یہ غزوہ خندق کے موقع پر ہوا تھا۔ دس ہزار فوجوں نے مدینہ طیبہ کا محاصرہ کر رکھا تھا اور مسلسل بیس بائیس دن رہا، فاقہ، خوف، بے خوابی کی وجہ سے جو حال صحابہ کرام کا ہوا اس کی تصویر قرآن کریم نے ان الفاظ میں کھینچی ہے۔

إِذَا جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذَا زَاغَتْ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا هَٰذَا لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَتَنَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَرَضُ مَا وَعَدَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ الْأَغْرُورًا - (سورہ احزاب ۱۱، ۱۲)

جب کافر تمپر بالائی طرف اور نیچی طرف سے آپڑے اور آنکھیں ٹھٹھک گئیں اور کلیجے منہ کو آگے اور تم اللہ کی نسبت طرح طرح کے گمان کرنے لگے۔ اس وقت مسلمانوں کی آزمائش ہوئی اور شدت کے ساتھ جھنجھوڑے گئے۔ جبکہ منافقین اور جن کے دلوں میں بیماری تھی کہنے لگے، ہمیں اللہ اور اس کے رسول نے فریب دیا تھا۔

حال یہ تھا کہ حضرت جابر جیسے مخلص نے حاضر خدمت ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! کلیجے منہ کو آگے کوئی دعا ارشاد فرمائیے۔ اس ہمت شکن صبر آزمائے حالت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو شنبہ سے شنبہ چار شنبہ تین دن تک مسلسل یہ دعا کی:-

يَا صَبْرُ يَا مَكْرُوبِينَ يَا مُجِيبَ الْمُضْطَرِّينَ اكْشِفْ هَوْنِي وَغَمِّي وَكُربَتِي تَرَى مَا نَزَلَ بِي وَبِأَصْحَابِي -

اے مصیبت زدہ کی زیاد سننے والے اے پریشان حالوں کی دعا قبول کر نیوالے میری پریشانی اور میرے غم کو دور فرما پھر میرے اور میرے صحابہ پر جو افتاد پڑی ہے تو اسے دیکھ رہا ہے۔

عہ باب اذا هبت الريح ص ۱۳۱ لہ اول بدراخلق باب ملجاء فی قوله تعالیٰ وهو الذی ارسل الريح ص ۴۵۵۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَاهْلِكْتُ عَادُ بِالْذَّبُورِ ع

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا پروردائی ہوا سے میری مدد کی گئی اور پچھوائی ہوا سے عاد کو ہلاک کیا گیا۔

تو اللہ عزوجل نے فرشتوں اور صبا پروائی ہوا سے اپنے محبوب کی مدد فرمائی۔ اس زور کی ٹھنڈی ہوا چلی کہ چوہوں سے دیکیں الٹ گئیں خیمے اکھڑ گئے، طہا میں ٹوٹ گئیں، آدمی گر پڑے، گھوڑے بدک بدک کر بھاگنے لگے۔ اس شکر الہی کی تاب نہ لا کر اوسفیان نے واپسی کا طبل بجادیا۔ اور پورا لشکر راتوں رات بھاگ کھڑا ہوا۔ ادھر یہ حال تھا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لشکر میں چراغ تک جلتے رہے۔ جب قریش چلے گئے تو غطفان وغیرہ بھی واپس ہو گئے۔ بیس بائیس دن کے بعد مدینے کی فضا صاف ہو گئی۔ اسی کو اللہ عزوجل نے یوں بیان فرمایا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا رِجَالًا وَجُنُودًا لَّنُرْزِلَ هَا (۱) اے ایمان والو! اللہ کے اس احسان کو یاد کرو جب تم پر کئی لشکر آپڑے تو اس نے ان پر آندھی اور وہ لشکر بھیجا جسے تم دیکھ نہ پائے۔

ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں اور بزار وغیرہ نے رجال صحیح سے روایت کی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اس رات باد صبا نے باد شمال سے کہا چلو رسول اللہ کی مدد کریں تو اس نے جواب دیا کہ الحرائث لا تھب باللیل شریف عورتیں رات میں نہیں چلتیں۔ مدارج میں یہ لفظ ہے الحرة لا تشیر باللیل شریف عورت رات میں نہیں نکلتی تو اس پر اللہ عزوجل نے غضب فرمایا اور اسے بانجھ کر دیا۔

اسی کو اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے الملفوظ حصہ چہارم میں ذکر فرمایا ہے جس پر دیوبندیوں نے آسمان سر پر اٹھ لیا ہے۔ اس کا مفصل مکمل رد، تحقیقات میں ملاحظہ فرمائیں۔

واھلکت عاد۔ قوم عاد پر حضرت ہود علیہ السلام بھیجے گئے تھے انھوں نے جب سرکشی کی اور تمسخر کے طور پر عذاب کا مطالبہ کیا تو ان پر انتہائی تندہ و تیز آندھی بھیجی گئی جو ان پر آٹھ دن اور سات رات مسلسل چلتی رہی، چہار شنبہ کی صبح کو شروع ہوئی اور دوسرے چہار شنبہ کو دن ڈوبنے پر بند ہوئی۔ اس آندھی کے دباؤ سے ان کے پیچھے پھڑپھڑ گئے۔ اور یہ لوگ خون پھینک پھینک کر مر گئے۔ یہ بڑے قد اور تنومند تھے۔ ان کا قد ساٹھ ہاتھ تھا۔ یہ میدان میں یوں مرے پڑے تھے جیسے کھجور کے کھوکھلے درخت اکھڑ کر زمین پر پڑے ہوں۔ جب آندھی کے مرغولے کالے رنگ کے فضا میں اٹھ اڑتیزی سے ان کی طرف بڑھے تو انھوں نے اسے بادل سمجھا اور بڑی بے پرواہی سے کہا، یہ بادل ہے جو ہم پر آکر برسے گا۔

عہ باب نصرت بالصبا ص ۱۴۱۔ بدء الخلق باب ماجاء فی قوله تعالیٰ وهو الذی ارسل الرياح ص ۵۵۵۔ الانبیاء باب قول اللہ عزوجل والی عاد اخاصم ہودا ص ۴۷۱۔ ثانی مجازی باب غزوة الخندق ص ۵۸۹ مسلم۔ صلوة۔
لہ الزرقانی علی المواہب ثانی ص ۲-۱۲۱ مدارج النبوة ثانی ص ۲۳۷ قرآن مجید وعامہ تفاسیر۔

۶۳۱ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيث حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ لَا يَعْلَمُ

نے فرمایا غیب کی کبھی پانچ ہیں جنہیں صرف اللہ ہی جانتا ہے۔ کوئی نہیں جانتا

أَحَدٌ مَّا يَكُونُ فِي غَدٍّ وَلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَّا يَكُونُ فِي الْأَرْحَامِ وَلَا يَعْلَمُ

کہ کل کیا ہوگا۔ اور کوئی نہیں جانتا کہ ماں کے پیٹ میں کیا ہے اور کوئی نہیں جانتا

نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ وَمَا يَدْرِي

کہ وہ کل کیا کرے گا اور کوئی نہیں جانتا کہ کس زمین میں مرے گا اور کوئی

۶۳۱

جلد اول میں صفحہ ۲۳ تا ۲۴ پر مفصل بحث ہو چکی ہے۔ وہیں ہم نے دلائل قاہرہ سے ثابت کر دیا ہے کہ

تَشْرِيحَات لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ سے مراد علم ذاتی قدیم واجب غیر تنہا ہی بالفعل ہے۔ یہ بلا شبہ اللہ عزوجل کے

ساتھ خاص ہے۔ رہ گیا عطائی وہ اللہ عزوجل کی عطا سے انبیاء کرام اولیاء عظام کو بھی حاصل ہے۔ حضرت شیخ عبدالحی محمد

دہلوی قدس سرہ لکھتے ہیں:-

مراد آن است کہ بے تعلیم الہی بحساب عقل کس اینہاں نمی داند

اذا امور غیب اند کہ جزو خیرا کسے آں راند اند مگر آنکہ وے تعالیٰ

از نزد خود کسے را بداند لے بوحی والہام۔

مراد یہ ہے کہ ان چیزوں کو اللہ عزوجل کے بتائے بغیر عقل کے

حساب سے کوئی نہیں جانتا۔ اور یہ امور غیبیہ میں سے ہیں

جنکو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ وحی یا الہام

کے ذریعہ کسی کو بتا دے۔

ہر انصاف پسند کے لئے غور کرنے کی بات یہ ہے کہ۔ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ جنہیں سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا یہاں

اس بات سے کسی کو انکار کی گنجائش نہیں کہ یہ جملہ اثبات اور نفی دونوں پر مشتمل ہے۔ اس میں باری تعالیٰ کیلئے اثبات ہے

اور غیر باری تعالیٰ کے لئے نفی۔ اور یہ ظاہر ہے کہ جس علم کا باری تعالیٰ کے لئے اثبات ہے اسی کی غیر سے نفی ہے اور یہ

طے ہے کہ باری تعالیٰ کے لئے علم ذاتی قدیم واجب غیر تنہا ہی بالفعل کا اثبات ہے۔ تو اسی کی مخلوقات سے نفی ہوگی

اور یہ اہل سنت کے عقیدے کے مضر نہیں۔ ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ مخلوقات کا علم عطائی حادث ممکن تنہا ہی بالفعل ہے

اس لئے یہ ارشاد ہمارے عقیدے کے مزاحم نہیں۔ اس ارشاد کا حاصل یہ ہوا کہ بغیر اللہ عزوجل کی عطا کے ان چیزوں کا علم

کسی کو نہیں۔ اللہ عزوجل کی عطا سے ہے، جیسا کہ جلد اول میں ہم نے احادیث اور اقوال علماء سے ثابت کیلئے۔

علامہ ابراہیم بجوری شرح قصیدہ بردہ میں فرماتے ہیں:

لے اشعة الملعات اول ص ۴۴ ط ۵ ص ۸۴

أَحَدُ مَتْنِي يَجِيئُ الْمَطْرُوعَ

نہیں جانتا کہ بارش کب آئے گی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ابواب الکسوف

۶۳۲ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ

حدیث

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم لوگ نبی

اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ عزوجل نے دنیا سے تشریف لے جانے سے پہلے ان پانچوں باتوں کا علم عطا فرما دیا تھا۔

ولم يخرج صلى الله تعالى عليه وسلم من الدنيا الا بعد ان اعلمه الله بهذه الامور الخمسة۔

علامہ صاوی سورہ لقمان کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

علماء نے فرمایا حق یہ ہے کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت تک دنیا سے تشریف نہیں لے گئے جب تک اللہ عزوجل نے انہیں ان پانچوں باتوں پر مطلع نہیں فرما دیا البتہ ان کے مخفی رکھنے کا حکم دیا تھا۔

قال العلماء الحق انه لم يخرج نبينا من الدنيا حتى اطلعه الله على تلك الخمس ولكنه امر بكتمها

۶۳۲ تکمیل - صفحہ ۱۴۳ پر یہ حدیث یوں ہے۔ سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں کسی کے مرنے پر ان میں گہن نہیں لگتا۔ البتہ اللہ ان سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے۔ اور صفحہ ۱۴۵ پر یہ زائد ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ اس لئے فرمایا تھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک صابرا جزا دے جن کا نام ابراہیم تھا وصال فرما گئے تھے تو لوگوں نے یہ کہا تھا۔ کسوف کے معنی ہیں حالت کا بدلتا۔ اور عرف میں گہن لگنے کے معنی ہیں فقہار زیادہ تر سورج گہن کو کسوف اور چاند گہن کو خسوف کہتے ہیں۔ جوہری نے کہا کہ یہ زیادہ فصیح ہے مگر ایک کا دوسرے میں بھی استعمال احادیث میں وارد ہے۔ اس لئے انصیح کہنا درست نہیں۔

نماز گہن ہمارے یہاں سورج گہن کی نماز سنت ہو کہ وہ ہے اور جماعت سے پڑھنی مستحب ہے مگر جماعت کے لئے وہ تمام شرائط ضروری ہیں جو جمعہ کے لئے ہیں۔ خطبے کے سوا۔ اگر وہ شرائط نہ پائے جاتے ہوں تو لوگ تنہا تنہا پڑھیں

عہ باب لا یدری متنی یجیئ المطر الا اللہ عزوجل ص ۱۴۱۔ لہ جلد ثالث ص ۱-۲۹۰

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ سورج کہن لگا تو رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم اپنی چادر کھینٹتے ہوئے (جلدی سے) اٹھ کھڑے ہوئے اور مسجید میں داخل ہوئے

اور دو رکعت نماز پڑھی۔ یہاں تک کہ سورج کھل گیا اسکے بعد فرمایا کہ سورج اور چاند

یہ گہن لگا تھا جس دن حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت سیدنا ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال ہوا تھا اس دن یہ گہن لگا تھا، ان کی ولادت کے بارے میں اصحاب سے منفقہ نہیں کہ ۸ سنہ کے ذوالحجہ میں

علامہ ابن حجر اور علامہ عینی دونوں نے یہ لکھا کہ جہور اہل سیر نے کہا کہ ان کی وفات سنہ ۶۱۵ھ میں ہوئی۔ ربيع الاول ۶۱۵ھ

له زرقانی علی المواهب ثالث ص ۲۱۳ ۲۱۴ ایضا ص ۵۸۱ ۵۸۲ ایضا. هه جلد ثانی ص ۲۳۸ ۲۳۹ جلد سابع
ص ۶۹

لَا يَكْسِفَانِ لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا وَادْعُوا حَتَّى يَنْشَفَ مَا بَيْنَكُمْ

میں کہیں کسی کی موت کی وجہ سے نہیں لگنا۔ اور جب دیکھو تو نماز پڑھو اور دعا کرو یہاں تک کہ کہن دور ہو جائے۔

زرقانی میں بھی تاریخ کے بارے میں یہی تفصیل ہے۔ ۱۷

یہ قول کہ سنہ ذوالحجہ کی ان تاریخوں میں وصال ہوا، بالکل ساقط الاعتبار ہے۔ اس لئے کہ سنہ ذوالحجہ کی ان تاریخوں میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حج کے لئے مکے میں تھے یا راستے میں۔ اور اس پر اتفاق ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے وصال کے وقت ان کے پاس موجود تھے اور دفن میں شرکت فرمائی۔ اب رمضان، ربیع الاول اور محرم کا قول باقی رہ جاتا ہے۔ مگر حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عمر مبارک کے بارے میں جتنے اقوال ہیں ان میں کسی کی ساتھ مطابقت نہیں ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اگر محرم میں وصال مانیں تو ان کی عمر مبارک گیارہ مہینے کی ہوتی ہے۔ ربیع الاول مانیں تو پندرہ مہینے کی اور رمضان مانیں تو انیس مہینے کی ہوتی ہے۔ چونکہ ترجیح حضرت ام المومنین کے قول کو ہے کہ ان کی عمر اٹھارہ مہینے تھی۔ اور گنتی میں ذوالحجہ یا رمضان میں سے کسی کو پورا مہینہ نہ ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیں تو ان دونوں میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ اقول یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت ام المومنین کی بخاری کی روایت میں سترہ یا اٹھاشک کی بنا پر نہیں بلکہ انھوں نے اندازے سے ایک تخمینہ بتایا ہے۔ تو بات اور صاف ہو جاتی ہے۔ علامہ عینی نے ایک جگہ اس پر جزم فرمایا ہے کہ ان کا وصال شنبہ کے دن دس ربیع الاول سنہ ۱۷ میں ہوا ہے۔

سورج کہن کا سبب اہل ہیئت یہ بتاتے ہیں کہ چاند، سورج اور زمین کے درمیان حائل ہو جانا ایک شبہ اور ازالہ ہے اور یہ صرف چاند کی اٹھائیس یا انتیس تاریخ کو ہو سکتا ہے۔ دوسری تاریخوں میں محال ہے اس لئے چاند کی دس یا چار یا چودہ کو سورج کہن ہونا محال ہے۔ اقول۔ اسباب عادیہ کی بنا پر یہی صحیح ہے۔ مگر اللہ عزوجل اس پر قادر ہے کہ وہ سورج کہن سبب عادی کے بغیر لگا دے۔ بلکہ میرا گمان یہ ہے کہ اس کہن کے لگنے پر لوگوں کا جو گمان ہوا کہ حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وصال کی وجہ سے لگا ہے، اسی بنا پر تھا، کہ اٹھائیس یا انتیس کے بجائے دس کو لگا تھا۔ دس کو کہن لگنے کا کوئی سبب عادی نہیں تھا تو لوگوں نے وہ گمان کیا۔

گزر چکا کہ یہ نماز بھی دوسری نمازوں کی طرح ایک رکوع اور دو سجدوں کے ساتھ ادا کی جائے گی۔ اس پر تفصیلی نماز کسوف بحث علامہ عینی نے اس موقع پر فرمائی ہے۔ نیز امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں اسے احادیث صحاح سے ثابت فرمایا ہے جس کی طرف تھوڑا سا ہم نے اشارہ بھی کر دیا ہے کہ آٹھ صحابہ کرام سے مروی ہے۔ خود اسی حدیث زیر بحث میں نسائی میں یوں ہے۔ فصلی رکعتین کما تصلون حضور نے دو رکعت نماز پڑھی جیسے تم اور نمازیں پڑھتے ہو۔ اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک سے زائد رکوع کیا ہوتا تو اس کو ضرور بیان فرماتے اور کما تصلون نہیں فرماتے۔

عہ باب الصلوة فی کسوف الشمس ص ۱۴۱ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یخوف اللہ عبادہ
بالکسوف ص ۱۴۳ باب الصلوة فی کسوف القمر ص ۱۴۵ ثانی لباس باب من جزاراہ من غیر خیلاء فی شائی صلوة

۱۷ ثالث ص ۱۴۸ ، ۱۷ عمدة القاری ص ۶۲ ۱۷ اول۔ باب کسوف الامر بالدعاء فی الکسوف ص ۲۲۳

۶۳۳ عَنْ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا مَسْعُودٍ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيث

قیس بن حازم بجلی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابو مسعود لقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو

وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ مِّنَ النَّاسِ وَلَكِنَّهُمَا

یہ کہتے ہوئے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورج اور چاند میں لوگوں میں سے کسی کی موت

آيَاتَانِ مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَكُومُوا فَصَلُّوا عَهُ

کی وجہ سے کہیں نہیں لگتا لیکن یہ دونوں اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں جب سے دیکھو تو اٹھو اور نماز پڑھو۔

۶۳۴ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يُخْبِرُ عَنِ

حَدِيث

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ

کرتے ہوئے خبر دیتے ہیں کہ سورج اور چاند میں کسی کے مرنے یا پیدا ہونے کی وجہ سے کہیں نہیں لگتا۔ لیکن

أَحَدٍ وَلَا حَيَاتِهِ وَلَكِنَّهُمَا آيَاتَانِ مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَصَلُّوا عَهُ

یہ دونوں اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں جب تم اسے دیکھو تو نماز پڑھو۔

۶۳۵ عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَسَفَتْ

حَدِيث

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں ولا الحیاتہ زائد ہے اور

۶۳۴ - ۶۳۳

حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث جو بدو الخلق میں ہے اس میں بھی ہے۔ چونکہ عرب کا اعتقاد

یہ تھا کہ کسی عظیم بات کے ظہور کے وقت کہیں لگتا ہے۔ اور عظیم بات جس طرح کسی کی موت ہو سکتی

تشریحات

ہے اسی طرح کسی کی پیدائش بھی، اس لئے ولا الحیاتہ کا فرمانا موقع کے مناسب ہے۔

باب الجهر بالقراءة في الكسوف - میں اسی حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۶۳۵ - ۶۳۴

نے خسوف کی نماز میں بلند آواز سے قرأت کی۔ اخاف۔ مالکیہ، شوافع سب اس کے قائل ہیں

تشریحات

کہ سورج کہیں کی نماز میں قرأت آہستہ پڑھی جائے گی۔ ہماری دلیل حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے۔ انھوں نے کہا

کہ میں نے سورج کہیں میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک حرف نہیں سنا۔ نیز بیہقی نے تین طریقے سے حضرت ابن عباس

عہ باب الصلوة في كسوف الشمس ص ۱۲۲ باب لا تنكسف الشمس لموت احد ولا الحياتة ص ۱۲۲ بدو الخلق باب صفة الشمس

والقمر مجيبان ص ۲۵۵ مسلم نسائی ابن ماجہ خسوف - عہ باب الصلوة في كسوف الشمس ص ۱۲۲ بدو الخلق باب

صفة الشمس والقمر مجيبان ص ۲۵۴ مسلم نسائی - لہ ابوداؤد اول صلوة باب من قال اربع ركعات ص ۱۶۸

ترمذی اول صلوة باب كيف القراءة في الكسوف ص ۴۳ نسائی کسوف باب ترك الجهر فيها بالقراءة ص ۲۲۲ ابن ماجہ باب ماجاء

في صلوة الكسوف ص ۹۱ -

الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں سورج میں گہن لگا جس دن حضرت ابراہیم رضی اللہ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ النَّاسُ كَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ

تعالیٰ عنہ کا وصال ہوا تھا۔ لوگوں نے کہا کہ ابراہیم کی وفات کی وجہ سے سورج میں گہن لگا ہے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ

اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورج اور چاندیں کسی کی

لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ فَصَلُّوا وَادْعُوا اللَّهَ عَهِ

موت یا پیدائش کی وجہ سے گہن نہیں لگتا ہے جب تم گہن دیکھو تو نماز پڑھو اور اللہ سے دعا کرو۔

۶۳۶ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ خَسَفَتِ الشَّمْسُ

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ

فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں سورج میں گہن لگا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ فَقَامَ فَاطَالَ الْقِيَامُ ثُمَّ رَكَعَ فَاطَالَ الرُّكُوعُ

نماز پڑھائی۔ حضور نے اس نماز میں قیام کیا تو لمبا قیام کیا پھر رکوع کیا تو رکوع بھی لمبا کیا اسکے بعد

ثُمَّ قَامَ فَاطَالَ الْقِيَامُ وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ فَاطَالَ الرُّكُوعُ

پھر قیام کیا تو لمبا قیام کیا مگر پہلے والے قیام سے کم۔ اس کے بعد رکوع کیا تو رکوع کو طویل کیا مگر

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَے روایت کیا کہ میں سورج گہن کی نماز میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پہلو میں کھڑا تھا میں نے ایک

حرف نہیں سنا۔

باب صلوة الکسوف جماعة میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ابو داؤد میں

فاطال القیام حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بھی حدیث میں ہے کہ سورہ بقرہ کی مقدار قیام طویل فرمایا

ابو داؤد میں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ دونوں رکعتوں میں کوئی لمبی سورہ پڑھی نیز اسی میں ہے کہ حضرت ام المومنین نے فرمایا میں نے اندازہ لگایا تو یہ اندازہ ہوا کہ پہلی میں سورہ بقرہ اور دوسری میں سورہ آل عمران پڑھی ہوگی

عہ باب الصلوة فی کسوف الشمس ص ۱۳۲۔ باب الدعاء فی الکسوف ص ۱۴۵ ثانی الادب باب من سمی باسماء الانبیاء ص

۹۱۵ مسلم لہ عمدۃ القاری ص ۹۲ لہ اول باب القراءة فی الکسوف ص ۱۶۸ لہ ایضا

وَهُودُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ سَجَدَ فَأُطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ

یہ پہلے والے رکوع سے کم تھا۔ اس کے بعد پھر سجدہ کیا تو سجدہ بھی طویل کیا اس کے بعد دوسری رکعت

الْآخِرَى مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى ثُمَّ أَنْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّسَتْ

میں بھی اسی کے مثل عمل کیا جو پہلے میں کیا تھا پھر نماز سے فارغ ہوئے تو سورج کھل چکا تھا

الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمْدَ اللَّهِ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ

اس کے بعد لوگوں کو خطبہ دیا تو اللہ کی حمد کی اور ثنا کی اس کے بعد فرمایا سورج

وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لَمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ

اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں کسی کی موت اور پیدائش کی وجہ سے انہیں کھن نہیں لگتا

فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا ثُمَّ قَالَ

جب کہن دیکھو تو اللہ سے دعا کرو اور بکبکڑھو اور صلوات دو اس کے بعد فرمایا

يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهُ مَا مِنْ أَحَدٍ غَيْرٍ مِنَ اللَّهِ أَنْ يُزْنِيَ عَبْدًا أَوْ تُزْنِيَ أُمَّتَهُ

اے محمد کی امت! اللہ عزوجل سے بڑھ کر کوئی غیر اللہ نہیں کہ اس کا بندہ زنا کرے یا اس کی باندی زنا کرے

يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا عِلْمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا - ع

اے محمد کی امت! اللہ لو تم جانتے ہو اگر تم جانتے تو ہنستے کم روتے زیادہ۔

فخطب الناس ہمارے یہاں کہن کی نمازیں خطبہ سنت نہیں اور اس وقت لوگوں کے عقیدے کی اصلاح کے لئے

وہ خطبہ ارشاد فرمایا۔ آج بھی عند الضرورت وعظ کہا جاسکتا ہے۔

فادعوا لله نماز سے قبل جب تک نمازی نہ آجائیں۔ دعا۔ بکبکڑھیل، تسبیح تہجد میں مصروف رہیں۔ اسی طرح نماز

فارغ ہونے کے بعد اگر معلوم ہو کہ ابھی کہن ہے تو دعا و ذکر میں مصروف رہے۔ چاہے تو مزید نماز پڑھے۔ کہن کے وقت صدقہ کرنا

بھی مسنون ہے۔ حضرت اسماء کی ایک حدیث میں ہے کہ غلام آزاد کرنے کا بھی حکم دیا۔

ان يزني عبدا جس طرح اپنا کوئی عزیز قریب بدکاری میں مبتلا ہوتا ہے تو ہمیں غیرت آتی ہے اور سارے مرد و عورت

اللہ عزوجل کے بندے ہیں جب اس کا کوئی بندہ یا بندی بدکاری میں مبتلا ہوتی ہے تو وہ بھی غیرت فرماتا ہے اور بندہ کو بہت نیاؤ۔

عہ باب الصداقة في الكسوف ص ۱۴۲ باب خطبة الامام في الكسوف ص ۱۴۲ باب هل كسفت او خسفت ص ۱۴۳

باب لا تنكسف الشمس لموت احد ولا لحياته ص ۱۴۵ باب الجهر بالقراءة في الكسوف ص ۱۴۵ بدء الخلق باب

صفة الشمس والقمر مجيبان ص ۲۵۵ مسلم نسائي۔ ابوداؤد۔

۶۳۷ وَكَانَ يُحَدِّثُ كَثِيرٌ بَنَ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ

حدیث اور کثیر بن عباس یہ بیان کرتے تھے کہ عبد اللہ بن عباس بھی

كَانَ يُحَدِّثُ يَوْمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ

عروہ عن عائشہ کے مثل حدیث بیان کرتے تھے امام زہری کہتے ہیں

فَقُلْتُ لِعُرْوَةَ إِنَّ أَخَاكَ يَوْمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ بِالْمَدِينَةِ لَمْ يَزِدْ عَلَى

میں نے عروہ سے کہا جب مدینہ میں سورج گھن لگا تھا تو آپ کے بھائی نے صبح کے مثل

رَكْعَتَيْنِ مِثْلَ الصُّبْحِ قَالَ أَجَلٌ لِأَنَّهُ أَخْطَأَ السُّنَّةَ

دو رکعت پر ٹھہری تھی اور کچھ اضافہ نہیں کیا تھا۔ تو انھوں نے کہا ہاں انھوں نے ایسا کیا تھا انھوں نے سنت کی خلاف کیا۔

۶۳۷

تشریحات

وَكَانَ يُحَدِّثُ امام زہری کا مقولہ ہے۔ اور اس کے پہلے والی حدیث کی سند میں مذکور حدیثی عروہ پر معطوف ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جیسے عروہ نے حضرت عائشہ سے حدیث مذکور روایت کی ہے اسی کے مثل کثیر بن عباس نے حضرت ابن عباس سے بھی حدیث روایت کی ہے۔ اس سے بظاہر یہ تباہ ہو رہا ہے کہ پوری حدیث میں مماثلت ہے مثلاً جیسے اس حدیث میں قرأت بالجہر مذکور ہے ویسے ہی حضرت ابن عباس کی حدیث میں بھی قرأت بالجہر مذکور ہے۔ مگر مسئلہ میں یہ حدیث مفصل یوں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے صرف یہ حصہ ذکر فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو رکعت میں چار رکوع اور چار سجدے کئے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مماثلت صرف اس بات میں ہے کہ ہر دو رکعت میں دو رکوع کئے۔

اخْطَأَ السُّنَّةَ کسی وقت حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما شام جانے کے ارادے سے مدینہ طیبہ آئے اور سولج میں گھن لگا تو انھوں نے نماز کسوف پڑھائی تھی۔ جو نماز فجر کی طرح دو رکعت ایک ایک رکوع سے تھی۔ اسی کو امام زہری نے حضرت عروہ سے کہا تو انھوں نے جواب دیا۔ یہ صحیح ہے کہ انھوں نے نماز صبح کی طرح پڑھا۔ انھوں نے سنت کے خلاف کیا۔ اقول یہاں سب سے زیادہ غور طلب بات یہ ہے کہ انھوں نے یہ نماز اہل مدینہ کے مجمع عام میں پڑھائی جس میں کثیر صحابہ کرام شریک ہوئے ہوں گے۔ کسی نے نہ ان کو ٹوکا اور نہ بعد میں اس پر تنقید کی اس سے ظاہر ہو گیا کہ یہ ان کا عمل سنت کے مطابق تھا۔ سنت کے خلاف نہیں تھا۔ ورنہ لوگ ضرور ٹوکتے اور تنقید کرتے نیز یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اس پر اہل مدینہ کا اجماع ہو گیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ ایک مخصوص نماز تھی۔ اگر حضرت ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس اس کی کوئی سند نہ ہوتی تو وہ ایسا ہرگز نہیں کرتے۔ صحابہ کرام سے دریافت کرتے۔ اپنی صوابدید پر وہ ایسا اقدام کبھی نہیں کر سکتے تھے۔ اس لئے یہ کہنا کہ انھوں نے سنت کے خلاف کیا صحیح نہیں، خصوصاً ایسی صورت میں کہ متعدد صحابہ کرام سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کسوف میں

عہ باب خطبة الامام في الكسوف ص ۱۲۲ باب الجهر بالقراءة في الكسوف ص ۱۲۵ لہ اول کسوف باب اول ص ۲۹۶

۶۳۸ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ

حدیث

عمرہ بنت عبد الرحمن نے ام المومنین حضرت عائشہ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَهُودِيَّةً جَاءَتْ تَسْأَلُهَا فَقَالَتْ

کی رفقہ حیات سے روایت کیا کہ ایک یہودی عورت ان کی خدمت میں مانگنے کے لئے آئی تو کہا

أَعَاذُكَ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فَسَأَلَتْ عَائِشَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

اللہ آپ کو عذاب قبر سے محفوظ رکھے اس پر حضرت عائشہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْعَذَّبُ النَّاسَ فِي قُبُورِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

سے دریافت کیا کیا لوگوں پر قبر میں عذاب ہوتا ہے نبی حضرت نے ارشاد فرمایا اس سے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَائِذًا بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ

اللہ کی پناہ اس کے بعد ایک دن صبح کو سوار ہو کر کہیں تشریف لے گئے

بھی ایک رکعت میں صرف ایک رکوع کیا تھا۔ تو عبد اللہ بن زبیر کے عمل کو خلاف سنت کہنا اور زیادہ ساقط ہو جاتا ہے۔

۶۳۸

تشریحات

فرکب۔ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ گھن لگنے سے پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھر

سے باہر تشریف لے گئے تھے۔ گھن لگنے کے بعد چاشت کے وقت تشریف لائے اور نماز پڑھی۔ یہ نہیں بتایا

کہ کہاں تشریف لے گئے تھے اور حضرت میسرہ وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ گھن اس دن لگا تھا جس دن حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ

عنه کا وصال ہوا تھا حضرت ابراہیم کے وصال کی تفصیل جن احادیث میں ہے ان میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کو ان کی حالت کے غیر ہونے کی اطلاع ملی تو حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ساتھ لے کر عوالی مدینہ ابوسف

کے گھر تشریف لے گئے اور تشریف لے جانے کے تھوڑی ہی دیر بعد ان کا وصال ہو گیا۔ اب اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ انکا وصال

صبح ہی کے وقت ہوا۔ اور چاشت کے وقت تک ان کی بھینر و تکفین سے فارغ بھی ہو گئے تو حضرت ام المومنین کے علم میں

یہ بات یقیناً رہی ہوگی کہ حضور کہاں تشریف لے گئے ہیں۔ پھر روایت میں اتنی اہم بات ام المومنین نے کیوں نہیں ذکر فرمایا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد مبارک میں گھن ایک بار سے زائد لگا ہے نیز آگے حدیث آرہی ہے کہ گھن کی نماز کے لئے اعلان عام

ہوا تھا مگر حضرت اسماء کی روایت میں ہے کہ وہ مسجد میں آئیں اور لوگوں کو نماز پڑھتے دیکھا تو حضرت ام المومنین سے دریافت

فرمایا، کیا بات ہے؟ منادی کے ذریعہ کیا جانے والا اعلان عام حضرت اسماء مدینہ میں رہتے ہوئے نہ سنیں ممکن تو ہے مگر بہت

مستبعد ہے۔ اس سے بھی متبادر ہوتا ہے کہ گھن کی نماز متعدد بار ہوئی۔ علاوہ ازیں حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث

میں ہے کہ حضور جلدی سے چادر کھینچتے ہوئے اٹھے۔ مسلم میں حضرت اسماء کی حدیث میں ہے کہ حضور اتنا گھبرا گئے کہ بجائے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّم ذَاتَ غَدَاةٍ مُرَكَّبًا فَخَسَفَتِ الشَّمْسُ فَرَجَعَ

اور سورج میں گہن لگ گیا حضور چاشت کے وقت لوٹے تو ازواج مطہرات

ضَحَّى فَمَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّم بَيْنَ ظَهْرَيْنِ الْحَجَرِ

کے حجروں کے درمیان سے گزرے

ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي وَ قَامَ النَّاسُ وَ رَأَاهُ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا ثُمَّ سَاقَ مِثْلَ

پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے اور لوگ حضور کے پیچھے کھڑے ہوئے حضور نے طویل

حَدِيثٍ عُرُوَّةٍ إِلَى أَنْ قَالَ (وَأَنْصَرَفَ فَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ ثُمَّ أَمَرَهُمْ

قیام فرمایا (پھر عروہ نے عروہ کی حدیث کے مثل بیان کیا۔ اخیر میں کہا اور فارغ ہو کر جو اللہ نے چاہا کہا پھر

أَنْ يَتَعَوَّذُوا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ع

لوگوں کو حکم دیا کہ عذاب قبر سے پناہ مانگا کریں۔

۶۳۹ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ لَمَّا

حدیث حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

چادر کے اپنے اہل بیت میں سے کسی کا کرتا پہن لیا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ گہن لگنے کے وقت گھر میں تشریف رکھتے تھے۔ نیز سنائی میں حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ حضور نے ایک گہن میں زفرم کے سائبان میں نماز پڑھی۔ یہ اس پر نص ہے کہ گہن کی نماز ایک بار مکہ معظمہ میں بھی پڑھی تھی۔ اور حدیث زیر بحث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت باہر تشریف لیکے تھے اور مسجد میں تشریف لاکر حجروں میں گئے بغیر نماز شروع کر دی اس لئے لا محالہ ماننا پڑے گا کہ نماز کسوف ایک بار سے زائد ہوئی اور یہی علامہ ابن عبد البر کی بھی تحقیق ہے اور علامہ عینی نے بھی اس کی تائید فرمائی ہے۔

اس سے ان تمام روایتوں میں تطبیق ہو جائے گی جو نماز کسوف کے بارے میں وارد ہیں۔ مثلاً یہی کہ عام روایتوں میں ہے کہ دو ہی رکعت پڑھیں اور عام نمازوں کی طرح ہر رکعت میں ایک ہی رکوع کیا۔ اور بعض میں ہے کہ چھ رکعتیں پڑھیں ہر دو رکعت کے بعد دریافت فرماتے تھے کہ گہن ہے کہ ختم ہو گیا۔ یا یہ کہ ہر دو رکعت میں دو یا دو سے زائد رکوع فرمایا۔ وغیرہ وغیرہ۔

فَرَجَعَ ضَحَّى ہمارے یہاں اس کا کوئی وقت مقرر نہیں جس وقت گہن لگے نماز پڑھیں۔ سوائے اوقات مکروہہ کے۔ اگر ان اوقات میں گہن لگے تو دعا و استغفار کریں۔

۶۴۰ اس حدیث میں۔ نو دی۔ ہے مگر چونکہ عہد مبارک کی بات ہے اس لئے یہ ماننا پڑے گا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے ندا ہوئی تھی جیسا کہ خود بخاری ہی میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

تشریحات

عہ باب التعوذ من عذاب القبر فی الکسوف ص ۱۴۳ باب صلوۃ الکسوف فی المسجد ص ۱۴۴ باب الركعة الاولى فی الکسوف اطول ص ۱۴۵ مسلم نسائی۔ لہ اول کسوف باب صلوۃ الکسوف ص ۲۱۴ لہ عمدۃ القاری ص ۶۴

كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُودِيَ أَنَّ

تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں جب سورج میں گہن لگا تو یہ ندا دی گئی تھی

الصَّلَاةَ جَامِعَةً فَرَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ فِي سُجْدَةٍ

الصلاة جامعہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک رکعت میں دو رکوع

ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ فِي سُجْدَةٍ ثُمَّ جَلَسَ ثُمَّ جَلَّى عَنِ الشَّمْسِ قَالَتْ وَقَالَتْ

کے تھے پھر کھڑے ہوئے اور دوسری رکعت میں دو رکوع کئے اسکے بعد بیٹھے اسکے بعد گھٹن ختم ہوا

عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مَا سَجَدْتُ سَجْدَةً أَقْطَرَ كَانَ أَطْوَلَ مِنْهَا ع

ابو سلمہ نے کہا۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا۔ میں نے کبھی اس سے زیادہ لمبا سجدہ نہیں کیا

۱۹۹ وَصَلَّى لَهُمُ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي صَفَةِ زَمْزَمَ ع

ت اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نماز کسوف زمزم کے سائبان میں پڑھائی۔

کی اس حدیث میں ہے جو صف پر مذکور ہے۔ علاوہ ازیں نسائی وغیرہ میں بھی حضرت ام المومنین سے صراحت کے ساتھ مروی ہے کہ حضور نے ایک صاحب کو حکم دیا کہ وہ پکار آئیں۔ نماز کسوف میں اذان و اقامت نہیں۔ مگر۔ الصلوة جامعہ کیساتھ ندا کی اجازت ہے بلکہ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ سنت ہے۔ نودی ان الصلوة جامعہ۔ دو روایت ہے۔ ان الصلوة جامعہ اس طرح کہ ان حرف تفسیر اور الصلوة۔ مبتدا جامعہ۔ اس کی خبر دوسرے یہ کہ ان الصلوة جامعہ۔ ان حرف مشبہ بالفعل الصلوة۔ اس کا اسم، حاضرۃ اس کی خبر محذوف اور جامعہ حال۔

۱۹۹ تشریح اس اثر کو امام شافعی اور سعید بن منصور نے موصولاً ذکر کیا ہے۔ کہ طاؤس نے کہا کہ سورج میں گہن لگا تو ہمیں حضرت ابن عباس نے چھ رکوع دو رکعت میں پڑھایا۔ ابن جریج نے سلیمان سے جو روایت کی ہے اس میں یہ ہے کہ دو رکعت پڑھائی ہر رکعت میں چار رکوع تھے۔ اور ابن حزم نے صفوان بن عبد اللہ بن صفوان سے یہ روایت کی کہ دو رکعت پڑھی اور ہر رکعت میں دو رکوع تھے۔

۲۰۰ وَجَمَعَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَصَلَّى ابْنُ عَمْرٍ ع

ت اور علی بن عبد اللہ بن عباس نے لوگوں کو جمع کیا اور حضرت ابن عمر نے پڑھا۔

۲۰۰ تشریح علی بن عبد اللہ بن عباس، سلاطین عباسیہ کے جدِ اعلیٰ ہیں۔ جس دن حضرت علی شہید ہوئے اسی دن یہ پیدا ہوئے اسی لئے ان کا نام علی اور کنیت ابواحسن رکھی گئی۔ یہ ثقہ متذین عابد تابعی تھے۔ روزانہ ہزار سجدہ کرتے تھے۔ اسی وجہ

عہ باب طول السجود فی الکسوف ص ۱۲۳ باب النداء بالصلوة جامعہ فی الکسوف ص ۱۲۲ مسلم۔ نسائی عہ باب صلوة الکسوف جماعة ص ۱۲۳ ص ۱۲۴ ایضاً۔

۶۲۰ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ

حَدِيث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

کے زمانے میں سورج گہن لگا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اس میں

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِّنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ

سورہ بقرہ پڑھنے کی مقدار لمبا قیام فرمایا پھر لمبا رکوع کیا

ثُمَّ رَكَعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُدُونِ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ

اس کے بعد سر اٹھایا اور طویل قیام فرمایا یہ پہلے قیام سے کم تھا

ثُمَّ رَكَعًا طَوِيلًا وَهُدُونِ الرَّكَوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ قِيَامًا

پھر لمبا رکوع کیا اور یہ پہلے والے رکوع سے کم تھا اس کے بعد سجدہ کیا پھر لمبا قیام

طَوِيلًا وَهُدُونِ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعًا طَوِيلًا وَهُدُونِ الرَّكَوعِ

فرمایا اور یہ پہلے والے قیام سے کم تھا اس کے بعد لمبا رکوع کیا اور یہ پہلے والے رکوع سے کم تھا

الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُدُونِ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعًا طَوِيلًا

پھر سر اٹھایا اور لمبا قیام کیا اور یہ پہلے والے قیام سے کم تھا پھر لمبا رکوع کیا

سے ان کا بھی لقب سجاد ہے۔ شام بلقا کے علاقے میں حمیمہ میں انتقال ہوا۔ سنہ وصال ۱۱۴ھ یا ۱۱۵ھ ہے۔ سلطنت عباسیہ کا بانی سفاح ابو العباس عبد اللہ بن محمد بن علی انھیں کا پوتا تھا۔

علی بن عبد اللہ کے اثر کی سند کوئی نہیں ملی۔ البتہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر کو ابن ابی شیبہ نے یوں روایت کیا ہے۔ عاصم بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر کو دیکھا کہ گہن میں تیزی سے جماعت کے لئے مسجد جا رہے ہیں۔ ان کی چیل ہاتھ میں ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے۔ و صلی ابن عمر علی بن عبد اللہ کے اثر کا حصہ ہو۔

۶۲۰ | تشریحات | یہ حدیث کتاب الایمان میں گزر چکی ہے۔ وہاں اس کا صرف اخیر کا حصہ مذکور تھا۔ اُرْبِيتُ النَّارَ سے اخیر تک، یہاں مفصل مذکور ہے۔ ابو داؤد میں اسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ابن عساکر اور مزنی نے کہا یہ وہم ہے۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہی سے مروی ہے۔

نَحْوًا مِّنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ | گزر چکا کہ اس نماز میں حضرت ابن عباس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پہلو میں تھے

طَوِيلًا وَهُدُونَ الرُّكُوعَ الْأَوَّلَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ أَنْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ

اور یہ پہلے والے رکوع سے کم تھا پھر سجدہ کیا پھر نماز سے فارغ ہو گئے اور کہیں ختم ہو چکا تھا

فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتٍ أَوْ حَيَاةٍ

تو ارشاد فرمایا بیشک چاند اور سورج اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں کسی کی موت یا پیدائش کی وجہ

لَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُ مَّا عَنْهُ ذَلِكَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْنَاكَ

سے ان میں کہیں نہیں لگتا جب تم اسے دیکھو تو اللہ کی یاد کرو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم نے

تَنَاوَلْتُ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ ثُمَّ رَأَيْنَاكَ تَكْعُكُتُ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ وَ

حضور کو دیکھا کہ اپنی جگہ کھڑے کھڑے حضور نے کچھ لیا ہے پھر ہم نے دیکھا کہ حضور تجھے ہٹ آئے تو فرمایا میں نے

تَنَاوَلْتُ عَنْقُودًا وَلَوْ أَصْبَتْهُ لَأَكَلْتُ مِنْهُ مَا بَقِيََتِ الدُّنْيَا وَارَيْتُ النَّارَ

جنت دیکھا چاہا کہ ایک کچھالے لوں اگر میں اسے لے لے ہوتا تو جب تک دنیا رہتی تم لوگ اسے کھاتے اور میں نے

فَلَمْ أَرِ مَنْظَرًا كَالْيَوْمِ قَطُّ أَفْظَعَ رَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ قَالُوا يَا رَسُولَ

جہنم دیکھا اس سے زیادہ ہولناک منظر میں نے کبھی نہیں دیکھا جہنمیوں میں میں نے زیادہ عورتوں کو دیکھا لوگوں

اللَّهُ قَالَ بِكُفْرِهِمْ قِيلَ أَيْ كُفْرُكُمْ بِاللَّهِ قَالَ يَكْفُرُونَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرُونَ

نے عرض کیا کیوں یا رسول اللہ تو فرمایا ان کے کفر کرنے کی وجہ سے عرض کیا گیا کیا عورتیں اللہ کے ساتھ کفر کرتی

الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى أَحَدِهِمُ الدَّهْرَ كُلَّهُ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ

ہیں فرمایا شوہر کی ناشکری کرتی ہیں اور احسان نہیں مانتیں اگر ان کے ساتھ زمانے بھر احسان کرو اور پھر کوئی ناگوار

اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نماز میں قرأت بالجہر کی ہوتی تو وہ ضرور سنتے پھر وہ یہ ضرور بتاتے کہ کونسی سورۃ پڑھی اور کتنی پڑھی۔ اور وہ یہ نہ فرماتے کہ سورہ بقرہ کے قریب قریب قرأت کی۔ اس سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کسوف میں قرأت بالسر کی۔

بکفرہن کفر کے لغوی معنی چھپانے کے ہیں، اور برأت و بیزاری ظاہر کرنے کے ہیں۔ یہاں مراد ناشکری ہے۔ چونکہ ناشکری کو احسان چھپانا اور محسن سے بیزاری لازم ہے۔ اس علاقے سے یہ ناشکری کے معنی میں ہے۔ کفر کے شرعی معنی۔ ضروریات دین میں سے کسی کا یا کل کا انکار کرنا ہے۔ چونکہ اس میں اللہ عز و جل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیزاری ہوتی ہے اس لئے اسے کفر کہتے ہیں عرف عام میں کفر کا یہی معنی متعین ہے۔ اسی وجہ سے صحابہ کرام کو تعجب ہوا اور انھوں نے سوال کیا۔

مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ - عه

بات دیکھیں گی تو کہیں گی میں نے تم سے کبھی کوئی بھلائی نہیں دیکھی ہے۔

۶۲۱ عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيث حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَتَاةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ - عه

نے سورج گھن میں غلام آزاد کرنے کا حکم دیا۔

۶۲۲ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ

حَدِيث حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ سورج میں گھن لگا تو

فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِرْعَا يَخْشَى أَنْ يَكُونِ

بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھبرا کر اٹھے حضور کو اندیشہ ہوا کہ قیامت

السَّاعَةِ فَإِنِّي الْمَسْجِدَ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ رَأَيْتُهُ قَطُّ

آگئی مسجد میں تشریف لائے اور اتنے لمبے قیام اور رکوع اور سجود کیساتھ نماز پڑھی کہ

يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تَكُونُ مِلَّةٌ

میں نے کبھی ایسا کرتے نہیں دیکھا تھا۔ اور ارشاد فرمایا ان نشانیوں کو اللہ عز و جل بھیجتا ہے کسی کی موت یا

أَحَدٌ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ يَخْوَفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ

پیدائش کی وجہ سے ایسا نہیں ہوتا اللہ اپنے بندوں کو ڈراتا ہے جب ان میں کچھ دیکھو تو

ذَلِكَ فَافْزِعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتَغْفَارِهِ - عه

اللہ کے ذکر اور دعا اور اس سے معافی مانگنے کی طرف بڑھو۔

عہ باب الصلوة الكسوف جماعة ص ۴-۱۳۳ الايمان باب كفران العشير ص ۹ الصلوة باب من صلى وقدامه

تنورا ونار ص ۶۲ الاذان باب رفع البصر الى الامام ص ۱۰۳ بدء الخلق باب صفة الشمس والقمر بحسبان ص ۲۵۴

ثاني نكاح باب كفران العشير ص ۳-۴۸۲، عہ باب من احب العتاقة في كسوف الشمس ص ۱۴۴ العتق باب ما يستحب

من العتاقة في الكسوف ص ۴۴۲ - ابو داؤد استسقاء مسند امام احمد سادس ص ۳۴۵ سے باب الذكر في الكسوف ص ۱۴۵

مسلم نسائي۔

سجود القرآن

۶۴۳ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّجْمَ بِمَكَّةَ فَسَجَدَ فِيهَا وَسَجَدَ مَنْ مَعَهُ غَيْرُهُ

نے کے میں سورہ نجم پڑھی اور اس میں سجدہ کیا اور حضور کیساتھ جتنے لوگ تھے سب سجدہ کیا

۶۴۳ تشریحات

تفسیر میں ہے کہ پہلی سورت جس میں سجدہ ہے، سورہ النجم نازل ہوئی حالانکہ یہ طے ہے کہ سب سے پہلے سورہ اقرآن نازل ہوئی ہے اس میں بھی سجدہ ہے۔ علامہ ابن حجر نے اس کی توجیہ یہ فرمائی کہ مراد یہ ہے کہ وہ سورہ جس میں سجدہ ہے مکمل سب سے پہلے سورہ النجم نازل ہوئی ہے۔ اور سورہ اقرآن کی ابتدائی آیات تو ضرور سب سے پہلے نازل ہوئی ہیں مگر اس کے اخیر کا حصہ بعد میں نازل ہوا ہے۔ جنہیں ابو جہل کی شرارتوں کا ذکر ہے اور اس کا رد ہے۔ دوسرا جواب یہ دیا کہ یہ اولیت اضافی ہے۔ اس طرح کہ ابن مردویہ نے یوں روایت کیا ہے کہ پہلی وہ سورہ جس کا اعلان عام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا وہ،

النجم ہے۔ نیز اسی میں یہ ہے کہ سب سے پہلی سورہ جسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مشرکین پر تلاوت فرمائی وہ النجم ہے غیر شیعہ تفسیر میں ہے کہ یہ امیہ بن خلف تھا، ایک قول یہ ہے کہ یہ عقبہ بن ربیعہ تھا۔ طبری میں ہے کہ یہ سعید بن عاص تھا۔

مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اس وقت قریش کے دو شخصوں کے سوا سب سجدہ کیا۔ اس سے ان کا مقصود اپنی نام آوری تھی لہٰذا ان میں مطلب بن ابودواعہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے سورہ النجم پڑھی تو سجدہ کیا اور حضور کے ساتھ سب نے سجدہ کیا۔ میں نے اپنا سراٹھایا اور سجدہ کرنے پر راضی نہیں ہوا۔ ان سب کا حاصل یہ نکلا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صرف امیہ بن خلف کو دیکھا جو دیکھا تھا اسے بیان فرمایا۔ ہو سکتا ہے کہ اور لوگوں نے بھی سجدہ نہ کیا ہو جنہیں یہ نہیں دیکھ سکے کیونکہ مجمع عام تھا اور یہ پستہ قد بزرگ تھے کہ کھڑے ہونے پر بیٹھنے والوں کے برابر ہوتے تھے۔ اس لئے ان روایات میں تنافی نہیں۔ جس نے جو دیکھا وہ بیان کیا۔

مسائل ہمارے یہاں قرآن مجید میں چودہ جگہ سجدہ واجب ہے۔ تالی پر بھی اور سامع پر بھی خواہ وہ واقعی سن رہا ہو یا سننے والوں کے حکم میں ہو۔ مثلاً مقتدی ہے اور امام نے آیت سجدہ تلاوت کی۔ یہ دور ہے قرأت نہیں سن رہا ہے۔ مگر اقتدار کی وجہ سے سامع کے حکم میں ہے۔ اس لئے اس پر بھی واجب ہے۔ امام برہان الدین مرغینانی صاحب ہدایہ نے اس پر حدیث سے استدلال فرمایا السجدۃ

علی من سمعھا السجدۃ علی من تلاھا۔ جو سنے اس پر بھی سجدہ ہے اور جو تلاوت کرے اس پر بھی۔ اس پر یہ نقض کیا گیا کہ یہ

شَيْخٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَى أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وَقَالَ يَكْفِينِي هَذَا

علاوہ ایک بڑھے کے جس نے ایک مٹھی کسکری پاؤں میں لی اور اسے اپنی پیشانی تک اٹھایا اور کہا یہ مجھے کافی ہے

فَرَأَيْتُهُ بَعْدَ قَتْلِ كَافِرًا - عہ

اس کے بعد میں نے اس کو دیکھا کہ کافر رہنے کی حالت میں قتل کیا گیا۔

۶۴۴ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ "ص" لَيْسَ مِنْ

حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ص حتمی سجدوں

حدیث غریب ہے ثابت نہیں۔ اقول۔ ہم مقدمہ میں بھی اور کئی جگہ اثراء بحث میں بھی بتائے ہیں کہ فقیہ کا کسی حدیث سے استدلال اس کے لائق استدلال ہونے کی دلیل ہے۔ اگرچہ کتب مصنفہ میں وہ نہ ملے۔ بخاری میں ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا السجود علی من استمع۔ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد مروی ہے۔ السجدة علی من سمعها جو سنے اس پر سجدہ ہے۔ وہ گیتا تالی پر وجوب یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت ہے۔

علاوہ ازیں ہماری دلیل آیات سجود ہیں۔ جنہیں فاسجد وا۔ واسجد۔ صیغہ امر کے ساتھ حکم دیا گیا ہے۔ اور بعض آیات میں سجدہ نہ کرنے والوں پر زجر و توبیح بھی کی گئی ہے۔ امر میں اصل وجوب ہے خصوصاً جب ترک پر زجر و توبیح ہو۔ اسکا مقتضی تھا کہ سجدہ تلاوت فرض ہوتا مگر چونکہ اس کا بھی احتمال تھا کہ نماز کا سجدہ مراد ہو۔ اس احتمال کی وجہ سے سجدہ تلاوت کا مراد ہونا قطعی نہ رہا اس لئے فرض نہیں کیا گیا۔ اور چونکہ ان آیات پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سجدہ کیا اس سے اس کو ترجیح حاصل ہو گئی کہ مراد سجدہ تلاوت ہے۔ مگر یہ ثبوت خبر احاد سے ہے اس لئے وجوب کا حکم دیا گیا ہے۔

آیات سجدہ ہمارے یہاں چودہ آیتیں ایسی ہیں جنہیں سجدہ تلاوت واجب ہے۔ اس سلسلے میں علامہ عینی نے گیارہ اقوال ذکر فرمائے ہیں۔ آج جن کے قائلین موجود ہیں وہ صرف چار ہیں۔ اول ہمارا مذہب، دوسرا امام شافعی کا، اصح مذہب یہ ہے کہ چودہ ہیں۔ انکے یہاں سورہ حج میں دو سجدے ہیں۔ سورہ ص میں سجدہ نہیں اور یہی امام احمد کا قول ہے۔ تیسرے پندرہ ہیں۔ چودہ وہ جو ہمارے یہاں ہیں اور سورہ حج کا دوسرا سجدہ۔ مدنی حضرات نے امام مالک کا یہی مذہب روایت کیا ہے۔ امام احمد سے بھی یہی ایک روایت ہے۔ چوتھے گیارہ۔ مفصل کے تین سجدے چھوڑ کر بقیہ سب یعنی باشتنائے سورہ نجم، سورہ الشقاق، سورہ اقرار۔ امام مالک سے ظاہر روایت یہی ہے۔ اور امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے ہمارے یہاں سورہ حج میں اٹھارہویں آیت پر سجدہ ہے یعنی الم تر ان الله يسجد له۔ اور ستھرویں یعنی یا ايها الذين آمنوا ارکعوا وسجدوا۔ اسیں رکوع کے ذکر نے یہ تعین کر دیا کہ اس سجدے سے نماز کا سجدہ مراد ہے جیسے رکوع سے بالاتفاق نماز کا رکوع مراد ہے ورنہ لازم کہ اس آیت پر رکوع بھی کریں، اور اس کے قائل نہ امام مالک ہیں نہ امام شافعی نہ کوئی اور امام۔

۶۴۴ ہمارے یہاں سورہ ص میں آیہ کریمہ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّا فَتَنَاهُ فَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ۝ اب داؤد نے سمجھا کہ ہم نے اسے آزمایا تھا تو معافی مانگی اور سجدے میں گر پڑا، یہ سجدہ واجب ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ

تشریحات

عہ باب فی سجود القرآن ص ۱۳۶۔ باب سجدة النجم ص ۱۳۶۔ باب مبعث النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۵۴۳۔ ثانی مغازی باب قتل جہل ص ۵۶

التفسیر باب قوله فاسجدوا لله واعبدوا ص ۷۲۱۔ مسلم ابو داؤد ص ۱۴۶۔ سجود القرآن باب ازحام الناس ص ۱۴۶

عَزَائِمِ السَّجُودِ وَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا ع

میں سے نہیں اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس میں سجدہ کرتے دیکھا ہے۔

۲۰۱ وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو يَسْجُدُ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ ع

ت

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بغیر وضو بھی سجدہ کر لیا کرتے تھے۔

کے یہاں واجب نہیں۔ البتہ نماز کے باہر مستحب ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اور ہماری دلیل کتاب الانبیاء و کتاب التفسیر کی روایت ہے کہ امام مجاہد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دریافت فرمایا، کیا آپ ص میں سجدہ کرتے ہیں تو انھوں نے وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ سے لیکر فہمداہم اقتدا کا تک تلاوت کی۔ یعنی ابراہیم کی نسل سے داؤد اور سلیمان ہیں تم ان کی راہ پر چلو۔ انعام ۸۴ - ۹۰) پھر ابن عباس نے فرمایا۔ تمہارے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم ہوا کہ ان کی راہ چلیں۔ کتاب التفسیر میں ہے۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس میں سجدہ کیا۔ اس سے قبل والی حدیث میں یہ زائد ہے کہ ابن عباس اس میں سجدہ کرتے تھے۔ مطلب یہ ہوا کہ پھر ما دشما پر بھی فرض ہے کہ انکی پیروی کریں۔ نسائی میں خود حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ص میں سجدہ کرتے دیکھا ہے۔ فرمایا۔ داؤد نے تو بہ کے لئے سجدہ کیا تھا، اور تم شکر کے لئے کرتے ہیں۔ نیز ابو داؤد میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منبر پر سورہ ص پڑھا اور منبر سے اتر کر سجدہ فرمایا۔ طبرانی نے اوسط میں اور بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ص میں سجدہ کیا۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، انھوں نے فرمایا، بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ص میں سجدہ کیا۔ نیز حضرت عمر حضرت عثمان حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس میں سجدہ کرتے تھے۔ حضرت ابن عمر حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ سورہ ص میں سجدہ ہے گے

ایک غلط | اس حدیث سے پہلے امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا ہے کہ سورہ تنزیل السجدہ میں سجدہ۔ اس کے ضمن میں حضرت ابو ہریرہ والی حدیث سے لائے ہیں جس میں مذکور ہے کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمع کے دن فجر میں الت تنزیل اور اہل اتی پڑھتے تھے۔ اس پر علامہ عینی نے فرمایا کہ اسے باجے کوئی مطابقت نہیں۔ اقول۔ سورہ الت تنزیل میں آیہ کریمہ یہ انما یومن بآیاتنا الذین اذا ذکر وانبھا۔ الیہ ہمارے آیتوں پر وہی ایمان لاتے ہیں جنہیں ہماری آیتیں جب یاد دلائی جاتی ہیں تو سجدے میں گر جاتے ہیں اور اپنے رب کی تسبیح کرتے ہیں اور عجز نہیں کرتے۔ (۱۵)

غالباً امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ اس سورہ میں سجدہ ہے۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ سورہ پڑھا کرتے تھے تو سجدہ بھی کرتے تھے باجے اتنی مناسبت کافی ہے، اگرچہ ہمارے یہاں بلکہ ائمہ اربعہ میں سے کسی کے یہاں اس جگہ سجدہ نہیں۔

۲۰۱ یہاں اکثر روایات یہی ہیں، البتہ اصیلی کی روایت علی وضوء ہے۔ غیر کے حذف کے ساتھ مگر غیر وضوء والی روایت صحیح ہے۔ اس لئے کہ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا کہ حضرت بن جبیر شہید مظلوم کہتے ہیں

تشریحات

عہ سجود القرآن باب سجدة ص ۱۳۶۔ الانبیاء باب واذکر عبدنا داؤد الذین ص ۲۸۶ عہ باب سجود المسلمین والمشرکین ص ۱۳۶ لہ باب واذکر عبدنا داؤد الذین ص ۲۸۶ ثانی سورۃ ص ض ۴۹، ۵۰ اول صلوۃ باب السجود ص ۲۸۶ عہ عمدة القاری ص ۹۸ عہ ایضاً۔

۶۲۵ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ بِالْجَنَمِ وَسَجَدَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ

نے سورہ والنجم میں سجدہ کیا تو حضور کے ساتھ مسلمانوں مشرکوں

کہ حضرت ابن عمر اپنی سواری سے اترتے اور پیشاب کرتے پھر سوار ہو کر آیت سجدہ پڑھتے، پھر سجدہ کرتے اور وضو نہیں کرتے۔ یہاں امام بخاری نے آیہ کریمہ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ذکر فرمایا ہے، اس سے کیا مقصود ہے، یہ غور طلب ہے۔ اگر امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ مشرکین نجس ہیں، اور انھوں نے سجدہ کیا تو ثابت کہ حالت نجاست میں سجدہ صحیح ہے۔ تو حالت حدث میں بدرجہ اولیٰ صحیح ہوگا۔ اقول۔ اور یہ قریب قریب اجماع کے خلاف ہے سوائے ابن عمر اور شعبی کے پوری امت کا اس پر اتفاق ہے کہ بلا وضو سجدہ تلاوت صحیح نہیں۔ ثانیاً مشرکین غسل جنابت نہیں جانتے تھے تو جنبی بھی تھے۔ تو کیا حالت جنابت میں سجدہ تلاوت درست ہے۔ ثالثاً سجدہ تلاوت عبادت ہے اور صحت عبادت کے لئے ایمان شرط پھر مشرکین کا یہ سجدہ کالعدم، پھر اس سے استدلال کیسے درست۔ مگر یہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس وقت جتنے مسلمان موجود تھے سب نے سجدہ کیا، اور ظاہر ہے کہ سب کے سب با وضو نہ رہے ہوں گے اسلئے کہ پہلے سے وہ سجدہ تلاوت کرنے یا نماز کے لئے جمع نہ تھے۔ تو ثابت کہ بلا وضو سجدہ درست ہے۔ لیکن یہ بالکل ابتداء کی بات ہے اسلئے اس میں کلام کی گنجائش ہے۔

۶۲۵

تشریحات

اس سلسلے میں تفسیر کی کتابوں میں ایک نہایت ہی لغو حکایت تحریر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں اور مشرکوں کے ملے جلے مجمع میں سورہ النجم کی تلاوت فرما رہے تھے، جب أَفْرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ پر پہنچے تو شیطان نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز کے مثل آواز بنا کر یہ پڑھ دیا تِلْكَ الْغُرَائِقُ الْعَلَىٰ وَإِنْ شَفَاعَتُهُمْ لَتَرْجَىٰ۔ حاضرین نے سمجھا کہ یہ حضور ہی کی تلاوت ہے، اس پر مشرکین بہت خوش ہوئے اور کہنے لگے کہ ہمارے معبودوں کی تعریف کرنے لگے ہیں اس لئے جب حضور نے سجدہ کیا تو مشرکین نے بھی سجدہ کیا۔ چونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقفہ وقفہ سے تلاوت کرتے تھے تاکہ سننے والے اچھی طرح سمجھ لیں اور جو یاد کرنا چاہیں یاد کر لیں۔ اس لئے شیطان کو موقع مل گیا۔ یہ سب سے محفوظ روایت ہے ورنہ اس سے بھی زیادہ خطرناک روایتیں موجود ہیں مثلاً یہ کہ شیطان نے خود حضور کو یہ القا کیا اور حضور نے بھی تلاوت کی۔ پھر جبرئیل آئے اور عرض کیا تلاوت کیجئے تو حضور نے اس کلمہ کفر کی بھی تلاوت کی تو جبرئیل نے تصحیح کی کہ میں یوں نہیں لایا تھا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ (الحج ۵۲)

امام قاضی عیاض اور علامہ عینی وغیرہ نے اس کی صحت کا شد و مد کے ساتھ انکار فرمایا اور اسے باطل محض قرار دیا۔ اس لئے کہ اس پر اجماع

وَالْجِنَّ وَالْإِنْسُ

جنت والنس نے سجدہ کیا

ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تبلیغ رسالت میں خطا و سہو بھی شرعاً محال ہے، چہ جائیکہ شیطان کی مداخلت۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے وعدہ الہی ہے کہ وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ۔ تو پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ شیطان سے محفوظ نہ رکھے۔ وہ بھی تبلیغ احکام میں خود ارشاد فرمایا۔ ولکن اعاننی اللہ علیہ فاسلم۔ اللہ نے شیطان کے مقابلے میں میری مدد فرمائی تو میں اس سے سلامت رہتا ہوں۔ اور جب حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ شیطان خواب میں بھی حضور کی شبیہ نہیں اختیار کر سکتا، تو یہ کیسے ممکن ہے کہ بیداری میں وہ تلاوت وحی کے وقت شیطان آپ کی آواز کے مثل آواز پیدا کر کے وحی میں خلط ملط کر سکے۔

اقول۔ اس قصے کی تغلیط خود بعد کی آیتیں کر رہی ہیں۔ ارشاد ہے:

الْكُمُ الذِّكْرُ وَلَهُ الْأُنْثَىٰ ه تِلْكَ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ بِنُبِيِّ الْأَسْمَاءِ مِمَّنْ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاءُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَىٰ۔

کیا تمہارے لئے بیٹا اور اللہ کے لئے صرف بیٹی۔ یہ بہت ہی بھونڈی تقسیم ہے۔ یہ صرف چند نام ہیں جنہیں تم نے اور تمہارے باپ دادا نے رکھ لئے ہیں۔ اللہ نے ان کی کوئی سند نہیں تیار کی ہے۔ یہ لوگ صرف گمان اور خواہشات نفسانی کی پیروی کر رہے ہیں حالانکہ انکے پاس ان کے رب کی طرف سے ہدایت آچکی ہے۔

کیا یہ لات وعزیٰ اور مناة کی کھلم کھلا اس طرح دھجیاں بکھرنے کے بعد بھی مشرکین اتنے بدھوتھے کہ وہ نہیں سمجھ پائے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے معبودان باطل کو قلع قمع کرنے کے لئے تحریک چلا رہے ہیں جس نے مکے کے ان مشرکین کو اتنا بڑا بدھو سمجھا اس سے بڑھکر بدھو کون؟ یہ آیات صاف صاف بتا رہی ہیں کہ لات ومناة کی کوئی بنیاد نہیں اور جب ان کی کوئی بنیاد ہی نہیں تو بارگاہ خداؤں میں ان کی شفاعت کا سوال ہی نہیں، انھیں معبود جاننا نفس کی پیروی ہے۔ ان کے بالمقابل ہدایت آچکی ہے۔ پھر اس کلمہ کفر کی کیا حیثیت رہ جاتی ہے جس پر پھول کر مشرکین نے سجدہ کر لیا۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر مشرکین نے اس عداوت و مخالفت کے باوجود سجدہ کیسے کر لیا۔ اقول۔ اس قسم کا سوال صرف یہیں نہیں پیدا ہوتا بلکہ سیکڑوں جگہ پیدا ہوتا ہے جسکو آج تک حل نہیں کیا جاسکا۔ عہد مبارک کی ہزاروں باتیں پردہ خفا میں ہیں۔ ایک یہی نہیں۔ کیا جہاں جہاں اس قسم کے سوالات پیدا ہوں اور حل نہ ہو سکیں تو حل کے لئے فرضی قصہ بنا کر چسپاں کرنا دیانت ہے جس کی تکذیب قرآن مجید و احادیث اور امت کے مسلک اصول کر رہے ہوں۔ ہوئی ہوگی کوئی بات جس سے متاثر ہو کر مشرکین نے بھی سجدہ کر لیا، وہ بھی سب نے کہاں کیا، گزر گیا کچھ ایسے تھے جنہوں نے اس وقت بھی سجدہ نہیں کیا، رہ گئی سورہ حج کی آیت مذکورہ تو اس سے مراد یہ ہے کہ کتاب اللہ کے امت میں پھیلنے کے بعد شیطان اس میں کچھ ملا دیتا ہے اور لوگ اسے کلام الہی جاننے لگتے ہیں تو رسول کی حیات ظاہری میں اللہ عز و جل اس پر تنبیہ فرما کر اسے مٹا دیتا ہے اور اپنے ارشادات کو محفوظ کر دیتا ہے جیسا کہ مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ میں دو پہر میں خدمت اقدس میں حاضر ہوا۔ حضور نے دو آدمیوں کی آوازیں سنیں جو ایک آیت میں خلط

۶۲۶ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

عطاء بن یسار نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ انھوں نے

قَرَأْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّحْمَ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا ع

کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس والنجم پڑھا اور حضور نے اس میں سجدہ نہیں فرمایا۔

۶۲۷ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَرَأَ

ابو سلمہ نے کہا میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ

کمر رہے تھے۔ تو حضور ہم میں تشریف لائے اور غضب کے آثار چہرہ اقدس میں ظاہر تھے۔ ارشاد فرمایا تم سے پہلے والے کتاب اللہ میں اختلاف ہی کی وجہ سے ہلاک ہوئے۔ مسند امام احمد میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سورہ احقاف ایک شخص کو پڑھتے ہوئے سنا۔ اس نے کچھ پڑھا اور دوسرے شخص نے کچھ اور میں نے کچھ اور، ہم سب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور باجرا عرض کیا تو فرمایا کتاب اللہ میں اختلاف مت کرو۔ تم سے پہلے والے کتاب اللہ میں اختلاف کی وجہ سے ہلاک ہوئے۔ تم میں سب سے بڑا جو قاری ہو اس کی قرأت اختیار کرو۔

۶۲۸ تشریحات اسکے قبل والی روایت میں ہے۔ انہ سال یعنی عطاء بن یسار نے حضرت زید سے سوال کیا۔ کیا سوال کیا مسئلہ عنہ محذوف ہے۔ مگر مسلم میں یہی حدیث مفصل ہے اس میں مسئلہ عنہ مذکور ہے کہ انھوں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام کے ساتھ قرأت کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا کہ امام کے ساتھ قرأت نہیں۔ اور انھوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سورہ والنجم پڑھ کر سنایا اور اس میں سجدہ نہیں فرمایا۔ اخیر کارشاد بطور مزید اضافہ تھا۔

اس حدیث سے چار فریق نے استدلال کیا ہے۔ ایک وہ جو یہ کہتا ہے کہ سورہ والنجم میں سجدہ نہیں۔ دوسرے وہ فریق جو سجدہ تلاوت کو واجب نہیں جانتے۔ تیسرے وہ جو صرف تالی پر واجب جانتے ہیں اور سامع پر نہیں۔ چوتھے وہ جو کہتے ہیں کہ اگر تالی سجدہ کرے تو سامع بھی کرے ورنہ نہیں۔ ہمارے یہاں سجدہ تلاوت واجب ہے، سورہ والنجم میں بھی سجدہ ہے۔ تالی پر بھی اور سامع پر بھی خواہ تالی سجدہ کرے خواہ نہ کرے۔ اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ فی الفور حضور نے سجدہ نہیں فرمایا۔ خواہ اس وجہ سے کہ وضو نہ رہا ہو خواہ اس وجہ سے کہ وہ وقت مکروہ رہا ہو، جبکہ دوسرے دلائل سے سجدہ تلاوت کا وجوب ثابت ہے۔ اور سورہ والنجم میں سجدہ ہونا حدیث صحیح سے ثابت۔ تو ان حضرات کے استدلالات ساقط۔ او پہلے ہم ثابت کر آئے کہ سجدہ تلاوت سامع اور تالی دونوں پر ہے۔ اگر تالی سجدہ نہ کرے تو بھی سامع پر ہے۔

۶۲۹ تشریحات اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سورہ اذالسماء انشقت میں سجدہ ہے۔ یہی ہمارا اور امام شافعی اور امام احمد کا مسلک ہے۔ اس کے برخلاف ابو داؤد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ مدینہ آنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مفصل کی کسی سورہ میں سجدہ نہیں کیا۔ امام طحاوی نے فرمایا کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ اس کے وجہ ضعیف کو علامہ عینی نے مفصل بیان فرمایا ہے۔ نیز اگر روایت ثابت بھی ہوتی تو معنی فاسد ہے اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عنه سجود القرآن باب من قرأ السجدة ثم لم يسجد ص ۱۳۶، مسلم ابوداؤد ترمذی سنائی۔ ۱۳۶ اول صلوٰۃ۔ باب من لم يركع السجود في المفصل

إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ - فَسَجَدَ بِهَا فَقُلْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَلَمْ أَرَكَ تَسْجُدُ قَالَ

اٹھوں نے سورہ اذا السماء انشقت پڑھی تو اس میں سجدہ کیا۔ میں نے عرض کیا اے ابو ہریرہ کیا میں نے آپ کو سجدہ کرتے

لَوْ لَمْ أَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ لَمْ أَسْجُدْ عَد

ہیں دیکھا، تو فرمایا اگر میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرتے نہ دیکھا ہوتا تو سجدہ نہیں کرتا۔

۲۰۲ وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَتَيْمٌ بِنْ حَذَلِمٍ وَهُوَ

ت اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تیم بن حذلم سے فرمایا یہ نو عمر تھے

غُلَامٌ فَقَرَأَ عَلَيْهِ سَجْدَةً فَقَالَ أَسْجُدُ فَإِنَّكَ إِمَامُنَا فِيهَا. ع

اٹھوں نے ان کے سامنے آیت سجدہ پڑھی کہ سجدہ کر اس لئے کہ تم اس میں ہمارے امام ہو۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال سے تین سال پہلے خدمت اقدس میں حاضر ہوئے وہ اپنا چشمیدہ واقعہ بیان کر رہے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سورہ اذا السماء انشقت اور سورہ اقرأ میں سجدہ کرتے دیکھا ہے۔ لے

۲۰۲ تشریحات اس اثر کو سعید بن منصور نے موصولاً روایت کیا ہے۔ یہاں یہ باب ہے۔ جو قاری کے سجدہ کرنے کی وجہ سے سجدہ کرے علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اس باب میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر قاری سجدہ نہ کرے تو سامع بھی نہ کرے۔ وہ یہ اشارہ بطور مفہوم نکال رہے ہیں۔ ہو سکتا ہے امام بخاری کا یہی مقصد ہو لیکن صحیح یہ ہے کہ سجدہ تلاوت سامع اور قاری دونوں پر ہے جیسا کہ گذر چکا۔ اس لئے کہ سجدہ تلاوت کا سبب، قاری کا سجدہ کرنا نہیں۔ اس کا تعلق آیت سجدہ کی تلاوت اور اس کے سننے سے ہے۔ سامع نے سنا ہے اس لئے اس پر مستقل سجدہ ہے امام کرے یا نہ کرے۔ رہ گیا حضرت ابن مسعود کا ارشاد یہ تیم بن حذلم کی تعلیم کیلئے تھا وہ صاحبزادے تھے یہ نہیں جانتے تھے کہ سجدہ تلاوت بھی کوئی چیز ہے، تو انھیں تعلیم دی کہ یہ آیت سجدہ ہے اس پر سجدہ کرو۔ امام ہونے کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ تمھاری تلاوت کی وجہ سے ہم پر سجدہ واجب ہوا ہے تو ہم اس میں تمھارے تابع ہوئے تم متبوع۔ یہ مطلب نہیں کہ اگر تم سجدہ نہ کرو گے تو ہم پر بھی سجدہ نہیں۔ اس لئے کہ گذر چکا کہ سامع پر مستقل سجدہ واجب ہے، قاری کرے یا نہ کرے۔ امام ابن ہمام نے فرمایا، اگر کسی جماعت کے سامنے کوئی آیت سجدہ تلاوت کرے تو سنت یہ ہے کہ سب لوگ صف باندھیں اور تالی کو امام بنائیں۔ البتہ یہ امام قوم کے آگے نہیں رہے گا اس لئے کہ حقیقت میں جماعت نہیں البتہ مستحب یہ ہے کہ امام سے پہلے سر نہ اٹھائیں۔

فیض الباری میں ہے کہ اس موقع پر صف لگا کر سجدہ کرنے کو شیخ ابن ہمام نے مستحب لکھا ہے حالانکہ کشمیری صاحب کا خط فتح القدیر میں مسئلہ دو جگہ مذکور ہے، دونوں جگہ سنت لکھا ہے البتہ امام سے پہلے سر نہ اٹھانے کو مستحب لکھا ہے جسے کشمیری صاحب نے صف بندی کر کے سجدہ کرنے کے ساتھ فٹ کر دیا ہے حضرت ابن مسعود کے اس ارشاد کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے

عہ سجود القرآن باب سجدة اذا السماء انشقت ص ۱۲۶ - مسلم - نسائی - ابوداؤد - ابن ماجہ - عہ سجود القرآن باب من سجد بسجود القاری ص ۱۲۱ - لے طحاوی باب المفصل هل فيه سجود ام لا ص ۱۴۵ لے فتح القدیر اول ص ۲۳۱ مکنو

۶۲۸ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيث حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ السُّجْدَةَ وَنَحْنُ عِنْدَهُ فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ مَعَهُ فَنَزْدَجِمُ حَتَّى

آیت سجدہ پڑھتے اور ہم حضور کی خدمت میں حاضر ہوتے تو حضور سجدہ کرتے اور ہم بھی حضور کے ساتھ

مَا يَسْجُدُ أَحَدُنَا لِحَبْثَتِهِ مَوْضِعًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ ع

سجدہ کرتے، اتنی بھیڑ ہو جاتی کہ ہمیں کوئی جگہ پیشانی رکھنے کے لئے نہ ملتی کہ جس پر سجدہ کریں۔

۲۰۳ قِيلَ لِعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الرَّجُلُ لِيَسْمَعَ

ت حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا گیا کہ ایک شخص آیت سجدہ سنتا ہے اور اس کے لئے بیٹھا نہیں تو

السُّجْدَةَ وَلَمْ يَجْلِسْ لَهَا قَالَ أَرَأَيْتَ لَوْ قَعَدَ لَهَا ع

فرمایا بتاؤ اگر وہ اس کے لئے بیٹھا ہوتا تو کیا ہوتا۔ (گویا وہ سجدہ تلاوت کو واجب نہیں جانتے تھے۔)

۶۲۸

تشریحات

اگر باب مذکور کا مطلب یہ لیا جائے کہ قاری سجدہ کرے تو سامع بھی کرے ورنہ نہیں، تو حدیث سے باب کی مطابقت نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ حدیث سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ آیت سجدہ کی تلاوت پر حضور نے بھی سجدہ کیا اور صحابہ نے بھی۔ یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اگر قاری سجدہ نہ کرے تو سامع بھی نہ کرے۔ اس لئے باب کا مطلب یہی ہے کہ اگر بھیڑ اتنی ہو کہ سجدہ کرنے کی جگہ نہ ہو تو اپنے آگے والے کی پیٹھ پر سجدہ کرے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سجدہ تلاوت خارج صلوٰۃ تلاوت پر بھی ہے اس لئے کہ کہیں مروی نہیں کہ صحابہ کرام نے عہد رسالت میں اتنی بھیڑ میں نماز پڑھی ہو کہ سجدے کی جگہ نہ ملے۔ ہوا یہ ہو گا کہ صحابہ کرام پیٹھے ہوں گے اور حضور نے آیت سجدہ تلاوت فرمائی اور سجدہ کیا تو صحابہ کرام جیسے پیٹھے تھے سجدے میں جھک گئے، اور چونکہ مل جل کر بیٹھے تھے اس لئے سجدہ کی جگہ نہ ملی۔

۲۰۳

تشریحات

اس اثر کو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں سند متصل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ یہاں باب کا عنوان یہ ہے۔ جس کا یہ عقیدہ ہو کہ اللہ عز و جل نے سجدہ واجب نہیں فرمایا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس اثر سے باب ثابت نہیں ہوتا اس لئے کہ لوقعد لہا کی جزاء محذوف ہے۔ غالباً امام بخاری نے اس کی جزاء محذوف۔ لم یجب علیہ السجدة۔ مانا ہے اسی لئے یہ اضافہ فرمایا۔ کانہ لایوجبہ۔ گویا وہ اسے واجب نہیں جانتے تھے۔ ہم کہتے ہیں اس کی جزاء محذوف۔ ما زاد شیئاً۔ ہے، یعنی چلتے چلتے آیت سجدہ سن لی اس پر سجدہ تلاوت واجب ہو گیا۔ اور بیٹھ بھی جاتا تو یہی ہوتا کہ سجدہ تلاوت واجب تھا۔ واجب رہتا۔ مزید اور سجدہ واجب نہ ہوتا۔ اور سجدہ تلاوت علی الفور واجب نہیں کہ رک کر فوراً کرتا۔ کبھی کر لیتا۔ بیٹھا تو بھی علی الفور واجب نہ ہوتا۔ پھر چلے جانے اور بیٹھنے میں کیا فرق۔

عہ سجود القرآن باب من یسجد لسجود القاری ص ۱۴۶، دو طریقے سے باب من لم یجد موضعاً للسجود من الزحام ص ۱۴۷ مسلم

ابوداؤد۔ عہ سجود القرآن باب ان الله عز وجل لم یوجب السجود ص ۱۴۶۔

۲۰۴ وَقَالَ سَلْمَانُ مَا لِهَذَا غَدَوْنَا ع

۲۰۴

ت

اور حضرت سلمان نے کہا کہ ہم اس کے لئے نہیں آئے ہیں۔

۲۰۵ وَقَالَ عُثْمَانُ إِنَّمَا السَّجْدَةُ عَلَى مَنْ اسْتَمَعَهَا ع

۲۰۵

ت

اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا سجدہ صرف اس شخص پر ہی جو بالقصد آیت سجدہ سنے۔

۲۰۶ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ لَا تَسْجُدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ طَاهِرًا - فَإِذَا سَجَدْتَ وَأَنْتَ

۲۰۶

ت

اور امام زہری نے فرمایا اگر تم پاک نہ ہو تو سجدہ مست کرنا۔ اگر میقیم ہو اور سجدہ کر دو تو قبلہ کو

فِي حَضْرٍ فَاسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَإِنْ كُنْتَ رَاكِبًا فَلَا عَلَيْكَ حَيْثُ كَانَ وَجْهُكَ س

۲۰۷

ت

منہ کرو اور جب سواری پر ہو تو تم پر کوئی حرج نہیں جدھر بھی تمہارا منہ ہو۔

۲۰۷ وَكَانَ السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ لَا يَسْجُدُ لِسُجُودِ الْقَاصِّ - لِلْع

۲۰۸

ت

اور حضرت سائب بن یزید واعظ کے سجدہ کرنے پر سجدہ نہیں کرتے تھے۔

۲۰۸ اس اثر کو ابن ابی شیبہ نے سند متصل کیساتھ یوں ذکر کیا ہے کہ حضرت سلمان فارسی مسجد میں آئے اور مسجد میں کچھ

تشریحات

لوگ قرآن مجید پڑھ رہے تھے، ان لوگوں نے آیت سجدہ پڑھا اور سجدہ کیا تو ان کے ساتھی نے کہا اے ابو عبد اللہ کیا اچھا ہوتا کہ ہم ان کے پاس چلتے تو فرمایا ہم اس کے لئے نہیں آئے ہیں۔ اور امام عبد الرزاق نے یوں روایت کیا ہے کہ حضرت سلمان کچھ لوگوں کے پاس سے گزرے جو بیٹھے تھے تو ان لوگوں نے آیت سجدہ پڑھی اور سب نے سجدہ کیا۔ ان سے گزارش کی گئی تو فرمایا ہم اس کے لئے نہیں آئے ہیں۔

اس سے علی سبیل البدیلت دو بات ثابت ہو رہی ہے۔ یا تو حضرت سلمان سجدہ تلاوت کو واجب نہیں جانتے تھے یا یہ کہ وہ سجدہ

تلاوت صرف اس شخص پر واجب جانتے تھے جو بالقصد قرآن مجید سننے اور یہی دوسرا پہلو ظاہر ہے۔ اگرچہ اس تقدیر پر باب سے مناسبت نہیں ملتی۔

۲۰۵ اس تعلیق کو امام عبد الرزاق نے سند متصل کے ساتھ یوں روایت کیا ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک

تشریحات

واعظ کے قریب سے گزرے تو اس نے آیت سجدہ پڑھی تاکہ حضرت عثمان بھی اس کے ساتھ سجدہ کریں۔ تو حضرت عثمان نے فرمایا سجدہ صرف اس پر ہے جو بالقصد اسے سنے۔ پھر آگے بڑھ گئے۔

مناسبت باب یہ تینوں آثار اس پر دلالت نہیں کرتے کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں جبکہ باب کا عنوان یہی ہے۔ یہ زیادہ سے زیادہ

اس پر دلالت کرتے ہیں کہ جو بالقصد نہ سنے اس پر سجدہ نہیں بلکہ حضرت عثمان کے ارشاد سے بالقصد سننے والے پر سجدہ تلاوت کا وجوب

صراحتاً ثابت ہوا سلبی کہ علی۔ وجوب پر نفی ہے۔ یہ باب کے معارض ہے۔

۲۰۶ اس تعلیق کو عبد اللہ بن دہب نے موصلاً ذکر کیا ہے۔ اس تعلیق کے پہلے جو کا مطلب یہ ہو کہ سجدہ تلاوت کیلئے طہارت شرط ہے۔ یہ نہ سجدہ تلاوت

تشریحات

کے وجوب پر دلالت کرتا ہے اور نہ عدم وجوب پر۔ باب دوسرے جز سے ثابت ہے۔ اسلئے کہ اس پر اجماع ہو کہ فرض واجب سواری پر اور

بغیر استقبال قبلہ کے صحیح نہیں اور جب امام زہری نے سواری پر سجدہ تلاوت کی اجازت دی وہ بھی اس تعلیم کیساتھ کہ چاہے قبلہ کو نہ ہو چاہے ہو تو معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت

۲۰۷ حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس موقع پر سجدہ نہ کرنا ہو سکتا تھا کہ اس بنا پر کہ وہ آیت سجدہ سننے ہی نہیں یا یہ کہ اس وقت نہ کرتے ہوں بعد میں کر لیتے ہوں۔

عہ سبحود القرآن باب ان الله عز وجل لم يوجب السجود ص ۱۶۶ عہ ایضا سہ ایضا ایضا

۶۴۹ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ التَّيْمِيِّ

حدیث ابو بکر بن ابی ملیکہ نے عثمان بن عبد الرحمن تیمی سے روایت کرتے ہوئے

عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَدِيرِ التَّيْمِيِّ قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رَبِيعَةُ مِنْ

وہ ربیعہ بن عبد اللہ بن ہدیر تیمی سے روایت کرتے ہوئے اس واقعے کی خبر دی جو اس وقت پیش آیا جب ربیعہ

خَبَارِ النَّاسِ عَمَّا حَضَرَ رَبِيعَةُ مِنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

عمر بن خطاب کی مجلس میں حاضر تھے۔ ابو بکر نے کہا کہ ربیعہ اچھے لوگوں میں سے تھے کہ

قَرَأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمَنَابِرِ سُورَةَ النَّحْلِ حَتَّى إِذَا جَاءَ السَّجْدَةُ نَزَلَ فَسَجَدَ

حضرت عمر نے منبر پر سورہ نحل پڑھی جب آیت سجدہ آئی تو منبر سے اترے اور سجدہ کیا اور

وَسَجَدَ النَّاسُ حَتَّى إِذَا كَانَتْ الْجُمُعَةُ الْقَابِلَةَ قَرَأَ بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءَ السَّجْدَةُ قَالَ

سب لوگوں نے بھی سجدہ کیا۔ یہاں تک کہ جب آئندہ والا جمعہ آیا تو اسے پھر پڑھا جب سجدہ کی آیت

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا مَرٌُّ بِالسُّجُودِ فَمَنْ سَجَدَ فَقَدْ صَابَ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْ فَلَا تَمَّ عَلَيْهِ وَلَمْ يَسْجُدْ عُمَرُ

آئی تو فرمایا اے لوگو! ہم آیت سجدہ سے گزر جاتے ہیں جو سجدہ کرے تو ٹھیک ہے مگر تو اسپر کوئی گناہ نہیں، اور حضرت عمر نے سجدہ نہیں کیا

۲۰۸ وَزَادَ نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَمْ

ت اور نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہوئے یہ زیادہ کیا

۶۴۹

عما حاضر ربیعہ میں۔ عمل حاضر۔ اخبرونی سے متعلق ہے۔ اور عن عثمان بن عبد الرحمن

تشریحات

میں راویا، محذوف، ما مصدر یہ ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہوئی، اخبرونی ابو بکر بن ابی ملیکہ راویا

عن عثمان بن عبد الرحمن عن قصة حضور ربیعہ مجلس عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ یعنی ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ

عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس مجلس کی خبر دی جس میں وہ حاضر تھے۔

فقد اصاب | اصاب کا مفعول بہ، السنۃ ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ جس نے فوراً سجدہ کر لیا اس نے سنت پر عمل کیا اور جس نے

فوراً سجدہ نہیں کیا اس پر گناہ نہیں۔ سجدہ تلاوت فوراً واجب نہیں۔ یہی بتانے کے لئے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوسرے

جموعہ کو سجدہ نہیں کیا۔

۲۰۸

علامہ ابن جریر نے فرمایا کہ وزاد نافع الخ، ابن جریر کا قول ہے جو سند مذکور کے ساتھ مصنف عبد الرزاق میں مروی

تشریحات

ہے۔ اور ان اللہ لم یفرض الخ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے۔ مگر علامہ عینی نے فرمایا کہ یہ حضرت

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد ہے۔ جیسا کہ کرمانی نے کہا۔ اور معلق ہے۔ جیسا کہ امام حمیدی اور امام فری نے فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ سجود القرآن باب ان اللہ عزوجل لویجب السجود ص ۱۴۷ عہ ایضاً

يَفْرُضُ السُّجُودَ إِلَّا أَنْ تَشَاءَ عَه

حضرت عمرؓ نے یہ بھی فرمایا، کہ اللہ نے سجدہ تلاوت فرض نہیں فرمایا ہے مگر یہ کہ ہم چاہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ابواب تقصير الصلوة

۶۵۰ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حديث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَقْصِرُ فَنَحْنُ إِذَا سَافَرْنَا تِسْعَةَ عَشَرَ

(کے ہیں) انیس دن قیام فرمایا اور قصر کرتے رہے اسلئے ہملوگ جب انیس دن کیلئے کہیں جاتے تو

لم يفرض | اسکا مطلب یہ ہے کہ سجدہ تلاوت اس وقت واجب ہوتا ہے جب ہم آیت سجدہ تلاوت کریں۔ اور آیت سجدہ کی تلاوت ہمارے اختیار میں ہے ہم چاہیں تلاوت کریں چاہیں تو نہ کریں۔ ایسا نہیں کہ اللہ عزوجل نے ہم پر یہ فرض فرمایا ہے کہ ہم آیت سجدہ ضرور تلاوت کریں اور پھر سجدہ کریں۔ اگر آیت سجدہ تلاوت نہ کریں تو گنہگار ہو جائیں۔ ایسا نہیں۔

۶۵۰ توضیح باب: یہاں باب کے دو عنوان ہیں۔ تقصير الصلوة۔ اور كم يقيم حتى يقصر۔ پہلا عنوان واضح ہے دوسرا عنوان تو ضیح طلب ہے۔ امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ اگر کہیں چند دن رہنے کا ارادہ ہو تو کتنے دنوں تک رہنے

پر قصر ہے اور کتنے دنوں کے بعد پوری نماز ہے۔ بظاہر یہ جملہ اس معنی کو ادا نہیں کرتا۔ اس لئے کہ اس کا ترجمہ یہ ہے۔ کتنے دن ٹھہرے یہاں تک کہ قصر کرے، بلکہ جلد ہی ہل ہو جاتا ہے اس لئے کہ حتی انتہائے غایت کیلئے آتا ہے اقامت قصر کا سبب نہیں اور نہ قصر اقامت کی غایت اسلئے شراح کو توجہ میں بڑی عرق ریزی کرنی پڑی۔ سب سے عمدہ توجہ علامہ عینی کی ہے۔ کہ یہاں كم استفہامیہ ہے۔ معنی میں۔ ای عدد کے۔ اور حتی۔ تعلیل کے لئے ہے۔ حتی تین معنی کیلئے آتا ہے۔ انتہائے غایت اور یہی اکثر ہے۔ تعلیل کے لئے اور الّا کے معنی میں استثناء کیلئے یقیم، یہمکت کے معنی میں ہے۔ ترجمہ یہ ہو کہ کتنے دن کہیں ٹھہرے تو قصر کرے۔ اس کا جواب مخذوف ہے۔ مثلاً، انیس دن یا پندرہ دن۔

تسعة عشر | حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کتنے دن کے میں رہے۔ اس بارے میں چار روایتیں ہیں۔ حضرت انس کی حدیث میں ہے کہ دس دن۔ اسے اصحاب ستہ نے روایت کیا، ابو داؤد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی ایک حدیث میں ہے کہ ستہ دن انہیں کی دوسری حدیث میں ہے کہ پندرہ دن۔ جسے ابو داؤد۔ نسائی ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ ابو داؤد ہی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور عمران بن حصین کی ایک حدیث میں ہے کہ اٹھارہ دن۔ یہاں بخاری میں اور ابن ماجہ میں ہے کہ انیس دن۔

له اول صلوٰۃ باب متى يتم المسافر ص ۱۴۳ ۱۴۴ ايضا نسائي صلوٰۃ باب المقام الذي يقصر بثلثة الصلوة ص ۲۱۲

ابن ماجه صلوٰۃ باب كم يقصر الصلوة المسافر اذا اقام ببلدة ص ۱۴۶ ۱۴۷ اول صلوٰۃ باب متى يتم المسافر ص ۱۴۳ عہ سجود القرآن باب من رأى ان الله عزوجل لم يوجب السجود ص ۱۴۴

قَصْرُنَا وَإِنْ زِدْنَا أَثْمَانًا

قصر کرتے۔ اور اس سے زیادہ کیلئے جاتے تو پوری پڑھتے۔

تطبیق یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو دس دن کہا ہے، ان کی مراد یہ ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر دس دن قیام فرمایا، اسی میں منیٰ میں قیام بھی داخل ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چار ذوالحجہ یکشنبہ کی صبح کو مکہ معظمہ میں داخل ہوئے اور چودہ ذوالحجہ ہی کی صبح کو چہار شنبہ کو مدینہ کے لئے چلے۔ اور بقیہ اختلافات فتح مکہ کے موقع پر قیام کے بارے میں ہے۔ ان روایتوں میں بیہقی نے تطبیق دی ہے۔ مکہ معظمہ میں کل قیام سترہ دن تھا۔ جن لوگوں نے یوم خروج و یوم دخول کو لیا انھوں نے انیس کہا اور جن لوگوں نے ان میں سے ایک لیا انھوں نے اٹھارہ کہا اور جنھوں نے دونوں چھوڑ دیا سترہ کہا۔ اور پندرہ دن کی روایت ضعیف ہے۔ جیسا کہ امام نووی نے خلاصہ میں کہا ہے علامہ عینی نے فرمایا کہ یہ روایت بھی صحیح ہے۔ اسے ابوداؤد اور ابن ماجہ نے بطریق ابن اسحاق اور نسائی نے بطریق عراق بن مالک روایت کیا اگر علامہ نووی نے، ابن اسحاق کی وجہ سے اسے ضعیف کہا ہے تو درست نہیں۔ اولاً، ابن اسحاق ثقہ ہیں جیسا کہ گزر چکا۔ ثانیاً جب دوسرے طریقے سے مروی ہے جس میں کوئی طعن نہیں تو اسے ضعیف کہنا درست نہیں۔ اب توجیہ یہ ہے کہ ثقہ کی زیادتی مقبول ہے۔ اسلئے ترجیح سترہ ہی کی روایت کو ہوئی۔

وطن اقامت | انسان کہیں جائے اور کچھ دن وہاں قیام کا ارادہ ہو تو اسے وطن اقامت کہتے ہیں۔ از روئے شرع کوئی جگہ کسی کی وطن اقامت کب ہوتی ہے۔ اس میں بائیس اقوال ہیں۔ ہمارا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی آبادی میں پندرہ دن رہنے کا ارادہ ہو تو وہ جگہ وطن اقامت ہے۔ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں امام مجاہد سے روایت کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر جب کہیں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کر لیتے تو چار رکعت پڑھتے۔ امام طحاوی نے حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا کہ ان حضرات نے فرمایا۔ جب تو کسی شہر میں آئے اور مسافر ہو اور تیرے جی میں یہ ہے کہ وہاں پندرہ دن ٹھہرے گا تو نماز پوری کر۔ اور اگر یہ معلوم نہیں کہ کب واپس ہو گا تو قصر کر۔ رہ گیا فتح مکہ کے موقع پر سترہ دن قیام کے باوجود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قصر کرنا، ہو سکتا ہے کہ اس بنا پر ہو کہ ارادہ ہی رہا ہو کہ پندرہ دن سے کم میں وہاں سے کوچ فرمادیں گے مگر کسی وجہ سے قیام کی مدت بڑھ گئی۔ مکہ معظمہ ابھی فتح ہوا تھا۔ لوگوں کے جسم مغلوب ہو گئے تھے مگر دل میں اسلام جا چکے تھے۔ چنانچہ حضرت بلال نے بام کعبہ پر چڑھ کر جب پہلی اذان دی تو عتاب بن اسید نے کہا خدا نے میرے باپ پر مہربانی کی (کہ اُسے اٹھالیا) تاکہ یہ (اذان نہ سُنے) سننا تو کڑھ تھا۔ ایک اور سردار نے کہا، اب جینا بیکار ہے کہ ایسی صورت میں عین ممکن ہے کہ ایسی اطلاعات مل جاتی رہی ہوں کہ ان کے پیش نظر استحکام امن کے لئے لوٹنے کا ارادہ ہوتے ہوئے بھی مصلحتاً مدت بڑھا دی جاتی ہو۔ ایسی صورت میں جبکہ ارادہ ہو کہ پندرہ دن کے اندر اندر یہاں سے واپس ہونا ہے مگر کسی وجہ سے برسوں لگ گیا، تو قصر ہی کرے گا۔ امام شافعی کے یہاں یہ مدت چار دن ہے مگر یہ حجۃ الوداع کے واقعے سے مرجوح ہے، کہ دس دن مکہ معظمہ میں قیام رہا مگر قصر فرمایا۔ اور یہ کہنا کہ چونکہ درمیان میں منیٰ اور عرفات تشریف کے گئے۔

عہ تفسیر الصلوٰۃ باب ماجاء فی التفسیر ص ۱۲۷، ثانی المغازی باب مقام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بمکہ زمین الفم

ص ۶۱۵ ابوداؤد ترمذی ابن ماجہ کلہم فی الصلوٰۃ۔ لہ عمدۃ القاری ص ۱۱۶ ۲۵ فتح القدیر اول ص ۲۴۰ لکھنؤ۔

۳ سیرت ابن ہشام فتح مکہ ۲۷ اصاہہ

۶۵۲ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيث حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِنَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَعَ عَثْمَانَ صَدْرًا

ابو بکر اور عمر کے ساتھ منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی اور عثمان کے ساتھ بھی ان کی

مَنْ إِمَارَتِهِ شَمَّ أَتَمَّهَا ع

خلافت کے ابتدائی ایام میں پھر انھوں نے پوری پڑھی۔

۶۵۳ سَمِعْتُ حَارِثَةَ بْنَ وَهَبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيث حارثہ بن وہب نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پورے طور پر

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَنَ مَا كَانَ بِمِنَى رَكْعَتَيْنِ ع

امن کی حالت میں منیٰ میں دو رکعت پڑھائی۔

۶۵۴ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ زَيْدٍ يَقُولُ صَلَّى بِنَا عَثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ

حَدِيث عبد الرحمن بن زید کہتے ہیں کہ ہمیں منیٰ میں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِمِنَى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فَقِيلَ فِي ذَلِكَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ

تعالیٰ عنہ نے چار رکعتیں پڑھائیں۔ اسکا تذکرہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴ امام المتصدقین امیر المومنین حضرت عثمان بن عفان ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ یکم محرم ۲۳ھ

کو مسند خلافت پر متمکن ہوئے۔ اور اٹھارہ ذوالحجہ ۳۵ھ کو شہید ہوئے۔ اور مدت خلافت بارہ دن

کم بارہ سال ہے۔ اپنی خلافت کے ابتدائی چھ یا آٹھ سال تک منیٰ میں بھی قصر کرتے رہے پھر عرفات سے واپسی کے بعد ایام رمی میں منیٰ میں

پوری پڑھنے لگے، اس پر حضرت عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عمرو دیگر صحابہ کرام کو اعتراض تھا۔ یہ لوگ جماعت سے پڑھتے تو چار پڑھتے

اور تنہا پڑھتے تو دو۔ اس کی سب سے قوی توجیہ یہ ہے کہ حضرت عثمان حالت سفر میں قصر فرض نہیں جانتے تھے بلکہ رخصت اور اختیاری

جانتے تھے۔ ابتداء قصر کرتے رہے اس لئے کہ یہی سنت متواتر تھی۔ پھر یہ بتانے کے لئے کہ قصر کرنا عزیمت نہیں، رخصت ہے، پوری پڑھنی

بھی جائز ہے۔ عرفات سے واپسی کے بعد پوری پڑھنے لگے، جن حضرات کو اعتراض تھا وہ اس بنا پر تھا کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اور شیخین کی روش کے خلاف تھا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان بزرگوں کے نزدیک حالت سفر میں قصر عزیمت اور حتمی رہا ہو۔

منیٰ وغیرہ میں قصر ہے یا تمام اس کو ہم جلد ثانی صفحہ ۳۲۱ تا ۳۲۳ میں ثابت کر آئے ہیں کہ حالت سفر میں قصر عزیمت اور حتمی ہے

عہ تقصیر الصلوٰۃ باب الصلوٰۃ بمنی ص ۱۴۷، الناسک باب الصلوٰۃ بمنی ص ۲۲۵ مسلم، نسائی۔ عہ تقصیر الصلوٰۃ

باب الصلوٰۃ بمنی ص ۱۴۷، الناسک باب الصلوٰۃ بمنی ص ۲۲۵ مسلم نسائی۔ ابو داؤد۔ ترمذی

مَسْعُودٍ فَاسْتَرْجَعَ ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کیا گیا تو انھوں نے اِنَّا لِلّٰہ پڑھا پھر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ میں نے منیٰ میں

بِمَنْى رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَ اَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ بِمَنْى رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ

دو رکعتیں پڑھیں اور حضرت ابو بکر صدیق کے ساتھ منیٰ میں دو رکعتیں پڑھیں اور

مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِمَنْى رَكْعَتَيْنِ فَلَيْتَ حَظِّيْ مِنْ اَرْبَعِ رَكْعَتَانِ مُتَقَبِّلَتَانِ

عمر بن خطاب کے ساتھ منیٰ میں دو رکعتیں پڑھیں۔ کاش ان چار رکعتوں کے بجائے میرا حصہ قبول کی ہوئی دو رکعتیں ہوتیں۔

۶۵۵ عَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رخصت اور اختیاری نہیں۔ اس میں نہ منیٰ و عرذ کی تخصیص ہے نہ کسی اور جگہ کی۔ اس لئے کہ قصر کا حکم کسی جگہ کی خصوصیت کی وجہ سے نہیں سفر کی بنیاد پر ہے۔ تو جہاں سفر ہے وہاں قصر ہے اور جہاں سفر نہیں وہاں قصر نہیں وہ کوئی بھی جگہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ منیٰ کے باشندے ایام حج میں پوری پڑھیں گے۔ اور جو مسافر نہیں اسے قصر جائز نہیں اس میں بھی کوئی تخصیص نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں مسافر ہی تھے۔ اسی طرح حضرات شیخین بھی جب ادائیگی حج کے لئے حاضر ہوتے تو مسافر ہی ہوتے تھے۔ اس لئے یہ لوگ بالالتزام منیٰ وغیرہ میں قصر کرتے تھے۔ جو لوگ مکہ معظمہ میں بہ نیت حج حاضر ہوں اور مکہ معظمہ میں بشمول منیٰ و عرفات بلکہ قیام بعد حج کے بھی پندرہ دن سے کم قیام کا ارادہ رکھتے ہوں تو وہ لوگ مکہ معظمہ میں بھی قصر کریں گے اور منیٰ وغیرہ میں بھی اور جو حضرات مکہ معظمہ میں پندرہ دن یا اس سے زائد قیام کا ارادہ رکھتے ہوں اگرچہ منیٰ وغیرہ اور بعد کے قیام کے ایام شامل کر کے وہ لوگ مکہ معظمہ میں بھی پوری نماز پڑھیں گے اور منیٰ عرفات مزدلفہ ہر جگہ۔

حجاج کے لئے ضروری تنبیہ | آجکل مسلمانوں کی بدقسمتی سے حجاز مقدس پر نجدیوں کی حکومت ہے۔ نجدی عقائد کے اعتبار سے گمراہ بد دین ہیں۔ بلکہ جمہور فقہاء کے طور پر کافر۔ ان کا عقیدہ ہے کہ دنیا میں صرف یہی مسلمان ہیں۔ اس کے علاوہ ساری دنیا کے مسلمان کافر مشرک ہیں۔ جیسا کہ دیوبند کے سابق شیخ الحدیث مولوی حسین احمد طاب ثوی نے۔ الشہاب الثاقب میں لکھا ہے۔ اور یہ متفق علیہ ہے کہ جو ساری دنیا کو تو بہت بڑی بات ہے کسی ایک مسلمان کو کافر کہے وہ خود کافر ہے۔ جیسا کہ متعدد احادیث اور فقہ کی کثیر عبارتیں اس پر شاہد ہیں۔ اور نماز صبح ہونے کے لئے ایمان شرط ہے۔ جب ایمان ہی نہیں تو نماز کیسی، اس لئے مسلمانوں کو نجدی امام کے پیچھے نماز ہرگز ہرگز نہیں پڑھنی چاہئے۔ علاوہ اس کے منیٰ اور عرفات میں نجدی امام مقیم ہوتے ہوئے قصر کرتا ہے۔ یوں بھی اس کی نماز صبح نہیں۔ اس کے پیچھے نماز پڑھنی نہ پڑھنے کے برابر ہے بلکہ اس سے بدتر۔ مفضی الی الکفر ہے۔

تشریحات ۶۵۵ یلبون بالحج۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے علم کی بات بیان فرمائی۔ یہ جائز نہیں

عہ تفصیل الصلوٰۃ باب الصلوٰۃ بمنیٰ ص ۱۳۷، المناسک باب الصلوٰۃ بمنیٰ ص ۲۲۵ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد، الحج۔ نسائی، الحج

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ لَصَبِيحٍ رَابِعَةٍ يُلَبُّونَ بِالْحَجِّ فَأَمَرَهُمْ

اور صحابہ چوتھی (ذوالحجہ) کی صبح کو (کے میں) آئے حج کی تلبیہ کہتے ہوئے۔ تو حضور نے انہیں حکم دیا

أَنْ يَجْعَلُوهَا عَمْرَةً إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدًى

کہ اسے عمرہ کر دیں مگر وہ لوگ جن کے ساتھ قربانی کے جانور ہیں۔

کہ جو لوگ میقات سے حج کا احرام باندھ کر مکہ معظمہ آئیں وہ اسے عمرہ سے بدل دیں۔ اب یہ کہنا پڑے گا کہ یہ ان حضرات کیساتھ خاص تھا قربانی کا جانور ساتھ لانے والے حضرات اس لئے مستثنیٰ کر دیئے گئے کہ انہیں اس کی اجازت نہیں کہ قربانی کرنے سے پہلے احرام کھولیں۔ ارشاد ہے: حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ

سفر حجۃ الوداع | ۲۶ روزہ کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ سے ظہر کی نماز پڑھ کر نکلے اور ذوالحلیفہ میں عصر کی نماز پڑھی۔ رات وہاں گزاری۔ صبح کو احرام باندھا۔ یکشنبہ چار ذوالحجہ کی صبح کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ معظمہ پہنچ گئے۔ صبح کی نماز ذوطوی میں پڑھی۔ آٹھ ذوالحجہ یکشنبہ کو چاشت کے وقت منی تشریف لے گئے۔ ۹ ذوالحجہ بروز جمعہ عرفات گئے۔ بعد مغرب مزدلفہ آئے۔ نماز فجر اور وقوف کے بعد سورج نکلنے سے کچھ پہلے مزدلفہ سے چلے اور چاشت کے وقت جمرۃ العقبہ کی رمی فرمائی پھر زوال سے پہلے مکہ معظمہ آئے طواف زیارت فرمایا اور اسی دن منی واپس ہو گئے۔ تیرہ کو زوال سے قبل رمی کر کے ظہر کے وقت مکہ معظمہ تشریف لائے۔ اور محصب میں قیام فرمایا اور وہیں ظہر پڑھی اور رات بسر کی۔ اسی رات میں حضرت ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تیغ سے عمرہ کیا۔ یہ جو وہیں شب تھی۔ صبح کو نماز فجر سے پہلے طواف و داع فرمایا اور مدینہ واپس ہوئے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اس سال ذوالحجہ کا چاند چہار شنبہ کا دن گزار کر یکشنبہ کو رات میں ہوا تھا۔

یہ پوری تفصیل اس طرح معلوم ہوئی کہ یہ ثابت ہے کہ حجۃ الوداع جمعہ کو تھا اور اسے لازم ہے کہ رویت ہلال چہار شنبہ کو ہو اب چار ذوالحجہ کو لا محالہ یکشنبہ ہو گا اور چودہ کو چہار شنبہ۔

عمرے سے حج کی تبدیل | جمہور علماء کے نزدیک یہ جائز نہیں کہ میقات سے حج کا احرام باندھیں اور پھر اسے عمرے سے بدل دیں۔ البتہ امام احمد بن حنبل اور داؤد ظاہری اسے جائز جانتے ہیں۔ ان کی دلیل یہی حدیث ہے۔ جمہور یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ ان صحابہ کرام کے ساتھ خاص ہے جو حجۃ الوداع میں شریک تھے۔ تخصیص کی دلیل ابو داؤد اور ابن ماجہ کی یہ حدیث ہے کہ حضرت بلال بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا، یا رسول اللہ! حج کا فسخ کرنا ہمارے ساتھ خاص ہے یا ہمارے بعد والوں کے لئے بھی ہے۔ فرمایا۔ خاص تمہارے لئے۔ نیز ابو داؤد میں ہے کہ حضرت ابو ذر فرماتے تھے۔ حج فسخ کر کے عمرہ کرنا صرف ان حضرات کے لئے تھا جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا تھا۔

عہ تقصیر الصلوٰۃ کہ اقامہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی حجة ص ۱۴۷ مسلم نسائی، حج

لہ بخاری جلد اول۔ تقصیر الصلوة باب یقصر اذ خرج من موضعه ص ۱۴۸ ۱۵۰ مناسک باب الرجل یہمل بالحج ثم یجعلہا عمرۃ

ص ۲۵۱ ابن ماجہ مناسک باب من قال کان فسمی الحج لہم خاصۃ ص ۲۲۰ ابو داؤد اول مناسک باب الرجل یہمل بالحج ثم یجعلہا عمرۃ ص ۲۵۱

۲۰۹ سَمَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّفَرَ يَوْمًا وَلَيْلَةً
ت اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن اور رات کو سفر کہا۔

۲۱۰ وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقْصِرَانِ
ت اور ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم چار برید کے فاصلے پر جاتے تو قصر کرتے

وَيَقْصِرَانِ فِي أَرْبَعَةِ بُرْدٍ عَدَدُ

یہاں چار برید کے فاصلے پر جاتے تو قصر کرتے۔

یعنی ایک دن کا سفر بھی سفر ہے باعتبار لغت اور عرف سفر شرعی کا جز ہونے کی اعتبار سے۔

۲۰۹ تشریحات

۲۱۰ تشریحات

چار برید کی مقدار امام بخاری نے سولہ فرسخ بتائی ہے۔ اور فرسخ تین میل کا۔ تو سولہ فرسخ اڑتالیس میل ہوتے۔ اور ایک برید بارہ میل کا۔ یہ امام بخاری کا ارشاد ہے۔ اس میں اور اقوال بھی ہیں۔ ابن سیدہ نے کہا کہ برید دو فرسخ ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ دو منزلوں کی درمیانی جگہ کو برید کہتے ہیں۔ صاحب الجامع نے کہا۔ برید چند میل معروف و مشہور ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ چار فرسخ ہے، اور ایک فرسخ تین میل۔ الواعی میں ہے۔ راستے کے حصوں میں سے ایک حصہ جو بارہ میل ہوتا ہے یہی صحاح وغیرہ میں بھی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا، فرسخ تین یا چھ میل ہے۔ میل حد نظر کو کہتے ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ میل گھوڑے کے دس جست کو کہتے ہیں، یہ دو سو ہاتھ کا ہونا ہے۔ مطرزی کی مغرب میں ہے، تین سو سے لے کر چار سو ہاتھ تک ہوتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ خضنی دو تیر گز ہے۔ علامہ ابن عبد البر نے فرمایا کہ سب سے صحیح قول یہ ہے کہ میل تین ہزار یا پانچ سو ہاتھ کا یا چار ہزار ہاتھ ہوتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اونٹ کے قدم سے ہزار قدم۔ ایک قول یہ ہے کہ اتنی دوری کو میل کہتے ہیں کہ جہاں اگر کوئی ہو تو معلوم ہو سکے کہ آ رہا ہے یا جا رہا ہے۔ مرد ہے کہ عورت۔ عیاض نے کہا کہ بارہ ہزار قدم۔ علامہ عینی نے تحریر فرمایا کہ میل چھ ہزار ہاتھ ہے اور ہر ہاتھ چوبیس انگل، اور انگل متوسط چھ جو کی چوڑائی کے برابر۔ ان سب اقوال میں کسی ایک کو ترجیح دینے کی کوئی صورت نہیں اسلئے اخاف نے مقدار مسافت کے لئے سو و سرامعیار مقرر فرمایا جو ابھی آ رہا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں متفق ہے کہ وہ چار برید پر قصر کرتے تھے مگر حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں روایات مختلف ہیں۔ مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ نافع کہتے ہیں کہ سب سے کم وہ مسافت جس پر حضرت ابن عمر قصر کرتے تھے، وہ خیبر میں ان کی زمین تھی، اور خیبر دینے سے کیا نوے میل ہے۔ امام ویس کی روایت میں ہے کہ مدینے سے سویدا جاتے تو قصر کرتے۔ سویدا مدینے سے بہتر میل ہے۔ امام عبد الرزاق ہی نے سالم سے روایت کیا کہ ریم گئے تو قصر کیا۔ اور یہ تیس میل کی دوری پر ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا، اگر ایک گھنٹے کے لئے بھی سفر کروں تو قصر کروں گا۔ امام ثوری نے روایت کیا کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا اگر ایک میل کیلئے بھی نکلوں تو قصر کروں گا۔ یہ سارے اختلافات اس بنیاد پر ہیں کہ سفر پر قصر کا حکم ہوا۔ اور اس کی مقدار شارع سے مروی نہیں۔ اب

عہ تقصیر الصلوٰۃ فی قصر الصلوٰۃ ص ۱۳۷، عہ ایضاً۔ لہ عہدۃ القاری ص ۱۱۹

۶۵۶ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيثُ حَضْرَتِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَمِعَهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ عَه

فَرَمَايَا کہ عورت تین دن کی مسافت پر محرم کے بغیر نہ جائے۔

ہر مجتہد نے اپنی صوابدید سے اس کے بارے میں رائے قائم کی۔ ہمارا صحیح مسلک اور اس کی تائید ابھی آرہی ہے۔

۶۵۷ تشریحات اس حدیث کی سند میں ہے حدثنا اسحق۔ ابو علی جبائی نے کہا کہ جب امام بخاری حدثنا اسحق کہیں تو اس سے مراد یہ تین حضرات ہوتے ہیں۔ اسحق بن راہویہ، ابو نصر السوری، ابن منصور کوسج۔ علامہ کرمانی نے فرمایا، یہاں مراد اسحق بن راہویہ ہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا، یہ صحیح ہے اس لئے کہ اسحق بن راہویہ کی مسند میں یہ حدیث اسی سند کے ساتھ مذکور ہے۔

مطابقت باب | یہاں باب کا عنوان ہے۔ کتنی مسافت کے سفر پر قصر ہے۔ ظاہر ہے کہ اس حدیث کو باب سے کوئی مطابقت نہیں۔ مگر مقدمے میں صحت پر ہم بتائے کہ امام بخاری ایسا بھی کرتے ہیں کہ اگر دو مختلف احکام کی علت مشترک ہو۔ اور اس علت میں ابہام ہو، اب اگر ان دو احکام میں سے کسی حکم کی علت کسی حدیث میں مصرح ہو تو امام بخاری باب میں وہ حکم ذکر کرتے ہیں جسکی علت بالتصریح کسی حدیث میں مذکور نہیں۔ اور اس کے تحت حدیث وہ لاتے ہیں جس میں دوسرا حکم اور اس کی علت صراحتہً مذکور ہو، یہاں دو حکم ہے۔ ایک نماز میں قصر دوسرے عورت کا بغیر محرم کے سفر نہ کرنا۔ دونوں کی علت سفر شرعی ہے۔ اس حدیث میں دوسرے حکم کے ساتھ تین دن کے سفر کی قید ہے۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ سفر شرعی کم از کم تین دن کی مسافت ہے۔ اس لئے ثابت کہ تین دن یا اس سے زائد مسافت کے سفر پر گھر سے نکلے تو قصر کرے گا اور اگر تین دن سے کم کی مسافت کے قصد سے نکلے تو قصر نہیں۔

مقدار سفر میلوں سے | اخاف نے اسی حدیث کو بنیاد بنا کر یہ فرمایا کہ مسافت سفر اتنی دوری کا نام ہے جہاں آدمی تین دن میں پہنچے۔ اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ اس سے دن رات چلنا مراد نہیں بلکہ لمبی مسافت کے لئے عادتہً جتنی دیر لوگ چلتے ہوں اتنی دیر روزانہ چلنا مراد ہے وہ بھی پیدل یا اونٹ کی سواری معتدل رفتار سے۔ اس لئے کہ یہی معتاد ہے۔ ہدایہ میں ہے :

وعن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ التقدیو بالمراحل، وهو قریب من الاول ولا معتبر بالفراسخ هو الصحيح۔ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی یہ ہے کہ منزلوں سے اس کی تعیین ہے فرسخ کا اعتبار نہیں۔ یہی صحیح ہے۔

اس کے تحت امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں فرمایا۔ یہ اس سے اخرا ہے جو لوگوں نے فرسخ سے اس کی مقدار مقرر کی تھی۔ کسی نے کہا اکیس فرسخ۔ کسی نے کہا اٹھارہ فرسخ۔ کسی نے کہا پندرہ فرسخ۔ جس نے جو مقدار بتائی اس بنا پر بتائی کہ اس نے اسی مقدار کو تین دن کی مسافت سمجھا۔ مراحل سے مسافت کی تعیین کو صحیح اس بنا پر کہا گیا کہ اگر راستہ دشوار گزار ہو مثلاً جنگل ہو پہاڑ ہو۔ تین دن میں فرسخ

بھی نہ طے ہو پائے تو جتنی دوری پر تین دن چلے مسافر ہو گیا ہے

اس سے ظاہر ہو گیا کہ اخاف کا مذہب صحیح یہ ہے کہ تین منزل کی دوری پر جانے کا قصد ہو تو وہ مسافر ہے۔ مگر اب منزل ختم ہو گئیں۔ ہوائی جہاز پر سفر ہونے لگا اس لئے اس زمانے میں میلوں سے اس کی تعیین ضروری ہوئی۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے مختلف منازل کے فاصلوں کو سامنے رکھ کر حساب لگایا تو اوسطاً تین منزل کی مسافت ساڑھے ستاون میل ہوئی جو موجودہ اعشاریہ پیمانے سے بانوے کیلو میٹر ہے۔

کشمیری صاحب پر تعقب | کشمیری صاحب نے لکھا ہے۔ مسافت قصر مذہب میں تین دن اور رات کی مسافت ہے پھر لوگوں نے منازل سے اس کی مقدار معین کی۔ پھر اس میں اختلاف کیا۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ سولہ فرسخ ہے۔ اور ہر فرسخ تین میل کا نوایہ اٹالیس میل ہوئے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے کہ یہ اخیر کے لوگوں کا مذہب ہے۔ اس تین سطر کی عبارت میں کشمیری صاحب نے مندرجہ ذیل غلطیاں کیں ہیں۔

(۱) پہلے کہا کہ۔ اصل مذہب تین دن اور رات کی مسافت ہے۔ اس سے شبہ ہوتا ہے کہ اعتبار دن و رات چلنے کا ہے۔ ایسا نہیں بلکہ دن میں چلنے کا ہے وہ بھی بقدر معتاد پورے دن نہیں۔

(۲) پھر کہا کہ۔ پھر لوگوں نے منازل سے اس کی مقدار معین کی۔ یہ بھی غلط۔ یہ خود امام مذہب امام اعظم کا قول ہے۔ جیسا کہ ہدایہ کی عبارت گزری۔

(۳) پھر کہا کہ۔ منازل کے بارے میں اختلاف کیا۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ سولہ فرسخ ہے۔ سولہ فرسخ کا کوئی قول نہیں، کیس اٹھارہ۔ پندرہ کا قول ہے۔

(۴) پھر کہا کہ۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔ اوپر تین باتیں مذکور ہوئیں۔ تین منزل سولہ فرسخ ہے۔ ہر فرسخ تین میل کا۔ کل اڑتالیس میل ہوئے۔ معلوم نہیں یہ اشارہ کس کی طرف ہے۔ کسی کی طرف ہو ان تین باتوں میں سے کوئی بھی کسی حدیث میں نہیں، البتہ بخاری میں چار برید کی مقدار، اڑتالیس میل بتائی۔ مگر یہ حدیث نہیں امام بخاری کا ارشاد ہے۔

(۵) پھر کہا کہ۔ اسی پر فتویٰ دیا گیا۔ یہ بھی غلط ہے۔ ابھی فتح القدیر سے گزرا کہ فرسخ کا اعتبار نہیں۔ عالمگیری میں ہے۔ ولا معتبر بالفراسخ هو الصحيح كذا في الهداية۔ در مختار میں ہے۔ ولا اعتبار بالفراسخ على المذهب۔ اصل مذہب کے لحاظ سے فرسخ کا اعتبار نہیں، یہی صحیح ہے۔ اور قول مرجوح پر فتویٰ دینا جہالت و خرق اجماع ہے۔ در مختار میں ہے الفتيا بالقول المرجوح جھل و خرق للاجماع۔ ہمارے فقہائے اخاف ایسا بے تکلفی کیسے دے سکتے ہیں۔ ہموار اور آسان راستے میں تو میل کی بات چل جائے گی۔ مگر پہاڑی جنگل اور دشوار گزار راستوں میں میل کی تعیین کا مطلب ہوگا اصل مذہب سے عدول۔ اصل مذہب یہ ہے تین دن کی مسافت۔ بعض پہاڑی راستوں میں تین دن میں بیس میل بھی آدمی نہیں چل پائے گا۔ اگر آپ یہ کہتے کہ آج جب کہ پیدل کوئی نہیں چلتا سواریاں ایک سے ایک تیز رفتار ایجاد ہو گئی ہیں۔ تو ضرورۃً میلوں سے

۱۵ اول ص ۲۳۸ مطبوعہ لکھنؤ۔ ۱۶ جد الممتار جلد اول ۱۷ فیض الباری ثانی ص ۳۹۷

۱۸ اول ص ۱۷ مجیدی ۱۹ اول نغانیہ ص ۵۲ ۲۰

اس کی مقدار معین کرنا ضروری ہے اور وہ اتنے میل ہیں تو کچھ لگتی بات ہوتی۔

(۶) اپنے لکھا۔ کہ فتویٰ اس پر ہے کہ سولہ فرسخ یعنی اڑتالیس میل ہے۔ حالانکہ شامی میں ہے کہ کسی کہا کہیں فرسخ کسی کہا اٹھارہ فرسخ ہے کسی نے کہا کہ پندرہ فرسخ ہے۔ اور فتویٰ ثانی قول پر ہے۔ اس لئے کہ یہ درمیانی بات ہے۔ محبتی میں ہے کہ ائمہ خوارزم کا فتویٰ تیسرے قول پر ہے۔ اقول:- مگر قول ثانی یا ثالث بھی فتویٰ دینا درست نہیں۔ اس لئے کہ یہ طے ہے کہ فتویٰ اس پر ہے جو متون میں ہے۔ نیز صاحب ہدایہ کی تصحیح کے مقابلے میں فتویٰ دنیا صحیح نہیں۔ اسی لئے عالمگیری اور درمختار میں اسی کو اختیار فرمایا۔ جسے صاحب ہدایہ نے صحیح کہا ان حضرات کے فتوے کو ذکر بھی نہیں فرمایا۔ پھر فتویٰ ہے تو اٹھارہ یا پندرہ پر، سولہ کا کوئی قول ہی نہیں کہ اس پر کوئی فتویٰ ہے۔ یہ قول اپنے جی سے گڑھا اور خود تراشا کہ اسی پر فتویٰ دیا گیا، جس سے دھوکہ ہو کہ فقہائے احناف نے اس پر فتویٰ دیا ہے۔ اگر آپ کہتے کہ میں فتویٰ دیتا ہوں تو کم از کم فریب دی تو نہ ہوتی۔

پھر اپنے میل کی مقدار نہیں بتائی۔ آپ کے نیاز مند اس سے وہ میل سمجھیں گے جو انگریزوں نے مقرر کیا ہے، جو آجکل پوری دنیا میں رائج ہے یعنی سترہ سو ساٹھ گز، اور ہر گز تین فٹ کا، یعنی تقریباً دو ہاتھ کا۔ اور فقہاء نے چار ہزار ہاتھ کا ایک میل مانا ہے۔ یعنی دو ہزار گز کا۔ اور ہر ہاتھ جو بیس انگل اور ہر انگل چھ جو اور ہر جو خجھر کے چھ بال کے برابر۔ اب جوڑیے۔ آپ کے یہ اڑتالیس میل ساڑھے چوں میل سے بھی زائد ہوئے۔ اب کشمیری صاحب کے نیاز مندوں کو سوچنا ہے کہ کشمیری صاحب نے اپنے جی سے ایک قول گڑھا پھر اس پر فتویٰ دیکر عوام مسلمین کو دھوکے میں ڈالایا نہیں۔ اقول واللہ التوفیق۔ ابھی گزرا کہ علامہ شامی نے فرمایا کہ جو لوگ میلوں سے یہ مسافت متعین کرتے ہیں۔ وہ فتویٰ اس پر دیتے ہیں کہ یہ مسافت اٹھارہ فرسخ ہے۔ اور اٹھارہ فرسخ کا انگریزی میل سے اٹھاوٹن میل سے بھی زائد ہوتا ہے۔ پھر علیٰ حضرت قدس سرہ نے ساڑھے ستاون میل پر فتویٰ دیا۔ یہ بھی تو صحیح نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ علیٰ حضرت نے ظاہر مذہب کو اختیار فرما کر تین منزل کی یہ مسافت بیان فرمائی ہے۔ جد المتار میں لکھتے ہیں: المشہور المتعادی بلادنا ان کل مرحلة ۱۲ کوس۔ وقد جربت مراراً کثیرۃ بمواضع شہیرۃ ان المیل الرابع فی بلادنا خمسة اثمان کوس المعتمد ہہنا۔ فاذا ضربت الاکواس فی ۸۔ وقسم الحاصل علی ۵ کانت امیالاً فاذا فی امیال مرحلة واحدة۔ ۱۹۔ ۱/۵۔ و امیال مسیرۃ ثلاثۃ ایام ۵۔ ۵/۳۔ اعنی ۶۔ ۵۔ ۳۶۱۔ ہمارے بلاد میں معتاد و معہود یہ ہے کہ ہر منزل بارہ کوس۔ کی ہوتی ہے۔ میں نے بار بار بکثرت مشہور جگہوں میں آزمایا ہے کہ اس وقت ہمارے بلاد میں جو میل رائج ہے وہ ۸ کوس ہے۔ جب کوسوں کو کم میں ضرب دیں اور حاصل ضرب کو ۵ پر تقسیم کریں تو حاصل قسمت میل ہوگا۔ اب ایک منزل ۱۹ میل کی ہوئی۔ اور تین دن کی مسافت ۵۵ میل یعنی ۵۔ ۶ میل۔

غیر محرم کے ساتھ حج | اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عورت کو اپنے شوہر یا محرم کے بغیر تین دن یا اس سے زائد مسافت پر جانا جائز نہیں۔ یہ سفر عام ہے اس سے کہ حج کے لئے ہو یا اپنی نجی ضرورتوں کے لئے ہو۔ مگر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حج کیلئے شوہر اور محرم کے بغیر بھی جاسکتی ہے۔ حالانکہ اس حدیث میں حج کا استثناء نہیں۔ تو یہ اپنے عموم کے لحاظ سے سفر حج کو بھی شامل علاوہ ازیں خاص حج کے بارے میں حدیث وارد ہے۔ بخاری اور مسلم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے

۱۔ اول ص ۵۲۷ ۲۔ عمرۃ باب حج المرأة ص ۲۵۰ ۳۔ اول۔ الحج۔ باب سفر المرأة مع محرم الی حج وغیرہ ص ۲۳۲

۶۵۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حَدَّثَ

وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خطبہ دیتے ہوئے سنا کہ مرد و عورت تنہائی میں اکٹھے نہ ہوں۔ مگر یہ کہ اس کے ساتھ محرم ہو۔ اور کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے۔ اس پر ایک صاحب کھڑے ہوئے اور عرض کیا، یا رسول اللہ! میری عورت حج کرنے جا رہی ہے اور میں نے فلاں فلاں غزوے میں نام لکھا دیا ہے۔ تو فرمایا۔ جا اپنی عورت کے ساتھ حج کر۔ اگر عورت کا شوہر یا محرم کے بغیر حج کرنے کے لئے جانا جائز ہوتا تو حضور یہ فرما دیتے، کوئی حرج نہیں تم غزوے میں جاؤ، اور وہ مسلمانوں کے ساتھ حج کرے۔

کشمیری صاحب یتعقب | کشمیری صاحب نے کہا۔ حنفیہ کی عام کتابوں میں ہے کہ عورت کا محرم کے بغیر سفر جائز نہیں اور میرے نزدیک جائز ہے۔ اعتماد اور امن کی شرط کے ساتھ۔ میں نے احادیث میں اس کی بہت سی نظیریں پائی ہیں۔ اور جو فقہ میں ہے وہ مسائل فتن سے ہے۔ اس پر ان کے تلمیذ بدر عالم صاحب میرٹھی نے لکھا۔ مثلاً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ وسلم نے، حضرت ابوالعلاء کو لکھا کہ سیدہ زینب کو ایک شخص کے ساتھ بھیج دیں جو ان کا محرم نہیں تھا۔ اور واقعہ انک میں حضرت عائشہ صدیقہ لشکر میں غیر محرم کے ساتھ واپس آئیں۔ اس پر یہ گزارشات ہیں:

- (۱) کشمیری صاحب کے ارشاد کا سیاق بتا رہا ہے کہ وہ یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ یہ صرف اخاف کا مذہب ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ علامہ نوویؒ نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ باتفاق علماء حرام ہے۔
- (۲) حنفی ہونے کے دعویٰ کے بعد آپ کو یہ حق کہاں سے ملا۔ کہ ایک متفق علیہ مسئلے کے خلاف فتویٰ دیں۔ اعلان کر دیجئے کہ اب ہم مجتہد مطلق ہو گئے ہیں یا غیر مقلد ہو گئے۔ حنفیت کا لبادہ اوڑھ کر غیر مقلدیت کی روش اچھی نہیں۔
- (۳) اگر آپ نے وہ نظائر پیش کر دیئے ہوتے تو ہم بھی دیکھتے کہ اصل حقیقت کیا ہے۔ آپ کے تلمیذ نے غالباً آپ سے سن کر دو مثالیں دیں تو ان سے گزارش ہے کہ دونوں اس ارشاد سے مقدم ہیں۔ بخاری و مسلم کی حضرت ابن عباس والی حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ یا تو سنہ ۹ھ کا ہے یا سنہ ۱۰ھ حجۃ الوداع کا۔ کیا آپ کے نزدیک مؤخر مقدم کا ناسخ نہیں۔
- (۴) علاوہ اس کے مواقع ضرورت ہمیشہ مستثنیٰ ہوتے ہیں۔ حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو مکہ معظمہ سے آنا تھا۔ جو دار الحرب تھا۔ کیا کوئی عورت دار الحرب میں پھنسی ہو اور اسے نکلنے کا موقع نہ ملے تو دار الحرب ہی میں رہے گی اور حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اگر حضرت ذکوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ نہ آتیں تو اسی میدان میں اکیلی رہتیں۔ یہ جب تک لشکر میں آتے اور کوئی محرم لے کر جاتے وہ میدان میں تنہا نہیں جہیں خطرات تھیں۔ مواقع ضرورت سے عمومی احوال پر استدلال کرنا کس میں آتا ہے وہ آپ کے نیاز کیش بتائیں۔

۶۵۷ عورت کا محرم وہ مرد ہے جس سے اس کا نکاح ہمیشہ ہمیشہ سے لے کر حرام ہو۔ اور اگر کسی عارض کی وجہ سے حرام ہو اور عارض دور ہونے کے بعد درست ہو جائے تو وہ محرم نہیں۔ مثلاً بہنوئی۔ دیور۔ شوہر کا چچا وغیرہ۔

تشریحات

۱۰۱ باب سفر المرأة مع محرم الى حجة وغيره ص ۴۳۴

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ

فرمایا جو عورت اللہ پر ایمان رکھتی ہو اسے جائز نہیں کہ ایک دن اور رات

مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ لَيْسَ مَعَهَا حَرَمَةٌ

کی دوری پر محرم کے بغیر سفر کرے۔

۲۱۱ وَخَرَجَ عَلَيَّ بْنُ طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَصَّرَ وَهُوَ يَرَى

ت اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کونے سے) نکلے اور ابھی گھروں کو دیکھ رہے تھے اور

الْبُيُوتَ فَلَمَّا رَجَعَ قِيلَ لَهُ هَذِهِ الْكُوفَةُ قَالَ لَا حَتَّى نَدْخُلَهَا ع

قصر کیا۔ اور جب لوٹے (اور قصر کیا) تو ان سے عرض کیا گیا یہ کوفہ ہے تو فرمایا جب تک اس میں داخل نہیں ہوئیں گے پوری نہیں پڑھیں گے۔

۶۵۸ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ الظُّهْرَ مَعَ

حدیث حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ

اس حدیث کی بنا پر امام شعبی وغیرہ نے فرمایا کہ بغیر محرم کے عورت کو سفر کرنا مطلقاً جائز نہیں۔ مسافت تھوڑی ہو یا زیادہ۔ ہمارے یہاں ایک دن یا دو دن کی مسافت پر بغیر محرم کے بھی عورت سفر کر سکتی ہے۔ پہلی والی حدیث کہ تین دن کی مسافت پر عورت بغیر محرم سفر نہ کرے، حضرت ابن عمر سے مروی ہے۔ وہ تفقہ میں حضرت ابو ہریرہ سے بدرجہا بڑھ کر ہیں اسلئے ہم نے اسے ترجیح دی۔

۲۱۱ اس تعلیق کو امام حاکم نے اور بیہقی نے موصولاً روایت کیا ہے۔ بیہقی میں مفصل یوں ہے کہ ہم حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ادھر یعنی شام کی طرف چلے تو دو رکعت پڑھی اور جب واپس ہوئے اور کوفہ نظر آنے لگا اور نماز کا وقت ہو گیا تو لوگوں نے عرض کیا۔ اے میرا مومنین یہ کوفہ ہے۔ کیا نماز پوری پڑھیں گے؟ تو فرمایا نہیں۔ جب تک کوفہ میں داخل نہ ہو جائیں۔ ابن ابی شیبہ نے اور امام عبد الرزاق نے حضرت علی ہی کے بارے میں روایت کیا ہے کہ بصرہ سے نکلے اور ایک چھپرہ دیکھی تو نماز پوری پڑھی۔ اور فرمایا اگر اس چھپرے سے آگے بڑھ گیا ہوتا تو قصر کرتا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ان دونوں عمل سے معلوم ہوا کہ جب تک آبادی سے پورے طور پر باہر نہ ہو قصر نہ کرے۔ یہ نہیں جب تک آبادی میں داخل نہ ہو جائے قصر کرتا رہے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ قصر کیلئے مسافت سفر پوری کرنا ضروری نہیں۔ جب سفر شروع ہو گیا قصر کرے یہی ہمارا بلکہ امام مالک امام شافعی امام احمد کا مذہب ہے۔

۶۵۸ کتاب الناسک میں یہ زائد ہے، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہیں رات بسر فرمائی اور وہیں صبح کی۔ جب اپنی سواری پر تشریف لے گئے اور وہ سیدھی ہو گئی تو تبلیہ پڑھا۔ اس حدیث سے دو باتیں ثابت کہ آبادی میں رہتے ہوئے محض سفر کی نیت ہی کے بعد قصر نہیں جب تک آبادی سے باہر نہ ہو جائے نیز آبادی سے نکلنے کے بعد قصر لازم ہی ایسا نہیں کہ مسافت سفر پوری ہونے کے بعد قصر کیا جائے۔ ذوالحلیفہ مدینہ طیبہ سے چھ میل کے فاصلے پر ہے۔ جسے ابیار علی بھی کہتے ہیں

عہ تفصیر الصلوٰۃ باب فی قصر الصلوٰۃ ص ۱۳۸ مسلم۔ عہ تفصیر الصلوٰۃ باب یقصر اذا خرج من موضعه ص ۱۸۴

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَالْعَصْرِ بِذِي الْحَلِيفَةِ رَكْعَتَيْنِ ع

مدینے میں

طرہ چار رکعت پڑھی

۶ اور ذوالحلیفہ میں عصر

دو رکعت

۶۵۹ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ الصَّلَاةُ أَوَّلُ مَا فَرَضَتْ

حدیث

حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا

شروع میں جب نماز فرض کی گئی تو

رَكْعَتَانِ وَأَقَرَّتْ صَلَاةَ السَّفَرِ وَأَقَمَّتْ صَلَاةَ الْحَضَرِ۔ قَالَ الزُّهْرِيُّ فَقُلْتُ

دو رکعتیں تھیں۔ سفر کی نماز برقرار رہی

اور حضر کی پوری کر دی گئی

امام زہری نے کہا

یہ حضرت شیر خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف منسوب نہیں۔ کوئی اور شخص علی نام کا تھا اس کی طرف نسبت ہے۔

جو لوگ قبل حج مدینہ طیبہ حاضر ہوتے ہیں انھیں غیر اختیاری طور پر یہ سعادت حاصل ہوتی ہے کہ وہ مسجد ذوالحلیفہ سے حج یا عمرہ کا احرام باندھتے ہیں اور اس طرح اس مبارک مسجد میں نماز پڑھنے کی سعادت حاصل ہو جاتی ہے۔ اس خادم اور اس کے ہمراہیوں کو بھی یہ سعادت حاصل ہوئی نیز یہ بھی کہ طہر مسجد نبوی میں ادا کی اور عصر مسجد ذوالحلیفہ میں۔ فاکہ علی ذلک۔ ہم جلد ثانی ص ۲۱ اور ص ۲۳ پر بتا آئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شنبہ کو بعد نماز طہر مدینہ طیبہ سے حج کے لئے نکلے۔ تاریخ پچیس ذوقعدہ تھی یا چھبیس اور چار ذوالحجہ یا پانچ کو کہ معظمہ پہنچے تھے۔ اگر چار کو پہنچے تھے تو یکشنبہ کا دن تھا اور اگر پانچ کو پہنچے تھے تو دو شنبہ کا دن تھا۔ سفر میں کل نو دن یا دس دن صرف ہوئے تھے۔ سلم شریف میں ترید کے ساتھ ہے کہ چار کو یا پانچ کو پہنچے۔ اور بخاری میں بلا ترید یہ ہے کہ چار کو پہنچے۔ سلم شریف میں جو ترید ہے وہ شک راوی بھی ہو سکتا ہے۔ اس لئے ترجیح بخاری کی روایت کو ہے۔ اب حاصل یہ نکلا کہ شنبہ کو مدینہ طیبہ سے نکلے اور یکشنبہ کی رات میں سرف پہنچے اور صبح کو نوں دن کہ معظمہ جلوہ فرما ہو گئے۔ اگر مدینہ طیبہ سے پچیس ذوقعدہ کو چلے تھے۔ تو اس سال ذوالحجہ کا پانچ روزہ شنبہ بنتیں کا تھا۔ اور اگر چھبیس کو چلے تھے تو ریت ہلال تیس ذوقعدہ ہوئی، اس لئے کہ یہ طے ہے کہ حجۃ الوداع جمعہ کو تھا۔ اس حساب سے پہلی ذوالحجہ شنبہ کی ہوئی

۶۵۹

یہ حدیث جلد ثانی میں گزر چکی ہے، مگر قال الزہری، والا حصہ وہاں نہیں۔ یہ حدیث ہماری دلیل ہے کہ سفر میں صرف

تشریحات

دو ہی رکعت فرض ہے۔ یہ عزیمت ہے جس پر فرضت اور اقوت بمنزلہ نص ہیں۔ حضرت امام زہری نے اس حدیث کا یہی مطلب سمجھا کہ حالت سفر میں قصر عزیمت ہے۔ اور چار رکعت پڑھنا جائز نہیں۔ ورنہ ان کو حضرت ام المومنین کے قصر نہ کرنے پر حیرت کیوں ہوتی۔ اور وہ حضرت عروہ سے دریافت کیوں کرتے۔ حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سفر میں قصر نہیں کرتی تھیں۔ پوری پڑھتی تھیں۔ اور وہ کچھ تاویل کرتی تھیں۔ وہ تاویل کیا تھی۔ نہ ام المومنین نے بتایا۔ نہ ہمیں معلوم ہوئی۔ ہمیں کیا ضرورت کہ اپنی طرف سے کوئی تاویل گڑھیں۔

کچھ لوگوں نے یہ تاویل گڑھ بھی ہے کہ ام المومنین نے فرمایا۔ میں تمام مومنین کی ماں ہوں۔ اور بیٹے کا گھر ماں کا گھر ہے۔ تو ہر مسلمان کا گھر میرا گھر ہے۔ اس پر یہ کہا گیا کہ پھر ہر امتی کا گھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گھر ہوا۔ پھر حضور نے کیسے قصر کیا۔ پھر ام المومنین کا ماں

عہ ایضا مناسک باب من بات بذی الحلیفۃ ص ۲۰۹ مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی۔ عہ تقصیر الصلوٰۃ باب

یقصر اذا خرج من موضعه ص ۱۳۸ صلوٰۃ باب کیف فرضت الصلوٰۃ ص ۵۱ بنیان الکعبۃ باب ص ۵۶ مسلم، ابوداؤد، نسائی،

موطاء امام مالک۔ دارمی۔

لِعُرْوَةَ فَمَا بَالُ عَائِشَةَ تُتِمُّ قَالَ تَأَوَّلْتُ مَا تَأَوَّلَ عُثْمَانُ ع

میں نے حضرت عروہ سے بوجھا پھر عائشہ کینوں پر ٹھکتی، میں تو انھوں نے بتایا کہ تاویل کر لی جیسے حضرت عثمان نے تاویل کر لی تھی۔

٤٤٠. عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعْمَلَهُ السَّيْرُ فِي السَّفَرِ يُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَجْمَعَ

کو دیکھا کہ جب سفر میں چلنے کی جلدی ہوتی تو مغرب کو دیر میں پرٹھتے اتنی کہ مغرب

بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْعِشَاءِ قَالَ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو يَفْعَلُهُ إِذَا عَجَلَهُ

۱۰۔ عشر ساتھ بڑھتے۔ سالم نے کہا ابن عمر بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ جب سفر میں جلدی ہوتی

السَّيْرُ وَزَادَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ سَأَلْتُ كَانُ ابْنَ

اور لیٹ نے یہ زیادہ کیا کہ مجھ سے یونس نے ابن شہاب سے روایت کرتے ہوئے کہا

ہونا روحانی طور پر ہے۔ اور بیٹے کا گھر ماں کا گھر ہونا ظاہری احکام سے ہے۔ ظاہری احکام باطنی وجوہات سے ثابت نہیں ہوتے۔

۶۶۰
تشریحات

یہاں ایک حدیث مسند ہے اور تین تعلیقات ہیں۔ پہلی تعلیق کو چھوڑ کر ان سب کا حاصل ایک ہے، کہ سفر میں یہ جائز ہے کہ مغرب کو اتنی دیر میں پڑھا جائے کہ اس کا اخیر وقت ہو جائے، اور اتنا وقت ہو کہ نماز پڑھتے پڑھتے ختم ہو جائے۔

عَمَرَ يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِأَلْفِ لَفَةٍ ه قَالَ سَالِمٌ وَأَخْرَأَبْنُ

کہا کہ سالم نے فرمایا کہ ابن عمر ایام حج میں مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کے مابین جمع فرماتے۔

عَمَرَ الْمَغْرِبَ وَكَانَ اسْتَصْرَحَ عَلَى امْرَأَتِهِ صَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ

سالم نے کہا ابن عمر نے مغرب میں دیر کی۔ اور انھیں یہ خبر ملی تھی کہ ان کی زوجہ صفیہ بنت ابی عبید کی حالت

فَقُلْتُ لَهُ الصَّلَاةُ فَقَالَ سِرُّ فَقُلْتُ لَهُ الصَّلَاةُ فَقَالَ سِرُّ حَتَّى سَارَ

نازک ہے۔ تو میں نے عرض کیا نماز کا وقت ہو چکا ہے تو فرمایا چلو پھر میں نے عرض کیا نماز پڑھ لیں تو فرمایا

مِيْلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

چلے چلو یہاں تک کہ دو یا تین میل چلے پھر اترے اور نماز پڑھی پھر فرمایا میں نے دیکھا ہے کہ نبی صلی اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَأَيْتُ النَّبِيَّ

تعالیٰ علیہ وسلم کو جب چلنے میں جلدی ہوتی تو یوں ہی کیا کرتے تھے اور عبد اللہ نے کہا میں نے دیکھا ہے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ يُقِيمُ الْمَغْرِبَ فَيُصَلِّيْهَا

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب چلنے میں جلدی ہوتی تو مغرب کی نماز تین رکعت پڑھتے پھر

ثَلَاثًا ثُمَّ يَسْلِمُ ثُمَّ قَلَّمَ مَا يَلْبِثُ حَتَّى يُقِيمَ الْعِشَاءَ فَيُصَلِّيْهَا رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ

سلام پھرتے پھر تھوڑی دیر بٹھرتے پھر عشاء کی اقامت کہلاتے اور اسے دو رکعت پڑھتے پھر

علیہ وسلم کان اذا اعجل به السير صنع هكذا۔ جب شفق کا آخر حصہ رہا تو کر مغرب پڑھی پھر عشاء کی تکبیر اس حال میں کہی کہ

شفق ڈوب چکی تھی۔ اس وقت عشاء پڑھی پھر ہماری طرف منہ کر کے فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سفر میں جلدی

ہوتی تو ایسا ہی کرتے۔ نسائی اور امام ابو جعفر طحاوی نے یہ الفاظ روایت فرمائے ہیں: حتی اذا كان الشفق قرب ان يغيب

نزل فصلی المغرب وغاب الشفق فصلی العشاء ثم اقبل علينا فقال هكذا اكننا نضع مع رسول الله صلی

تعالیٰ علیہ وسلم۔ جب شفق ڈوبنے کے قریب ہوئی تو کر مغرب پڑھی اور شفق ڈوب گئی تو عشاء پڑھی۔ پھر ہماری طرف منہ

کر کے کہا۔ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایسا ہی کرتے تھے۔

یہ روایتیں اس پر حجت قاطع ہیں کہ جمع سے مراد یہ ہے کہ ایک نماز کو اس کے اخیر وقت میں پڑھا اور دوسری کو اس کے اول وقت

میں۔ اور یہ جمع صوری ہے حقیقی نہیں۔ نیز ابو داؤد کی پہلی روایت جس میں یہ ہے ثم انتظر حتى غاب الشفق۔ مغرب پڑھ کر

انتظار کیا یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی۔ تو عشاء پڑھی۔ یہ بخاری میں وارد لفظ قلما یلبث۔ تھوڑی دیر بٹھرنے کی تفسیر ہے۔ یہ صیغہ

اپنے اصلی معنی کے لحاظ سے اس پر دلالت کرتا ہے کہ ہمیشہ یہی عادت تھی۔

يُسَلِّمُ وَلَا يُسَبِّحُ بَعْدَ الْعِشَاءِ حَتَّى يُقِيمَ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ - عه

سلام پھرتے اور عشاء کے بعد نفل نہیں پڑھتے۔ جب رات میں اٹھتے تو پڑھتے۔

۶۶۱ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ وَيُوتِرُ عَلَيْهَا وَيُخَبِّرُ

حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنی سواری پر (نفل) نماز پڑھتے تھے اور وتر بھی اور

اس کی مکمل بحث اور اس میں غیر مقلدین کے شیخ الکل فی الکل میاں نذیر حسین دہلوی کی قدم قدم پر ٹھوکریں دیکھنا ہو تو اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا رسالہ مبارک ”حاجز البحرین الواقی عن جمع الصلوٰتین“ کا مطالعہ کریں، جو فتاویٰ رضویہ جلد دوم ص ۲۸ لغایت ص ۴۱ میں مطبوع ہے۔ اس کے مطالعے سے حق پسندوں کی آنکھیں روشن ہونگی دل مطمئن ہوں گے۔ اخاف کے عمل بالحدیث کا اذعان کامل ہو گا۔ اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کی حدیث دانی کے وہ جلوے نظر آئیں گے کہ کہنا پڑے گا یہ اپنے وقت کے بخاری و مسلم تھے۔ کاش کوئی جناب علی میاں ندوی کو ہدایت دے کہ وہ کم از کم اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا یہی ایک رسالہ دیکھ لیں تو انھیں بھی اپنے والد کی طرح کہنا پڑے گا۔ فاق اقرا نہ۔ اور جو انھوں نے قلیل البضاعة فی الحدیث کی بھنتی کسی ہے اس سے توبہ کرنا پڑے گا۔ اگرچہ انھیں توبہ کی توفیق کہاں، ہم اس بحث کو اس سے زیادہ طول دینا نہیں چاہتے۔ جسے مکمل بحث دیکھنی ہو تو وہ۔ حاجز البحرین کا ضرور مطالعہ کریں۔

صفیہ بنت ابی عبید | یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی زوجہ، مشہور کذاب، مختار بن ابی عبید ثقفی کی بہن تھیں۔ ان کے والد حضرت ابو عبید صحابی ہیں۔ جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت میں شہید ہوئے۔ حضرت صفیہ کے صحابیہ ہونے میں اختلاف ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ انھیں زمانہ اقدس بھی ملا۔ اور انھوں نے حضور سے سنا بھی ہے۔ یہی قسطلانی میں ہے کہ صحابیہ، ثقفیہ ہیں، عابدہ بیبیوں میں تھیں۔ قریب میں ہے۔ دارقطنی نے، عہد اقدس پانے کا انکار کیا ہے مگر اصابعہ میں قرآن سے یہ تحقیق فرمائی کہ انھیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ ملا۔ مگر کچھ سنا نہیں، یہ بیمار ہو گئیں، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو خط لکھا کہ میرا دم واپس ہے۔ یہ خط پا کر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے چلے بہانے کر ایک دن میں تین دن کی راہ طے فرمائی۔

۶۶۱، ۶۶۵ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سفر کی حالت میں نفل نماز سواری پر جائز ہے۔ بشرطیکہ سواری چل رہی ہو۔ اگر کھڑے ہو کر تشریحات قدرہ ہو تو ٹھیک پڑھے کو عسجد پر قدرت نہ ہو تو اشارے سے پڑھے۔ قبلہ کو منھ نہ ہو تو بھی کوئی ترح نہیں۔ اگر سواری جانور ہے اور کھڑی ہو تو سواری پر نہ پڑھے۔ اس میں بلا ضرورت جانور کو ایذا پہنچانا ہے۔ ہاں اگر موٹر ریل گاڑی وغیرہ غیر جاندار سواری ہو تو کھڑی رہنے کی حالت میں بھی اس پر نماز پڑھ سکتے ہیں۔ البتہ فرائض جلتی ہوئی سواری پر صحیح نہیں، اور نہ یہ جائز ہے کہ قیام پر قدرت ہوتے ہوئے اشارے سے پڑھے۔ نیز فرائض میں بھی ضروری ہے کہ قبلے کی جانب رخ ہو۔ موٹر ریل گاڑی وغیرہ کھڑی ہوں تو فرائض بھی اس پر ہو جائیں گے۔ چلتی ہوئی ٹرین اور موٹر میں فرائض درست نہیں۔ اگرچہ کھڑے ہو کر رکوع اور سجدے کے ساتھ پڑھے۔ اس کی مفصل بحث گذر چکی۔

ہمارے یہاں دتر واجب ہے اس لئے یہ بھی سواری پر اور اشارے سے اور قبلے کی جانب رخ کے بغیر صحیح نہیں۔ اور یہی حکم فخری سنت

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُهُ - عه

بتاتے تھے کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ کرتے تھے۔

۶۶۲ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَصِلُ فِي السَّفَرِ

حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سفر میں اپنی سواری پر (نفل) نماز اشارے سے

عَلَى رَاحِلَتِهِ أَيْنَمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ يَوْمِي وَذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

پر پڑھتے تھے۔ سواری ان کا منہ کہہ رہی تھی کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور عبد اللہ نے ذکر کیا کہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُهُ - عه

ایسا کرتے تھے۔

۶۶۳ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ عَامِرَ بْنَ رَبِيعَةَ أَخْبَرَهُ

حدیث حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الرَّاحِلَةِ يُسَبِّحُ

تعالیٰ علیہ وسلم سواری پر سر کے اشارے سے نفل پڑھتے جدھر بھی

يَوْمِي بِرَأْسِهِ قَبْلَ أَيِّ وَجْهِ تَوَجَّهَ وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

رُخ النور ہوتا۔ اور فرض نمازیں

وَسَلَّمَ يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ - عه

ایسا نہیں کرتے تھے۔

کا بھی ہے۔ اس لئے کہ اس کا تاگہ اور سنن کے بہ نسبت زیادہ ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ۶۵۹ میں ہے کہ وہ سواری پر وتر پڑھتے تھے۔ ہماری دلیل وہ ہے جو امام طحاوی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے۔ اور جب وتر پڑھنا ہوتا تو زمین پر پڑھتے، فرماتے کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسے ہی کرتے تھے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ یزید بن سفیان۔ امام نسائی کے شیخ ہیں، اور ابو عاصم نبیل امام بخاری کے۔ اور حنظلہ سے پوری جماعت نے روایت کیا ہے۔ نفل سواری پر پڑھتے پڑھتے وتر اگر زمین پر پڑھنا اس کی دلیل ہے کہ سواری پر وتر صحیح نہیں۔ ابھی حدیث ۶۵۹ مذکور سے ظاہر کہ وتر بھی سواری پر پڑھتے تھے۔ تو وتر سواری پر صحیح ہے یا نہیں۔ اس میں تردد پیدا ہو گیا اور ظاہر ہے کہ عبادات میں احتیاط

عہ تقصیر الصلوة باب صلوة التطوع علی الدواب ص ۱۲۸ باب یینزل للمکتوبة ص ۱۲۸ الموتر باب الوتر علی الدابة ص ۱۳۶

عہ تقصیر الصلوة باب الایاء علی الدابة ص ۱۲۸ باب من تطوع فی السفر فی غیرہ بر الصلوة و قبلہا ص ۱۲۹ -

عہ تقصیر الصلوة باب یینزل للمکتوبة ص ۱۲۸ باب التطوع علی الداب ص ۱۲۸ باب من تطوع فی السفر فی غیرہ بر الصلوات و قبلہا ص ۱۲۹ مسلم۔

۶۶۲ حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ

حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث بیان کی۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مشرق

يُصَلِّي عَلَى رَأْسِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ فَإِذَا ارَادَ أَنْ يُصَلِّيَ الْمَكْتُوبَةَ نَزَلَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ ع

کی جانب منہ ہوتے ہوئے اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے۔ اور جب فرض پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو اترتے اور قبلے کی جانب منہ کر کے نماز پڑھتے۔

۶۶۵ أَخْبَرَنَا أَنَسُ بْنُ سِيرِينَ قَالَ اسْتَقْبَلَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ

حدیث انس بن سیرین نے خبر دی کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب

تَعَالَى عَنْهُ حِينَ قَدِمَ مِنَ الشَّامِ فَلَقِينَاهُ بِعَيْنِ التَّمْرِ فَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَى حِمَارٍ

شام سے آرہے تھے تو ہم نے ان کا استقبال کیا۔ ہم نے عین التمر میں۔ ان سے ملاقات کی۔ میں نے انکو دیکھا کہ گدھے پر سوار

وَوَجْهَهُ مِنْ ذَا الْجَانِبِ يَعْنِي عَنْ يَسَارِ الْقِبْلَةِ فَقُلْتُ رَأَيْتُكَ تُصَلِّي لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ

ہوتے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں اور ان کا منہ اس طرف ہے یعنی قبلے کے بائیں تو میں نے ان سے عرض کیا

فَقَالَ لَوْلَا إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ لَمْ أَفْعَلْهُ

میں آپ کو غیر قبلہ کی طرف منہ کئے نماز پڑھتے دیکھ رہا ہوں تو فرمایا اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسا کرتے

رَوَاهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ حَجَّاجٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

نہ دیکھا ہوتا تو ایسا نہ کرتا۔ ابراہیم بن طہمان نے بطریق حجاج عن انس بن سیرین عن انس بن مالک، اسے

پر عمل واجب۔ اس لئے ہم نے کہا کہ سواری پر وتر درست نہیں۔ نیز دونوں احادیث میں تعارض ہے اور عند التعارض کسی ایک کو ترجیح قیاس سے ہوتی ہے۔ چونکہ قیاس اس کا مقتضی ہے کہ سواری پر وتر درست نہ ہو اس لئے ترجیح اسی کو ہے۔ قیاس یہ ہے کہ ہم پہلے ثابت کر آئے کہ وتر واجب ہے۔ اور اس پر اتفاق ہے کہ فرائض کی طرح واجبات بھی سواری پر درست نہیں۔ نیز اس کا بھی احتمال ہے کہ صحت والی حدیث مقدم ہو اور عدم صحت ثابت کرنے والی مؤخر۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ معاملہ برعکس ہو تو پہلی صورت میں صحت والی حدیث منسوخ ہوگی اور اس پر عمل جائز نہ ہوگا۔ تو سواری پر وتر کی صحت مشتبہ ہوگی، اس لئے اس پر عمل نامناسب۔ اور زمین پر بلاشبہہ بالاتفاق درست تو اس پر عمل ضروری ہوا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ۶۵۹ کی اس روایت میں جو باب ینزل للمکتوبۃ میں ہے۔ یہ زائد ہے کہ حضرت ابن عمر کی نماز مسافرت کی حالت میں سواری پر پڑھتے مگر رات کی تخصیص نہیں دن کے نوافل بھی سفر کی حالت میں پڑھ سکتے ہیں۔ اسی طرح طرق میں سفر مذکور نہیں۔ یوں ہی بعض میں نفل کا ذکر نہیں۔ مگر دوسری روایتیں اس کی تخصیص ہیں۔ مراد یہی ہے کہ سفر کی حالت میں صرف نفل کی سواری پر اجازت ہے۔

عین التمر | عین التمر۔ عراق کا مشہور مقام ہے جسے سیف اللہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت صدیق اکبر

عہ تفسیر الصلوٰۃ۔ باب ینزل للمکتوبۃ ص ۱۳۸ باب التطوع علی الدواب ص ۱۳۸۔

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ع

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔

۶۶۶ **حَدِيث** أَنَّ حَفْصَ بْنَ عَاصِمٍ حَدَّثَهُ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حفص بن عاصم نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

عَنْهُمَا فَقَالَ صَحِبْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أَرَ يُسَبِّحُ فِي السَّفَرِ

(سفر میں نفل کے بارے میں) پوچھا تو فرمایا میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ رہا مگر میں نے حضور کو سفر میں

وَقَالَ تَعَالَى لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ع

نفل پڑھتے نہیں دیکھا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تمہارے لئے رسول اللہ کی ذات میں بہترین نمونہ عمل ہے۔

۶۶۷ **حَدِيث** عَنْ عِيْسَى بْنِ حَفْصٍ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ

عیسیٰ بن حفص نے کہا کہ میرے والد نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تعالیٰ عنہما فرماتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ رہا حضور

فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ كَذَلِكَ س

سفر میں دو رکعت سے زیادہ نماز نہیں پڑھتے اور نہ ابو بکر و عمر و عثمان پڑھتے تھے۔

۲۱۲ **وَرَكْعَتَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ رَكْعَتَا الْفَجْرِ لِلَّهِ**

ت اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سفر میں فجر کی سنتیں پڑھیں۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے دوسرے سال ایرانیوں کو شکست دیکر فتح کیا تھا۔ اسی میں حمران حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلام اور محمد بن سیرین کی والدہ سیرین قید کئے گئے تھے۔ یہ انبار کے قریب کوفے سے کچھم ہے۔

۶۶۷ **تشریحات** ۶۶۷ اس سے مراد یہ ہے کہ اکثر احوال میں سنن و نوافل نہیں پڑھتے۔ ورنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز چاشت

فتح مکہ کے موقع پر سفر کی حالت میں پڑھی تھی۔ یا مراد یہ ہے کہ فرائض کے ساتھ زمین پر نہیں پڑھتے تھے۔ ورنہ ابھی

حدیث گزری کہ سواری پر پڑھتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ سفر کی حالت میں سنن موکدہ، موکدہ نہیں رہتے۔

۲۱۲ **تشریحات** اس تعلق کو امام مسلم نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ یہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث میں مذکور

ہے جس میں وہ واقعہ مذکور ہے کہ سو جانے کی وجہ سے نماز فجر قضا ہو گئی تھی۔ نیز مسلم ہی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

عہ تفسیر الصلوٰۃ - باب صلوٰۃ التطوع علی الحمار ص ۱۴۹، عہ تفسیر الصلوٰۃ باب من لم یطوع فی السفر ص ۱۴۹ - مسلم ابو داؤد

نسائی ابن ماجہ - عہ ایضا - للعق تفسیر الصلوٰۃ - باب من تطوع فی السفر فی غیرہ من الصلوٰۃ و قبلہا - ص ۱۴۹ -

لہ اول المساجد باب قضاء الفائتۃ ص ۲۳۹ -

۲۱۳ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

ت حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب سفر میں ہوتے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ وَ

تو ظہر اور عصر میں جمع فرماتے اور

يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ - ع

مغرب اور عشاء میں بھی۔

۶۶۸ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّسِّ أَنَّ النَّسَّاحَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ هَاتَيْنِ الصَّلَوَتَيْنِ فِي السَّفَرِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں ان دونوں نمازوں میں جمع فرماتے۔

کی بھی حدیث میں ہے۔ ابو داؤد میں ہے۔ سب نے فجر کی سنت پڑھی پھر فجر پڑھی۔ یہاں باب یہ ہے۔ نمازوں کے بعد اور پہلے کے سوا سفر میں نفل پڑھنا۔ یعنی فرض نمازوں سے پہلے اور بعد میں جو سنن رواتب ہیں ان کے علاوہ اور کوئی نماز سفر کی حالت میں پڑھنی۔ اب اس از کو باب سے کوئی مناسبت نہیں، اس لئے کہ سنت فجر سنن رواتب میں ہے اور فجر سے پہلے ہے۔ علامہ عینی وغیرہ نے فرمایا کہ باب کے اس جزء غیر دو الصلوٰۃ کے مناسب ہے۔ یہ بعد میں نہیں۔ فیہ مافیہ۔ اسی کے ضمن میں چاشت والی حدیث ذکر فرمائی ہے۔ اسے ضرور باب سے مناسبت ہے۔ نیز حدیث ۶۶۴ اور ۶۶۵ بھی لائے ہیں۔ ان دونوں سے باب ثابت ہے۔ ہو سکتا ہے اس تعلیق کے ذکر سے امام بخاری کا منشاء یہ ہو کہ بقیہ سنن رواتب تو معاف ہیں مگر فجر کی سنت معاف نہیں۔ اسے سفر میں بھی ضرور پڑھنا لازم ہے جیسا کہ اخاف کا مسلک ہے۔

تشریح ۲۱۳ گزر چکا کہ اس سے مراد جمع صوری ہے، حقیقی نہیں۔

۶۶۸ تشریحات اس حدیث پر عنوان یہ ہے۔ جب سفر میں مغرب اور عشاء کو جمع کرے تو اذان اور اقامت کہے۔ پہلے حضرت ابن عمر والی حدیث ۶۵۸ لائے جس میں اقامت کی تصریح ہے کہ مغرب کی نماز کے لئے بھی اقامت کہی اور پھر عشاء کے لئے بھی۔ اس طرح اس حدیث سے باب کا ایک جز ثابت ہو گیا۔ مگر حضرت انس کی حدیث میں نہ اذان کا ذکر ہے نہ اقامت کا۔ علامہ کرمانی نے اس کی توجیہ یہ فرمائی کہ۔ الصلوٰۃ تین۔ سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ دونوں نمازیں اپنے تمام ارکان و شرائط و سنن کے ساتھ پڑھیں جنہیں اذان و اقامت دونوں داخل ہیں۔ یا یہ کہا جائے کہ حضرت انس کی حدیث کی تفسیر حضرت

عہ تقصیر الصلوٰۃ۔ باب الجمع فی السفر بین المغرب والعشاء ص ۱۴۹ عہ تقصیر الصلوٰۃ باب هل یؤذن او یقیم

اذ جمع بین المغرب والعشاء ص ۱۴۹۔ لہ اول صلوٰۃ باب فی من نام عن صلوٰۃ او سبھا ص ۶۲

۲۱۴ فِیْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم

ت اس بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔

۶۶۹ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللہِ صَلَّی اللہُ

حدیث حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم اِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ إِلَى وَقْتِ

جب سورج ڈھلنے سے پہلے کوٹھ فرماتے تو ظہر کو عصر کے وقت تک مؤخر فرماتے

الْعَصْرِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا فَإِذَا زَاغَتْ صَلَّی الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ ع

پھر دونوں کو جمع فرماتے اور جب سورج ڈھل جانا تو ظہر پڑھ کر سوار ہوتے۔

ابن عمر کی حدیث ہے۔

رہ گئی یہ بحث کہ جمع صوری میں اذان اور اقامت کہی جائے گی یا نہیں۔ مجھے اس کی کہیں تصریح نہیں ملی۔ مگر جب فقہا تصریح فرماتے ہیں کہ مسافر کو اذان و اقامت دونوں کو چھوڑنا مکروہ ہے حتیٰ کہ تنہا موجب بھی۔ البتہ اگر تمام ساتھی موجود ہوں تو اذان نہ کہنا مکروہ نہیں مگر اقامت کا چھوڑنا اب بھی مکروہ ہے۔ اس لئے بہتر یہ ہے کہ دونوں کے لئے اذان بھی کہے اور اقامت بھی، ورنہ کم از کم دونوں کے لئے اقامت ضرور کہے جیسا کہ اس حدیث میں تصریح ہے۔

۲۱۴ اس تعلیق سے قبل متصل یہ باب ہے۔ ظہر کو عصر تک مؤخر کرے جبکہ سورج ڈھلنے سے کوٹھ کرے۔ اس تعلیق کو امام احمد نے تشریحات اور امام ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ جہیں حسین بن عبد اللہ بن عباس ہے۔ یوں روایت کیا ہے۔ کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کیا میں تم کو یہ نہ بتاؤں کہ سفر میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیسے نماز پڑھتے تھے۔ ہم نے عرض کیا۔ ضرور بتائیے تو فرمایا، اگر منزل پر سورج ڈھل جاتا تو ظہر اور عصر ایک ساتھ سوار ہونے سے پہلے پڑھ لیتے اور جب سورج منزل پر نہیں ڈھلتا تو روانہ ہو جاتے یہاں تک کہ جب عصر کا وقت ہو جاتا تو اترتے اور ظہر و عصر ساتھ پڑھتے۔

اس حدیث کا ایک راوی حسین بن عبد اللہ بہت ہی ضعیف ہے۔ ابن مدینی نے کہا، میں نے اس کی حدیث ترک کر دی۔ حضرت امام احمد نے فرمایا۔ اس کے لئے منکر شیعہ ہیں۔ ابن معین نے کہا ضعیف ہے۔ نسائی نے کہا۔ متروک الحدیث ہے۔ ابن حبان نے کہا سندیں بدل دیتا ہے اور مسانید کو مرفوع کر دیتا ہے۔ اس لئے یہ حدیث لائق احتجاج نہیں۔

۶۶۹ امام شافعی اور امام احمد سفر میں جمع حقیقی کے جواز کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان کے یہاں یہ تفصیل تشریحات ہے۔ اگر پہلی نماز کے وقت منزل پر ہو تو افضل یہ ہے کہ پہلی ہی کے وقت میں دوسری کو بھی پڑھ لے۔ اور اگر پہلی نماز کے وقت میں سفر کر رہا ہو تو افضل یہ ہے کہ اس کو مؤخر کر دے۔ اور دوسری نماز کے وقت میں پڑھے مگر شرط یہ ہے کہ پہلی کے وقت میں یہ

عہ تفصیر الصلوٰۃ باب یؤخر الظہر الی العصر اِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ ص ۱۵۰ عہ ایضاً ص ۱۵۰ دو طریقے

۱۵ مسند جلد اول ص ۳۶۷، ۱۵ عمدة القاری ص ۱۵۲۔

نیت کر لے کہ اسے دوسری کے وقت میں پڑھونگا، اور دونوں کے وقت میں سفر ہی کر رہا ہو تو اسے اختیار ہے۔ خواہ پہلی کو مؤخر کر کے دوسری کے وقت میں پڑھے خواہ دوسری کو پہلی کے وقت میں پڑھے۔ ان کے یہاں جمع صرف ظہر و عصر اور مغرب و عشاء میں ہے۔ عشاء اور فجر میں یا عصر و مغرب میں نہیں۔ جمع کے شرائط ان کے یہاں یہ ہیں۔ اگر عصر کو ظہر کے وقت میں یا عشاء کو مغرب کے وقت میں پڑھنا چاہتا ہے تو تین شرطیں ہیں۔ پہلی کو پہلے پڑھے اور پہلی سے فارغ ہونے سے پہلے پہلے جمع کی نیت کر لے دونوں کے مابین کسی منافی صلوٰۃ کا فصل نہ ہو۔ اور اگر ظہر کو عصر کے وقت میں یا مغرب کو عشاء کے وقت میں پڑھنا ہے تو یہ ضروری ہے کہ ظہر کا وقت نکلنے سے پہلے۔ یونہی مغرب کا وقت نکلنے سے پہلے جمع کی نیت کر کے لے

جواب | اس حدیث سے شواہد کا استدلال تام نہیں۔ نہ جمع تاخیر کا نہ جمع تقدیم کا۔ جمع تاخیر کا یوں نہیں کہ۔ یہ جو فرمایا۔ کہ ظہر کو عصر تک مؤخر فرمایا۔ اولاً۔ اس میں اس کا بھی احتمال ہے کہ مراد یہ ہے کہ عصر کے وقت کے قریب تک مؤخر فرمایا۔ اور قریب وقت کو عین وقت سے تعبیر کرنا دنیا کے ہر عرف میں شائع اور ذائع ہے۔ حدیث ابن عمرؓ کے پیش نظر دفع تناقض کے لئے یہ احتمال مراد لینا لازم۔ ثانیاً یہ فرمایا کہ ظہر کو عصر تک مؤخر فرمایا۔ یعنی ظہر کو اس وقت پڑھا کہ ظہر سے فارغ ہوتے ہی عصر کا وقت آگیا۔ اب یہ کہنا بالکل درست کہ ظہر کو عصر تک مؤخر فرمایا۔ اور جمع تقدیم کا اس میں پتہ نہیں۔ صرف یہ مذکور ہے کہ اگر بعد زوال کو چ فرماتے تو ظہر پڑھ کر سوار ہوتے۔ یہ کہاں مذکور ہے کہ عصر بھی پڑھتے۔ بلکہ مقام کا اقتضاء یہ تھا کہ اگر واقعی ظہر کے وقت میں عصر بھی پڑھتے تو ضرور مذکور ہوتا۔ یہاں باعتبار ظاہر عدم ذکر، ذکر عدم متبادر ہے۔

دوسری کتب حدیث میں یہ ضرور ہے کہ بعد زوال کو چ فرماتے تو ظہر و عصر پڑھتے۔ امام حاکم نے اربعین میں اپنی سند کے ساتھ ابن شہابؒ زہری سے روایت کیا۔ اور فریابی نے بتفرد اسحاق بن راہویہ سے اور طبرانی نے اوسط میں اپنی سند کے ساتھ عبد اللہ بن الفضل سے روایت کیا ہے۔ اولاً یہ روایتیں ضعیف ساقط الاعتبار ہیں، جیسا کہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے عاجز البحرین میں بدلائل ثابت فرمایا۔ نیز غیر مقلدین کے شیخ اکمل فی اکمل معیار، میں امام حاکم اور طبرانی کو ضعیف مان چکے ہیں۔ ثانیاً غیر مقلدین کے اصول موضوعہ میں سے ہے کہ صحیحین کے مقابلے میں غیر صحیحین کی روایت مروجہ۔ پھر غیر مقلدین کا اس سے استدلال ان کے طور پر ناسد۔ ثالثاً ان روایتوں میں یہ کہاں ہے کہ عصر کو ظہر کے وقت پڑھتے تھے۔ ظہر اور عصر پڑھ کر کو چ فرماتے تھے۔ اس کا صاف صریح مطلب یہ ہے کہ ظہر پڑھ کر قیام فرماتے جب عصر کا وقت ہو جاتا تو عصر کو اس کے وقت میں پڑھ کر سوار ہوتے۔ اسی وجہ سے امام ابو داؤد نے فرمایا کہ جمع تقدیم میں کوئی حدیث قائم نہیں۔

مسئلہ الحتام | جمع حقیقی نص قرآنی کے معارض ہے۔ ارشاد ہے۔

(۱) اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كِتَابًا مَّقْرُونًا۔
بیشک نماز مسلمانوں پر فرض ہے جس کا وقت مقرر کیا ہوا ہے۔

جب ہر نماز کا وقت مقرر ہے تو ایک نماز بالقصد وقت گزار کر پڑھنا، یا وقت سے پہلے پڑھنا اس ارشاد کی خلاف ورزی ہے۔
(۲) حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلٰوةِ الْوُسْطٰی۔
تمام نمازوں کی محافظت کرو صحیح والی کی۔

۶۶۰ عَنِ ابْنِ بَرِيدَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عِمْرَانُ بْنُ حَصِينٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
حدیث عبد اللہ بن بریدہ نے کہا مجھ سے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی

عَنْهُ وَكَانَ مَبْسُورًا قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَوةِ
 اور یہ ہوا میرے مریض تھے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیٹھ کر نماز پڑھنے

الرَّجُلِ قَاعِدًا فَقَالَ إِنَّ صَلِيَّ قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ وَمَنْ صَلَا قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ
 والے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کھڑے ہو کر نماز پڑھنی افضل ہے اور جو بیٹھ کر پڑھے اسے کھڑے ہو کر پڑھنے

أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَا نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ
 کا آدھا ثواب ہے اور جو سو کر پڑھے اسے بیٹھ کر پڑھنے والے کا آدھا۔

محافظت کے معنی وقت پر ادا کرنا بھی ہے۔ بیضاوی میں ہے۔ ای بالاداء لوقتہا ولمداومتہا۔ ارشاد العقل السلیم
 میں ہے۔ ای داوصواعلی ادائہا لاوقاتہا من غیر اخلال بشئ۔ یعنی محافظت کے معنی یہ ہیں کہ نماز کو ان کے وقتوں پر ادا
 کرو اور اس کی پابندی کرو۔

اس مضمون کی ایک ہی نہیں متعدد آیتیں ہیں۔

(۳) ثُمَّ خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلَفَاءُ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ
 پھر ان کے پس ماندہ وہ آئے جنہوں نے نماز ضائع کیں۔

اس کی تفسیر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ فرمائی، آخر وہا عن مواقیتہا وصلوہا لغير وقتہا۔ یہ لوگ غاروں
 کو ان کے وقتوں سے ہٹاتے ہیں اور غیر وقت پر پڑھتے ہیں۔ حضرت سعید بن مسیب نے یہ تفسیر کی۔ ہوان لا یصلی الظہر حتی اتی
 العصر۔ نماز ضائع کرنا یہ ہے کہ ظہر نہ پڑھے یہاں تک کہ عصر کا وقت آگیا۔

جب جمع حقیقی، خواہ جمع تقدیم ہو یا جمع تاخیر، نصوص قرآنیہ کے معارض ہے۔ تو اس کا اثبات احادیث احاد وہ بھی محتمل الدلائل
 سے کبھی بھی نہیں ہو سکتا۔ خبر واحد سے کتاب اللہ کی تخصیص درست نہیں۔ نیز اس تقدیر پر احادیث میں تعارض لازم آئے گا۔ اور جمع صوری
 مراد لینے میں تعارض بھی ختم ہوتا ہے۔ اور احادیث میں مطابقت بھی ہو جاتی ہے اسلئے احناف نے جمع حقیقی کو ناجائز کہا اور اس باب میں وارد
 احادیث کو جمع صوری پر محمول فرمایا۔ ناظرین اس مسئلے کی تحقیق کے لئے حاجز البحرین کا ضرور مطالعہ کریں۔

۶۶۰-۲۱۵-۶۶۱ حضرت عطاء کی تعلیق کو امام عبد الرزاق نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اس حدیث سے متعلق دو خاص
تشریحات بحث ہے:-

پہلی بحث:- یہ ہے کہ فرض نماز قیام پر قدرت ہوتے ہوئے بیٹھ کر پڑھنی درست ہے یا نہیں۔ احناف کا مسلک یہ ہے کہ درست
 نہیں۔ اس لئے کہ قیام فرض ہے۔ اور بلا عذر فرض کے چھوڑنے سے نماز فاسد ہوتی ہے۔ اور حدیث میں بیٹھ کر یا لیٹ کر پڑھنے کی اجازت اس وقت ہے
 کہ قیام کی یا قعود کی استطاعت نہ ہو۔ ناٹھا سے مراد لیٹ کر ہے۔ حقیقی سونا مراد نہیں۔ اگر کوئی واقعی سو رہا ہو، نیند میں ہو تو وہ نماز کیسے پڑھ سکیگا۔

عہ تفسیر الصلوٰۃ باب صلوٰۃ القاعد بالایماء ص ۱۵۰، ابوداؤد ترمذی، نسائی۔ لہ عمدۃ القاری ص ۱۸۱ اثرک فی السنہ حاجز البحرین
 فتاویٰ رضویہ جلد دوم ص ۳۷۵۔

۲۱۵ وَقَالَ عطاءُ إِذَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى أَنْ يَتَحَوَّلَ إِلَى الْقِبْلَةِ صَلَّى حَيْثُ كَانَ وَجْهَهُ عَهْدًا

ت اور عطاء نے کہا۔ اگر قیلے کی جانب منہ کرنے پر قادر نہ ہو تو جدھر منہ ہوا اسی طرف نماز پڑھے۔

۶۶۱ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ بِي بَوَاسِيرٌ

حدیث حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مجھے بوا سیر تھی اس لئے میں نے

فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلِّ قَائِمًا

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نماز کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا کھڑے

فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ عَهْدًا

ہو کر بٹھ اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو بیٹھ اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو کر دٹ پر۔

لیٹ کر نماز پڑھنے کی تین صورتیں ہیں۔ داہنی کر دٹ پر لیٹے، بائیں کر دٹ پر لیٹے اور منہ قبلے کو ہو۔ یا چپٹ لیٹے اور پاؤں قبلے کی جانب ہو، مرض کی جیسی حالت ہو اس کے مطابق کرے اگر کمینوں میں یکساں قدرت ہو تو افضل یہ ہے کہ چپٹ لیٹ کر نماز پڑھے مگر گھٹنے کھڑے رکھے اس لئے کہ قبلے کی جانب پاؤں پھیلا کر وہ ہے۔ رکوع سجدے کے لئے سر سے اشارہ کرے۔ رکوع کے لئے کم سجدے کے لئے زیادہ اور سر کے نیچے تکیہ رکھے اس سے منہ بھی قبلے کی جانب ہو گا اور اشارے میں آسانی بھی ہوگی۔ اور اگر سر سے اشارہ بھی نہ کر سکے تو اس وقت نماز نہ پڑھے۔ اگر چھ سے زیادہ نمازوں کا وقت اسی طرح گزر گیا تو یہ نماز میں معاف ہیں۔ چھ سے کم میں افادہ ہو اگرچہ اتنا ہی کہ سر کے اشارے سے پڑھ سکتا تھا تو قضا لازم۔ نفل نماز قیام پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر پڑھنے کی اجازت ہے، البتہ بیٹھنے پر قدرت ہوتے ہوئے لیٹ کر پڑھنے کی اجازت نہیں۔ وجہ فرق یہ ہے کہ بیٹھنا بھی نماز کے ارکان میں ہے، مگر لیٹنا نہیں۔ اور اگر مرض نہ خود قبلے کی طرف منہ کر سکتا ہے نہ دوسرا کر سکتا ہے۔ تو جدھر منہ ہو سکے اسی طرف منہ کر کے پڑھے۔

دوسری بحث :- یہ ہے کہ یہ جو فرمایا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے کا ثواب آدھا ہے۔ تو اس سے فرائض مراد ہیں یا نوافل۔ قدرت کی حالت میں مراد ہے یا عذر کی حالت۔ امام نووی وغیرہ نے فرمایا اس سے مراد صرف نوافل ہیں، اور قدرت کی حالت بھی۔ یعنی قیام پر قدرت ہوتے ہوئے جو نفل نماز بیٹھ کر پڑھے گا اسے آدھا ثواب ملے گا۔ لیکن جو شخص کھڑے ہو کر نفل پڑھنے کا عادی تھا۔ بوجہ عذر، بیماری، ضعف بیٹھ کر نماز پڑھے گا اسے پورا ثواب ملے گا۔ فرائض مراد نہیں۔ اس لئے کہ قیام پر قدرت ہوتے ہوئے بیٹھ کر فرائض درست ہی نہیں۔ پھر اس میں آدھے ثواب کا سوال ہی نہیں۔

مطابقت باب :- یہاں تقصیر صلوٰۃ کے ابواب چل رہے ہیں۔ تقصیر کے شرعی معنی، بجائے چار کے دو رکعت پڑھنی ہے۔ مرض کیلئے تخفیف نہیں۔ مگر قصر سفر میں ہوتا ہے۔ اور سفر میں کبھی ایسا سانحہ پیش آتا ہے کہ آدمی سواری سے اتر نہیں سکتا جیسے نیچے کچر ہے جس پر سجدہ نہیں ہو پائے گا جس کی وجہ سے وہ سجدہ پر قادر نہیں، سواری پر اشارے سے نماز پڑھے۔ اتنی مناسبت بھی کافی ہے۔ یا یہ کہ تقصیر کے لغوی

عہ تقصیر الصلوٰۃ باب صلوٰۃ القاعد بالایماء ص ۱۵۰ - عہ باب اذا لم یطوق قاعداً علی

جنب ص ۱۵۰ ابوداؤد - ترمذی - ابن ماجہ۔

۲۱۶ وَقَالَ لِحَسَنٍ إِنْ شَاءَ الْمَرِيضُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ قَاعِدًا أَوْ رَكْعَتَيْنِ قَائِمًا

ت اور حضرت حسن بصری نے فرمایا مریض چاہے تو دو رکعت بیٹھ کر پڑھے اور دو رکعت کھڑے ہو کر۔

۶۷۲ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا لَمْ

حدیث ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ انھوں نے بتایا کہ انھوں نے

تَرَسُّوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلِي صَلَوةَ اللَّيْلِ قَاعِدًا قَطُّ حَتَّى

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سن رسیدہ ہونے سے پہلے صلوٰۃ اللیل بیٹھ کر پڑھتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا

أَسَنَ كَانَ يَقْرَأُ قَاعِدًا حَتَّى إِذَا ارَادَ أَنْ يُرْكَعَ قَامَ فَقَرَأَ خَوَافًا مِنْ ثَلَاثِينَ

حضور کا جب سن مبارک زیادہ ہو گیا تو بیٹھ کر پڑھتے رہتے جب رکوع کا ارادہ فرماتے تو کھڑے ہوتے اور تیس یا چالیس

أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً ثُمَّ رَكَعَ - ع

آیت کے قریب پڑھتے پھر رکوع کرتے۔

۶۷۳ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حدیث ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

معنی مراد لئے جائیں یعنی کمی کرنا چونکہ اشارے سے نماز پڑھنے میں یا بیٹھ کر پڑھنے میں قیام بالکلیہ اور رکوع و سجدہ بروجر سنون چھوٹ جاتا ہے

اس اعتبار سے کمی ہوئی۔ اسی حدیث پر امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے بیٹھنے والے کی نماز اشارے سے۔ حدیث میں اشارے کا کوئی ذکر نہیں

صراحتہ ذکر نہیں مگر لزوماً ہے۔ اس لئے کہ لیٹ کر جب نماز پڑھیں گے تو اشارے ہی سے پڑھیں گے۔ رکوع سجدے کا کوئی سوال ہی نہیں۔

اسماعیلی اور خطابی نے کہا کہ ناماً تصحیف ہے۔ یہ۔ بالایمان۔ تھا۔ مگر ایسا نہیں۔ کریمہ وغیرہ کے نسخوں میں یہ زائد ہے۔ ابو عبد اللہ یعنی

امام بخاری نے کہا۔ ناماً کے معنی میرے نزدیک بیٹھنے والے کے ہیں۔ ان لوگوں نے ناماً کے معنی حقیقی سمجھ لیا، حالانکہ اس کا مجازی معنی لینا مراد ہے۔

۲۱۶ ابن ابی شیبہ نے اس تعلیق کے ہم معنی موصولاً ذکر کیا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔ مریض کی جو حالت ہو اسکے مطابق نماز پڑھے۔

تشریح الفاظ یہ ہیں۔ یصلی المریض علی الحالة التي هو عليها۔ مطلب یہ ہے کہ اگر پوری نماز میں قیام پر قادر نہیں تو پوری نماز

بیٹھ کر پڑھے اور اگر کچھ حصے میں خواہ اول خواہ اوسط میں یا آخر میں قیام پر قدرت ہو تو اتنی دیر کھڑے ہو کر پڑھے۔ اسی کی فرع حضرت حسن کا ارشاد بھی

۶۷۳ ۶۷۲ یہ دونوں احادیث ایک ہی ہیں۔ ایک مختصر ہے دوسری مفصل پہلی میں یہ مضمون زائد ہے۔ کہ سن رسیدہ ہونے سے

پہلے میں نے تہجد بیٹھ کر پڑھتے نہیں دیکھا بقیہ مضمون ایک ہی ہے۔ یہ حدیث اسکی دلیل ہے کہ نماز کا کچھ حصہ بیٹھ کر

ادا کیا جائے اور کچھ حصہ کھڑے ہو کر یہی ہمارا مسلک ہے۔ ہمارے ائمہ نے فرمایا کہ اگر اتنی قدرت ہو کہ صرف تکبیر تحریر کھڑے ہو کر کہہ سکے تو فرض ہے کہ

عہ تقصیر الصلوة۔ باب اذا صلى قاعدا ثم اوجد خفة ثم ما بقى ص ۱۵۰ عہ تقصیر الصلوة باب اذا صلى قاعدا ثم

مما اوجد خفة ثم ما بقى ص ۱۵۰۔ التہجد باب قیام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی رمضان وغیرہ ص ۱۵۲۔ ابوداؤد

ترمذی، نسائی، مسلم۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَائَتِهِ

علیہ وسلم بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے قرآن مجید پڑھتے بیٹھے بیٹھے جب مقدار قنوت میں سے تیس یا چالیس

نَحْوُ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ فَقَرَأَ هَا وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَ يَفْعَلُ

آیتوں کے قریب باقی رہتی تو کھڑے ہو جاتے اور انھیں کھڑے کھڑے پڑھتے پھر رکوع فرماتے پھر سجدہ

فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ فَإِذَا قَضَى صَلَاتَهُ نَظَرَ فَإِنْ كُنْتَ يَقْضِي مُحَدَّثٌ

دوسری رکعت میں بھی ایسا ہی کرتے جب نماز پوری فرما لیتے تو دیکھتے اگر میں جاگتی رہتی تو مجھ سے

مَعِيَ وَإِنْ كُنْتُ نَائِمًا اضْطَجَعَ عَد

بات کرتے اور اگر میں سو جاتی تو لیٹ جاتے۔

تجیر تحریر کھڑے ہو کر کہے۔ پھر بیٹھ جائے اور اگر اتنی قدرت کے باوجود تجیر تحریر کھڑے ہو کر نہیں کہا تو نماز نہ ہوگی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ کتاب التہجد

۶۷۲ عَنْ طَاوُسٍ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ

حدیث امام طاووس سے روایت ہے کہ انھوں نے سنا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب رات میں تہجد کے لئے اٹھتے تھے تو یہ پڑھتے تھے اے اللہ تیرے لئے حمد ہے

۶۷۲ اللہم قیّم السموات والارض۔ بعض نسخوں میں اللہم لك الحمد قیّم الخ ابو الزبیر کی روایت مذکورہ

تشریحات میں انت قیام السموات والارض ہے۔ اس روایت میں۔ قیّم سے پہلے انت محذوف بتداسے جس کی

خبر قیّم السموات ہے قیّم۔ قیام۔ قیوم ہم معنی ہیں۔ البتہ لفظ قیوم۔ اللہ عزوجل کی صفت خاصہ ہے۔ کسی مخلوق کو قیوم کہنا

جائز نہیں۔ حتیٰ کہ مجمع الانہر اور شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے کہ کسی مخلوق کو قیوم کہنا کفر ہے۔ اگرچہ صحیح یہ ہے کہ کفر اس وقت ہے جبکہ خاص اس

معنی کو لے کر غیر خدا پر اس کا اطلاق کریں۔ مگر منسوع ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ قیوم کے

معنی ہیں الذی لا یزول جس کے لئے زوال و فنا نہیں۔ قتادہ نے کہا القائم بنفسہ بتدبیر خلقہ المقیم لغیرہ

جو اپنی مخلوق کی تدبیر کے ساتھ قائم ہو اور دوسرے کو قائم کرنے والا ہو۔ کچھ لوگوں نے کہا کہ اس کے معنی ہیں الدائم القیام بتدبیر

عہ ایضاً

أَنْتَ قَيِّمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ

تو آسمانوں اور زمین اور ان میں جتنے ہیں سب کو قائم رکھنے والا ہے اور تیرے ہی لئے حمد ہے تو آسمانوں اور زمین اور

وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ

ان میں جتنے ہیں سب کا نور ہے اور تیرے ہی لئے حمد ہے تو آسمان و زمین اور جتنے ان میں ہیں ان سب پر تیری ہی حکومت

فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاءُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَ

ہے اور تیرے ہی لئے حمد ہے تو حق ہے اور تیرا وعدہ حق ہے اور تیری ملاقات حق ہے اور تیرا ارشاد حق ہے اور

الْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَ مُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ

جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے اور تمام انبیاء حق ہیں اور محمد حق ہیں اور قیامت حق ہے اے اللہ تیرا ہی تابع

اسَلَمْتُ وَبِكَ أَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ انْبَتَّ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ

فرمان ہوا اور تجھی پر ایمان لایا اور تجھی پر بھروسہ کیا اور تیری ہی طرف رجوع ہوا اور تجھی سے میں نے انصاف کیا

حَاكَمْتُ فَأَغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ أَنْتَ

اور تجھی کو حاکم مانا تو مجھے بخش دے جو غزشتیں مجھے پہلے ہوئیں یا جو بعد میں ہوں گی اور جو میں نے چھپ کر کیا اور جن کو

أَمَقَدَّمْتُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ قَالَ سَفِيَانُ وَزَادَ عَبْدُ اللَّهِ

میں نے علانیہ کیا تو ہی آگے بڑھانے والا ہے اور تو ہی پیچھے کرنے والا ہے سوائے تیرے کوئی معبود نہیں اور تیرے علاوہ اور کوئی پرستش

الخلق الملعطی جو مخلوق کی تدبیر پر ہمیشہ قائم ہو اور ہر چیز کا عطا کرنے والا ہو۔ قاموس میں اس کے معنی یہ بتائے۔ الذی لا ند له جس کا کوئی

فضل نہ ہو۔ یہ قیوم کے شرعی معنی ہیں۔ جن کے لحاظ سے وہ باری تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔ باعتبار لغت، یہ قیام سے مبالغہ کا صیغہ ہے اصل

میں قیوم تھا۔ سید کے قاعدے سے واؤ کو یار سے بدلا اور یار کو یار میں ادغام کر دیا۔ لفظ قیوم۔ باری تعالیٰ کی صفت خاصہ نہیں اسکا

اطلاق اعادیت میں بھی مخلوق پر آیا ہے۔ ارشاد ہے۔ حتی یكون الخمسين امرأة القيم الواحد له یہاں تک کہ پچاس عورت کیلئے

ایک نگہبان ہوگا۔

انت الحق | حق۔ مصدر ہے۔ معنی میں ثابت ہونے کے۔ یہاں بمعنی مفعول ہے۔ یعنی وہ ہستی جو بلا شک و شبہ موجود ہو یا جو بذاتہ موجود ہو

اپنے وجود میں کسی کی محتاج نہ ہو۔ یا وہ موجود جو مسبوق بالعدم نہ ہو اور قابل زوال نہ ہو۔ پہلا معنی عام ہے۔ اور اس معنی کے اعتبار سے جنت

دوزخ وغیرہ پر حق کا حمل ہوا۔ بعد والے دونوں معنی باری عزاسمہ کے ساتھ خاص ہیں۔

فاغفر لی | مراد یہ ہے کہ وہ امور جو اگرچہ فی نفسہ گناہ نہیں مگر میری شان ارفع و اعلیٰ کے مناسب نہیں تھے مجھ سے سہواً صادر ہوئے،

انھیں درگزر فرما۔ جیسا کہ فرمایا گیا حسنات الابوار سیئات المقربین خود ارشاد فرمایا انہ لیغان علی قلبی فاستغفر اللہ۔

اے بخاری اول۔ العلم۔ باب رفع العلم وظهور الجهل ص ۱۸۔

أَبُو أَمِيَّةٍ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ - ع

کے لائق نہیں۔ اور تیری توفیق کے بغیر گناہوں سے کوئی بچ سکتا ہے اور نہ نیکیاں کر سکتا ہے۔

۶۷۵ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ الرَّجُلُ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيثُ حضرت سالم اپنے والد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ رَأَى رُؤْيَا قَصَّهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہا بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات میں جب کوئی شخص کوئی خواب دیکھتا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

فَتَمَنِّيْتُ أَنْ أَرَى رُؤْيَا فَأَقْصُهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ

بیان کرتا۔ مجھے بھی تمنا ہوئی کہ کوئی خواب دیکھوں اور اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیان کروں اور

كُنْتُ غُلَامًا شَابًّا وَكُنْتُ أَنَامُ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

میں نو عمر جوان تھا اور بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں مسجد میں سوتا تھا میں نے

اس لئے اہلسنت وجماعت کا مذہب یہ ہے کہ انبیاء کرام قبل نبوت بھی اور بعد نبوت بھی ہر قسم کے گناہوں سے خواہ صغائر ہوں خواہ کبائر

معصوم ہیں۔

کتاب التوحید باب وَجَّهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ إِلَى رَبِّهَا نَاضِرَةٌ - میں - وما اعلنت - کے بعد یہ زائد ہے وانت تعلم

اور تو جانتا ہے۔ کتاب الدعوات میں لا اله الا انت - اور لا اله غيرك کے درمیان اللہ کا اضافہ ہے۔

۶۷۵ تکمیل :- باب اذا تعار الليل میں یہ زائد ہے - فرماتے ہیں کہ میں نے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک

تشریحات میں خواب دیکھا کہ میرے ہاتھ میں تناویر (موتار ششم کا کپڑا) ہے۔ میں جنت میں جس جگہ چاہتا ہوں مجھے اڑا لے جاتا ہے۔

آخر میں ہے کہ حفصہ نے صرف ایک خواب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیان کیا۔

كنت انام في المسجد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے مٹی کا اپنے لئے گھر بنانا چاہا مگر کسی نے انکا تعاون نہیں کیا

ان کا کوئی گھر نہیں تھا اس لئے وہ ابتداء میں مسجد میں سوتے تھے۔ ہو سکتا ہے وہ اعتکاف کی نیت کر لیتے ہوں۔ اس لئے کہ معتکف کے

علاوہ کسی کو مسجد میں سونا جائز نہیں۔ بعض علماء نے اس مسافر کو بھی جس کا کوئی ٹھکانہ نہ ہو، مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ جلد ثانی ص ۳۵ پر اسکی تفصیل

گزر چکی ہے۔

مطوية اس کا ترجمہ عام طور سے یہ کیا گیا ہے کہ دوزخ کنوئیں کی طرح پیچدار ہے۔ مگر علامہ ابن حجر اور علامہ عینی دونوں نے اس کے

معنی مبنیہ کبناء البیور کئے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جیسے کنوئیں کو پتھر یا اینٹ وغیرہ جوڑ کر پانڈھ دیتے ہیں کہ گرنے نہ پائے

اسی طرح دوزخ بھی پختہ کنوئیں کی طرح تھی۔

عہ التہجد باب التہجد باللیل ص ۱۵۱ ثانی الدعوات - باب الدعاء اذا انتبه من اللیل ص ۳۵ التوحید باب قول اللہ

عن یحییٰ وهو الذی خلق السموات والارض ص ۱۰۹۸ باب قول وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناضرة ص ۱۱۰۵

باب قول اللہ یریدون ان یبدلوا کلام اللہ ص ۱۱۱۶ - مسلم - ابن ماجہ -

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُ فِي النَّوْمِ كَأَنَّ مَلَكَ يَأْخُذُنِي فَذَهَبَ بِي إِلَى النَّارِ فَإِذَا

خواب دیکھا گویا دو فرشتوں نے مجھے پکڑا اور جہنم کے پاس لے گئے میں نے جہنم دیکھا وہ کنوئیں کی طرح پختہ بنی

هِيَ مَطْوِيَّةٌ كَطَيِّ الْبَيْرِ وَإِذَا الْهَاقِرْنَانِ وَإِذَا فِيهَا أَنْاسٌ قَدْ عُرِفَتْهُمْ فَجَعَلَتْ

ہولی ہے اور اس کے دو گوشے ہیں اور اس میں کچھ لوگ ہیں جنہیں میں پہچانتا ہوں

أَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ قَالَ فَلَقِينَا مَلَكًا آخَرَ فَقَالَ لِي لَمْ تَرَعْ فَقَصَّصَهَا

میں کہنے لگا جہنم سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں اس کے بعد ایک دوسرا فرشتہ ملا اور اس نے کہا ست ڈرو میں نے

عَلَى حَفْصَةَ فَقَصَّصْتُهَا حَفْصَةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

اسے حفصہ سے بیان کیا اور حفصہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیان کیا تو فرمایا عبد اللہ

نِعْمَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ وَكَانَ بَعْدَ لَايْنَامُ مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا لَعَمْرِي

اچھا شخص ہے اگر یہ رات میں نماز پڑھتا (سالم) نے کہا اس کے بعد رات میں بہت کم سوتے تھے۔

۶۴۶ عَنْ الْأَسْوَدِ قَالَ سَمِعْتُ جَنْدًا يَقُولُ اشْتَكَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حدیث حضرت جند بن عبد اللہ بکلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علیل ہو گئے

قرنان | قرن کے معنی سنگ یا سر کے گوشے کے ہیں۔ یہاں مراد یہ ہے کہ جیسے کنوؤں کے اوپر دو ستون گاڑ کر دونوں کے بیچ میں لکڑی یا لوہا

لگا دیتے ہیں جس میں چرخی ہوتی ہے جس پر سی رکھ کر پانی کھینچتے ہیں۔ اسی طرح دوزخ کے ارد گرد بھی دو کھمبے تھے۔

خواب اور تعبیر میں مناسبت خواب کے دو جز ہیں۔ ایک یہ کہ جہنم دکھائی گئی اور پھر کہا گیا کہ ڈر مت۔ دوسرا جز ان کے صالح ہونے

کی دلیل ہے۔ اور پہلا جز اس کی کہ۔ کمال صلاح تک پہنچنے میں کچھ کمی ہے۔ جس پر آمادہ کرنے کیلئے جہنم دکھائی گئی۔ اس کو حضور اقدس

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتا دیا کہ وہ نماز تہجد نہ پڑھنا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تہجد جہنم سے بچانے والا بھی ہے۔ اور درجات بلند

کرنے والا بھی۔

۶۴۶ تفسیر سورہ النضحیٰ میں ہے کہ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ امیرِ انبیاء ہے کہ آپ کے ساتھی نے دیر کر دی، اس حدیث کے راوی

تشریحات حضرت جند بن عبد اللہ بن ابوسفیان بکلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ ان کو کبھی باپ کی طرف نسبت کرتے ہوئے ابن

عبد اللہ کہا جاتا ہے، کبھی داد کی طرف منسوب کر کے ابن ابی سفیان۔ کتاب التفسیر میں جند بن ابی سفیان کہا ہے۔ پہلی حدیث بطریق

ابو نعیم، سفیان بن عیینہ سے مروی ہے اور دوسری بطریق محمد بن کثیر۔ سفیان بن عیینہ سے آخر تک دونوں کی سند ایک ہے۔ اسی طرح

فقلت امراء من قریشی سے اخیر تک دونوں کا متن بھی ایک ہے ابتدائی حصہ مختلف ہے۔ پہلی میں یہ ہے کہ ناسازی مزاج اقدس کی وجہ سے ایک رات

تہجد نہیں پڑھا تو اس بد نخت قریشیہ نے وہ کہا۔ دوسری میں ہے کہ جبریل کی حاضری میں دیر ہوئی تو اس نے وہ طعنہ دیا۔

عہ التہجد۔ باب فضل قیام اللیل ص ۱۵۱ باب فضل من تقارن اللیل فضلی ص ۱۵۵ مساجد باب نوم الرجل فی المسجد ص ۶۳ مناقب باب مناقب عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ص ۵۲۹ مسلم۔ فضائل۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَقُمْ لَيْلَةً أَوْ لَيْلَتَيْنِ - وَعَنْهُ - قَالَ إِيحْتَبَسَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ

تو ایک دو رات تہجد نہیں پڑھا اور انھیں سے مروی ہے کہ حضرت جبریل کچھ دن بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِّنْ قُرَيْشٍ ابْطَأَ

کی بارگاہ میں حاضر نہ ہوئے تو قریش کی ایک عورت نے کہا اس کے شیطان نے اس کے پاس آنا بند کر دیا

عَلَيْهِ شَيْطَانُهُ فَانْزَلَتْ، وَالصُّحَى وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى مَا وَدَّكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ع

تو سورہ الضحیٰ نازل ہوئی۔ قسم ہے چاشت کے وقت کی قسم عورات کی جب تاریکی پھیلا دے تیرے رب نے تجھے چھوڑا اور نہ دشمن بنایا یہ

اشتکی | حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی علالت کیا تھی۔ یہ کسی حدیث میں مذکور نہیں۔ البتہ ترمذی میں ہے کہ حضرت جناب

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں غزوہ انمار میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ حضور کی کوئی انگلی زخمی ہو گئی تو حضور نے فرمایا اہل انت

الا صبح دمیت : وفی سبیل اللہ مالقیہ۔ تو کیا ہے ایک انگلی جو زخمی ہوئی اور راہ خدا میں تجھے کسی بڑی افتاد سے سابقہ نہیں پڑا۔ اور جبریل

نے حاضری میں دیر کر دی تو مشرکین نے کہا۔ محمد کو چھوڑ دیا گیا۔ تو یہ آیت نازل ہوئی۔ تمہیں تمہارے رب نے نہ چھوڑا ہے نہ تم کو دشمن بنایا ہے۔ اس پر

یہ عرض ہے کہ سورہ الضحیٰ اول بعثت میں نازل ہوئی ہے۔ اور حضرت جناب بعد میں شرف صحبت سے بہرہ ور ہوئے ہیں جیسا کہ بغوی نے حضرت

امام احمد سے معجم الصحابہ میں نقل کیا ہے۔ اب یا تو یہ کہا جائے کہ ترمذی کا یہ واقعہ اور ہے۔ اور اس حدیث میں جو مذکور ہے یہ اور واقعہ ہے۔ اسکی تائید

اس سے ہوتی ہے کہ اس حدیث میں کہنے والی قریش کی کوئی عورت ہے۔ اور ترمذی میں ہے کہ مشرکین نے کہا۔ یا پھر یہ کہا جائے کہ اس آیت کا

نزول مکرر ہوا ہے۔ اس کا بھی امکان ہے کہ وحی کے رکنے کی وجہ سے جو قلق اور اضطراب تھا وہی اشتکی سے مراد ہو۔

فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِّنْ قُرَيْشٍ | امام حاکم کی روایت میں ہے۔ یہ ابو لہب کی جو رو، حماتہ المحطب، ام جمیل عورت بنت حرب بن امیہ

حضرت ابوسفیان کی بہن ہے۔ اور یہی صحیح ہے۔ ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے اپنی اپنی تفسیر میں اور ابو داؤد نے اعلام نبوت میں قاضی اسماعیل

نے احکام میں روایت کیا کہ یہ ام المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا تھا۔ یہ روایت اگرچہ باعتبار صحیح ہے مگر بالکل غلط ہے۔

ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰ جسی کامل الایمان خاتون یہ کیسے کہہ سکتی ہیں جبکہ انھوں نے ابتداء نزول وحی ہی کے وقت جبکہ ان کو ابھی

ایمان کی دعوت بھی نہیں دی گئی تھی۔ یہ عرض فرمایا تھا۔ کلا لا یخزیک اللہ ابداً۔ اور حضرت ورنہ سے سن چکی تھیں کہ غار حرا میں حاضر

ہونے والے وہ ناموس اکبر میں جو حضرت موسیٰ اور عیسیٰ پر نازل ہوئے تھے۔ سینہ بن داؤد نے کہا کہ یہ ام المومنین حضرت عائشہ تھیں۔ یہ دروغ کسی

رافضی کا گڑھا ہوا ہے۔ حضرت صدیقہ اس وقت یا تو پیدا ہی نہ ہوئی ہوں گی اور پیدا ہوئی ہوں گی تو بہت چھوٹی شیرخوار ہی ہوں گی۔

البتہ اتنا طے ہے کہ جس نے یہ کہا تھا کہ تیرے شیطان نے تجھے چھوڑ دیا۔ یہ کوئی بدظن اور تھی اور جس نے یہ عرض کیا۔ یا رسول اللہ آپ کے

صاحب نے آپ کو چھوڑ دیا، کوئی مومنہ تھیں۔ پہلا قول استہزاء اور ایزد سامانی کے لئے کہا گیا ہے۔ اور دوسرا قول اظہار افسوس و ہمدردی کا جملہ ہے۔

پہلی نے یا محمد کہا اور دوسری نے یا رسول اللہ کہا۔ پہلی نے شیطانک کہا، اس نے صاحبک۔ اس نے کہا تھا۔ ترکہ اور اس نے عرض کیا

عم التہجد ترتیل القیام للمریض ص ۵۱ ثانی تفسیر سورہ الضحیٰ ص ۹-۳۸، دو طریقے سے فضائل القرآن

باب کیف نزول الوحی ص ۲۵، مسلم مغازی۔ ترمذی تفسیر۔ نسائی تفسیر۔

۶۷۷ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حدیث حضرت امام زین العابدین علی بن حسین نے خبر دی کہ حضرت امام حسین بن علی نے خبر دی کہ حضرت علی بن

أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

ابو طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَقَهُ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ایک رات ان کے اور فاطمہ کے پاس تشریف لائے اور ارشاد فرمایا تم دونوں

لَيْلَةً فَقَالَ الْاِتِّصَالِيَانِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَنْفَسَا بِيَدِ اللَّهِ فَاِذَا شَاءَ اَنْ يَبْعَثَنَا

نماز نہیں پڑھتے تو میں (حضرت علی) نے عرض کیا یا رسول اللہ ہماری جان اللہ کے قبضے میں ہے

بَعَثَنَا فَاَنْصَرَفَ حِينَ قُلْتُ ذَلِكَ وَلَمْ يَرْجِعْ اِلَيَّ شَيْئًا ثُمَّ سَمِعْتُهُ وَهُوَ مَوْلٍ يُضْرَبُ

جب چاہتے تھے کہ ہمیں اٹھا دے تو ہم اٹھ جاتے ہیں۔ جب میں نے یہ عرض کیا تو حضور واپس ہو گئے اور مجھ سے کچھ نہیں فرمایا۔ پھر

فَخِذَاهُ وَهُوَ يَقُولُ وَكَانَ الْاِنْسَانُ اَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا

جب رخ انور موڑ لیا تو میں نے سنا کہ اپنے زانو کے اقدس پر ہاتھ مار رہے تھے۔ اور یہ فرما رہے تھے کہ انسان ہر چیز سے زیادہ جھگڑالو ہے۔

ابطالک یعنی آنے میں دیر کی۔

کتنے دن وحی رکی | اسماعیلی کی روایت میں ہے کہ چالیس دن۔ فراہ کی کتاب المعانی میں ہے کہ پندرہ دن۔ ابن جریج سے منقول ہے کہ بارہ دن

ایک قول یہ ہے کہ بیس دن۔ ان اقوال اور پہلی روایت میں تعارض نہیں کہ فرمایا۔ دو ایک رات تہجد نہیں پڑھا۔ ہو سکتا ہے کہ ابتدا و حیات

تہجد پڑھتے رہے ہوں۔ جب تاخیر بہت ہوئی۔ بچینی اور گھبراہٹ زیادہ ہوئی، یا کوئی مرض لاحق ہو گیا تو دو ایک رات تہجد نہ پڑھا ہو۔

۶۷۸ اس حدیث سے یہ مسائل معلوم ہوئے۔ تہجد فرض نہیں نفل ہے مگر اتنا موکد ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس پر

تحریض کے لئے رات میں حضرت امیر المومنین شیر خدا کے دو لکھدہ پرتشریف لے گئے۔ اس میں حضرت اسد اللہ کا فضل و کمال

ظاہر ہوتا ہے کہ ایسا واقعہ جس میں ان کی کچھ خلاف شان بات تھی برطابیان فرمایا۔ آیت کریمہ۔ وَكَانَ الْاِنْسَانُ اَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا۔ میں الانسان

اپنے عموم پر ہے، اس میں مومن کافر سمجھی داخل ہیں۔

۶۷۸ تشریحات

۶۷۸ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ اِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تشریحات ۶۷۸ یہاں یہ ہے کہ ام المومنین فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز چاشت نہیں پڑھی۔ اور

عنه التہجد باب تحریر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی قیام اللیل ص ۵۲ ثانی تفسیر سورہ کہف ص ۶۸۷ الاعتصام باب قوله وكان

الانسان اکثر شیء جدلاً ص ۹۱ باب المشیة والارادة ص ۱۱۲ مسلم صلوۃ نسائی صلوۃ -

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَدْعَ الْعَمَلَ وَهُوَ يَحِبُّ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ خَشْيَةً أَنْ يُعْمَلَ بِهِ النَّاسُ فَيَفْرَضَ

ایک عمل چھوڑ دیتے تھے حالانکہ اسے کرنا پسند فرماتے تھے اس اندیشے کی وجہ سے کہ لوگ وہ عمل کریں گے

عَلَيْهِمْ وَمَا سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَةً لَفَّحَتْ قَطْرًا وَإِنِّي لَا سَتِّحُهَا عَهْدًا

تو ان پر فرض کر دیا جائیگا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز چاشت کبھی نہیں پڑھی اور میں اسے پڑھتی ہوں۔

۶۷۹ سَمِعْتُ الْمَغِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ إِنْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حدیث حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

باب من لم یصل الضحیٰ میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نماز چاشت پڑھتے نہیں دیکھا۔ اسی پر یہاں کی روایت بھی محمول ہے۔ اس لئے کہ مسلم میں انھیں سے مروی ہے کہ اگر سفر سے آتے تو پڑھتے۔ نیز اسی میں انھیں سے یہ بھی مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز چاشت چار رکعت پڑھتے اور جو چاہتے زیادہ فرمادیتے۔ چونکہ نماز چاشت کا وقت وہ ہے کہ اس وقت حضور دولت خانے میں تشریف نہیں رکھتے تھے۔ عموماً باہر مسجد میں یا کسی صحابی کے گھر رہا کرتے تھے اور ام المومنین کے یہاں نودن میں صرف ایک دن قیام رہتا اس لئے انھیں نماز چاشت پڑھتے ہوئے دیکھنے کا اتفاق نہیں ہوا۔ مگر دوسروں سے سن کر علم ہوا کہ چار رکعت یا اس سے زائد پڑھتے تھے۔ یا مطلب یہ ہے کہ پابندی کے ساتھ اس طرح کہ کبھی قضا ہو نہیں پڑھتے تھے۔ جس پر حدیث میں اشارہ موجود ہے، فرماتی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک کام کو چھوڑ دیتے تھے۔ چھوڑنا عمل کے بعد ہی ہوگا۔

نماز چاشت کے رکعت ہے | ابھی گزرا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چار رکعت پڑھتے اور جو چاہتے زیادہ فرماتے۔ حضرت ام ہانی کی حدیث میں ہے کہ آٹھ رکعتیں پڑھیں۔ کم از کم دو رکعتیں بھی آئی ہیں۔ حضرت ابو ذر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں دو رکعت وارد ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بدعت کہتے تھے۔ کبھی فرماتے اچھی بدعت ہے۔ کبھی فرماتے۔ ما ابتداع المسلمون بدعة افضل منها۔ مسلمانوں نے اس سے افضل کوئی بدعت نہیں ایجاد کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی مستحب کام کیلئے کوئی مخصوص طریقہ اور وقت مقرر کر لینے سے وہ بدعت سیئہ اور حرام نہیں ہوتا، مستحب ہی رہتا ہے۔

۶۷۹ قد ماکا و ساقا۔ یہ شک راوی ہے۔ دونوں میں منافات نہیں۔ زیادہ دیر کھڑے رہنے سے قدم میں بھی درم آجاتا ہے اور پنڈلی میں بھی۔ ویسے خلاد کی روایت میں بلا شک قدم ماکا ہے۔

فیقال | بزار میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تفصیل یہ ہے۔ اس پر یہ عرض کیا گیا۔ یا رسول اللہ! آپ یہ کرتے ہیں حالانکہ اللہ عزوجل کی طرف سے حضور کے بارے میں یہ آچکا ہے۔ اللہ نے آپ کی اگلی پچھلی ہر لغزش و درگزر فرمادیا۔

افلا اکون | مطلب یہ ہے کہ مجھ پر اللہ عزوجل کے جو بیشمار احسانات اور لامحدود انعامات ہیں انکا شکر ادا کرنے کے لئے اتنی عبادت کرتا ہوں۔

عہ التہجد باب تحریض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی قیام اللیل ص ۱۵۲ باب من لم یصل صلوۃ الضحیٰ وراہ واسعاص ۱۵
مسلم ابوداؤد نسائی۔ لہ اول۔ صلوۃ المسافرین باب استحباب صلوۃ الضحیٰ ص ۲۴۸ ۱۵۲ ایضا ص ۲۴۹ ۳۷۹ مسلم اول صلوۃ المسافرین
باب استحباب صلوۃ الضحیٰ ص ۲۵۰۔ ۳۷۹ عمدة القاری ص ۲۴۱۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَقُومُوا وَلِيَصَلُّوا حَتَّى تَرِمَ قَدَمَاهُ أَوْ سَاقَاهُ فَيَقَالَ لَهُ فَيَقُولُ أَفَلَا

اتنی نماز پڑھتے تھے کہ حضور کے قدم یا حضور کی پنڈلیاں درم کر آتی تھیں خدمت

اَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا ع

اقدس میں عرض کیا جاتا تو فرماتے کیا میں شکر گزار بندہ نہ بنوں۔

۶۸۰ **حَدِيث** أَنَّ عُمَرَو بْنَ أَوْسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خبر دی

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تمام نمازوں سے زیادہ اللہ عزوجل کو

لَهُ أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ

محبوب داؤد کی نماز ہے اور سب سے بڑھ کر اللہ کو پسند حضرت داؤد کا روزہ ہے۔ آدھی رات تک اور تہائی رات

وَكَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ وَيَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا

تک قیام کرتے اور چھٹے حصے میں سوتے اور ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔

۶۸۱ **حَدِيث** سَمِعْتُ مَسْرُوقًا قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَيُّ الْعَمَلِ

امام مسروق نے کہا میں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا

۶۸۰ **تَشْرِیحات** چونکہ انسان پر نماز اور روزے کے علاوہ اور بھی فرائض عائد ہیں۔ مثلاً اہل و عیال کی پرورش، جہاد، حج وغیرہ۔ اور ہمیشہ رات بھر جاگنے سے اور مسلسل روزے رکھنے سے ان چیزوں میں غلل واقع ہوگا اور کمزوری کے باعث ان کی ادائیگی نہیں

ہو پائے گی۔ اس لئے صلوٰۃ داؤد اور صوم داؤد زیادہ محبوب ہوا۔ نیز ابھی حدیث آرہی ہے کہ پابندی کے ساتھ اعمال زیادہ محبوب ہیں۔

بہ نسبت شروع کر کے چھوڑ دینے یا ناغے کے ساتھ کرنے سے، اور ہمیشہ رات بھر جاگنے، مسلسل روزے رکھنے میں مداومت نہیں ہو پائیگی

اس لئے صوم داؤد اور صلوٰۃ داؤد افضل ہے۔

۶۸۱ **تَشْرِیحات** محمد بن ناصر نے کہا۔ مرغ کی عادت یہ ہے کہ وہ آدھی رات کو بوتا ہے۔ اب یہ حضرت ابن عباس کی حدیث کے معانی نہیں ہوگا جیسے مذکور ہے کہ جب آدھی رات ہوگی یا آدھی سے کچھ کم ہوئی یا کچھ زیادہ۔ ابن بطلان نے کہا۔ جب تہائی

رات رہ جاتی ہے۔ جب بوتا ہے۔ تجربہ اسی کی شہادت دیتا ہے۔ اس تقدیر پر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث کا محل

یہ ہوگا کہ خاص اس رات اس وقت اٹھے اور ام المومنین کا ارشاد اکثر جو عادت کریمہ تھی اس کے مطابق ہے۔ دوسری حدیث میں ناٹھا

عہ التہجد باب تیام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللیل حتی ترم قدمہ ص ۵۲ ثانی تفسیر سورۃ الفتح ص ۱۶، الرقاق باب العیون عن

محاضر اللہ ص ۹۵۸ مسلم نسائی ابن ماجہ ترمذی کلہم فی الصلوٰۃ مسند امام احمد جلد رابع ص ۵-۲۵۱ عہ التہجد باب من نام عند السحر

ص ۱۵۲، الانبیاء باب احب الصلوٰۃ الی اللہ صلوٰۃ داؤد ص ۴۸۶ مسلم ابوداؤد نسائی ابن ماجہ کلہم فی الصوم۔

كَانَ أَحَبَّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ الدَّائِمُ قُلْتُ مَتَى

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کون سا عمل سب سے زیادہ محبوب تھا۔ فرمایا جو ہمیشہ کیا جائے

كَانَ يَقُومُ قَالَتْ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ - عه

میں نے عرض کیا کب تہجد پڑھتے تھے فرمایا جب مرغ کی آواز سنتے۔

۶۸۲ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا الْفَاكِهُ السَّحَرُ

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صبح

عِنْدِي إِلَّا نَائِمًا تَعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عه

میرے یہاں ہمیشہ سونے کی حالت میں ہوتی۔

۶۸۳ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً

حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ایک رات میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

سے مراد لیٹے رہنا ہے تاکہ دوسری احادیث کے معارض نہ ہو۔

۶۸۳ اس حدیث پر باب یہ ہے کہ تہجد میں نماز کو لمبی پڑھنا۔ باب سے حدیث کو مناسبت یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود

تشریحات رضی اللہ تعالیٰ عنہ تندرست قوی جوان تھے۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیوانے اور اتباع کے شوقین۔ پھر انھوں نے

میٹھے کا ارادہ اسی وقت کیا ہوگا جبکہ وہ بہت تھک گئے ہوں گے، اتنا کہ کھڑا رہنا دشوار ہو گیا ہوگا۔ یہ اسی وقت ہوگا جبکہ قیام بہت طویل

ہو۔ احناف کے یہاں قیام کا طویل کرنا بہ نسبت رکوع و سجود کی زیادتی کے افضل ہے جیسا کہ مسلم شریف میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ

عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا، کونسی نماز افضل ہے؟ تو ارشاد فرمایا طول القنوت۔ اور ابوداؤد

میں حضرت عبداللہ بن حبشی خثعمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے۔ طول القیام اس حدیث نے قنوت کے معنی کی توضیح کر دی کہ اس

مراد قیام ہی ہے۔

اعتدال اس کے بعد امام بخاری حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ حدیث لائے ہیں جس میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رات میں تہجد کے لئے اٹھتے تو اپنا منہ مسواک سے صاف فرماتے۔ یہ حدیث جلد ثانی میں گزر چکی ہے۔ اسکا باب سے کوئی تعلق نہیں۔

ابن میسر نے کہا کہ امام بخاری کا مقصود اس سے حضرت حذیفہ کی اس حدیث کی یاد دہانی ہے جو امام مسلم نے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں

کہ میں نے ایک رات نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی۔ حضور نے سورہ بقرہ شروع فرمادی، میں نے جی میں کہا کہ سو آیت پر رکوع

فرمائیں گے۔ حضور آگے بڑھ گئے، میں نے کہا اس سورت کو ایک رکعت میں پڑھیں گے، حضور آگے بڑھ گئے۔ میں نے کہا اس پر رکوع فرمائیں گے۔

آخر حدیث تک۔ اس پر علامہ عینی نے فرمایا۔ ایک حدیث سے کسی اجنبی حدیث کی یاد دہانی عجیب تر ہے۔ پھر خود یہ فرمایا۔ تھوڑی سی

عہ التہجد باب من نام عند السحر ص ۱۵۲ ثانی الرقاق باب القصد والمداومة للعمل ص ۹۵ مسلم ابوداؤد سنائی

کلہم فی الصلوۃ۔ عہ التہجد باب من نام عند السحر ص ۱۵۲ مسلم ابوداؤد ابن ماجہ کلہم فی الصلوۃ۔

فَلَمْ يَزَلْ قَائِمًا حَتَّى هَمَمْتُ بِأَمْرِ سَوْءٍ قُلْنَا مَا هَمَمْتَ قَالَ هَمَمْتُ أَنْ أَقْعُدَ

ساتھ نماز پڑھی۔ حضور انہی دیر تک کھڑے رہے کہ میں نے ایک معیوب کام کا ارادہ کر لیا۔ ہم نے پوچھا کیا ارادہ

وَأَذَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَه

کر لیا تھا تو فرمایا کہ میں نے قصد کر لیا کہ بیٹھ جاؤں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چھوڑ دوں۔

۶۸۴ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ صَلَوةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ عَشْرَةِ رُكْعَةٍ يَعْنِي بِاللَّيْلِ عَه

تیرہ رکعت تھی یعنی رات میں

۶۸۵ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ صَلَوةِ

حدیث امام مسروق نے کہا میں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے رسول اللہ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَتِسْعٌ وَاحِدِي

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رات کی نماز کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا

عَشْرَةٌ سِوَى رُكْعَتِي الْفَجْرِ سَه

سات اور نو اور گیارہ فجر کی دو رکعت کے علاوہ۔

مناسبت یوں پیدا کی جاسکتی ہے کہ اس حدیث میں تہجد کے لئے اٹھنا مذکور ہے۔ اور عادت کر یہ تھی کہ تہجد میں قیام طویل فرماتے تھے۔ اور طول قیام کے لئے طول صلوٰۃ لازم۔ مگر یہ شخص پر ظاہر ہے کہ یہ تقریر بھی اثبات باب کیلئے کہاں تک کافی ہے۔

۶۸۶ تا ۶۸۴ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تہجد کی کتنی رکعتیں پڑھتے تھے۔ اس خصوص میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جو مروی ہے۔ وہ یہ ہیں۔ تیرہ۔ ان کی عام روایتوں میں یہی ہے۔ کتاب العلم، باب السمر بالعلم اور کتاب الاذان

باب من يقوم عن يمين الامامین ہے کہ پانچ رکعتیں پڑھیں۔ کتاب التفسیر باب قوله، ان فی خلق السموت والارض کی پہلی روایت میں ہے کہ گیارہ رکعتیں پڑھیں۔ ان میں سے تین وتر کی نکال دی جائیں تو تہجد کی دس۔ آٹھ۔ دو رکعتیں ہوتی ہیں۔ حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ۶۸۳ میں یہاں یہ ہے۔ سات۔ نو۔ گیارہ۔ ان میں سے تین وتر کی رکعتیں نکال دی جائیں تو علی الترتیب چار۔ چھ۔ آٹھ

رکعتیں تہجد کی ہوتی ہیں اور حدیث ۶۸۲ کا بھی حاصل یہی ہے کہ آٹھ ہیں لیکن اگر وتر کی ایک رکعت مانیں جیسا کہ امام شافعی کا مذہب ہے تو اس حدیث سے بھی دس رکعت تہجد کی نماز ثابت ہو سکتی ہے۔ حضرت ابن عباس اور حضرت ام المومنین کی ان تمام احادیث کا حاصل یہ ہوا کہ کم

از کم دو رکعت اور زیادہ سے زیادہ دس رکعت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تہجد کی نماز پڑھی۔ صوفیاء کرام بارہ رکعت پڑھتے ہیں۔

عہ التہجد باب طول الصلوٰۃ فی قیام اللیل ص ۳-۱۵۲ مسلوٰۃ ترمذی شامل۔ ابن ماجہ صلوٰۃ۔ عہ التہجد۔ باب کیف صلوٰۃ اللیل ص ۳۳۸ مسند امام احمد اول ص ۳۳۸ سے ایضا

۶۸۶ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ

حدیث امام قاسم بن محمد سے روایت ہے کہ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً مِنْهَا

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات میں تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے انہیں میں

الْوُتْرَ وَرُكْعَتَا الْفَجْرِ ع

وتر اور فجر کی دو رکعت سنت بھی ہوتیں۔

۲۱۷ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَشَأَ أَمْرًا بِالْحَبَشَةِ ع

ت حضرت ابن عباس نے فرمایا نشأ کے معنی حبشی زبان میں قائم ہے۔

غالباً ان کی بنیاد اس پر ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں وتر کی صرف ایک رکعت ہے۔ ایک رکعت وتر وضع کرنے کے بعد بارہ رکعتیں تہجد کی ہو گئیں۔ تیرہ رکعتوں میں وتر بھی داخل ہے۔ اس پر حدیث ۶۸۵ اور موطا کی یہ حدیث دلیل ہے کہ ام المومنین نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے۔ پھر جب صبح کی اذان سنتے تو دو رکعتیں پڑھتے۔ نیز مسند امام احمد اور ابوداؤد میں حضرت ام المومنین ہی سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر کبھی چار اور تین پڑھتے کبھی چھ اور تین۔ کبھی آٹھ اور تین کبھی دس اور تین۔ تیرہ سے زیادہ اور سات سے کم نہیں پڑھتے تھے۔

نسائی میں حضرت ام المومنین ہی سے مروی ہے کہ نور کعتیں پڑھتے تھے۔ جب عمر مبارک زیادہ ہو گئی تو سات رکعتیں پڑھنے لگے تھے۔ ابھی باب قیام رمضان میں آ رہا ہے کہ فرمایا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رمضان ہو یا اور کوئی مہینہ گیارہ رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔ ان سب کے ذکر سے ہمارا مقصود یہ ہے کہ تہجد کی رکعات کے سلسلے میں روایات مختلف آئی ہیں۔ خود حضرت ام المومنین سے جو روایتیں آئی ہیں ان میں بھی اختلاف ہے۔ ان سب کا حاصل یہ ہے کہ اس کی تعداد مقرر نہ تھی، مختلف احوال میں مختلف تعداد رہی۔ مرض، تکان، عمر و وقت کے لحاظ سے تعداد میں کمی بیشی ہوتی رہی۔ یہی بات رکعات کی تعداد میں اختلاف کی باعث بن گئی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی کبھی وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھا کرتے تھے۔ سنت فجر کے علاوہ۔ ہو سکتا ہے بعض راویوں نے اسے جوڑ کر تیرہ کر دیا ہو۔

سورہ مزمل میں آیا ہے۔

تشریح ۲۱۷ اِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ اَشَدُّ وَطْأً وَاَقْوَمُ قِيلاً : بیشک رات کا اٹھنا بہت زیادہ زبان و دل میں موافقت پیدا کرتا ہے اور بات بہت صحیح نکالنے والا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ نَاشِئَةُ کا مادہ۔ نشأ ہے۔ جس کے معنی اٹھنے کے بھی ہیں۔ اور یہ لفظ حبشہ میں بھی اٹھنے ہی کے معنی میں بولا جاتا ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ حبشیوں سے عرب نے لیا ہے۔ اور جو نشأ بمعنی قام ہے وہ حبشی الاصل ہے۔ اس لئے کہ صحیح یہ ہے کہ قرآن کریم کے تمام کلمات کریمہ عربی الاصل ہیں۔ کوئی کلمہ عجمی الاصل نہیں۔ اور جو چند کلمات کے بارے میں بعض

عہ ایضاً۔ عہ التہجد۔ باب قیام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باللیل ص ۱۵۳۔ لہ باب صلوة النبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم فی الوتر ص ۲۵۔ ۲۶ فقہ القدیر جلد رابع ص ۱۷۱، ۱۷۲ اول باب فی الصلوة باللیل ص ۱۹۳ اول قیام اللیل باب کیف الوتر بتبع

ص ۲۵۰ ایضاً۔

اسلاف نے فرمایا ہے کہ فلاں زبان کے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان زبانوں میں بھی مستعمل ہیں۔ یہی جمہور امت کا مذہب ہے۔

قرآن مجید میں کوئی غیر عربی کلمہ نہیں۔ اس پر برہان قاطع یہ ہے کہ قرآن مجید نے اپنے منکرین کو چیلنج فرمایا کہ اگر تم اسے کلام الہی نہیں مانتے اور یہ کہتے ہو کہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کا کلام ہے۔ تو تم لوگ بھی انھیں کی طرح عربی ہو۔ اس کی ایک چھوٹی سی سورہ کے مثل لاؤ۔ مگر وہ عاجز رہے اور نہ لاسکے۔ اب اگر قرآن مجید کے کچھ کلمات کو غیر عربی الاصل مان لیا جائے تو وہ کہہ سکتے تھے کہ اس میں عجیبی کلمات ہیں۔ ہم عجیبی زبان سے واقف نہیں، اس لئے اس کے مثل کلام پر قادر نہیں۔ اس تعلیق کو عبد بن حمید نے اپنی تفسیر میں سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اور دطائے معنی یہ بتائے صراطاً للقرآن۔ یعنی قرآن کا کان آنکھ دل کے موافق ہونا۔ مطلب یہ ہوا کہ اگر مصحف سے دیکھ کر پڑھے گا تو نظر جو کے گی نہیں۔ جو کھا ہے اس کو صبح صبح دیکھے گی اور زبان اس کو صبح صبح ادا کرے گی، اگر بے دیکھے پڑھے گا تو بھی دماغ حاضر ہوگا، صبح پڑھے گا۔ اور قرأت کان کو بھلی معلوم ہوگی، بغور سنے گا اور اسکا مضمون دل میں جمے گا۔ اس کے معانی دل میں اتریں گے۔ یہ امام بخاری کی تفسیر ہے۔ علامہ عینی نے سمرقندی کے حوالے سے اس کے معنی نقل نقل فرمائے ہیں یعنی نفس پر بھاری ہے۔ علامہ ابن حجر نے بھی فرمایا کہ لغت میں دطائے معنی نقل کے ہیں۔ اس تعلیق کو عبد بن حمید نے امام مجاہد سے موصولاً ذکر کیا ہے۔ لیواطئوا لیوافقوا۔ یہ سورہ براءت کی آیت کریمہ یُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤْطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ۔ فَيُحِلُُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ۔ (۳۷) ایک سال اسے حلال ٹھہرتے ہیں اور ایک سال اسے حرام تاکہ اللہ نے جتنے مہینوں کو حرام فرمایا ہے۔ اس کی تعداد پوری کر لیں۔ اور اللہ نے جسے حرام فرمایا اسے حلال بنالیں۔ اس آیت میں لیواطئوا کے معنی لیوافقوا کے ہیں۔ یعنی برابر بنالیں۔ اس تعلیق کو طبری نے حضرت ابن عباس سے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ البتہ طبری میں لیوافقوا کے بجائے لیتنابھوا ہے

نماز تہجد کی فرضیت و نسخ سورہ مزمل کے نزول کے بعد تہجد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بھی اور صحابہ پر بھی واجب و فرض تھی ارشاد ہے یَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ قِمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا وَنِصْفَهُ أَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا۔

سال بھر تک یہ حکم باقی رہا پھر اسی سورہ مبارکہ کی اخیر آیت سے فرضیت یا وجوب منسوخ ہو گیا۔ ارشاد ہے۔

إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثَيِّ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحِصُوا فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى وَأَخْرُونَ يُضَرُّونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَءُوا اللَّهَ قَرُوءًا حَسَنًا۔

تھمارا رب جانتا ہے کہ تم کبھی تہائی رات کے قریب اور کبھی آدھی رات اور کبھی تہائی رات قیام کرتے ہو اور تمھارے ساتھ والے بھی۔ اور اللہ رات دن کا اندازہ فرماتا ہے۔ اسے معلوم ہے کہ رات کا حساب نہ لگا پاؤ گے۔ تو وہ اپنی ہر بانی سے تم پر متوجہ ہوا۔ اب قرآن میں سے جتنا تم پر آسان ہو پڑھو۔ اسے معلوم ہے کہ تم میں کچھ لوگ بیمار ہوں گے اور کچھ زمین پر سفر کریں گے اللہ کا فضل تلاش کرنے کے لئے، اور کچھ لوگ راہ خدا میں جہاد کریں گے۔ تو قرآن میں سے جتنا تم پر آسان ہو پڑھو اور نماز قائم رکھو اور زکوٰۃ دو اور اللہ کو اچھا قرض دو۔

امام مسلم نے سعد بن ہشام بن عامر سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قیام لیل کے بارے میں سوال کیا تو ام المؤمنین نے فرمایا، کیا تو **يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ قُلْ** نہیں پڑھتا۔ میں نے عرض کیا ہاں پڑھتا ہوں۔ تو فرمایا۔ کہ اللہ عزوجل نے اس سورہ کے شروع میں قیام لیل کو فرض فرمایا۔ اللہ کے نبی اور ان کے صحابہ نے ایک سال قیام فرمایا۔ اور اس کے اخیر کا حصہ بارہ مہینے تک اللہ نے آسمان میں رد کر رکھا۔ یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے اس سورہ کے اخیر میں تخفیف نازل فرمائی۔ تو قیام لیل فرض کے بعد نفل ہو گیا۔ نسائی اور مسند امام احمد میں یہ زائد ہے۔ کہ اللہ کے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ نے قیام کیا یہاں تک کہ ان کے قدم سوخ گئے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تفسیر میں ہے۔ **قُلْ اللَّيْلَ**۔ رات کو قیام کر یعنی پوری رات مگر کچھ کم۔ تو یہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ پر شاق ہوا۔ اور وہ پوری رات قیام کرتے اور کچھ کم کی حد نہیں متعین کر سکے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے۔ **يُصْفَهُ أَوْ انْقُصُ مِنْهُ قَلِيلًا** نازل فرمایا، یہ بھی ان پر سخت تھا۔ اب بھی پوری رات قیام کرتے اور ان کے قدم سوخ گئے۔ اور یہ پنجگانہ نمازوں سے پہلے تھا۔ سال بھر وہ حضرات یہی کرتے رہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اسکا نسخ نازل فرمایا۔ یعنی **عَلِمَ أَنْ لَنْ يَحْتَضِرَهُ**۔ یعنی تم لوگ تہائی اور چوتھائی کا اندازہ نہیں کر سکتے۔ جب نماز پنجگانہ فرض کی گئی۔ تو قیام لیل کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔ جیسے زکوٰۃ نے ہر صدقہ اور رمضان کے روزے نے ہر روزے کی فرضیت منسوخ کر دیا۔

علامہ ابن جوزی کی تفسیر میں ہے کہ اس اندیشے کی وجہ یہیں تہائی اور آدھی رات کے قیام کا حکم ہوا اور اس کا اندازہ نہیں ہو پاتا تھا، لوگ رات رات بھر قیام کرتے۔ یہ بہت شاق تھا تو اللہ عزوجل نے ایک سال کے بعد تہائی یا آدھی رات تک قیام کو اپنے اس ارشاد **عَلِمَ أَنْ لَنْ يَحْتَضِرَهُ فَنُتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ**۔ اللہ کو معلوم ہے کہ تم لوگ اندازہ نہیں کر پاؤ گے، تو اس نے تم پر ہر باری فرمائی اب جتنا آسان ہو قرآن پڑھو۔ جتنی دیر ہو سکے نماز پڑھو۔ اگر اتنی دیر جتنی دیر میں بکری دودھ لی جاتی ہے۔ مگر قیام لیل اب بھی واجب رہا پھر اس کے وجوب کو سال بھر بعد نماز پنجگانہ فرض کر کے منسوخ فرما دیا۔ تو وجوب اور تخفیف میں سال بھر کا فصل رہا۔ اور وجوب بالکل منسوخ ہونے میں دو سال کا۔

خلاصہ کلام ان سب کا حاصل یہ ہوا کہ سورہ مزمل میں تین نسخ اور تین منسوخ ہیں۔ پہلے **قُلْ اللَّيْلَ** سے پوری رات کا قیام فرض ہوا پھر **يُصْفَهُ أَوْ انْقُصُ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ**۔ پوری رات کا قیام منسوخ ہوا۔ اور کم از کم تہائی رات کا فرض رہا۔ پھر **فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ**۔ سے تہائی رات کا قیام منسوخ ہوا۔ اور بقدر وسعت فرض ہوا۔ پھر **اقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ** سے قیام لیل کی فرضیت امت کے حق میں بالکل منسوخ ہو گئی۔ اور یہ نفل ہو گیا۔ **هَذَا مَا عِنْدِي وَالْعِلْمُ بِالْحَقِّ عِنْدَ رَبِّي وَعِلْمُهُ جَلُّ مَجْدِهِ** و احکم صحیح یہ ہے۔ نماز تہجد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نماز پنجگانہ کی فرضیت کے بعد بھی فرض رہی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ قول مروی ہے، جیسا کہ ارشاد ہے۔

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ (بنی اسرائیل ۷۹)، اور رات کے کچھ حصے میں تہجد پڑھو۔ خاص آپ کیلئے زیادہ ہے۔

علامہ محمد بن عبد الباقی، زرقانی شرح مواہب میں لکھتے ہیں۔

الذی علیہ الجمہور و اکثر اصحاب الشافعی وغیرہم جمہور اور اکثر اصحاب شافعی وغیرہ کا مذہب یہ ہے۔

۱۔ اول مسافرن باب صلوۃ اللیل وعدہ رکعات ابنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۵۶۔ ۲۔ اول۔ الصلوۃ۔ باب قیام اللیل ص ۲۳۶۔ ۳۔ سادس

ص ۵۴۔ ۴۔ عمدۃ القاری ص ۱۸۹۔ ۵۔ اول ص ۲۳۶۔

۶۸۷ عَنْ حَمِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں یہ

وَسَلَّمَ يَفْطِرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا يَصُومَ مِنْهُ وَيَصُومُ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا
 روزہ نہ رکھتے تھے یہاں تک کہ ہم لوگ گمان کرتے کہ اب اس مہینے میں روزہ نہ رکھیں گے اور

يَفْطِرُ مِنْهُ شَيْءًا وَكَانَ لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْتَهُ وَلَا نَائِمًا
 روزہ رکھتے تو اتنا کہ ہم گمان کرتے کہ اب روزہ نہ چھوڑیں گے اور حضور کا یہ حال تھا کہ اگر رات میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھنا

إِلَّا رَأَيْتَهُ عَدَ

چاہتے تو نماز پڑھتے ہوئے بھی دیکھتے اور سویا ہوا دیکھنا چاہتے تو سویا ہوا دیکھتے۔

۶۸۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

أَنَّهُ لَمْ يَنْسَخْ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَنْ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ كَرِهَ أَنْ يَنْسَخَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْكَ أَمْرًا
 ای عبادۃ زائدہ فی فرائضک۔ کیونکہ سے اور رات کچھ حصے میں تہجد پڑھو۔ خاص آپ کیلئے زیادہ ہے یعنی آپ کے فرائض میں زیادہ عبادت۔

۶۸۷ کتاب الصوم میں بطریق سلیمان بن حبان احمر شروع میں یہ زائد ہے کہ حمید نے کہا میں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
تشریحات سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روزے کے بارے میں پوچھا۔ تو حضرت انس نے وہ ارشاد فرمایا۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے

کہ مسلسل پورے مہینے کا سوائے رمضان کے کسی مہینے روزے نہیں رکھتے اور نہ کوئی مہینہ روزے سے خالی رہتا۔ یہی قیام لیل کا حال تھا۔ نہ پوری رات
 قیام فرماتے اور نہ کوئی رات قیام سے خالی رہتی۔ اس کا وقت مقرر نہ تھا۔ اور وہ جو حدیث ۶۸۹ میں گزرا کرام المؤمنین نے فرمایا کہ جب مرغ کی آواز سنتے تو
 قیام لیل کے لئے اٹھتے۔ یہ اکثر احوال کے اعتبار سے ہے۔

تَابِعَهُ سُلَيْمَانُ وَأَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ حَمِيدٍ
 سلیمان اور ابو خالد احمر نے حمید روایت کرتے ہوئے اسکی متابعت کی۔

سلیمان سے مراد سلیمان بن بلال ابویوب ہیں۔ اور ابو خالد سے مراد سلیمان بن حبان احمر ہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ حمید طویل سے اس حدیث کو محمد بن جعفر کے
 علاوہ سلیمان بن بلال ابویوب نے اور ابو خالد سلیمان بن حبان احمر نے بھی روایت کیا ہے۔ ان دونوں کی روایتیں کتاب الصوم باب ما یذکر من صوم
 النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں مذکور ہیں۔ ابویوب سلیمان بن بلال کی روایت اس کے بالکل مطابق ہے۔ مگر ابو خالد سلیمان بن حبان احمر کی روایت
 کے الفاظ بدلے ہیں، اور مضمون بھی زائد ہے جو کتاب الصوم میں مذکور ہوگی۔

۶۸۸ یہاں باب کا عنوان یہ ہے۔ شیطان کا سر کی گدی پر گرہ لگانا جبکہ رات میں نماز نہ پڑھے۔ اور حدیث عام ہے خواہ کوئی نماز
تشریحات پڑھے خواہ نہ پڑھے۔ جب سوتا ہے تو شیطان گرہ لگاتا ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ جب نماز پڑھنے سے گرہ کھل گئی تو گویا لگی
 ہی نہیں، اس لئے باب کو حدیث سے مطابقت ہے۔ اقول ہو سکتا ہے امام بخاری اس حدیث کو اپنے عموم پر نہ رکھتے ہوں۔ اور صرف اسکے

عہ التہجد۔ باب قیام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باللیل ص ۱۵۳، الصوم۔ باب ما یذکر من صوم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۶۳

قَالَ يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يُضْرَبُ

تین کوئی سوتا رہے تو شیطان اسکی گڈی پر تین گرہ لگا دیتا ہے اور ہر گرہ کے وقت پھکی دیتا ہے

عِنْدَ كُلِّ عَقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ

کہ ابھی لمبی رات باقی ہے سو بارہ۔ اب اگر وہ جاگ گیا اور اللہ کا ذکر کیا تو ایک گرہ کھل جاتی

عَقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا

ہے پھر اگر وضو کرے تو ایک اور گرہ کھل جاتی ہے پھر اگر نماز پڑھے تو ایک اور گرہ کھل جاتی ہے۔ تو وہ

طَيِّبَ النَّفْسِ وَالْأَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ عَه

ہشاش و ہشاش خوش و خرم صبح کرتا ہے ورنہ وہ افسردہ سست رہتا ہے۔

۶۸۹ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَقِيلَ مَا زَالَ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحَ مَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ

ایک شخص کا تذکرہ ہوا اور یہ کہا گیا کہ صبح تک سوتا رہا نماز کیلئے نہیں اٹھا

فَقَالَ بَالُ الشَّيْطَانِ فِي أُذُنِهِ عَه

تو فرمایا شیطان نے اس کے کان میں پیشاب کر دیا ہے۔

ساتھ خاص مانتے ہوں جو عشاء کی نماز پڑھے بغیر سوئے۔ اسی افادے کے لئے باب میں واذا لم یصل کی قید لگائی مگر تخصیص کی کوئی دلیل نہیں۔ اس لئے بالفرض امام بخاری اسے خاص مانتے ہوں تو وہ صحیح نہیں۔

يعقده نصوص کو ظاہر معنی پر محمول کرنا ضروری ہے۔ جب تک ظاہر معنی سے پھرنے والی کوئی دلیل نہ ہو۔ اور یہاں اس پر کوئی دلیل نہیں اس لئے ظاہر معنی مراد لینا ہی متعین۔ اگرچہ ہم اس گرہ کو محسوس نہ کریں۔ بلکہ اس کی تائید دوسری احادیث سے ہوتی ہے۔ مسند امام احمد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے مروی ہے تمھاری گڈی پر رسی ہے جس میں تین گرہیں ہیں۔ نیز ابن ماجہ میں بھی ہے کہ فرمایا۔ تمھاری گڈی پر رات میں شیطان رسی سے تین گرہیں لگا دیتا ہے۔

۶۸۹ تشریح صحیح یہی ہے کہ یہ اپنے معنی حقیقی پر ہے، یعنی جب شیطان دیکھ لیتا ہے کہ میرا کام کر دیا تو اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے، اس کی دلیل و تحقیر کے لئے یا مقصد یہ ہے کہ پیشاب کر کے کان بند کر دیتا ہے کہ اذان نہیں سنتا کہ اٹھ کر نماز پڑھتا۔ اور یہ نماز فرض چھوڑنے والے کے لئے ہے۔

عہ التہجد باب عقد الشیطان علی قافیۃ الراس ص ۱۵۳ بدء الخلق باب صفة ابلیس وجنودہ ص ۶۳ مسلم صلوۃ المسافرین، ابو داؤد، تطوع۔ ابن ماجہ اقامۃ الصلوات، مسند امام احمد ثانی ص ۲۴۳ عہ التہجد باب اذا نام ولم یصل بال شیطان فی اذنه ص ۱۵۳۔ بدء الخلق باب صفة ابلیس وجنودہ ص ۶۳ مسلم صلوۃ المسافرین، نسائی، ابن ماجہ صلوۃ۔ لہ ثانی ص ۲۵۳ عہ اقامۃ الصلوۃ باب فی قیام اللیل ص ۹۵۔

۶۹۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَسْقَى

ہمارا رب تبارک و تعالیٰ ہر رات پہلے آسمان پر تجلی خاص فرماتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ثَلَاثَ اللَّيْلِ الْآخِرِ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ

جبکہ آخری تہائی رات باقی رہتی ہے فرماتا ہے کون مجھے پکارتا ہے میں اس کی پکار سنوں گا کون مجھ سے کچھ گنتا ہے میں

يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرُ لَهُ ع

اسے دوں گا کون مجھ سے مغفرت چاہتا ہے اسے بخش دوں گا۔

۶۹۰ تشریحات

سنہ امام احمد میں یہ زائد ہے۔ اسی وجہ سے آخری رات کی نماز اول رات سے افضل ہے۔ مسلم میں یہ اور ہے۔ کون ایسی ذات کو تشریف

دیتا ہے جو نہ نادار ہے نہ ظالم۔ یہاں روایتیں تین طرح آئی ہیں۔ اول یہی جو اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب رات کا اخیر تہائی حصہ باقی رہتا ہے تو اللہ عزوجل الخ امام ترمذی نے اس کو اصح کہا۔ ثانی یہ کہ جب رات کا ایک تہائی حصہ گزر جاتا ہے تو اللہ عزوجل الخ اسے بھی امام ترمذی نے روایت فرمایا، اور دوسرے محدثین نے بھی۔ ثالث یہ ہے کہ جب آدھی رات رہ جاتی ہے یا آدھی رات گزر جاتی ہے۔ یہ اسماعیل بن جعفر حماد بن

سلمہ، ابن اسحاق کی روایت ہے۔ رابع۔ ترمذی کیساتھ کہ جب آدھی رات ہو جاتی ہے یا اخیر تہائی رات۔ یہ امام اوزاعی کی روایت ہے۔ خامس۔ جب آدھی یا تہائی رات گزر جاتی ہے یہ محمد بن جعفر کی روایت ہے۔ سادس۔ یہ کہ جب آدھی یا دو تہائی رات گزر جاتی ہے، اسے امام مسلم نے روایت کیا۔

تطبیق ان سب میں تطبیق یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مختلف اوقات میں وحی ہوئی ان کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مختلف روایات میں بیان فرمایا، راوی نے جو سنایا بیان کر دیا۔ اس کا حاصل یہ ہوا کہ ہو سکتا ہے ابتداء ثلث اول گزرتے ہی یہ تجلی خاص ہوتی ہو۔ اسکی

وحی ہوئی تو اسے بیان فرما دیا۔ پھر آدھی رات گزرنے پر یہ تجلی خاص ہونے لگی اور اس کی وحی ہوئی تو اسے بیان فرمایا۔ پھر تہائی رات رہ جانے پر تجلی ہونے لگی اور اس کی وحی ہوئی تو اسے بیان فرمایا۔ یا ترتیب اس کے برعکس ہو۔ ان سب کا قدر مشترک یہ ضرور نکلا کہ رات کی اخیر تہائی رات میں یہ تجلی خاص ضرور ہوتی ہے۔ اس لئے کہ مسلم کی بعض روایتوں میں ہے کہ صبح صادق تک یہ تجلی رہتی ہے۔

یَنْزِلُ رَبُّنَا اللہ عزوجل، نزول عروج جگہ۔ اور ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے آنے سے منزہ ہے۔ اس لئے کہ یہ سب جسم کے لوازم سے ہیں۔ اور اللہ عزوجل جسم و جسمانیات سے پاک ہے۔ اس لئے کہ وہ قدیم واجب بالذات ہے۔ اقول یہ بھی مشابہات سے ہے جس میں مذہب مسلم یہ ہے کہ اس کے حق ہونے پر ایمان رکھا جائے۔ اور معنی اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سپرد کر دیا جائے۔ بعض حضرات نے اسکی یہ تاویل کی ہے۔ کہ یہاں امر یا ملک، محذوف ہے، یعنی حکم الہی نازل ہوتا ہے۔ یا اللہ عزوجل کے حکم سے فرشتہ اترتا ہے۔ اس کی تائید ان احادیث سے بھی

عہ التہجد باب الدعاء والصلوة آخر الليل ص ۵۳ ثانی الدعوات باب الدعاء نصف الليل ص ۴۶ التوحيد باب قول الله يوم يدون انبياءا كلامه ص ۱۱۶ مسلم صلوة المسافرين ابو داؤد، سنت ترمذی صلوة دعوات۔ ابن ماجہ اقامۃ الصلوة، دارمی صلوة۔ مسند امام احمد ثانی ص ۲۶۳ ۲۵۸ ۲۵۹ اول صلوة المسافرين باب قيام الليل ص ۲۵۸ ۲۵۹ اول صلوة باب في نزول الوحي وتعالى الى السماء الدنيا كل ليلة ص ۵۹ یہ پوری تفصیل عمدۃ القاری جلد سابع ص ۱۹۷ سے ماخوذ ہے ۵۵ اول صلوة المسافرين باب صلوة الليل ص ۲۵۸۔

۶۹۱ عَنْ الْأَسْوَدِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَيْفَ كَانَ صَلَاةُ
حَدِيث حضرت اسود نے کہا میں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کیا رات میں

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ قَالَتْ كَانَ يَنَامُ أَوَّلَهُ وَيَقُومُ آخِرَهُ
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیسے نماز پڑھتے تھے تو فرمایا رات کے اول میں سوتے اور آخر میں

فَيَصَلِّي ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى فِرَاشِهِ فَإِذَا أَدَّى الْمُؤَذِّنُ وَثَبَ فَإِنْ كَانَتْ بِهِ حَاجَةٌ
اٹھتے اور نماز پڑھتے پھر اپنے بچھونے پر تشریف لے جاتے جب مؤذن اذان کہتا تو تیزی سے اٹھتے

نِ اغْتَسَلَ وَالْأَتَوْضَا وَخَرَجَ عَه

اگر غسل کی حاجت ہوتی تو غسل فرماتے ورنہ وضو فرماتے اور نماز کے لئے باہر تشریف لے جاتے۔

۶۹۲ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ
حَدِيث ابوسعید بن عبد الرحمن بن عوف نے خبر دی کہ انھوں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

بولی ہے جنہیں یہ مذکور ہے۔ کہ پھر ایک فرشتے کو حکم دیتا ہے کہ وہ ندا کرے، جیسا کہ دارقطنی نے بطریق اہل بیت اسناد اللہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کیا ہے۔ وجہ تائید یہ ہے کہ عام احادیث میں یہ مذکور ہے کہ اللہ عزوجل ندا فرماتا ہے۔ اور اس میں ہے کہ فرشتے کو ندا کرنیکا حکم دیتا ہے۔ مامور کا فعل حقیقت میں امر کا ہی ہوتا ہے، چونکہ اللہ کے حکم سے فرشتہ اترتا ہے اسلئے اس کی اسناد اللہ عزوجل کی طرف کر دی گئی ہے۔ دوسری یہ ہے کہ اس سے رحم و کرم کی خاص تجلی مراد ہے۔

۶۹۱ مسلم میں یہ حدیث یوں ہے کہ ابن اسحاق نے کہا میں نے، اسود بن یزید سے اس حدیث کو پوچھا جو ام المومنین حضرت عائشہ
تشریحات نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے بارے میں بیان فرمایا ہے، تو انھوں نے بیان کیا کہ ام المومنین نے یہ فرمایا کہ رات کے اول میں سوتے اور اخیر میں نماز پڑھتے۔ پھر اگر اپنے اہل کی طرف حاجت ہوتی تو حاجت پوری کرتے پھر سوتے۔ جب ندا اول یعنی اذان کا وقت ہوتا تو تیزی سے اٹھتے۔ بخدا انھوں نے یہ فرمایا کہ اپنے جسم پر پانی بہاتے اور بخدا انھوں نے یہ فرمایا کہ غسل کرتے۔ میں جانتا ہوں انکی مراد کیا ہے۔ اور اگر جنب نہ ہوتے تو مرد کی طرح نماز کے لئے وضو فرماتے اور دو رکعت پڑھتے۔

اسماعیلی نے کہا۔ اس حدیث میں غلطی ہے۔ اسلئے کہ احادیث میں یہ ہے کہ حضور اگر جنب ہوتے اور سونے کا ارادہ فرماتے تو وضو فرما لیتے اور جو کوئی اس کے بارے میں پوچھتا تو اسے بھی یہ بتاتے۔

۶۹۲ فی رمضان ولا فی غیرہ۔ اس پر نص ہے کہ اس سے مراد تہجد ہے۔ اس پر پوری بحث گزر چکی۔ غیر مقلدین کا یہ کہنا
تشریحات ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رمضان میں بھی تہجد کے علاوہ اور کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے ہمارے یہاں رمضان میں بھی تہجد کے علاوہ نماز تراویح بھی سنت ہے۔ اس کی دلیل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد کہ فرمایا۔

عہ التہجد۔ باب من ناما اول اللیل واجبی آخرہ ص ۱۵۴ ترمذی شمائل۔ نسائی۔ لہ عملة القاری ص ۱۹۸۔ لہ اول صلوة

المسافرین باب صلوة اللیل ص ۲۵۵۔ لہ بخاری اول الصوم باب فضل قیام رمضان ص ۴۶۹۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَيْفَ كَانَتْ صَلَوةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سے رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا کہ

فِي رَمَضَانَ فَقَالَتْ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُ فِي

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رمضان یا کسی اور مہینے میں گیارہ رکعت سے زیادہ نہیں

رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى أَحَدٍ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ

کرتے تھے چار رکعت پڑھتے اس کی خوبی اور درازی کو مت پوچھو

وَطَوِيلِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطَوِيلِهِنَّ ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا

درازی کو مت پوچھو پھر چار پڑھتے اس کی خوبی اور درازی کو مت پوچھو اسکے بعد تین رکعت (وتر)

قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَنَامُ قَبْلَ أَنْ تُكْمِلَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ

پڑھتے عائشہ نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں تو فرمایا

عَيْنِي تَنَامُ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي عَه

میری آنکھ سوتی ہے اور دل نہیں سوتا۔

جس سے تم لوگ سو جاتے ہو اور نہیں پڑھتے اس

افضل ہے جسے تم ادا کرتے ہو یعنی آخری رات میں

واللتي تنامون عنها افضل من اللتي

تقومون يربيد آخر الليل

اللتی سے وقت مراد نہیں ہو سکتا بلکہ اس سے نماز ہی مراد ہے۔ ایک نماز کو افضل اور دوسری کو فضول کہنا اس کی دلیل ہے کہ یہ دونوں دو

نمازیں ہیں۔ نیز اس کی دلیل یہ ہے کہ تہجد کی نماز کے لئے ضروری ہے کہ عشاء کے بعد سوئے پھر اٹھ کر پڑھے۔ جیسا کہ طبرانی نے کبیر اور اوسط میں حضرت

حجاج بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا۔ تم یہ گمان کرتے ہو کہ جب رات میں صبح تک نماز پڑھتے رہو تو تم نے تہجد پڑھ لیا۔ ایسا

نہیں انما التہجد بعد رقدۃ۔ تہجد سونے کے بعد ہی ہے۔ یہ خود تہجد کے معنی ہی سے ظاہر ہے۔ ابو عبیدہ کی کتاب المجاز میں ہے۔ فتہجد بہ۔

ای اسہر بصلوۃ یقال تہجدت ای سہرت و تہجدت ای نمت۔ یعنی نماز پڑھتے ہوئے جاگو۔ تہجد کے معنی ہیں۔ میں جاگا اور تہجد

کے معنی ہیں میں سویا۔ ابن نیانی کی موعب میں صاحب العین سے ہے۔ تہجد القوم ہجوذا ناموا۔ وتہجدوا ای استیقظوا للصلوۃ اولاً

قال تعالیٰ فتہجد بہ۔ ای انتبه بعد النوم و اقرأ القرآن۔ تہجد کے معنی ہیں سویا۔ اور تہجد کے معنی ہیں نماز یا کسی بھی کام کے

لئے جاگا۔ اللہ عزوجل نے فرمایا۔ فتہجد بہ۔ یعنی سونے کے بعد اٹھو اور قرآن پڑھو۔ اس کا حاصل یہ ہوا کہ مجھ میں اسکا معنی۔ سونے کے میں

اور باب تفعل میں، سو کر جاگنے کے۔ یا یہ کہا جائے کہ یہ اضداد میں سے ہے۔ مگر مجھ میں سونے کے معنی میں شائع و ذائع ہے۔ اور باب تفعل میں

عہ التہجد باب تيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان وغيره ص ۱۵۴ باب فضل قيام رمضان ص ۲۶۹ المناقب بابكنا النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه ص ۵۰۴ مسلم صلوة المسافرين۔ ابوداؤد، ترمذی، سنائی، له عمدة القاری جلد سابع

۶۹۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

قَالَ لِبِلَالٍ عِنْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَا بِلَالُ حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ

حضرت بلال سے نماز فجر کے وقت فرمایا اے بلال مجھے بتاؤ تم نے اسلام میں کون سا ایسا عمل کیا ہے

فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا رَجَى عِنْدِي

جس پر ثواب کی امید سب سے زیادہ ہو کیونکہ جنت میں میں نے تمہاری چپلوں کی آواز اپنے آگے سنی ہے انھوں نے

أَنِّي لَمْ أَطْهَرْ طَهْرًا فِي سَاعَةٍ لَيْلٍ وَنَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهْرِ مَا كُتِبَ لِي

عرض کیا میں نے اس کے علاوہ اور کوئی ایسا عمل نہیں کیا ہے جس پر مجھے سب سے زیادہ ثواب کی امید ہو

أَنَّ أَصْلِيَّ عَمَلًا

سوائے اس کے کہ میں دن رات میں جب بھی وضو کرتا تو اس وضو سے جتنی میرے مقدر میں ہوتی ہے نماز پڑھتا ہوں۔

سو کرا ٹھنے کے معنی میں۔ اور سب کو معلوم ہے کہ تراویح عشاء کے بعد متصل پڑھی جاتی ہے۔ تراویح سے پہلے کوئی نہیں سوتا۔ اسلئے یہ کہنا کہ تراویح اصل میں نماز تہجد ہے، سراسر غلط ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ دو تین رکعتیں ہیں۔

۶۹۳ کسی امتی کا موت سے پہلے جنت میں جانا شرعاً ممکن نہیں۔ پھر حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیسے جنت میں چلے گئے

تشریحات اس لئے بعض شارحین نے فرمایا کہ یہ خواب کا واقعہ ہے۔ بعض نے فرمایا یہ بطور تمثیل ہے۔ اقول اس عموم سے کہ جنت

میں کوئی موت سے پہلے نہیں جاسکتا۔ حضرت آدم وحواء مستثنیٰ ہیں۔ اس کا بھی امکان ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی سعادت

کی وجہ سے حضرت بلال بھی مستثنیٰ ہوں کیا بعید ہے۔

رہ گئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو شب معراج جنت میں تشریف لے گئے۔ علامہ عینی نے اس موقع پر بہت ہی ایمان افروز

بات کہی ہے۔ لکھتے ہیں:-

وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَاوَزَ السَّمَوَاتِ

السَّبْعَ وَبَلَغَ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى خَرَجَ مِنْهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ

أَهْلِ هَذَا الْعَالَمِ فَلَا يَمْتَنِعُ بَعْدَ هَذَا دُخُولُهُ الْجَنَّةِ

قَبْلَ الْمَوْتِ لَمْ

اقول: کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خواب میں آئندہ پیش آنے والے واقعے کو اس طرح دکھایا جاتا ہے جیسے ہو گیا ہے۔ اس کی نظیر حضور اقدس

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وہ مبارک خواب ہے کہ فرمایا۔ میں نے خواب دیکھا کہ میں ایک کنوئیں پر ہوں، اس سے پانی کھینچ رہا ہوں کہ ابو بکر

عہ التمجید باب فضل الطہور باللیل والنہار ص ۱۵۴۔ ثانی۔ التوحید۔ باب قول اللہ قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ص ۱۱۲۔

مسلم فضائل الصحابة۔ سنائی۔ مسند امام احمد جلد ثانی۔ لہ عمدۃ القاری ص ۲۰۷۔

۶۹۲ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ

حَدِيث حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا حَبَلَ مُحَمَّدٌ وَدُبَيْنَ السَّارِيَتَيْنِ فَقَالَ

(مسجد میں) تشریف لائے تو دیکھا کہ دو ستونوں کے درمیان ایک رسی بندھی ہے۔ دریافت فرمایا

مَا هَذَا الْحَبْلُ قَالُوا هَذَا حَبْلُ لَزِينَبٍ فَإِذَا فُتِرَتْ تَعَلَّقَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ

یہ کیسی رسی ہے تو لوگوں نے کہا یہ زینب کی رسی ہے جب تھک جاتی ہے تو اس سے لٹک جاتی ہے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِاحْلُوهُ لِيُصَلَّ أَحَدُكُمْ نِشَاطَهُ فَإِذَا

حکم دیا اسے کھول دو جب تک نشاط ہو نماز پڑھو جب تھک جاؤ

فَتَرَفَلَيْقَعْدُ عَه

تو بیٹھ جاؤ۔

اور عمر آئے۔ ابو بکر نے ڈول لیا۔ ایک یا دو ڈول نکالا۔ اور ان کے ڈول کھینچنے میں کچھ سستی ہے، اللہ انھیں معاف فرمائے۔ پھر ابو بکر کے ہاتھ سے ڈول عمر نے لے لیا، تو وہ بڑھ کر شک ہو گیا، میں نے کسی ماہر تجربہ کار کو انکی طرح کام کرتے نہ دیکھا۔ یہاں تک کہ لوگوں کو آسودہ کر دیا اسے رہ گیا یہ سوال کہ جبکہ یہ ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پہلے کوئی جنت میں نہیں جائے گا۔ پھر بلال کیسے پہلے چلے گئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت بلال خادم خاص تھے حیات مبارکہ میں آگے آگے چلتے تھے، اور کوئی عالیجاہ مخدوم کہیں بھی جاتا ہے تو اپنے خدم و حشم کے ساتھ جاتا ہے۔ خدم و حشم مخدوم کے تابع ہوتے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب جنت میں جائیں گے تو اسی شان سے جائیں گے کہ خادم خاص آگے آگے ہو۔ تابع حکم میں متبوع کے ہوتا ہے۔ اس کا داخلہ حقیقت میں متبوع کا داخل ہونا ہے۔ اب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوال کا حاصل یہ ہوا کہ تمہارا وہ کون سا عمل ہے جس کے صلے میں تم جنت میں بھی اپنے اس خصوصی منصب پر فائز ہو گے۔ حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ جنت اعمال حسنہ کا صلہ ہے حالانکہ یہ محض کرم ایزدی ہے جواب یہ ہے کہ اعمال حسنہ موجب کرم ہیں اور ذریعے کا ذریعہ بھی ذریعہ ہے۔

۶۹۲ تشریح یہ زینب بنت جحش ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں۔ جیسا کہ خطیب نے اپنے بہات میں ذکر کیا ہے اور علامہ کرمانی نے بھی یہی لکھا ہے۔ ابو داؤد میں بطریق زیاد بن ایوب صرف زینب مذکور ہے بغیر نسبت کے۔ مگر بطریق ہارون بن عباد ازدی ہے کہ یہ ان کی بہن حمزہ بنت جحش تھیں۔ اور یہی مسند امام احمد میں بھی ہے۔ اور اسی میں صلاً پر صرف زینب بغیر نسبت کے ہے اور ص ۲۰۴ پر فلانہ بغیر نام کے ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ شوق متعدد خواتین کو ہوا ہو۔

عہ التہجد باب ما یکرہ من التشدید فی العبادۃ ص ۱۵۴۔ مسلم المسافرین بالوداد و صلواتہ۔ نسائی۔ قیام اللیل۔ ابن ماجہ اقامۃ

الصلوات۔ مسند امام احمد جلد ثالث ص ۱۰۱۔ لہ بخاری ثانی۔ الروایا۔ باب نزع المار من البیوت ص ۱۰۳۹۔ لہ اول صلواتہ باب

النفاس فی الصلواتہ ص ۱۸۶ لہ جلد ثالث ص ۱۸۴، ۲۵۶۔

۶۹۵ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

صَدِث حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ

اے عبد اللہ فلاں کے مثل نہ ہو جانا

يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَرُكُ قِيَامَ اللَّيْلِ ع

جورات میں قیام کرتا تھا پھر چھوڑ دیا۔

۶۹۶ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ لِي النَّبِيُّ

صَدِث حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ أَخْبِرْ أَنَّكَ تَقُومُ اللَّيْلَ وَتَصُومُ النَّهَارَ قُلْتُ

علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا مجھے یہ خبر دی گئی ہے کہ تم رات بھر قیام کرتے ہو اور دن میں

إِنِّي أَفْعَلُ ذَلِكَ قَالَ فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمَتْ عَيْنُكَ وَنَفِثَتْ نَفْسُكَ

روزہ رکھتے ہو کیا یہ صحیح ہے؟ میں نے عرض کیا حضور میں یہ کرتا ہوں تو فرمایا جب تم یہ کر دو گے تو تمہاری آنکھ

وَأَنَّ لِنَفْسِكَ حَقًّا وَلِأَهْلِكَ حَقًّا فَصُمْ وَأَفِطِرْ وَقُمْ وَنَمْ ع

کمزور ہو جائے گی اور تم خود کمزور ہو جاؤ گے، تمہاری ذات کا تم پر حق ہے، تیرے اہل کا تم پر حق ہے، تو روزہ رکھ بھی اور چھوڑ بھی اور نینا بھی کر سوجھ

۶۹۷ حَدَّثَنِي عِبَادَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

صَدِث حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں

۶۹۵-۶۹۶ کتاب الصوم اور کتاب الانبیاء میں یوں ہے۔ مجھ سے یہ فرمایا۔ تم صوم دہر رکھتے ہو اور رات میں قیام کرتے ہو۔ تو

تَشْرِیحات میں نے عرض کیا۔ جی حضور۔ تو فرمایا۔ تم جب یہ کر دو گے تو آنکھ کمزور ہو جائے گی اور جسم ناتواں ہو جائے گا۔ جس نے صوم دہر

رکھا اس نے روزہ نہیں رکھا۔ (دہر یعنی) تین دن کا روزہ صوم دہر ہے۔ میں نے عرض کیا۔ میں اس سے زیادہ طاقت رکھتا ہوں۔ فرمایا۔ تو صوم داؤد

رکھو۔ وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن نہ رکھتے۔ اور دشمن کا مقابلہ ہوتا تو منہ نہیں پھرتے۔

۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹ ہمارے یہاں فجر کی سنت، سنت موکدہ قریب واجب کے ہے۔ یہ بہ نسبت اور سنتوں کے زیادہ

تَشْرِیحات موکدہ ہے۔ حتیٰ کہ ابو داؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، فجر کی سنت مست چھوڑا اگرچہ تم کو دشمن کے گھوڑے روند ڈالیں۔ اس کو ہمارے ائمہ نے واجب اس وجہ سے

عہ التہجد باب ما یکرہ من ترک قیام اللیل لمن کان یقومہ ص ۱۵۴ مسلم الصوم۔ نسائی۔ ابن ماجہ صلوۃ۔ عہ التہجد باب

ص ۱۵۴ الصوم باب صوم داؤد علیہ السلام ص ۲۲۶ الانبیاء باب قول اللہ عز وجل آتینا داؤد زبوراً ص ۲۸۵۔ مسلم صوم،

ترمذی صوم۔ نسائی صوم ابن ماجہ صوم۔ لہ اول صلوۃ باب رکعتی الفجر ص ۱۷۹

لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ

أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي أَوْدَعَا سَتَجِدُ

لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأُ قَبْلَ صَلَاتِهِ ع

٤٩٨ أَخْبَرَنِي الْهَيْثَمُ بْنُ أَبِي سَنَانٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُ وَهُوَ يَقْصُ فِي قِصَصِهِ وَهُوَ يَذْكُرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِنَّ أَخَاكُمْ لَا يَقُولُ الرِّفْتُ يَعْنِي بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَوَاحَةَ — وَفِينَا

رَسُولُ اللَّهِ يَتْلُو كِتَابَهُ — إِذَا الشَّقُّ مَعْرُوفٌ مِنَ الْفَجْرِ سَاطِعٌ — أَرَانَا الْهُدَى

بَعْدَ الْعَمَىٰ فَقُلُوبُنَا - بِهِ مَوْقِنَاتٌ إِنَّا مَا قَالَ واقعٌ - يَبِيتُ يُجَافِي جَنْبَهُ عَنْ

فِرَاشُهُ - اِذَا السُّتْقَلْتُ بِالْمَشْرِكِينَ الْمَضَاجِعُ عه

نہیں فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیث متبارکہ میں اس کو بھی ذکر فرمایا۔ اور اسیں کوئی نماز واجبہ نہیں اس لئے

مع التمجيد. باب فضل من تقارن الليل فضلى ص ۱۵۵. ابوداؤد ادب، ترمذی، دعوات، ابن ماجه دعا.

عہ " " " " " " " " باب ہمارا مشترکین ص ۹۰۹

۶۹۹ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 حَدِيثِ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا

وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ صَلَّى ثَمَانِي رُكْعَاتٍ وَرُكْعَتَيْنِ جَالِسًا وَرُكْعَتَيْنِ بَيْنَ
 عشاء پڑھتے پھر آٹھ رکعت پڑھتے۔ اور دو رکعت بیٹھ کر پڑھتے اور دو رکعتیں دونوں مذاکے درمیان پڑھتے

الْبَدَائِئِينَ وَلَمْ يَكُنْ يَدْعُهُمَا أَبَدًا عَه
 اور ان دونوں کو کبھی نہیں چھوڑتے تھے۔

۷۰۰ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 حَدِيثِ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رُكْعَتِي الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْاَيْمَنِ عَه
 فجر کی دو رکعت سنت پڑھ کر دائیں کروٹ لیٹ جایا کرتے تھے۔

۷۰۱ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَدِيثِ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ

كَانَ إِذَا صَلَّى فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَقِظَةً حَدَّثَنِي وَلَا اضْطَجَعَ حَتَّى يُؤْذَنَ بِالصَّلَاةِ
 نماز سے فارغ ہو جاتے تو اگر میں جاگتی رہتی تو مجھ سے بات کرتے ورنہ لیٹ جاتے یہاں تک کہ نماز کے لئے اذان ہوتی۔

۷۰۱ ۷۰۰ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ فجر کی سنت کے بعد جب تک جماعت کا وقت نہ ہوتا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 تشریحات لیٹا کرتے تھے۔ مگر یہ عمل دوا می نہیں تھا۔ مسند امام احمد میں ہے۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی سنتیں پڑھ کر کبھی کبھی لیٹ جایا کرتے تھے۔ علاوہ ازیں خود بخاری ہی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ کہ تہجد سے فارغ ہو کر لیٹے اور جب مؤذن آیا تو دو رکعت پڑھی پھر باہر تشریف لے گئے اور صبح کی نماز پڑھی نیز یہاں

مذکور دوسری حدیث سے بھی یہی ظاہر ہو رہا ہے کہ یہ عمل پابندی کے ساتھ نہ تھا۔ بلکہ جب ام المومنین جاگتی رہتیں تو بیٹھے ان سے باتیں
 کرتے۔ حدیث کے ظاہر سے یہی سمجھ میں آ رہا ہے۔ اور یہی امام بخاری نے بھی سمجھا ہے۔ اسی لئے یہاں باب یہ قائم فرمایا۔ جس نے گفتگو

کی اور لیٹا نہیں۔ یہی ہمارا مذہب ہے کہ فجر کی سنت کے بعد لیٹنا واجب نہیں، اور نہ سنت موکدہ ہے۔ اگر کوئی تہجد کا عادی ہے تو
 وہ فجر کی سنت سے پہلے یا بعد میں لیٹ لے تاکہ تکان دھو جاوے اور نماز دم ہو کر انسا کا ساتھ نماز فجر پڑھ سکے۔

صحابہ کرام میں حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بدعت کہتے تھے اور لوگوں کو سختی
 عہ التہجد باب المداومة علی رکعتی الفجر ص ۱۵۵۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ عہ التہجد باب الضجعة علی الشق الايمن بعد رکعتی الفجر
 ص ۵۵۱۔ عہ التہجد باب من تحدث ولم یضجع ص ۱۵۵۔ باب الحدیث بعد رکعتی الفجر ص ۱۵۶۔ مسند۔ مسافریں۔ ابوداؤد۔

جلد سادس ص ۱۲۱۔ اول التہجد باب اول ص ۱۳۵۔
 نویدی۔

۲۱۸ **وَيَذْكُرُ ذَلِكَ عَنْ عَمَارٍ وَابْنِ ذَرٍّ وَالنَّسْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ**

نفل دو رکعت ہے۔ یہ حضرت عمار اور حضرت ابو ذر اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور

وَجَابِرِ بْنِ زَيْدٍ وَعِكْرَمَةَ وَالزُّهْرِيِّ ع

جابر بن زید اور عکرمہ اور زہری سے مروی ہے۔

۲۱۹ **وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ مَا أَدْرَكْتُ فَقَهَاءَ أَرْضِنَا إِلَّا يَسْلَمُونَ**

اور یحییٰ بن سعید انصاری نے کہا میں نے اپنی سرزمین کے فقہاریں سے کسی کو ایسا نہ پایا جو

فِي كُلِّ اثْنَتَيْنِ مِنَ النَّهَارِ ع

دن میں ہر دو رکعت پر سلام نہ پھیر دیتے ہوں۔

۲۱۸ **تشریحات** ذالک کا اشارہ باب کی طرف ہے یعنی نفل دو رکعت ہے۔ باب کا اطلاق رات اور دن دونوں کی نوافل کو شامل ہے۔

چھ حضرات مذکور ہیں۔ ان میں سے تین پہلے والے صحابی ہیں اور تین بعد والے تابعی۔ حضرت عمار کی تعلیق کو طبرانی نے کبیر میں ان الفاظ میں روایت کیا۔ حضرت عمار نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سونے سے پہلے دو تہ پڑھ لے اور رات کی نماز دو رکعت ہے۔ مگر اس کے گواہوں میں ربیع بن بدیع ضعیف ہے۔ ہاں ابن ابی شیبہ نے حضرت عمار کے بارے میں روایت کیا کہ وہ مسجد میں داخل ہوئے اور دو رکعت مختصر پڑھی۔ اسی طرح اسی میں حضرت ابو ذر کے بارے میں بھی ہے کہ وہ مسجد میں داخل ہوئے اور ایک ستون کے پاس آئے اور دو رکعت پڑھی، اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعلیق مفصل۔ باب ہل یصلی الامام بمن حضر میں گزر چکی ہے۔ جس کے اخیر میں ہے۔ پھر حضور نے دو رکعتیں پڑھیں۔ رہ گئے جابر بن زید اور عکرمہ اور زہری۔ تو علامہ عینی نے فرمایا۔ ان میں سے صرف عکرمہ کے بارے میں ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں یہ روایت کیا ہے کہ وہ مسجد میں آئے اور دو رکعت پڑھی۔ ان تعلیقات سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے۔ صرف دو رکعت نماز پڑھنا صحیح ہے۔ اگر امام بخاری کا مقصد یہی ہے تو باب ثابت۔ لیکن اگر امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ نفل نماز دو رکعت سے زائد پڑھنا درست نہیں۔ تو یہ ان تعلیقات سے ثابت نہیں۔

۲۱۹ **تشریح** یحییٰ بن سعید انصاری۔ تابعین میں سے ہیں۔ یہ مدینہ کے قاضی تھے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث سنی اور ان سے کبار تابعین نے جن میں سب سے اقدم ابو جعفر منصور عراقی ہیں۔ ان کو ہاشمیہ کی قضا سپرد ہوئی ایک قول یہ ہے کہ بغداد کے بھی قاضی تھے۔ ۳۲۷ھ میں وصال فرمایا۔

ہماری سرزمین سے مراد مدینہ طیبہ ہے۔ ان کے زمانے میں وہاں فقہاء یہ تھے۔ زہری، نافع، سعید بن مسیب، عبد الرحمن بن قاسم بن محمد ابو بکر صدیق، امام جعفر صادق، ربیع بن عبد الرحمن بن ہرمز وغیرہ، اس تعلیق میں بھی وہی تفصیل ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔

عہ التہجد باب ملجاء فی التطوع متنی ص ۱۵۵ عہ التہجد۔ باب ملجاء فی التطوع متنی ص ۱۵۵

لہ بخاری اول اذان باب ہل یصلی الامام بمن حضر ص ۹۲

۷۰۲ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ

تمام کاموں میں استخارہ کی تسلیم دیتے تھے جیسے قرآن کی سورہ کی تعلیم دیتے تھے فرماتے تھے

مِنَ الْقُرْآنِ - يَقُولُ إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفِرْضَةِ

جب کسی کام کا پختہ ارادہ کرلو تو دو رکعت نماز پڑھو فرض نہیں نفل

ثُمَّ لِيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي اسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَغْفِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ

پھر یہ عرض کرو اے اللہ میں تیرے علم سے خیر طلب کرتا ہوں اور تیری قدرت سے قوت چاہتا ہوں اور

مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ

تجھ سے بفضل عظیم کا سوال کرتا ہوں اسلئے کہ تو قدرت رکھتا ہے اور میں نہیں رکھتا تو جانتا ہے میں نہیں جانتا

اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ

اور تو غیبوں کا جاننے والا ہے اے اللہ اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے دین میرے معاش اور میرے انجام میں بہتر ہے

أَمْرِي أَوْ قَالَ عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَأَقْدِرْ لِي وَلِيَسِّرْ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَ

یا یہ فرمایا کہ ابھی یا آئندہ تو اسے میرے لئے مقدر فرما اور اسے میرے لئے آسان فرما پھر اس میں میرے لئے برکت عطا فرما

إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ

اور اگر تو جانتا ہے کہ کام میرے دین میرے معاش اور میرے انجام میں برا ہے یا فرمایا

۷۰۲ مسند امام احمد میں ہذا الامر کے بعد ہے کہ اپنی حاجت کا نام لے جب کسی کام کے کرنے کا ارادہ ہو تو استخارہ کی نماز

تشریحات مستحب ہے بشرطیکہ وہ عبادات نہ ہوں یا منیات نہ ہوں۔ اس لئے کہ عبادات کی ادائیگی اور منیات سے اجتناب

مطلقاً خیر ہے ہاں یہ جائز ہے کہ کسی عبادت غیر موقت کے وقت کے بارے میں استخارہ کیا جائے۔ مثلاً حج، جہاد کے بارے میں یہ کیا جائے کہ

اسال کروں یا نہ کروں۔ یا کسی سرکش بااقتدار کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے کے بارے میں استخارہ کیا جائے۔ چھوٹا کام ہو یا بڑا سب کیلئے

استخارہ مستحب ہے۔ کبھی کبھی چھوٹی چھوٹی باتیں بڑے حوادث و نقصانات کا سبب بن جاتی ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ استخارہ متعدد بار کرے۔

ایک حدیث ضعیف میں سات بار کا ذکر ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دعا فرماتے تو تین بار دعا فرماتے اس

سے تین بار پراستدلال کیا جاسکتا ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ نماز استخارہ کی پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور دوسری میں قل ہو اللہ احد پڑھے، امام غزالی نے بھی اجاب العلوم میں یہ لکھا ہے، اگرچہ یہ تعین کسی حدیث سے ثابت نہیں۔ نماز استخارہ دو رکعت سے زائد بھی پڑھی جاسکتی ہے۔ جیسا کہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت سیدنا ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَأَصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ

ابھی یا آئندہ تو اسے مجھ سے پھیر دے۔ پھر مجھے اس سے پھیرے اور بھلائی جہاں کہیں ہو میرے لئے مقدر فرما۔

حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ قَالَ وَيَسْمِي حَاجَتَهُ عَه

پھر مجھے اس پر راضی کر دے۔ اور اپنی حاجت بیان کرے۔

۴۰۳ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَيْءٍ مِّنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَعَاهُدًا مِنْهُ عَلَى رَكْعَتِي الْفَجْرِ عَه

نفل پر فجر کی دو رکعتوں سے زیادہ سخت پابندی نہیں فرماتے تھے۔

۴۰۴ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً ثُمَّ يُصَلِّي إِذَا سَمِعَ

وسلم رات میں تیرہ رکعت پڑھتے تھے پھر جب اذان سنتے تو

النِّدَاءَ بِالصُّبْحِ رُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ عَه

مخفقر دو رکعتیں پڑھتے۔

کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم صلوات اللہ علیہ لک پھر اللہ نے جتنا مقدر میں لکھا ہے اتنی نماز پڑھ۔ انتخابہ کرنے کے بعد جس پر دل جمے وہ کرے۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ اگر خواب میں سپید یا سبز رنگ دیکھے تو کرے اور اگر سرخ یا سیاہ دیکھے تو نہ کرے۔ حدیث میں جو دعائی ہے اس میں ایک جگہ ان ہذا الامر ہے۔ یہاں اپنی ضرورت ذکر کرے۔ آگے ہے فی عاقبة امری اوقال عاجل امری و آجلہ۔ یہاں کسی راوی سے شک ہو گیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فی عاقبة امری فرمایا تھا یا اس کی جگہ عاجل امری و آجلہ فرمایا تھا۔ یہاں بہتر یہ ہے کہ دونوں پڑھے۔ یعنی فی عاقبة امری و عاجل امری و آجلہ۔

تشریح حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فجر کی سنت کو نوافل میں شمار کیا۔ یہ دلیل ہے کہ یہ واجب نہیں، سنت ہے۔ یہاں یہ باب ہے مایقراؤ فی رکعتی الفجر۔ فجر کی دو رکعتوں میں کیا پڑھے؟ اس حدیث میں اس کا کوئی ذکر

۴۰۴ تشریحات نہیں ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ ما کبھی صفت کے بارے میں سوال کے لئے آتا ہے۔ اب باب کا مطلب یہ ہوا۔

عہ التہجد۔ باب صلوۃ اللیل مثنی مثنی ص ۱۵۵۔ ثانی الدعوات۔ باب الدعاء عند الاستخارۃ ص ۴۲۲۔ التوحید باب قولہ

هو القادر ص ۱۰۹۹۔ ابوداؤد صلوۃ ترمذی و ترمذی نسائی نکح۔ ابن ماجہ اقامۃ الصلوۃ مسند امام احمد جلد ثالث ص ۳۲۲۔

عہ التہجد باب تعاهد رکعتی الفجر ص ۱۵۶ ابوداؤد، نسائی۔ مسند التہجد باب مایقراؤ فی رکعتی الفجر ص ۱۵۶۔

ابوداؤد صلوۃ۔ نسائی لہ بہاد شریعت چہارم ص ۲۷۔

۷۰۵ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيثِ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْفَفُ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى إِذَا

نماز صبح سے پہلی والی دو رکعتیں مختصر پڑھتے تھے اتنی کہ میں کہتی ام القرآن

لَأَقُولُ هَلْ قَرَأَ بِأَمْرِ الْقُرْآنِ ع

سورہ ناتھ بھی پڑھی یا نہیں

۷۰۶ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَحَدَّثَنِي أُخْتِي حَفْصَةُ أَنَّ النَّبِيَّ

حَدِيثِ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ اور مجھ سے میری بہن

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ بَعْدَ مَا يَطْلُعُ الْفَجْرُ وَكَانَتْ

ام المومنین حضرت حفصہ نے یہ حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر طلوع

سَاعَةً لَا أَدْخُلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا ع

ہونے کے بعد دو مختصر رکعتیں پڑھتے تھے اور یہ وہ وقت تھا کہ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہاں جاتا نہیں تھا۔

۲۲۰ وَقَالَ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي أَهْلِهِ

ت اور ابن ابی الزناد نے بروایت موسیٰ بن عقبہ عن نافع یہ کہا۔ عشاء کے بعد اپنے اہل میں

فجر کی رکعتوں میں قرأت کی صفت کیا ہے، طویل یا قصیر۔ ام المومنین نے فرمایا خفیف یعنی مختصر دو رکعتیں پڑھتے تھے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ مختصر قرأت کرے۔ حضرت ابن مسعود حضرت ابن عمر حضرت انس حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ اس کی پہلی رکعت میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور دوسری میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھا کرتے تھے۔ بعض اور آیتوں کا پڑھنا بھی مروی ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کبھی کبھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز تہجد دس رکعت بھی پڑھی ہے۔

۷۰۶، ۷۰۵ یہ باب الحمد میں گزری ہوئی حدیث نمبر ۵۸۹ کا حصہ ہے۔ ابتدائی حصہ یہ ہے۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا میں نے ظہر تشریحات سے پہلے ظہر کے بعد اور مغرب کے بعد اور عشاء کے بعد اور جمعے کے بعد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ دو دو رکعتیں پڑھیں اس پر پورا کلام گزرا چکا ہے ناظرین حدیث ملاحظہ فرمائیں۔

۲۲۰ اس تعلیق کی توجیہ میں شارحین کے تین قول ہیں۔ غلام کرمانی نے فرمایا کہ اس حدیث کے ابتدائی حصے میں ایک جگہ تشریح ہے۔ و مسجدین بعد العشاء یہاں اخیر میں اسی روایت میں فی اہلہ زائد ہے۔ اس کا دو مطلب ہے، ایک یہ کہ

عہ التہجد باب ما یقرأ فی رکعتی الفجر ص ۱۵۶ مسلو صلوۃ المسافرین - ابوداؤد صلوۃ - ترمذی صلوۃ - نسائی افتتاح - قیام اللیل - موطا امام مالک صلوۃ اللیل - مسند امام احمد سادس ص ۵ - ۱۶۴ عہ التہجد باب التطوع بعد المكتوبة ص ۱۵۷، باب الركعتین قبل الظهر ص ۱۵۷ - ۱۵۸ باب التطوع بعد المكتوبة ص ۱۵۶ -

۷۰۷ عَنْ مُوَرِّقٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ أَتُصَلِّي الصُّبْحِي قَالَ لَا۔ قُلْتُ

حَدِيثٌ مُوَرِّقٌ نَعَمْ۔ میں نے حضرت ابن عمر سے نماز چاشت کے بارے میں پوچھا کہ آپ پڑھتے ہیں

فَعُمَرَ قَالَ لَا قُلْتُ فَأَبُو بَكْرٍ قَالَ لَا قُلْتُ فَالِنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

تَوْفَرَّيَا بَابِہیں میں نے پوچھا حضرت عمر پڑھتے تھے، فرمایا نہیں۔ میں نے پوچھا حضرت ابوبکر، تو فرمایا نہیں میں نے پوچھا

وَسَلَّمَ قَالَ لَا أَخَالَهُ۔ عہ

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو فرمایا میں نہیں گمان کرتا کہ وہ پڑھتے ہوں گے۔

۷۰۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ

حَدِيثٌ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میرے خلیل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَثَلْتُ لَا أَدْعُهُنَّ حَتَّى أَمُوتَ صَوْمَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِّنْ كُلِّ

تین باتوں کی وصیت فرمائی ہے میں ان کو مرتے دم تک نہیں چھوڑوں گا ہر مہینے میں تین دن کا روزہ

یہ نام سنتیں اپنے اہل میں آکر پڑھتے تھے۔ اور یہی ظاہر۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ عشاء کے بعد والی دو رکعت اپنے اہل میں آکر پڑھتے تھے

علامہ عینی نے فرمایا کہ اس حدیث کے ابتدائی جز کے اخیر میں ہے۔ فاما المغرب والعشاء ففی بیتہ۔ مغرب اور عشاء کی سنتیں گھر میں

پڑھتے تھے۔ ففی بیتہ کے بعد ہے۔ بعد العشاء فی اہلہ، علامہ خطیب قسطلانی نے فرمایا۔ کہ ففی بیتہ کی جگہ فی اہلہ ہے۔

۷۰۷ یہاں عنوان ہے۔ سفر میں نماز چاشت۔ اور حدیث میں مطلقاً نفی مذکور ہے۔ سفر یا حضر کی تفسیر نہیں۔ اس کے

تشریحات عموم سے سفر میں نفی پر استدلال ہو سکتا تھا کہ نہ سفر میں ہے نہ حضر میں۔ علامہ قسطلانی نے کہا کہ چونکہ نماز چاشت

کے بارے میں روایات متعارض ہیں۔ امام بخاری نے ان سب میں تطبیق دینے کے لئے باب باندھا ہے کہ نفی کی روایات سفر پر محمول

ہیں اور اثبات کی حضر پر۔ مگر اس کے بعد ہی حضرت ام ہانی کی حدیث آ رہی ہے۔ جس میں نماز چاشت کا ذکر ہے۔ اور وہ فتح مکہ کے

موقع پر حالت سفر میں حضور نے پڑھی تھی۔ تطبیق کی صورت دی ہے جو حدیث ۷۰۸ کے ضمن میں گزر چکی۔

۷۰۸ یہاں باب کا عنوان ہے۔ حضر میں نماز چاشت کا بیان۔ اس پر استدلال حدیث کے ان الفاظ سے ہو رہا ہے کہ حضر

تشریحات ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ میں ان کو مرتے دم تک نہیں چھوڑوں گا۔ اس میں حضر بھی داخل ہے۔ ہر مہینے

میں تین دن سے مراد، ایام بیض کے رونے ہیں۔ یعنی تیرہ چودہ پندرہ۔ یہاں بخاری کی روایت میں نماز چاشت کی رکعتیں مذکور نہیں

مگر مسلم میں ورکعتی الضحیٰ ہے۔ یعنی چاشت کی دو رکعتیں۔ نیز مسلم ہی میں حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے

مردی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چار رکعت پڑھتے اور جو چاہتے زیادہ کرتے، حضرت ام ہانی کی حدیث میں آٹھ رکعتیں

مذکور ہیں۔ سونے سے پہلے وتر پڑھنے کا خاص حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے لئے حکم فرمایا۔ کیونکہ سونے میں اس کا اندیشہ

عہ التہجد باب صلوۃ الضحیٰ فی السفر ص ۱۵۷۔ ۱۵۸ اول صلوۃ المسافرین باب استقبال صلوۃ الضحیٰ ص ۲۵۰

۱۵۸ اول صلوۃ المسافرین باب صلوۃ الضحیٰ ص ۲۴۹ ۵۳ نزهة القاری جلد دوم ص ۱۹۹ تا ۲۰۲۔

شہر و صلوٰۃ الصبحی و نَوْمٌ عَلٰی وَتْرٍ - ع

اور نماز چاشت اور وتر بڑھ کر سونا۔

۷۰۹ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ہے کہ کہیں قضا نہ ہو جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جنہیں یہ اعتماد نہ ہو کہ آخر شب میں اٹھ سکیں گے انہیں ضروری ہے کہ وتر سونے سے پہلے پڑھ لیں، اور جنہیں اعتماد ہو کہ اٹھ سکیں گے انہیں افضل یہ ہے کہ رات میں تہجد کے بعد پڑھیں۔

کتاب الصوم میں امام بخاری نے اس حدیث پر یہ باب قائم فرمایا ہے۔ صیام بیض تیرہ، چودہ، پندرہ کو ہے۔ اس حدیث میں کسی بھی تاریخ کی تعیین نہیں۔ پھر اس سے ایام بیض کے روزے مراد لینا اور ایام بیض سے مذکورہ بالا تاریخ متعین کرنا کیسے درست ہے۔

یہ بارگزر چکا کہ امام بخاری کی عادت ہے کہ باب کے ضمن میں جو حدیث لاتے ہیں اس سے باب کی مطابقت نہیں ہوتی مگر وہی حدیث کسی اور طریقے سے کہیں مذکور ہوتی ہے اس میں باب کے مناسب کلمات ہوتے ہیں چنانچہ اسی حدیث کو امام ابو محمد بن عبد اللہ بن عطاء ابراہیمی نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ کہ حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا مجھے تین باتوں کی وصیت فرمائی۔ سونے سے پہلے وتر کی۔ اور دو رکعت نماز چاشت پڑھنے کی اور ہر مہینے تین دن روزہ رکھنے کی تیرہ، چودہ، پندرہ اور یہ بیض ہیں۔ یعنی روشن دن۔ اسلئے کہ دوسرے دنوں کی طرح ان کے دنوں میں روشنی ہوتی ہی ہے۔ راتوں میں بھی رات بھر چاندنی رہتی ہے اسی لحاظ سے یہ ایام کی صفت ہیں۔ ایام سے مراد دن اور رات دونوں کا مجموعہ ہے۔

ان ایام کے علاوہ اور بھی تین دن ہر مہینے روزے کے فضائل آئے ہیں۔ ان سب کو سامنے رکھتے ہوئے، اس سلسلے میں دعا قوال ہیں :-

(۱) ہر مہینے میں غیر معین تین دن کے روزے۔ اور تعین کردہ ہے۔ یہ امام مالک کا مشہور مذہب ہے (۲) ہر مہینے تیرہ چودہ پندرہ کے روزے یہ اکثر اہل علم کا قول ہے۔ اور یہی حضرت فاروق اعظم اور حضرت ابن مسعود حضرت ابوذر رضی اللہ عنہم کا مذہب ہے نیز اکثر تابعین اور امام شافعی اور امام اعظم ان کے صاحبین امام احمد امام اسحق کا بھی (۳) بارہ تیرہ چودہ کے روزے (۴) ہر مہینے کے ابتدائی تین دنوں کے روزے جنہیں ایام غر کہتے ہیں۔ یہ امام حسن بصری کا مذہب ہے۔ (۵) ہر مہینے کے پہلے شنبہ یکشنبہ و شنبہ پھر اس کے بعد والے مہینے میں پہلے شنبہ چہار شنبہ پنجشنبہ کے روزے۔ یہ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مذہب ہے۔ (۶) ہر مہینے کے آخری تین دن کے روزے جنہیں ایام سود کہتے ہیں۔ یہ ابراہیم نخعی کا مختار ہے۔ (۷) پہلے دو شنبے پنجشنبے اور پھر دوسرے دو شنبے کے روزے (۸) ہر مہینے کی پہلی، دسویں، بیسویں کے روزے، یہ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے (۹) ہر مہینے کی پہلی، گیارہویں، بیسویں کے روزے۔ یہ ابو اسحق بن شعبان مالکی کا مختار ہے۔ (۱۰) پہلے پنجشنبہ پھر اس کے بعد والے دو شنبہ پھر اس کے بعد والے دو شنبہ کے روزے۔

۷۰۹ تشریحات حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں ہے کہ ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھتے تھے۔ ام المومنین فرماتی ہیں کہ چار رکعت۔ ترجیح اسی کو ہے۔ فقہ کی زیادتی مقبول ہے۔ اکثر اقل کا نانی نہیں پھر اس کا بھی احتمال ہے کہ ظہر سے

عہ التہجد باب صلوٰۃ الصبح فی الحضرم، ۱۵، الصوم، باب صیام البیض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة ص ۲۶۶ مسعودی صلوٰۃ
لہ عمارة العلی، الحادی عشر ص ۹ لہ فتح الباری، رابع ص ۱۹۶، لہ ایضا ص ۱۹۸

۷۱۰ سَمِعْتُ مَرْثَدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْيَزَنِيَّ قَالَ أَتَيْتُ عَقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ
 حَدِيثُ مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْيَزَنِيِّ قَالَ أَتَيْتُ عَقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ

حدیث مرشد بی عبد اللہ زنی نے کہا

عقبه بن عامر جهني رضي الله تعالى عنه

وَالْجَاهَنِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقُلْتُ إِلَّا عَجَبُكَ مِنْ أَبِي تَمِيمٍ يَرْكُمُ رُكْعَتَيْنِ

کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے عرض کیا آپ کو ابو تمیم کی یہ بات تعجب میں نہیں ڈالتی کہ

قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَقَالَ عُقْبَةُ إِنَّكَ بِنَا نَفَعَلَهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۵ مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھتے ہیں تو حضرت عقبہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

پہلے چار رکعت گھر کے اندر پڑھتے ہوں جیسا کہ مسند امام احمد اور ابو داؤد میں ہے کہ چار رکعت گھر میں پڑھتے تھے۔ جنہیں ام المؤمنین ملاحظہ فرماتی ہوں، اور دو رکعت مسجد میں تشریف لاکر پڑھتے ہوں جنہیں حضرت ابن عمر نے دیکھا۔ ہو سکتا ہے کہ یہ دو رکعت تحیۃ المسجد ہو، پوری ہو چکی ہے۔ اس حدیث پر باب ہے، ظہر پہلے دو رکعت اور حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ظہر سے پہلے چار رکعت مذکور ہے۔ اس کو باب سے کوئی تعلق نہیں۔

کی حدیث میں ظہر سے پہلے چار رکعت مذکور ہے۔ اس کو باب سے کوئی تعلق نہیں۔

۷۱۰
تشریحات

مغرب سے قبل نفل ہے یا نہیں اس کی پوری بحث گزر چکی ہے جو لوگ اسے مشروع مانتے ہیں وہ بھی یہ شرط لگاتے ہیں کہ دبی پڑھے جو طہارت وضو وغیرہ کے ساتھ ہو تاکہ مغرب کی نماز اول وقت پڑھ سکے اس پر

مغرب سے قبل نفل ہے یا نہیں اس کی پوری بحث

تشریحات بھی یہ شرط لگاتے ہیں کہ دہی پڑھے جو طہارت وضو وغیرہ کے ساتھ ہو تاکہ مغرب کی نماز اول وقت پڑھ سکے اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مغرب کی نماز ہر موسم میں اول وقت پڑھنا مستحب ہے۔ احناف کے یہاں مغرب سے پہلے کوئی نفل نہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ امام طاؤس نے کہا حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے، مغرب سے پہلے دو رکعتوں کے بارے میں سوال ہوا تو انھوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں کسی کو نہیں دیکھا کہ اسے پڑھتا ہو۔ نیز طبرانی نے مسند شامین میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج سے دریافت کیا۔ آیا انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے ہوئے دیکھا ہے؟ تو سب نے فرمایا، ہم نے نہیں دیکھا۔ ہاں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ایک بار میرے یہاں حضور نے پڑھا۔ جب میں نے پوچھا یہ کون سی نماز ہے تو فرمایا، عصر کے پہلے کی سنت نہیں پڑھ سکا تھا انھیں پڑھا ہے۔ نیز حضرت ابراہیم نخعیؒ نے فرمایا کہ یہ نماز نہ حضور نے پڑھی ہے نہ ابو بکر نے نہ عمر نے نہ عثمان نے۔ اور یہ کبھی فرمایا کہ یہ بدعت ہے۔ کوفہ میں خیبر صحابہ حضرت علی، حضرت ابن مسعود حضرت عمار حضرت ابوسعود رضی اللہ عنہم جمعین تھے۔ ان میں سے کوئی مغرب سے پہلے یہ نماز نہیں پڑھتا تھا۔

اور یہ کہنا کہ بخاری کی روایت کو ان روایات پر ترجیح ہے۔ درست نہیں۔ جیسا کہ ہمارے علماء نے دلائل قاطعہ سے اسے ثابت فرمایا خصوصاً امام ابن ہمام نے اس مسئلہ پر بحث فرماتے ہوئے لکھا ہے۔

عنه التَّجْد باب الركعتين قبل الظهر ص ١٥٠. ابوداؤد. نسائي. له فتح الباري ثلث ص ٢٨ له ابوداؤد اول باب الصلوة قبل المغرب
ص ١٨٢ له فتح القدير اول ص ١٨٨ لكنون كذا ايضا عمدة القاري سابع ص ٢٢٦

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ فَمَا يَمْنَعُكَ الْآنَ قَالَ الشُّغْلُ ع

کے زمانے میں اسے بڑھتے تھے میں نے عرض کیا اب کیا چیز روکتی ہے تو فرمایا مشغولیت۔

اگر بخاری میں مروی حضرت انس کی یہ حدیث صحیح ہوتی کہ اذان ہوتے ہی لوگ تیزی سے ستونوں کی طرف بڑھتے۔ اتنی کثرت سے لوگ نماز پڑھتے کہ ایک اجنبی یہ خیال کرتا کہ جماعت ہو چکی ہے۔ تو حضرت ابن عمر اور عامر صحابہ کرام حتیٰ کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہم یہاں تک کہ ازواج مطہرات سے بات پوشیدہ رہتی۔ اور حضرت صدیق اکبر اور فاروق اعظم اس پر عمل نہ کرتے بلکہ عامر صحابہ اسے چھوڑ دیتے نیز دارقطنی اور بیہقی نے حبان بن عبد اللہ سے روایت کی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مغرب کے سوا ہر دو اذان یعنی اذان و اقامت کے مابین نماز ہے۔ ابن شاہین نے کہا کہ اس حدیث سے قبل مغرب کی نماز منسوخ ہے۔

علامہ ابن جوزی نے کہا کہ یہ حدیث موضوع ہے۔ اس لئے کہ اس کا ایک راوی۔ حبان۔ کذاب ہے۔ مگر ان کا یہ کہنا اشتباہ کی بنا پر ہے، اس لئے کہ حبان دو ہیں۔ ایک ابن عبد اللہ۔ دوسرے ابن عبید اللہ۔ کذاب ابن عبد اللہ ہے۔ اور ابن عبید اللہ ثقہ ہیں۔ جیسا کہ علامہ زیلعی نے لکھا ہے۔

نیز بخاری کی حضرت انس والی حدیث سے بھی اس کا استحباب ثابت نہیں ہوتا، اس میں یہ ہے: قام ناس من اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ صحابہ میں سے کچھ حضرات ستونوں کی طرف بڑھتے اور نماز پڑھتے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ تمام صحابہ نہیں بڑھتے تھے، کچھ حضرات پڑھتے تھے۔ آگے ہے حتیٰ یخسرہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر تشریف لاتے۔ اس کا حاصل یہ ہوا کہ اذان کے بعد صحابہ کرام میں سے کچھ حضرات نے یہ سوچا کہ بیکار رہنے سے بہتر یہ ہے کہ جب تک حضور باہر تشریف لائیں نماز ہی پڑھیں۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ یہ نماز منجانب شرع مقرر نہیں تھی۔ ورنہ تمام صحابہ کرام پڑھتے جبکہ اس کا موقع تھا۔ جو لوگ پڑھتے تھے وہ وقت کو اہم عبادت میں مصروف کرنے کے لئے پڑھتے تھے۔ اور یہی ہم بھی کہتے ہیں کہ اس وقت نفل مشروع نہیں۔ اگر کوئی مختصر پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں، جیسا کہ امام ابن ہمام نے فرمایا ہے۔

قبل عصر عصر کے قبل بھی چار رکعت نفل مشروع ہے۔ امام احمد نے اپنے مسند میں اور ترمذی نے اپنی جامع میں ابوداؤد نے اپنی سنن میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل اس شخص پر رحم فرمائے جو عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھ لے۔ نیز امام ترمذی اور امام نسائی نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر سے پہلے چار رکعت پڑھا کرتے تھے مگر چونکہ یہ دونوں حدیثیں امام بخاری کی شرط پر نہیں اس لئے انہیں ذکر نہیں فرمایا۔

عہ التہجد باب الصلوۃ قبل المغرب ص ۱۵۸ مسند امام احمد راجع ص ۱۵۵

لہ فتح القدیر ص ۱۸۸ لکھنؤ ۲۴۶ ۳ فتح القدیر ص ۱۸۸ لکھنؤ

۳ جلد ثانی ص ۱۱۷ ۴ اول الصلوۃ باب ماجاء فی الاربع قبل العصر ص ۵۸

۵ اول صلوۃ باب الصلوۃ قبل العصر ص ۱۸۰ ۶ اول۔ صلوۃ، باب ماجاء فی الاربع قبل العصر ص ۵۸

۷ اول۔ باب الصلوۃ قبل العصر ص ۱۲۰۔

۱۱۱ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ حَدَّثَتْهَا قَوْمًا فِيهِمْ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ

حدیث حضرت محمود بن ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے یہ حدیث ان لوگوں کے سامنے بیان کی جنہیں

صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَتِهِ الَّتِي تُوْفِي فِيهَا

حضرت ابویوب انصاری رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابی موجود تھے اس غزوہ میں جس میں انھوں نے

وَيَزِيدُ بْنُ مَعَاوِيَةَ عَلَيْهِمْ بَارُضُ الرُّومِ فَأَنْكَرَهَا عَلَى أَبِي أَيُّوبَ قَالَ وَاللَّهِ

وفات پائی تھی اور ان پر یزید بن معاویہ امیر تھا سرزمین روم میں۔ تو حضرت ابویوب نے اس کا انکار فرمایا اور کہا

۱۱۲ یہ جلد ثانی صفحہ ۶-۷-۸ پر گزری ہوئی حدیث ۲۹۴ کا تتمہ ہے۔ جسے یہاں بھی امام بخاری نے پوری تفصیل سے

تشریحات ذکر کیا ہے۔ سیدنا ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شک کی بنیاد یہ ہے کہ اس کے اخیر میں یہ ہے کہ اللہ عزوجل

نے اسے جہنم پر حرام فرمایا ہے جس نے اللہ کی رضا کے لئے لا الہ الا اللہ کہا۔ اس سے بظاہر یہ مستفاد ہوتا ہے کہ مومنین میں جو فساق و فجار ہیں وہ جہنم

میں نہیں جائیں گے۔ یہ بہت سی آیات و احادیث کے خلاف ہے۔ اس لئے حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انکار فرمادیا

حضرت محمود بن ربیع نے یہ خیال کر کے کہ شاید مجھے سننے میں یا یاد رکھنے میں غلطی ہو گئی ہو۔ دوبارہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

خدمت میں حاضر ہو کر اطمینان فرمایا کہ میں نے جو یاد رکھا تھا وہ صحیح ہے۔

ویزید بن معاویہ علیہم عام طور پر مشہور ہے کہ یہ قسطنطنیہ پر پہلا حملہ تھا۔ اس کی وجہ سے ایک اشکال یہ پیدا ہو گیا

کہ اس لشکر کا سپہ سالار یزید تھا یا کم از کم اس میں شریک ضرور تھا۔ اور خود بخاری کتاب الجہاد میں یہ حدیث ہے۔ اول جیش من

امتی یغزون مدینة قیصر مغفور له۔ میری امت کا جو پہلا لشکر قیصر کے شہر پر حملہ کرے گا اسے بخش دیا جائے گا۔ اس لشکر

میں یزید شریک تھا اس لئے ثابت کہ وہ بخشا بخشایا ہے۔ حتیٰ کہ ہلب جیسے عظیم محدث بھی اس رو میں بہ گئے۔ اگرچہ ہلب کی اس نکتہ

آفرینی کا جملہ محدثین نے رد کیا ہے، جو فتح الباری، عمدۃ القاری، قسطلانی وغیرہ دیکھنے والوں کو معلوم ہے۔ ہم نے اپنے مضامین میں اس پر

بہت کچھ لکھا ہے۔ جو پاسان کے مخصوص نمبر ”کر بلا کا مسافر“ میں مقالات امجدی میں چھپ چکا ہے۔

حضرت علامہ الحاج مبین الدین امر دہوی دامت برکاتہم القدسیہ نے اپنے رسالہ مبارکہ شہید معظم میں اس پر بحث کا نیارخ اختیار فرمایا ہے، اسی

کی روشنی میں ہم اب ایک سرے سے اس بحث کو ناظرین کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں

یہاں بنیادی طور پر دو باتیں غور طلب ہیں۔ اس حدیث میں قسطنطنیہ کا نام نہیں۔ مدینہ قیصر ہے یعنی قیصر کے شہر۔ مدینہ

قیصر کا ترجمہ یا مطلب کسی لغت میں قسطنطنیہ نہیں۔ پھر محدثین نے اس سے قسطنطنیہ کیسے مراد لے لیا۔ یہ لائیل معمر ہے۔ قیصر کے

حدود سلطنت کا کوئی بھی شہر مدینہ قیصر ہو سکتا ہے۔ اب آئیے دیکھئے کہ قیصر کے شہر پر پہلا حملہ کب ہوا۔

تاریخ دبیر کا ادنیٰ واقف کار جانتا ہے کہ قیصر کے شہر پر پہلا حملہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک

سنہ ۶ھ جمادی الاولیٰ میں ہوا جس کا نام غزوہ موتہ ہے۔ اب اس بشارت کے مستحق غزوہ موتہ کے شرکار ہیں۔ اور اگر ”مدینہ قیصر“

مَا أَطَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا قُلْتُ قَطُّ فَكَبُرَ ذَلِكَ

میں یہ گمان نہیں کرتا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ فرمایا ہوگا جو تم نے کہا۔ یہ بات مجھ پر بہت

عَلَى فَعَلْتُ لِلَّهِ عَلَى إِنْ سَلَّمَنِي حَتَّى أَقْفَلَ مِنْ غَزَوَاتِي أَنْ أَسْأَلَ عَنْهَا

گراں گزری اور میں نے اللہ کے لئے عہد کر لیا کہ اگر اللہ نے مجھے سلامت رکھا یہاں تک کہ میں اس جنگ سے

عِتْبَانَ بْنِ مَالِكٍ إِنْ وَجَدْتَهُ حَيًّا فِي مَسْجِدٍ قَوْمِهِ فَقُلْتُ فَاهْلَيْتُ بِحُجَّةٍ أَوْ بَعْمَرَةٍ

لوٹوں تو حضرت عتبہ سے ان کی قوم کی مسجد میں پوچھوں گا اگر ان کو زندہ پاؤں گا تو۔ میں لوٹا اور حج یا عمرہ کا

سے اس کا دار السلطنت مراد لیا جائے تو جس وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا تھا اس وقت قبصر کا دار السلطنت
حمص تھا۔ جو عہد فاروقی ۶۱ھ میں فتح ہوا۔ اب اس بشارت کے مورد، ناخین حمص ہیں۔

دوسری غور طلب بات یہ ہے کہ اگر کسی کو ضد ہو کہ مدینہ قیصر سے مراد قسطنطینہ ہی ہے تو اگرچہ ضد کا کوئی علاج نہیں مگر حضرت
امام مالک علیہ السلام سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کرامت ہے کہ خاص اس ضد کا علاج موجود ہے۔ حدیث کی یہ بشارت اس لشکر کے لئے جو
سب سے پہلے مدینہ قیصر پر حملہ کرے گا اور جس لشکر میں یزید شریک تھا۔ وہ قسطنطینہ پر حملہ کرے گا پہلا لشکر نہیں تھا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ
یزید جس لشکر کا امیر تھا وہ ۶۱ھ یا اس کے بعد ۶۲ھ میں قسطنطینہ پر گیا تھا۔ اس کے پہلے قسطنطینہ پر چار بار حملہ ہو چکا تھا۔ پہلی بار
۶۱ھ میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں۔ حضرت معاویہ کی سربراہی میں حملہ ہوا تھا۔ البدایہ والنہایہ میں ہے،
ثم دخلت سنة ثنتين وثلاثين وفيها غزا
معاوية بلاد الروم حتى بلغ المضيق، مضيق قسطنطية
۶۳ھ میں معاویہ نے بلاد روم میں جنگ کی یہاں تک کہ قسطنطینہ
کی گھاٹی تک پہنچ گئے۔

دوسری بار ۶۴ھ میں بسر بن ابی ارطاة کی سرکردگی میں اور تیسری بار ۶۵ھ میں، جو تھی بار ۶۶ھ میں عبد الرحمن بن خالد بن ولید سیف اللہ
کی سرکردگی میں، اسی میں ہے:

سنة ثلث واربعين فيها غزا بسر بن ابی ارطاة بلاد
الروم فوقع فيها حتى بلغ مدينة قسطنطية
سنة اربع واربعين فيها غزا عبد الرحمن بن
خالد بن الوائيد بلاد الروم ومعه المسلمون
۶۳ھ میں بسر بن ارطاة نے بلاد روم میں جنگ کی بڑھتے
گئے یہاں تک کہ شہر قسطنطینہ تک پہنچ گئے۔ ۶۴ھ میں
عبد الرحمن بن خالد نے بلاد روم میں جہاد کیا اور ان کے ساتھ
بہت سے مسلمان تھے۔

سنة ست واربعين فيها شتى المسلمون ببلاد الروم
مع اميرهم عبد الرحمن بن خالد - وقيل كان اميرهم غيره
۶۴ھ میں مسلمانوں نے اپنے امیر عبد الرحمن بن خالد کے ساتھ
بلاد روم میں جہاد کیا۔ ایک قول یہ ہے کہ امیر کوئی اور تھا۔

سنة ۶۵ھ میں بسر بن ارطاة نے جو جنگ کی اس کے بارے میں تصریح ہے کہ وہ قسطنطینہ تک پہنچ گئے۔ بدایہ نہایہ میں مذکور نہیں کہ حضرت
عبد الرحمن بن سیف اللہ قسطنطینہ تک پہنچے مگر بدایہ اور نہایہ سے بدرجہا راجح کتاب ابو داؤد میں ہے کہ قسطنطینہ کی تفصیل تک پہنچ گئے

۱۵۹ جلد ۱ ص ۳۲ ایضاً ص ۳۰ ایضاً ص ۳۰ اول الجهاد باب في قوله عز وجل ولا تلتقوا بايديكم
الى التهلكة ص ۳۲۰

ثُمَّ سِرْتُ حَتَّى قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَاتَيْتُ بَنِي سَالِمٍ فَإِذَا عَتَبَانُ شَيْخٌ أَعْمَى

احرام باندھا اور مدینہ آیا پھر بنی سالم کے محلے میں آیا تو دیکھا کہ عتبان بوڑھے نابینا ہیں - اور

يُصَلِّي لِقَوْمِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَآخَبَرْتُهُ مَنْ أَنَا ثُمَّ سَأَلَنِي

اپنی قوم کو نماز پڑھا رہے ہیں جب انھوں نے نماز سے سلام پھیرا تو میں نے انھیں سلام کیا اور بتایا کہ میں کون ہوں ،

اور اس کا محاصرہ کر لیا تھا، نیز یہ کہ اس میں سیدنا ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی شریک تھے۔ ابوداؤد میں یہ تفصیل ہے۔ اسلم بن ابوعمران نے کہا، ہم مدینہ سے قسطنطنیہ پر جہاد کے لئے نکلے اور امیر شکر عبدالرحمن بن خالد بن ولید تھے۔ اور رومی اپنی چھٹی شہر نپاہ سے چپکا ہوئے تھے۔ ایک صاحب نے دشمن پر حملہ کیا تو لوگوں نے کہا۔ ٹھہر ٹھہر۔ لا الہ الا اللہ۔ اپنے آپ کو ہلاکت میں مت ڈالو۔ اس پر ابویوب انصاری نے فرمایا۔ یہ آیت ہم انصار کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ جب اللہ نے اپنے نبی کی مدد کی اور اسلام غالب ہو گیا تو ہم نے کہا کہ اپنے کاروبار میں لگ جائیں۔ انھیں درست کر لیں۔ تو اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اللہ کی راہ میں خرچ کرو اور اپنے ہلاکت میں مت پڑو۔ اپنے کام میں لگ جانا، جہاد چھوڑنا، اپنے کو ہلاکت میں ڈالنا ہے۔ ابوعمران نے کہا ابویوب جہاد کرتے رہے یہاں تک کہ قسطنطنیہ میں دفن ہوئے۔

ترمذی میں تھوڑی زیادتی اور کچھ اختصار کے ساتھ یہ روایت موجود ہے۔ اس میں یہ ہے کہ مصر پر عقبہ بن عامر اور ایک جماعت پر فضالہ بن عبید تھے۔ سپہ سالار کون تھا۔ یہ ترمذی میں نہیں۔ طبری میں البتہ پوری تفصیل ہے۔ ابوداؤد والی سند کے ساتھ ہے کہ۔ اہل مصر پر عقبہ بن عامر تھے۔ اور رومی جماعت پر عبدالرحمن بن خالد۔ طبری ہی میں دوسری روایت ہے، کہ اہل مصر پر عقبہ بن عامر اور اہل شام پر فضالہ بن عبید تھے۔ ان سب کا حاصل یہ ہوا کہ شکر کے سپہ سالار حضرت عبدالرحمن بن سیف اللہ تھے۔ اور اہل مصر کے مجاہدین کے سردار حضرت عقبہ بن عامر اور اہل شام کے فضالہ بن عبید اس طرح ابوداؤد اور ترمذی کی روایتوں میں تطبیق ہو جاتی ہے۔

ابوداؤد اور ترمذی میں سن مذکور نہیں۔ مگر چونکہ حضرت عبدالرحمن بن سیف اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ۳۷ھ میں زہر دے کر مار ڈالا گیا تھا۔ تو ضروری ہے کہ یہ جہاد ۳۷ھ میں یا اس سے پہلے ہوا ہو۔ یزید پلید جس لشکر میں شریک ہوا۔ خواہ وہ سپہ سالار کی حیثیت سے رہا ہو خواہ کسی ٹولی کے سردار کی حیثیت سے خواہ عام فوجی کی حیثیت سے وہ قسطنطنیہ پر ۳۹ھ یا ۳۸ھ یا اس کے بعد حملہ آور تھا ہدایہ و نہایہ میں ہے۔

سنة تسع واربعين فيها غزا يزيد بن معاوية بلاد الروم حتى بلغ قسطنطينية۔ ۳۷ھ میں یزید بن معاویہ نے بلاد روم پر حملہ کیا یہاں تک کہ قسطنطنیہ تک پہنچ گیا۔

بلاد الروم حتى بلغ قسطنطينية۔ ۳۷ھ عہد القاری وغیرہ میں اسی حدیث کے تحت ہے کہ یہ جنگ ۳۷ھ میں یا اس کے بعد ہوئی تھی۔ خود ہدایہ و نہایہ میں ۳۷ھ کے واقعات میں ہے۔ کہ حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال اسی سال یعنی ۳۷ھ میں ہوا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے ایک سال پہلے یا اس کے ایک سال بعد۔ بہر حال یزید جس لشکر میں شریک تھا وہ ۳۹ھ سے پہلے قسطنطنیہ پر نہیں گیا۔ اور ثابت ہو گیا کہ ۳۹ھ سے پہلے قسطنطنیہ پر کم از کم تین بار ورنہ چار بار حملہ ہو چکا ہے۔ پہلے ۳۲ھ میں حضرت معاویہ نے کیا۔ ۳۳ھ میں بسربطیہ

عَنْ ذَلِكَ الْحَدِيثِ فَحَدَّثَنِيهِ كَمَا حَدَّثَنِيهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ع

پھر اس حدیث کے بارے میں سوال کیا تو جیسے پہلے بیان کیا تھا ویسے ہی پھر بیان فرمایا۔

نے کیا۔ ۳۲ھ میں حضرت عبدالرحمن بن خالد بن ولید نے کیا۔ ۳۳ھ میں حضرت عبدالرحمن بن سیف اللہ یا کسی اور صاحب کی سربراہی میں ہوا۔ اب اگر مان بھی لیا جائے کہ اس حدیث میں۔ مدینہ قیصر۔ سے مراد قسطنطنیہ ہی ہے تو اول جیش من امتی۔ متعین کر رہا ہے کہ اس کے مصداق۔ حضرت معاویہ یا بسر بن ارطاة۔ یا حضرت عبدالرحمن بن سیف اللہ۔ اور ان کے ہمراہی ہیں۔ جس لشکر میں یزید تھا وہ اس حدیث کا مصداق ہرگز نہیں۔ اس لئے کہ قسطنطنیہ پر حملہ کرنے والا یہ پہلا لشکر نہیں تھا بلکہ پانچواں یا چوتھا۔ اور بشارت صرف اس لشکر کے لئے ہے جو پہلی بار حملہ کریگا۔

ایک شبہ کا جواب | کوئی اگر یہ کہے کہ چونکہ اس حدیث میں پہلے جزیرہ قبرص (کریٹ) پر جہاد کا تذکرہ ہے۔ اور مدینہ قیصر پر حملے کا ذکر بعد میں ہے۔ نیز ام حرام بنت ملحان رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جب یہ عرض کیا کہ دعا فرمائیے کہ میں ان میں سے ہوں۔ تو ارشاد فرمایا۔ تو پہلے والے میں ہے۔ ان دونوں سے متبادر ہوتا ہے کہ مراد وہ حملہ ہے جو قبرص کے بعد ہو۔ اقول۔ اولاً یہ دبی کہہ سکتا ہے جو حدیث تو بہت اہم ہے عوام کے بھی کلام کے سمجھنے کی بہاقت نہ رکھتا ہو۔ سب کو معلوم ہے تقدم فی الذکر تقدم فی الوقوع کو مستلزم نہیں۔ اور نہ ترتیب فی الذکر، ترتیب فی الوقوع کو مستلزم یعنی یہ ضروری نہیں کہ اگرچہ واقعات مذکور ہوں تو جس ترتیب سے مذکور ہوں اسی ترتیب سے واقع بھی ہوں۔ کہ جس کا ذکر پہلے ہوا وہ پہلے واقع ہوا اور جس کا ذکر بعد میں ہوا اس کا وقوع بعد میں ہو۔ ایسا بہت ہوتا ہے، کہ واقعات کے رونما ہونے کی ترتیب کچھ اور ہوتی ہے۔ بیان کرنے والا اس کا لحاظ کئے بغیر پہلے رونما ہونے والے کو پہلے ذکر کرتا ہے۔ ثانیاً، اگر یہ صحیح بھی مان لیا جائے تو بھی یزید پرستوں کو مضید نہیں۔ اس لئے کہ قبرص ۳۲ھ میں فتح ہو چکا تھا۔ یہی صحیح اور یہی جمہور کا قول ہے۔ ابو معشر نے کہا کہ، قبرص ۳۳ھ میں فتح ہوا تھا۔ اس تقدیر پر حضرت معاویہ کا ۳۲ھ والا جہاد اس میں داخل نہ ہوگا۔ مگر اس بشارت سے یزید پلید اب بھی خارج ہی رہا، کیونکہ اس کے حملے سے پہلے ۳۲ھ میں بسر بن ارطاة یا ۳۳ھ میں حضرت عبدالرحمن بن سیف اللہ اس شرف کو حاصل کر چکے تھے۔

ثم اقول وباللہ التوفیق۔ یہ سطور لکھ چکا تو اس حدیث کے سلسلے میں ایک نیا رخ ذہن میں آگیا۔ یہ حدیث بخاری اول، باب قتال الروم صفحہ ۴۱ پر بطریق عمیر بن اسود عنی حضرت ام حرام بنت ملحان رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے، یہاں جو کلمات ہیں ان کا ترجمہ یہ ہے۔

عمیر بن اسود عنی کہتے ہیں کہ وہ عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے، وہ حمص کے ساحل پر اپنی عمارت میں اترے ہوئے تھے، ان کے ساتھ ام حرام بھی تھیں۔ تو ام حرام نے ان سے یہ حدیث بیان کی۔ کہ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے، میری امت کے اس لشکر نے جو سمندر پر پہلا حملہ کرے گا۔ واجب کر لیا۔ ام حرام نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ میں ان میں ہوں، فرمایا تو ان میں ہے۔ اس کے بعد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میری امت کے اس لشکر کو جو سب سے پہلے۔ قیصر کے شہر۔ پر حملہ کرے گا اسے بخش دیا جائیگا۔ (ام حرام کہتی ہیں) کہ پھر میں نے عرض کیا، میں ان میں ہوں یا رسول اللہ؟ تو فرمایا نہیں۔

اس کے تحت علامہ بدرالدین عینی عمدة القاری میں فرماتے ہیں۔ اس حدیث کو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے۔ ام حرام۔

سے اس سے زیادہ تام (کامل) روایت کیا ہے۔ جو اوائل الجہاد باب الدمار بالجہاد میں مذکور ہے۔ بخاری جلد اول ص ۳۹۱ پر یہ حدیث

مفصل یوں مذکور ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ام حرام بنت لہان کے یہاں تشریف لے جاتے تھے، وہ خدمت اقدس میں کھانا پیش کرتیں، اور ام حرام، عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی زوجیت میں تھیں۔ (ایک مرتبہ) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے یہاں تشریف لے گئے انھوں نے ماحضر پیش کیا جسے حضور نے تناول فرمایا۔ اور حضور کے سراقہ سے جو یس تلاش کرنے لگیں تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سو گئے، پھر بیدار ہوئے، اور مسکرا رہے تھے، ام حرام نے بتایا کہ میں نے دریافت کیا کیوں مسکرائے یا رسول اللہ میری امت کے کچھ لوگ فی سبیل اللہ غازی مجھ پر پیش کئے گئے جو اس (سبز) سمندر کے بیچ میں سوار ہیں جو تخت پر بیٹھے ہوئے بادشاہ ہیں، یا تخت پر بیٹھے ہوئے بادشاہوں کے مثل ہیں۔ اسحق سے شک ہو گیا۔ میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! اللہ سے دعا فرمائیں کہ مجھے ان میں کر دے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لئے دعا فرمائی، اس کے بعد حضور نے سراقہ رکھا اور پھر سو گئے پھر مسکراتے ہوئے بیدار ہوئے، میں نے پھر عرض کیا، حضور کس بات پر مسکرا رہے ہیں؟ فرمایا میری امت کے کچھ لوگ مجھ پر پیش کئے گئے جو فی سبیل اللہ اس (سبز) سمندر کے بیچ میں جہاد کرنے جا رہے ہیں، وہ تخت پر بادشاہ ہیں یا تخت پر بادشاہوں کے مثل ہیں، اسحق نے شک کیا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ سے دعا فرمائیں کہ مجھے ان میں کر دے۔ فرمایا تو پہلے والوں میں ہے۔ اس کے بعد ام حرام معاویہ بن سفیان کے زمانے میں سمندر میں سوار ہوئیں۔ سمندر پار کرنے کے بعد اپنی سواری سے گر پڑیں اور وفات پا گئیں۔

اس تفصیل کے ساتھ امام بخاری نے اس حدیث کو مزید تین جگہ ذکر فرمایا ہے۔ کتاب الجہاد، باب غزوة المرأة فی البحر ص ۳۰۳۔ کتاب الاستیذان۔ باب من زار قومًا فقال عندہم ص ۹۲۹۔ کتاب تعبیر الروایا۔ باب الروایا فی النہار ص ۳-۱۰۰۲، علاوہ ازیں بقیہ صحاح ستہ کے علاوہ دارمی، موطاء، امام مالک، مسند امام احمد وغیرہ میں بھی مذکور ہے۔

اس حدیث کے دونوں طریقوں میں سے ہر ایک طریقے میں کچھ باتیں زائد ہیں جو دوسرے میں نہیں۔ عیمر بن اسود کے طریقے میں زائد ہے اول جیش من امتی یغزون البحر او جبوا۔ میری امت کا وہ پہلا لشکر جو سمندر میں جہاد کرے۔ جنت کا مستحق ہو گیا۔ مگر حضرت انس کی روایت میں نہ تو اول جیش ہے۔ اور نہ تو او جبوا ہے۔ اسی طرح عیمر کی روایت میں یہ زائد ہے اول جیش امتی امتی یغزون مدینہ قیصر مغفور لہو۔ میری امت کے اس پہلے لشکر کو جو قیصر کے شہر پر حملہ کرے گا بخشد یا گیا۔ مگر حضرت انس کی روایت میں یہ نہیں۔ اسی طرح حضرت انس کی روایت میں دونوں جگہ تفصیل ہے۔ میں کیوں شبج ہذا البحر۔ اس سمندر کے بیچ میں سوار ہوں گے۔ مگر یہ عیمر کی روایت میں نہیں۔ مگر یہ راویوں کا عام طریقہ ہے کہ روایت میں کبھی پوری حدیث ذکر کرتے ہیں اور کبھی اس میں اختصار کر دیتے ہیں جس کی نظیر اسی بخاری میں صدہا ہیں۔ اس اختصار کا مطلب یہ نہیں ہوتا یہ دو حدیثیں ہیں یا دو واقعے ہیں اسلئے یہاں اس کی گزارش نہیں کہ یہ کہا جائے کہ یہ دونوں دو حدیثیں ہیں یا دو واقعے ہیں۔ علامہ عینی کی تصریح گندھکی کہ یہ دونوں ایک ہی حدیث ہیں۔ حضرت انس کی روایت زیادہ تاک ہے اب پوری حدیث یہ ہوئی کہ میری امت کا وہ پہلا لشکر جو بحری جہاد کرے گا وہ جنت کا مستحق ہو گا۔ اور میری امت کا وہ لشکر جو سب سے پہلے بحری سفر کرے گا مدینہ قیصر پر حملہ کرے گا بخشد یا جائے گا۔ اس سے ثابت ہوا کہ مغفرت کی بشارت کے لئے تین شرطیں ہیں۔ اول وہ بحری سفر کرے گا حملہ کرے۔ دوسرے وہ مدینہ قیصر پر حملہ کرے تیسرے یہ پہلا لشکر ہو۔ جس حملہ آور لشکر میں یہ تینوں باتیں پائی جائیں گی وہ مغفرت کا مستحق ہے۔ اگر ان تینوں میں سے ایک بھی مفقود ہو تو اس بشارت کا مستحق نہیں۔ یزید میں ان باتوں میں سے دو مفقود ہیں۔ نہ تو یہ جس لشکر میں شریک تھا وہ قسطنطنیہ پر حملہ کر نیوالا پہلا لشکر تھا اور نہ اس نے بحری راستے سے حملہ کیا تھا۔ وہ باپ کے جبر و باؤ سے خشکی کے راستے قسطنطنیہ گیا تھا، اس لئے یزید اس

۷۱۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حَدِيث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ فرمایا

قَالَ لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ - الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ

تین مسجدوں کے سوا کسی مسجد کے لئے کجاوہ نہ باندھا جائے یعنی سفر نہ کیا جائے، مسجد حرام مسجد رسول

بشارت کا کسی طرح مستحق نہیں۔ ابنہ عقبہ بن عامر بحری راستے سے قسطنطینہ گئے تھے وہ اس بشارت کے مستحق ہو سکتے ہیں، یزید پلید کسی طرح نہیں ہو سکتا۔

۷۱۲

تشریحات

دہابی یہ کہتے ہیں کہ بزرگان دین کے مزارات، مشاہد آثار کی زیارت کے لئے سفر کر کے جانا حرام ہے، اور دلیل میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔ ان کا استدلال یہ ہے کہ یہ استثناء مفرغ ہے۔ یعنی کلام غیر موجب میں مستثنیٰ منہ محذوف ہے، تو لازم کہ مستثنیٰ اعم الاعم ہو۔ وہ یہاں موضع یا مکان ہوگا۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ ان تین مسجدوں کے علاوہ اور کہیں سفر کرنا جائز نہیں۔ اس عموم میں اولیاء عظام کے مزارات، مشاہد آثار داخل ہیں۔ اہلسنت کا مذہب یہ ہے کہ محبوبان بارگاہ کے مزارات و مقابر و آثار پر سفر کر کے جانا جائز و مستحسن ہے۔ اقول اولاً اس حدیث کا مطلب یہ بتانا ظاہر البطلان ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ پھر کہیں کا کوئی سفر کسی بھی مقصد کے لئے جائز نہ ہوگا۔ مثلاً جہاد، طلب علم، تبلیغ دین، تجارت، سیاحت، وغیرہ کسی کے لئے سفر جائز نہ ہو۔ اور یہ امت کے اجماع سے باطل بلکہ خود دہابیوں کے عمل سے بھی۔ ثانیاً استثناء مفرغ میں مستثنیٰ کے اعم الاعم ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ کوئی قید ہی نہیں۔ بلکہ یہ ضروری ہے کہ مستثنیٰ منہ محذوف، مستثنیٰ کی جنس بلکہ نوع بلکہ صنف سے ہو۔ اور پوری صنف کو عام ہو۔ جیسے کہتے ہیں مارائیت الازیداء میں نے صرف زید کو دیکھا۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ تامل نے نہ زمین دیکھی نہ آسمان ڈرود دیوار بلکہ جانوروں کے دیکھنے کی بھی نفی نہیں ہوتی۔ بلکہ انسانوں کے دیکھنے کی بھی نہیں ہوتی۔ مثلاً آپ کو کسی مخصوص طبقے کے افراد کی تلاش ہے، آپ نے کسی سے پوچھا ان میں سے کسی کو دیکھا ہے، اس نے اس طبقے کے عیكروں انسانوں کو دیکھا ہو مگر ان میں سے صرف زید کو دیکھا ہو بقیہ کسی کو نہ دیکھا ہو۔ تو کہے گا۔ مارائیت الازیداء میں نے صرف زید کو دیکھا ہے۔ مراد یہ ہے کہ اس طبقے کے افراد میں سے صرف زید کو دیکھا ہے۔ اب یہاں مستثنیٰ منہ محذوف یہ ہوا کہ اس طبقہ کے افراد اس کا مطلب یہ ہوا کہ استثناء مفرغ میں مستثنیٰ منہ محذوف کا مستثنیٰ کی جنس بلکہ نوع صنف کا لازم ہے۔ یہاں مستثنیٰ مساجد ثلاثہ مخصوص ہے تو مستثنیٰ منہ محذوف مسجد ہوگا۔ اب حدیث کا مطلب ہوگا کہ ان تینوں مسجدوں کے علاوہ اور کسی مسجد کا نماز پڑھنے کے لئے سفر جائز نہیں۔ اس لئے کہ ان کے علاوہ بقیہ مساجد میں نماز کا ثواب برابر ہے۔ جو ثواب مقامی جامع مسجد میں نماز پڑھنے کا ہے۔ وہی ثواب دہلی کی جامع مسجد میں نماز پڑھنے کا ہے۔ پھر نماز کے لئے سفر کرنا بے سود ہے۔ ان تینوں مسجدوں میں نماز کا ثواب بہت زیادہ ہے۔ اس لئے ان کی جانب سفر نفع بخش ہے۔ اس کی تائید حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث سے ہوتی ہے۔ جو سند امام احمد میں شہر بن حوشب سے مروی ہے کہ میں نے کوہ طور میں نماز پڑھنے کا ذکر کیا، تو حضرت ابو سعید نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے سواری کا کجاوہ نہیں کسنا چاہئے سوائے مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور میری مسجد کے علامہ ابن جوزی نے فرمایا۔ شہر۔ حسن الحدیث ہے۔ اگر چاہیں کچھ ضعف ہے۔

وَسُجْدًا لِّاِقْصٰیہ

اور مسجد اقصیٰ

بالفرض اگر اس حدیث میں مستثنیٰ مکان یا موضع مان لیا جائے تو بھی اس سے زیارات دین کے مزارات کے لئے سفر کرنے کا ہم جو اثبات نہ ہو گا اس لئے کہ ادیار کرام کے مزارات کی زیارت سے مقصود صاحب مزار ہوتے ہیں عورت نہیں ہوتی ہے۔
 توضیح مزید ۱۔ سند امام احمد کی اس حدیث کی روشنی میں ہم نے یہ قید بڑھائی کہ کسی مسجد کی جانب سے کسی مسجد کو زیارت نہ کرنا واجب حاصل کرنے کی نیت سے سفر جائز نہیں۔ نیز اس لئے بھی کہ ان تین مساجد کا استشاد اسی وجہ سے ہے کہ ان میں نماز پڑھنے پر زیادہ تر واجب حاصل ہوتا ہے تو مستثنیٰ نہ مستثنیٰ کی صنف سے اسی وقت ہو گا کہ اس میں بھی یہ قید ملحوظ رہے۔ اس لئے کسی مسجد کی تیسرے لئے یا بیرون ملک کے لئے یا کسی امام یا شیخ کے پیچھے نماز پڑھنے کی نیت سے سفر جائز مگر مستحسن ہو گا۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے جس صلی خلف عالم تعلق کا لفظ صلی خلف نہیں۔ جس نے کسی متقی عالم کے پیچھے نماز پڑھی تو گویا اس نے کسی نبی کے پیچھے نماز پڑھی۔ نظر غور رکھو حالت تو اس طرح ہو گا کہ حضرت سید کی مذکورہ بالا حدیث نے واضح کر دیا کہ حدیث لا تشد الرحال کا تعلق زیارات قبور وغیرہ کے سفر سے ہے ہی نہیں۔ یہ صرف مساجد کے ساتھ خاص ہے وہ بھی صرف نماز پڑھنے کی نیت سے سفر ہو تو۔ اگر کسی مسجد کی جانب سفر ہو مگر نماز پڑھنے کے لئے نہ ہو اور مقصد کے لئے تو اس کا بھی اس حدیث سے کوئی تعلق نہیں۔ جب اس حدیث میں مستثنیٰ مسجد ہے تو جہاد سفر نے اصل اور مقصد کے مابین فرق کیا۔ واجب یا مستحب یا حرام ہوں گے مساجد جہاد فرض ہو تو جہاد کے لئے سفر فرض کسی واجب کی ادائیگی کے لئے واجب مستحب کیلئے مستحب مباح کیلئے مباح حرام کیلئے حرام، زیارات قبور سنت ہے تو زیارات دین کے مزارات پر عامری کیلئے سفر کرنا مکرم مستحب ضرور ہو گا۔
 ابن تیمیہ نے اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے یہ کہا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار پر انوار کی زیارت کی نیت سے سفر کرنا حرام ہے۔ اس پر اس عہد کے اور بعد کے بھی علماء اہل سنت نے شدید رد فرمایا۔ اس لئے کہ مزار پر انوار کی زیارت بالاجماع مسنون مگر قریب بواجب ہے۔ اور یہ اعظم قرأت ہے۔ آج کل ابن تیمیہ کے مقلدین ہندوستان کے دیوبندی اور غیر مقلدین اور نجد کے نجدیوں کو یہی مذہب ہے۔ یہی نہیں کہ سب حرام جانتے ہیں بلکہ شرک تک کہتے ہیں۔ اسامیل دہلوی نے تقویت الایمان میں لکھا، کسی کی قبر پر یا جلد پر یا کسی کے تھان پر دور دور سے قصد کرنا اور سفر کی رنج و تکلیف اٹھا کر میلے کھیلے ہو کر وہاں پہنچنا۔ اور اس کے گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرنا، وہاں شکار نہ کرنا، درخت نہ کاٹنا، گھاس نہ اکھاڑنا، اس قسم کے کام کرنے اور ان سے کچھ دین و دنیا کے فائدے کی توقع رکھنی شرک ہے ص ۳۳۔ یہاں کسی کی قبر کہا۔ اس کے علوم میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پر انوار بھی ضرور داخل ہے۔ مگر اس کے پہلے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صاف معین ہے۔ لکھا۔ پھر جو کوئی کسی پر پیغمبر کو، سچی قبر کو یا جھوٹی قبر کو پیغمبر کہنے کے بعد اب کیا خبر رہ جاتا ہے کہ اس علوم میں مزار پر انوار بھی داخل ہے۔ اسکا مرتبہ مطلب یہ ہو کہ مزار پر انوار کی نیت سے سفر کرنا شرک ہے۔ یہی سارے دیوبندیوں اور غیر مقلدوں کا مذہب ہے۔

عہ التعمید باب فضل الصلوٰۃ فی مسجد مکہ والمدینۃ ص ۱۵۸، ملخص ابو داؤد مناسک نائی مساجد -

اجمعہ اقامۃ الصلوٰۃ موطا امام مالک، ج ۱، ص ۱۵۸، سند امام احمد جلد ثانی و سادس۔

۱۳۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

۱۳۲ مسند امام احمد اور ابن ماجہ میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ ہے۔ میری مسجد میں ایک نماز
تشریحات دوسری مسجدوں کی ہزار نماز سے افضل ہے۔ سوائے مسجد حرام کے۔ اور مسجد حرام میں ایک نماز دوسری مسجدوں کی لاکھ
نماز سے افضل ہے۔

ابن ماجہ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ مروی ہے کہ فرمایا۔ مسجد اقصیٰ میں ایک نماز پچاس ہزار نماز کے برابر ہے اور میری اس
مسجد میں ایک نماز پچاس ہزار نماز کے برابر اور مسجد حرام میں ایک نماز ایک لاکھ نماز کے برابر ہے۔

ابن ماجہ میں حضرت میمونہ مولاۃ بنی صمی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیت المقدس میں نماز کے بارے میں ہے۔ اس میں نماز پڑھو۔ اس میں
ایک نماز دوسری مسجدوں کی ہزار نماز کے مثل ہے۔ بڑا ہے۔ مسجد حرام میں ایک نماز کی فضیلت دوسری مسجدوں کی ایک لاکھ نماز پر ہے
اور میری مسجد میں ہزار نماز پر اور بیت المقدس میں پانچ سو پر۔ اسی کے مثل طبرانی میں حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ طبرانی
کی حدیث میں ہے کہ میری اس مسجد میں ایک نماز دس ہزار نماز کے برابر ہے۔ اور مسجد حرام میں ایک نماز اس کی دس گنا۔ ایک لاکھ کے برابر۔

خلاصہ احادیث ان سب کا حاصل یہ نکلا کہ تمام احادیث اس پر متفق ہیں کہ مسجد حرام میں ایک نماز لاکھ نماز کے مثل یا اس سے افضل ہے۔
مسجد نبوی کے بارے میں تین روایتیں ہیں ایک ہزار کے مثل یا اس سے افضل۔ دس ہزار کے مثل۔ پچاس ہزار کے مثل۔ اور مسجد اقصیٰ کے بارے
میں بھی تین قسم کی روایات ہیں۔ پانچ سو۔ ایک ہزار۔ پچاس ہزار۔

تطبیق یہ اختلاف اس وجہ سے ہے کہ مختلف اوقات میں مختلف وحی ہوئی۔ ابتداء وحی یہ ہوئی کہ مسجد نبوی میں ایک نماز ہزار نماز کے
مثل ہے۔ پھر وحی ہوئی کہ ہزار نماز سے افضل ہے۔ پھر وحی ہوئی کہ دس ہزار کے مثل ہے۔ پھر وحی ہوئی کہ پچاس ہزار کے برابر ہے۔ اور یہی حال
مسجد اقصیٰ کے بارے میں بھی ہوا۔ ان مختلف وحی کی بنیاد اس پر قائم ہے کہ منجانب اللہ، ان مساجد میں نماز کا ابتداء وہی ثواب تھا۔ پھر اللہ عزوجل
نے اس است پر کرم کرتے ہوئے بڑھا دیا۔ پھر مزید کرم فرمایا اور زیادہ کر دیا۔ اس کی احادیث میں متعدد نظیریں ہیں جو مذکور ہو چکی ہیں۔ اور نیند
موقع با موقع مذکور ہوں گی۔

مسجدی ہذا صحیح یہ ہے کہ عہد مبارک کے بعد مسجد اقدس میں جو اضافہ ہوا ہے وہ بھی اس فضیلت کی حامل ہے جیسا کہ جب حضرت عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کرم میں اضافہ فرمایا تو ارشاد فرمایا، یہ مسجد اگر عید گاہ تک اور ایک روایت میں ہے کہ ذوالحلیفہ تک بڑھ جائے تو سب مسجد
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔ بلکہ اس خصوص میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث مرفوع بھی آئی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میری اس مسجد میں کچھ زیادہ کیا جائے تو سب میری مسجد ہوگی۔ ایک روایت میں ہے کہ اگر صنعاؤ تک بڑھا دی جائے تو
میری مسجد ہوگی ۷۰

۱۔ جلد ثالث ص ۳۴۰ - ۳۹۷ ۲۔ آخر کتاب الصلوٰۃ باب فضل الصلوٰۃ فی المسجد الحرام و مسجد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ص ۱۰۲ ۳۔ آخر کتاب الصلوٰۃ باب ملجاء فی الصلوٰۃ فی المسجد الجامع ص ۱۰۳ ۴۔ مرقاة اول باب المساجد فصل اول ص ۲۲۵
۵۔ ایضاً ۶۔ عمدة القاری ص ۲۵۶ ۷۔ مرقاة اول۔ باب المساجد فصل اول ص ۲۲۲ -

وَسَلَّمَ قَالَ صَلَوةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ صَلَوةٍ فِيَمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ

فرمایا میری اس مسجد میں ایک نماز مسجد حرام کے علاوہ دوسری مسجدوں کی ہزار نماز سے بہتر ہے۔

مکہ افضل ہے یا مدینہ | علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ مکہ افضل ہے یا مدینہ۔ مسجد نبوی افضل ہے یا مسجد حرام۔ احناف اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ مکہ معظمہ افضل ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اقول، اس حدیث سے مسجد حرام کے سوا مکہ معظمہ کے دوسرے حصوں کی افضلیت پر دلیل لانا درست نہیں۔ اس لئے کہ یہ خاص ہے مسجد حرام کے ساتھ۔ ہاں حضرت ملا علی قاری نے مرقاة میں تحریر فرمایا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ہے کہ ثواب کی یہ زیادتی پورے حرم میں ہے۔ نیز حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ یہ زیادتی صرف نماز کے ساتھ خاص نہیں۔ ہر طاعت پر یہ زیادتی ہے۔ اور فرمایا کہ مکہ معظمہ میں ایک روزہ لاکھ روزہ کے برابر ہے۔ اور ایک درہم کا صدقہ لاکھ کے برابر بلکہ ہر نیکی لاکھ کے برابر ہے۔ اس بارے میں ایک حدیث حسن بھی مروی ہے۔ کہ ارشاد فرمایا کہ حرم کی ایک نیکی لاکھ کے برابر ہے۔ علاوہ ازیں ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ فرمایا۔ جس نے مکہ میں رمضان پایا اور روزہ رکھا اور جتنا میسر آیا قیام کیا تو اس کے لئے دوسری جگہوں کے رمضان کی بہ نسبت لاکھ رمضان کا ثواب لکھا جائے گا۔ اسی کے ساتھ یہ بھی ذکر فرمایا کہ حضرت ابن عباس حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور امام مجاہد امام احمد بن حنبل اور دوسرے حضرات کا مذہب یہ ہے کہ مکہ معظمہ میں ایک گناہ بھی لاکھ گناہ کے برابر ہے۔ ظاہر ہے کہ بادشاہ کے دربار اس کے برابر میں اس کی حکم عدولی جتنی سنگین ہے اتنی بادشاہ کے دربار کے باہر سنگین نہیں۔

اور مکہ معظمہ کے جلال کا یہ عالم ہے کہ گناہ کے ارادے پر بھی گرفت ہے اگرچہ ارتکاب نہ کرے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے آیا کریم وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَسَادِ تُدِقُّهُ مِنْ عَذَابِ الْعَذِيبِ اور جو اس میں کجروی کا ارادہ کرے گا ہم اسے دردناک عذاب جکھائیں گے“ سے اخذ فرمایا ہے۔ اس تقدیر پر مکہ معظمہ کا مدینہ طیبہ سے افضل ہونا ظاہر۔ مگر حضرت امام احمد رضا قدس سرہ فرماتے ہیں۔ مکہ معظمہ میں جس طرح ایک نیکی لاکھ نیکیاں ہیں۔ یوں ہی ایک گناہ لاکھ گناہ ہے۔ اور وہاں گناہ کے ارادے پر بھی گرفت ہے جس طرح نیکی کے ارادے پر ثواب ہے۔ مدینہ طیبہ میں نیکی کے ارادے پر ثواب اور گناہ کے ارادے پر کچھ نہیں۔ اور گناہ کرے تو ایک ہی گناہ اور نیکی کرے تو پچاس ہزار نیکیاں۔ عجب نہیں کہ حدیث میں خیر لہم کا اشارہ اسی طرف ہو کہ ان کے حق میں مدینہ ہی بہتر ہے۔

جمہور کے استدلال کے دو جوابات حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ نے جذب القلوب اور اشعة الملعات میں دیئے ہیں۔ اول یہ کہ افضلیت کثرت ثواب میں نہ منحصر ہے بلکہ بنیاد ہے۔ ہو سکتا ہے کہ کثرت ثواب کے علاوہ دوسرے اسباب ایسے ہوں جو فضیلت کے مقتضی ہوں۔ ثواب کی یہ زیادتی مکہ معظمہ کے ساتھ خاص ہے مگر اس کا امکان ہے کہ دیگر کرامات برکات اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور اسلام اور اہل اسلام کی منفعت کے لحاظ سے مدینہ افضل ہو۔ جیسے ایام متی، متی میں یوم عرفہ، عرفات میں، شب مزدلفہ، مزدلفہ میں نماز پڑھنی، مسجد حرام میں پڑھنے سے افضل ہے۔ حالانکہ ان مقامات پر ان دنوں میں نماز پڑھنے بڑے ثواب کی کی بھی کوئی روایت نہیں جو مسجد حرام میں پڑھنے پر آئی ہے۔ اسکی وجہ اتباع رسول ہے۔ ہو سکتا ہے کہ مدینہ طیبہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قرب ان برکات کا سبب بنے جو مکہ معظمہ میں حاصل نہ ہو سکیں۔ جس کی وجہ سے مدینہ طیبہ مکہ معظمہ سے افضل ہو۔ اس کو یوں سمجھئے

۱۵ ایضاً ص ۴۴۶ ۱۶ مناسک باب سوم شہر رمضان بمکہ ص ۳۳۲ ۱۷ مرقاة اول باب المساجد

فصل اول ص ۴۴۷ ۱۸ الملفوظ حصہ دوم ص ۵۲ ۱۹ التجدد باب فضل الصلوة فی مسجد مکة والمدینة ص ۱۵۹

مسلم الحج۔ ترمذی صلوۃ۔ نسائی الحج۔ ابن ماجہ صلوۃ۔

کہ پچاس ہزار اشرفیاں ایک لاکھ درہم سے گنتی میں نصف ہیں مگر قیمت میں اس سے زائد۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قرب کی وجہ سے عبادات میں جو حضور قلب خشوع و خضوع پیدا ہوتا ہے اس کی وجہ سے مدینہ طیبہ کی عبادات قیمت میں بڑھ جائیں کیا بعید ہے۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اندرون کعبہ مسجد حرام سے افضل ہے تو چاہئے کہ اندرون کعبہ نماز، مسجد حرام سے افضل ہو حالانکہ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ کعبہ کے اندر نماز فرض صحیح بھی ہے یا نہیں۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ صحیح نہیں، پھر ثواب کی زیادتی کا کیا سوال۔ اس سے معلوم ہوا کہ افضلیت کی بنیاد کثرت ثواب میں منحصر نہیں بلکہ دوسرے اسباب بھی افضلیت کے موجب ہیں۔ جن کی وجہ سے بارگاہ الہی میں قبول اور جود لا تنہا ہی کا حصول زیادہ اور بارگاہ احدیت میں تقرب زیادہ ہوتا ہے۔

دوم۔ چونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پر انوار ان تمام مقامات سے افضل ہے جہاں اللہ عزوجل کی رحمت کا نزول ہوتا ہے۔ اس کا کرم متوجہ ہوتا ہے۔ یہ ہیبت ملا کر ہے۔ تو ہو سکتا ہے اس کی برکت سے طاعت میں وہ نورانیت اور اخلاص پیدا ہو جائے جو ثواب کی گنتی کی زیادتی پر فوقیت لے جائے خصوصاً ایسی حالت میں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ امت کے لئے شفاعت و استغفار فرماتے رہتے ہیں۔

دلیل دوم: کہ معظمہ کی افضلیت پر دوسری دلیل یہ دی گئی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب مکہ سے ہجرت فرمانے لگے۔ تو حذرہ پر کھڑے ہو کر فرمایا۔ اے مکہ تو مجھے سارے شہروں سے زیادہ محبوب ہے اگر تیری قوم مجھے نہ نکالتی تو میں نہ نکلتا۔ نیز ترمذی ابن ماجہ دارمی اور مسند امام احمد میں حضرت عبداللہ بن عدی بن الحمرار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ حضور حذرہ پر کھڑے ہو کر مکہ کے بارے میں فرماتے تھے۔ بخدا تو اللہ کی ساری زمینوں سے بہتر ہے اور اللہ کو سب سے زیادہ محبوب اگر میں نہ نکالا جاتا تو نہ نکلتا۔ مسند امام احمد میں حضرت ابو ہریرہ سے بھی مروی ہے۔

اس کا جواب حضرت علامہ محمد بن عبدالباقی زرقانی شرح مواہب میں اور حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے جذب القلوب میں یہ دیا کہ یہ ارشاد ہجرت کے وقت کا ہے، اس وقت تک مدینہ طیبہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشرف نہیں ہوا تھا، اسی وقت تک مکہ پوری سرزمین سے افضل تھا مگر جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے تو یہ شرف اسے حاصل ہو گیا۔

حضرت عمر اور ابن عمر اور بہت سے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور امام مالک اور اکثر اہل مدینہ کا تاخرین میں علامہ سہودی علامہ سیوطی علامہ احمد خطیب قسطلانی اور حضرت شیخ عبدالحق دہلوی کا مذہب یہ ہے کہ مدینہ طیبہ مکہ معظمہ سے افضل ہے اور مسجد نبوی مسجد حرام سے۔ موطاء امام مالک میں ہے۔ کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عیاش مخزومی سے فرمایا، تم یہ کہتے ہو کہ مدینہ سے بہتر ہے۔ انھوں نے کہا کہ وہ اللہ کا حرم ہے اس میں اللہ کا گھر ہے۔ حضرت عمر نے فرمایا، میں اللہ کے حرم اور اس کے گھر کے بارے میں کچھ نہیں کہتا پھر فرمایا، تم کہتے ہو کہ مکہ مدینہ سے بہتر ہے۔ انھوں نے عرض کیا۔ وہ اللہ کا حرم ہے اس میں اس کا گھر ہے حضرت عمر نے فرمایا، میں اللہ کے حرم اور اس کے گھر کے بارے میں کچھ نہیں کہتا اس کے بعد لوٹ گئے۔

عہ مسجد حرام کے قریب یا شہر میں ایک چھوٹے سے ٹیلے کا نام تھا اب یہ حصہ مسجد حرام میں داخل کر لیا گیا ہے جس طرف یہ ٹیلہ تھا باب الحزورہ بنا ہوا ہے یہ مغربی دروازوں میں باب ہجرت کے متصل ہے۔

۱۵ ثانی مناقب باب فی فضل مکہ ص ۳۳۲ ۱۶ مناقب باب فضل مکہ ص ۲۳۱ ۱۷ سیئر ۶۶ ۱۸ جلد رابع ص ۲۰۵
۱۹ ایضاً ۱۵ اول باب ہجرت ص ۳۲۸ ۲۰ ص ۲۱

دلائل مدینہ طیبہ کے مکرمہ سے افضل ہونے کے دلائل حسب ذیل ہیں :-

اول - بخاری اور مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ کیلئے یہ دعا فرمائی - اے اللہ مدینے میں مکہ کی دوئی برکت عطا فرما۔

دوم :- بخاری ہی میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا - اے اللہ مدینے کو ہمیں مکہ کے مثل محبوب بنادے یا اس سے بھی زیادہ - اور یہ متفق علیہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ دعا ضرور قبول ہوئی - تو پہلی والی حدیث سے ثابت ہو گیا کہ مدینہ طیبہ میں مکہ معظمہ کی بہ نسبت دگنی دینی برکت ہے - اس لئے کہ تخصیص بلا تخصیص جائز نہیں - لہذا - البرکتہ - اپنے عموم پر رہے گی جو دینی اور دنیوی دونوں کو عام ہے، اور دینی برکتوں کا مکہ معظمہ سے دوئی ہونا مستلزم ہے افضلیت کو - یونہی دوسری حدیث سے ثابت کہ مدینہ طیبہ کی محبت محبوب خدا نے مکہ معظمہ سے زیادہ مانگی جو ضرور ملی - اور محبوب خدا کی محبت دلیل افضلیت ہے - یہی وجہ ہے کہ مکہ معظمہ کی فتح کے بعد بھی وہاں سکونت نہیں اختیار فرمائی - فتح مکہ کے بعد جب حالات قابل اطمینان ہو گئے تو فوراً مراجعت فرمائی - مدینہ طیبہ سے محبت کا عالم یہ تھا کہ جب سفر سے واپس ہوتے اور مدینہ طیبہ کے قریب ہوتے تو مدینے کی محبت میں سواری کو تیز کر دیتے اور ہڈہ طابت فرماتے۔

سوم - امام مسلم نے حضرت سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں مدینے کے دونوں کناروں (شرقی غری) کے درمیان درخت کاٹنے جانور مارنے کو حرام کرتا ہوں - مدینہ طیبہ ان کے لئے بہتر ہے اگر یہ لوگ جانتے۔
یہ حدیث مدینے کی افضلیت پر نص صریح ہے - اس لئے کہ خیو کا مفضل علیہ مذکور نہیں جس سے عموم مستفاد ہوتا ہے اور اس کے عموم میں مکہ معظمہ بھی داخل۔

چہارم :- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا - دین مدینے کی طرف سمت آئے گا جیسے سانپ اپنی بل میں سمت آتا ہے - اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جیسے اللہ عزوجل نے مدینہ طیبہ کو یہ شرف عطا فرمایا کہ دین وہیں سے دنیا میں پھیلا ہے - اسی طرح آخر زمانے میں بھی اللہ عزوجل مدینہ طیبہ ہی کو یہ شرف عطا فرمائے گا کہ دین کا مرجع و مادی ہوگا - سارے ثواب و اکرام اور اعزاز دینی، دین ہی پر موقوف ہیں - جب دین نہ ہوگا تو کیسا ثواب اور کیسا اعزاز و اکرام - تو جو مبارک شہر دین کا منبع بھی ہو مادی بھی ہو وہ ضرور دوسرے تمام شہروں سے افضل ہوگا۔

پنجم :- اللہ عزوجل نے اپنے حبیب اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ابدی قیام گاہ کے لئے مدینہ طیبہ کو پسند فرمایا - اور ہر حبیب اپنے محبوب کو اپنی سب سے زیادہ پسندیدہ جگہ رکھنا پسند کرتا ہے، تو لازم کہ مدینہ طیبہ پورے عالم بالا و پست سے زیادہ اللہ عزوجل کو پسند ہو چکی ہو کہ مکہ معظمہ سے بھی - اور اللہ عزوجل کا کسی چیز کو سب سے زیادہ پسند کرنا یقیناً اس کی افضلیت کی دلیل ہے - تو ثابت کہ مدینہ طیبہ مکہ معظمہ سے بھی زیادہ افضل ہے۔

۱۵ بخاری اول فضائل مدینہ باب ص ۲۳۵ ۱۵۲ الحج باب فضل المدینہ ص ۴۲۲ ۱۵۳ اول فضائل مدینہ باب ص ۲۵۳
۱۶ بخاری اول فضائل مدینہ باب المدینہ طابۃ ص ۲۵۲ باب ص ۲۵۳ ۱۵۴ اول الحج باب فضل المدینہ ص ۴۲۰
۱۷ بخاری اول فضائل المدینہ - باب الایمان یا زما فی المدینۃ ص ۲۵۲ مسلم ایمان باب بیان ان الاسلام بدو غنیا
ص ۸۴ ابن ماجہ مناسک باب فضل المدینۃ ص ۲۳۱ مسند امام احمد اول ص ۸۳ -

علامہ احمد خطیب قسطلانی قدس سرہ شافعی ہیں۔ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ مکہ افضل ہے۔ مگر انھوں نے یہ اختیار فرمایا کہ مدینہ افضل ہے۔ اور اپنے امام کے اس مذہب کے ترک کا عذر یہ بیان فرمایا۔

ہوی کل نفس حیث حل حبیبہا۔ ہرجان کا میلان اسی طرف ہوتا ہے جہاں اس کا محبوب ہوتا ہے۔ اسی کو اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے فرمایا:

طیبہ نہ سہی افضل مکہ ہی بڑا زاہد
ہم عشق کے بندے ہیں کیوں بات بڑھائی ہے
مدینہ طیبہ کی افضلیت کے اور بھی دلائل اس خادم کے ذہن میں ہیں۔ مگر ہم بھی اس مبارک شعر پر بات بڑھانے کے بجائے ختم کر دیتے ہیں۔ لا عطر بعد العروس۔

افادہ جلیلہ | مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ کی افضلیت کی جو بحث ہے۔ اس سے مزار پر انوار اور کعبہ مقدسہ مستثنیٰ ہیں۔ محدث جلیل ابن عساکر علامہ باجی اور امام قاضی عیاض قدس سرہ نے فرمایا۔ اس بارے میں تو اختلاف ہے کہ مکہ معظمہ افضل ہے یا مدینہ طیبہ، مگر اس پر ساری امت کا اجماع ہے کہ مزار پر انوار کا وہ حصہ جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم اقدس سے ملا ہوا ہے۔ وہ کل زمین سے افضل ہے، حتیٰ کہ کعبے سے بھی۔ اسے امام نووی نے شرح مسلم میں علامہ ابن حجر نے شرح بخاری میں علامہ بدرالدین محمود عینی نے عمدۃ القاری میں۔ علامہ محمد بن عبدالباقی زرقانی نے شرح مواہب میں۔ علامہ سہمودی نے وقار الوفاء میں۔ حضرت ملا علی قاری نے مرقاۃ میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے جذب القلوب میں علامہ محمد علاء الدین حصکفی نے در مختار میں علامہ محمد امین ابن عابدین شامی نے رد المحتار میں اور دوسرے حضرات نے اپنی اپنی تصانیف میں نقل فرمایا ہے، اور برقرار رکھا۔ بلکہ ابن عقیل حنبلی نے یہاں تک فرمایا کہ۔ عرش۔ سے بھی افضل ہے۔ حضرت شیخ گھتھے ہیں۔ اگرچہ تو مکی کتابوں میں آسمانوں اور عرش کا ذکر صریح نہیں۔ لیکن یہ بات اس قبیل سے ہے کہ جس سے بھی کہی جائے گی۔ اس پر توقف اور انکار کی مجال تنگ ہو جائے گی۔

اسی طرح یہ بھی متفق علیہ ہے کہ کعبہ مقدسہ مدینہ طیبہ حتیٰ کہ مسجد نبوی سے بھی افضل ہے۔ سوائے مزار پر انوار کے۔ اسلئے کہ مزار پر انوار کعبے سے بھی افضل ہے۔

زمین افضل ہے یا آسمان | اسی ضمن میں یہ بحث بھی طے ہو جاتی ہے کہ زمین و آسمان میں کون افضل ہے۔ صحیح یہ ہے کہ زمین افضل ہے جیسا کہ علامہ فاکہانی نے تصریح کی ہے۔ اس لئے کہ زمین انبیاء کرام علیہم السلام کا مسکن اور مدفن ہے اور انبیاء کرام حیات حقیقی جسمانی دنیوی کے ساتھ زندہ ہیں۔ تو ان کے مزارات مبارکہ ان کے اجسام مبارکہ وارواح طیبہ کے مخزن ہوئے۔ اور مکین کے شرف سے مکان مشرف ہوتا ہے خصوصاً جبکہ زمین کا ایک حصہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پر انوار عرش سے بھی افضل ہے۔ اسی کو اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے فرمایا:

ختم ہو گئی ہے پشت فلک طعن زمین سے
سُن ہم یہ مدینہ ہے وہ رتبہ ہے ہمارا
یہ بحث گزر چکی کہ ان تینوں مساجد میں نماز پر ثواب کی زیادتی فرائض کے ساتھ خاص ہے۔

اول الحج باب فضل مدینہ ص ۴۶ ۵۲ ثانی ص ۵۵ ۵۳ سابع ص ۲۵۷ ۵۴ علی المواہب اول ص ۳۲۴ ۵۵ جلد اول ص ۲۸ ۵۶ اول باب المساجد فصل اول ص ۴۴ ۵۷ جذب القلوب ص ۱۸ ۵۸ مرقاۃ اول ص ۴۴ ۵۹ زرقانی علی المواہب ص ۳۲۴ ۶۰ ثانی الحج ص ۲۵۷

۷۱۲ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ لَا يُصَلِّي مِنَ الصُّحْرِ

حدیث نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما چاشت کے وقت صرف دو

إِلَّا فِي يَوْمَيْنِ يَوْمٍ يَقْدَمُ بِمَكَّةَ فَإِنَّهُ كَانَ يَقْدَمُ مَهَا ضُحًى فَيَطُوفُ

دن نماز پڑھتے جس دن مکہ آتے مکہ ہمیشہ چاشت ہی کے وقت آتے تھے۔ پہلے بیت اللہ کا طواف کرتے

بِالْبَيْتِ ثُمَّ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَلْفَ الْمَقَامِ وَيَوْمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءَ فَإِنَّهُ كَانَ

پھر مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھتے اور جس دن مسجد قباء آتے وہاں ہر ہفتے

يَأْتِيهِ كُلَّ سَبْتٍ فَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَرِهَ أَنْ يُخْرَجَ مِنْهُ حَتَّى يُصَلِّيَ فِيهِ

کے دن آتے جب مسجد میں داخل ہو جاتے تو اسے ناپسند کرتے کہ بغیر نماز پڑھنے مسجد سے نکلیں نافع نے

قَالَ وَكَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَزُورُهُ

کہا اور ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد قبا کی زیارت کے لئے

رَاكِبًا وَمَا شَيْءٌ قَالَ وَكَانَ يَقُولُ إِنَّمَا أَصْنَعُ كَمَا رَأَيْتُ أَصْحَابِي يَصْنَعُونَ

پہیل اور سواری پر جاتے نافع نے کہا اور ابن عمر کہتے ہیں میں وہی کرتا ہوں جو میں نے اپنے

وَلَا أَمْنَعُ أَحَدًا أَنْ صَلَّى فِي أَيِّ سَاعَةٍ شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ غَيْرَ أَنْ لَا

ساتھیوں کو کرتے ہوئے دیکھا ہے رات اور دن کے کسی بھی حصے میں نماز پڑھنے سے کسی کو منع نہیں کرتا

۷۱۳/۷۱۴

لفظ - قباء - میں اہل لغات نے دونوں قول اختیار کئے ہیں۔ مد کے ساتھ اور قصر کے ساتھ۔ یعنی۔ الف

تشریحات

کے بعد ہمزہ بھی۔ اور بغیر ہمزہ کے بھی۔ جب ہمزہ کے ساتھ ہو اور یہ لفظ مذکر ہو اور الف محدودہ الحاق کیلئے

ماین تو منصرف ہوگا اور اگر اس کو مونث ماین تو الف تانیث کے لئے ہوگا۔ اور یہ غیر منصرف ہوگا۔ یہاں بخاری میں مذکر استعمال

ہوا ہے۔ پہلی حدیث میں ہے۔ کان یا نئیہ اس کے لئے مذکر کی ضمیر لائے ہیں۔ وفا الو فار میں ہے کہ اگر بقعہ کا نام ماین تو مونث

اور غیر منصرف۔ اور مکان کا نام ماین تو مذکر اور منصرف۔ علامہ نور الدین علی بن احمد سہمودی کی پیائش کے مطابق اس کا فاصلہ باب جبرئیل

سے سات ہزار دوسو ہاتھ سے کچھ زائد۔ اور ہاتھ چوبیس انگل اور ہر انگل چھ جو کے برابر۔ اور ایک میل ان کی تصریح کے بموجب تین ہزار

پانسو ہاتھ کا۔ تو باب جبرئیل سے باب قبا کا فاصلہ اس حساب سے دو میل دوسو ہاتھ سے کچھ زائد ہوا۔ مشارق عیاض میں ہے

کہ قبا تین میل ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ ایک فرسخ اور فرسخ تین میل کا۔ دونوں کا حاصل ایک ہوا۔ یہ اختلاف میل کی مقدار

کے اختلاف کی وجہ سے ہے۔ اس کی تفصیل باب تقصیر الصلوٰۃ میں گزر چکی۔ خود علامہ سہمودی نے جلد اول ص ۳۱ پر میل کی مقدار

تین ہزار پانچ سو ہاتھ بتائی اور جلد رابع ص ۲۸۵ پر صرف تین ہزار ہاتھ بتائی۔ مگر صحیح اول ہے۔ اس لئے کہ خود یہ لکھا وذلک میلان و

خمس سابع میل علی المعتمد۔ یہ حساب اسی وقت درست ہوگا۔ جبکہ میل ساڑھے تین ہزار ہاتھ کا ماین۔ اس کے بعد والی روایت

يَتَحَرَّوْا طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا

البتہ سورج نکلنے اور ڈوبنے کے وقت بالقصد نہ پڑھو۔

۷۱۵ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيث حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد قبا

میں ابن نمیر کی بطریق عبید اللہ عن نافع یہ زیادتی مذکور ہے و یصلی فیہ رکعتین۔ اور اس میں دو رکعت نماز پڑھتے۔

فضائل | مسجد قبا شریف کے دفتر فضائل کا ریز ورق یہ ہے کہ ہجرت کے بعد اسلام کی یہ پہلی مسجد ہے۔ اس سے بھی بدرجہا برتر و اعلیٰ یہ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تعمیر اپنے دست مبارک سے فرمائی۔ نیز جلیل القدر سابقین اولین ہاجرین و انصار نے اپنے مقدس ہاتھوں سے بنایا ہے۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر کو دیکھا کہ سپٹ پر پتھر ڈھوتے تھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی بنیاد رکھتے تھے۔ اگر یہ مسجد کہیں دور دراز اطراف میں ہوتی تو وہاں جانے کے لئے بزم اونٹوں کے جگر کو مارتے لے

متحدہ احادیث میں وارد ہے کہ مسجد قبا میں دو رکعت نماز، عمرے کے برابر ہے۔ طبرانی کی ایک روایت میں چار رکعت وارد ہے۔ احادیث سے یہی ظاہر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر شب (سینچر) کو مسجد قبا تشریف لے جاتے تھے اور یہ بالالتزام تھا۔ مگر کچھ لوگوں نے۔ سبت سے ہفتہ مراد لیا ہے۔ یعنی ہر ہفتے میں کسی دن تشریف لے جاتے تھے، مگر یہ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ۔ ابن حبان کی صحیح میں۔ کل یوم سبت آیا ہے۔ دو شنبے اور ستائیسویں رمضان کی صبح کو بھی قبا جانے کی روایات آئی ہیں۔ ابن شیبہ نے شریک بن عبد اللہ بن ابی نمر سے مرسل روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو شنبے کو بھی تشریف لے جاتے تھے۔ عمرو بن شیبہ نے اخبار مدینے میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ستائیسویں رمضان کی صبح کو قبا جاتے تھے۔ اہل مدینہ کا آج بھی اس پر عمل ہے۔ ابن غزیہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ دو شنبے اور پینچنبے کو جایا کرتے تھے۔

نکتہ | ہر سینچر کو جانے کی حکمت شرح نے یہ بیان کی ہے کہ قبا میں جمعہ نہیں ہوتا تھا۔ وہاں سے لوگ مسجد نبوی میں جمعہ پڑھنے آتے تھے مگر کچھ لوگ نہیں آتے تھے۔ رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرم فرماتے ہوئے سینچر کو خود تشریف لے جاتے تاکہ کبھی لوگ جہاں آرا کی زیارت سے مشرف ہو لیں۔ دوسری حکمت یہ بیان کی گئی ہے کہ جمعہ کا دن جمعے کی تیاری اور نماز جمعہ میں مصروفیت کا تھا۔ اور سینچر کا دن خالی تھا اس لئے وہاں تشریف لے جاتے۔

ایک حکمت یہ بھی بیان کی گئی ہے۔ چونکہ اہل قبا جمعہ پڑھنے مدینہ طیبہ جاتے تھے۔ اور جمعہ کو مسجد قبا خالی رہ جاتی، اس لئے سینچر کو

عہ باب فضل الصلوۃ فی مسجد مکہ والمدینہ ص ۱۵۹۔ لہ وفاء الوفاء ثالث ص ۸۰۳ ۵۲ بحمدہ القادری سابع ص ۲۵۸۔

۵۲ وفاء الوفاء ثالث ص ۸۰۳ لکھ ایضا ۵۵ عمدۃ القاری سابع ص ۳۵۹ لہ وفاء الوفاء ثالث ص ۸۰۳۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَا كُلَّ سَبْتٍ مَا شَاءَ وَرَأَى كَبَا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ ع

ہر شنبہ کو پیدل اور سواری پر آتے تھے اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

۷۱۶ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْمَازَنِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

حَدِيث

وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِّنْ رِّيَاضِ الْجَنَّةِ ع

میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان جو جگہ ہے وہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔

تشریف لیجاتے کہ اس تعطل کی مکافات ہو جائے۔ مگر اس پر عرض یہ ہے کہ کبھی اہل قبا جمعے کے لئے نہیں حاضر ہوتے کچھ لوگ ہیں نماز ظہر باجماعت پڑھتے تھے۔ اس لئے مسجد قبا کے تعطل کا سوال ہی نہیں۔

ایک حکمت یہ بھی ہے کہ چونکہ اہل قبا جمعے کو حاضر خدمت ہوتے تھے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی مکافات میں سنیچر کو ان کے یہاں تشریف لیجاتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد قبا کی زیارت سنت ہے۔ اور سنیچر کو ہونا بہتر نیز معلوم ہوا کہ کسی کا خیر کے لئے دن کی تعیین اور اس پر پابندی سنت ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا فی هذا الحديث دلالة على جواز تخصيص بعض الايام ببعض الاعمال الصالحة والمداومة على ذلك۔ اس حدیث میں اس پر دلالت ہے کہ بعض دنوں کو بعض اعمال صالحہ کے ساتھ خاص کرنا اور اس پر پابندی کرنا جائز ہے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ انبیاء کرام اولیاء عظام کے مشاہد کی زیارت کے لئے جانا مستحسن ہے۔ مثلاً ان کے مولد و مسکن ان کی مسجد کی زیارت کیے۔ طبرانی نے کبیر میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ جب اہل قبا نے مسجد بنانے کی درخواست کی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی میری اونٹنی پر سوار ہو تو حضرت ابو بکر سوار ہوئے اونٹنی کو اٹھانا چاہا مگر نہ اٹھی۔ پھر حضرت عمر سوار ہوئے تو بھی اونٹنی نہ اٹھی پھر حضرت علی سوار ہوئے، انکے سوار ہوتے ہی اونٹنی اٹھ کھڑی ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا۔ اسکی ہمارا ڈھیل کر دو۔ اسکی گردش کی جگہ بنیاد رکھو۔ یہ مامور ہے۔ اسکا ایک راوی یحییٰ بن علی ضعیف ہے، صحیح یہ ہے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے اس کی داغ بیل ڈالی تھی۔

۷۱۶/۷۱۷ اس پر اجماع ہے کہ حدیث میں بیعتی سے مراد بیت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہے۔ اس لئے

تشریحات کہ دوسری اسی معنی کی حدیث میں بجائے بیعتی کے قبوی ہے۔ جمہور محدثین اس پر ہیں کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر ہے اور مراد یہ ہے کہ یہ مقدس حصہ بعینہ جنت میں جائے گا۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ اتنا حصہ جنت کا ٹکڑا ہے۔ وہاں سے آیا ہے جیسے جہر اسود۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ اس حصے میں عبادت کرنی دخول جنت کا سبب ہے۔ یہ بھی بعض شراح نے فرمایا کہ یہ فی الحال جنت کا حصہ ہے۔ مگر دنیا میں رہنے کی وجہ اس میں وہ خواص و لوازم نہیں جو جنت کے ہیں۔ مثلاً گرمی سردی نہ ہونا بھوکا پیاسا نہ ہونا وغیرہ

عہ ایضا مسلم اول۔ الحجۃ ابوداؤد اول۔ مناسک نسائی اول الصلوۃ باب المساجد۔ موطا امام مالک۔ سفر مسند امام احمد ثانی۔ عہ باب فضل الصلوۃ فی مسجد مکة والمدینۃ ص ۱۵۳ مسلو۔ الحجۃ باب فضل ما بین قبة ومنبرہ ص ۲۲۶ نسائی مساجد۔ موطا امام مالک۔ قبلہ۔ لہ فتح الباری ثالث ص ۵۷ علامۃ القاری ص ۲۵۹ مسند امام احمد ثالث ص ۶۲۔

۷۱۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِثْلَهُ وَزَادَ وَمِنْ بَرِيٍّ عَلَى حَوْضِهِ
 حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث بلفظ مری ہوا انھوں نے اتنا زائد کیا کہ فرمایا، میرا منبر میرے حوض پر ہے۔

۷۱۸ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخَدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَحْدِثُ بِأَرْبَعٍ عَنْ
 حدیث قزحہ مولیٰ زیاد نے کہا میں نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ وہ چار باتیں

منبری علی حوضی | یہ بھی اپنے ظاہر پر ہے۔ یعنی بعینہ ہی مقدس منبر حوض کوثر پر نصب ہوگا۔ ایک توجیہ یہ بھی کی گئی ہے۔ کہ منبر اقدس کی زیارت وہاں نماز و عبادت حوض کوثر سے سیراب ہونے کا خاص سبب ہے۔ حوض سے مراد حوض کوثر ہے۔ ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جہاں آج یہ منبر اقدس ہے یہیں قیامت کے دن حوض کوثر رہے گا۔ اس لئے کہ ایک حدیث میں ہے کہ محشر سرزمین شام پر قائم ہوگا۔ ظاہر ہے کہ شام جیسے چھوٹے سے ملک میں تمام اولین و آخرین سما نہیں سکتے۔ اس لئے اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ محشر کا مرکزی مقام شام ہوگا۔ خلافت کا پھیلاؤ جہاں تک ہو اس تقدیر پر اس کا امکان ہے کہ حوض کوثر کی جائے وقوع مدینہ طیبہ ہو۔

مسائل | اس حدیث سے مسجد نبوی کی یہ خاص فضیلت ثابت ہوئی کہ اس کا ایک حصہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اگرچہ ہر مسجد کو ریاض الجنۃ بعض احادیث میں فرمایا گیا ہے۔ اسکے مطابق پوری مسجد نبوی شریف ریاض الجنۃ ہے۔ پھر بھی اس مخصوص حصے کو روضۃ من ریاض الجنۃ فرمانا یقیناً کسی خاص اہمیت اور خصوصیت کی بنا پر ہے۔ بعض مالکیہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ مسجد نبوی، مسجد حرام سے اور مدینہ طیبہ مکہ معظمہ سے افضل ہے۔ اس لئے کہ ایک حدیث میں فرمایا للموضع سوط من الجنة خیر من الدنیا وما فیہا جنت کی ایک کوڑے کے برابر جگہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے۔ اور شرف جز شرف کل کو مستلزم نیز اس حدیث سے ام المؤمنین حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی عظیم فضیلت ثابت ہوئی، وہ اس طرح کہ تمام ازواج مطہرات کے حجرات مقدسہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہی گھر تھے مگر اس حدیث میں خاص حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرہ مبارکہ کو بتی فرمایا تو جس طرح کعبہ مقدسہ کو بیت اللہ کہنے میں اسکی برتری و عظمت کا اظہار ہے۔ اسی طرح حجرہ عائشہ کو بتی کہنے میں اسکی دیگر بیوت پر افضلیت اور برتری ظاہر کرنا مقصود ہے۔ اور یہ مستلزم ہے حضرت ام المؤمنین کی عظمت و فضیلت کو۔ اس مضمون کی ایک حدیث میں بتی، دوسرے میں قبری۔ دلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ میں کہاں دفن ہوں گا، اور یہ دلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب جانتے تھے، نیز منبری علی حوضی میں بھی غیب کی خبر ہے۔

۷۱۸ باب فضل الصلوۃ فی مسجد مکہ والمدینۃ کی ابتداء میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس حدیث کا اخیر حصہ مروی ہے۔ وہاں یہ زائد ہے کہ انھوں نے یعنی حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی میت میں بارہ غزوے کئے تھے۔ یہاں یہ حدیث مفصل مذکور ہے۔ اس میں چار احکام مذکور ہیں۔ اول کوئی عورت شوہر یا محرم کے بغیر سفر نہ کرے۔ دوم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے روزے نہیں۔ سوم نماز فجر کے بعد سورج کے طلوع

عہ باب فضل الصلوۃ فی مسجد مکہ والمدینۃ ص ۱۵۳ فضائل المدینۃ ص ۲۵۳ ثانی الرقاق باب الحوض ص ۹۷۵ الاعتصام باب ما ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۰۹۰ مسلم الحج۔ ترمذی مناقب۔ موطا امام مالک قبلہ۔ مسند امام احمد ثانی ص ۲۳۶

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْجَبَنِي وَأَنْقَنَنِي قَالَ لَا تُسَافِرُ الْمَرَأَةَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے بیان کرتے تھے۔ یہ مجھے پسند آئیں اور انھوں نے مجھے خوش کر دیا۔

يَوْمَيْنِ إِلَّا وَمَعَهَا زَوْجُهَا أَوْ ذَوْ مُحَرَّمٍ وَلَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ

فرمایا کہ کوئی عورت دو دن کا سفر اسی وقت کرے کہ اس کے ساتھ اسکا شوہر یا کوئی محرم ہو۔ اور دو دن فطر اور قربانی کے

وَالْأُصْحَى وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَاتَيْنِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ

دن روزہ نہیں اور دو نمازوں کے بعد نماز نہیں۔ صبح کی نماز کے بعد یہاں تک کہ سورج نکل آئے

وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَلَا تُشَدُّ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ

اور نہ عصر کے بعد یہاں تک کہ سورج ڈوب جائے۔ تین مسجدوں کے علاوہ کہیں کے لئے کجاوہ نہ باندھا جائے

مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي عَه

مسجد حرام مسجد اقصیٰ اور میری مسجد۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب استعانة اليد في الصلوة اذا كان من امر الصلوة

۲۲۱ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْتَعِينُ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ

ت اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا آدمی نماز میں اپنے جسم کے جس حصے سے

ہونے تک اور نماز عصر کے بعد سورج ڈوبنے تک کوئی نماز نہیں۔ چارم تین مساجد۔ مسجد حرام۔ مسجد اقصیٰ۔ مسجد نبوی کے علاوہ کسی

مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے سفر جائز نہیں۔ ان میں تین مفصل کلام ہو چکا ہے۔ عیدین کے دن روزہ پر کلام کتاب الصوم میں مذکور ہوگا۔

لَا تُسَافِرُ الْمَرَأَةُ يَوْمَيْنِ یہاں بخاری میں ہے کہ عورت دو دن کا سفر شوہر یا محرم کے بغیر نہ کرے۔ مگر سند امام احمد جلد ثالث

کے ص ۵۵ پر یہ ہے کہ تین دن اور ص ۴۲ پر فوق ثلثة ايام۔ یعنی تین دن سے زائد کا سفر نہ کرے۔ اسکی پوری بحث

گزر چکی۔

۲۲۱/۲۲۲/۲۲۳ بعض نسخوں میں یہاں یہ ہے۔ ابواب العمل في الصلوة۔ یعنی نماز میں کام کا بیان۔ اس کے بعد۔

تشریحات باب استعانة اليد الخ ہے۔ بعض میں اخیر میں یہ زائد ہے۔ کا وضع النبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم سیدہ علی راس ابن عباس وقتل اذ نہ وادارہ۔ جیسا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنا دست مبارک

ابن عباس کے سر پر رکھا اور ان کا کان انیٹھا اور انھیں گھمایا۔

عہ باب مسجد بیت المقدس ص ۱۵۹ باب فضل فی مسجد مکة والمدینة ص ۱۵۸ مناسب باب جناء الصيد

ص ۱۵۸ الصوم یوماً للخصر ص ۸ - ۲۶۷ ترمذی صلوة۔ ابن ماجہ اقامة الصلوات باب ما جاء فی الصلوة فی

مسجد بیت المقدس۔ مسند امام احمد جلد ثالث ص ۳۲۔

مِنْ جَسَدِهِ بِمَا شَاءَ عه

چاہے مدد لے

۲۲۲ وَوَضَعَ أَبُو اسْحَقَ قَلَنْسَوْتَهُ فِي الصَّلَاةِ وَرَفَعَهَا عه

ت اور ابو اسحق نے نماز میں اپنی ٹوپی رکھی اور اٹھالی

۲۲۳ وَوَضَعَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَفَّهُ عَلَى رُصْغِهِ إِلَّا

ت اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی ہتھیلی اپنے بائیں گے پر رکھتے مگر

أَنْ يَحْكُ جِلْدًا أَوْ يُصْلِحَ ثَوْبًا عه

جبکہ جسم کھلانا ہوتا یا کپڑا درست کرنا ہوتا۔

مقصد باب | نماز میں خشوع و خضوع کا حکم ہے۔ اشارہ ہے:

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي

صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (مومنون - ۱)

ان ایمان والوں نے کامیابی حاصل کر لی جو اپنی نمازوں میں خشوع کرتے ہیں۔

خشوع کے ایک معنی یہ بھی ہیں۔ وقار و سکون کے ساتھ رہنا۔ کوئی لغو و بیہودہ کام نہ کرنا۔ حدیث میں ہے کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ نماز میں ڈاڑھی سے کھیل رہا ہے تو فرمایا: اگر اس کے دل میں خشوع ہوتا تو اس کے اعضا ساکن رہتے۔ سورہ بقرہ کی یہ آیت کریمہ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ کی تفسیر جلالین میں ہے۔ الساکنین الی طاعة اللہ۔ بیشک نماز بھاری ہے مگر سکون کے ساتھ اللہ کی طاعت کرینو والوں پر۔ معاملہ میں ہے۔ اشارہ الی ان اصل الخشوع السکون اس طرف اشارہ کیا کہ خشوع کے اصل معنی سکون کے ہیں۔ تو اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ نماز میں ادائے ارکان کے علاوہ کسی قسم کی حرکت یا کوئی کام جائز ہے یا نہیں۔ یہ باب قائم کر کے امام بخاری یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں۔ کہ نماز کی تحسین و تکمیل کیلئے نماز میں کوئی بھی عمل کیا جاسکتا ہے، اور اگر اس عمل کا تعلق نماز سے نہیں تو ممنوع ہے۔

اس کی تائید کے لئے تین تعلیق اور حدیث متا بھی جو جلد اول ص ۴۴۹ اور جلد ثانی ص ۴۵ میں مذکور ہو چکی ہے۔ لائے ہیں۔ جس میں یہ مذکور ہے کہ نماز تہجد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بائیں جانب آکر کھڑے ہو گئے۔ تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کا کان پکڑ کر داہنی طرف کر دیا۔

باب میں۔ ہاتھ سے کام لینے کی قید ہے۔ ابو اسحق بسبیعی اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر سے تو یہ ثابت ہے۔ اس لئے کہ، ٹوپی کا رکھنا اور اٹھانا ہاتھ ہی سے ہوتا ہے۔ اسی طرح کھلانا اور کپڑا درست کرنا۔ مگر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر میں ہاتھ مذکور نہیں۔ اس کا جواب ظاہر ہے کہ ہاتھ جسم کا جز ہے۔ جب جسم کے کسی حصے سے کام لیا جاسکتا ہے تو ہاتھ سے بھی لیا جاسکتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر کو ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے۔ ان آثار میں جو مذکور ہے اس سے مراد یہ ہے کہ بضرورت ایک یا دو بار کی اجازت ہے

عہ عہ باب استعانة اليد في الصلوة ص ۱۵۹

۱۹ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيُرَدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَّاشِيِّ

علیہ وسلم کو سلام کرتے حالانکہ حضور نماز میں ہوتے تو ہمارے سلام کا جواب دیتے۔ جب ہم نجاشی

سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا وَقَالَ إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا ع

کے یہاں سے لوٹے اور حضور کو سلام کیا تو ہمارے سلام کا جواب نہیں دیا، اور فرمایا: نماز میں مشغولیت ہے۔

٢٥ عَنْ أَبِي عَمْرِو الشَّيْبَانِيِّ قَالَ قَالَ لِي زَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ إِنَّ كُتُبًا

حدیث ابو عمرو شیبانی نے کہا کہ زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ سے کہا کہ نبی صلی اللہ

لَنَتَكَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَلِّمُ

تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں ہم نماز کی حالت میں بات کیا کرتے تھے۔ ہم اپنے ساتھی

ایک رکن میں ایک ہی عمل، ایک ہی کام تین بار کرنا نماز کو فاسد کر دیتا ہے۔ مثلاً ایک رکن میں تین بار کہیں کھجلا یا تو نماز فاسد ہو جائے گی کھجلا نماز کے کام سے یوں ہے کہ کھجلی اٹھنے سے دل بٹتا ہے جو خشوع خضوع کے منافی ہے۔ کھجلانے سے سکون پیدا ہو جائے گا۔ نو اطمینان ہو جائے گا۔ ابواسحق بسیمی کا نام عمرو بن عبد اللہ ہے۔ یہ کبار تابعین اور ثقات میں سے ہیں۔ اڑتیس صحابہ کرام سے حدیثیں سنی ہیں۔ سیدنا امام اعظم کے مشائخ میں سے ہیں۔ ۹۶ سال کی عمر پائی۔ ۱۲۵ھ میں واصل بحق ہوئے۔

نخاشی۔ یہ جہتے کے بادشاہ کا لقب ہے۔ جیسے قیصر، روم کے۔ اور کسریٰ، ایران کے بادشاہ کا۔ ۷۱۹-۷۲۰

تشریحات زید بن ارقم۔ یہ انصاری صحابی ہیں۔ قبیلہ خزرج کے فرد ہیں۔ ۳۷ھ میں وصال فرمایا۔ غزوہ احد میں کم عمر ہونے کی وجہ سے واپس کر دیئے گئے تھے۔ پہلا غزوہ حبشہ انھوں نے شرکت کی، خندق یا مریسہ ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ستر غزوات میں شرکت کی۔ حضرت شیر خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حامیوں میں تھے۔ جنگ صفین میں ان کے ساتھ رہے۔ مختار بن عبید تقفی کذاب کے ایام میں، کوفہ میں وصال فرمایا۔

یہی وہ بزرگ ہیں جنہوں نے، اس المناقین عبد اللہ بن ابی کو یہ کہتے ہوئے سنا تھا۔ کہ اگر ہم مدینے لوٹے تو عزت والا ذلیل کو مدینے سے نکال دے گا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب اس سے پوچھا تو اس نے انکار کر دیا۔ اس پر سورہ منافقون نازل ہوئی جس میں ان کی تصدیق ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے زید اللہ نے تیری تصدیق فرمائی ہے حضرت ارقم بن ابی الارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ، جن کے مکان میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابتداء حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مشرف بہ اسلام ہونے تک، خفیہ خفیہ اسلام کی تبلیغ فرماتے تھے۔ یہ مہاجرین اولین میں سے مخزومی صحابی ہیں۔ دس بزرگوں کے بعد

ع ما ينهى من الكلام في الصلوة ص ١٦٠ باب لا يد السلام في الصلوة ص ١٦٢ باب هجرة الحبشة ص ٥٣٤

مسلم صلوٰۃ ابوداؤد صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ - ۱۷ عمدة القاری ص ۲۶ ۲۷ اصباحہ اول ص ۵۶۰ ۵۶۱ بخاری ثانی فقیر

سورة منافقون ص ۷۲۷ -

أَحَدُنَا صَاحِبَهُ بِحَاجَتِهِ حَتَّى نَزَلَتْ - حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ

سے اپنی حاجت بیان کر دیا کرتے تھے یہاں تک یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی۔ تمام نمازوں کی نگہداشت کرو

الْوَسْطَى وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ فَأَمْرُنَا بِاللَّسْكَوْتِ - عہ

خصوصاً نماز وسطیٰ کی، اور اللہ کیلئے خاموشی کے ساتھ کھڑے رہو۔ تو ہمیں چپ رہنے کا حکم دیا گیا۔

ایمان قبول فرمایا تھا۔ بلکہ امام حاکم نے روایت کیا ہے کہ ساتویں مسلمان ہیں۔ ان کا یہ مقدس مکان صفا کے قریب تھا۔ زید بن ارقم ان کے صاحبزادے نہیں۔ حضرت ارقم بن ابی ارقم یہ بدر وغیرہ تمام مشاہد میں شریک رہے۔ ایک روایت کے مطابق حضرت معاویہ کے عہد ۵۰ھ میں پچاسی سے زائد کی عمر میں وصال فرمایا۔ وصیت کے بموجب حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی۔

حبشہ کی طرف ہجرت | امام واقدی نے فرمایا۔ رجب ۵۰ھ نبوی میں حبشہ کی طرف پہلی ہجرت ہوئی تھی۔ اس ہجرت میں گیارہ مرد اور چار عورتیں تھیں۔ ابن جریر نے کہا کہ دوسرے لوگوں نے کہا کہ بیاسی مرد تھے۔ ان کی عورتیں اور بچے ان کے علاوہ تھے جنہیں حضرت عثمان اور ان کی رفیقہ حیات سیدہ رقیہ بنت رسول اللہ اور حضرت عبد اللہ بن مسعود بھی تھے۔ کچھ دنوں کے بعد یہ خبر مشہور ہوئی کہ اہل مکہ مسلمان ہو گئے تو واپس آئے۔ مگر یہ خبر غلط تھی۔ واپسی پر مکے کے جفاکاروں کی ستم دایاں پہلے سے بھی زیادہ ہونے لگیں تو دوبارہ پھر بہت سے لوگ حبشہ چلے گئے۔ اس مرتبہ پہلے کے بہ نسبت دو نے ہاجر تھے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوبارہ بھی ہجرت فرمائی۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ تشریف لے گئے تو ان میں سے بہت حضرات مدینہ آ گئے۔ انہیں میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے۔ یہ کہتے ہیں کہ میں جب مدینہ واپس آیا تو حضور غزوہ بدر کی تیاری کر رہے تھے۔ بقیہ حضرات کو سنا کہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلوالیا۔ یہ لوگ غزوہ خیبر کے موقع پر واپس آئے۔ ابتر حدیث میں اختلاف کہ نماز میں سلام و کلام سے ممانعت کہ سنہ میں ہوئی جب حضور عبد اللہ بن مسعود پہلی غزوہ حبشہ سے واپس آئے تھے یا مدینہ طیبہ میں ہوئی جب یہ دوبارہ ہجرت کے بعد واپس ہوئے۔ صحیح یہ ہے کہ مدینہ طیبہ میں شروع شروع نماز میں سلام و کلام کی اجازت تھی۔ اور وہیں آیہ مذکورہ کے نازل ہونے کے بعد ممانعت ہوئی اور حدیث اول میں حبشہ سے واپسی سے مراد دوبارہ واپسی ہے۔ اس کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں :

ا قول۔ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نماز میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے کلام کرتے تھے۔ جب یہ آیہ مذکورہ نازل ہوئی تو ہمیں نماز میں بات کرنے سے روک دیا گیا۔ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ انصاری ہیں، انہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھنے کا موقع مدینہ ہی میں ملا ہے۔ اس لئے یہ ضروری ہے کہ یہ حکم مدینہ ہی میں ہوا۔ دوم : آیت مذکورہ سورہ بقرہ کی آیت ہے اور سورہ بقرہ مدینہ طیبہ میں نازل ہوئی۔ سو ہم : طبرانی نے حضرت

عہ باب ما ینھی من الکلام فی الصلوۃ ص ۱۶۰ ، ثانی تفسیر سورہ بقرہ باب قوله وقوموا للہ قانتین

ص ۶۵۰ مسلم صلوۃ ابوداؤد صلوۃ - ترمذی صلوۃ تفسیر - نسائی صلوۃ - ۱۵۱ صابہ اول ص ۳۸ -

۲۵ عمدۃ القاری ص ۲۶۸ ۳۵ ایضا ص ۲۶۹ -

۴۲۱ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَالتَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ ع

روایت کرتے ہیں کہ فرمایا تالی عورتوں کے لئے ہے اور تسبیح مردوں کے لئے۔

ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ اگر کوئی نماز میں ایسے وقت شامل ہو تا کہ کچھ ہو چکی ہو تو جو صاحب اسکے پہلو میں ہوتے ان سے پوچھتا وہ بتا دیتے۔ یہاں تک کہ ایک دن معاذ آئے۔ الحدیث بطولہ۔ حضرت ابو امامہ اور حضرت معاذ دونوں ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں مشرف باسلام ہوئے ہیں۔ اس سے ثابت کہ مدینہ میں بھی ابتداء نماز میں کلام ممنوع نہیں تھا وہیں بعد میں ممنوع ہوا۔

شغلا مطلب یہ ہے کہ نماز میں تلاوت قرآن، تسبیح تکبیر اذکار میں مشغولیت ہے۔ سلام و کلام اسمیں مباح ہوگا۔ یا مراد یہ ہے کہ نماز میں نمازی اللہ عزوجل کی طرف توجہ اور حضور میں مشغول ہے۔ سلام و کلام اسمیں منحل ہوگا۔

والصلوة الوسطی صلوۃ وسطی سے کیا مراد ہے۔ علامہ بدرالدین عینی قدس سرہ نے لمبیں اقوال ذکر فرمائے ہیں۔ اخیر میں فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ یہ نماز عصر ہے۔ احادیث صحیحہ سے یہ ثابت ہے۔ بقیہ اقوال میں کچھ ضعیف ہیں کچھ مردود ہیں۔

امرنا بالسکوت ہمیں سکوت کا حکم دیا گیا۔ مسلم میں ہے۔ نہینا عن الکلام۔ اور بات کرنے سے ہمیں منع کر دیا گیا۔

السکوت اور الکلام۔ پر الف لام عہد خارجی کا ہے۔ مراد اس سے چپ رہنا اور وہ کلام ہے جو پہلے مذکور ہو چکا ہے۔ یعنی دنیوی کلام۔ جیسا کہ ترمذی کی روایت میں ہے کہ اپنے پہلو والے سے بات کرتے۔ طبرانی کی حدیث گزری۔ کہ وہ پوچھتا کتنی نماز ہو چکی ہے۔

ہمارے یہاں کلام خواہ عمدًا ہو خواہ سہوًا، اختیار سے ہو یا بلا اختیار بہر حال مفسد نماز ہے۔ تھوڑا ہو یا زیادہ۔ باب ہجرت الحبشہ میں اس حدیث کے اخیر میں ہے۔ کہ سلیمان نے حضرت ابراہیم سے پوچھا کہ اگر کوئی آپ کو نماز کی حالت میں سلام کرے تو کیا کرتے ہیں تو انھوں نے فرمایا، اپنے جی میں جواب دیدیتا ہوں۔ یہ حضرت ابراہیم کا اجتہاد تھا۔ ورنہ یہ حدیث کے ارشاد ان فی الصلوۃ شغلا کے منافی ہے اور بے فائدہ بھی ہے۔

۴۲۲ حضرت سہل بن سعد سادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ۴۲۱ کی بعض روایتوں میں یہ آیا ہے فاخذ الناس بالتصفیح قال سہل هل تدرون ما التصفیح هو التصفیق۔ اس پر علامہ عینی نے فرمایا کہ تصفیق اور تصفیق ہم معنی ہیں۔ یہی جو ہری خطابی ابو علی قالی اور بہت سے لوگوں نے کہا ہے۔ حتی کہ ابن حزم نے کہا کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں مگر قاضی عیاض نے نقل فرمایا کہ تصفیق کے معنی ہیں، ایک ہاتھ کی پشت کو دوسرے پر مارنا۔ اور تصفیق کے معنی ہیں کہ ایک ہاتھ

عہ باب التصفیق للنساء ص ۱۶۰ مسلم الصلوۃ سنائی الصلوۃ ابن ماجہ الصلوۃ ابو داؤد الصلوۃ ترمذی جلد اول۔ صلوۃ۔

باب فی نسخ الکلام فی الصلوۃ ص ۵۴ ۱۔ اول الصلوۃ باب تحریم الکلام فی الصلوۃ ص ۲۰۴۔

٤٢٢ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَادَتْ امْرَأَةً ابْنَهَا وَهُوَ فِي صَوْمَعَتِهِ قَالَتْ يَا جَرِيحُ قَالَ

فرمایا ایک عورت نے اپنے لڑکے کو پکارا اور وہ اپنے عبادت خانے میں تھا، اس کی ماں نے کہا

اللَّهُمَّ إِنِّي وَصَلَاتِي فَقَالَتُ يَا جَرِيحُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي وَصَلَاتِي قَالَتْ

اے جرتج! جرتج نے کہا اے اللہ میری ماں اور میری نماز۔ پھر آواز دی اے جرتج، اس نے کہا اے اللہ میری ماں اور میری

يَا جَرِيحُ قَالَ اللَّهُمَّ ارْحَنِي وَصَلَاتِي قَالَتْ اللَّهُمَّ لَا يَمُوتُ جَرِيحٌ حَتَّى يَنْظُرَ

نماز، اسکی ماں نے پھر کجارا، اس نے کہا اے اللہ میری ماں اور میری نماز، اب اس کی ماں نے کہا اے اللہ جبرئیل

کی تھیلی کو دوسرے کی تھیلی پر مارنا، ایک قوں یہ بھی ہے کہ ڈرانے اور تنبیہ کے لئے دو انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی پیٹھ پر مارنا تصفیح ہے۔ اور لہو و لعب کے لئے سب کو بجانا تصفیق ہے۔

عورتوں کو تسبیح کے بجائے تصنیف کا حکم اس لئے ہے کہ ان کی آواز بھی عورت ہے اور نماز میں غیر محرم بھی شریک رہتے ہیں۔ یہاں مراد یہی ہے کہ داہنے ہاتھ کی انگلیاں بائیں کی پشت پر مارے۔ تالی کا مہمود طریقہ کہ دونوں ہاتھ کی ہتھیلیاں بجائے۔ مراد یہیں۔ اور نہ نماز میں اس کی اجازت ہے۔ یہ لہو و لعب میں داخل ہے۔

۷۲۲ تشریحات تکمیل۔ مسلم شریف میں ہے۔ جریج نام کا ایک راہب تھا اپنے عبادت خانے میں اللہ عزوجل کی عبادت کرتا تھا۔ ایک دن اس کی ماں آئی اور اس نے کہا، اے جریج میں تیری ماں ہوں مجھ سے مات کر اسوقت وہ نماز

پڑھ رہا تھا۔ اس نے ماں کوئی جواب نہیں دیا۔ اور یہ کہا۔ اے اللہ میری ماں اور میری نماز۔ اس نے نماز کو اختیار کیا۔ دوبار یہی ہوا، اب

اسکی ماں نے یہ دعا کی۔ اے اللہ یہ حرج میرا بٹیا ہے میں نے اس سے بات کرنی چاہی مگر اس نے نہیں کی۔ اے اللہ یہ اسوقت تک نہ

مرے جہتک زانی عورتوں کا منھ نہ دیکھ لے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر اس کی ماں یہ بدو عادتیں کر اسے فتنے میں ڈال دے تو وہ فتنے میں بڑ جائے گا۔ ایک بھوکا حوا، ایک کدو، ایک تاج، ایک تختہ اور ایک ریزا کے ساتھ بیٹھی رہے گی کہ روز نکلتے ہیں۔

خود سے یہاں پر جانا۔ ایک فقیر کا چرواہا اس نے دیر میں پہاڑ کیا کرنا تھا۔ ایڈن ایک عورت جی سے اپنی ضرورت کے لئے ملی تو اس چرواہے نے اس سے ہبستری کی، اسے صلہ رہ گیا، اس نے ایک بچہ خا۔ اس سے پوچھا گیا، یہ کس سے؟ اس عورت نے بتایا، کہ اس دور

والے کا ہے۔ اب سستی والے کلبھاڑیاں بچاؤڑے لے کر آئے اور اسے پکارا، اس وقت وہ نماز پڑھ رہا تھا، اس لئے ہمیں بولا۔ اب یہ

نوگ اس کے عبادت خانے کو گرانے لگے، اس نے جب یہ دیکھا تو اُترا۔ دوسری روایت میں ہے کہ ایک آوارہ عورت جو اتنی حسین تھی

کہ اس کے حسن کی مثال دیجانی تھی اس نے کہا اگر تم لوگ چاہو تو جریج کو قلعے میں ڈال دوں، وہ جریج کے سامنے آئی مگر انھوں نے اس کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھا۔ اس کے بعد اس نے کہا کہ اس کے سامنے آئی مگر انھوں نے اس کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھا۔ اس کے بعد اس نے کہا کہ اس کے سامنے آئی مگر انھوں نے اس کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھا۔

اس نے جرتج کو بدنام کیا۔ اس یران لوگوں نے جرتج کو تار اور اسے مارنے لگے اور اس کے عبادت خانے کو ڈھا دیا۔ اس نے ہر جہا معاملہ

کیا ہے؟ ان لوگوں نے کہا تو نے اس بدکار عورت سے زنا کیا ہے اور تیرے نطفے سے اسے لڑکا ہوا ہے۔ جرج نے کہا، لڑکا کہاں ہے؟ لوگ

له بخاری المظاہر - باب اذا هدم حائطاً ص ۳۳ مسلم - ثانی - بر الوالدین ص ۳۱۳ -

فِي وَجْهِ الْمِيَامِيسِ وَكَانَتْ تَأْوِي إِلَى صَوْمَعَتِهِ رَاعِيَهُ تُرْعَى الْغَنَمُ فَوَلَدَتْ

جب تک زانیہ کا منہ نہ دیکھ لے نہ مرے، بکریاں چرانے والی ایک عورت اسکے عبادت خانے میں پناہ لیتی تھی، اس نے ایک

فَقِيلَ لَهَا مِمَّنْ هَذَا الْوَلَدُ قَالَتْ مِنْ جَرِيحٍ نَزَلَ مِنْ صَوْمَعَتِهِ قَالِ

لڑکا جنا۔ اس سے پوچھا گیا یہ لڑکا کس کا ہے؟ تو اس نے بتایا جریح کا ہے یہ اپنے عبادت خانے سے اتر اٹھا۔

جَرِيحٌ أَيْنَ هَذِهِ الَّتِي تَزْعُمُ أَنَّ وَلَدَهَا لِي قَالِ يَا بَابُوسُ مَنْ أَبُو لَدُ

جریح نے کہا کہاں ہے وہ جو گمان کرتی ہے کہ اس کا لڑکا مجھے ہے جریح نے اس لڑکے سے پوچھا ہے بابوس

قَالَ رَاعِي الْغَنَمِ ع

تیرا باپ کون ہے؟ تو اس نے کہا بکریوں کا چرواہا۔

لڑکے کو لائے۔ اس نے کہا مجھے چھوڑ دو میں نماز پڑھوں گا۔ نماز سے فارغ ہو کر لڑکے کے پاس آیا۔ اس کے پیٹ میں کو نچا دیا اور پوچھا ہے بچے تیرا باپ کون ہے؟ بچے نے کہا، فلاں چرواہا۔ اب لوگ جریح پر ٹوٹ پڑے اسے بوسہ دینے لگے اس کو چھو نے لگے۔ اور کہا ہم تیرے عبادت خانے کو سونے کا بنا دیں گے۔ اس نے کہا، نہیں۔ جیسا پہلے تھا ویسا ہی مٹی کا بنا دو۔ لوگوں نے بنا دیا۔

میا ميس۔ مؤسۃ کی جمع ہے۔ اس کے معنی میں علانیہ زنا کرانے والی۔ یا بابوس۔ یا حرف ندا ہے۔ بابوس کے کے بارے میں قزاق نے کہا۔ اس کے معنی چھوٹے بچے کے ہیں۔ یہ لفظ عربی ہے یا عجمی۔ دونوں قول ہیں۔ داؤدی نے کہا کہ یہ اس لڑکے کا نام تھا۔ ابن بطلان نے کہا کہ اس کے معنی دودھ پینے والے کے ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگلی شریعتوں میں نماز کے اندر کلام جائز تھا۔ اسی لئے جریح کی ماں کی بددعا سے لگی۔ جیسا کہ ہماری شریعت میں بھی ابتداء جائز تھا۔ آیہ کریمہ وَقَوْمُوا لِلَّهِ وَأَنِتُّنَّ کے نازل ہونے کے بعد ممنوع ہوا۔ یہ باعتبار ظاہر کے ہے ورنہ یہ ممکن ہے کہ نماز نفل رہی ہو اور ان کی والدہ کو اس کا علم نہ رہا ہو کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے۔ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ اگر کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور اسکے والدین، دادا، دادی بلائیں تو وہ کیا کرے۔ ہمارے یہاں مختار یہ ہے کہ اگر کسی بڑی مصیبت پڑنے پر بلا رہے ہوں تو فوراً نماز توڑ دے اگرچہ فرض ہو۔ مثلاً آگ لگ گئی، کوئی اٹھیں جان سے مار ڈالنا چاہتا ہے۔ اور اگر معمولی تکلیف پر بلا رہے ہوں تو توڑنا جائز نہیں۔ اور اگر نفل نماز میں ہے اور اٹھیں معلوم ہو کہ یہ نماز پڑھ رہا ہے تو معمولی تکلیف پر نہ توڑے۔ اور اگر یہ معلوم نہیں کہ نماز پڑھ رہا ہے تو توڑ دے اگرچہ معمولی طور پر بلائیں۔ تلویح میں ہے کہ ہمارے اصحاب نے تصریح فرمائی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے کہ اگر حضور کسی کو بلائیں اور وہ نماز پڑھ رہا ہے تو اس پر واجب ہے کہ فوراً جواب دے اور اس کی نماز باطل بھی نہ ہوگی۔ اس کا مفصل بیان اپنی جگہ آئے گا۔ قدرے ذوالبدین کی حدیث میں گزر چکا ہے۔

اس حدیث سے بعض حضرات نے یہ استدلال کیا ہے کہ زنا سے حرمت مصابرت ثابت ہوتی ہے۔ یعنی جس طرح وطی حلال ہے

لہ الدر المختار رد المحتار اول اخیر مکروہات ص ۳۰ ۳۱ عمدة القاری ص ۲۸۶

عہ باب۔ اذا دعت الامر ولها في الصلوة ص ۱۶۔ المظاہر۔ اذا هدم حائطاً فلبس مثله ص ۳۳۔ مسلم بر الوالدین ودمعہ الوالدۃ علی الولد

زانی پر مرنیہ کے اصول و فروع اور مرنیہ پر زانی کے اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح زنا سے بھی۔ وہ اس طرح کہ اس حدیث میں زانی کو باپ کہا گیا۔ اس سے ثابت ہوا کہ جیسے حلال و طی سے نسب ثابت ہوتا ہے ویسے ہی حرام سے بھی۔ اور نسب ہی حرمت مصاہرت کی بنیاد ہے۔ اور باپ ہونا حرمت نکاح کو مستلزم۔ وہ اس طرح کہ اگر یہ بچے کے بچے ہوتی تو زانی چونکہ اس کا باپ ہے، اس پر حرام ہوتی۔ مگر یہ استدلال درست نہیں۔ اسے باپ مجازاً کہا ہے۔ یہ معلوم کرنے کے لئے کہ کس کے نطفے سے ہے۔ اسی لئے باپ کے دوسرے احکام جاری نہیں ہوتے، مثلاً ایک دوسرے کی میراث پانا۔ یا ہو سکتا ہے ان کی شریعت میں یہ حکم رہا ہو کہ زانی سے نسب مانا جاتا ہو۔ اگرچہ ہمارے یہاں زنا سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے۔ جس کی دلیل کتب فقہ و اصول فقہ میں مذکور ہے۔ مگر اس حدیث سے ثابت نہیں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اولیا کرام کی کرامت حق ہے۔ نیز یہ معلوم ہوا کہ ماں باپ کی دعاء اولاد کے حق میں قبول ہوتی ہے۔ استاذی مافطمت قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ ماں باپ کی دعا اولاد کے حق میں ایسی ہے جیسے بی کی دعا امتی کے حق میں۔

لیث بن سعد نے یزید بن حوسب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر جریج عالم فقیہ ہوتا تو جانتا کہ ماں کا جواب دینا اللہ کی عبادت سے افضل ہے ۱۔

طفولیت میں کلام کرنا والے | عادیہ بچے جس عمر میں کلام نہیں کرتے اس عمر میں کلام کرنے والے یہ حضرات ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور یہ بچے۔ اور اس عورت کا بچہ جس نے ایک شخص کو سج و سج کے ساتھ ایک عمدہ گھوڑے پر دیکھا۔ تو کہا اے اللہ میرے بچے کو اسکے مثل کر دے تو بچے نے اس کی چھاتی چھوڑ کر کہا کہ اے اللہ میں جیسا مجھے مت کرنا۔ جیسا کہ بخاری اور مسلم میں ہے۔ اس کے علاوہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ شاہد یوسف علیہ السلام بھی بچہ تھا۔ مشہور امام تفسیر حضرت ضحاک نے بھی بچپن میں کلام کیا تھا۔ اور حضرت یحییٰ علیہ السلام اور اصحاب اُحد و دہنے جب عورت کو آگ کی خندق میں ڈالنا چاہا اور وہ کچھ رکی تو اس کی گود کے بچے نے کہا، اے ماں صبر کر تو حق پر ہے ۲۔

کشمیری صاحب پر تعقب | فیض الباری میں ہے۔ اگر نفل نماز پڑھ رہا ہے تو نماز توڑ کر ماں کو جواب دے۔ اقول۔ ابھی درمختار اور ردالمحتار کے حوالے سے گزرا کہ نفل نماز میں بھی تفصیل ہے کہ ماں کے علم میں ہو کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے۔ اور کسی بڑی مصیبت کے لئے نہیں بلاری ہے تو نماز توڑنا جائز نہیں۔ ہاں اگر ماں کے علم میں نہ ہو کہ نماز پڑھ رہا ہے تو نماز توڑ کر ماں کو جواب دے۔

پھر آگے ہے۔ کہ نہ کہا جائے کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ ماں کے بلانے پر نماز توڑ دینی واجب ہے خواہ فرض ہو خواہ نفل۔ اس لئے کہ یہ ماں کے پکارنے پر دلالت کرتی ہے۔ میں کہوں گا۔ کہ باب دعا باب تشریع کا خبر ہے۔ تو ایسی دعا کا بھی قبول ہو جانا ممکن ہے۔ جسے قبول نہ ہونا چاہئے۔ جیسا سند میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کے لئے فرمایا۔ اللہ تیرا ہاتھ کاٹ دے۔ اور باہر تشریف لے گئے۔ واپس آئے تو ان کا ہاتھ ٹیڑھا ہو گیا تھا۔ دعا فرمائی تو ٹھیک ہو گیا۔

اقول۔ یہ حدیث منذ کے جلد ششم ص ۵۶ پر ہے۔ اس میں قد اوجبت ید اھا نہیں۔ پورا حدیث یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علہ عمدۃ القاری ص ۲۸۲ ۱۵ بخاری اول ذکر بنی اسرائیل ص ۴۹۳ مسلم ثانی بر الوالدین ص ۳۱۳ ۱۵ مسلم

قصۃ اصحاب الاحدود ص ۴۱۵ ۱۵ جلد ثانی ص ۴۳۷

۴۲۳ حَدَّثَنِي مَعْقِبٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حدیث حضرت معقب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

قَالَ فِي الرَّحْلِ يُسْوَى التُّرَابَ حَيْثُ يَسْجُدُ قَالَ إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا فَوَاحِدَةً
 اس شخص کے بارے میں فرمایا جو سجدہ کرنے کی جگہ کی مٹی برابر کرتا تھا۔ اگر تجھے کرنا ہی ہے تو صرف ایک بار۔

تعالیٰ علیہ وسلم ایک قیدی کو ام المؤمنین کے حوالے کر کے باہر تشریف لے گئے۔ یہ غافل ہو گئیں اور قیدی بھاگ گیا۔ دوبارہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آئے۔ اور پوچھا قیدی کیا ہوا۔ عرض کیا۔ میں غافل ہو گئی اور وہ بھاگ گیا۔ فرمایا تیرا کیا حال ہے۔ اللہ تیرا ہاتھ کاٹے۔ اور باہر تشریف لے گئے۔ لوگوں کو بتایا لوگ تلاش کر کے اسے لائے۔ اب پھر حضور اندر تشریف لائے تو دیکھا کہ یہ دونوں ہاتھ الٹ پٹ رہی ہیں پوچھا پاگل ہو گئی ہو، عرض کیا حضور نے بدعا کر دی تھی، اسی کا نتیجہ ہے۔ دیکھتی ہوں کون سا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اب حضور نے اللہ کی حمد کی اور شکر کی اور ہاتھوں کو اٹھایا۔ اور عرض کیا، اے اللہ میں بشر ہوں جیسے اور انسانوں کو غصہ آتا ہے میں بھی غضب فرماتا ہوں۔ جس مسلمان مرد و عورت کے لئے بدعا کر دوں اسے اس کی ظاہری اور باطنی پاکیزگی کے لئے سبب بنا۔

شاہ صاحب قبلہ سے دو غلطیاں ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ حدیث۔ اعوجت بیداھا۔ نہیں۔ وانا قلب یدی۔ ہے دوسرے یہ کہ قیدی حوالہ فرمایا۔ اس کی نگہداشت ضروری تھی۔ اس سے ام المؤمنین نے غفلت برتی۔ یہ غضب کا بہر حال سبب ہے۔ پھر یہ مسئلہ عدم الاجابتہ کے قبیل سے کیسے ہو گیا۔ ہاں یہ بات ضرور ثابت ہوئی کہ کبھی کبھی حالت غضب میں بطور عتاب انبیاء کرام و اولیاء عظام سے ایسے کلمات نکل جاتے ہیں جو بظاہر بدعا بد کے ہوتے ہیں ان کا مقصد بدعا نہیں ہوتا۔ مگر پھر بھی ان کلمات کا ظاہر مدلول واقع ہو جاتا ہے۔ اس حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصد بدعا ہرگز نہیں تھا۔ اور جریج کی ماں کا مقصد بدعا تھا بلکہ اظہار خفگی تھا۔ مگر جو منہ سے نکلا ویسا ہی ہو گیا۔ اس سے محبوبان بارگاہ کی بارگاہ الہی میں عظمت ظاہر ہوئی۔

۴۲۳ تشریحات امام بخاری نے اس حدیث پر باب کا عنوان یہ قائم فرمایا ہے۔ نماز میں کنکری برابر کرنا۔ اور حدیث میں کنکری کا لفظ نہیں۔ تراب دھول مذکور ہے۔ اس کی ایک توجیہ یہ کی گئی ہے کہ مسلم میں اسی حدیث کے ایک طریقے میں ہے۔ یسوی الحصى دوسرے طریقے میں۔ یسوی التراب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حصى کنکری۔ تراب، دھول۔ دونوں کا حکم ایک ہے۔ کہ صرف ایک مرتبہ برابر کرنے کی اجازت ہے۔ اس پر بار بار عرض گزر چکی کہ باب امام بخاری باندھیں اور مطابقت پیدا کی جائے مسلم کی حدیث سے۔ مطابقت کی صحیح تقریر یہ ہے کہ حدیث میں اگرچہ تراب مذکور ہے۔ امام بخاری نے باب میں حصى ذکر کر کے یہ افادہ فرمایا۔ کہ دونوں کا حکم ایک ہے۔ اس لئے کہ دونوں کا اثر نماز پر یکساں ہے۔

عہ باب مسح الحصى فی الصلوۃ ص ۱۶۱ مسلم ابوداؤد الصلوۃ، ترمذی الصلوۃ، نسائی الصلوۃ
 ابن ماجہ الصلوۃ۔

۲۲۴ وَقَالَ قَتَادَةُ إِنْ أَخَذَتْ تَوْبُهُ يَتَّبِعُ السَّارِقَ وَيَدْعُ الصَّلَاةَ عَنْ

ت

اور قتادہ نے فرمایا۔ اگر نمازی کا کپڑا کوئی لے کر بھاگے تو جو رکعت بچھا کرے اور نماز چھوڑ دے۔

۲۲۵ وَيُذَكِّرُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو نَفَخَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ت

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

فِي سُجُودِهِ فِي كُوفٍ ع

علیہ وسلم نے سورج کہن کی نماز کے سجدے میں پھونک ماری۔

۲۲۴

اس اثر کو امام عبد الرزاق نے موصولا باختلاف الفاظ روایت کیا ہے۔ ایمر میں یہ زائد ہے۔ اگر لڑکے کو کنوئیں پر دیکھے

تشریحات

اور اندیشہ ہو کہ کنوئیں میں گر پڑے گا۔ تو نماز توڑ دے۔

یہاں باب یہ ہے کہ اگر نماز کی حالت میں چوپایا بھاگے تو کیا کرے۔ اس کے تحت حدیث لائے ہیں۔ جس میں مذکور ہے کہ حضرت ابو ہریرہ سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز پڑھ رہے تھے۔ ان کے گھوڑے کی لگام ان کے ہاتھ میں تھی۔ گھوڑا چھڑا کر بھاگنا چاہتا تھا اور یہ سیکے پیچھے چھپے تھے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اگر مال کے ضائع ہونے کا اندیشہ صحیح ہو تو نماز توڑنا جائز ہے۔ مال سے اہم جان ہے اگر جان جانے یا عضو کے کاٹے جانے یا ضرب شدید یا لمبی قبضہ کا اندیشہ ہو تو بھی اجازت ہے۔ گھوڑے سے مال کے لئے نماز توڑنا جائز نہیں۔ زیادہ ہو تو اجازت ہے۔ اگر ایک ڈیرم یا اس سے زائد قیمت کا ہو تو زیادہ ہے ورنہ تھوڑا۔

۲۲۵

اس تعلیق کو امام ابو داؤد۔ امام نسائی اور امام احمد اور امام حاکم نے، المستدرک میں موصولا روایت کیا ہے۔ ابو داؤد

تشریحات

میں یہ ہے۔ پھر آخر سجدے میں پھونک ماری اور اُف اُف کہا۔ مسند امام احمد اور نسائی میں یوں ہے۔ آخری رکعت کے دوسرے سجدے میں رونے لگے اور یہ عرض کرنے لگے۔ رب کیا تو نے یہ وعدہ نہیں فرمایا ہے جب تک میں ان میں ہوں ان پر عذاب نہیں فرمائے گا۔ اور کیا تو نے اس کا وعدہ نہیں فرمایا ہے کہ میں ان پر عذاب نہیں فرماؤں گا جب تک یہ استغفار کرتے رہیں۔ نماز سے فارغ ہو کر خطبہ ارشاد فرمایا کہ جنت میرے سامنے لائی گئی میں نے اپنا ہاتھ بڑھایا۔ کہ اس کے کچھوں میں سے لے لوں۔ اور جہنم میرے سامنے لائی گئی تو میں اسے پھونکنے لگا۔ اس ڈر سے کہ کہیں تم پر چھان جائے۔ امام بخاری نے اسے صیغہ تملیض سے اس لئے ذکر کیا کہ یہ عطاء بن سائب عن امیہ مروی ہے۔ ان کی حدیث کے قابل احتجاج ہونے میں اختلاف ہے۔ اور آخر عمر میں انھیں اختلاط بھی ہو گیا تھا۔ لیکن امام ابن خزیمہ نے سفیان ثوری سے یہ حدیث روایت کی ہے۔ اور سفیان ثور نے اختلاط سے پہلے عطاء سے حدیث سنی ہے۔ عطاء کے باپ سائب کی عملی اور ابن حبان نے توثیق کی ہے۔ ابو داؤد میں پھونک مارنے کی تفسیر یہ ہے کہ اُف اُف کہا۔ اُف کلام اس وقت ہوگا جب فاجر کو مشدق پڑھیں۔ اور اگر فاجر کو ساکن پڑھیں تو کلام نہ ہوگا۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ جو شخص پھونک مار رہا ہو وہ اسے تشدید کیا تھا نہیں ادا کرتا۔ بلکہ شاید ہی اسے اپنے مخرج سے کما حقہ نکالتا ہو اس طرح کہ دونوں ہونٹ مل جاتے ہوں۔ غالباً علامہ عینی یہ افادہ فرمانا

عہ باب اذا نفلت السداة في الصلوة ص ۱۶۱۔ عہ ما يجوز من البصاق والنفخ في الصلوة ص ۱۶۲۔ الدر المختار ورد المحتار اول مکروہات ص ۴۴۰۔ باب من قال يركع ركعتين ص ۱۶۹۔ عہ اول صلوة الكسوف ص ۲۴۔ عہ مسند امام احمد جلد ثانی ص ۱۸۸۔

چاہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو اُف اُف فرمایا۔ یہ نماز میں کلام کرنا نہ ہوا۔ اسی لئے امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر نماز میں اُف اُف اُف نکل جائے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ مگر اس میں تفصیل ہے۔ اگر درود یا مصیبت کی وجہ سے اُف نف آہ نکلے تو نماز فاسد ہوگی۔ اور اگر جنت یا دوزخ کے ذکر سے یہ الفاظ نکلے تو نماز نہ گئی۔ اسی طرح اللہ عزوجل کی عظمت اس کے جلال و کبریائی کے تصور سے نکلے تو بھی فاسد نہ ہوگی۔ یہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دہن اقدس سے جو اُف اُف نکلے وہ دوزخ دیکھ کر نکلا تھا۔ اس لئے اس سے بھی نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور یہ وہ نفع نہیں جس سے مانعت آئی ہے۔ ترمذی میں ہے۔ اُف نے نماز میں پھونک ماری، تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ توب و جھٹ۔ تیرا چہرہ خاک آلود ہو۔

ایک باب کی منقح | امام بخاری نے ایک باب قائم کیا۔ مردوں میں سے کوئی نماز میں تالی بجائے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ اگر وہ نہ جانتا ہو۔ اس کے ثبوت کے لئے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا حوالہ دیا ہے۔ نہ جانتا ہو، یہ مذکور نہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ وہ یہ جانتا ہو کہ نماز میں تالی بجانا مفسد صلوٰۃ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ یہ جانتا ہے کہ نماز میں تالی بجانے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اور بجائے تو فاسد ہو جائے گی۔ علامہ عینی اور علامہ قسطلانی نے، جاہلا کی توجیہ یہ کی کہ قصد نہ ہو اس سے متبادر ہوا کہ عمدًا ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ مختار یہ ہے کہ اگر امام کو لقمہ دینے کے لئے تالی بجائے گا تو نماز فاسد نہ ہوگی خواہ قصدًا ہو یا بلا قصد۔ حضرت سہل بن سعد کی حدیث میں یہی ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت صدیق اکبر کو یہ بتانے کے لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے ہیں۔ تالیاں بجائی تھیں۔ اور حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں کہ صحابہ کرام نے بلا قصد تالی بجایا تھا بلکہ ظاہر حدیث یہی ہے کہ انھوں نے قصدًا تالی بجایا تھا۔ اس لئے اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ امام کو لقمہ دینے کیلئے تالی بجانے سے نماز فاسد نہ ہوئی۔ اور اگر کوئی لہو و لعب کے لئے تالی بجائے تو ضرور نماز فاسد ہو جائے گی خواہ قصدًا بجائے خواہ بلا قصد۔ گزر چکا کہ یہاں تالی بجانے سے مراد یہ ہے کہ داہنے ہاتھ کی ہتھیلی بائیں کی پشت پر مارے۔

ایک باب کی منقح | اس کے بعد باب ہے جب مصلیٰ سے کہا جائے۔ آگے بڑھو یا انتظار کرو۔ اور اس نے انتظار کیا تو کوئی حرج نہیں اس میں یہ تصریح نہیں کہ نماز کی حالت میں کہا جائے یا نماز شروع کرنے سے پہلے کہا جائے۔ چونکہ اس کے پہلے جو باب ہیں ان میں یہی بحث ہے کہ نماز کی حالت میں یہ افعال جائز ہیں یا نہیں۔ اس سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہاں بھی یہی مراد ہے۔ اس کو ثابت کرنے کے لئے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ۲۵۷ لائے ہیں۔ جس میں یہ مذکور ہے کہ لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اس طرح نماز پڑھتے تھے کہ تہبند چھوٹا ہونے کی وجہ سے گردنوں پر باندھے رہتے۔ تو عورتوں سے کہا گیا کہ وہ اپنے سروں کو اس وقت تک نہ اٹھائیں جب تک مرد سیدھے نہ بیٹھ جائیں۔ اس حدیث میں فقیہ۔ ہے فاء کے ساتھ جو تعقیب کے لئے آتا ہے۔ اس کے پہلے۔ کانوا یصلون۔ ہے۔ اس سے یہ استنباط کیا جاسکتا ہے کہ نماز کی حالت میں مردوں سے یہ کہا گیا۔ اس طرح باب کے ساتھ مطابقت ہو جاتی ہے۔ اقول۔ یہ کہنا کہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ نماز کی حالت میں یہ کہا گیا۔ قطعی نہیں۔ ایک احتمال بھی ہے جو پہلے والے سے بھی زیادہ ظاہر۔ کہ کانوا یصلون صحابہ کرام کی عام عادت کا بیان ہے کہ جن کے پاس تہبند چھوٹے تھے وہ اسے گردنوں پر باندھ کر نماز میں عام طور پر پڑھا کرتے تھے۔ ان کی یہ حالت دیکھی گئی تو کسی بھی موقع پر نماز کے باہر عورتوں سے وہ کہا گیا۔

۴۲۲ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى عَنِ الْخُصْرِ فِي الصَّلَاةِ

حدیث حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نماز میں گولے پر ہاتھ رکھنے سے منع کیا گیا ہے۔ اور ہشام

وَقَالَ هِشَامٌ وَأَبُو هِلَالٍ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور ابو ہلال نے ابن سیرین اور وہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔

اسی طرح امام بخاری نے اس کا التزام نہیں فرمایا ہے کہ مسلسل ایک روش کی پوری پوری پابندی کریں کہ اس کے پہلے والے ابواب سے یہ استدلال کیا جائے کہ نماز کی حالت میں یہ کرنے کا بیان ہے۔ جیسا کہ کتاب الوضو میں دیکھ لیں کہ درمیان میں استنجا کے ابواب داخل کر دیے ہیں۔ اس تقریر پر باب اور حدیث میں مطابقت بھی ہو جاتی ہے اور کوئی خلجان نہیں رہتا۔

کشمیری صاحب پر تعقب فیض الباری میں ہے۔ حدیث، خارج صلوٰۃ مسئلہ کی تعلیم کے بارے میں ہے۔ اور ترجمہ درمیان نماز اصلاح کے بیان میں ہے۔ کہاں یہ کہاں وہ۔ مگر یہ کہا جائے کہ انھوں نے ترجمے کو حدیث سے کسی قسم کے استنباط سے لیا ہو۔ اقول۔ اس کی بنیاد ایک تو وہی ہے کہ نماز میں کچھ کرنے کے بیان کا سلسلہ چل رہا ہے۔ تو یہاں بھی وہی مراد ہے۔ یا یہ کہ حضرت نے للمصلیٰ سے یہ سمجھا ہے کہ مصلیٰ کسی کو اسی وقت سمجھا جائیگا جب تک وہ نماز پڑھ رہا ہے۔ اس کے پہلے یا بعد اس کو مصلیٰ کہنا غلط ہے۔

۴۲۳ اس حدیث کے الفاظ مختلف آئے ہیں۔ خود بخاری ہی میں بعد والی حدیث میں، مختصراً ہے۔ کشمیری سے ابو ذر کی روایت تشریحات میں مختصراً اور نسائی کی روایت میں مختصراً اور ابو داؤد کی ایک روایت میں ہنی عن الاختصار اور بیہقی کی ایک روایت

میں ہنی عن التخصیر آیا ہے۔ ترمذی نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ کوئی اپنا ہاتھ اپنے گولے پر نماز میں رکھے۔ ابو داؤد نے بھی یہی تفسیر کی ہے فی الصلوٰۃ کے حذف کے ساتھ امام ترمذی نے جو تفسیر کی ہے وہی حضرت محمد بن سیرین نے بھی کی ہے جیسا کہ ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ نیز ہشام بن حسان ابو عبد اللہ قزوینی نے بھی یہی تفسیر کی ہے، جیسا کہ بیہقی نے اپنے سنن میں ان سے روایت کیا ہے۔ اور یہی صحیح ہے۔ نماز میں گولے پر ہاتھ رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔ کراہت کی اصل وجہ یہود کے ساتھ تشبہ ہے۔ جیسا کہ بخاری ہی میں حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے۔ کہ وہ گولے پر ہاتھ رکھنے کو مکروہ جانتی تھیں۔ فرماتی تھیں کہ یہود ایسا کرتے ہیں۔ ابن ابی شیبہ نے یہ زائد کیا۔ یعنی نماز میں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ جہنمیوں کی راحت ہے۔ یہ بھی خود ام المومنین حضرت صدیقہ ہی سے مروی ہے۔ جیسا کہ ابن ابی شیبہ ہی میں ہے۔ کہ انھوں نے ایک شخص کو گولے پر ہاتھ رکھے دیکھا تو فرمایا۔ جہنمی جہنم میں ایسے ہی رہیں گے۔ بلکہ بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ نماز میں گولے پر ہاتھ رکھنا جہنمیوں کی راحت ہے۔ ایک وجہ یہ بھی ہے کہ ابلیس جب اتارا گیا تو گولے پر ہاتھ رکھے ہوئے تھا۔ جیسا کہ ابن ابی شیبہ نے موقوفہ روایت کیا نیز یہ طریقہ اترانے والے اور حکمران کا ہے۔ نیز فاحشہ عورتیں ناچتے وقت زیادہ تر اسی ہیت پر رہتی ہیں۔

ع باب الخصر فی الصلوٰۃ ص ۱۶۳، مسلم ابو داؤد ترمذی نسائی کلہم فی الصلوٰۃ۔

لہ جلد ثانی ص ۴۳۸، ۵۷ عمدۃ القاری ص ۲۹۷، ۳۵ اول الانبیاء باب ذکر بنی اسرائیل ص ۴۹۱

۵۷ عمدۃ القاری ص ۲۹۷۔

۲۲۶ وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنِّي لَا أَجْهَزُ جَبَشِيَّ وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ ع
ت اور حضرت عمر نے فرمایا میں شکر کو نماز میں درست کرتا ہوں

۲۲۵ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ النَّاسُ أَكْثَرُ أَبُو هُرَيْرَةَ
حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ نے بحضرت روایت کیا ہے

فَلَقِيتُ رَجُلًا فَقُلْتُ بِمَقَرِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَارِحَةَ
تو میں نے ایک صاحب سے ملاقات کی اور پوچھا کل رات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عتمة یعنی عشاء میں کہا

فِي الْعَتَمَةِ فَقَالَ لَا أَدْرِي فَقُلْتُ أَلَمْ تَشْهَدْهَا قَالَ بَلَى قُلْتُ لَكِنْ أَدْرِي قَرَأَ
پڑھا تھا تو انہوں نے فرمایا میں نہیں جانتا اب میں نے کہا کہ اس میں حاضر نہیں تھے انہوں نے فرمایا حاضر تو تھا

سُورَةُ كَذَلِكَ ذَا ع

میں نے کہا میں جانتا ہوں یہ سورۃ پڑھی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۲۶ قَالَ سَعْدُ وَرَأَيْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ صَلَّى مِنَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ
حدیث سعد نے کہا میں نے عروہ بن زبیر کو دیکھا کہ انہوں نے مغرب کی دو رکعت پڑھی اور

۲۲۶ اس تعلیق کو امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ چونکہ شکر کی ترتیب و درستی جہاد کے لئے ہے، جو دینی بات ہے۔ اس لئے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۲۲۵ اکثر ابو ہریرہ سے مراد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث بکثرت بیان کرنا ہے، جیسا کہ مدخل میں ہے، اس میں کوئی حرج نہیں جبکہ راوی کو یقین ہو کہ مجھے صحیح یاد ہے۔ اس کی مکمل بحث گزشتہ صفحات میں ہو چکی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جتنی زیادہ احادیث مروی ہیں کسی اور صحابی سے نہیں۔ ان کی مرویات جو شمار میں آئی ہیں وہ پانچ ہزار تین سو چوبیس ہیں۔

۲۲۶ یہ سعد بن ابراہیم اس حدیث کے راوی ہیں۔ اس کے قبل والی حدیث کے ساتھ جو سند مذکور ہے اسی سے یہ بھی مروی ہے۔ غالباً حضرت عروہ نے ہکذا فعل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ذوالیدین والی حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے جو بخاری میں ابھی اس سے پہلے مذکور ہے۔ اور نزهۃ القاری جلد ثانی ص ۲۵۵ پر گزر چکی ہے جس میں یہ مذکور ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طہر کی نماز میں دو رکعت پر سلام پھیر دیا تھا۔ سلام پھیر کر ایک لکڑی پر ٹیک لگا کر قبلہ کی طرف پیٹھ اور صحابہ کرام کی طرف منہ کر کے بیٹھ گئے۔ ذوالیدین نے جب بتایا تو دوسرے حضرات سے دریافت فرمایا اور دو رکعت پوری

عہ باب تفکر الرجل الشی فی الصلوۃ ص ۱۶۳ عہ باب تفکر الرجل الشی فی الصلوۃ ص ۱۶۳

فَسَلَّمَ وَتَكَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى مَا بَقِيَ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَقَالَ هَكَذَا فَعَلَ النَّبِيُّ

سلام پھیر دیا اور بات کی اس کے بعد باقیہ پڑھی اور دو سجدہ کیا اور کہا ایسے ہی بنی صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ع

علیہ وسلم نے کیا ہے۔

فرمائی پھر سجدہ سہو کیا۔ اس سے حضرت عروہ نے یہ سمجھا کہ نماز کی اصلاح کے لئے کلام نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ اور انھوں نے اس کے مطابق عمل کیا۔ مگر ہم جلد ثانی ص ۳۹ پر بتا آئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کلام نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ اور ابھی چند ورق پہلے تلویح سے گزرا۔ نیز علامہ نوویؒ نے بھی لکھا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خطاب نہ ہمارے یہاں نماز کو باطل کرتا ہے اور نہ کسی اور کے یہاں۔ اس کا حاصل یہ نکلا کہ یہ اجماعی مسئلہ ہے۔ اس لئے حضرت عروہ کا اس حدیث کے مطابق عمل درست نہیں۔ عروہ کا یہ کہنا کہ ہکذا فعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ ا۔ ا۔ ا۔ ہے مگر یہ ثقہ ہیں اور تحقیق یہ ہے کہ ثقہ کی حدیث مرسل حجت ہے اس کا امکان ہے انھوں نے حدیث مذکور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنی ہو۔ اس لئے کہ ان کے دوسرے رفقاء جیسے سعید بن مسیب، عبید اللہ بن عبد اللہ بن عقیبہ، ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔

شکال | ہم نے جلد ثانی ص ۴۵۹ پر عذر عینی وغیرہ کی متابعت میں یہ لکھا ہے کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین ایک ہی صاحب ہیں جو عروہ میں شہید ہوئے ہیں۔ مگر مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ذوالیدین والی اس حدیث میں ابتدائی الفاظ یہ ہیں۔ بئنا انا صلی مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الحدیث۔ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتا رہا تھا۔ یہ اس پر نص ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس نماز میں شریک تھے۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ میں غزوہ خیبر کے موقع پر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے ہیں۔ اب ثابت ہوا کہ یہ واقعہ عہد کے بعد کا ہے۔ اس وقت ذوالشمالین موجود نہ تھے۔ اس لئے ماننا پڑے گا کہ ذوالیدین اور بزرگ ہیں اور ذوالشمالین اور ہیں۔ مگر سنی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے دو طریقے سے ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو رکعت پر سلام پھیرا۔ تو ذوالشمالین نے عرض کیا۔ اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا۔ ذوالیدین کیا کہہ رہا ہے۔ امام طحاوی نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ ذوالشمالین اور ذوالیدین ایک ہی بزرگ ہیں۔ اس تقدیر پر اخاف کی طرف سے یہ بھی جواب ہو گا کہ یہ فسوخ ہے مگر اب دو شبہ وارد ہوتے ہیں۔ کہ جب ذوالیدین اور ذوالشمالین ایک ہی بزرگ ہیں اور وہ غزوہ بدر میں شہید ہو گئے۔ تو مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زبانی یہ کیسے مروی ہے کہ بئنا انا صلی مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحدیث۔ دوسرے یہ کہ نسخ کا

عہ باب اذا سلم في ركعتين او في ثلث فسجد سجدتين ص ۱۶۳، ۱۷ شرح مسلم ص ۲۱۴ ۱۵۲ اول الصلوة باب من ترك الركعتين او نحوهما فليتم ص ۲۱۴، ۱۷۵ اول الصلوة باب ما يفعل من سلم من ثنتين ناسيا و تكلم ص ۱۸۲-۳، ۱۸۲ شرح معانی الآثار باب الكلام في الصلوة لما يحدث بينهما من السهو ص ۲۱۵،

۲۲۷ وسلم انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ والحسن ولم یتشهد وقال قتادہ لا یتشهد

ت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حسن بصری نے سلام پھر تشهد نہیں پڑھا اور قتادہ نے کہا تشهد نہ پڑھے۔

۲۲۸ عن سلمۃ بن علقمۃ قال قلت لمحمد بن سجدۃ فی السہو تشهد قال

حدیث سلم بن علقمہ نے کہا میں نے محمد بن سیرین سے پوچھا سجدہ سہو میں تشهد ہے فرمایا

دعویٰ غلط ہو گیا۔ یہ وہ اشکال ہے کہ علامہ ابن نجیم کو لکھنا پڑا لہذا عنہ جواباً شافیا لہ میں اس کا کوئی شافی جواب نہیں جانتا، اقول وباللہ التوفیق۔ ہو سکتا ہے یہ دونوں دو بزرگ ہوں۔ ان میں سے ایک صاحب کو صرف ذوالشمالین کہا جاتا ہو ان کی شہادت غزوہ بدر میں ہو گئی۔ اس حدیث میں یہ مراد نہیں۔ دوسرے وہ صاحب جنہیں ذوالیدین بھی کہا جاتا ہو اور ذوالشمالین بھی، یہ بعد تک باحیات رہے ہوں۔ اور اس حدیث میں یہی مراد ہوں۔ رہ گئی نسخ کی بات تو ہم اسے منسوخ نہیں مانتے بلکہ اسے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص سے مانتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک بار ایسا ہی سہو ہوا جیسا کہ ذوالیدین کی حدیث میں مذکور ہے تو انھوں نے سجدہ سہو نہیں فرمایا بلکہ دوبارہ نماز پڑھی۔ اور یہ نماز باجماعت میں صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا تھا مگر کسی نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔ حالانکہ ذوالیدین والے قصے کے وقت حضرت عمر موجود تھے اور اس کا ظن غالب ہے کہ اور بھی ایسے حضرات اس وقت موجود رہے ہوں جو ذوالیدین والی حدیث کے واقعے میں بھی شریک تھے۔ مگر کسی نے نہیں ٹوکا۔ اسکی وجہ صرف یہ ہو سکتی ہے کہ کلام کا فاسد نماز نہ ہونا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے۔

۲۲۹

تشریحات

یہاں امام بخاری نے یہ عنوان قائم کیا ہے۔ جو سجدہ سہو میں تشهد نہ پڑھے۔ اس کے ثبوت میں تین تعلیقیں اور ذوالیدین والی حدیث ذکر فرمائی ہے۔ اخیر میں امام ابن سیرین کا ارشاد پیش فرمایا۔ امام بخاری نے جن الفاظ میں تعلیقات ذکر کی ہیں، ان سے تو ضرور باب ثابت ہے مگر حضرت انس اور امام حسن بصری کا جو ارشاد امام ابو بکر بن شیبہ نے ذکر فرمایا ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں، حضرت انس کے اثر کے الفاظ یہ ہیں۔ حضرت انس دوسری رکعت میں بیٹھ رہے۔ لوگوں نے تسبیح پڑھی تو کھڑے ہوئے اور چار رکعتیں پوری فرمائی پھر سلام پھیر کر سجدہ سہو کیا اسکے بعد قوم کی طرف منہ کر کے فرمایا، ایسے ہی کیا کرو۔ اسی میں حضرت قتادہ سے یہ روایت ہے کہ حضرت انس اور امام حسن بصری نے سلام کے بعد سجدہ سہو کیا اور سلام نہیں پھیرا۔ امام بخاری نے یہ تفصیل نہیں ذکر کی ہے۔ کہ سجدہ سہو سے پہلے تشهد نہ پڑھے یا سجدہ سہو کے بعد نہ پڑھے۔ ان تعلیقات سے اگر ثابت ہوتا ہے تو یہ کہ سجدہ سہو کے بعد تشهد نہیں پڑھا اور ذوالیدین والی حدیث سے بھی زیادہ سے زیادہ یہی ثابت ہوتا ہے رہ گیا سجدہ سہو سے پہلے تشهد نہ پڑھنا تو ثابت نہیں بلکہ یہ طے ہے کہ دو رکعت کے بعد قعدہ اخیرہ جب کیا ہوگا تو ضرور تشهد پڑھا ہوگا۔ رہ گئے قتادہ تو ان سے مصنف عبدالرزاق میں یہ منقول ہے۔ کہ سجدہ سہو میں تشهد بھی پڑھا اور سلام بھی پھیرا۔

۲۳۰

تشریحات

یعنی ذوالیدین والی جو روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ ردی ہے۔ اس میں تشهد مذکور نہیں۔ لیکن شخص جانتا ہے کہ عدم ذکر، ذکر عدم نہیں۔ اور روایت میں حذف و اختصار کی عام عادت سب کو معلوم ہے۔ اس لئے اس حدیث میں تشهد مذکور نہ ہونے سے یہ دلیل لانا کہ سجدہ سہو میں تشهد نہیں۔ درست نہیں۔ جبکہ دوسری حدیث میں صراحت کے ساتھ سجدہ سہو کے بعد تشهد پڑھنے

عہ باب من لم یتشهد فی سجدۃ السہو ص ۱۶۴ - لہ البحر الرائق ثانی ص ۳ لہ شرح معانی الآثار اول باب الکلام فی الصلوۃ لما یحدث ص ۲۱۷ -

۷۲۸
عَنْ كُرَيْبٍ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْمِسُورِ بْنِ فَخْرَةَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
حَدِيث

ازهر ارسلوه الى عائشة رضي الله تعالى عنها فقالوا اقرأ عليها السلام منّا

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں بھیجا اور کہا ان کی خدمت میں ہم سب کا سلام عرض کرنا اور

جَمِيعًا وَسَلِّمًا عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ وَقُلْ لَهَا إِنَّا خَيْرُنَا إِنَّكَ

ن سے دریافت کرنا کہ عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کا کیا حکم ہے۔ اور عرض کرنا، میں خبر ملی ہے کہ آپ انھیں

تُصَلِّيَهُمَا وَقَدْ بَلَّغْنَاكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْنُ عَنْهُمَا وَقَالَ

برطھتی ہیں اور ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے منع فرمایا ہے اور

اور سلام کا ذکر موجود ہے۔ ابو داؤد، ترمذی، عقیلی، حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انھیں نماز پڑھائی اور سہو ہو گیا، تو دو سجدہ فرمایا پھر تشہد پڑھا پھر سلام پھیرا۔ امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن غریب ہے۔ امام حاکم نے فرمایا شیخین کی شرط پر ہے، اسے ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔ اور اس کی تصحیح کی۔ نیز ابو داؤد میں عبید اللہ بن عبد اللہ نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سجدے کے بعد تشہد پڑھ پھر سلام پھیر۔ یہی نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی سجدہ سہو میں تشہد پڑھنے کی روایت کی ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ ان دونوں احادیث کی اسناد میں ضعف ہے۔ مگر یہ تینوں احادیث درجہ حسن تک پہنچ جاتی ہیں۔ علانی نے کہا یہ بعید نہیں۔ ابن ابی شیبہ کی روایت کے مطابق حضرت ابن مسعود سے بھی یہ مروی ہے۔ علاوہ ازیں امام طحاوی نے سند صحیح کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سجدہ سہو کے بعد تشہد پڑھے اور سلام پھیرے۔ نیز طبرانی میں ام المؤمنین حضرت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی یہ مروی ہے۔

۷۲۸ اس حدیث پر بقدر ضرورت بحث گزر چکی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ ارشاد :

تشریحات کنت اضرب الناس مع عمر بن الخطاب عنها۔ اس کا ترجمہ عام طور پر یہ کیا جاتا ہے کہ میں حضرت عمر کے ساتھ اس کے بڑھنے پر لوگوں کو مارتا تھا، اس ترجمہ کو صحیح تو کیا جاسکتا ہے۔ لیکن۔ عن۔ کا صحیح مدلول۔ مجاوزت و اعراض ہے۔ اسی لئے شیخ نور الحق محدث دہلوی قدس سرہ نے۔ تیسیر القاری۔ میں یہ ترجمہ فرمایا۔ بودم من کہ دفع کردم مردم را بعمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عنه باب من لم يتشهد في سجدة في السهو ص ١٦٢ له اول - الصلوة - باب سجدة في السهو فيها تشهد وتسليم ص ١٢٩ ،

٥٢ اول الصلوة باب في التشهد في سجدة السهوس ٥٢ ٥٣ اول الصلوة باب يتم على اكرضنه ص ١٢٤ ٥٤ فتح الباري ثالث

ص ٩، هـ شرح معاني الآثار باب الرجل يشك في صلواته ص ٢١٠ - ٥٦

ابن عباسؓ وکنت أضرب الناس مع عمر بن الخطاب عنها قال کرب

ابن عباس نے کہا اور میں حضرت عمر کے ساتھ لوگوں کو اس سے روکتا تھا۔ کرب نے کہا

فدخلت على عائشة رضي الله تعالى عنها فبلغتها ما أرسلوني فقالت سل

اب میں حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور ان لوگوں کا پیغام انھیں پہنچا دیا۔ تو انھوں نے فرمایا

أم سلمة فخرجت إليهم فأخبرتهم بقولها فردوني إلى أم سلمة بمثل

ام سلمہ سے پوچھو۔ میں ان لوگوں کے پاس واپس آیا ان کے ارشاد کو بتایا اب ان لوگوں نے مجھے حضرت ام سلمہ کی خدمت

ما أرسلوني به إلى عائشة فقالت أم سلمة، سمعت النبي صلى الله تعالى عليه

میں وہی پیغام دے کر بھیجا جو حضرت عائشہ کی خدمت میں بھیجا تھا، حضرت ام سلمہ نے فرمایا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسلم يخبرني عنها ثم رأيت يصليها حين صلى العصر ثم دخل على

سے سنا تھا۔ کہ ان سے منع فرمایا تھا پھر میں نے دیکھا کہ عصر کے بعد انھیں پڑھ رہے ہیں پھر میرے یہاں تشریف لائے

وعندي نسوة من بني حرام من الأنصار فأرسلت إليه الجارية فقلت

اور میرے پاس انصار کے قبیلے بنی حرام کی کچھ عورتیں تھیں میں نے لونڈی کو حضور کے پاس بھیجا میں نے لونڈی کو سکھایا

از گزاردن این دو رکعت۔ اس کی موید دوسری روایت میں ہے جس میں واصف الناس۔ صا اور فار کے ساتھ ہے۔ اسی لئے میں نے یہاں یہ ترجمہ کیا ہے۔ میں حضرت عمر بن خطاب کے ساتھ لوگوں کو اس سے روکتا تھا۔ ہاں ابوالوقت کے ایک نسخے میں۔ علیہا۔ ہے۔ اس نسخے کا یہ ترجمہ درست ہے۔

فأرسلت إليه الجارية | منازی میں۔ الجاریۃ۔ کی جگہ۔ الحادۃ۔ ہے۔ اس لئے میں نے اس کا ترجمہ لونڈی کیا ہے۔ جو دونوں پر صادق ہے۔ حضرت علامہ ابن حجر نے قیاس فرمایا کہ ہو سکتا ہے۔ اس سے مراد، حضرت ام سلمہ کی صاحبزادی زینب ہوں جو ان کے سابق شوہر حضرت ابوسلمہ سے تھیں۔ اگرچہ یہ صرف قیاس ہی ہے کسی روایت سے ثابت نہیں۔

یا ابنت ابی امیۃ | اس سے ام المومنین حضرت ام سلمہ مراد ہیں۔ یہ ان کے والد کی کنیت ہے۔ ان کا نام حذیفہ یا سہیل بن مغیرہ مخزومی تھا۔ اتانی آت | منازی میں ہے۔ میری خدمت میں عبد القیس کے کچھ لوگ مسلمان ہو کر حاضر ہوئے اور یہاں بھی۔ ابوالوقت کے نسخے میں۔ آت کے بجائے۔ ناس۔ ہے۔ اسی نسخے کو علامہ ابن حجر اور علامہ عینی علامہ قسطلانی نے لیا ہے۔ اب۔ فتخلونی۔ جمع کے ساتھ بلا تردد صحیح ہے۔

توجیہ | اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سنت موکدہ کی قضا ہے۔ نیز یہ کہ نماز عصر کے بعد قضا پڑھنے کی اجازت ہے۔ ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ۔ سنن موکدہ کی قضا نہیں۔ اور یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے۔ اس کی دلیل اسی حدیث کی دوسری روایت ہے۔ کہ حضرت ام سلمہ نے دریافت کیا کیا ہم لوگ بھی اس کی قضا پڑھیں۔ ارشاد فرمایا۔ نہیں۔ رہ گیا عصر کے بعد قضا پڑھنا۔

قُوْمِيْ بِجَنْبِهِ قَوْلِيْ لَهُ تَقْوَلُ لَكَ اَمْرٌ سَلَمَةٌ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ

کہ حضور کے پہلو میں کھڑی ہو جا اور کہ حضور سے ام سلمہ کہتی ہے یا رسول اللہ میں نے حضور ہی سے سنا ہے کہ

هَاتَيْنِ وَاَرَاكَ تُصَلِّيَ مَعَهُمَا فَاِنْ اَشَارَ بِبَيْدِكَ فَاسْتَخِرِيْ عَنْهُ فَفَعَلْتَ الْجَارِيَّةُ

حضور ان دونوں رکعتوں سے منع فرماتے ہیں اور میں دیکھ رہی ہوں کہ حضور انہیں بڑھ رہے ہیں اگر حضور

فَاَشَارَ بِبَيْدِكَ فَاسْتَخِرْتُ عَنْهُ فَلَمَّا اَنْصَرَفَ قَالَ يَا ابْنَةُ اَبِيْ اُمَيَّةَ سَأَلْتُ

ہاتھ سے اشارہ فرمایا میں تو پیچھے ہٹ آئی۔ اس لوہڑی نے ایسے ہی کیا تو حضور نے اپنے ہاتھ سے اشارہ فرمایا وہ

عَنِ التَّرْكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَاِنَّهُ اَتَانِيْ اَتٍ مِّنْ عَبْدِ الْقَيْسِ فَشَغَلُونِيْ عَنِ

پیچھے ہٹ آئی۔ جب حضور نماز عصر ہو گئے تو فرمایا اسے ابوامیہ کی بیٹی تو نے عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے بارے میں پوچھا ہے۔ ہوا یہ کہ

التَّرْكَعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ عَه

عبد القیس کے کچھ ازاد میری خدمت میں حاضر ہوئے اور مجھے مشغول کر لیا۔ میں ظہر کے بعد والی دو رکعتوں کو نہیں بڑھ سکا تھا یہ وہی ہیں۔

احناف کے یہاں عصر کے بعد جب تک آفتاب میں زردی نہ آجائے یعنی غروب سے بیس منٹ پہلے تک قضا پڑھ سکتے ہیں۔ البتہ آفتاب میں زردی آجانے کے بعد غروب تک قضا کی بھی اجازت نہیں۔

تم تسوید الجزء الثالث من نزہۃ القاری باتمام شهر ربيع الاول وقد مضى من
هجرة النبوة على صاحبها افضل السلام وازكى التحية اربع عشر سنة بعد الالف
ومن الميلا دية تسع وعشر سنة بعد الالف وكان شهر نومبر وكان مضى منه
ثلاثة وعشرون يوما ليلة يوم الاثنين.

فالحمد لله على الانتهاء كماله الحمد على الابتداء والصلوة والسلام على اول خلقه وجودا و
اخرا نبيا به عثا. وعلى آله وصحبه واوليائه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کِتَابُ الْجَنَائِزِ

جنازہ جنازہ کی جمع ہے۔ جیم کے فتح کے ساتھ وہ میت جو چار پائی پولا ذکر دفن کے لئے جائی جاتی ہو۔ جیم کے کسر کے ساتھ۔ وہ چار پائی جس پر مردہ دفن کے لئے جایا جاتا ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ معاملہ برعکس ہے۔ اگر چار پائی پر مردہ نہ ہو تو اسے عربی میں سریر اور نعش کہتے ہیں۔ جنازہ کے اصل معنی چھپانے کے ہیں۔ بولتے ہیں جنزہ جنازہ اسٹر۔

۲۲۸	قِيلَ لَوْهَبُ بْنُ مِنْبِهِ أَلَيْسَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُفْتَاَحُ
ت	وہب بن منبہ سے کہا گیا کیا لا الہ الا اللہ جنت کی کنجی نہیں۔ فرمایا
	الْجَنَّةِ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لَيْسَ مُفْتَاَحُ إِلَّا لَهُ أَسْنَانٌ فَإِنْ جُمْتُ
	ہے۔ لیکن ہر کنجی کے دندانے ہوتے ہیں اگر دندانے والی کنجی لائے گا تو تیرے لئے
	بِمِفْتَاحٍ لَهُ أَسْنَانٌ فَتُحَلَّكَ لَكَ وَإِلَّا لَمْ يُفْتَحْ لَكَ
	گھولی جائے گی ورنہ نہیں۔

۲۲۸ تشریحات حضرت وہب بن منبہ کی اس حدیث مقطوع کا مضمون، ایک حدیث مرفوع میں بھی آیا ہے جسے بیہقی نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب انھیں میں بھیجا تو فرمایا۔ اہل کتاب تمہارے پاس آئیں گے اور پوچھیں گے، جنت کی کنجی کیا ہے، تو انھیں بتا دینا، لا الہ الا اللہ کی گواہی ہے۔ لیکن یہ کنجی بے دندانے کے ہے۔ اگر دندانے والی کنجی مانو گے تو کھلے گی ورنہ نہیں کھلے گی۔

دندانے سے مراد طمات کی ادائیگی اور معاصی سے اجتناب ہے۔ اور مراد دخول اولیٰ ہے۔ یعنی جو مومن ہوگا۔ اور کبار کا مرکب ہوگا وہ اپنے معاصی کی سزا بھگتے بغیر جنت میں نہیں جائے گا۔ لیکن جو مومن معاصی کا ترک نہ ہوگا۔ وہ جہنم میں گئے بغیر جنت میں جائے گا۔

اقول۔ اس راقم الحروف کے ذہن میں آتا ہے کہ خطاب اہل کتاب سے ہے۔ اہل کتاب موحّد تھے، لا الہ الا اللہ کی شہادت دیتے تھے مگر وہ جنت کے نہ دخول اولیٰ کے مستحق ہیں نہ ثانوی کے۔ اس لئے کہ وہ نہ تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو رسول مانتے تھے نہ اسلام کو حق مانتے تھے نہ قرآن کو کتاب اللہ۔ اگر صرف اتنا ہی جواب دے کر چھوڑ دیا جاتا کہ جنت کی کنجی لا الہ الا اللہ کی گواہی ہے تو انھیں چار آنکھیں ہو جاتیں۔ کہ بقول مسلمانوں کے ہم بھی جنتی ہیں۔ ان کے دوسو سے کو دور کرنے کے لئے ارشاد فرمایا کہ

۷۲۹ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيث حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میرے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَانِي آتٍ مِنْ رَبِّي فَأَخْبَرَنِي أَوْ قَالَ بَشَّرَنِي أَنَّهُ مِنْ مَّاتٍ مِنْ

پروردگار کی بارگاہ سے میری خدمت میں ایک آنے والے آئے اور مجھے یہ خبر دی یا یہ فرمایا کہ مجھے بشارت دی

أُمَّتِي لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا خَلَّ الْجَنَّةَ فَقُلْتُ وَإِنْ زَنِي وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ

کہ میری امت میں سے جو اس حال میں مرے کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے وہ جنت میں جائے گا۔ میں نے

زَنِي وَإِنْ سَرَقَ عَه

عرض کیا اگرچہ وہ زنا کرے چوری کرے۔ فرمایا اگرچہ وہ زنا کرے چوری کرے۔

۷۳۰ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيث حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

ہر کنجی کے دندانے ہیں۔ بے دندانے کی کنجی بیکار ہے۔ اب ان دندانوں کی تفسیر میں کہا جاسکتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کی اور اسلام کی حقانیت کی اور قرآن کریم کے کتاب اللہ ہونے کی تصدیق ہے۔ قابل غور یہ ہے کہ دندانے کنجی کی ماہیت میں داخل ہیں۔

۷۲۹-۷۳۰ آت من ربی۔ یہ جبریل امین تھے۔ جیسا کہ دوسرے ابواب کی روایتوں میں تصریح ہے۔ خواب میں حاضر ہوئے تھے۔ یا بیداری میں۔ کتاب اللباس کی روایت میں تصریح ہے کہ خواب میں آئے تھے۔ دوسرے ابواب کی روایتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ بیداری میں حاضر ہوئے تھے۔ اس روایت میں وان زنی وان سرق ایک بار ہے۔ دوسری روایتوں میں تین بار۔ بعض روایتوں میں یہ بھی ہے کہ علی رغم انف ابی ذر۔

توجہات | اول۔ اللہ عز وجل کی ذات یا صفات یا عبادت یا تہنوں میں یا دوسری کسی کو شریک کرنے کو شرک کہتے ہیں یہ کفر کی خاص قسم اور سب سے بدتر ہے۔ اس لئے شرک نہ کرنے سے کفر کی دوسری قسموں کی نفی نہیں ہوتی۔ اور جہنم میں ابد الابد تک رہنے کا سبب ہر کفر ہے۔ اگرچہ شرک نہ ہو۔ اس کی توجہ یہ ہے کہ ان احادیث میں شرک سے کفر مراد ہے۔ جیسے آیہ کریمہ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ (النساء ۴۸-۱۱۶) اللہ شرک کو گز نہیں بخشتے گا اس کے علاوہ جسے چاہے گا بخش دیگا۔ شرک سے تعبیر اس وجہ سے ہے کہ قرآن کے مخاطب اول مشرکین عرب تھے۔ وہ جب شرک

عہ الجنائز باب ما جاء في الجنائز ص ۱۶۵ الاستقراض باب اداء الديون ص ۳۲۱ بدو الخلق باب ذكر الملائكة ص ۲۵۴ ثانی الاستیذان باب من احب بلبیک وسعدیک ص ۹۲۴ التقاق باب المكثرون هم المقلین ص ۹۵۳ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما احب ان لی مثل احد ذہبا ص ۹۵۴ التوحید باب کلام الرب مع جبرئیل ص ۱۱۱۵ مسلم الا بیان نسائی فی الیوم والليلة۔ ترمذی۔ لہ ثانی باب الثیاب البیض ص ۸۶۷

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ دَخَلَ النَّارَ وَقُلْتُ أَنَا مَنْ

جو مشرک ہو کر مرے گا جہنم میں جائے گا اور میں کتنا ہوں

مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ ع

جو اس حال میں مرے گا کہ مشرک نہ ہو وہ جنت میں جائے گا۔

چھوڑتے تو مومن مخلص ہو جاتے گویا ترک شرک کو ایمان لازم تھا۔ تو بطور عموم مجاز مراد ایمان ہے۔

ثانی | کتاب اللباس میں لا یشرک باللہ شیا کی جگہ قال لا الہ الا اللہ ہے۔ دونوں کا حاصل ایک ہی ہے ایک دوسرے کو لازم ہیں۔ اس سے شبہ ہوتا ہے کہ صرف اقرار توحید نجات کے لئے کافی ہے۔ حالانکہ صرف توحید کا اقرار اور تصدیق ایمان کے لئے کافی نہیں۔ رسالت کی تصدیق اور اقرار بھی جزو ایمان ہے۔ بلکہ تمام ضروریات کی تصدیق اور اقرار بھی۔ اس کی توجیہ یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ پورے کلمہ طیبہ کا علم اور نام ہے۔ جیسے، الحمد، سورہ فاتحہ کا۔ قل ہو اللہ، سورہ اخلاص کا۔ کلمہ طیبہ کا علم۔ صرف لا الہ نہیں ہو سکتا تھا۔ اس لئے کہ یہ خالص کفر ہے۔ اس لئے کہ اس کے معنی ہیں کوئی معبود نہیں، اس لئے لا الہ الا اللہ پورا نام ہوا۔ اب مطلب یہ ہوا کہ جس نے پورا کلمہ طیبہ پڑھا۔ اور اسے پڑھنے کو لازم ہے جمیع مآجاء بہ الرسول کی تصدیق۔ تو اس کا حاصل یہ ہوا کہ جس نے مذہب اسلام کو حق مان لیا یا یہ کہ لا الہ الا اللہ اس مخصوص ترکیب اور عربی کلمات کے ساتھ پڑھنا اسلام کا شعار ہے۔ توحید کے دوسرے دعویدار اگرچہ اقرار توحید کرتے ہیں مگر اس اقرار کے الفاظ دوسری زبان کے ہوتے ہیں اور ترکیب اور ہوتی ہے۔ تو اب لا الہ الا اللہ کہنا دلیل ہے اسلام قبول کرنے کی۔ توحیدیت کا مسنی یہ ہوا کہ جو مسلمان ہونے کی حالت میں مرا وہ جنت میں جائے گا۔

ثالث | گزر چکا کہ جنت میں داخل ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ جنت میں ضرور داخل ہوگا اگرچہ اپنے اعمال بد کی سزا بھگتنے کے بعد یا مراد یہ ہے کہ یہ کلمہ پڑھنا جنت میں داخل ہونے کا سبب ہے۔ جس نے اسے پڑھا جنت کا مستحق ہو گیا۔ اگرچہ کچھ تاخیر کے ساتھ جائے یا مراد یہ ہے کہ جس نے موت کے وقت اخلاص کے ساتھ اس کو پڑھا وہ جنت میں جائے گا۔ اس لئے کہ اخلاص کے ساتھ جب پڑھیں گے تو اعمال سیئہ پر ندامت اور توبہ بھی ضرور کرے گا۔ جس کی وجہ سے وہ جنت میں جائے گا۔

قلت | حضرت ابوذر والی حدیث میں ہے۔ قلت وان زنی وان سرق میں نے کہا اگرچہ زنا کرے اگرچہ چوری کرے۔ اس میں دو احتمال ہے۔ ایک یہ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہو کہ حضور نے جبریل امین سے ارشاد فرمایا ہو۔ دوسرے یہ کہ حضرت ابوذر کی گزارش ہو۔ اس حدیث کے یہاں جو کلمات ہیں وہ دونوں احتمال رکھتے ہیں۔ مگر دوسری روایتوں میں تصریح ہے۔ قال ابوذر یا رسول اللہ وان زنی وان سرق اور ایک روایت میں یہ زائد ہے۔ علی رغم انفا ابی ذر اس سے متیقن ہے کہ یہ حضرت ابوذر ہی کا مقولہ ہے۔

وقلت انا | کتاب التفسیر میں حضرت ابن مسعود ہی سے یوں روایت ہے۔ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک بات کہی اور میں نے دوسری بات کہی۔ اور یہی کتاب الایمان میں بھی ہے، اس کا حاصل یہ ہوا کہ صحیحین کی روایات اس پر متفق ہیں کہ مرفوع حدیث ہے

عہ الجنائز باب ملجاء فی الجنائز ص ۱۶۵۔ لہ سورہ بقرہ باب قولہ تعالیٰ ومن الناس من یتخذ من دون اللہ اندادا ص ۶۴۶۔
لہ باب اذا قال واللہ لا اکلم الیوم فصلی ص ۹۸۸۔

۳۱۔ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيث حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

اور موقوف وعدہ ہے۔ مگر امام حمیدی نے جمع بین الصیغین اور مغلطائی نے اس کی شرح میں اور جن لوگوں نے اس سے لیا۔ یہ کہا ہے کہ وکیع اور ابن نیر کی روایت بالعکس ہے۔ یعنی مرفوع وعدہ ہے اور موقوف وعید ہے۔ حدیث یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو اس حال میں مرا کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا وہ جنت میں جائے گا اور میں نے کہا جو اس حال میں مرا کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک کرتا ہے وہ جہنم میں جائے گا۔ امام نووی نے فرمایا کہ صحیح مسلم کے بعض اصول معتدہ میں ایسا پایا گیا ہے۔ جمع بین الصیغین کے علاوہ ابو عور کی کتاب المخرج علی صحیح مسلم میں بھی یہی ہے۔ اس کے دونوں حصے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد ہیں۔ جیسا کہ مسلم ہی میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ اس کی توجیہ یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دونوں جملے حضور سے سنے تھے۔ ایک وقت ایک حصہ یاد آیا تو اسے حضور کی طرف نسبت کر کے بیان کیا اور دوسرا اپنے استنباط سے اضافہ کیا اور دوسرے وقت دوسرا یاد آیا اسے حضور کا ارشاد بتایا، اور ایک کو اپنا استنباط بتایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مطابقت باب

وہب بن منبہ کے اثر اور ان احادیث پر امام بخاری نے باب کے دو عنوان قائم کئے ہیں۔ ایک یہ کہ جنائز کے بارے میں جو کچھ آیا ہے۔ دوسرے یہ۔ اور جس کا آخر کلام لا الہ الا اللہ ہو۔ بظاہر اس اثر اور احادیث کو باب کے کسی جز سے تعلق نہیں معلوم ہوتا۔ اقول۔ دونوں حدیثوں کے باب کے دوسرے جز سے مناسبت یہ ہے کہ فرمایا۔ من مات من امتی لا یشرک باللہ شیئاً اس میں لا یشرک الخ حال ہے۔ حال اور ذوالحال کے عامل میں اقتران بالزمان لازم ہے۔ کسی نے کہا۔ میرے پاس زید ہنستا ہوا آیا۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ آنے کے وقت ہنس رہا تھا۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جو شخص مرتے وقت شرک سے ملوث نہ ہو۔ لا الہ الا اللہ کہتا ہوا مرے وہ جنت میں جائیگا۔ پوری عبارت یوں ہوئی جس کا آخر کلام لا الہ الا اللہ ہو گا وہ شرک سے ملوث نہ ہو گا اس لئے وہ جنت میں جائے گا۔

۳۲۔

تشرکات

ابو القاسم۔ اور ایک روایت میں ہے و ابوار المقسم یعنی قسم کھانے والے کی بات پوری کرنا۔ ابرار، حنث کی ضد ہے۔ اس کے معنی سچا کرنا ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ اگر تم سے کوئی یہ کہے۔ خدا کی قسم تم کو یہ کرنا ہو گا۔ اور وہ کام جائز اور تمہاری وسعت میں ہو تو ضرور کر دو۔

تشمیت کے معنی دعائے خیر کرنا ہے۔ یہاں مراد یہ ہے کہ چھینکنے والے کے جواب میں یہ رکعت اللہ کہے۔ حریر، نرم ریشم کے کپڑے کو کہتے ہیں خواہ وہ کسی قسم کا ہو۔ دیباچ کے معنی۔ دیبا یا ایک ریشم کا مخصوص قسم کا کپڑا۔ قسی۔ سوت اور ریشم سے مخلوط ایک خاص کپڑا جو مصر سے آتا تھا۔ سمندر کے کنارے تنبیس کے قریب ایک شہر قس تھا وہاں تیار ہوتا تھا۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ بحر میاط کے ساحل پر قس، تنبیس اور فرما شہر تھے، جہاں سے عمدہ قسم کے کپڑے پوری دنیا میں جاتے تھے۔ استبرق۔ ریشم کا دبیر کپڑا۔

توجیہ۔ حدیث میں مذکور ہے کہ سات چیزوں سے منع فرمایا، اور مذکور یہاں چھ ہیں۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ یہ بخاری سے سہو ہوا یا ان کے کسی شیخ سے ہوا۔ علامہ کرمانی نے فرمایا کہ امام بخاری کے شیخ ابو الولید سے سہو ہوا۔ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ بخاری کے ناقلین سے چھوٹ گیا ہو۔ علامہ عینی نے فرمایا، امام بخاری یا ان کے شیخ کی طرف سہو کی نسبت سے بہتر یہ ہے کہ ناسخین کی غلطی مانی جائے اس لئے کہ

لہ شرح مسلم اول ص ۶۷ ۱۱۱ الايمان باب الدليل من يشرك بالله دخل الجنة ص ۶۶

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعٌ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ - أَمَرَنَا بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَعِيَادَةِ

ہمیں سات چیزوں کا حکم دیا اور سات چیزوں سے منع فرمایا ہے۔ جنازوں کے پیچھے چلنے

الْمَرِيضِ وَاجَابَةُ الدَّاعِي وَنَصْرُ الْمَظْلُومِ وَإِبْرَارُ الْقَسَمِ وَرَدُّ السَّلَامِ وَ

اور بیمار پرسی اور دعوت قبول کرنے اور مظلوم کی مدد کرنے اور قسم پوری کرنے اور سلام اور

کتاب اللباس میں ساتویں کا ذکر ہے یعنی بيشرة الحمراء۔ سرخ رنگ کے زین پوش سے۔

مسائل

اس حدیث سے یہ مسائل معلوم ہوئے۔ جنازے کے ساتھ جانا اور نماز و دفن میں شریک ہونا۔ جنازے کے ساتھ جا کر نماز پڑھ کر واپس آنے پر ایک قیراط ثواب ہے۔ اور دفن تک شریک رہنے پر دو قیراط اور تلقین تک رہنے پر تین قیراط۔ جو شخص نماز جنازہ پڑھ لے اسے اولیاء میت کی اجازت کے بغیر واپس نہیں ہونا چاہئے۔ ہمارے یہاں جنازے کے پیچھے چلنا افضل ہے۔ یہ اسی حدیث سے ثابت۔ اس لئے کہ۔ اتباع۔ کے معنی پیچھے چلنے کے ہیں۔ امام شافعی اور امام احمد کے یہاں آگے چلنا افضل ہے۔ بیمار کی عیادت مزاج پرسی سنت ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ واجب ہے۔ وجوب کی دلیل اس کے بعد والی حدیث ہے۔ بیمار پرسی کا طریقہ یہ ہے کہ اپنا ہاتھ بیمار کی پیشانی یا ہاتھ پر رکھے اور پوچھے وہ کیسا ہے۔ اس کے سر کے پاس بیٹھے اور ہو سکے تو دعا و صحت کرے تسلی و تشفی دے۔ دعوت قبول کرنا سنت ہے۔ یہاں تک کہ فرمایا جس نے دعوت قبول نہ کی اس نے ابوالقاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ یہ اس وقت ہے جبکہ کوئی حرام کام نہ ہو۔ اگر کوئی ناجائز کام ہو۔ اور اس کو اطمینان ہو کہ میں جاؤنگا تو وہ کام بند ہو جائے گا۔ یا میں منع کروں گا تو وہ لوگ اس حرام سے باز آجائیں گے تو ضرور جائے ورنہ جانا جائز نہیں۔ جسے قدرت ہو اس پر مظلوم کی مدد واجب ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے بھائی کی مدد کرو ظالم ہو یا مظلوم۔ ایک صاحب نے عرض کیا یا رسول اللہ مظلوم کی مدد تو کر ڈنگا یہ ارشاد فرمائیں ظالم کی کیسے مدد کروں؟ فرمایا، اسے ظلم سے روک دے یہ اس کی مدد ہے گے کسی کی قسم پوری کرنا بھی مکالم اخلاق سے ہے جبکہ وہ جائز ہو اور اسے پوری کرنے پر قادر ہو۔ نیز اس کا پوری کرنا مصلحت کے خلاف نہ ہو۔ جیسے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بیان کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ ایک صاحب خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور ایک خواب بیان کیا۔ یہ سن کر حضرت ابو بکر نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ آپ پر میرے ماں باپ قربان۔ اجازت دیجئے کہ میں اسکی تعبیر بیان کروں۔ فرمایا۔ بیان کرو۔ حضرت ابو بکر نے تعبیر عرض کی اور پوچھا۔ یا رسول اللہ فرمائیے۔ میں نے صحیح تعبیر دی ہے یا غلط۔ فرمایا، کچھ صحیح ہے کچھ غلط عرض کیا۔ آپ پر میرے ماں باپ قربان۔ میں قسم دیتا ہوں کہ بتائیے میں نے کیا غلطی کی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا قسم نہ دو۔

رد السلام | سلام کا جواب دینا واجب ہے۔ اگر کسی جماعت کو سلام کیا جائے تو اس میں سے ایک کا جواب دینا کافی ہے۔ اگرچہ وہ بچہ ہو اگر وہ سمجھو ال ہے تو۔ سلام کرنا سنت ہے۔ مگر سلام کہنے میں زیادہ ثواب ہے۔ اگر مرد کسی عورت کو سلام کرے تو عورت پر بھی سلام کا جواب دینا واجب ہے مگر وہ آہستہ جواب دے اور اگر عورت مرد کو سلام کرے تو مرد بھی آہستہ جواب دے۔ اسی طرح چھینک کا بھی جواب دینا واجب ہے۔

۱۔ عمدة القاری ثامن ص ۷ بحوالہ داؤدی ۲۔ عالمگیری اول ص ۸۵ ۳۔ مسند امام احمد جلد خامس ص ۲۶۰ -
۴۔ بخاری اول مظالم باب ۱ عن اخاك ظالما او مظلوما ص ۳۳۱ - ۵۔ ترمذی - ثانی - الرویاء - باب ردیاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۵۳ -

تَشْمِيتُ الْعَاطِسِ وَنَهَانًا عَنْ آئِنَةِ الْفِضَّةِ وَخَاتَمِ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ

چھینک کا جواب دینے کا حکم دیا اور چاندی کے برتن استعمال کرنے سونے کی انگوٹھی اور حریر

وَالدِّيبَاجِ وَالْقِسْرِيِّ وَالْإِسْتَبْرَقِ ع

اور دیا قسی اور استبرق پہننے سے منع فرمایا ہے۔

تشمیت العاطس | جب کسی کو چھینک آئے تو اسے چاہئے کہ الحمد للہ کہے۔ بہتر یہ ہے کہ، الحمد للہ رب العالمین کہے۔ اب سننے والے پر جواب دینا واجب۔ اس کے جواب میں سننے والا کہے، یرحمک اللہ۔ اس پر چھینکنے والا کہے، یغفر اللہ لنا وکم۔ یا یہ کہے یہدیکم اللہ و صلح بالکم۔ ایک مجلس میں اگر بار بار چھینک آئے تو پہلی بار جواب دینا واجب ہے اور دوبارہ مستحب۔ اس کے بعد نہیں۔ جن سے منع فرمایا | وہ سات چیزیں جن سے منع فرمایا، یہ ہیں۔ چاندی کا برتن، مرد کو بھی ناجائز ہے اور عورت کو بھی۔ حتیٰ کہ چاندی کا آئینہ عورت کو بھی استعمال کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح سونے کے برتن بھی، زیب و زینت کے لئے رکھ سکتے ہیں۔ سونے چاندی کے صرف زیور عورتوں کو استعمال کرنا جائز ہے۔

سونے کی انگوٹھی | مردوں کو حرام عورتوں کو جائز۔ بعض لوگوں نے سونے کی انگوٹھی مردوں کے لئے جائز بھی ہے۔ ان کی دلیل حضرت ہار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے۔ لوگوں نے ان کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی دیکھی اور پوچھا تو فرمایا کہ ایک موقع پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مال غنیمت تقسیم فرمایا اور مجھے یہ انگوٹھی عنایت فرمائی۔ اور ارشاد فرمایا۔ البس ما کساک اللہ ورسولہ پہن جسے اللہ اور اس کے رسول نے تجھے پہنایا۔ تم لوگ کیسے مجھے حکم دیتے ہو کہ میں اسے اتار دوں جس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ پہن جسے اللہ اور اس کے رسول نے تجھے پہنایا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ان کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جائز فرمادی تھی۔ اور یہ طے ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ اختیار ہے کہ جو چیز چاہیں جسے چاہیں جائز فرمادیں۔ اس کے دلائل قاہرہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کی کتاب مستطاب، الامن والعلى، میں اور اس خادم کے مجموعہ مضامین، مقالات امجدی، میں ملاحظہ کر لیں۔

چاندی کی ایک انگوٹھی وہ بھی ایک نگ کی وہ بھی جو ساڑھے چار ماشے سے کم کی ہو تو مردوں کے لئے جائز ہے۔ پورے ساڑھے چار ماشے کی یا اس سے زائد کی یاد ونگوں کی یا کئی انگوٹھیاں پہننا مردوں کو حرام ہیں۔ حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ہاتھ میں پتیل کی انگوٹھی دیکھی تو فرمایا۔ کیا بات ہے کہ میں تجھ سے بتوں کی بو پارا ہوں انھوں نے اسے پھینک دیا۔ دوبارہ آئے تو لوہے کی انگوٹھی پہنے ہوئے تھے تو فرمایا۔ کیا بات ہے کہ میں تجھ پر چہنیوں کا زیور دیکھ رہا ہوں۔

عہ الجنائز باب الامر بما تباع الجنائز ص ۱۶۶ مظالم باب نصر للظلم ص ۳۳۱ ثانی النکاح باب حق اجابة الولیۃ ص ۸۲۲ الطب باب وجوب عیادة المریض ص ۸۴۳ اللباس۔ باب لبس القسی ص ۸۶۸ باب خواتیم الذهب ص ۸۷۱ الادب۔ باب تشمیت العاطس ص ۹۱۹۔ الاستیذان۔ باب افشاء السلام ص ۹۴۱۔ الايمان والنذور۔ باب قول اللہ تعالیٰ واقسموا بحکمہ ایمانہم ص ۹۸۴۔ مسلم اطعمہ۔ ترمذی الاستیذان، نسائی جنائز الايمان والنذور۔ الزینة۔ ابن ماجہ الکفارات۔ عہ مسند امام احمد جلد رابع ص ۲۹۴ شرح معانی الآثار ثانی الکراہیة باب التخنم بالذهب ص ۳۵۰۔

۳۲۲ | أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَاهُ رِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے مسلمان کا مسلمان پر پانچ حق ہے

انہوں نے اسے بھی پھینک دیا۔ اور عرض کیا۔ یا رسول اللہ کس چیز کی انگوٹھی بناؤں؟ تو ارشاد فرمایا۔ چاندی کی۔ اور ایک مثال پوری مت کر لے ایک مثال ساڑھے چار ماشے کا ہوتا ہے جو موجودہ اثناریہ اوزان سے ۵ ریم گرام ہوا۔
 حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس کے تحت لکھتے ہیں۔ پوشیدن دو انگشتی و زیادہ برآں مکروہ است یعنی دو یا دو سے زیادہ انگوٹھی پہننا مکروہ ہے۔

بادشاہ قاضی مفتی جسے انگوٹھی کی ضرورت ہو اسے پہننا سنت ہے۔ جسے ضرورت نہیں اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ نہ پہنے۔
 عن الحریر | ریشمی کپڑا جس کا تانا بانا دونوں ریشم ہو یا بانا ریشم تانا سوت، اون وغیرہ ہو۔ اس کا پہننا مردوں کو حرام ہے عورتوں کے لئے حلال۔ اور جس کا بانا سوت وغیرہ ہو اور تانا ریشم ہو وہ مردوں کو بھی جائز۔ ریشم سے یہاں مراد وہ ریشم ہے جو کپڑے سے جدا ہوتا ہے۔ آجکل جو سلک کے بہت قسم کے کپڑے نکلتے ہیں۔ یہ اس ریشم سے نہیں بنتے بلکہ وہ کسی درخت کی چھال یا گوند وغیرہ کے دھاگے سے بنتے ہیں۔ وہ مرد و عورت دونوں کو جائز ہیں۔ دیبا۔ استبرق۔ قسی، یہ سب ریشمی کپڑوں کی قسمیں ہیں۔ یہ سب حریر میں داخل ہیں۔ مگر ان کے نام علمدہ تھے۔ اس لئے ان کو تخصیص بعد تقیم کے طور پر علمدہ ذکر فرمایا۔

المیشرة الحمراء | زین پر جو گدار کھتے ہیں اسے المیشرہ کہتے ہیں۔ یہ مختلف قسم کے ہوتے تھے۔ درندوں کی کھال کے ریشمیں یہ دونوں ممنوع ہیں۔ یوں ہی سوت یا اون کا ہوا اور وہ سرخ ہو تو بھی ممنوع ہے۔

ایک اشکال کا جواب | ان میں بعض باتوں سے عورتیں مستثنیٰ ہیں۔ مثلاً جنازے کے ساتھ جانے اور سونے کی انگوٹھی اور ریشمی لباس کے پہننے کی ممانعت ہے۔ اور حکم عام ہے تخصیص نہیں۔ جواب یہ ہے کہ عورتوں کا استثناء دوسری احادیث سے معلوم ہوا۔ حدیث سے حدیث کی تخصیص بالاتفاق درست ہے۔

۳۲۳ | تشریحات پہلے میں سات ہیں۔ اسیں پانچ۔ مگر کم زیادہ کی نفی نہیں کرتا۔ اس لئے کوئی حرج نہیں۔ حصر نہ اس حدیث میں مقصود ہے نہ اس میں۔ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ پانچوں واجب ہیں۔ حق المسلم علی المسلم کا یہی مفاد ہے۔ مگر گزر چکا کہ ایسا نہیں۔ ان میں سے کچھ واجب ہیں کچھ سنت کچھ مستحب۔ اور اس صیغے سے ارشاد زیادتی ترغیب کیلئے ہے۔ جیسے فرمایا حق علی المسلم ان یغتسل کل جمعة۔ مراد یہ ہے کہ اسلامی اخوت کا مقتضی یہی ہے۔ ہم نے کہا اسی میں حصر نہیں اسلئے کہ دوسری احادیث میں زائد اور چیزیں بھی وارد ہیں۔ مثلاً مسلم کی ایک حدیث میں جو حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے۔ یہ چیزیں زائد نہیں جب ملاقات کرے تو اسے سلام کر۔ اور جب تجھ سے مشورہ طلب کرے تو خیر خواہی کر۔

المسلم خمس رد السلام وعبادة المريض وإتباع الجنائز ولجاجة الدعوة

سلام کا جواب دینا بیمار پرسی کرنا اور جنازے کے ساتھ جانا اور دعوت قبول کرنا

وتشيمت العاطس عہ

اور چھینک کا جواب دینا۔

۳۳۳ اخبرني أبو سلمة أن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

حدیث ابو سلمہ نے خبر دی کہ انھیں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

أخبرته قالت أقبل أبو بكر على فرسه من مسكنه بالسبح حتى نزل

کی ریفقہ حیات نے خبر دی فرمایا کہ ابو بکر اپنے گھوڑے پر اپنے سب سے آگے

فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فتيمم النبي

مسجد میں گئے اور کسی سے نہیں بولے عائشہ کے پاس آئے اور نبی

صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مسجى ببرد حبرة فكشف عن

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قصد کیا اور حضور حبرہ کی چادر سے ڈھنکے ہوئے تھے انھوں

وجبه ثم اكب عليه فقبله ثم بكى فقال يا بى انت يا بى الله

نے حضور کے چہرے سے چادر ہٹایا پھر جھکے اور حضور کا بوسہ لیا اسکے بعد روئے پھر کہا اے اللہ کے نبی

۳۳۳ تکمیل۔ کتاب المناقب میں شروع میں یہ زائد ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور ابو بکر

تشریحات سنخ میں تھے۔ اسماعیلی نے کہا یعنی عالیہ میں مدینہ طیبہ کے بالائی حصے میں۔ عمر کھڑے ہو گئے اور یہ کہنے

لگے۔ بخدا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال نہیں ہوا ہے۔ ام المومنین نے فرمایا۔ حضرت عمر نے کہا۔ بخدا میرے دل میں

اس کے سوا اور کوئی بات نہیں آتی تھی۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ حضور کو اٹھائے گا اور حضور کچھ لوگوں کے ہاتھ پاؤں کاٹیں گے۔ کہ ابو بکر

آئے۔ الخ۔ اخیر میں۔ آیت کریمہ وما محمد الا رسول سے پہلے انك ميت وانهم لم يتكون۔ کا اضافہ ہے۔ آخر میں ہے

کہ روتے روتے لوگوں کی گھسکی بندھ گئی۔ المغازی میں اخیر میں ہے کہ امام زہری نے کہا کہ مجھے سعید بن مسیب نے خبر دی کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ

عنه نے فرمایا، بخدا ابو بکر کو اس کی تلاوت کرتے سنا تو ہشت زدہ ہو گیا۔ اور میرے پاؤں نے مجھے اٹھائے رکھنے سے جواب دے دیا

اور میں زمین پر گر پڑا۔ جب میں نے ابو بکر کو یہ کہتے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا۔

بالسفر | مدینہ طیبہ کے بالائی حصے میں جسے عوالی کہتے ہیں ایک جگہ کا نام ہے۔ یہ مسجد نبوی سے ایک میل کے فاصلے پر واقع ہے

یہاں نبی عارث بن خزرج رہتے تھے۔ انھیں میں حضرت صدیق اکبر نے شادی کر لی تھی۔ اور وہاں ان کا ایک مکان تھا۔

عہ باب الامر باتباع الجنائز ص ۱۶۶ نسائی عمل الیوم واللیلۃ۔

لَا يَجْمَعُ اللَّهُ عَلَيْكَ مَوْتَيْنِ أَمَّا أَمْلُوْنَهُ اللَّتِي كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ فَقَدْ مَتَّيْهَا

سیرے ماب آپ پر قربان۔ اللہ عزوجل آپ پر دو موت جمع نہیں فرمائے گا۔ جو نبی اللہ نے آپ کیلئے لکھی تھی وہ آپ پر ایک

قال أبو سلمة فأخبرني ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن أبا بكر

ابو سلمہ نے کہا ابن عباس نے مجھے خبر دی کہ ابو بکر باہر نکلتے اور عمر لوگوں سے کلام کر رہے

خَرَجَ وَعُمَرُ يُكَلِّمُ النَّاسَ فَقَالَ اجْلِسْ فَأَبَى فَقَالَ اجْلِسْ فَأَبَى فَتَشَهُدُ

تھے ابو بکر نے ان سے فرمایا بیٹھ جاؤ مگر وہ نہ مانے پھر فرمایا بیٹھ جاؤ اب بھی وہ نہ مانے تو

أَبُو بَكْرٍ فَمَالَ إِلَيْهِ النَّاسُ وَتَرَكُوا عُمَرَ فَقَالَ أَمَّا بَعْدُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ

ابو بکر نے کلمہ شہادت پڑھا اب لوگ ان کی طرف متوجہ ہو گئے اور عمر کو چھوڑ دیا اس کے بعد ابو بکر نے شہادت کے بعد

يَعْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ

کہا (کنا یہ ہے) کہ جو حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پرستش کرتا تھا تو وہ سن لے وہ دنیا سے تشریف لے گئے

حَىَّ لَا يَمُوتُ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ

اور جو اللہ عزوجل کی پرستش کرتا تھا وہ سن لے اللہ زندہ ہے وہ کبھی نہیں مرے گا اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا

هُوَ مُسَبِّحٌ اس سے معلوم ہوا کہ مرنے کے بعد میت کو ڈھنک دینا چاہئے۔ یہاں تک کہ علمائے کرام نے فرمایا کہ سوائے غسل دینے

والوں اور خاص اعزہ کے اور کوئی نہ دیکھے۔ جبکہ ایک قسم کی محط قیسی چادر ہے۔ داؤدی نے کہا کہ سبز رنگ کے کپڑے کو کہتے ہیں۔

قبیل میت پر جھکنا اور اسے بوسہ دینا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ جب حضرت عثمان بن مظعون رضی

تعالیٰ عنہ کا انتقال ہوا تو حضور تشریف لے گئے اور ان کے اوپر جھکے اور ان کی دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا۔ اور روئے اتنا کہ

آنسو رخساروں پر بہتے تھے لہٰذا نائی میں تصریح ہے کہ حضرت ابو بکر نے حضور کی آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا تھا ۵

لَا يَجْمَعُ اللَّهُ عَلَيْكَ مَوْتَيْنِ | وصال کے بعد کچھ لوگوں کا یہ خیال تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پھر زندہ ہوں گے

اور کچھ لوگوں کو سزا دیں گے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد گزر چکا اس کے ازالے کے لئے حضرت صدیق اکبر نے ارشاد

فرمایا کہ حضور پر دو موت جمع نہیں فرمائے گا۔ مغازی کی روایت میں ہے دو موت کا مزہ نہیں چکھائے گا۔ یعنی اب حضور دنیا میں تشریف

نہیں لائیں گے کہ دوبارہ موت کا مزہ چکھنا پڑے۔ اس سے ظاہر کہ مراد یہ ہے کہ اس دنیا میں دوبارہ نہ آپ زندہ ہو کر تشریف لائیں گے

نہ دوبارہ اس دنیا میں موت آئے گی۔ مطلب یہ ہے کہ اس دنیا میں دوبارہ آپ پر موت نہیں آئے گی۔ اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ

انبیاء کرام اپنے مزارات میں دنیوی جسمانی حیات کیساتھ زندہ ہیں۔ مسند امام احمد، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی میں حضرت اوس بن اوس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لے ترمذی اول الجنائز باب تقبیل المیت ص ۱۱۸ ۵ اول الجنائز باب تقبیل المیت ص ۲۶۰ ۵ جلد رابع ص ۸ ۵ اول جمعة

باب اشارة الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة ص ۲۰۴ ۵ اقامة الصلوة باب فضل يوم الجمعة ص ۱۱۹ ۵ الجنائز

باب ذكر وفاته ودفنه ص ۱۱۹ -

الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ

اور محمد رسول ہی ہیں ان سے پہلے بہت سے رسول گزر چکے ہیں کیا اگر وہ وصال فرما جائیں یا شہید کر دیے جائیں تو

عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ - وَاللَّهُ لَكَانَ النَّاسَ

تم لوگ اپنی ایڑیوں پر پلٹ جاؤ گے اور جو بھی اپنی ایڑی پر پلٹے گا وہ اللہ کا کچھ بھی نہ بگاڑے گا۔ اور شکر کرنے والوں

لَمْ يَكُونُوا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ حَتَّىٰ تَلَاهَا أَبُو بَكْرٍ فَمَلَأَهَا مِنْهُ النَّاسُ

کو اللہ جلد انعام دیگا۔ بخدا گو یا لوگ جانتے ہی نہ تھے کہ اللہ نے اس آیت کو نازل فرمایا ہے یہاں تک کہ ابو بکر نے

فَمَا يَسْمَعُ بَشَرٌ إِلَّا يَتْلُوهَا - عہ

تلاوت کی تو لوگوں نے ان سے سن کر اسے یاد کر لیا۔ اب ہر شخص سے سنا جاتا کہ وہ اس کی تلاوت کر رہا ہے۔

بیشک اللہ عز و جل نے زمین پر حرام فرما دیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے جسموں کو کھائے۔ اللہ کا نبی زندہ ہے اسے روزی دی جاتی ہے۔

ان الله قد حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء وزاد ابن ماجه عن ابى الدرداء رضى الله تعالى عنه منبى الله حى يورق۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ سلوک اقرب السبل فی التوجہ الی سید الرسل میں فرماتے ہیں۔

اتنے اختلافات و کثرت مذاہب کے باوجود جو علماء امت کے مابین ہیں کسی ایک شخص کا اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حقیقی حیات کے ساتھ زندہ ہیں۔ جس میں مجاز کا شائبہ اور تاویل کا توہم نہیں اور امت کے حالات پر حاضر و ناظر ہیں اور طالبان حقیقت اور متوجہان آنحضرت کو فیض عطا فرمانے والے اور تربیت کر رہے ہیں

باجہدیں اختلافات و کثرت مذاہب کے درمیان علماء امت سے ایک کس را دریں مسئلہ غلط فہمی کہ آنحضرت بحقیقت حیات بلا شائبہ مجاز و توہم تاویل دائم و باقی است و بما حوال امت حاضر و ناظر و طالبان حقیقت و متوجہان آنحضرت فیض و مربی است۔

مسائل | یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تمام صحابہ کرام سے مطلقاً علم تھے۔ سب سے زیادہ صاحب الرائے اور سب سے زیادہ باتدبیر اور وقت کے تقاضے کے مطابق مناسب تر اقدام کرنے میں سب سے زیادہ ماہر تھے اور سب سے زیادہ فصیح و بلیغ سا حوال بیان خطیب تھے۔ غور کریں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا ہے۔ اس کا صدمہ حضرت صدیق اکبر کو کتنا رہا ہو گا۔ صدمہ اور اتنے عظیم صدمے کے وقت جذبات کا تقاضا تو یہ تھا کہ بیٹھ کے رو با جائے مگر وہ وقت ایسا تھا کہ اگر دیگر حضرات کی طرح حضرت صدیق اکبر بھی رونے دھونے میں رہتے تو دین کا خدا حافظ تھا۔ منافقین شرانگیزی کے لئے آمادہ بیٹھ تھے۔ دیہاتی اعراب

عہ باب الدخول علی المیت بعد الموت ص ۱۶۶ المناقب باب فضل ابی بکر ص ۱۵۷ ثانی المغازی باب مرض ابی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و وفاته ص ۶۴۲ نالی جائز۔ ابن ماجہ جائز۔ لہ بر حاشیہ اخبار الاخیار ص ۱۶۱۔

۴۳۲ حدیثی خارجیہ بن زید بن الانصاری ان ام العلاء امراۃ من نساء
خارجہ بن زید انصاری نے خبر دی کہ ام العلاء نے جو ایک انصاری عورت تھیں جنہوں نے

کی طرف سے اطمینان نہ تھا۔ اگر لوگوں کی صحیح رہنمائی نہ کی جاتی تو کیا ہوتا اس کے تصور سے روح کانپ جاتی ہے اس وقت رونے، پاؤں توڑ کے بیٹھنے کا وقت نہ تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا میں اب واپس نہ آئیں گے۔ ضرورت اس بات کی تھی کہ ان کے لئے ہوئے دین و مذہب کو باقی رکھا جائے۔ اسے مضبوط و مستحکم کیا جائے۔ اور اس کی ترقی و اشاعت کی کوشش کی جائے اسے حضرت صدیق اکبر نے محسوس کیا اور اپنے سینے پر پتھر کی سل رکھ کر بلا دریغ آگے بڑھے۔ اپنی ذمہ داری کا احساس فرمایا اور اسے کما حقہ ادا فرمایا۔ منبر رسول خالی تھا انتظار کر رہا تھا کہ رسول کے بعد جسے اس پر خطبہ دینے کا حق ہے، آئے اور رسول کی نیابت کا حق ادا کرے اور جو حق دار تھا وہ اس پر کھڑا ہو اور حسرت زدہ، شکستہ خاطر، الم رسیدہ امت کو صبر و تلقین بھی دے اور انھیں صحیح راہ پر چلائے۔ اس فرض کو صدیق اکبر نے جس خوبی سے ادا فرمایا اس کا دنیا کو اعتراف ہے۔ سب سے بڑا عظیم قائد وہ ہے جو وقت پر صحیح رہنمائی کرے۔ یہ دونوں آیتیں کس صحابی کو معلوم نہ تھیں، جو مضمون انھوں نے ارشاد فرمایا وہ سارے صحابہ کا ایمان تھا مگر وقتی غم و اندوہ نے پردہ ڈال رکھا تھا۔ یہ حضرت صدیق اکبر کا طرف تھا کہ سب سے زیادہ غمگین و ملول ہوتے ہوئے بھی ان پر کوئی حجاب نہ پڑا اور انھیں وہ سب نظر آگئے جس کی اس وقت ضرورت تھی۔ قرآن مجید حفظ رکھنا یہ ایک کمال ہے مگر اس سے بر محل استشہاد اور استنباط وہ کمال ہے جہاں تک سب کی رسائی نہیں۔ صدیق اکبر کا یہ خطبہ وہ خطبہ ہے جس کا مثل پیش کرنے سے دنیا عاجز ہے۔ اختصار کے ساتھ فصاحت، بلاغت، سلاست حکمت، موعظت، زور بیان، قوت استدلال، تاثیر۔ وہ کون سی خوبی ہے جو اس خطبے میں نہیں اور وہ بھی اپنے اوج کمال پر۔ اس کا اثر ہوا کہ صحابہ کرام کی آنکھوں سے پردے ہٹ گئے۔ اور انھیں راہ مل گئی۔ یہ حدیث اس کی بھی دلیل ہے کہ صحابہ کرام کے دل میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وقعت سب سے زیادہ تھی۔ یہی وجہ ہے کہ یہ جب منبر پر کھڑے ہوئے تو سب لوگ ان کی طرف متوجہ ہو گئے حتیٰ کہ حضرت عمر کو چھوڑ دیا۔ نیز یہ حدیث ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھی فضل و کمال کی دلیل ہے کہ اس عالم میں بھی انھوں نے اتنے اہم واقعے کی جزئیات تک محفوظ رکھیں۔

۴۳۲ چونکہ کتاب الجنائز کے بہ نسبت کتاب الشہادات کی روایت زیادہ مکمل تھی اس لئے ہم نے اسی کو لیا ہے یہ تشریحات
مدینہ طیبہ کے ابتدائی دور کی بات ہے۔ مدینہ طیبہ میں منافقین بکثرت تھے جو بظاہر مومن مخلص بنے ہوئے تھے جن کا پتہ عام حضرات کو نہیں تھا۔ خصوصاً عورتوں کو۔ حضرت ام العلاء نے عثمان بن مظعون کے اعمال صالحہ کو دیکھ کر وہ کہا تھا۔ اگر اس کو روکا نہ جاتا تو رواج پڑنے کا اندیشہ تھا۔ جو بھی مرنا خواہ وہ حقیقت میں منافق ہی کیوں نہ ہوتا۔ جس سے لوگ واقف نہ ہوتے صرف اس کے ظاہری حالات کی بنا پر اس قسم کی گواہی دینے لگتے۔ اس کی روک تھام کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ ارشاد فرمایا جس کا حاصل یہ ہے کہ عوام کو یہ مناسب نہیں کہ ہر مرنے والے کے بارے میں اس کے قطعی طور پر جنتی ہونے کی شہادت دیں۔ ہاں وہ کہیں جو میں کہتا ہوں۔ کہ اس کے لئے خیر کی امید ہے۔ اور یہ بات صرف عوام کے لئے ہے۔ وہ گئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وہ جس کے بارے میں جو چاہیں ارشاد فرمائیں۔ انھیں سب کا ظاہری و باطنی حال معلوم ہے اور اس کا انجام بھی۔ جیسا کہ حضرت حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

قَدْ بَايَعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرْتُهُ أَنَّ عُمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ

بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی۔ خبر دی کہ جب انصار نے ہاجرین کی رہائش کیلئے

طَارَلَهُمْ سَهْمُهُ فِي السُّكْنَى حِينَ أَقْرَعَتْ الْأَنْصَارُ سَكْنَى الْمُهَاجِرِينَ

قرع اندازی کی تو عثمان بن مطعون ان کے حصے میں آئے اور وہ ہمارے یہاں رہنے لگے۔ پھر بیمار ہو گئے ہم نے

قَالَتْ أُمُّ الْعَلَاءِ فَسَكَنَ عُمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ فَأُشْتُكِ فَمَرَضْنَا حَتَّى

ان کی تیمارداری کی۔ جب ان کی وفات ہو گئی۔ او، ہم نے

إِذَا تُوفِّيَ وَجَعَلْنَا فِي ثِيَابِهِ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

ان کو ان کے کپڑے میں کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے یہاں تشریف لائے

کے بارے میں بخاری ہی میں ہے۔ یہ غزوہ بدر میں شہید ہوئے۔ ان کی والدہ حاضر ہوئیں اور عرض کیا۔ اگر وہ جنت میں ہے تو میں صبر کروں گی ورنہ میں کیا کروں گی حضور ملاحظہ فرمائیں گے۔ ارشاد فرمایا۔ تیرا بیٹا فردوس اعلیٰ میں ہے۔ اس کے بعد حدیث آرہی ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد ماجد کے لئے فرمایا جو غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے کہ جب تک تم نے ان کو اٹھایا نہیں تھا فرشتے اپنے پروں سے سایہ کئے ہوئے رہے، بلکہ تمام شرکار بدر کے لئے ارشاد فرمایا۔ اللہ عزوجل نے ان کی جانب خصوصی توجہ فرما کے ارشاد فرمادیا ہے تمہارا جو جی چاہے کرو میں نے تمہارے لئے جنت واجب کر دی ہے یا یہ فرمایا کہ میں نے تم کو بخش دیا ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت ام العلاء نے یہ جبارت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور کی تھی۔ یہ مناسب نہ تھا اس لئے تنبیہ فرمائی۔

ما يفعل به

شہادت کی روایت میں ما يفعل بہ ہے۔ الروای کی روایت میں، ما يفعل بی ولا بکم۔ اور جنائز کی روایت میں ما يفعل بی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اس کے باوجود کہ میں رسول اللہ ہوں۔ یہ نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ عام شرح نے اس کا یہ جواب دیا کہ اس کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنا بھی اور صحابہ کرام کا بھی انجام سورہ فتح میں بتا دیا گیا جیسا کہ ترمذی میں ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ حدیبیہ سے لوٹتے وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر آیت نازل ہوئی۔ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ۔ تو بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مجھ پر ایک ایسی آیت نازل ہوئی ہے کہ روئے زمین پر جو کچھ ہے ان سب سے زیادہ محبوب ہے۔ پھر اس آیت کی تلاوت فرمائی۔ اس پر لوگوں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! آپ کو مبارک ہو اللہ عزوجل نے آپ کو تبا دیا کہ آپ کے ساتھ کیا معاملہ کریگا۔ اب سوال یہ ہے کہ ہمارے ساتھ کیا معاملہ کرے گا۔ اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ۔ فَوْزًا عَظِيمًا۔ تک۔ اللہ عزوجل نے آپ کو اس لئے فتح مبین عطا فرمائی کہ مومن مردوں اور عورتوں کو ان جنتوں میں داخل فرمائے جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں۔

اس توہم پر حضرت شیخ نورالحق بن حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ، تیسیر القاری میں فرماتے ہیں۔ پوشیدہ

لہ اول الجہاد باب من اتاہ سهم غریب ص ۳۹۴ ثانی المغازی باب فضل من شہد بدلا ص ۵۶۸ ۵۶۹ بخاری۔ حفازی۔ باب فضل من شہد بدلا ص ۵۶۹ ۵۷۰ اول ص ۴۱۶۔

وَسَلَّمَ فَقُلْتُ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ أَبَا السَّائِبِ فَشَهِدَتْ بِي عَلَيْكَ لَقَدْ

تو میں نے کہا اے ابوالسائب تم پر اللہ کی رحمت ہو آپ کے بارے میں میری گواہی یہ ہے کہ ضرور

اَكْرَمَكَ اللَّهُ فَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَدْرِيكَ

اللہ نے آپ کو عزت دی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے کسے معلوم ہوا

أَنَّ اللَّهَ أَكْرَمَهُ فَقُلْتُ لَا أَدْرِي بِأَبِي وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ

کہ اللہ نے اسے عزت دی ہے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر میرے ماں باپ قربان

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا عُمَانُ فَقَدْ جَاءَهُ وَاللَّهُ الْيَقِينُ

میں نہیں جانتی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی قسم عثمان کو موت آگئی اور

وَأَنِّي لَا أَرْجُو لَهُ الْخَيْرَ وَاللَّهُ لَا أَدْرِي وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ مَا يَفْعَلُ بِهِ قَالَتْ

میں اس کے لئے بھلائی کی امید کرتا ہوں۔ بخدا میں نہیں جانتا حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ انکے ساتھ کیا کیا جائے گا

نہ رہے کہ یہ توجیہ مسلمانوں کا عقیدہ تہذیب قبول نہیں کر سکا کہ سورہ فتح کے نازل ہونے تک ان اکرام و نوافروں اور ترقیات بے نہایت کے باوجود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی عاقبت کے بالخیر ہونے میں متردد تھے۔ اقول و بواللہ التوفیق۔ مولیٰ غزوہ جل حضرت خلیج نور الحق قدس سرہ کو اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے جزا و خیر دے۔ اس توجیہ کے صحیح نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ معظمہ میں ابتداء اسلام ہی میں سورہ الفتح نازل ہوئی جیسا صاف صاف ارشاد ہے :-

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ

رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ۔ بلاشبہ آخرت آپ کے لئے دنیا سے بہتر ہے اور بہت جلد آپ کو

آپ کا پروردگار اتنا دیگا کہ آپ خوش ہو جائیں گے۔

کہ معظمہ ہی میں سورہ بنی اسرائیل نازل ہوئی جس میں فرمایا گیا :- عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا۔ عنقریب آپ کا

رب آپ کو مقام محمود پر فائز فرمائے گا۔ کہ معظمہ ہی میں سورہ کوثر نازل ہوئی جس میں فرمایا :- إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ۔ ہم آپ کو

کوثر عطا فرمادیا۔ اب اس کی کیا گنجائش رہ جاتی ہے کہ یہ کہا جائے کہ ہجرت کے بعد دو سال تک حضور کو اپنے انجام کے بالخیر ہونے

میں تردد تھا۔ صحیح توجیہ یہ ہے۔

صحیح توجیہ | ما یفعل بی کی روایت صحیح نہیں۔ داودی نے کہا کہ یہ وہم ہے۔ صحیح ما یفعل بہ ہے۔ خود امام بخاری نے اس کے

بعد دوسری تعلیق ذکر فرمائی۔ وقال نافع بن زید عن عقیل ما یفعل بہ۔ اس سے اسی کی طرف اشارہ ہے۔ کہ لیث سے محفوظ

یہی ہے۔ اور یہی درست ہے۔ ما یفعل بی۔ درست نہیں۔ جیسا کہ علامہ عینی علامہ ابن حجر عسقلانی علامہ احمد خطیب قسطلانی نے تصریح

فرمائی ہے۔ امام فخرالدین رازی تفسیر کبیرہ میں لکھتے ہیں۔ ہر نبی کو اس کا یقین کامل ہوتا ہے کہ وہ نبی ہے۔ اور نبی ہونے کی وجہ سے

گناہوں سے معصوم ہے۔ پھر اس کی کیا گنجائش کہ وہ اپنی عاقبت کے بارے میں متردد ہو۔ نیز اللہ عز و جل نے اولیاء امت کے

بارے میں فرمایا :-

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ

جن لوگوں نے کہا اللہ ہمارا رب ہے، پھر ثابت قدم رہے نہ اپنی خوف

فَوَلَّى اللَّهُ أَرْكَى بَعْدَهُ أَبَدًا فَاحْزَنَنِي ذَلِكَ قَالَتْ فَمَتَّ فَإِذَا رَيْتُ

ام العلاء نے کہا اللہ کی قسم اب میں کسی کی صفائی نہیں بیان کروں گی اس نے مجھ کو غمگین کر دیا۔

لِعُثْمَانَ عَيْنًا تَجْرِي فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ام العلاء نے کہا پھر میں سوئی تو مجھے عثمان کے لئے ایک چشمہ دکھایا گیا جو بہتا ہے اب میں رسول اللہ

فَاخْبَرْتُهُ فَقَالَ ذَلِكَ عَمَلُهُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور خواب بیان کیا تو فرمایا یہ اس کا عمل ہے۔

وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ هَؤُلَاءِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

نہ ان کو غم ہے۔ وہ جنت والے ہیں، ہمیشہ اس میں رہیں گے۔

خُلِدِينَ فِيهَا ط (احقاف ۱۲-۱۳)

انبیاء کرام اولیاء امت سے بدرجہا افضل ہیں، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو رئیس الاتقیاء قدوة الانبیاء والا اولیاء ہیں اپنی عاقبت کے بارے میں مطمئن نہ ہوں یہ کسی عقل مند کو باور ہو سکتا ہے۔ نیز ارشاد فرمایا:

وَاللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ (انعام ۱۲۴)

اور اللہ خوب جانتا ہے کہ کہاں اپنی رسالت رکھے۔

اس سے بارگاہ الوہیت میں انتہائی قرب اور اعلیٰ کمالات پر فائز ہونا مراد ہے۔ پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ ایک نبی اپنے بارے میں یہ بھی نہ جانے کہ وہ مغفور ہے یا معذب، اس لئے یہ کہنا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنا انجام نہ معلوم تھا۔ سخت جرات اور بے باکی ہے۔

اب سوال یہ رہ جاتا ہے کہ جب ما یفعل بہ کی روایت صحیح ہے تو آتنا تو لازم آتا ہے کہ اس وقت حضور

توضیح مزید

اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت عثمان بن مظعون کے انجام سے واقف نہ تھے۔ اقول باللہ التوفیق۔

اس کو صحیح ماننے کی صورت میں قرآن مجید کی نص صریح سے تعارض لازم آتا نیز خود اسی حدیث میں بھی۔ ابھی سورہ احقاف

کی آیت گزری۔ کہ فرمایا۔ جن لوگوں نے یہ کہا، اللہ ہمارا رب ہے اور اس پر ثابت قدم رہے۔ نہ انھیں کوئی خوف ہے نہ غم۔

یہ لوگ جنت والے ہیں اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ اور بھی مضمون سورہ حم السجدہ کی تیسویں آیت میں بھی ہے۔ سورہ احقاف

اور حم السجدہ دونوں سورتیں مکی ہیں۔ ان سے ثابت کہ مکہ معظمہ ہی میں ہر مومن مخلص کے لئے بتایا جا چکا تھا کہ وہ یقیناً جنتی

ہے۔ اور حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایمان و اخلاص اور استقامت ہر شبہ سے بالاتر ہے، یہ ان سابقین

اولین میں سے ہیں جو تیرہ حضرات کے بعد مشرف باسلام ہوئے۔ حبشہ کی بھی ہجرت کی اور مدینہ طیبہ کی بھی اور اسلام

لانے کے جرم میں سخت سے سخت مصیبتیں جھیلیں۔ ایک بار لبید مشہور شاعر نے حرم میں یہ شعر پڑھا ہے

عہ الشہادات باب الفرعة فی المشكلات ص ۳۶۹ الجنائز باب الدخول علی المیت بعد الموت ص ۱۶۷

باب مقدمہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المدینة ص ۵۵۹ ثانی الروایا باب العین الجاریة فی المنام ص ۱۰۳۹

مسند امام احمد جلد ۶ سادس ص ۴۳۶ نسائی الروایا۔

الاكل شى ما خلا الله باطل - سنو اللہ کے سوا ہر چیز باطل ہے۔ حضرت عثمان نے خوش ہو کر داد دی۔ مگر جب اس نے دوسرا مصرعہ پڑھا۔ کل نعیم لا محالة زائل۔ ہر نعمت یقیناً زائل ہے۔ تو ضبط نہ ہو سکا، فرمایا تم جھوٹے ہو، جنت کی نعمت کبھی زائل نہ ہوگی۔ پورے مجمعے میں آگ لگ گئی۔ لوگوں نے لبید سے اس شعر کو دوبارہ پڑھنے کی فرمائش کی لبید نے دوبارہ پڑھا تو پھر حضرت عثمان نے پہلے مصرعہ کی تصدیق کی اور دوسرے کی تکذیب، اب ولید بن مغیرہ کے اشتعال دلانے پر ایک شخص نے اس زور سے انھیں پتھر مارا کہ ایک آنکھ زرد پڑ گئی۔ کچھ لوگوں نے اس پر ملامت کی تو فرمایا میری دوسری آنکھ بھی اس کی متمنی ہے۔ ان سب پر مستزاد یہ کہ یہ اصحاب بدر سے ہیں۔ اور تصریح ہے کہ اللہ عز و جل نے اصحاب بدر سے فرمادیا ہے، تم جو چاہو کرو جنت تمہارے لئے واجب ہے۔ پھر یہ کہنا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت حضرت عثمان کے انجام سے واقف نہ تھے کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔ پھر سی حدیث میں ہے فرمایا۔ وانی لارجولہ الخیر میں بلاشبہ یقینی طور پر اس کے لئے خیر کی امید رکھتا ہوں۔ اور یہ طے ہے کہ اللہ اور رسول کے ارشادات میں۔ ترجی۔ بھی تحقیق۔ کے لئے ہے۔ تو اب یہ ترجی بھی تحقیق ہوئی۔ تو اس ارشاد کا مطلب یہ ہوا۔ یقیناً بلاشبہ ضرور ان کے لئے خیر ہے۔ اب اگر کوئی کہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کا انجام نہیں جانتے تھے، تو خود اس حدیث ہی میں تعارض ہوا۔ اب صلا، عام سے آئیں اور ان دونوں تعارض کو وہ بد عقیدہ لوگ دور کریں جو کہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ اپنا انجام جانتے تھے نہ کسی اور کا اقول وباللہ التوفیق۔ درایت کے ایک معنی یہ آتے ہیں۔ قرآن و علامات وغیرہ دیکھ کر کوئی حکم لگانا۔ تاموس میں ہے۔ درینہ علمتہ ای بضرب من الحیلہ۔ کسی پہلے سے میں نے اس کو جانا۔ یہاں یہی مراد ہے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ حضرت ام العلاء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت عثمان کے ظاہری حالات دیکھ کر وہ کہا تھا۔ تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انھیں اس سے منع فرمایا اور مزید تاکید کے لئے فرمادیا کہ ان کے ظاہر حالات سے اندازہ کر کے میں بھی یہ نہیں کہہ سکتا کہ ان کا انجام کیا ہوگا ہاں بحیثیت رسول اپنی غیب دان قوت سے مجھے معلوم ہے کہ ان کا انجام بلاشبہ یقیناً بخیر ہے۔ اس میں حکمت وہ تھی جو شروع تشریحات میں ہم بتائے کہ مدینہ طیبہ میں منافقین بھی تھے جو کلمہ شہادت بھی پڑھتے نمازیں بھی پڑھتے روزے رکھتے جہاد میں شریک ہوتے۔ اگر ظاہر حالات دیکھ کر ہر کس و ناکس کو اس کی اجازت دیدی جاتی کہ وہ یہ فیصلہ دیدے کہ یہ صفتی اور مرحوم و مغفور بخشنا بخشایا ہوا ہے۔ تو منافقین کے بارے میں بھی لوگ ایسا ہی کہنے لگتے۔ اس کی پیش بندی کے لئے اسے منع کر دیا گیا کہ عوام کو یہ جائز نہیں کہ کسی کے ظاہر حال کی بنا پر اس کے صفتی ہونے کا حکم لگائیں۔ یہ بات ایسی ہے کہ اللہ عز و جل اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بتائے بغیر نہیں جانی جاسکتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایک دریدہ دہنی کا رد | تقویۃ الایمان میں، اسماعیل دہلوی صاحب نے اسی حدیث کے تحت لکھا۔ جو کچھ اللہ اپنے بندوں سے معاملہ کرے گا خواہ دنیا میں خواہ قبر میں خواہ آخرت میں۔ اس کی حقیقت کسی کو معلوم نہیں۔ نہ بنی کونہ ولی کو، نہ اپنا نہ دوسرے کا۔

مسلمان ظلم ملاحظہ کریں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضل و کمال کو گھٹانے اور تحقیر کی نیت سے اس سے

کو بھی دلیل بنا یا جسے علماء نے لکھا ہے کہ یہ محفوظ نہیں۔ درست نہیں۔ یہ وہم ہے۔ پھر سارے علماء متفق ہیں کہ یہ ارشاد ابتدا کا ہے۔ بعد میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے بھی انجام بخیر ہونے اور صحابہ کرام کے انجام بخیر ہونے کو بتا دیا گیا مگر سب کے علی الرغم یہ وہی گارہا ہے۔ اگر تقویۃ الایمان کی یہ بات صحیح مان لی جائے تو ان تمام احادیث و آیات کا انکار لازم آئے گا جن میں فرمایا گیا کہ اللہ نے آپ کو فتح بین عطا فرمائی۔ آپ کے غلاموں کو جنت میں داخل فرما لے گا۔ انھیں زمین میں خلافت عطا فرمائے گا۔ زمین کا دارا لٹ بنائے گا۔ اور فرمایا میری امت ایران، شام، فلسطین فتح کرے گی۔ مجھے زمین کے تمام مشرق و مغرب دکھائے گئے۔ میری امت کا ملک وہاں تک پہنچے گا۔ جہاں تک مجھے دکھایا گیا ہے۔ میں سب سے پہلے جنت کا دروازہ کھٹکھٹاؤں گا۔ سب سے پہلے میں جنت میں جاؤں گا اور میرے ساتھ ستر ہزار میرے امتی ہوں گے تقویۃ الایمان کے مصنف کو احادیث کے دفتر میں صرف یہی حدیث نظر آئی اور یہ کثیر در کثیر آیات و احادیث نظر نہ آئیں۔ بات یہی ہے کہ تقویۃ الایمان، محبوبان بارگاہ کی عظمت و منزلت گھٹانے کی نیت سے لکھی گئی ہے۔

کشمیری صاحب کا تعقب
کشمیری صاحب کو یہ ہمت تو نہ ہوئی کہ اپنے امام کی پوری بات لکھ سکیں۔ مجبوری یہ لکھنا پڑا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ تو جانتے تھے کہ ان کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے گا، مگر اجمالی طور پر جانتے تھے تفصیل معلوم نہ تھی، اس لئے حضور کو سکون نصیب نہ ہوا ہمیشہ مضطرب غمگین آخرت کے معاملے میں متفکر غمزدہ رہتے تھے۔

انا لله وانا الیہ راجعون۔ یہ بات اس شخص کی ہے جسے اس کے نیاز مند چودہویں صدی کا سب سے بڑا محدث مفسر مانتے ہیں۔ اسے شارحین حدیث کے ارشادات نظر نہ آئے تو کم شکایت کی بات ہے۔ اسے سورہ کوثر، سورہ الضحیٰ، سورہ فتح بھی نظر نہ آئی، احادیث کے وہ ارشادات نہیں دکھائی دیئے کہ فرمایا۔ انا سید ولد آدم یوم القیمة ولا فخر و بیدی لواء الحمد ولا فخر و ما من بنی یومئذ آدم و من سواہ الا تحت لوائی۔ اول شافع و اول مشفع یوم القیمة ولا فخر و انا اول من یحرق حلق الجنة فیفتحہ اللہ لی فیدخلہنہا و معی فقرار المؤمنین ولا فخر و انا اکرم الاولین والاخرین علی اللہ ولا فخر۔ اور فرمایا۔ انا اول الناس خروجاً اذا بعثوا و انا قائدہم اذا وفدوا و انا خطیبہم اذا انصتوا۔ و انا مستشفعہم اذا حبسوا و انا مبشرہم اذا اُیسوا و الکرامة و المفا تیم یومئذ بیدی و لواء الحمد یومئذ بیدی و انا اکرم ولد آدم علی ربی یطوف علی الف خادم کانہم بیض مکنون او لؤلؤ منشور۔ میں قیامت کے دن اولاد آدم کا سردار ہوں گا اور یہ فخر نہیں۔ اور لواء الحمد میرے ہاتھ میں ہو گا۔ اور یہ فخر نہیں آدم اور تمام انبیاء میرے لواء کے نیچے ہوں گے اور یہ فخر نہیں۔ میں پہلا شفاعت کر نیوالا ہوں گا۔ پہلا وہ شخص ہوں گا جسکی شفاعت قبول ہوگی۔ اور یہ فخر نہیں۔ میں پہلا شخص ہوں گا جو جنت کی زنجیر ہلاؤں گا۔ تو میرے لئے جنت کھولی جائے گی تو میں اس میں داخل ہوں گا۔ اور میرے ساتھ فقراء مومن ہوں گے۔ اور یہ فخر نہیں۔ اور میں اللہ کے حضور سب اولین آخرین سے زیادہ معزز ہوں۔ اور یہ فخر نہیں جب لوگ قبروں سے اٹھائے جائیں گے تو سب سے پہلے میں اٹھوں گا۔ اور جب خدا کی بارگاہ میں حاضر ہوں گے تو میں انکا قائد ہوں گا۔

۱۰ فیض الباری ثانی ص ۴۵۵ بحوالہ ترمذی و دارمی
۱۱ ایضاً۔

وَسَلَّمَ تَبَكُّيْنَ أَوْ لَا تَبَكُّيْنَ فَمَا زَالَتْ الْمَلَائِكَةُ تَظْلُهُ بِأَجْنَحَتِهَا حَتَّى رَفَعَتْهُ

علیہ وسلم نے فرمایا، روویامت روو۔ فرشتے اپنے پروں سے سایہ کئے رہے یہاں تک کہ تم نے انھیں اٹھایا۔

۳۶ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعِيَ النَجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ وَخَرَجَ إِلَى

علیہ وسلم نے نجاشی کے مرنے کی اسی دن خبر دی جس دن وہ فوت ہوئے اور عید گاہ

انھیں یہ اعزاز بہر حال ملا ہے کہ فرشتے اپنے پروں سے ان پر سایہ کئے ہوئے رہے۔

باب الصفوف علی الجنائزۃ۔ میں ہے کہ حضور آگے بڑھے اور لوگوں نے حضور کے پیچھے صف لگائی۔ اور کتاب المناقب میں ہے کہ نجاشی صاحب حبشہ مرگیا۔ اپنے بھائی کے لئے استغفار کروانکا

نام اُضحیٰ تھا۔ یضف ابن ابی شیبہ میں ان کا نام صحمہ مذکور ہے۔ نجاشی۔ نون کے فتح اور کسر سے دونوں کے ساتھ ہے۔

حبشہ کے بادشاہوں کا لقب ہے۔ طبقات ابن سعد میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیبیہ سے واپسی

کے بعد محرم سنہ ۶ میں حضرت عمرو بن امیہ ضمری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بدست دعوت اسلام کا والا نامہ بھیجا تھا۔ والا نامہ

جب پہنچا تو اس نے اسے لیا آنکھوں سے لگایا اور اپنے تخت سے اتر کر زمین پر بیٹھا۔ اور جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کے ہاتھ پر مشرف باسلام ہوا۔ اور غزوہ تبوک سے واپسی پر سنہ ۹ کے رجب میں وفات پائی۔ مسلم میں حضرت انس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو روایت بطریق یوسف بن حماد المعنی ہے۔ اسمیں ہے کہ جس نجاشی کو معاوضہ عالیہ ارسال فرمایا

تھا یہ وہ نہیں جس پر نماز جنازہ پڑھی تھی۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ شاید یہ بعض راویوں کا وہم ہے۔ اقول۔ ہو سکتا ہے

معاوضہ عالیہ بھیج فرمایا تھا ان کا وصال ہو گیا ہو۔ اور جو ان کے جانشین ہوئے ان کی نماز جنازہ پڑھی۔

الی المصلیٰ | ابن ماجہ میں بطریق عبد الاعلیٰ عن معمر، یہ ہے کہ بقیع میں نماز پڑھی۔ علامہ ابن حجر نے یہ توجیہ کی کہ ابن

ماجمہ میں بقیع سے بقیع بطمان مراد ہے جہاں عید گاہ تھی، بقیع عرق نہ ہیں۔ اس لئے کہ بقیع کے معنی میدان کے ہیں۔ یا یہ

ہو سکتا ہے کہ بقیع میں کوئی جگہ نماز جنازہ کے لئے متعین ہو۔ وہ مراد ہو۔ اب مصلیٰ اپنے لغوی معنی پر ہوگا۔ عید گاہ کے معنی

میں نہیں۔

مسائل | اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی کے مرنے کا اعلان کرنا مستحسن ہے۔ جبکہ مقصود یہ ہو کہ لوگ زیادہ

سے زیادہ جنازے اور دفن میں شریک ہوں۔ میت کے لئے دعائے خیر اور استغفار کریں۔ اس سے ثابت ہوا کہ مسجد

میں نماز جنازہ ممنوع ہے۔ خواہ جنازہ مسجد میں ہو خواہ نہ ہو۔ اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نجاشی کے

عہ باب الدخول علی المیت بعد الموت ص ۱۶۶ باب ص ۱۶۷ الجہاد باب فضل قول اللہ ولا تحسبن الذین قتلوا الایۃ

ص ۳۹۵ ثانی۔ المغازی۔ باب من قتل من المسلمین یوہا حید ص ۵۴۸ مسلم۔ الفضائل۔ نسائی۔ جنائز مناقب۔

۱۰ بخاری الجنائز باب الصفوف علی الجنائز ص ۱۶۶ علامہ القاری ثامن ص ۱۹۸ ثانی الجہاد باب کتب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی ملوک

الکرام ص ۹۹۔

المُصَلِّي فَصَّفْ بِهِمْ وَكَبِّرْ أَرْبَعًا عَشْرًا

تشریف لے گئے اور صحابہ کی صف لگائی اور چار تکبیریں پڑھیں۔

موت کی خبر مسجد میں دی۔ مگر وہاں نماز نہ پڑھی۔ عید گاہ میں جا کر پڑھی۔ نیز ابو داؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے مسجد میں میت پر نماز پڑھی اس کیلئے کچھ نہیں۔ ابو داؤد میں۔ فلا شئ لہ۔ یہ ہے۔ ابن ماجہ میں۔ فلیس لہ شئ۔ ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔ فلا صلوة لہ۔ اس حدیث پر جو جرہیں کی گئی ہیں۔ ان کے تحقیقی جواب اب علامہ عینی نے دے دیے ہیں۔ نماز جنازہ صف لگا کر پڑھی جائے۔ ترمذی میں مالک سے بن ہبیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس پر تین صفوں نے نماز پڑھی اس کے لئے واجب ہے یعنی جنت یا مغفرت۔ نسائی میں ابو یوسف نے ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس پر ایک امت نماز پڑھے گی اس میت کی شفاعت کرادے گی۔ لوگوں نے ابو یوسف سے پوچھا، امت کتنی ہوتی ہے تو بتایا کہ چالیس آدمی۔ اسی میں ام المومنین حضرت صدیقہ سے مروی ہے کہ امت سے مراد سوا آدمی۔ امام شافعی امام احمد بن حنبل نے اس سے اور اس کے بعد آنے والی حدیث سے استدلال فرمایا کہ غائبانہ نماز جنازہ صحیح ہے۔ مگر امام نووی نے فرمایا کہ اگر میت اسی شہر میں ہو تو جائز نہیں۔ امام رافعی نے فرمایا کہ یہ ضروری ہے کہ میت اور نمازیوں کے درمیان دوسو سے تین سو ہاتھ کا فاصلہ نہ ہو۔

غائبانہ نماز جنازہ

ہمارے یہاں نماز غائبانہ جائز نہیں۔ نماز جنازہ صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ میت کا کل یا اکثر جسم سر کے ساتھ نمازی کے سامنے موجود ہو۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی کمال رحمت و شفقت و عنایت کی بنا پر مسلمانوں کے نماز جنازہ میں شرکت کا بہت زیادہ اہتمام تھا۔ اگر رات میں یا دوپہر میں کوئی مرتا، اس خیال سے کہ رات کی تاریکی اور دھوپ کی وجہ سے تکلیف ہوگی۔ آرام میں غل ہوگا، صحابہ کرام اطالع نہ دیتے۔ اور دفن کر دیتے تو فرماتے۔ ایسا نہ کرو اپنے جنازے کیلئے بلالیا کرو۔ میری نماز مردے کے لئے رحمت ہے۔ یہ قرب تاریکی سے بھری ہیں۔ میں اپنی نماز سے انھیں روشن فرما دیتا ہوں۔ اس کے باوجود زمانہ اقدس میں صد ہا صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے دوسری جگہوں میں وفات پائی۔ شہید ہوئے۔ مگر کسی حدیث میں وارد نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی۔ کیا وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رحمت کے محتاج نہ تھے۔ کیا ان پر رحمت عالم کی شفقت نہ تھی۔ کیا ان کی قبور اپنی نماز سے پر نور فرمانا چاہتے تھے کیا جو مدینہ طیبہ میں فوت ہوتے انھیں کی قبریں اس مبارک روشنی کی محتاج تھیں اور وہی لوگ قابل شفقت تھے اور جگہ فوت ہونے والے نہیں۔ مقتضی ہوتے ہوئے کوئی فعل نہ کرنا۔ اس کی دلیل ہے کہ وہ مشروع نہیں۔ یہی وجہ ہے مدینہ طیبہ

۱۔ ثانی الجنائز باب الصلوة علی الجنائز فی المسجد ص ۹۸ ۲۔ الجنائز باب الصلوة علی الجنائز فی المسجد ص ۱۱۰

۳۔ عمدة القاری نامی ص ۲۰ ۴۔ اول الجنائز باب کیف الصلوة علی المیت والشفاعة لہ ص ۱۲۲ ۵۔ اول الجنائز باب

فضل من صلی علیہ ص ۲۸۲ ۶۔ ایضا ۷۔ بخاری اول الجنائز باب الاذن بالجنائز ص ۱۶۴ ابن ماجہ الجنائز باب فی الصلوة

علی القبر ص ۱۱۱ ۸۔ ابن ماجہ ایضا ۹۔ فتاویٰ رضویہ جلد چہارم بحوالہ ابن حبان ص ۶۹

عہ باب الرجل ینفی الی اهل المیت بنفسہ ص ۱۶۴ باب الصفوف علی الجنائز ص ۱۶۶ باب الصلوة علی الجنائز بالمصلی والمجعد ص ۱۴۴

باب التکبیر علی الجنائز اربعاً ص ۱۴۸۔ المناقب باب موت النبی ص ۵۴۸ مسلم الجنائز باب اول الجنائز ترمذی الجنائز باب اول الجنائز ابن ماجہ

کے علاوہ دوسری جگہوں کے مسلمانوں نے خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ نہ پڑھی۔ وصال کے وقت پورا عرب مسلمان تھا۔ مگر کسی نے حضور کی نماز غائبانہ نہ پڑھی۔ اسی طرح خلفائے راشدین کی بھی کون امتی ہوگا۔ کہ وہ اس کی تمنا نہ رکھتا ہوگا کہ خاتم الانبیاء رحمت ہر دوسرا کی نماز جنازہ پڑھ کر سعادت حاصل کرے۔ اگر نماز جنازہ غائبانہ مشروع ہوتی تو کیا صحابہ کرام باز رہتے۔ خلفائے راشدین کے عہد مبارک میں ہزار ہا ہزار صحابہ تابعین جہادوں میں شہید ہوئے۔ کیا کہیں مروی ہے کہ خلفائے راشدین نے کبھی نماز جنازہ غائبانہ پڑھی۔ اگر مشروع ہوتی تو کیوں نہیں پڑھتے۔

مخالف استدلال کا جواب
صرف تین واقعے ایسے ہیں جن سے غائبانہ نماز جنازہ کے مشروع ہونے پر استدلال کیا جاتا ہے۔ ایک یہی حضرت اصم بن نجاشی شاہ حبشہ کا۔ دوسرے حضرت معویہ بن معاویہ لثی کا۔ تیسرے غزوہ موتہ کے امراء کا۔ یہ تینوں بظاہر غائبانہ نماز تھی مگر حقیقت میں تینوں کے واقعے میں جنازے روئے النور کے سامنے تھے۔

حضرت نجاشی کے جنازے کے بارے میں صحیح ابن حبان میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ تصریح ہے۔

فصلینا خلفہ ونحن لانری الا ان الجنازة
ہم نے حضور کے پیچھے نماز پڑھی اور ہم دیکھتے تھے
کہ جنازہ ہمارے آگے ہے۔

پھر یہ کہ حضرت نجاشی کے نماز جنازہ پڑھنے میں مصالح تھے وہ حبشہ میں فوت ہوئے۔ وہاں ان کی نماز جنازہ نہ ہوئی۔ رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس دور افتادہ غلام پر نماز جنازہ پڑھی نیز کچھ لوگوں کو ان کے مسلمان ہونے میں تشک تھا۔ اعلان عام کے ساتھ عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھ کر یہ بتانا مقصود تھا کہ وہ مومن تخلص تھے۔

بھوپالی ضیاء تعقب
شوہر ریاست بھوپال ہنر بھولی نس نے عون الباری میں اس حدیث کے تحت لکھا۔
اس سے ثابت ہوا کہ غائب پر نماز جائز ہے۔ اگرچہ جنازہ غیر جہت قبلہ میں ہو اور بنساری قبلہ رو ہو۔ اس پر اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے یہ تعقب فرمایا۔ یہ اس مدعی اجتہاد کی گودانہ تقلید ہے۔ نجاشی کا جنازہ حبشہ میں تھا۔ اور حبشہ مدینہ طیبہ سے جانب جنوب ہے۔ اور مدینہ طیبہ کا قبلہ جنوب ہی کو ہے۔ تو جنازہ غیر جہت قبلہ میں کب تھا۔ ان مجتہد صاحب کلام جہل قابل تماشہ ہیں جن کو سمت قبلہ تک معلوم نہیں۔ پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ان جنازہ پر نماز ان کی غیر سمت پڑھنے کا ادعا۔ دوسرا جہل۔ حدیث میں تصریح ہے کہ حضور نے جانب حبشہ نماز پڑھی۔ رواہ الطبرانی عن حذیفہ بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

دوسرا واقعہ
حضرت معاویہ بن معاویہ مزی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ طیبہ میں فوت ہوئے۔ تبوک میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی نماز جنازہ پڑھی۔ یہ حدیث ضعیف ہے۔ اس کا ایک راوی نوح بن عمرو سکی ہے۔ ابن حبان نے اسے حدیث کا چور بتایا۔ ایک سخت ضعیف شخص اسے حضرت انس سے روایت کرتا تھا

اس نے اسے بقیہ بن ولید کے سر باندھا۔ یہ حدیث طبقات ابن سعد میں حضرت انس سے دو اور طریقوں سے مروی ہے۔ ایک میں محبوب بن ہلالی مزی اور دوسرے میں علامہ ابن زید نقعی ہے۔ یہ دونوں ضعیف ناقابل احتجاج ہیں علامہ کے بارے میں امام بخاری نے فرمایا کہ یہ حدیثیں گڑھا کرتا تھا۔ ابن حبان نے کہا یہ حدیث اسی کی گڑھی ہوئی ہے، اس سے چرا کر ایک شامی نے بقیہ سے روایت کی۔ علامہ عبد البر نے فرمایا۔ اس حدیث کی سب سندیں ضعیف ہیں۔ دربارہ احکام اصلا حجت نہیں۔ صحابہ میں کوئی صاحب معاویہ بن معاویہ نام کے معلوم نہیں۔ ابن حبان نے بھی کہا کہ اس نام کے صحابہ میں کوئی صاحب مجھے یاد نہیں۔

ثانیاً فرض سمجھے کہ یہ حدیث اپنی بعض طرق سے ضعیف نہ رہے۔ جیسا کہ علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں اختیار فرمایا۔ یا بفرض غلط، صحیح لذاتہ سہی۔ پھر بھی نہ ہمیں مضر نہ مخالف کو مفید۔ خود اسی میں تصریح ہے کہ جنازہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نظر انور کے سامنے کر دیا گیا۔ تو یہ نماز حاضر پر ہوئی نہ کہ غائب پر۔ طبرانی کی حدیث ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے کہ جبریل نے عرض کیا۔ کیا حضور یہ پسند کرتے ہیں کہ میں حضور کے لئے زمین پیٹ دوں۔ اخیر کے الفاظ یہ ہیں فرمایا۔ ضرور۔ تو انھوں نے اپنے پر زمین پر مارے۔

فر رفع له سریرکة فصلی علیہ۔ وخلفہ
صفان من الملائکة کل صف سبعون الفا۔
اب تو معاویہ کی چار پائی حضور کے سامنے ہو گئی۔ اس وقت حضور نے ان پر نماز پڑھی اور پچھے فرشتوں کی دو صفیں تھیں۔ ہر صف میں ستر ہزار فرشتے تھے۔

ابو احمد حاکم کے یہاں یہ الفاظ ہیں۔ جبریل امین نے اپنا داہنا بازو پہاڑوں پر رکھا۔ وہ پست ہو گئے۔ اور بائیں بازو زمین پر رکھا وہ برابر ہو گئیں۔ یہاں تک کہ مدینہ ہمیں نظر آنے لگا۔ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جبریل اور فرشتوں نے ان پر نماز پڑھی۔

حضرت انس کی حدیث کے الفاظ بطریق محبوب یہ ہیں۔ جبریل امین نے عرض کیا۔ کیا حضور ان پر نماز پڑھنا چاہتے ہیں۔ فرمایا۔ ہاں۔ پس جبریل نے زمین پر اپنا پر مارا۔ کوئی درخت کوئی ٹیلہ نہ رہا جو پست نہ ہو گیا ہو۔ اور ان کا جنازہ حضور کے سامنے لایا گیا۔ یہاں تک کہ نظر انور کے سامنے ہو گیا۔ اس وقت حضور نے اس پر نماز پڑھی۔ بطریق علامہ کے الفاظ یہ ہیں جبریل نے عرض کیا حضور ان پر نماز پڑھنی چاہیں تو میں زمین سمیٹ دوں فرمایا ضرور جبریل نے ایسا کیا تب حضور نے ان پر نماز پڑھی۔ دونوں احادیث کا سابق بتا رہا ہے کہ اگر غائبانہ نماز جنازہ درست ہوتی تو پھر زمین پیٹ کر جنازہ سامنے کرنے کی ضرورت ہی کیا تھی۔

واقعہ سوم امام واقدی نے معاذی میں، عاصم بن عمر اور عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت کی۔ جب مقام موتہ میں لڑائی شروع ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے۔ اللہ عزوجل نے حضور کے لئے پردے اٹھا دیئے۔ کہ ملک شام اور وہ معرکہ حضور دیکھ رہے تھے۔ اتنے میں حضور نے فرمایا۔ زید بن حارثہ نے لے اصابہ جلد ثالث ص ۳۴۷ فتاویٰ رضویہ جلد چہارم سالہ الہادی الحاجب۔

علم اٹھایا۔ وہ لڑتا رہا یہاں تک کہ وہ شہید ہوا۔ حضور نے اپنی صلاۃ اور دعا سے نوازا۔ اور صحابہ سے فرمایا اس کے لئے استغفار کرو۔ وہ دوڑتا ہوا جنت میں داخل ہوا۔ حضور نے ارشاد فرمایا پھر جعفر بن ابی طالب نے علم لیا اور لڑتا رہا یہاں تک کہ شہید ہوا۔ انھیں بھی اپنی صلاۃ اور دعا سے نوازا۔ اور ارشاد فرمایا اس کے لئے استغفار کرو۔ وہ دوڑتا ہوا جنت میں داخل ہوا اور اسمیں اپنے پروں سے جہاں چاہتا ہے اڑتا پھرتا ہے۔ اس پر گزارش ہے۔ اولاً یہ دونوں طریقوں سے مرسل ہے۔ عاصم بن عمر، قتادہ بن نعمان صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پوتے اور ساطت ابوعین میں سے ہیں۔ اور عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ صغیر تابعین میں سے ہیں۔ حدیث مرسل شوافع اور غیر مقلدین کے یہاں ناقابل احتجاج۔ ثانیاً امام واقفی کو شوافع اور غیر مقلدین سخت مجروح اور ناقابل اعتبار مانتے۔ پھر ان کی روایت ان کے نزدیک قابل احتجاج کیسے ہوئی۔ تعجب ہے۔ یہاں اپنے اصول کو خیر باد کہہ دیا۔ ثالثاً عبد اللہ بن ابی بکر کے تلمیذ، امام واقفی کے شیخ عبد الجبار بن عمارہ، مجہول ہیں۔ تو یہ مرسل نامعتضد ہوئی۔ رابعاً الفاظ حدیث یہ ہیں۔ فصلی علیہ ودعالہ اس کی کیا دلیل کہ یہاں صلوۃ بمعنی نماز جنازہ متعین۔ اس کا احتمال بھی ہے کہ صلاۃ بمعنی مطلق دعا ہے اور یہ عطف تفسیری ہے بقیم بعد تخصیص نہیں۔ بلکہ حدیث کا سیاق اسی کی تائید کر رہا ہے کہ کیونکہ مذکور ہوا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں حضرات کی شہادت کے وقت ممبر پر تشریف فرما تھے۔ کہیں مذکور نہیں کہ ممبر سے اتر کر نماز پڑھی پھر ممبر پر تشریف لے گئے۔ پھر صحابہ کرام سے نماز پڑھنے کو نہیں فرمایا۔ اور نہ کہیں مذکور کہ صحابہ نے نماز پڑھی۔ اگر یہ نماز جنازہ بھی تو صحابہ نے کیوں نہیں پڑھی۔ بلکہ نماز غائبانہ جائز ماننے والوں کے طور پر یہاں صلاۃ بمعنی دعا متعین کیونکہ وہ شہداء پر نماز غائبانہ نہیں مانتے۔ جیسے شہداء اور احد پر وارد صلاۃ کو بمعنی دعا۔ امام نووی، علامہ قسطلانی، علامہ سیوطی قدس اللہ اسرار ہم مانتے ہیں۔ حالانکہ فصلی علی احد صلاۃ علی المیت۔ مذکور ہے۔

شوکانی حسب رد وہابیہ کے بعض جاہلان بھڑکے جیسے شوکانی صاحب، نیل الاوطار، یہاں اپنی شان اجتہاد دکھانے کو یوں گفتگونی کرتے ہیں کہ صلوۃ بمعنی نماز حقیقت شرعیہ ہے۔ اور حقیقت سے بلا دلیل عدل جائز نہیں۔ سبحان اللہ۔ دعویٰ اجتہاد اور اتنی بھی خبر نہیں کہ صلاۃ بمعنی ارکان مخصوصہ۔ حقیقت شرعیہ ہے نہ بمعنی نماز جنازہ نماز جنازہ میں رکوع سجود، قعود بالاجماع نہیں۔ اور قلت ہمارے یہاں نہیں۔ اسی لئے علمائے فرمایا کہ نماز جنازہ صلوۃ مطلقاً نہیں۔ اور تحقیق یہ کہ دعا مطلق اور صلوۃ مطلقہ کے درمیان برزخ ہے۔ اسی لئے علامہ بدر الدین محمود عینی نے فرمایا کہ نماز جنازہ پر صلاۃ کا اطلاق مجاز ہے۔

اس کی مکمل محقق بحث دیکھنی ہو تو اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا رسالہ الہادی الحاجب عن صلوۃ الجنائز علی الغائب کا مطالعہ کریں۔ ہم نے اسی کی چند سطروں کا اقتباس درج کر دیا ہے جو بحمدہ تبارک و تعالیٰ کافی شافی ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نماز جنازہ میں چار بکیریں ہیں۔ اخیر میں اسی پر عمل درآمد برقرار رہا۔ نماز جنازہ میں دیگر نمازوں کی طرح ہمارے یہاں دو سلام ہے۔ مگر جمہور کے یہاں ایک۔ اس حدیث میں سلام مذکور

لعلہ اولہ ثانی الجنائز باب الصلوۃ علی المقبر بعد حین ص ۱۰۳ ،

۳۷۷ **حدیث** عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ الرَّأْيَةَ زَيْدًا فَاصِيبٌ ثُمَّ أَخَذَهَا جَعْفَرًا فَاصِيبٌ ثُمَّ أَخَذَهَا خَبْرَدِي كَهْ عِلْمُ زَيْدٍ نِي لِيَا اُدْرُوهُ شَهِيدُ كَرْدِي كَهْ پھر جعفر نے لیا اور وہ بھی شہید کر دیے گئے

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ فَاصِيبٌ وَإِنَّ عَيْنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ پھر عبد اللہ بن رواحہ نے لیا اور وہ بھی شہید کر دیے گئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نہیں، مگر سعید بن مسیب کی حدیث جو ابن حبیب عن مطرف عن مالک مروی ہے۔ اس میں ہے۔

۳۷۸ **تشریحات** مناقب منازی کی روایت میں ابتدائی کلمات یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زید، جعفر عبد اللہ بن رواحہ کی خبر آنے سے پہلے ہی ان کے بارے میں بتا دیا کہ یہ لوگ شہید کر دیے گئے۔ اخیر میں ہے کہ پھر علم اللہ کی تلواروں میں سے ایک تلوار نے لیا۔ اللہ نے اس کے ہاتھ فتح عطا فرمائی، الجہاد میں، درمیان میں ہے مجھے یاد ہے یہ فرمایا کہ انھیں ہمارے پاس رہنے میں خوشی نہیں۔ یعنی شہادت کے بعد انھیں جو اعزاز و اکرام ملا ہے اس کے بعد بہ نسبت یہاں کے وہیں خوش ہیں۔

غزوہ موتہ بیت المقدس سے دو منزل کے فاصلے پر بلقا کے ادھر موتہ نامی ایک مقام ہے۔ یہاں یہ جنگ جمادی الاولیٰ سنہ ۶ میں ہوئی تھی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت حارث بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ بصری کے حاکم یا قیصر کے پاس ایک مفاوضہ عالیہ ارسال فرمایا تھا۔ انھیں شرییل بن عمرو نے شہید کر دیا تھا۔ یہ اگرچہ عربی نثر لکھا تھا مگر قیصر کے ماتحت اس علاقے کا حکمراں تھا۔ اس دور میں بھی قاصدوں کا قتل کرنا بہت بڑا جرم تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شرییل بن عمرو کی تادیب کے لئے حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سرکردگی میں تین ہزار کی فوج ترتیب دیکر بھیجا، ہدایت فرمادی اگر زید شہید ہو جائیں تو علم جعفر بن ابی طالب لیلیں اور وہ شہید ہو جائیں تو عبد اللہ بن رواحہ لیں۔ اسے ایک یہودی نے سنا تو کہا۔ اگر یہ نبی ہیں تو تم تینوں اس جنگ میں مارے جاؤ گے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ ہم نے جعفر بن ابی طالب کو شہیدوں میں تلاش کیا تو دیکھا کہ ان کے جسم پر نیزے اور تیر کے نوے زخم تھے سب سامنے تھے پیچھے ایک بھی نہ تھا۔ جب داہنا ہاتھ کٹا تو علم بائیں ہاتھ میں لے لیا۔ یہ بھی کٹ گیا تو دونوں کے ہاتھ ہاتھ سے علم تھا۔ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ اس دن میرے ہاتھ میں نو تلواریں ٹوٹی ایک یمنی تلوار رہ گئی۔

زید بن حارثہ زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور کے آزاد کردہ غلام تھے حضور نے ان کو اپنا متبنی بنالیا تھا۔ اور انھیں زید بن محمد کہا جاتا تھا۔ جب آیہ کریمہ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ نازل ہوئی۔ تو بند ہوا۔ ان کے والد انھیں لینے کے لئے آئے۔ مگر حضور کو چھوڑ کر نہیں گئے۔ یہ حضور

وَسَلَّمَ لَتَذَرِفَانِ ثُمَّ أَخَذَهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مِنْ غَيْرِ أَمْرَةٍ فَفَتَحَ لَهُ عَهْدَهُ

کی دونوں آنکھوں سے آنسوؤں کے (اور فرمایا) پھر علم خالد بن ولید نے بغیر حکم کے لیا۔ انھیں فتح نصیب ہوئی۔

۷۳۸ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَاتَ إِنْسَانٌ كَانَ

حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ ایک صاحب وفات کر گئے۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ فَمَاتَ بِاللَّيْلِ فَذَفَنُوهُ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی عیادت کے لئے تشریف لے جاتے تھے وہ رات میں فوت ہو گئے

اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اتنے پیار سے تھے کہ اپنی بھوپھی کی صاحبزادی حضرت زینب سے پہلے ان کا نکاح کیا تھا۔ صحابہ کرام میں یہ فخر صرف انھیں کو حاصل ہے کہ قرآن کریم میں ان کا نام مذکور ہے۔ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطْرًا زَوَّجَهَا۔

یہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بھائی ہیں۔ پہلے حبشہ ہجرت کی وہاں امیر المہاجرین رہے۔ پھر غزوہ خیبر کے موقع پر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔

یہ قبیلہ خزرج کے ممتاز فرد اور لیلۃ العقبہ کے نقباء میں تھے۔ بہت خوش گوشا و شاعر بھی تھے۔

اللهم لولا انت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

اگر حضور نہ ہوتے تو نہ ہم ہدایت پاتے نہ صدقہ دیتے نہ نماز پڑھتے۔ انھیں کا ہے سر کبھی شکست نہیں کھائی جنھیں دنیا کے مانے ہوئے سپہ سالار جنھوں نے کسی معرکے میں کبھی شکست نہیں کھائی جنھیں حضرت خالد بن ولید خود رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سیف اللہ فرمایا۔ جنگی شمشیر خارا شکاف نے روم جیسی عظیم طاقت کے پرزے اڑا دیئے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب جانتے تھے۔ نیز اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر کوئی شخص یہ دیکھے کہ مسلمانوں کا اجتماعی یا انفرادی نقصان ہو رہا ہے اور اس میں صلاحیت ہے کہ وہ ان کا کام سرانجام دے تو نقصان نہ ہوگا تو اسے از خود بغیر کسی کی دعوت و سپردگی کے وہ کام انجام دینا چاہئے۔ بلکہ یہ ایک حد تک واجب ہے۔ یہ حدیث بخاری میں مختصر ہے۔ کتب سیر میں مفصل ہے۔ اسی سے شوافع اور آجکل کے غیر مقلدین غالباً نہ نماز جنازہ کے جواز پر دلیل لاتے ہیں۔ اس کا جواب پہلے گزر چکا۔

۷۳۸ طامہ مینی نے فرمایا۔ کہا گیا ہے کہ یہ صاحب طلحہ بن برادر بن غیر بلوی انصار کرام کے حلیف تھے۔ جیسا کہ طبرانی نے تشریحات حصین بن ریحان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ طلحہ بن برادر بیمار ہوئے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عہد بلبل جمل یعنی ہالی اہل المیت ص ۳۷ الجہاد باب من قام فی الحرب من غیر امرۃ ص ۲۳۱ المناقب باب علامات النبوة ص ۵۱۲ باب خالد بن الولید ص ۵۳۱۔ ثانی المغازی۔ باب غزوہ موتہ ص ۶۱۱ نسائی الجنائز۔

لَيْلًا فَلَمَّا أَصْبَحَ أَخْبَرُوهُ فَقَالَ مَا مَنَعَكُمْ أَنْ تَعْلِمُونِي قَالُوا

اور لوگوں نے رات ہی میں دفن کر دیا جب صبح ہوئی تو حضور کو باخبر کیا۔ فرمایا تمہیں کس چیز نے مجھے

كَانَ اللَّيْلُ فَكِرْ هُنَا وَكَانَتْ ظُلُمَةٌ أَنْ لَشَقَّ عَلَيْكَ فَإِنِّي قَبْرُكَ فَصَلِّ عَلَيْهِ

بتانے سے روکا۔ لوگوں نے عرض کیا۔ رات تھی اور اندھیرا تھا مگر یہ پسند نہیں کیا کہ حضور کو مشقت میں ڈالیں تو حضور اُمّی قبر پر آئے اور نماز جنازہ

ان کی عبادت کے لئے تشریف لے گئے اور فرمایا میں دیکھ رہا ہوں کہ طلحہ مرنے والے ہیں۔ مجھے خبر کرنا اور جلدی کرنا۔ ابھی حضور بنی سالم بن عوف میں نہیں پہنچے ہوں گے کہ وہ وفات پا گئے۔ اور جب رات ہو گئی تو طلحہ نے اپنے گھر والوں سے کہہ دیا تھا کہ جب میں مر جاؤں تو دفن کر دینا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مت بلانا۔ اس لئے کہ مجھے اندیشہ ہے کہ حضور کو یہودیوں سے کوئی گزند نہ پہنچ جائے۔ صبح کے وقت بنی سالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بتایا گیا۔ تو تشریف لائے اور ان کی قبر پر کھڑے ہوئے اور لوگوں نے بھی صف بندی کی۔ پھر حضور نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور فرمایا۔ اے اللہ طلحہ سے اس طرح ملاقات کر کہ وہ بھی ہنسنا ہوا ہوا اور تو بھی۔ یعنی تو اس سے خوش ہو۔ ابو داؤد میں بھی یہ حدیث اختصار کے ساتھ مذکور ہے۔

ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس حدیث میں۔ انسان سے مراد یہی حضرت طلحہ بن برادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں۔

جب مردے کو نماز جنازہ پڑھ کے دفن کیا گیا ہو تو اس کی قبر پر نماز جنازہ جائز نہیں۔ اور جہاں مذکور ہے اس سے مراد صلوٰۃ یعنی دعا ہے۔ جیسا کہ ابھی طبرانی کی حدیث گزری۔ جیسا کہ تشریح ہے کہ صف بندی بھی ہوئی مگر حضور نے نماز جنازہ نہیں پڑھی بلکہ صرف دعا مانگی۔ طبرانی کی اس حدیث سے ثابت ہوا کہ قبر پر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا سنت ہے۔

حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقاة میں فرمایا کہ نماز جنازہ کے بعد بھی قبر پر نماز پڑھنا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے۔ دوسرے کو جائز نہیں۔ اور تخصیص کی دلیل وہ حدیث ہے کہ فرمایا۔ یہ قبریں تاریکی سے پڑھتی ہیں میں اپنی نماز سے ابھیں روشن فرمادیتا ہوں۔ جیسا کہ ابن حبان کی روایت گزر چکی۔ ظاہر ہے کہ اگر قبر پر نماز جائز ہوتی تو امت خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خزانہ پر انوار پر اور صحابہ کرام اور اسلاف کے مزارات پر ضرور نماز پڑھتی۔ اس فضل سے کیوں محروم رہتی۔ ہاں اگر کسی کی نماز جنازہ نہ ہوئی ہو تو جب تک اس کا ظن غالب نہ ہو کہ میت پھول پھٹ گئی ہوگی پڑھ سکتے ہیں امام ابو یوسف نے تین دن تک اجازت دی ہے مگر یہ صحیح نہیں۔ یہ میت اور موسم اور زمین کے لحاظ سے کم و بیش ہو سکتا ہے۔

عہ باب الاذن بلجنازة ص ۱۶۷ باب ما قيل في اولاد المسلمين ص ۱۸۴ مسلم الجنائز۔ ابو داؤد

الجنائز۔ ترمذی الجنائز۔ نسائی الجنائز۔ ابن ماجہ الجنائز۔

لہ ثانی۔ الجنائز باب تعجيل الجنائز ص ۹۴

۷۳۹ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ النَّاسِ مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَفَّى لَهُ ثَلَاثَةٌ لَمْ يَبْلُغُوا

نے ارشاد فرمایا جس مسلمان کے تین نابالغ بچے فوت ہو جائیں تو اللہ اسے اپنی رحمت

الْجَنَّةِ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمْ عَه

بے غایت سے جنت میں داخل فرمائے گا۔

۷۳۹ تشریحات چھوٹے بچوں کی جدائی کا داغ ایسا ہے جس سے شاید ہی کوئی بچا ہو۔ یہ زخم ایسا سنگین ہے کہ زندگی بھر مندمل نہیں ہوتا۔ اس لئے اس سلسلے میں ۲۹ صحابہ کرام سے احادیث مروی ہیں۔ ان سب کے

مضمون متقارب ہیں۔ علامہ بدرالدین محمود عینی قدس سرہ نے ان سب احادیث کو بیان فرمایا ہے۔

امام بخاری نے یہاں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی وہ حدیث بھی ذکر فرمائی ہے۔ جو جلد اول ص ۳۹۲

پر گزر چکی ہے۔ جس میں فرمایا کہ جس عورت کے تین بچے آگے چلے جائیں تو وہ اسے جنت میں داخل کریں گے۔ ایک بیوی نے

عرض کیا اور دیا رسول اللہ تو فرمایا اور دو بھی۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ زائد ہے۔ جو بلوغت کو نہ پہنچے

ہوں۔ ان دونوں حدیثوں میں تھوڑا سا فرق ہے۔ حضرت ابوسعید کی حدیث میں مخاطب عورتیں ہیں جس سے شبہہ ہوتا

ہے کہ یہ ثواب انھیں کے لئے ہے۔ مگر اس تخصیص کو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث نے ختم کر دیا۔ کہ فرمایا۔ ما

من الناس من مسلم کسی بھی مسلمان کے تین بچے۔ حضرت انس کی حدیث میں تین مذکور ہیں۔ مگر حضرت ابوسعید

کی حدیث میں تین کی تحدید نہیں۔ دو کے لئے بھی یہی ارشاد ہے۔ حضرت ابوسعید کی حدیث میں ولد مذکور ہے۔ جو بالغ اولاد

کو بھی شامل ہے۔ اس تعمیم کو حضرت انس کی حدیث نے ختم کر دیا۔ کہ فرمایا۔ لم یبلغوا الجنۃ۔ جو بلوغت کو نہ

پہنچے ہوں۔ دو کی بھی تخصیص نہیں۔ ترمذی میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جو تین نابالغ بچے کو آگے بھیج دے وہ اس کے لئے مضبوط قلعے ہوئے۔

اس پر حضرت ابوذر نے عرض کیا، میں دو بھیج چکا ہوں تو فرمایا، اور دو بھی۔ اب ابی بن کعب سید القراء نے عرض کیا

میں ایک بھیج چکا ہوں تو فرمایا، ایک بھی۔ اسی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ انھوں نے

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔ جس کے دو بچے پیش رو ہو چکے ہوں گے۔ وہ اسے جنت میں

داخل کریں گے۔ اس پر حضرت عائشہ نے عرض کیا، اور آپ کی امت میں سے جس کے ایک گیا ہو تو۔ فرمایا۔ اے خیر

کی توفیق یافتہ جس کے ایک ہوں وہ بھی۔ پھر عرض کیا، اور جس کے ایک بھی نہ ہوں تو فرمایا۔ میں اپنی امت کا پیش رو ہوں

عہ باب فضل من مات له ولد ص ۱۶۷ نسائی الجنائز ابن ماجہ الجنائز۔

۱۵ اول الجنائز باب فی ثواب من قدم ولدا ص ۱۲۶ ابن ماجہ الجنائز باب ماجاء فی ثواب من اصیب بولدا ص ۱۱

۷۲۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمُوتُ مُسْلِمٌ ثَلَاثَةَ مَمِّنَ الْوَلَدِ فَيَلْبِجُ التَّارَ إِلَّا

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
ایسا نہیں ہو سکتا کہ کسی مسلمان کے تین بچے

تَحِلَّةُ الْقَسَمِ ع

مزیں اور وہ جہنم میں جائے۔ مگر قسم پوری ہونے کیلئے۔

اور محمد جیسا پیشرو ہرگز نہ پائیں گے لے

بلکہ ابن ماجہ میں حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ ناتمام گرا ہوا بچہ اپنے نال سے اپنی ماں کو گھسیٹ کر جنت میں لے جائیگا، اگر وہ روکی گئی تو۔ نیز اسی میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کچے بچے کے ماں باپ اگر جہنم میں جائیں گے تو یہ اپنے رب سے جھگڑا کر بیگا تو اس سے کہا جائیگا، اے اپنے رب سے جھگڑنے والے کچے بچے اپنے والدین کو جنت میں داخل کر تو یہ اپنی نال سے انھیں گھسیٹ کر جنت میں لے جائے گا لے

۷۲۰ تشریحات

حضرت ابو ہریرہ کی اس حدیث اور حضرت ابوسعید کی حدیث میں لم یبلغوا الحنث کی قید نہیں۔ اس لئے بعض علماء نے فرمایا کہ بالغ اولاد کو بھی شامل ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ ایک حدیث دوسرے کی تفسیر ہوتی ہے۔ جب دوسری احادیث میں یہ قید ہے تو وہ ضرور ملحوظ ہوگی۔ اس کے پہلی والی حدیث کے آخر اور کتاب العلم میں خود حضرت ابو ہریرہ کا ارشاد مذکور ہے، لم یبلغوا الحنث۔ جو بچہ جنون کی حالت میں بالغ ہوا اور اسی حال میں مر گیا وہ بھی اس میں داخل ہے۔ رہ گئے پوتے اور نواسے، تو اس پر اتفاق ہے کہ نواسے اور نواسیاں داخل نہیں۔ اس لئے کہ ولد کا اطلاق ان پر نہیں ہوتا۔ رہ گئے پوتے پوتیاں، تو ان میں کلام ہے۔ نسائی میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جو حدیث بطریق حفص بن عبید اللہ مروی ہے۔ اس میں یہ ہے: من احتسب ثلثة من صلبه دخل الجنة۔ جو اپنی صلب کی تین اولاد کے مرنے پر ثواب کی امید رکھے وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اسی طرح عثمان بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بھی حدیث میں ہے۔ من سلف بین یدیہ ثلثة من صلبه فی الاسلام۔ جو اسلام میں تین اپنی صلب کی اولاد کو آگے بھیج دے۔ ان احادیث کے ظاہر سے یہی معلوم ہو رہا ہے کہ پوتے پوتیاں ان میں داخل نہیں۔ مگر علامہ عینی نے فرمایا کہ ظاہر یہ ہے کہ وہ بھی داخل ہیں اس تقدیر پر من صلبہ کی قید اولاد بنات کے اخراج کے لئے ہوگی۔ بخاری کی حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں من مسلم فی الاسلام۔ مومن مومنہ وغیرہ کی قید سے معلوم ہوا کہ یہ ثواب صرف اس کے لئے ہے۔ جس کے اسلام کی حالت میں بچے

عہ باب فضل من مات له ولد فاحتسب ص ۱۶۷ مسلم ادب ابن ماجہ الجنائز۔ لے اول الجنائز باب فی ثواب

من قدم ولده ص ۱۲۶ لے الجنائز باب ماجاء فیمن اصیب بسقط ص ۱۱۶ لے اول الجنائز باب من احتسب ثلثة من صلبه

ص ۲۶۳

لے عمدة القاری ثامن بحوالہ طبرانی ص ۲۸۔

۷۴۱ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ الْبُنَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النَّسَّ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 حدیث ثابت بنانی نے کہا میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

فوت ہوئے ہوں۔ اور اگر قبل اسلام ہوئے ہوں تو نہیں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مسلمانوں کے بچے جنت میں جائیں گے۔ حتیٰ کہ وہ کچا بچہ بھی۔ کفار کے بچوں کے بارے میں صحیح مذہب توقف ہے جس کی بحث اپنے موقع پر آئے گی۔
 تحلۃ القسم سے مراد یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا ہے۔

وَأِنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۖ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا۔
 اور تم میں کوئی ایسا نہیں جس کا گزر جہنم پر نہ ہو۔ یہ تمھارے رب پر اس کی لازم کردہ طے شدہ بات ہے۔ پھر (ہم) ڈرنے والوں کو ہم نجات دیں گے اور ظالموں کو اس میں گھٹنوں کے بل گرتا ہوا چھوڑ دیں گے۔
 سورہ مریم (۷۱-۷۲)

تحلۃ القسم۔۔ قسم پوری ہونے سے مراد یہی ہے۔ یہاں حقیقی قسم مراد نہیں مگر جیسے قسم کھانے والا قسم کھا کر اپنے اوپر وہ بات لازم کر لیتا ہے جو اس پر لازم نہیں ہوتی۔ اسی طرح اللہ عزوجل نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہے کہ ہر شخص کو جہنم پر گزارے گا۔ حالانکہ اس پر کچھ لازم نہیں۔ اس لئے اسے ”تحلۃ القسم“ سے تعبیر کیا۔ یا تحلۃ القسم سے مراد تھوڑی دیر ہے۔ جتنی دیر میں قسم پوری ہوتی ہے۔ وہ شخص ایک آن ہے۔ کسی نے قسم کھائی۔ میں آج فلاں کے گھر جاؤں گا تو جس آن گھر کے اندر داخل ہوا قسم پوری ہو گئی۔ اگر وہ گھر میں جاتے ہی فوراً واپس ہو جائے، چند سکند بھی نہ ٹھہرے۔ مراد یہ ہے کہ ایک آن کے لئے یہاں جہنم میں ورود سے کیا مراد ہے۔ اس میں صحیح اور رائج امام حسن بصری اور حضرت قتادہ کا قول ہے کہ پل صراط پر گزرنا مراد ہے۔ جس کی پوری تفصیل علیہ السلام پر گزر چکی۔ اس کی دلیل حضرت عبدالرحمن بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جسے طبرانی نے کبیر میں روایت کیا کہ فرمایا کہ جس کے تین نابالغ بچے فوت ہو جائیں وہ جہنم میں ہرگز نہیں جائیگا مگر جیسے راہ چلتا انسان۔ مراد یہ ہے کہ۔ صرف گزر ہو گا۔ کچھ بزرگوں نے فرمایا کہ اس سے مراد جہنم میں داخل ہونا ہے۔ ان حضرات کی دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام احمد امام حاکم نے روایت کیا ہے کہ فرمایا۔ الورد۔ داخل ہونا ہے۔ کوئی بھی ایسا نہیں خواہ نیک ہو خواہ بد ہو جو جہنم میں نہ داخل ہو۔ اس وقت جہنم مومنین پر ٹھنڈی اور سلامت ہو جائے گی۔ ترمذی میں امام سدی سے ہے کہ میں نے ہمدانی سے اس آیت کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگ جہنم میں جائیں گے پھر اس سے اپنے اپنے اعمال کے مطابق نکلیں گے پہلی جماعت بجلی کی لپک کی طرح، پھر ہوا کی طرح، پھر گھوڑے کی دوڑ کی طرح، پھر سوار کی طرح پھر دوڑتے ہوئے، پھر چلتے ہوئے۔ یہ حدیث حسن ہے۔ شعبہ نے بھی اسے سدی سے روایت کیا مگر اسے مرفوع نہیں کیا۔

۷۴۱ تشریحات عند القبر مسلم کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ قبر اس کے بچے کی تھی۔ اس میں ہے تبکی علی صلی لہا

تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ لِامْرَأَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا تَعْرِفِينَ فَلَانَهُ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ

سنا اپنی ایک اہلیہ سے فرماتے تھے تم فلاںہ کو پہچانتی ہو اٹھوں نے عرض کیا ہاں

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهَا وَهِيَ تَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ فَقَالَ

فرمایا بیشک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے پاس سے گزرے اور یہ ایک قبر کے پاس رو رہی تھی

إِنِّي اللَّهُ وَأَصْبِرِي فَقَالَتْ إِلَيْكَ عَنِّي فَإِنَّكَ خَلَوُ مِّنْ مَّصِيبَتِي قَالَ

تو فرمایا اللہ سے ڈر اور صبر کر تو اس نے کہا میرے پاس سے جاؤ تم پر میری مصیبت نہیں پڑی ہے

یحییٰ بن کثیر کی مرسل میں جسے عبد الرزاق نے روایت کیا۔ اس کی تصریح ہے۔ اس میں ہے۔ قد اصاب بولدھا۔ غالباً اس عورت کا رونا زور سے یا چیخ چیخ کر تھا۔ یحییٰ بن کثیر کے مرسل میں ہے۔ لستم فیہا ما یکرہ فوقف علیہا بغیر آواز کے رونے کی اجازت ہے۔ اور خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ اگر بغیر آواز کے روتی ہو تو منع نہ فرماتے۔

إِلَيْكَ عَنِّي | الیک اسم مصدر ہے معنی میں تسخیر کے ہے۔ مسلم کی روایت میں ہے ما تبال بمصیبتی تمہیں میری مصیبت کی کیا پرواہ۔ مسند ابویعلیٰ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں۔ انا الحری الشکلی ولو کنت مصابا عذرتنی۔ میں وہ عورت ہوں جس کا بچہ مر گیا ہے۔ اگر تمہیں میری مصیبت پہنچی ہوتی تو مجھے معذور رکھتے۔ **فمر بہا رجل** | طرانی کی اوسط میں بطریق عطیہ حضرت انس ہی سے ہے۔ کہ یہ صاحب فضل بن عباس تھے۔ مسند ابویعلیٰ میں ہے کہ اٹھوں نے اس سے پوچھا۔ کیا تو انھیں پہچانتی ہے؟ تو اس نے کہا نہیں۔ مسلم میں ہے کہ جب اس نے یہ جان لیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ تو شرمندگی اور ہیمبت کی وجہ سے اس پر موت جیسی حالت طاری ہو گئی۔ **فلما تجد بوابا** | عام حالات میں کوئی دربان نہیں رہتا تھا مگر کبھی کبھی خاص حالات میں رہا کرتا تھا جیسا کہ حدیث ایلا میں بتصریح مذکور ہے۔

اول صدمہ | جائز کی روایت میں ہے۔ انما الصدم عند الصدمة الاولى۔ صدمہ کے معنی کسی چیز سے ٹکرا لگنے کے ہیں۔ چونکہ مصیبت سے بھی دل کو ایک دھچکا لگتا ہے۔ اس لئے مصیبت کے اثر کو صدمہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ یہاں صبر سے مراد صبر کامل ہے۔ جس پر ثواب مرتب ہوتا ہے ورنہ مصیبت خواہ کتنی ہی بڑی کیوں نہ ہو رفتہ رفتہ صبر آہی جاتا ہے۔ کسی مصیبت پر اجر صبر جمیل اور حسن نیت ہی پر ہے۔

مسائل | اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عورتوں کو بھی زیارت قبور کی اجازت ہے۔ کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی عورت سے یہ نہیں فرمایا کہ تو قبر پر کیوں آئی۔ رونے پر منع فرمایا۔ اگر عورتوں کو زیارت قبور منع ہوتی تو یہ بھی ضرور فرماتے کہ تو یہاں کیوں آئی۔ صحیح یہ ہے کہ ابتدا میں مردوں عورتوں دونوں کو منع فرما دیا تھا۔ اور الا ضرر وہاں سے دونوں کو اجازت مل گئی۔ البتہ اس زمانے میں عورتوں کو زیارت قبور سے بالکل روک دینا ضروری ہے۔ اگر عہد کی قبروں

فَجَاوَزَهَا وَمَضَى فَمَرَّ بِهَا رَجُلٌ فَقَالَ مَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضور نے اسے چھوڑ دیا اور تشریف لے گئے اس کے بعد اس عورت پر ایک صاحب

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ مَا عَرَفْتُهُ قَالَ إِنَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

گزرے اور پوچھا تم سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا فرمایا تو اس عورت نے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَجَاءَتْ إِلَى بَابِهِ فَلَمْ تَجِدْ عَلَيْهِ بَوَّابًا فَقَالَتْ

جواب دیا میں نے انھیں نہیں پہچانا اس مرد نے کہا وہ رسول اللہ تھے اب وہ عورت

يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا عَرَفْتُكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضور کے دروازے پر آئی وہاں اس نے دربان نہیں پایا اور عرض کیا یا رسول اللہ بخدا

إِنَّ الصَّبْرَ عِنْدَ أَوَّلِ صَدْمَةٍ عَه

میں نے حضور کو پہچانا نہیں اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک صبر صدمے کی ابتدا کے وقت ہے۔

پر روزانہ ہونا آہ وزاری کریں گی اور محبوبان بارگاہ کے مزارات پر یا تو تعظیم میں غلو کریں گی یا پھر بے ادبی کر بیٹھیں گی۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے فتاویٰ رضویہ میں فرمایا:

قبور اقربا پر خصوصاً بحالِ قربِ عہدِ مہمات۔ تجدیدِ حزن لازمِ نساء ہے۔ اور مزارات اولیاء کرامِ حاضری میں اصدی الشنا عتین کا اندیشہ یا ترکِ ادب یا ادب میں افراط ناجائز تو سبیلِ اطلاقِ منع ہے۔ لہذا غیبہ میں کراہت پر جزم فرمایا۔ اقول۔ مگر اب بات اس سے آگے بڑھ چکی ہے خصوصاً اعراض میں مردوں کے ساتھ عامِ جمعوں میں دھکے کھانی پھرتی ہیں۔ بے پردہ انتہائی بے باکی بے حیالی کے ساتھ گھومتی پھرتی ہیں۔ منہ کے علاوہ پورے جسم پر لفافہ لپیٹے دوکانوں پر سودا کرتی پھرتی ہیں۔ ایسی صورت میں کبھی بھی ان کو عرسوں میں جانے کی اجازت نہیں ہونی چاہئے۔ لیکن اس خصوص میں عورتوں سے زیادہ ان کے مردوں کے شوق کو دخل ہے جو مغربی تہذیب سے متاثر ہو کر اپنی مستورات کی نمائش پر فخر کرتے ہیں۔ اسی بنا پر اکبرال آبادی نے کہا ہے۔

خدا کے فضل سے بیوی میاں دونوں ہند ہیں انھیں غصہ نہیں آتا انھیں پردہ نہیں آتا عرسوں کی بات نہیں رہی اب تو مسلمان عورتوں میں یہ رواج پڑ گیا ہے کہ وہ برقعے کے نام سے کالا لفافہ جسم پر منڈھے چہرہ کھولے عام طور پر رہتی ہیں۔ غالباً اس کا لے لفافے کا مقصد صرف یہ ہے کہ وہ یہ اعلان کریں کہ ہم مسلمان عورتیں ہیں۔ جو اللہ عز و جل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کے خلاف بے پردہ رہنے لگی ہیں۔

عہ ثانی الاحکام باب لم یکن له بواب ص ۱۰۵۹ اول الجنائز باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصبی ص ۱۶۴

باب زیارة القبور ص ۱۱۱ باب الصبر عند الصدمة الاولى ص ۱۴۲ مسلم الجنائز ابوداؤد الجنائز ترمذی الجنائز

نسائی الجنائز۔ لہ جلد چہارم ص ۱۶۵۔

۲۲۸ وَحَظَّ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ابْنًا لِسَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ

ت اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت سعید بن زید کے ایک لڑکے کو

وَحَمَلَهُ وَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

خوشبو لگائی اور اسے اٹھایا اور اس پر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

۲۲۹ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْمُسْلِمُ لَا يَنْجُسُ حَيًّا وَلَا مَيِّتًا

ت اور مسلمان نجس نہیں ہوتا ہے نہ زندگی میں نہ مرنے کے بعد۔

۲۳۰ وَقَالَ سَعْدُ لَوْ كَانَ نَجَسًا مَا مَسِسْتُهُ ع

ت اگر ناپاک ہوتا تو میں اسے نہیں چھوتا۔

۲۲۸، ۲۲۹ پہلے اثر کو امام مالک نے موطا میں سند متصل کے ساتھ روایت فرمایا ہے۔ اور دوسرے کو عطا سے اور تیسرے اثر کو حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

ان تعلیقات پر امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا ہے۔ مردے کو پانی اور پیری سے غسل دینا اور وضو کرنا توضیح باب اس باب میں چار مسائل مذکور ہیں۔ اول۔ میت پاک ہے یا ناپاک۔ دوم۔ میت کا غسل واجب ہے یا

سنت۔ سوم وضو کا کیا حکم ہے۔ چہارم خالص پانی سے نہلانا کافی ہے یا پیری کا پانی واجب ہے۔ پہلا مسئلہ بعد والی تعلیقات سے سرحۃ ثابت ہو رہا ہے اور پہلی تعلیق سے لزوماً وہ اس طرح کہ مردہ اگر ناپاک ہوتا تو غسل سے بھی پاک نہ ہوتا۔ جیسے اور جائزہ کو مرنے کے بعد لاکھ نہلائے پاک نہ ہوں گے۔ پھر حضرت ابن عمر حنوط کیوں ملتے۔ اس لئے کہ نجس کو چھونا جائز نہیں۔ اقول وبالله التوفیق۔ اس پر امت کا اجماع ہے جیسا کہ امام نووی نے تصریح کی ہے کہ میت کو غسل دینا کفن پہنانا اس پر نماز جنازہ پڑھنا اسے دفن کرنا فرض کفایہ ہے۔ اگر ناپاک نہیں تو غسل کی کیا حاجت۔

ہمارے ائمہ احناف نے اس قدر اتفاق کے بعد اس میں اختلاف کیا۔ کہ یہ نجاست حقیقی ہے یا علمی۔ جمہور کا قول ہے کہ یہ حقیقی ہے۔ بدائع میں اسے اظہر فرمایا۔ کافی میں فرمایا یہی صحیح ہے۔ فتح القدیر میں فرمایا یہی اقیس ہے۔ ان حضرات کی دلیل ہے کہ موت سے دم مسفوح جو ناپاک ہے۔ جسم میں رہ گیا۔ اس نے مردے کو نجس کر دیا۔ اسی وجہ سے اگر مسلمان مردہ کنوئیں میں گر جائے تو کنواں ناپاک ہے کل پانی نکالا جائے گا۔ اس کے منہ سے بہا ہوا پانی ناپاک ہے۔ اس پر یہ وارد ہوا کہ پھر غسل سے پاک نہ ہونا چاہئے۔ جیسے اور حیوانات پاک نہیں ہوتے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ مسلمان کو کرامۃ غسل سے پاک مانا گیا۔ اس پر یہ گزارش ہے کہ اس کی کیا ضرورت تھی کہ پہلے اسے مردار کی طرح ناپاک مانا پھر غسل سے پاک۔ مقتضائے کرامت یہ تھا کہ اسے مردار کی طرح ناپاک نہ مانتے۔ جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ المؤمن لا ینجس۔ مؤمن ناپاک نہیں ہوتا۔ اور

عن الثلثة۔ باب غسل المیت ووضوۃ بالما۔ والسدر ص ۱۶۔ ۱۷ باب ما لا یجب فیہ الوضو ص ۹۔ ۱۰ رواہ السنۃ عن ابی عمر وحماد وحمادۃ الزمری عن حذیقۃ والنسائی عن ابن مسعود والطبرانی فی المعجم عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

۲۳۱ وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ لَا بَأْسَ أَنْ يُنْقَضَ شَعْرُ الْمَرْأَةِ عَهْدَ

ت اور امام ابن سیرین نے فرمایا۔ عورت کا بال کھولنے میں کوئی حرج نہیں۔

۲۳۲ وَقَالَ الْحَسَنُ الْحَرَقَةُ الْخَامِسَةُ يَشْدُ بِهَا الْفَخْذَيْنِ وَالْوُرُكَيْنِ تَحْتَ الدُّرْعِ عَهْدَ

ت اور امام حسن بصری نے فرمایا۔ کفن کا پانچواں کپڑا وہ ہے جس سے زان اور سرین کرتے کے نیچے باندھا جائے۔

امام حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ زیادہ کیا۔ لاجباً و لامیتاً۔ نہ زندہ ناپاک ہوتا ہے نہ مردہ۔ حلیہ میں ہے کہ امام حاکم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اپنے مرد کو نجس مت جانو۔ اس لئے کہ مومن نہ زندہ نجس ہوتا ہے نہ مردہ۔ اور کہا کہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے۔ ضیاء الدین نے اپنی کتاب میں کہا یہ میرے نزدیک صحیح کی شرط پر ہے۔

دوسرے مشائخ نے فرمایا۔ مردے کی نجاست حکمی ہے۔ موت سے غفلت اور استرخاء مفاصل پیدا ہوا جو حدت ہے جیسے فیند اگرچہ بالعرض۔ اس لئے غسل واجب ہوا۔ زندے میں بھی قیاس یہی تھا کہ حدت سے غسل واجب ہوتا۔ مگر حدت بار بار ہوتا ہے اس سے غسل کرنے میں حرج تھا اور مردے میں حرج نہیں۔ علامہ ابن نجیم نے بحر میں افادہ فرمایا کہ یہ اصح ہے! علامہ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے یہ دلیل افادہ فرمائی کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں میت کیلئے تیمم کافی ہے اور تیمم صرف نجاست حکمیہ کے لئے مقرر ہے نہ کہ نجاست حقیقیہ کے لئے۔ ارشاد ہے:

أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمْ يَسْتِمْرِ الشَّيْءُ فَلَمْ يَجِدْ مَاءً فَتَيَمَّمْ مِمَّا صَعِدَّ أَطْيَبًا۔
یا تم میں سے کوئی بیت الخلاء سے آیا ہو یا عورتوں کو چھوئے ہوئے ہو اور پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی لو۔

مائدہ (۶)

علامہ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے فتاویٰ رضویہ جلد اول کے حاشیے میں فرمایا۔ کہ حدیث اس کی نفی کرتی ہے کہ موت سے مردہ نجس ہوتا ہے۔ اس لئے دونوں محققین علامہ شامی، علامہ ابن نجیم نے جو فرمایا اسی کو ترجیح دینی واجب ہے کہ میت کا غسل حدت کی وجہ سے ہے۔ رہ گیا وہ حکم کہ قلیل پانی میں گرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ یہ اس پر متفرع ہے کہ اسکی نجاست حقیقی ہے اور ہم بھی اس پر امتیاطاً عمل کرتے ہیں۔ اقول وبالله التوفیق اسی سے بحمدہ تعالیٰ۔ ان المومنین لا ینجس۔ سے استدلال کا جواب بھی واضح ہو گیا کہ اس حدیث میں نجاست مراد نجاست حقیقیہ ہے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس وقت جنبی تھے تو اس حدیث میں نجاست حکمیہ کی نفی کسی طرح درست نہیں۔ دوم اس سے ظاہر ہو گیا کہ میت کا غسل واجب ہے۔ سوم وضو مسنون ہے چھارم بیری کے پانی سے غسل دینا بھی مسنون ہے تیسرا اور جو تھا مسئلہ اس حدیث سے ثابت ہے جو اس باب میں ذکر کی ہے۔

۳۳۶ پہلی تعلیق کو سمیع بن منصور نے سند متصل کیساتھ روایت کیا۔ علامہ ابن حجر نے دوسری تعلیق کے لئے فرمایا کہ اسے

۳۳۷ ابن ابی شیبہ نے موصول کیا اس پر علامہ بدر الدین عینی نے فرمایا کہ انھوں نے یہ نہیں بتایا کہ کس سے اور کہاں سے

تشریحات

عہ باب نقض شعر المرأة ص ۱۶۸ عہ باب کیف الاشعار ص ۱۶۸۔ ۱۵ باب الانجاس ص ۲۴۵
عہ احسن التعمیم ص ۶۱۱۔

۷۴۲ اَنَّ اَيُّوبَ اَخْبَرَهُ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ سِيرِينَ يَقُولُ جَاءَتْ اُمِّ

حَدِيث محمد بن سيرين کہتے ہیں کہ ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک انصاری خاتون تھیں

عَطِيَّة رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا امْرَأَةٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ مِنَ اللَّاتِي بَايَعْنَ النَّبِيَّ

نے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی بصرہ اپنے ایک لڑکے کو تلاش کرنے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَتْ الْبَصْرَةَ تَبَادُرَ ابْنَاهَا فَلَمْ تَدْرِكْهُ

آئیں۔ جو ابھیں ملا نہیں۔ انھوں نے یہ حدیث بیان کی کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

موصول کیا۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں پھر فرمایا کہ جوزنی نے بطریق ابراہیم بن حبیب بن شہید ہشام بن حسان عن حفصہ عن ام عطیہ

روایت کیا کہ انھوں نے فرمایا کہ ہم نے زینب کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا اور ان کو وہ خمار اوڑھایا جو زندگی میں اوڑھتی تھیں

وہ گیا وہ پانچواں کپڑا جسے امام حسن بصری نے فرمایا وہ اصل میں سینہ بند ہے جو بیعت کے بغل سے لے کر کم از کم گھٹنے تک ہوتا ہے۔

یہاں باب ہے۔ اشعار کیسے ہے۔ اس کے تحت جو حدیث لائے ہیں اس کے اخیر میں حضرت ایوب کا

مطابقت قول ہے کہ اشعار کے معنی یہ ہیں کہ اس تہند کون کے جسم پر لپیٹ دو۔ امام حسن بصری کے قول کا یہ مطلب

ہے کہ پانچواں کپڑا جسم پر کرتے کے نیچے لپیٹا جائے صرف جسم پر لپیٹنے میں مناسبت ہے۔

ہمارے یہاں بھی عورت کو کفن میں پانچ کپڑے دینا مسنون ہے، کرتا، ازار، لفافہ، سینہ بند، خمار۔ البتہ ہمارے

یہاں افضل یہ ہے کہ سینہ بند لفافے کے بھی اوپر ہو۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ ازار اور لفافے کے درمیان رہے، ایک قول یہ بھی

کہ کرتے کے اوپر اور ازار کیچے ہو لے

۷۴۲ یہ حدیث جلد اول کتاب الاذان ص ۵۰، ۵۱، ۵۲ پر گزر چکی ہے گروہاں اس کا صرف چھوٹا سا حصہ

تشریحات مذکور تھا، اس لئے یہاں اس کا جو سب سے زیادہ مفصل متن تھا اس کو درج کر دیا۔

یہ صاحبزادی حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں جیسا کہ مسلم میں تصریح ہے۔

من اللاتی بايعن | اس بیعت کی تفصیل مسلم میں یوں ہے کہ جب یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی۔ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اَنْ لَا يُشْرَكَ

بِاللّٰهِ شَيْئًا وَلَا يُعْصِيَنَّكَ فِيْ مَعْرُوفٍ۔ جب مومن عورتیں آپ کے پاس آئیں اور اس بات پر بیعت کریں کہ

اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کریں گی اور نیکی میں تمھاری نافرمانی نہیں کریں گی۔ ان سے جن باتوں پر بیعت لی تھی

اس میں یہ تھا کہ نوحہ نہیں کریں گی۔ تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مگر آل فلاں پر۔ اس لئے کہ انھوں نے زمانہ جاہلیت میں میرے

ساتھ نوحہ کیا تھا تو فرمایا مگر آل فلاں پر۔ ام عطیہ نے کہا۔ اس بیعت کو پانچ عورتوں کے علاوہ اور کسی نے پوری نہیں کی

ان پانچ میں ام سلمہ بھی تھیں۔

لہ رد المحتار اول ص ۵۸۰ مسلم اول الجنائز باب فی غسل المیت ثلاثا الخ ص ۳۰۵ ۳۰۶ اول

الجنائز فصل فی ہنی النساء عن النیاحۃ ص ۳۰۶۔

فَخَدَّثَنَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ

ہمارے پاس تشریف لائے اور ہم ان کی ایک صاحبزادی کو

نَغْسِلُ ابْنَتَهُ فَقَالَ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ

غسل دے رہی تھیں تو فرمایا اسے تین یا پانچ بار اگر ضرورت سمجھو تو اس سے بھی زیادہ

رَأَيْتُنِي ذَلِكَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَاجْعَلْنِي فِي الْآخِرَةِ كَأَفْوَرًا فَإِذَا

مرتبہ پانی اور بیری سے غسل دو اور اخیر میں کافور ملاو اور جب

فَرُغْتُنِي فَإِذْ سَنِي قَالَتْ فَلَمَّا فَرُغْنَا الْقِيَالَيْنَا حَقْوَهُ فَقَالَ أَشْعِرْنَهَا

فارغ ہو جاؤ مجھے خبر دینا انھوں نے کہا جب ہم غسل دے چکیں تو حضور نے اپنا تہبند ہماری طرف

تبادر اپنا لہا تیزی سے آئی تھیں۔ اپنے ایک بیٹے کے لئے جو گھر سے چلے آئے تھے مگر وہ جب بصرہ آئیں تو نہیں ملے۔ بات وہ کہیں چلے گئے یا نہ کو وصال ہو گیا۔

اَوَاكْثَرُ ذَلِكَ | ہشام بن حسان کی جو روایت حضرت ابن سیرین کی بہن حفصہ سے ہے۔ اس میں یہ ہے۔ اسے

طاق بار غسل دو۔ تین یا پانچ بار۔ ایوب عن حفصہ کی روایت میں یہ ہے۔ ثلثا وخمسا وسبعاً۔ تین یا پانچ یا سات بار۔ سات بار سے زائد عام روایت میں نہیں۔ البتہ ابوداؤد کی ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ سات بار یا اس سے بھی زیادہ اگر تم اس کی ضرورت سمجھو۔

ان رأيتني ذلك | یعنی اگر تین سے زائد پانچ یا سات مرتبہ دھونے کی حاجت تم سمجھو تو وہ عدد پورا کرو۔ یعنی اگر تین سے کم کا حق غسل نہ ہو سکے تو پانچ بار دھوؤ اور اگر اس سے بھی کم کا حق غسل نہ ہو تو سات مرتبہ اور اگر اس سے اچھی طرح غسل نہ ہو سکے تو اور عدد بڑھا دو۔

میت کو ایک بار غسل دینا فرض ہے۔ اور تین بار سنت ہے۔ اور بوقت ضرورت اس سے زائد بھی حرج نہیں۔ حتیٰ اگر سات مرتبہ سے بھی زائد میں حرج نہیں۔ بلا ضرورت تین بار سے زائد غسل دینا مکروہ ہے۔ اس میں پانی کی فضول خرچی ہے۔

اشعرنہا | اشعار کے معنی ہیں کپڑے کو بدن کے مشتمل ہر کسی حائل کپڑے کے پٹینا۔ حفصہ کی روایت میں یہ زائد ہے کہ منہ کنگھی سے ان کے بال کے تین حصے کئے۔ دوسری روایت میں انھیں سے یوں ہے کہ عورتوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صاحبزادی کے بال کے تین حصے کئے۔ اسے کھولا پھر دھوا۔ پھر تین حصے کئے۔ یہ اس لئے کیا کہ پانی بال کی جڑوں میں پہنچ جائے۔ ہمارے یہاں میت کے بال کو کنگھی کرنا نہیں چاہئے کہ یہ زینت ہے۔ اور میت کی زینت کے کیا معنی۔ اور عورت کے بالوں کو دو حصے کر کے سینے پر ڈال دیا جائیگا۔

لا ادري اي بناقه | یہ حدیث کے زاوی، ایوب کا قول ہے۔ گزر چکا کہ مسلم میں ہے کہ یہ حضرت سیدہ زینب رضی اللہ

لہ ثانی الجنائز باب کیف غسل الميت ص ۹۳، ۵۷ رد المحتار اول ص ۵۷۔

إِيَّاهُ وَلَمْ تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ وَلَا أَدْرِى أَىُّ بَنَاتِهِ وَزَعَمَ أَنَّ الْأَشْعَارَ الْفُقْنَهَا

بھینک دیا۔ اور فرمایا اسے جسم پر لپیٹ دینا انھوں نے اس سے زیادہ نہیں بیان کیا۔ اور میں نہیں جانتا کہ یہ کونسی صاحبزادی تھیں

فِيهِ وَكَذَلِكَ كَانَ ابْنُ سَيْرِينَ يَأْمُرُ بِالْمَرَأَةِ أَنْ تَشْعُرَ وَلَا تُوزَّرَ عَه

اور لگان کیا کہ اشعار کا مطلب ہے کہ لپیٹ دو اور ابن سیرین یہی حکم دیتے تھے کہ عورت کو کپڑے میں لپیٹا جائے۔ تہ نہ باندھا جائے۔

۲۳۳ قَالَ وَكَيْفَ عَنْ سَفِيَانٍ نَاصِدَتُهَا وَقَرْنِيهَا - عه

تین حصے یہ تھے سر کے اگلے حصے کے بال اور سر کے دونوں کناروں کے بال۔

تعالیٰ عنہا تھیں۔ مسلم کی روایت حصہ ہی سے ہے مگر وہ عام احوال سے ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ حضرت سیدہ ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں۔ جیسا کہ ابو داؤد میں لیلیٰ بنت قائف ثقیفہ سے مروی ہے کہ ان عورتوں میں سے تھیں جنھوں نے سیدہ ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل دیا تھا سب سے پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ازار دیا پھر کرتا پھر لفافہ پھر وہ ایک اور کپڑے میں لپیٹ گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دروازے کے پاس بیٹھے تھے۔ حضور کے پاس ان کے کفن تھے جنھیں نے بعد دیگرے عطا فرماتے تھے مگر یہ خود حدیث کی راویہ حضرت حفصہ ہی نے تصریح کر دی کہ یہ حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں۔ تو اب دوسری روایتوں کی بنا پر اس حدیث کی مراد کی یقین درست نہیں۔ حضرت سیدہ ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ الگ ہے۔ دونوں میں واقعات کی تفصیل الگ الگ مذکور ہے۔ بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ یہ واقعہ حضرت سیدہ ام کلثوم کا اس لئے نہیں ہو سکتا کہ ان کا وصال غزوہ بدر کے موقع پر ہوا تھا جبکہ حضور ابھی واپس نہیں ہوئے تھے۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ اور بالکل صحیح فرمایا کہ اس موقع پر حضرت سیدہ رقیہ کا وصال ہوا تھا۔ حضرت سیدہ ام کلثوم کا تو ابھی حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ نکاح بھی نہیں ہوا تھا۔ حضرت ام کلثوم کا وصال ۹ سنہ میں ہوا ہے۔ حضرت سیدہ زینب کا ۸ سنہ میں اور حضرت سیدہ رقیہ کا ۲ سنہ ۷ھ میں۔ بعض حضرات نے یہ کہا چونکہ ام عطیہ ہی نے سیدہ ام کلثوم کو بھی غسل دیا تھا اسلئے یہ سیدہ ام کلثوم ہی ہیں۔ گویا ان کے خیال میں ایک خاتون دو میت کو غسل نہیں دے سکتیں۔ بعض بزرگوں نے ابو داؤد والی حدیث کو ضعیف قرار دیا کہ مسلم کی روایت کو ترجیح دی ہے۔ اس کی کوئی ضرورت نہیں۔ نہ دونوں میں تقاریر ایسے نہ ترجیح کی حاجت اور واقعات عامہ میں وہ ضعف جو انھوں نے بتایا ہے قابل احتجاج ہونے سے روایت کو ساقط نہیں کرتا۔ وہ ضعیف میں یہ بتایا کہ اس کے ایک راوی نوح بن کلیم مجہول ہیں۔ اور ایسے راوی ہیں جو مشہور نہیں۔ اور محمد بن اسحاق میں گزر چکا کہ محمد بن اسحق ثقہ ہیں اور جہالت راوی یہاں مضر نہیں۔

بعض روایتوں میں یہ زائد ہے کہ آخر میں کافور ملا لیں۔ اور اخیر میں ہے کہ ہم نے ان کی تین چوٹیاں بنائیں۔ اور انھیں پیچھے

عہ باب کیف الاشعار ص ۱۶۸، الوضوء باب التیمن فی الوضوء والغسل ص ۲۸ الجنائز باب غسل المیت والوضوء باب ما یستحب ان یغسل وترا باب یبدأ بمیا من المیت ص ۱۶۴ باب مواضع الوضوء۔ باب هل تکفن المیت فی ازار الرجل باب یجعل الکافور فی الاخيرة باب نکف شعر المرأة باب هل یجعل شعر المرأة ثلثة قرون باب یلقى شعر المرأة خلفها ثلثة قرون مسلم۔ نسائی۔ ابو داؤد، ترمذی کلہم فی الجنائز۔ لہ ثانی الجنائز باب فی کفن المرأة ص ۹۴

۷۴۲ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيثُ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ يَمَانِيَّةٍ بَيْضٍ نَسَحُوا لَيْسَةَ مِّنْ كَرَسَفٍ

کو تین یمنی سفید کپڑے میں کفن دیا گیا جو سمحل کے بنے ہوئے روئی کے

لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ

تھے ان میں نہ کرتا تھا اور نہ عمامہ۔

کر دیا۔ ظاہر ہے کہ یہ حضرت ام عطیہ کا اپنا فعل ہے۔ روایت کے کسی لفظ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا حکم دیا ہو یا اسے ملاحظہ فرمایا ہو۔

ت ۷۴۳ (تشریحات) اس اثر کو اسماعیلی نے متبذل کے ساتھ بیان کیا ہے۔

مسائل اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ بزرگان دین کے لباس سے تبرک حاصل کرنا مستحسن ہے۔ میت کو طاق بار غسل دینا اور کم از کم تین بار سنت ہے۔ میت کے غسل میں وغوسون ہے البتہ اس میں نہ تو پیسے گئے نہ تکبیرا تھوڑا دھویا جائے گا اور نہ کلی کرائی جائے گی اور نہ ناک میں پانی ڈالا جائے گا۔ البتہ اس میں حرج نہیں کہ کوئی بار تک کپڑا انگلی میں پیٹ کر دانتوں اور ناک میں پھیر دیا جائے۔ اس میں سر کا مسح ہے۔ پیری یا اس قسم کی کوئی بھی چیز پانی میں ابال کر غسل دیا جائے جس میں میل خوب صاف ہو جائے۔ اگرچہ نہ تو صابون سے۔ اخیر میں کافور ملا ہوا پانی استعمال کیا جائے۔

۷۴۴ یمانی۔ یمن کی طرف منسوب ہے۔ اس کی اصل یمنیۃ تھی۔ پائے نسبت کو حذف کر کے الف زیادہ کویا تشریحات سحولیۃ سمحل۔ یمن میں ایک جگہ کا نام ہے جہاں یہ کپڑے بنتے تھے۔

اس سلسلے میں روایتیں مختلف آئی ہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا اس سلسلے کی تمام روایتوں سے صحیح یہی ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مردوں کو کفن میں تین کپڑے دینے مسنون ہیں۔ امام شافعی امام احمد فرماتے ہیں کہ یہ تین کپڑے، ازار، چادر، لفافہ ہے۔ کرتا نہیں۔ ہمارے یہاں بھی تین ہی کپڑے مسنون ہیں مگر یہ تین کپڑے۔ کرتا، ازار، چادر ہیں ایک چادر میت کے قد کے برابر، یہ ازار ہے۔ دوسری اتنی بڑی کہ دونوں طرف اتنی بڑھی ہوئی ہو کہ اسے باندھا جاسکے اور کپڑا کراٹھایا جاسکے، یہ لفافہ ہے۔ کرتا گلے سے ملے کر گھٹنوں کے نیچے اور گھٹنوں کے اوپر تک۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے جسے ابن عدی نے کامل میں روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا۔ کرتا، ازار، لفافہ۔ کفن میں عمامہ نہیں ہمارے بعض مشائخ نے اسے مکر وہ فرمایا۔ کیونکہ کفن چار ہو جائے گا جو جفت ہے۔ مگر بعض مشائخ نے اسے علماء و مشائخ کے لئے مستحسن بتایا جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ

عہ باب الثیاب البیض للکفن۔ باب الکفن بغیر عمامۃ ص ۱۶۹۔ مسلم، ابوداؤد، نسائی ابن ماجہ۔ ۷۴۵ عہد القاری ج ۸ ص ۵۰

۷۴۴ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ بَيْنَا رَجُلٌ وَاقِفٌ

حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ایک صاحب عردہ میں وقوف کئے ہوئے

بِعَرَفَةَ إِذْ وَقَعَ عَنْ رَأْسِهِ فَوْقَ قَصْتِهِ أَوْ قَالَ فَأَوْقَصَتْهُ قَالَ السَّبِيُّ

تھے کہ اپنی سواری سے گر پڑے جس نے ان کی گردن توڑ دی تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إغسلوه بماءٍ وسِدْرٍ وكَفِّنُوهُ فِي

فرمایا اسے پانی اور بیری سے نہلا دو اور دو کپڑوں میں کفن دو اور

ثَوْبَيْنِ وَلَا تَحْنَطُوهُ وَلَا تَحْمَرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبَّيًّا

اسے خوشبو نہ لگاؤ اور نہ اس کا سر ڈھانکو یہ قیامت کے دن لبیک کہتا ہوا اٹھے گا۔

۷۴۵ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ

حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ عبداللہ بن

عنهما سے مروی ہے کہ انھوں نے اپنے صاحبزادے واقد کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا۔ کرتا عمامہ اور تین لفافے اور عمامے کو ٹھونڈ کے نیچے سے پیٹا۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مرد کے کفن میں تین سے زائد کپڑے دینا جائز ہے۔

۷۴۴ تشریحات موت سے ہر عبادت ختم ہو جاتی ہے اس لئے کہ عبادت بیت تقرب کے ساتھ مخصوص افعال کی ادائیگی کا نام ہے۔ اور موت کے بعد نہ بیت ہے نہ کسی فعل کی ادائیگی حدیث میں ہے کہ فرمایا جب انسان مر گیا تو اس کا عمل ختم ہو جاتا ہے۔ اس لئے موت سے احرام ختم ہو جاتا ہے۔ لہذا حالت احرام میں مرنے والے کے غسل و کفن میں منوعات احرام کی پابندی نہیں رہتی اسی لئے ان صاحب کو بیری سے غسل دینے کا حکم دیا حالانکہ حالت احرام میں بیری کے پانی سے غسل ممنوع ہے۔ اسی وجہ سے محرم مر جائے تو اسے خوشبو بھی لگائیں گے۔ اور عام مردوں کی طرح اس کا سر بھی ڈھانکیں گے۔ اور ان صاحب کے لئے ممانعت ان پر خاص شفقت کی بنا پر تھی۔ دو کپڑوں میں کفن دینے کی وجہ غالباً یہ تھی کہ اس وقت ان کے بدن پر صرف دو ہی کپڑے تھے۔ ہو سکتا ہے اس سے زائد کپڑے نہ رہے ہوں۔ کتاب العمرہ کی روایت میں ہے کہ اسے اس کے دونوں کپڑوں میں کفناؤ۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عذر کی وجہ سے تین کپڑوں سے کم کفن دینے میں حرج نہیں۔ البتہ بلا عذر مکروہ۔ دو کپڑے کفن کفایت ہے۔ اور ایک کفن ضرورت۔

۷۴۵ تشریحات عبداللہ بن ابی بن سلول۔ تمام منافقین کا سربراہ تھا۔ جنگ بعاث کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی مدینہ طیبہ آمد سے پہلے انصار کرام نے طے کر لیا تھا کہ اسے مدینہ طیبہ کا بادشاہ بنائیں گے۔ ابھی

عہ باب الکفن فی ثوبین۔ باب الحنوط للیت باب کیف یکفن المحرم ص ۱۶۹ العمرة باب المحرم يموت بعرفة۔ باب سنة

المحرم اذا مات ص ۲۴۹ مسلم۔ ابو داود۔ نسائی۔ انعمۃ القاری۔ شامی ص ۵۰

اَبِی لَمَّا تَوَفَّی جَاءَ ابْنُهُ اِلَى النَّبِیِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

ابی (راس المنافقین) جب مرگیا تو اس کے فرزند بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے

اَعْطِنِیْ قَمِیصَکَ اَکْفِیْنِہُ فِیْہِ وَصَلِّ عَلَیْہِ وَاسْتَغْفِرْ لَہُ فَاَعْطَاہُ

اور عرض کیا مجھے اپنا کرتا عنایت فرمائیں تاکہ اس میں اسے کفن دوں۔ اور اس پر نماز پڑھ دیں اور اس کیلئے

قَمِیصَہُ فَقَالَ اِذْنِیْ اُصَلِّ عَلَیْہِ فَاذْنِہُ فَلَمَّا ارَادَ اَنْ یُّصَلِّیْ عَلَیْہِ جَذَبَہُ

بخشش کی دعا فرمائیں۔ حضور نے انھیں اپنا کرتا عنایت فرمایا ارشاد فرمایا مجھے اطلاع دینا اس پر نماز

اس پر عمل درآمد نہ ہو سکا تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لے آئے۔ اور یہ منصوبہ پایہ تکمیل تک پہنچ سکا اپنی اس ناکامی پر اسے جو رنج تھا اس کی بنا پر وہ ہمیشہ کڑھتا تھا جس کا اظہار متعدد موقعوں پر کیا جو جستہ جستہ اپنے موقع پر آئے گا۔ رسول اس کی ماں کا اور ابی صبیحہ تصغیر کے ساتھ اس کے باپ کا نام ہے۔ اس کے صاحبزادے انتہائی فحش اور جاں نثار صحابی تھے۔ ایک موقع پر تلوار لے کر کھڑے ہو گئے کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجازت نہ دیں گے اسکو مدینہ میں داخل نہ ہونے دوں گا۔ ان کا نام قبل اسلام خباب تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عبد اللہ رکھا۔ یہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں جنگ یمامہ میں شہید ہوئے۔ ابن ابی ابن سلول ۹۰ سنہ میں بیس دن بیمار رہ کر مرا۔ اخیر شوال میں بیمار ہوا اور ابتدائی ذوقعدہ میں مرا۔ ایام مرض میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیادت کے لئے تشریف لے گئے۔ تو اس نے ہماسش کی کھٹی کہ مجھے کفن کے لئے کرتا عنایت فرمائیں اور نماز جنازہ پڑھیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے قبول فرمایا۔ اسی وعدے کی وجہ سے قمیص مبارک بھی عطا فرمائی اور نماز جنازہ بھی پڑھی۔ نیز جنگ بدر میں، حضرت عباس کو اس نے اپنا کرتا دیا تھا اس کی تلافی بھی مقصود تھی۔ اس عنایت کا یہ اثر ہوا کہ بنو خزرج کے ہزار افراد مشرف باسلام ہو گئے۔ اہ تفہیم کی روایات میں ہے کہ آپ اس پر نماز پڑھیں گے حالانکہ یہ منافق ہے۔ آگے یہ زائد ہے کہ میں ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کروں گا۔

اشکال اللہ عز وجل کا یہ ارشاد، اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَہُمْ سَبْعِیْنَ مَرَّةً فَلَنْ یَغْفِرَ اللّٰہُ لَہُمْ۔ توبہ (۸۰) اگر آپ ان کے لئے ستر مرتبہ بخشش چاہیں اللہ انھیں ہرگز نہیں بخشے گا۔ اس بارے میں صریح ہے کہ منافقین کی مغفرت نہیں ہوگی اگرچہ کتنی ہی بار ان کے لئے استغفار کیا جائے اگرچہ حضور ہی کیوں نہ استغفار کریں۔ پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ مجھے دو باتوں میں سے ایک کا اختیار دیا گیا ہے۔ کیسے درست ہے۔ جبکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرآن کریم کے معانی کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تلقی مخاطب المتکلم بغیر ما ارادہ لمصلحتہ کے قبیل سے ہے۔ یعنی کبھی ایسا ہوتا ہے کہ متکلم کی مراد کے علاوہ مخاطب کسی مصلحت کی بنا پر یہ ظاہر کرتا ہے کہ کلام کا مطلب یہ ہے۔ اس بنا پر کہ یہ دوسرا مطلب اسے پسند ہے اور اسے امید ہے کہ اسے متکلم مان لے گا۔

عُمَرُ فَقَالَ أَلَيْسَ اللَّهُ نَهَاكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى الْمُنَافِقِينَ فَقَالَ أَنَا

پرٹھ دوں گا۔ انھوں نے اطلاع دی، جب حضور نے اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہی تو عمر نے حضور کا دامن پکڑ لیا

بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ قَالَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ

اور عرض کیا۔ حضور! کیا اللہ نے آپ کو منافقین پر نماز پڑھنے سے منع نہیں فرمایا تو ارشاد فرمایا مجھے دو باتوں

لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ فَصَلَّى عَلَيْهِ فَنَزَلَتْ - وَلَا

میں سے ایک کا اختیار دیا گیا ہے۔ ارشاد فرمایا ان کی بخشش چاہو یا نہ چاہو اگر ستر مرتبہ بخشش چاہو تو

تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ع

بھی اللہ انھیں ہرگز نہیں بخشے گا حضور نے اس پر نماز پڑھی اسکے بعد یہ آیت نازل ہوئی۔ منافقین میں سے اگر کوئی مر جائے تو اس پر کبھی نماز مت

پڑھنا اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہونا۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوب جانتے تھے کہ اس ارشاد کا مطلب یہ ہے مگر خلق خدا پر حضور کو جو شفقت

ورجمت ہے اس کی بنا پر چاہتے تھے کہ میرا ستر بار سے زائد استغفار کرنا قبول ہو جائے۔ اسی لئے یہاں سبعین کے لفظ کو جو

کے لئے تھا تحدید پر محمول کر کے فرمایا کہ میں ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کروں گا جیسا کہ کتاب التفسیر کی روایات میں ہے، اللہ

وجل نے یہ آیہ کریمہ نازل فرما کر ظاہر فرمادیا کہ ان کی مغفرت کا نہ ہونا قطعی ہے۔ اس میں تبدیلی نہیں۔ وَلَا تُصَلِّ عَلَى

أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ - (توبہ ۸۵) ان میں سے کوئی مرے تو اس کے جنازہ پر نماز

پڑھنا اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہونا۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

میرا کرتا ہے اللہ کے عذاب سے ہرگز نہیں بچے گا۔ میں امید کرتا ہوں کہ اس کی وجہ سے اس کے قبیلے والے مسلمان ہو

جائیں گے۔

یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ سلعے ہوئے کپڑے میں کفن دینا یا بغیر سلعے ہوئے میں

اور یکف کو دو طرح یاد رکھا گیا ہے۔ یکف اور لایکف۔ صیفہ مجہول کے ساتھ۔ یہ کف سے

بے جس کے معنی کپڑے کے کنارے کو سینے کے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ ایسا کرتا جس کے دونوں کنارے سلعے ہوئے ہوں۔ یا نہ سلعے

ہوئے ہوں۔ ایک روایت۔ یُكْفُ ہے۔ صیفہ معروف کے ساتھ۔ یہ کَفٌّ سے ہے۔ جس کے معنی روکنے کے ہیں۔ اسی سے

ہے۔ کف ثوب نماز میں مکروہ ہے۔ اب ترجمہ یہ ہوا کہ کرتے میں کفن دینا روکے یا نہ روکے۔ یعنی سرکنے سے۔ سلا ہوا ہوگا

تو سرکنے سے روکے گا۔ بے سلا ہوا ہوگا تو نہ روکے گا تو اسکا بھی حاصل وہی ہوا۔ حضرت شیخ نور الحق بن حضرت شیخ

عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ نے اس کی توجیہ یہ فرمائی۔ عذاب سے روکے یا نہ روکے۔ مطلب یہ بیان فرمایا کہ صلحاء

عہ باب کفن فی القمیص الذی یکف اولایکف ص ۱۶۹ ثانی تفسیر۔ سورۃ البرآة باب قوله استغفرلہم اولاستغفروہم

ص ۶۷۳ باب قوله ولا تصل علی احد منہم مات ابدا ص ۶۷۴ اللباس باب لبس القمیص ص ۸۶۲ مسلم اللباس -

التوبہ۔ ترمذی تفسیر۔ الجنائز۔ ابن ماجہ الجنائز ص ۷۷ تفسیر القاری خامس ص ۲۲۲۔

۲۳۴ بَابُ الْكَفَنِ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ وَبِهِ قَالَ عَطَاءُ وَالزَّهْرِيُّ وَعَمْرُو بْنُ

ت کفن پورے مال سے ہے۔ اور یہی عطا اور زہری اور عمرو بن دینار

دینار وقتادہ سے

اور قتادہ نے کہا۔

ت وَقَالَ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ اَحْنُوْطُ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ ع

۲۳۵ اور عمرو بن دینار نے فرمایا کہ میت کو خوشبو بھی پورے مال سے دی جائے۔

ت وَقَالَ اِبْرَاهِيْمُ يَبْدَأُ بِالْكَفَنِ ثُمَّ بِالْذِّينِ ثُمَّ بِالْوَصِيَّةِ س

۲۳۶ اور ابراہیم مخنی نے فرمایا کہ سب سے پہلے کفن دیا جائے پھر دین پھر وصیت۔

۲۳۷ وَقَالَ سُفْيَانُ اَجْرُ الْقَبْرِ وَالْغُسْلُ هُوَ مِنَ الْكَفَنِ ل

ت اور سفیان ثوری نے فرمایا قبر اور غسل کی اجرت کفن سے ہے۔

کے کرتے کو کفن بنانا خواہ مردے کو عذاب سے روکے یا نہ روکے۔

مسائل :- اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کفن میں کرتا دینا جائز ہے۔ خواہ اس کے کنارے سے ہوئے ہوں خواہ بغیر سے ہوئے۔ البتہ بلا سنا ہوا دینا بہتر ہے۔ کسی کافر کی نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں بلکہ صحیح یہ ہے کہ کفر ہے اس لئے کہ نماز جنازہ اصل میں استغفار ہے اور کافر کیلئے استغفار کا مطلب ہے اس ارشاد ربانی کی تکذیب اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهٖ۔ اللہ عزوجل مشرک کو نہیں بخشتے گا۔ نیز نماز جنازہ پڑھنا اس کی دلیل ہے کہ میت کو مسلمان جانا اور کافر کو مسلمان جانا کفر بلکہ اس کے کافر ہونے میں شک بھی کفر ہے۔ یہ گناہ غسل کفن دفن تو اگر اس کافر کے متعلقین ہیں تو انھیں دیدیا جائے، اگر کوئی نہ ہو تو بلارعایت سنت اس کے جسم پر پانی بہا کر کسی کپڑے میں لپیٹ کر اس نیت سے کسی گڑھے میں دبا دیا جائے کہ اس کی بدبو سے ایذا نہ ہو۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بزرگان دین کے آثار سے برکت حاصل کرنا سنت ہے۔ تبرک کیلئے سوال جائز ہے اگرچہ سائل مالدار وغنی ہو۔ اس میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تین فضیلت ثابت ہوئی۔ ایک تو کفار و منافقین پر شدت، دوسرے قرآن مجید کے معنی کو صحیح سمجھنے کی استعداد تیسرے ان کی رائے کے مطابق قرآن کا نازل ہونا۔

۲۳۴ تشریح یعنی میت کے ترکے میں سے سب سے پہلے کفن دیا جائے گا۔ پھر جو بچے گا اس سے دین پھر وصیت پھر ورثہ پر تقسیم ہوگا اور اگر ترکہ اتنا ہی ہے کہ اس سے صرف کفن ہی دیا جاسکے تو سب کفن ہی میں صرف کریں گے۔

۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷ ان سب تعلیقات کا حاصل یہ ہوا کہ میت کے ترکے سے پہلے اسکے کفن و دفن غسل خوشبو وغیرہ کا بطریق سنون انتظام کیا جائے۔ اسکے بعد بچے تو دین ادا کی جائیں گے تو وصیت پوری کی جائے اس کے بچے تو وارثین پر تقسیم کیا جائے گا۔ اور اگر اتنا مال ہو کہ تجزیرو

تشریحات

عَدَبَابُ الْكَفَنِ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ ص ۱۰ عہ ایضا سہ ایضا للہ ایضا باب الكفن من جميع المال ص

۴۶۴ اَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنِّي بِطَعَامٍ وَكَانَ

حدیث حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں کھانا لایا گیا اور وہ

صَائِمًا فَقَالَ قَتَلَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ خَيْرٌ

روزے سے تھے تو فرمایا مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (احد میں) شہید ہوئے اور وہ مجھ سے بہتر تھے

مِّنِّي كَفِّنَ فِي بُرْدَةٍ اِنْ غُطِّيَ رَأْسُهُ بَدَتْ رِجْلَاهُ وَاِنْ غُطِّيَ رِجْلَاهُ بَدَتْ

انہیں ایک چادر میں کفن دیا گیا اگر ان کا سر ڈھانکا جاتا تو پاؤں کھل جاتے اور اگر پاؤں ڈھانکا جاتا تو

رَأْسُهُ وَارَاهُ قَالَ وَقَتَلَ حَمْرَةَ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي ثُمَّ بَسَطَ لَنَا مِنَ الدُّنْيَا مَا

سر کھل جاتا میں گمان کرتا ہوں کہ انھوں نے یہ بھی فرمایا اور حمزہ (اعد میں) شہید کئے گئے اور وہ مجھ سے

بَسَطَ اَوْ قَالَ اَعْطَيْنَا مِنَ الدُّنْيَا مَا اَعْطَيْنَا وَقَدْ خَشِينَا اَنْ تَكُوْنُ حَسَنَاتُنَا

بہتر تھے۔ پھر ہمارے لئے دنیا کشادہ کر دی گئی جتنی کشادہ کی گئی یا یہ فرمایا ہمیں دنیا میں سے دیا گیا جو دیا گیا

کفین ہی میں سب صرف ہو جائے تو اسی میں صرف کیا جائے گا۔ پہلی تعلق میں حضرت عطا کے قول کو داری نے اور زہری قتادہ اور عمرو بن دینار کے قول کو عبد الرزاق نے سند متصل کیسے روایت کیا ہے نیز رد سر تعلق کو بھی عبد الرزاق نے اور تیسری تعلق کو داری نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵،

مَجَلَّتْ لَنَا ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِي حَتَّى تَرَكَ الطَّعَامَ - عہ

مجھے ڈر ہے کہ ہماری نیکیوں کا بدلہ جلدی نہ دے دیا گیا ہو۔ پھر رونے لگے یہاں تک کہ کھانا چھوڑ دیا۔

حدیث حَدَّثَنَا خَبَابٌ قَالَ هَاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۷۲۷ حضرت خباب بن ارت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ

نَلْتَمِسُ وَجْهَ اللَّهِ فَوْقَ أَجْرِنَا عَلَى اللَّهِ فَمِنَّا مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْ

اللہ کی رضا جوئی کے لئے ہجرت کی تو ہمارا اجر اللہ کے ذمہ کرم پر ہو گیا۔ ہم میں سے بہت فوت ہو گئے اور

أَجْرَهُ شَيْئًا مِنْهُمْ مُصْعَبٌ بْنُ عُمَيْرٍ وَمِنَّا مَنْ أَيْنَعَتْ لَهُ ثَمَرَتُهُ

اپنے اجر میں سے کچھ نہیں کھایا انھیں میں مصعب بن عمیر بھی ہیں اور ہم میں وہ ہیں جن کا پھل یک گیا

فَهُوَ يَهْدِي بِهَا قَتْلَ يَوْمٍ أَحَدٍ فَلَمْ يَجِدْ مَا تَكْفِيهِ بِهِ إِلَّا بَرْدًا إِذَا غَطِيْنَا

اور وہ جن جن کر کھا رہے ہیں یہ احد کے دن شہید ہوئے تو ہمیں انھیں کفنانے کے لئے سوئے چھوٹی سی چادر کے

تردید حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام ہے مگر بعد والا جملہ نہیں۔ البتہ اس روایت میں ارادہ ہے یعنی ابراہیم یہ کہہ رہے ہیں کہ میں گمان کرتا ہوں کہ یہ کہا۔ اور حمزہ شہید کئے گئے۔ یہ تردید یا شک اس میں نہیں کہ حضرت حمزہ احد میں شہید ہوئے کہ نہیں۔ وہ تو قطعی ہے۔ تردید یا شک اس میں ہے کہ انھوں نے حضرت حمزہ کا نام لیا تھا یا کسی اور کا۔ اور دوسرے طریقے کا مطلب یہ ہے کہ ابراہیم راوی کا یہ گمان ہے کہ حضرت حمزہ ہی کا نام لیا تھا غزوہ احد کے مظلوم شہداء کی مفلسی و تنگدستی کہ انتہا یہ ہے کہ سب کو ایک ایک کپڑا بھی نہ ملا۔ اور ایک ایک کپڑے میں دو دو حضرات لیٹ گئے۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف

رضی اللہ تعالیٰ عنہ

باپ کا نام عوف اور ماں کا نام شفا یہ دونوں بنی زہرہ کے فرد ہیں۔ ان کا نسب

نسب نبوی سے کلاب بن مرہ پر جا کر مل جاتا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے جد اعلیٰ قصی اور ان کے جد اعلیٰ زہرہ کلاب کے فرزند تھے۔ قبل اسلام یہ حضرت

صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دوستوں میں تھے۔ انھیں کی طرح پاکیزہ سلیم الطبع بزرگ تھے۔ شراب نوشی سے تو بہ کر لی تھی

اور جب آفتاب اسلام طلوع ہوا تو حضرت صدیق اکبر کی رہنمائی کے بموجب اس وقت حلقہ گوشت اسلام ہوئے جبکہ ابھی حضور

نے دارالاقم میں ارشاد ذیل کی خفیہ مجلس قائم نہیں فرمائی تھی اور چند نفوس ہی اس دولت سے مالا مال ہوئے تھے۔ یہ ان دس

منتخب سابقین اولین بزرگوں میں ہیں جنھیں نام بنام زندگی ہی میں جنت کا ثرہ ملا۔ جنھیں عشرہ مبشرہ کہا جاتا ہے۔ پہلے حبشہ

کی طرف ہجرت کی اور جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ شریف بے گئے تو یہ بلا تاخیر مدینہ حاضر ہوئے تمام غزوہ

میں ساتھ رہے۔ جنگ احد میں اس بے جگری سے لڑے کہ بیس سے زائد زخم لگے۔ اور پاؤں میں ایسے کبابی زخم لگے کہ زندگی

عہ باب اذا لم يوجد الاثواب واحد باب الكفن من جميع المال ص ۵۰، ثانی المغازی باب غزوة احد ص ۵۷۹

عہ بخاری ثانی المغازی باب من قتل من المسلمين يوم احد ص ۵۸۴

بِهَا رَأْسُهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ وَإِذَا غَطَيْنَا رِجْلَيْهِ خَرَجَ رَأْسُهُ فَأَمَرْنَا

کچھ نہیں ملا جب ہم اس سے ان کا سر ڈھانکتے تو پاؤں نکل جاتے اور جب ان کے پاؤں ڈھانکتے تو ان کا سر

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ نَغْطِي رَأْسَهُ وَأَنْ نَجْعَلَ

اس سے باہر آجاتا۔ تو ہمیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ ان کے سر کو ڈھانک دیں

عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ ع

اور ان کے پاؤں پر اذخر ڈال دیں۔

جن چھ بزرگوں کو خلیفہ المسلمین چننے کا حق دیا تھا ان میں ایک یہ بھی تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ انھوں نے اس اہم کام کو بہت ہی خوش اسلوبی سے انجام دیا۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کاروبار خلافت کے سرانجام دینے کے لئے جو مجلس شوریٰ منعقد کی تھی اس کے ایک اہم رکن یہ بھی تھے۔ خنگ قادسیہ کے موقع پر جب ایرانیوں نے مسلمانوں کو صفحہ ہستی سے نیست و نابود کرنے کے لئے اپنی پوری طاقت اکٹھی کر کے یورش کی تھی۔ تو انھیں کی نگاہ حق بین حضرت سعد بن وقاص پر سپہ سالاری کے لئے پڑی تھی۔ حضرت ذوالنورین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں پچتر سال کی عمر پر اکڑ سلسلہ میں داخل بحق ہوئے۔ حضرت عثمان نے نماز جنازہ پڑھائی اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ حضرت علی نے جنازہ پر کھڑے ہو کر کہا، اب ابن عوف جاتونے دنیا کا صاف پانی پایا اور گدلا چھوڑا۔ حضرت سعد بن وقاص جنازہ اٹھانے والوں میں شامل تھے۔ یہ کہتے جاتے۔ واجبلہ۔ ہائے یہ بہاڑ بھی چل بسا۔

ان کی کنیت ابو محمد اور والد کا نام عمیر والدہ کا خناس بنت مالک ہے۔ آپ کا سلسلہ نسب قصی بن کلاب پر جا کر شجرہ نبوی سے مل جاتا ہے۔ ان کے مورث اعلیٰ عبدالدار اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جد اعلیٰ عبد مناف بھائی ہیں۔ یہ انتہائی حسین و جمیل بزرگ تھے اور ظاہری شکل و شبہت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بہت کچھ ملتی جلتی تھی۔ ماں باپ کے بہت ہی چہیتے اور پیارے تھے۔ انھوں نے بہت ہی ناز و نعمت سے پالا۔ اعلیٰ سے اعلیٰ پوشاک سے سجے اور عمدہ سے عمدہ خوشبو سے معطر رہتے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب ان کا تذکرہ فرماتے تو ارشاد فرماتے میں نے ان کے میں مصعب سے زیادہ حسین و خوش پوشاک پروردہ نعمت نہیں دیکھا مگر اس ناز و نعمت میں پلے ہوئے پیکر جمیل نے شراب توحید ایسی پی کی کہ سرشاری کا عالم سن چکے تھے کہ شہادت کے بعد جسم پر صرف ایک چھوٹی سی کملی رہ گئی تھی۔

دو عالم سے کرتی ہے بیگانہ دل کو عجب چیز ہے لذت آشنائی ظاہری حسن و جمال کے ساتھ ساتھ باطنی حسن بھی فطرت میں دو بیت تھا۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ جب حضور دارا رقم میں

عد باب اذا لم يجد كفنا الامايوري راسه ص ۱۰ باب هجرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ص ۵۵، ۵۵۶
۵۵۷ ثانی المغازی باب غزوة احد ص ۵۷۹ باب من قتل من المسلمين يوم احد ص ۵۸۷ الرقاق باب فضل الفقر ص ۹۵۵

تشریف فرما تھے کہ یہ دولت اسلام سے مالا مال ہو گئے۔ ابتداً اسلام کو چھپایا مگر ایک دن عثمان بن طلحہ نے نماز پڑھتے دیکھ لیا۔ تو ان کے باپ کو خبر کر دی اس جرم میں گھر کے اندر قید کر دیئے گئے۔ جب حبشہ کی طرف ہجرت شروع ہوئی تو موقعہ پا کر ایک دن حبشہ چلے گئے۔ کچھ دن کے بعد مکہ واپس ہوئے تو وہ طاہری حسن و جمال و رعنائی رخصت تھی۔ ماں باپ نے دیکھا تو ترس گیا اور گھر نیاہ لی۔

جب انصار کرام نے بیعت عقبہ اولیٰ کی اور ایک مبلغ کی درخواست پیش کی تو نگاہ انتخاب ان پر پڑی اور یہ مدینہ طیبہ تشریف لے گئے اور سال بھر میں وہ انقلاب برپا کر دیا کہ سال آئندہ عازمین حج میں بہتر افراد حلقہ گوشت اسلام تھے۔ جنگ بدر اور جنگ احد میں لشکر نبوی کے علمبردار تھے۔ جنگ احد میں حق جاں نثاری ادا کرتے ہوئے جام شہادت نوش فرمایا۔ جنگ احد میں جب صحابہ کرام انتشار عام کے شکار تھے۔ یہ بڑی پامردی سے لوہا اسلام لئے اپنی جگہ ڈٹے رہے۔ ابن قبیہ نے بڑھکرتلواری سے داہنا ہاتھ قلم کر دیا۔ تو بائیں ہاتھ میں علم لے لیا۔ اور آیت کریمہ وَمَا تَحْمِلُ الْأَرْضُ سَوَّلَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ السَّيْلُ کی تلاوت کی۔ اس نے اسے بھی قلم کر دیا۔ تو دونوں بازوؤں سے تھام کر سینے سے چمٹا کر علم اسلام بلند کئے رہے۔ اس ظالم نے جھکا کر سینے پر ایسا نیزہ مارا کہ اس کی انی سینے ہی میں رہ گئی اور یہ داعی توحید آیت مذکورہ کی تلاوت کرتے ہوئے واصل بحق ہو گئے۔ اب علم بڑھ کر ان کے بھائی ابوالروم بن عمر نے اٹھالیا۔ جو اخیر و تم تک لے رہے۔ جنگ کے خاتمے کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی مبارک لاش کے قریب کھڑے ہو کر یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی

مومنین میں بہت سے ایسے ہیں جنہوں نے
اللہ علیہ (الایہ سورہ محمد)

پھر ان سے مخاطب ہو کر فرمایا، میں نے تم کو مکے میں دیکھا تھا تم سے زیادہ حسین اور خوش پوشاک کوئی جوان نہ تھا اور آج دیکھ رہا ہوں کہ تمہارے بال اچھے ہوئے ہیں اور جسم پر صرف ایک چادر ہے۔ اللہ کا رسول گواہی دیتا ہے کہ تم لوگ قیامت کے دن ضرور اللہ عز و جل کے حضور حاضر ہو گے۔ شہادت کے وقت عمر مبارک چالیس سال سے کچھ زائد تھی۔

خوشنار سے بنا کر دند بخاک و خون غلیظ بدن
حضرت خباب بن ارت رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ یہ قبیلہ تمیم کے چشم و چراغ تھے۔ غلام بنا کر مکے کے بازار میں بیچے گئے۔ ان کا اسلام لانے والوں میں چھٹا نمبر ہے اسی لئے یہ سادس الاسلام کہلاتے تھے۔ ان کا مکہ میں کوئی حافی و مددگار نہ تھا اس لئے ان پر ایسے مظالم ڈھائے گئے کہ جنہیں سن کر کلیجہ کانپ کانپ جاتا ہے۔ شمشیر انھیں دکتے ہوئے انگاروں پر لٹا کر سینے پر بھاری پتھر رکھ کر چڑھ جاتے اور اس وقت تک نہ چھوڑتے جب تک انگارے زخم کے پانی سے بجھ نہ جاتے۔ رحمت عالم ان کو تسلی دیتے۔ ان کے ظالم آقا کو یہ بھی برداشت نہ ہوا اس نے لوہا تپا کر ان کے سر کو داغا۔ ان مصائب نے بھی انہیں

۷۴۸ عَنْ سَهْلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيث حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک خاتون بنی صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرُدَّةٍ مَنَسُوجَةٍ فِيهَا حَاشِيَتَانِ تَدُرُونَ مَا الْبُرْدَةُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کی خدمت میں ایک بچی ہوئی حاشیہ دار بردہ لائیں

کوئی تزلزل نہیں پیدا کیا۔ جبل استقامت بنے ہوئے سب کچھ برداشت کرتے رہے۔ ایک بار خدمت اقدس میں عرض کیا۔ دعا فرمائیں کہ اللہ عزوجل مجھے اس عذاب سے نجات دے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی۔ اے اللہ جناب کی مدد کر۔ ان کا عاص بن وائل کے اوپر قرض تھا۔ یہ تقاضا کرتے تو وہ یہ کہتا کہ میں اس وقت تک نہ دوں گا جب تک محمد کا ساتھ نہ چھوڑ دوں گے۔ تیرہ سال تک مسلسل یہ آلام و مصائب برداشت کرتے رہے۔ پھر مدینہ طیبہ ہجرت کی اور تمام غزوات میں شرکت کی سعادت حاصل کی۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کا اتنا احترام کرتے کہ اپنی سواری پر بٹھاتے اور فرماتے کہ اس سواری پر بیٹھنے کے لائق تمہارے سوا صرف ایک اور شخص ہے اور وہ بلال ہے۔ یہ فرماتے کہ بلال کیسے مستحق ہو گا اس کے بہت سے حامی تھے میرا کوئی مددگار نہ تھا۔ مجھ پہ یہ یہ گزری۔

کوفہ میں علیل ہوئے اور زمانہ دراز تک بیمار رہے۔ مرض کی درازی سے گھبرا کر فرمایا کرتے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موت کی دعا مانگنے سے منع نہ فرمایا ہوتا تو میں موت کی دعا مانگتا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگ صفین سے واپس ہو رہے تھے کہ وصال کی خبر سنی اور جنازے کی نماز پڑھائی۔ وصیت کے مطابق کوفہ سے باہر سپرد خاک کئے گئے۔ اس تقدیر پر ان کا سن وصال ۳۵ھ ہے۔ ایک روایت ہے کہ عہد فاروقی میں ۹۱ھ میں وفات پائی۔

۷۴۸ کتاب اللباس میں یہ زائد ہے کہ اسے پہن کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور کچھ دیر بیٹھے پھر اسے اتار کر تہ کر کے انھیں دیدیا۔ کتاب الادب میں ہے کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لے گئے تو لوگوں نے ان سے کہا۔ اور جواب میں انھوں نے کہا میں برکت کے لئے رہا ہوں۔ کتاب اللباس میں ہے کہ جب حضرت سہل نے پوچھا۔ بردہ کیا ہے تو لوگوں نے کہا۔ وہ چادر جس میں حاشیہ ہو۔ اور کتاب الادب میں ہے لوگوں نے کہا۔ شملہ۔ تو فرمایا۔ وہ شملہ جس میں حاشیہ بنا ہوا ہو۔

بردہ۔ خط دار کبیل۔ شملہ وہ کبیل جو جسم پر لپیٹا جائے۔ بردہ عام ہے اور شملہ خاص مگر ایک کا دوسرے پر اطلاق ہوتا ہے۔ فلاں۔ کون صاحب تھے۔ محب طبری نے کہا کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف تھے۔ طبرانی کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت سعد بن وقاص تھے۔ اسی کی ایک روایت میں ہے کہ ایک اعرابی تھے۔ مگر اس کی سند میں زعمہ بن صالح ہے جو ضعیف ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اپنی زندگی میں کفن تیار کر کے رکھ سکتے ہیں۔ اس سے موت یاد آتی رہے گی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

قَالُوا الشِّمْلَةُ قَالَ نَعَمْ قَالَتْ نَسَجْتُهَا بِيَدِي فَجُمْتُ لَا كَسُو كُهَا فَآخَذَهَا

تم لوگ جانتے ہو مردہ کیا چیز ہے لوگوں نے بتایا چادر انھوں نے فرمایا ہاں اس نے عرض کیا اسے

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْتَاجًا إِلَيْهَا فَخَرَجَ إِلَيْنَا وَإِلَيْهَا إِذَا رَأَى

میں نے اپنے ہاتھ سے بنا ہے اور اس لئے لائی ہوں کہ حضور کو پہناؤں اسے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لے لیا

فَحَسَنَهَا فَلَا يُقَالُ أَكْسَيْنِيهَا مَا أَحْسَنَهَا فَقَالَ الْقَوْمُ مَا أَحْسَنْتَ لِبِسْهَا

حضور کو اس وقت اس کی ضرورت تھی کاشانہ اقدس سے ہماری طرف تشریف لائے اور اس چادر

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْتَاجًا إِلَيْهَا ثُمَّ سَأَلَتْهُ وَعَلِمَتْ أَنَّهُ لَا يَرُدُّ

کا تہہ پہنے ہوئے تھے فلاں حصانے کہا بہت اچھی ہے اور عرض کیا مجھے عنایت فرمادیں بہت عمدہ ہے لوگوں نے کہا تو نے اچھا

قَالَ إِنِّي وَاللَّهِ مَا سَأَلْتُهِ إِلَّا لِبِسَتْهُ وَإِنَّمَا سَأَلْتُهُ لِتَكُونَ كَفَنِي قَالَ سَهْلٌ فَكَانَتْ

کام نہیں کیا اسے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حال میں پہنا تھا کہ اس کی ضرورت تھی پھر تو نے مانگ لیا اور مجھے

كَفَنَهُ عَد

معلوم ہے کہ حضور کسی کو محروم نہیں فرماتے انھوں نے کہا بخدا میں نے اسلئے نہیں مانگا تھا کہ اسے پہنوں میں نے اسلئے مانگا ہے کہ میرا کفن ہو

حضرت پہل نے فرمایا۔ یہ مبارک چادر انکی کفن ہوئی۔

افضل المومنین ايماننا اكثرهم للموت

ذكرنا واحسنهم استعدادا

مومنین میں ایمان کے اعتبار سے افضل وہ ہے جو موت

کو سب سے زیادہ یاد کرتا ہو اور اس کی سب سے اچھی تیاری کرتا ہو۔

اور اس کا جواز صحابہ کرام کے سکوت سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی نے ان پر انکار نہیں فرمایا۔ البتہ قبر کھود کر رکھنا ممنوع ہے کیا معلوم

کہاں موت آئے۔ کفن تو جہاں جائے اپنے ساتھ لے جاسکتا ہے پھر بھی بہت سے صالحین سے منقول ہے کہ انھوں نے اپنے ہاتھ

سے اپنی قبریں تیار کر لی تھیں۔ کسی نے اپنی زندگی میں قبر کھود کر بنا رکھنے کے ناجائز ہونے کی دلیل میں یہ کہا تھا کہ یہ صحابہ کرام سے

منقول نہیں۔ تو علامہ عینی نے اس کا جواب یہ دیا۔ صحابہ کرام سے کسی چیز کا واقع نہ ہونا اس کے ناجائز ہونے کی دلیل نہیں اسلئے

کہ جسے مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے خصوصاً جبکہ اس فعل کو صلحا و اخیار کی ایک جماعت نے کیا ہو۔ اقول

وبالله التوفيق۔ یہاں یہ قید لگانی ضروری ہے کہ اس فعل کا کوئی مقتضی نہ ہو جب عدم فعل دلیل عدم جواز نہیں۔ اور مقتضی ہونے

ہوئے صحابہ کرام کا کوئی فعل نہ کرنا اس کے مشروع نہ ہونے کی دلیل ہے۔ جیسا کہ علامہ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے الصلوی

الحاجب میں اس کی جانب اشارہ فرمایا ہے نیز ثابت ہوا کہ صالحین کے آثار سے برکت حاصل کرنا صحابہ کی سنت ہے نیز یہ ثابت

ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو محروم نہیں فرماتے تھے اگر یہ خود کہہ کر اٹھانی پڑے۔

عہ باب من استغفر الکفر فی بقاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۵۰ اثانی اللہ اس باب ال بدوة والحدیث والشملة ص ۵-۸۶۳

ادب باب حسن الخلق والسنن ص ۸۶۳ اثانی زینت ابن ماجہ لباس۔ مسند امام احمد ص ۵-۳۲۳۔

۷۸۹ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ نَهَيْتُنَا عَنْ

حدیث حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہمیں جنازہ کے ساتھ

إِتْبَاعُ الْجَنَائِزِ وَلَمْ يَعْزَمْ عَلَيْنَا عَهْدُ

جانے سے منع کیا گیا اور قطعی طور پر نہیں منع کیا گیا۔

۷۸۹

تشریحات

یہ ایک لمبی حدیث کا جز ہے جلد ثانی میں ص ۲۳۴ پر گزر چکی ہے۔ مگر وہاں جنازے کے ساتھ عورتوں کے جانے کی تشریح نہیں کی گئی ہے اس لئے اسے پھر تحریر کیا ہے۔ حدیث کے ظاہر سے یہی سمجھ میں آتا ہے کہ یہ ممانعت مکروہ تنزیہی کی حد تک ہے۔ حضرت امام اعظم نے فرمایا۔ میں اسے مناسب نہیں سمجھتا۔ اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ امام بخاری نے۔ باب میں نہ جواز کی تصریح کی ہے نہ حرمت کی۔ یہ اس وجہ سے ہے کہ اس سلسلے میں احادیث مختلف آئی ہیں۔ امام ابو بکر ابن ابی شیبہ استناد امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک جنازے میں تھے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک عورت کو دیکھا۔ تو اس پر چیخے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے چھوڑ دو اس عمر اس لئے کہ آنکھ رو رہی ہے اور جان پر مصیبت آن پڑی ہے۔ جدائی کا زمانہ قریب ہے۔ اس حدیث سے اجازت نکلتی ہے مگر یہ حدیث متعدد وجوہ سے مجروح ہے۔ اس لئے قابل استناد نہیں۔ اس کے برخلاف امام حاکم نے مستدرک میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ہم نے ایک صاحب کو دفن کیا۔ جب ہم لوٹے اور حضور اپنے دروازے کے برابر پہنچے تو سامنے ایک خاتون کو دیکھا۔ ہمارا مکان یہ نہیں تھا کہ حضور نے انھیں پہچان لیا ہے۔ انھیں دیکھ کر حضور نے فرمایا اے فاطمہ کہاں سے آتی ہو۔ انھوں نے عرض کیا۔ اہل میت کے یہاں سے۔ میں نے ان کی میت کے لئے رحمت کی دعا کی۔ اور انھیں تسلی دی۔ فرمایا شاید تم قبر تک گئی تھیں۔ عرض کیا مولا اللہ میں ان کے ساتھ قبر تک جاتی حالانکہ میں حضور سے سن چکی ہوں کہ اس بارے میں حضور کیا فرماتے ہیں۔ ارشاد فرمایا اگر تم ان کے ساتھ قبر تک جاتیں تو اس وقت تک جنت نہ بھیتیں جب تک تمہارے باپ کے دادا نہ دیکھتے۔ امام حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث شیخین امام بخاری اور امام مسلم کی شرط پر ہے۔ اس سے ممانعت ثابت ہوتی ہے۔

امام مالک نے فرمایا کہ جنازے کے ساتھ عورتوں کو جانا بلا کراہت جائز ہے۔ البتہ جوان عورتوں کے لئے مکروہ ہے۔ عبد ری نے امام مالک سے یہ نقل فرمایا کہ اگر میت عورت کی اولاد یا شوہر یا ایسا رشتہ دار ہے جس سے ملاقات کے لئے زندگی میں جاتی تھی تو جاسکتی ہے۔ ورنہ نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک مطلقاً مکروہ ہے۔ البتہ حرام نہیں۔ امام نووی شافعی نے فرمایا کہ بدعت ہے۔ یہ سب اس دور کے لئے تھا اور اب جبکہ مسجدوں میں جماعت کے لئے جانا ممنوع ہے تو جنازے کے ساتھ

عہ باب اتباع النساء والجنازة ص ۱۰۰ الحیض باب الطیب للمرأة عند غسلها من الحيض ص ۵۵ ثانی الطلاق باب

القسط للحادة باب تلبس الحائض لباس العصب ص ۸۰ - لہ عمدۃ القاری ثامن ص ۶۴ لہ ایضاً۔

۵۰ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْرِينَ قَالَ تَوَفَّى ابْنُ لَامٍ عَطِيسَةً فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ

حدیث حضرت محمد بن سیرین نے فرمایا ام عطیہ کے ایک صاحبزادے فوت ہو گئے پس جب

الثَّالِثُ دَعَتْ بِصَفْرَةٍ فَتَمَسَّحَتْ بِهِ وَقَالَتْ نَهَيْتَانِ مُحَمَّدًا أَنْ يَكُونَ

تیسرا دن ہوا تو انھوں نے پیلے رنگ کی خوشبو منگا کر ملا۔ اور فرمایا کہ شوہر کے علاوہ کسی

مِنْ ثَلَاثِ الْإِسْرَافِ ع

اور کاتین دن سے زیادہ سوگ منانے سے منع کیا گیا ہے۔

۵۱ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ لَمَّا جَاءَ

حدیث زینب بنت ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا جب شام سے

جانے کی کیسے اجازت ہوگی اسی لئے غنیمہ میں فرمایا۔ یہ مت پوچھ کہ یہ جائز ہے یا ناجائز۔ یہ پوچھ کہ اس عورت پر کتنی لعنت اللہ کی طرف سے ہوتی ہے اور کتنی فرشتوں کی طرف سے اور کتنی صاحب قبر کی طرف سے۔

۵۰-۵۱-۵۲ مُحَمَّدٌ كَامُصِدْرِ الْأَعْدَادِ هـ۔ اس کا مصدر ثلثاتی مجرد ہے حَدُّ حَدِّ هـ۔ نصرینصر اور ضرب

تشریحات

یضرب۔ دونوں سے آتا ہے۔ اس کا معنی کسی مرنے والے پر غمگین ہونا اور زینب چھوڑ دینا ہے۔ صفرة

پیلے رنگ۔ اس کا اکثر استعمال پیلے رنگ کی خوشبو کے معنی میں ہے۔ کتاب الطلاق میں بصفرة کے بجائے بطیب ہے اور محمد بن

یوسف سے جو روایت ہے اس میں یہ ہے بطیب فیہ صفرة خلوق او غیرہ فدهنت منه جارئیه۔ یعنی

خوشبو منگائی جس میں صفرة خلوق یا اور کچھ تھا۔ لونڈی کو حکم دیا۔ اس نے اس میں سے کچھ لے کر تیل ملایا۔ پھر ام المومنین نے

اسے لے کر اپنے رخساروں اور کلائیوں پر ملا۔ تیسری حدیث میں وہاں یہ زائد ہے کہ ام المومنین حضرت زینب نے فرمایا کہ میں

نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو منبر پر یہ کہتے ہوئے سنا۔ خلوق اس عہد کی ایک مشہور خوشبو ہے جسے زعفران وغیرہ ملا کر

بناتے تھے۔

نَعْيُ ابْنِ سَفْيَانَ نَعْيٌ نَعْيٌ۔ موت کی خبر۔ یہ ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت معاویہ کے والد ماجد ہیں۔ یہ حدیث

اس پر نص ہے کہ حضرت ابوسفیان کا وصال شام میں ہوا تھا۔ اگرچہ تمام اہل سیر اس پر اتفاق ہیں کہ ان کا وصال مدینہ طیبہ میں ہوا

حتیٰ کہ خود علامہ بدرالدین عینی نے بھی حدیث ہرقل کے تحت یہی لکھا۔ اسی کی پیروی کرتے ہوئے جلد اول میں میں نے یہی لکھا۔ مگر

یہاں علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ۔ بالشام۔ کہنے میں نظر ہے۔ یہ اضافہ حضرت سفیان بن عیینہ کی روایت میں ہے۔ میرا گمان یہ ہے

کہ یہ ہم سے اس روایت میں ابن جھوٹ گیا ہے اس لئے کہ شام میں یزید بن ابی سفیان کا وصال ہوا تھا۔ علامہ عینی نے اس کا

حسب عادت بہت شد و مد کے ساتھ رد فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ سفیان بن عیینہ کی شان یہ ہے کہ امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

نے فرمایا۔ اگر مالک اور سفیان نہ ہوتے تو حجاز کا علم چلا جاتا۔ اس سے ظاہر ہے کہ علامہ عینی کی تحقیق یہی ہے کہ ان کا وصال شام میں ہوا۔

عن باب احداث المرأة على غيرة زوجها ص ۱۰، ثانی الطلاق باب الكحل للحادة ص ۸۰۳

نَعَى ابْنِ سَفْيَانَ مِنَ الشَّامِ دَعَتْ أُمَّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِصَفَرَةٍ

ابو سفیان کے وفات کی خبر آئی تو ام المومنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے

فِي الْيَوْمِ الثَّلَاثِ فَمَسَحَتْ عَارِضِيهَا وَذَرَاْعِيهَا وَقَالَتْ اِنْ كُنْتُ عَنْ هَذَا

تیسرے دن پہلے رنگ کی خوشبو لگائی اور اسے اپنے دونوں رخساروں اور بازوؤں پر ملا اور فرمایا

لَخَبِيَّةٌ لَوْلَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحِلُّ

میں اس سے مستغنی ہوں۔ اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے نہ سنا ہوتا کہ

لَا مُرَاةٌ تَوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اَنْ تُحَدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ اَعْلَى

جو عورت اللہ اور پچھلے دن پر ایمان رکھتی ہو اسے یہ جائز نہیں کہ شوہر کے علاوہ کسی اور پر تین دن

زَوْجٍ فَانْهَاهُ حُدَّ عَلَيْهِ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَشَرَّ عَهْدٍ

سے زیادہ سوگ منائے ہاں شوہر پر چار مہینے دس دن سوگ منائے۔

۷۵۲ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا اَلَيْهَا خُبْرُ نَسَمَةٍ

حدیث حضرت زینب بنت ابوسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں رسول اللہ

اور ابن ابی شیبہ دارمی اور مسند امام احمد کی روایت میں جو آیا ہے کہ ان کے بھائی یا کسی قریبی رشتہ دار کی موت کی خبر آئی

تو ام المومنین نے خوشبو لگائی۔ اس کی توجیہ خود علامہ ابن حجر نے یہ فرمائی کہ ہو سکتا ہے۔ دونوں کے وصال کی خبر پر ایسا

کیا ہو۔ اقول وباللہ التوفیق۔ مگر تیسری حدیث سے اس پر اتسکال ہے اس لئے کہ اس میں ام المومنین حضرت

ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے واقعے کے بعد ہے ثم دخلت علی زینب بنت جحش، اور کتاب الطلاق میں وفد

خلت ہے۔ ثم تراحمی کے لئے ہے اور فاتعقوب کے لئے ہے۔ دونوں کی دلالت ترتیب پر ہے۔ اب ما حصل یہ نکلا

کہ زینب بنت ابوسلمہ کہہ رہی ہیں کہ ام المومنین ام حبیبہ کے بعد میں ام المومنین حضرت زینب کے یہاں گئی، ام المومنین

حضرت زینب کا وصال ۳۱ھ یا ۳۲ھ میں ہو گیا تھا۔ تو ماننا پڑے گا کہ ام المومنین حضرت ام حبیبہ کا واقعہ ۳۱ھ

یا ۳۲ھ سے پہلے کا ہے۔ اور حضرت ابوسفیان کا وصال ۳۲ھ میں ہوا ہے۔ علامہ عینی نے یہ جواب دیا کہ ثم

اور فاترتیب کے لئے ہے اس میں اختلاف ہے۔ اور اگر ترتیب کے لئے ہے بھی تو یہاں ترتیب ذکر کرنے میں ہے نہ کہ

واقع ہونے میں۔ اگرچہ حدیث کا سیاق اس کے خلاف ہے مگر امام بخاری کی عظمت شان کے لحاظ سے اسے قبول ہی کرنا

ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(خوہا) ام المومنین حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے تین بھائی تھے۔ عبید اللہ۔ یہ حبشہ میں نصرانی ہو کر

عہ باب احاد المرأة علی غیر زوجہا ص ۱۷۰۔ ثانی الطلاق باب والذین یتوفون منکم و

یلذون ازواجہن ص ۸۴۔ مسلم الطلاق۔

قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي رَفِيقَةِ حَيَاتِ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ حَضْرَتِ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كِي يَهَاں كُی تَوَا اُنْھوں

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ

نَے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو عورت اللہ اور قیامت کے

تَوْعَمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَحِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ

دن پر ایمان رکھتی ہو اسے جائز نہیں کہ میت پر تین دن سے زیادہ سوگ منائے ہاں شوہر پر چار

أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَى زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ حِينَ تُوُفِّيَ

تینے دس دن سوگ منائے اس کے بعد ام المؤمنین حضرت زینب بنت جحش کے یہاں گئی جبکہ ان کے

مرا۔ دوسرے عبد اللہ۔ یہ غزوہ بدر میں شہید ہوئے۔ اس وقت ام المؤمنین حبشہ میں تھیں اور ابھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نکاح بھی نہیں ہوا تھا۔ تیسرے ابو حمزہ جن کا نام عبد۔ یا عبد اللہ تھا۔ یہ ام المؤمنین کے بعد تک با حیات رہے۔ عبد اللہ کا انتقال سنہ ۱۰ھ یا ۱۱ھ میں ہوا۔ اس وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حیات ظاہری کے ساتھ جلوہ فرما تھے۔ پھر ام المؤمنین کے اس ارشاد کا کوئی محل نہیں۔ مجھے خوشبو کی کوئی حاجت نہیں۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جلوہ فرما تھے تو خوشبو کی کیوں حاجت نہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے۔ یہ فوت ہونے والا ام المؤمنین کا کوئی سوتیلا بھائی ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسائل عورت پر اپنے شوہر کا سوگ چار مہینے دس دن فرض ہے۔ مگر یہ غیر حاملہ کے لئے ہے۔ حاملہ کی عدت وضع حل ہے۔ اگر شوہر کی وفات کے بعد فوراً ہی بچہ پیدا ہو جائے تو عدت پوری ہو گئی۔ ارشاد ہے:

وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ

اور حمل والیوں کی عدت وضع حل ہے۔

حَمَلُهُنَّ - (سورہ طلاق)

سورہ بقرہ میں ارشاد ہے۔

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذُرُونَ أَزْوَاجًا

اور تم میں جو لوگ فوت ہوں اور بیبیاں چھوڑیں تو یہ بیبیاں

يَتَرَكْنَ بَأْسَنَ بَأْسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا

چار مہینے دس دن اپنے گور کے رکھیں۔

یہ دونوں آیتیں جزئی طور پر متعارض ہیں، اگر کوئی مر گیا اور اس کی زوجہ حاملہ ہو تو سورہ بقرہ کی آیت کے مطابق اس کی عدت

چار مہینے دس دن ہے۔ اور سورہ طلاق کے مطابق وضع حمل ہے۔ یہ چند منٹ میں بھی ہو سکتا ہے۔ اور چار مہینے دس دن سے

زائد میں بھی۔ مگر چونکہ سورہ طلاق بعد میں نازل ہوئی ہے اس لئے یہ اس صورت خاص میں اس کی ناسخ ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں قسم کھا کر کہتا ہوں۔ سورہ نساء قصریٰ سورہ بقرہ کے بعد نازل ہوئی ہے۔ اس کی تائید اس حدیث

سے بھی ہوتی ہے جسے امام بخاری نے حضرت زینب بنت ابی سلمہ اور حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت فرمایا کہ

لَهُ ثَانِي الطَّلَاق بَابُ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمَلَهُنَّ ص ۸۰۲

أَخُوهَا فَدَعَتْ بِطِيبٍ فَمَسَّتْ بِهِ ثُمَّ قَالَتْ مَا لِي بِالطِّيبِ مِنْ حَاجَةٍ غَيْرِ

بھائی فوت ہوئے تھے تو انھوں نے خوشبو منگائی اور اسے ملا اور فرمایا مجھے خوشبو کی حاجت نہیں سوائے

أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمَّنُ

اس کے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا جو عورت اللہ اور قیامت پر ایمان

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَحِدُّ عَلَى مِيتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ

رکھتی ہو اسے جائز نہیں کہ کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ منائے البتہ

وَعَشْرًا

شوہر پر چار مہینے دس دن منائے۔

سببہ اسلمیہ کے ان کے شوہر کی وفات کے چند رات بعد بچہ پیدا ہوا۔ وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور نکاح کی اجازت طلب کی تو اجازت مرحمت فرمادی۔

شوہر کے علاوہ اور کسی میت پر سوگ واجب نہیں۔ تین دن تک منانے کی اجازت ہے۔ اور یہی حال مطلقہ کی عدت کا بھی ہے۔ یعنی آیہ کریمہ۔ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ۔ اور جن عورتوں کو طلاق دیدیا گیا ہے وہ اپنے آپ کو تین حیض روکے رکھیں۔ کے عموم سے غیر دخول، حاملہ آئہ صغیرہ خاص ہیں۔ غیر دخول پر عدت نہیں۔ حاملہ کی عدت وضع حمل ہے اور آئہ صغیرہ کی عدت تین مہینہ ہے۔

ان کا نام رملہ یہ حضرت ابوسفیان کی صاحبزادی اور حضرت معاویہ کی بہن تھیں۔ یہ قدیم الاسلام خاتون ہیں۔ پہلے ان کا نکاح عبید اللہ بن جحش سے ہوا تھا۔ یہ پہلے اسلام لایا اور حضرت ام حبیبہ کے ساتھ ہجرت کر کے حبشہ گیا۔ اور وہاں جا کر نصرانی ہو گیا۔ سنہ ۱۰ھ میں مر گیا

ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

اس کی موت کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فرمائش پر نجاشی شاہ حبشہ نے ان کا نکاح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کر دیا۔ چار سو دینار یا چار ہزار درہم ہر مقرر ہوا جسے نجاشی نے خود ادا کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت شرجیل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھیج کر مدینہ طیبہ بلوایا۔ اس وقت تک غیر محرم کے ساتھ عورت کو سفر کرنے کی ممانعت نہ تھی ان کا یہ واقعہ بہت مشہور ہے کہ جب حضرت ابوسفیان فتح مکہ سے پہلے صلح حدیبیہ کی تجدید کے لئے مدینہ طیبہ آئے اور ان کے گھر گئے چاہا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بستر پر بیٹھ جاؤں تو انھوں نے بستر سمیٹ لیا۔ حضرت ابوسفیان نے پوچھا۔ یہی کیا بات ہے، میں اس بستر کے لائق نہیں یا یہ بستر میرے لائق نہیں۔ اس پر ام المؤمنین نے فرمایا یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بستر ہے تم مشرک ہو تمہیں اس پر کیسے بیٹھنے دو؟ ۴۴ھ میں وصال ہوا۔ جنت البقیع میں بقیہ ازواج مطہرات کے ساتھ آرام فرمیں

عہ باب احداث المرأة على غير زوجها ص ۷۰، اتانی باب متحد المتوفى عنها زوجها اربعة اشهر وعشر ص ۸۰ مسلم الطلاق ابو داود الطلاق۔ سنائی الطلاق۔

باب کی توضیح

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ باب باندھا باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعذب المیت الخ یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا بیان۔ میت پر اس کے بعض اہل کے رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے۔ جبکہ میت پر چلانا اس کی عادت ہو۔ اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی وجہ سے۔ اپنے آپ کو اور اپنے اہل کو آگ سے بچاؤ۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم سب نگہبان ہو اور تم سب سے اس کے بارے میں سوال کیا جائے گا جہیں تمہاری نگہبانی میں دیا گیا ہے۔ اور اگر میت پر چینٹا اس کا طریقہ نہیں تو وہ ایسے جیسے حضرت عائشہ نے فرمایا۔ کوئی بوجھ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گی۔ اور وہ ایسے ہی ہے جیسے اللہ عزوجل کا ارشاد ہے۔ اور بوجھ سے لدی ہوئی کوئی جان بوجھ بٹانے کے لئے کسی کو بلائے تو وہ اس بوجھ میں سے کچھ نہ اٹھائے گی اور اس کا بیان کہ چلائے بغیر رونے کی اجازت ہے۔

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو بھی کسی کو ظلم قتل کرے گا تو پہلے آدم کے بیٹے قابیل پر اس خون کا حصہ رہے گا۔ اس لئے کہ اسی نے سب سے پہلے قتل ایجاد کیا۔

اس میں۔ بعض بعینہ حدیث کا جز ہے۔ ایک حدیث کے بعد وہ حدیث یہیں مذکور ہے۔ پھر بعد میں امام بخاری نے یہ افادہ فرمایا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ان المیت یعذب ببکاء اہلہ علیہ۔ بیشک میت کو اس کے اہل کے اس پر رونے سے عذاب دیا جاتا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ میت پر روزا مرنے والے کی عادت ہو۔ اسکی تائید میں پہلے سورہ تحریم کی یہ آیت پیش فرمائی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ
نَارًا وَقْوَدَهَا النَّاسُ وَالْحَيَّاتُ (۶)

اے ایمان والو اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو اس آگ سے بچاؤ جس کا ایندھن آدمی اور پتھر ہیں۔
وجہ استدلال یہ ہے کہ انسان کی فطرت ہے کہ اپنے ماں باپ کو جو کچھ کرتے ہوئے دیکھتا ہے وہی کرتا ہے جب ماں باپ کی عادت نوہ کرنے کی ہوگی تو ان کی دیکھا دیکھی اس کے اہل بھی نوہ کریں گے۔ تو ماں باپ اہل و عیال کے نوہ کرنے کے سبب ہوئے۔ اگر ان کی عادت نہ ہوتی تو اس کے اہل و عیال نوہ نہ کرتے۔ تو نوہ کر کے وہ بھی جہنم کے مستحق ہوئے اور ان سے سیکھ کر اہل و عیال بھی۔ نوہ کرنے والوں نے نہ اپنے آپ کو جہنم سے بچایا نہ اپنے اہل و عیال کو بچایا۔ اب ثابت کہ جس کی عادت نوہ کرنے کی ہو اس پر مرنے کے بعد نوہ کرنے والوں کی وجہ سے عذاب ہوگا۔ دوسرا استدلال اس حدیث سے ہے کلکم راع وکلکم مسئول عن رعیتہ۔ تم سب نگہبان ہو اور تم سب سے اس کے بارے میں سوال ہوگا جسکی نگہبانی اس کے ذمے ہے۔

اس حدیث کا ایک مطلب یہ بھی ہے کہ جب کوئی گناہ میں مبتلا ہو اور اسے دیکھ کر اس کے اہل و عیال گناہ کریں تو اس سے مواخذہ ہوگا۔ اب اگر کوئی نوہ کرنے کا عادی ہو اور اس سے سیکھ کر اس کے اہل و عیال نوہ کریں تو وہ ضرور عذاب کا مستحق ہے۔

اس کے بعد امام بخاری نے فرمایا۔ اور اگر اس کی نوہ کرنے کی عادت نہیں تو وہ ایسا ہے جسے ام المومنین حضرت

۵۲۔ حَدَّثَنِي أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَرْسَلْتُ بِنْتُ

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث بیان کی فرمایا بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إِلَيْهِ أَنَّ ابْنًا لِي قَبِضَ فَأَتِنَا فَأَرْسَلَ

کی صاحبزادی نے حضور کے پاس خبر بھیجا کہ حضور میرے یہاں تشریف لائیں میرا ایک بیٹا

عائشہ نے فرمایا۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْئًا

سورہ فاطر - ۱۸

کسی پر دوسرے کا گناہ نہیں لا دیا جائے گا، اور ایسا ہے جیسا کہ فرمایا اگر بوجھ سے لدا ہوا کوئی اپنا بوجھ بٹانے کیلئے کسی کو بلائے تو وہ اس کے بوجھ سے کچھ نہیں اٹھائے گا۔

پہلی آیت کا مطلب یہ ہے کہ منجانب اللہ ایسا نہ ہوگا کہ کسی کے گناہ پر دوسرے سے مواخذہ ہو۔ اور دوسری آیت کا یہ ہے کہ اگر کوئی گناہوں سے گراں بار کسی کو بلائے کہ میرا کچھ گناہ اپنے ذمہ لے لو تو کوئی تیار نہیں ہوگا اگرچہ قریبی رشتہ دار ہو۔ تو پھر پسماندگان کے نوحہ کرنے پر میت پر عذاب ہونے کا سوال ہی نہیں۔ پھر امام بخاری نے فرمایا۔

کہ چنچے چلائے بغیر میت پر رونے کی اجازت ہے۔ یہ باب کا دوسرا جز ہے۔ اس مضمون کی طبرانی نے معجم کبیر میں اور حاکم نے مستدرک میں حضرت قرظہ بن کعب اور حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حدیث روایت کی ہے کہ ان دونوں نے فرمایا کہ مصیبت کے وقت بغیر آواز کے رونے کی ہمیں رخصت دی گئی ہے۔ مگر چونکہ یہ امام بخاری کی شرط پر نہیں اس لئے اسے اپنی صحیح میں درج نہیں فرمایا۔ اور اسے باب کا عنوان قرار دیا۔

اس کے بعد امام بخاری نے یہ حدیث ذکر فرمائی۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِّنْ دِمَهِهَا وَذَلِكَ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ

کوئی بھی ظلماً قتل کیا جائے گا تو آدم کے پہلے بیٹے قابیل پر اس خون کا حصہ ہوگا۔ اس لئے کہ وہ پہلا شخص ہے جس نے قتل کا طریقہ ایجاد کیا۔

یہ حدیث امام بخاری نے کتاب الانبیاء باب خلق آدم اور کتاب الدیات باب من احیاها اور کتاب الاغتصام اثم من دعا الی ضلالة میں موصولاً ذکر فرمایا ہے۔ یہاں اس کی تائید میں لائے ہیں کہ میت پر نوحہ کرنے سے عذاب اس وقت ہوگا جبکہ میت کی عادت نوحہ کرنے کی ہو۔ وجہ مناسبت یہ ہے کہ جس طرح گناہ کے موجد پر بعد کے سب عمل کرنے والوں کا وبال ہے۔ کیونکہ بعد والوں نے اسی سے سیکھا ہے۔ اسی طرح جب میت سے سیکھ کر اس کے گھر والے نوحہ کر رہے ہیں تو میت پر عذاب ہوگا۔

۵۳۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا سَمِعْنَا ابْنَ

بنت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ یہ حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں اور یہ صاحبزادے تھے جن کا نام علی تھا کہ حضرت امامہ بنت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ اس لئے کہ حضرت امامہ حضور اقدس

تشریحات

يَقْرَأُ السَّلَامَ وَيَقُولُ إِنَّ اللَّهَ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أُعْطِيَ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ

قرب مرگ ہے حضور نے ان کے پاس کہلایا جاؤ کہ وہ سلام کہتے ہیں اور فرماتے ہیں بیشک اللہ ہی کا

مسمیٰ فلتصبروا ولتحتسبوا فإرسلت إليه تقسم عليه لياتينها فقام ومعه

ہے جو اس نے لیا اور اسی کا ہے جو اس نے دیا اور ہر چیز کی اس کی بارگاہ میں بسعاد مقرر ہے اسے چاہے کہ صبر کرے

سعد بن عبادہ ومعاذ بن جبل وابی بن کعب وزید بن ثابت ورجال

اور ثواب کی امید رکھے پھر ان کی صاحبزادی نے حضور کے پاس کہلایا کہ وہ حضور کو قسم دیتی ہے کہ ضرور تشریف لائیں

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تک زندہ رہیں اور حضرت سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے وصال کے بعد حضرت شیر خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے نکاح فرمایا۔ اور اہل تاریخ کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے صرف دو ہی بچے ہوئے ایک حضرت امامہ دوسرے حضرت علی۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا کہ یہ حضرت علی اتنے بڑے ہونے تک جے کہ قریب بلوغ پہنچ چکے تھے۔ انھیں فتح مکہ کے موقع پر حضور نے اپنے ساتھ اپنی سواری پر بٹھایا تھا۔ اتنے بڑے بچے کو بھی یعنی لڑکا نہیں کہا جاتا۔ علامہ عینی نے فرمایا ابن سیدہ نے کہا پیدائش کے وقت سے جب تک بڑا نہ ہو جائے جیسا کہا جاتا ہے اور یہی ہمارے عرف میں لڑکے کے بچے کا حال ہے۔ اس لئے جن روایتوں میں بنت کا لفظ آیا ہے وہ کسی راوی کا وہم ہے حضرت علامہ ابن حجر کا رجحان یہ ہے کہ حضرت امامہ تھیں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی برکت سے اس مرض سے صحتیاب ہو گئیں کیونکہ بہت سی حدیثوں میں ان کے نام کی تصریح بھی آئی ہے۔ جیسا کہ مسند امام احمد بن حنبل میں اسی سند کے ساتھ اور طبرانی میں حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

قبض یہ معنی میں اس کے ہے کہ قریب ہے کہ اس کی روح قبض کر لی جائے۔ اس لئے کہ کتاب القدر میں ہے : ان ابنہا یجود بنفسہ۔ کہ ان کے صاحبزادے دم توڑ رہے ہیں۔ کتاب التوحید میں ہے کہ ان کے صاحبزادے دم توڑ رہے ہیں۔ پھر اسی حدیث کا اخیر حصہ اس کی دلیل ہے کہ وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تشریف لانے سے پہلے فوت نہیں ہوئے تھے۔

فرغ الیہ کتاب الایمان میں ہے۔ اور انھیں اپنی گود میں بٹھایا۔

ونفسہ تنفقع اس کا مصدر تنفقع ہے۔ اس کے معنی مضطرب ہونا یا بقرار ہونا متحرک ہونا۔ سو کھی چیز کی حرکت سے جو آواز نکلتے۔ مراد یہ ہے کہ ان کی سانس اکھڑ چکی تھی۔ وہ دم توڑ رہے تھے۔

یہ حدیث صحیح سنہ کے علاوہ اور متعدد کتب حدیث میں مذکور ہے۔ کہیں ابنا ہے کہیں بنتا ہے کہیں ایسہ ہے۔ خود بخاری کتاب المرضی میں انبتی ہے۔ اگرچہ یہیں ایک نسخہ ابنی قدحصر بھی ہے۔ مگر کسی میں انجام مذکور نہیں۔ اسی لئے علامہ ابن حجر نے یہ نکتہ پیدا فرمایا کہ یہ مریض حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی برکت سے صحتیاب ہو گیا۔ اس لئے وہ اسے

۱۔ مسند امام احمد ص ۲۰۴ ۲۔ فتح الباری ثالث ص ۱۲۵۔

فَرَفَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّبِيَّ وَنَفْسُهُ تَتَقَعَّمُ

اب حضور اٹھے اور حضور کے ساتھ سعد بن عبادہ معاذ بن جبل اور ابی بن کعب اور زید بن ثابت

قَالَ حَبِيبَةُ أَنَّهُ قَالَ كَانَتْهَا شَنْ فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ فَقَالَ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

اور بہت سے لوگ تھے جب حضور وہاں پہنچے تو وہ بچہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے

مَا هَذَا قَالَ هَذِهِ رَحْمَةُ اللَّهِ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ

پیش کیا گیا اور حضور نے اسے گود میں لے لیا۔ وہ دم توڑ رہا تھا گو یا وہ مشک ہے۔ اس کے اثر سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

مِنْ عِبَادَةِ الرَّحْمَاءِ ع

علیہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے۔ اسپر سعد نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ کیا ہے۔ فرمایا یہ شفقت ہے جسے اللہ اپنے بندوں کے دلوں میں پیدا فرماتا ہے

۴ اور اللہ اپنے بندوں میں سے رحم کریوالوں ہی پر رحم فرماتا ہے۔

ترجیح دیتے ہیں کہ یہ حضرت امامہ بنت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں۔ جبکہ بعض روایتوں میں صراحۃً انکا نام مذکور ہے۔

مگر حدیث کا سیاق یہ بتا رہا ہے کہ وہ مریض بچے نہیں۔ اس لئے علامہ عینی اسے رائج فرما رہے ہیں کہ وہ حضرت علی بن ابی

العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما تھے۔

کانہا شن | شن پرانی سوکھی مشک کو کہتے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ وہ صا جزاء بالکل سوکھ گئے تھے جیسے پرانا سوکھا

مشک ہو۔ ضعف نقاہت سے صرف ہڈی چمڑا رہ گیا تھا۔ کتاب التوجید کی روایت میں ہے کانہا فی شن۔ گو یا وہ مشک

میں تھے۔ یعنی بدن سوکھے مشک کی طرح ہو گیا تھا۔ اور سانس یوں چل رہی تھی جیسے سوکھے مشک میں کنکری ڈال کر ہلائیں اور

آواز ہو۔ جس کو ہمارے عرف میں کہتے ہیں کہ سانس اکھڑ چکی ہے۔

ففاضت عینا کا | یعنی بچے کا یہ حال دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ازراہ شفقت یارائے ضبط نہ رہا اور آنکھوں

سے آنسو بہنے لگے اس پر حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تعجب ہوا اس لئے کہ وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے صبر و ضبط کو بار بار ملاحظہ فرما چکے تھے۔ غزوہ احد کی اس قیامت خیز گھڑی میں زخمی ہونے کے باوجود زبان سے ات تک نکلی

غزوہ خندق کی اس شدت میں جسے قرآن مجید نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے کہ دل حلقوم تک آگئے تھے۔ پہاڑ سے بھی زیادہ

استقامت تھی۔ اور آج بچے کا یہ حال ملاحظہ فرما کر درہے ہیں۔ یا تعجب اس پر ہوا کہ میت پر رونے سے منع فرمایا ہے۔ پھر یہ

آنسو کیوں بہ رہے ہیں۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ شفقت کا مقتضی ہے جو اختیار ہی نہیں۔ فطری ہے۔ اور یہ ممنوع نہیں۔

بلکہ محمود ہے۔ اس لئے کہ اللہ عز و جل اپنے انھیں بندوں پر مہربانی فرماتا ہے جو خود دوسروں پر مہربان ہوتے ہیں۔

عہ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعذب البیت ببعض بکاء اہله ص ۱۷۱ ثانی المرضی باب عیادۃ الصبیان

ص ۸۴۲ القدر باب قوله وكان امر الله قذرا مقدورا ص ۹۷۶ الايمان والندور باب قول الله تعالى واقسموا بالله

جهدا ايمانهم ص ۹۸۲ التوحيد باب قل ادعوا الله وادعوا الرحمن ص ۱۰۹ باب ما جاء في قول الله ان رحمة الله قريب

من المحسنين ص ۱۱۰۸ مسلم الجنائز نسائي الجنائز ابوداود الجنائز ابن ماجه الجنائز۔

۵۲ عَنِ النَّسْرِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ شَهِدْنَا بِنْتَ الرَّسُولِ
 حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قَالَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 ایک صاحبزادی کی قبر پر ہم حاضر ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی

وَسَلَّمَ جَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ قَالَ فَرَأَيْتُمْ عَيْنَيْهِ تَدْمَعَانِ قَالَ فَقَالَ هَلْ مِنْكُمْ
 قبر پر بیٹھتے تھے میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دونوں آنکھیں آنسو بہا رہی ہیں

قبر پر بیٹھتے تھے میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دونوں آنکھیں آنسو بہا رہی ہیں

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بیمار پرسی واجب نہیں ہے۔ سنت ہے۔ نیز یہ کہ میت کی تجنیز و تکفین واجب عین
 نہیں، کفایہ ہے۔ چھوٹے بچوں کی بیمار پرسی بھی مسنون ہے۔ اپنے بڑے کو یا چھوٹے کو کسی مسنون بلکہ مستحب بلکہ مباح کام کیلئے
 قسم دانا جائز ہے۔ اور ایسی قسم کا پورا کرنا مستحب ہے۔ کوئی بزرگ کہیں جائیں تو ان کے اصحاب و ملائذہ کو ساتھ جانا چاہئے
 اگر کوئی حرج نہ ہو۔ چھوٹے بچوں کو گود میں لینا سنت ہے۔ کسی میت پر رونے میں حرج نہیں جبکہ بطور جزع و فرح اور چیخ و چلا کر
 نہ ہو بلکہ محمود ہے۔

۵۲ تشریحات یہ سیدہ ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں جن کا وصال ۹ سنہ میں ہوا تھا حضرت سیدہ رقیہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا نہیں ہیں۔ اس لئے کہ ان کا وصال اس وقت ہوا تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدر میں
 تشریف فرما تھے۔ واپسی سے پہلے ہی دفن ہو چکی تھیں۔

جالس علی القبر مراد یہ ہے کہ قبر کے کنارے بیٹھتے تھے۔ یہ مراد نہیں کہ قبر کے اوپر بیٹھتے تھے۔ اس لئے کہ ابھی حضرت سیدہ
 ام کلثوم دفن بھی نہیں ہوئی تھیں۔ نیز خود فرمایا۔ کہ کوئی انکار پر بیٹھے اور وہ اس کے کپڑے جلادے پھر وہ کھال تک پہنچ
 جائے بہتر ہے نسبت اس کے کہ کسی قبر پر بیٹھے۔ اے

عینہ تدمعان اس سے ثابت ہوا کہ بے جزع و فرح بے آواز کے رونا ممنوع نہیں محمود ہے۔ اس حصے سے باب
 کے دونوں جز ثابت ہو گئے۔

حضرت سیدہ فاطمہ زہرا حضرت سیدہ رقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی قبر مبارک کے کنارے رونے لگیں تو رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے ہاتھ یا کپڑے سے ان کے آنسو پونچھنے لگے۔

لم یقارون اس کے معنی لم یقارب کے ہیں۔ اس کا مفعول محذوف المرأة ہے۔ یہی جمہور شراح کی توجیہ ہے مگر
 خطابی نے فرمایا کہ الذنب ہے۔ اور یہی اس حدیث کے ایک راوی فلیح کا بھی قول ہے۔ مگر یہ بعید ہے۔ اس لئے کہ اس
 تقدیر پر لازم آئے گا کہ سوائے حضرت ابو طلحہ کے تمام حاضرین نے اس رات گناہ کا ارتکاب کیا تھا۔ لہذا پہلی ہی توجیہ راجح
 ہوئی۔ اس کی تائید ایک روایت سے بھی ہوتی ہے۔ جسے امام بخاری نے تائید اسطی میں اور امام حاکم نے ذکر کیا ہے کہ فرمایا

لے مسعودی۔ الجنائز۔ فصل فی النہی عن الجلوس علی القبر ص ۳۱۲

رَجُلٌ لَمْ يُقَارِفِ اللَّيْلَةَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَنَا فَقَالَ فَأَنْزِلْ قَالَ فَأَنْزَلَ فِي قَبْرِهَا

فرمایا تم میں کوئی شخص ایسا ہے جو آج رات عورت کے قریب نہیں گیا ہے تو ابو طلحہ نے عرض کیا میں۔ تو فرمایا اس کی قبر میں آؤ تو وہ ان کی قبر میں اتر

۵۵ أَحَبُّنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ تَوَفَّيْتُ بِنْتَ عُثْمَانَ بِمَكَّةَ

حدیث عبداللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ نے کہا عثمان کی ایک صاحبزادی کا مکان میں

وَجِئْنَا لِنَشْهَدََهَا وَحَضَرَ هَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ جَالِسٍ بَيْنَهُمَا

وصال ہوا اور ہم لوگ آئے تاکہ ان کے جنازے میں شرکت کریں۔ اور وہاں ابن عمر اور ابن عباس بھی موجود

قبر میں ایسا کوئی نہ اترے جو آج رات اپنے اہل کے قریب گیا ہو۔ تو حضرت عثمان ہٹ گئے۔ اس ارشاد کی وجہ یہ ہے کہ اس رات حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کسی باندی سے قربت کر لی تھی۔ یہ ان پر تعریض تھی۔ لیکن ان کی طرف سے یہ معذرت کی جاسکتی ہے کہ انھیں کیا معلوم تھا کہ آج ہی حضرت سیدہ ام کلثوم کا وصال ہو جائے گا۔ اور ان کی علالت طویلہ کی وجہ سے وہ مجبور رہے ہوں۔ بیوی کے مرنے کا غم ہو جاتا ہے۔ اس لئے حضرت عثمان بھی اجنبی ہو گئے تھے۔ اب ان کی اور حضرت ابو طلحہ کی حیثیت برابر ہو گئی تھی چونکہ میت کفن میں لپیٹی ہوتی ہے۔ اس لئے اسے قبر میں اتارنے میں کوئی حرج نہیں ہو سکتا ہے اس وقت حضرت سیدہ ام کلثوم کے محارم میں سے کوئی موجود نہ رہا ہو۔ ایسی صورت میں کوئی بھی عورت کو قبر میں اتار سکتا ہے۔ البتہ صلی، اتقیا کو ترجیح ہے۔ حضرت ابو طلحہ کے صالح اور متقی ہونے میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں۔ وہ قبر کھودنے کے ماہر تھے۔ نیز ان کی وجہ ترجیح یہ ہو سکتی ہے کہ وہ قبر کو اچھی طرح تیار کر سکتے تھے۔

یہ صاحبزادی ام ابان بنت عثمان تھیں۔ جیسا کہ مسلم میں ہے

۵۵ تشریحات

ان کی کنیت ابو یحییٰ ہے۔ یہ موصل کے قریب دجلہ کے کنارے یاد جہ و فرات کے

حضرت صہیب بن سنان دو آبے میں ایک گاؤں کے باشندے تھے۔ ان کے والد کسریٰ کی طرف سے اہل

کے حاکم تھے۔ ان کے بچپن میں رومیوں نے حملہ کیا اور مال و متاع کے ساتھ انھیں بھی اٹھائے گئے۔ ان کی نشوونما رومیوں میں

ہوئی جب جوان ہو گئے تو بنی کلب رومیوں سے خرید کر مکہ لائے اور عبداللہ بن الجعدان کے بیچ دیا۔ اس نے ان کو آزاد کر دیا

ایک روایت یہ ہے کہ یہ خود بھاگ کر مکہ آئے اور عبداللہ کے حلیف بن گئے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دار فہم

میں تشریف فرما تھے کہ تیسویں ہجری یہ ایمان کی دولت سے مالا مال ہوئے۔ یہ سب سے اخیر مہاجر ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم ابھی تبائیں حضرت کلثوم بن ہدم کے گھر تھے کہ یہ بھی پہنچ گئے۔ سب لوگ کھجوریں کھا رہے تھے۔ یہ بھوکے

تھے۔ کھجوروں پر لوٹ پڑے۔ ان کی ایک آنکھ میں آشوب تھا۔ کھجوریں آشوب میں مضر ہیں۔ حضرت صہیب خوش طبع

تھے۔ حضرت عمر نے پھیرا۔ عرض کیا۔ یا رسول اللہ ملاحظہ فرمائیں صہیب کی آنکھیں دکھ رہی ہیں اور کھجوریں کھا رہے ہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا۔ صہیب اس حال میں کھجوریں کھا رہے ہو۔ عرض کیا۔ جو آنکھ دکھ رہی ہے

عہ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان ائمتہ یعذب بہ حتیٰ یکا و اھلہ ص ۱۷۱ باب من یدخل قبل المواتۃ ص ۵۷۱ ترمذی الشیخ

۳۰۲ -

أَوْ قَالَ جَلَسْتُ إِلَى أَحَدِهِمَا ثُمَّ جَاءَ الْآخَرُ فَجَلَسَ إِلَى جَنْبِي فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ
 تھے میں دونوں کے بیچ میں بیٹھا تھا یا یہ کہ میں ایک کے پاس بیٹھا کہ دوسرے صاحب آئے اور
 بَنُ عُمَرَ لِعُمَرَ وَبْنُ عُثْمَانَ الْأَتَاخِيُّ عَنْ الْبُكَاءِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 میرے پہلو میں بیٹھ گئے عبد اللہ بن عمر نے عمر بن عثمان سے فرمایا تم عورتوں کو رونے سے کیوں نہیں منع
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أُمِّيَّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ
 کرتے۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میت کو اس کے گھر والوں کے اس پر رونے سے
 عَبَّاسٍ قَدْ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ بَعْضُ ذَلِكَ ثُمَّ حَدَّثَ قَالَ صَدَرْتُ مَعَ
 عذاب دیا جاتا ہے۔ اس پر ابن عباس نے کہا عمر بھی ایسا ہی کچھ کہا کرتے تھے۔ اس کے بعد حدیث بیان
 عُمَرَ مِنْ مَكَّةَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ إِذَا هُوَ بِرُكْبٍ تَحْتَ ظِلِّ سَمُرَةٍ فَقَالَ
 کی فرمایا کہ حضرت عمر کے ساتھ میں کے سے لوٹ رہا تھا جب ہم بیدار پر پہنچے تو ایک قافلہ ایک بھول

اس طرف سے نہیں کھا رہا ہوں جو اچھی ہے اس طرف سے کھا رہا ہوں۔ حضور منہس پڑے۔
 حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان پر بہت اعتماد تھا۔ اسی وجہ سے وصیت فرمائی تھی کہ جب تک شوری کسی خلیفہ کا
 انتخاب نہ کرے۔ صہیب نماز پڑھائیں گے۔ اور امور خلافت کو انجام دیں۔ چنانچہ تین دن تک یہ اس منصب پر فائز رہے۔
 ۳۸ھ میں جب عمر مبارک ۲۷ سال کی ہوئی تو مدینہ طیبہ میں وصال فرمایا۔ اور دنیا کے اسلام کی سب سے متبرک
 قبرستان جنت البقیع میں دفن ہوئے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ صہیب روم کا پہلا پھل ہے۔
 یہ حدیث شکل ترین احادیث میں شمار کی جاتی ہے۔ اس حدیث میں متعدد اشکال ہیں۔ پہلا
توجیہ حدیث حضرت ابن عمر کی روایت ہے۔ کہ میت پر اس کے اہل کے رونے سے عذاب ہوتا ہے۔ اس حدیث
 میں چار عموم ہیں۔ میت عام ہے اس سے کہ کافر ہو یا مسلمان۔ اس کے رونے کی عادت ہو یا نہ ہو۔ اس نے رونے کی وصیت
 کی ہو یا نہ کی ہو۔ دوسرا عموم عذاب میں ہے۔ جسمانی ہو یا روحانی۔ تیسرا عموم رونے میں ہے۔ یہ رونا اختیاری ہو یا غیر
 اختیاری۔ آواز سے ہو یا بلا آواز۔ جزع فرح وغیرہ کے ساتھ ہو یا اس کے بغیر۔

اور حضرت ابن عباس سے حضرت عمر کی جو حدیث مروی ہے۔ اس میں بکار کی بعض بکار کے ساتھ تخصیص ہے اور یہ تخصیص
 مبہم ہے۔ وہ بعض رونا کیا ہے۔ یہ ظاہر نہیں۔ اس اشکال کو امام بخاری نے دو طرح عنوان میں حل فرمایا ہے۔ ایک یہ
 کہ حضرت ابن عمر کے حدیث کا عموم حضرت ابن عباس کی حدیث سے خاص ہے۔ یعنی یہ اسکی تخصیص ہے۔ اس میں بھی
 مراد بعض ہی بکار ہے۔ پھر اس کے ابہام کو دو طرح واضح فرمایا۔ ایک یہ کہ میت پر عذاب اس وقت ہو گا جب میت کی خود
 بھی نوحہ کرنے کی عادت ہو۔ یہ تخصیص میت میں ہوئی پھر اس کے واسطے سے رونے والوں میں پھر رونے میں۔ دوسرے
 یہ کہ اس سے مراد آواز کے ساتھ بے صبری جزع فرح کے ساتھ رونا ہے۔ اب یہ رونے میں ہوئی۔ ہر ایک کو امام بخاری نے

اَذْهَبَ فَانْظَرُ مَنْ هُوَ لَاءِ الرُّكْبِ قَالَ فَانْظَرْتُ فَاِذَا صُهِيبٌ فَاخْبَرْتُهُ

کے درخت کے نیچے ٹھہرا ہوا تھا مجھ سے فرمایا جاؤ دیکھو یہ کون لوگ ہیں میں نے نگاہ کی تو وہ صہیب

فَقَالَ اَدْعُهُ لِي فَرَجَعْتُ اِلَى صُهِيبٍ فَقُلْتُ ارْتَحِلْ فَاَلْحَقْ اَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ

تھے میں نے عمر کو خبر کی تو فرمایا ابھیں بلاؤ میں لوٹ کر صہیب کے پاس گیا اور میں نے کہا امیر المؤمنین

فَلَمَّا اَصِيبَ عُمَرُ دَخَلَ صُهِيبٌ يَبْكِي يَقُولُ وَاَخَاهُ وَاَصَاحِبَاهُ فَقَالَ

سے ملو اس کے بعد جب حضرت عمر کو زخمی کیا گیا تو صہیب ان کے پاس آکر رونے لگے ہائے بھائی ہائے دوست

لَهُ عُمَرُ يَا صُهِيبُ اَتَبْكِي عَلَيَّ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

اس پر حضرت عمر نے ان سے فرمایا اے صہیب تم مجھ پر روتے ہو اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ اِنَّ اَلْمَيِّتَ يُعَذِّبُ بِبَعْضِ بُكَاءِ اَهْلِهِ عَلَيْهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ

فرمایا ہے مردہ اپنے اہل خانہ کے بعض کے رونے پر مبتلائے عذاب کیا جاتا ہے ابن عباس نے کہا

فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ بِرَحْمَةِ اللَّهِ عُمَرُ وَاللَّهِ

جب حضرت عمر کا وصال ہو گیا تو میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ سے یہ ذکر کیا تو انھوں نے فرمایا اللہ

مَا حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللَّهَ لِيُعَذِّبَ

عمر پر رحم فرمائے بخدا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا ہے اللہ مومن پر اس کے اہل کے رونے

اَلْمُؤْمِنِ بِبُكَاءِ اَهْلِهِ عَلَيْهِ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سے عذاب فرماتا ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا بیشک اللہ کافر پر عذاب

قَالَ اِنَّ اللَّهَ لَيَزِيدُ الْكَافِرَ عَذَابًا بِبُكَاءِ اَهْلِهِ عَلَيْهِ وَقَالَتْ حُسْبُكُمْ

بڑھا دیتا ہے اس کے اہل کے رونے سے اودام المؤمنین نے فرمایا

قرآن مجید اور حدیث سے مبرہن فرمایا، جیسا کہ مفصل گزرا۔

ابن عمر کی حدیث کی تیسری تخصیص حضرت ام المؤمنین کی حدیث سے ہوئی کہ میت سے مراد کافر ہے۔ چوتھی توجیہ

یہ ہے۔ میت پر عذاب اس وقت ہوتا ہے جب اس نے نوہ کرنے کی وصیت کی ہو۔ پانچویں توجیہ یہ ہے کہ جب وہ نوہ

کرنے کو پسند کرتا ہو۔ چھٹی توجیہ یہ ہے کہ یہ عذاب یہ ہے کہ اس سے کہا جائے گا کیا تو ایسا تھا۔ کیا تو ایسا تھا۔ یہ تخصیص عذاب

میں ہے۔ یعنی روحانی عذاب ہوگا۔ جیسا کہ اسی مضمون کی حدیث آگے آرہی ہے۔

دوسرا اشکال یہ ہے کہ حضرت ام المؤمنین نے فرمایا۔ بخدا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا ہے۔

اللہ مومن پر اس کے اہل کے رونے سے عذاب فرماتا ہے اشکال یہ ہے کہ حضرت عمر کی حدیث میں۔ مومن نہیں۔ میت، ہے

الْقُرْآنُ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عِنْدَ ذَلِكَ

تمہیں قرآن کافی ہے۔ کسی کا بوجھ دوسرے پر نہیں لادا جائیگا۔ اس وقت ابن عباس نے کہا اور

وَاللَّهُ هُوَ أَضْحَكُ وَأَجْبَىٰ قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ وَاللَّهُ مَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ شَيْئًا

اللہ ہی ہنساتا ہے اور رلاتا ہے۔ ابن ابی ملیکہ نے کہا اس پر ابن عمر کچھ نہیں بولے۔

اور میت کا لفظ کافر کو بھی شامل پھر اس شدت سے ام المومنین کے انکار کی کیا وجہ۔ حل یہ ہے کہ حضرت صہیب حضرت عمر پر روئے تھے۔ جس پر حضرت عمر نے وہ حدیث بیان فرمائی۔ اس سے ام المومنین نے یہ سمجھا کہ حضرت عمر اس ارشاد کو مومن کے حق میں سمجھے ہوئے ہیں۔ اس کو ام المومنین فرما رہی ہیں کہ انکا یہ سمجھنا درست نہیں۔ اس ارشاد سے مراد صرف کافر ہے۔ مومن نہیں۔

یہ ہے کہ ام المومنین نے اپنے مدعی پر آیہ کریمہ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ کوئی دوسرے کے بوجھ کو نہیں اٹھائیگا۔ سے استدلال فرمایا۔ تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ تو حق ہے کہ ایک مومن پر دوسرے مومن کا گناہ نہیں لادا جائے گا۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا ایک کافر پر دوسرے کافر کا گناہ لادا جائے گا۔ جس کی بنا پر کافر پر اس کے اہل کے رونے سے عذاب ہوگا۔ ظاہر آیت یہی بتا رہی ہے کہ اس میں مومن کی تخصیص نہیں۔ کافر کا بھی یہی حال ہے اور یہی مقتضائے عدل ہے۔ یہ اشکال علامہ کرمانی کلہے۔ علامہ عینی نے یہ جواب ارشاد فرمایا۔ کہ چونکہ کافروں کی عادت تھی کہ وہ نوحہ کرنے کی وصیت کر جاتے تھے۔ جیسا کہ اہل جاہلیت کے اشعار سے ظاہر ہے۔ طرفہ بن عبد کہتا ہے:-

اِذَا مِتْ فَالْعَنِي بِمَا اَنَا اَهْلُهُ وَشَقِي عَلَى الْجَبِيبِ يَا اُمَّ مَعْبِدٍ

میں جب مر جاؤں تو اے ام معبد میرے کمالات بیان کر کے رونا اور گریبان پھاڑنا۔

اس لئے کافر پر عذاب ہوتا ہے اور مومن پر نہیں۔ اس جواب کا ماحصل یہ ہوا کہ یہ آیت کریمہ ام المومنین نے اپنے مدعی کے پہلے جہیز پر پیش فرمایا۔ کہ ایک کا گناہ دوسرے پر لادا نہیں جاتا۔ اور مومن نوحہ کرنے کی وصیت بھی نہیں کرتا پھر اس پر اہل خانہ کے نوحہ کرنے سے کیوں عذاب ہوگا۔ کافر پر ہوگا اس لئے کہ وہ وصیت کر جاتا ہے۔

اس کا ایک جواب یہ بھی دیا جاسکتا ہے کہ اس عذاب سے مراد یہ ہے کہ اس سے کہا جائے گا کہ کیا تو ایسا ہی تھا۔ کیا تو ایسا ہی تھا۔ جیسا کہ حضرت مغیرہ اور حضرت ابن عمر کی حدیث ابھی آ رہی ہے۔ یہ عذاب بھی کم نہیں۔ اس کی مثال وہ ہے جو قرآن کریم میں ابو جہل کے بارے میں فرمایا گیا کہ قیامت کے دن جہنم میں اس سے کہا جائے گا۔ ذُقْ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ۔ چکھ تو تو بڑا عزت والا بہت شریف ہے۔ زیادتی عذاب سے مراد مقررہ عذاب پر مزید عذاب یہ طعن ہے۔

اَوْ قَالَ یہ شک ابن جریج سے ہے۔ مسلم میں ہے کہ ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ میں ابن عمر کے پہلو میں بیٹھا تھا۔ امایان

عہ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعذب المیت ببعض بکاء اہلہ ص ۱۷۲، مسلم الجنائز، نسائی الجنائز۔

۵۶ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا أَصِيبَ عُمَرُ جَعَلَ صَهِيْبٌ

حَدِیْث حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا جب حضرت عمر زخمی کئے گئے تو حضرت

یَقُوْلُ وَالْاَخَاهُ فَقَالَ عُمَرُ اَمَا عَلِمْتَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

صہیب کہنے لگے ہاں بھائی اس پر حضرت عمر نے کہا کیا تم نہیں جانتے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قَالَ اِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِكَاءٍ الْحَيِّ ع

نے فرمایا بیشک زندہ کے رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے۔

بنت عثمان کے جنازے کا ہم لوگ انتظار کر رہے تھے۔ اور وہیں عمرو بن عثمان بھی تھے۔ اتنے میں ابن عباس آئے انھیں ایک رہبر لایا تھا۔ (ان کی آنکھیں سفید ہو گئی تھیں) اور ابن عمر کی جگہ بتائی تو وہ آئے اور میرے پہلو میں بیٹھ گئے۔ اب میں دونوں کے درمیان ہو گیا کہ گھر میں سے آواز آئی تو ابن عمر نے وہ فرمایا۔

بیدار کے معنی میدان کے ہیں یہاں وہ میدان مراد ہے جو مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ کے درمیان ہے۔

فلما اُصِيبَ | یہ ملاقات حضرت فاروق اعظم کے اخیر حج میں ہوئی تھی۔ جیسا کہ ایوب کی روایت میں ہے جب ہم مدینہ آئے تو تھوڑے ہی عرصہ کے بعد حضرت عمر کو زخمی کر دیا گیا۔

قال ابن عباس | اللہ ہی وہ ہے جس نے ہنسایا اور لایا یعنی آنسو پر خود رونے والا اختیار نہیں رکھتا، پھر میت پر دوسرے کے رونے سے کیوں عذاب ہوگا۔

ما قال ابن عمر شیعاً | یعنی حضرت ابن عباس کی یہ حدیث سن کر ابن عمر کچھ نہیں بولے۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر کا سکوت اس لئے تھا کہ انھوں نے اسے قبول کر لیا۔ لیکن یہ بھی احتمال ہے کہ انھوں نے بحث و تکرار سے بچنے کیلئے سکوت فرمایا۔ خصوصاً ایسی صورت میں جبکہ ایک حدیث مرفوع بیان کر چکے ہیں۔

اس کا بھی احتمال ہے کہ وہ اپنی بیان فرمودہ حدیث کی تاویل سوچ رہے ہوں۔ اور فوراً تاویل ذہن میں نہ آئی ہو۔

اسلئے سکوت فرمایا

۵۷۔۔۔ دونوں حدیثوں کے ایک حصے کا مضمون تقریباً ایک ہی ہے۔ یہاں یہ کیا تم نہیں جانتے۔ زائد ہے۔

تشریحات اور وہاں بکار مفید ہے۔ بعض کے ساتھ۔ اور یہاں مطلق ہے۔ وہاں اہل ہے۔ یہاں الحی ہے

اس حدیث میں دو عموم ہوا۔ ایک بکار میں اور ایک باکی رونے والے میں۔ مگر گزشتہ حدیث کی تشریح میں گزر چکا کہ

جن احادیث میں ببعض بکار نہیں ہے۔ ان میں مراد یہی ہے اور چونکہ میت پر زیادہ اہل و عیال ہی روتے ہیں اسلئے

اہل فرمایا۔ ورنہ اہل کی تخصیص نہیں کوئی بھی روئے۔ اس کا اثر وہی ہوگا جو اہل و عیال کے رونے کا ہے۔ ایک احتمال یہ

یہ بھی ہے کہ الحی کے معنی قبیلہ ہو۔ اب دونوں کا مضمون ایک ہو گیا مگر پہلا راجح ہے ایک تو میت کا تقابل اس کا مستثنیٰ ہے

دوسرے حضرت صہیب حضرت عمر کے قبیلے سے نہیں تھے۔

۷۵۷ عَنْ عَمْرِوَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ

حدیث عمرہ بنت عبد الرحمن نے خبر دی کہ انھوں نے حضرت عائشہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ اِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی

کی اہلیہ سے سنا کہ انھوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَهُودِيَةٍ يَبْكِي عَلَيْهَا اَهْلُهَا فَقَالَ اِنَّهُمْ لَيَبْكُونَ

یہودی عورت پر گزرے جس پر اس کے گھر والے رورہے تھے تو فرمایا یہ سب اس پر روتے

عَلَيْهَا وَاِنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِي قُبْرِهَا ع

ہیں اور اس کی قبر میں اس پر عذاب ہو رہا ہے۔

۲۳۸ وَقَالَ عُمَرُ عُمُصِيَّ يَبْكِينَ عَلَى أَبِي سَلِيمَانَ مَا لَمْ يَكُنْ يَقْعُ

ت اور حضرت عمر نے فرمایا انھیں چھوڑ دو ابو سلیمان پر روئیں جب تک سر پر

۷۵۷ تشریحات یہ ایک حدیث کا اخیر جز ہے جسے امام مالک نے موطا میں ذکر فرمایا ہے کہ ام المومنین حضرت عائشہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ذکر کیا گیا کہ عبد اللہ بن عمر یہ کہتے ہیں کہ میت کو زندہ کے رونے سے عذاب

دیا جائے گا۔ تو حضرت عائشہ نے فرمایا۔ ابو عبد الرحمن کو اللہ معاف فرمائے وہ جھوٹ پر گز رہیں بولے ہیں مگر وہ یا تو

بھول گئے یا چوک گئے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک یہودی عورت پر گزرے۔ ائمہ حدیث ان الہیت

لیعذب ببكاء اہلہ۔ کی تاویل یہ بھی ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہوگی۔ اے عند بکاء اہلہ علیہ سب طرف کے لئے معنی

میں عند کے ہے۔ جیسے مطرنا بنو کذا۔ اے عند نور کذا۔ فلاں پختہ کے وقت بارش ہوئی۔

۲۳۸ تشریحات اس تعلیق کو امام بیہقی نے سند متصل کے ساتھ ذکر فرمایا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔ جب حضرت خالد بن

ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال ہو گیا۔ تو بنی مغیرہ کی عورتوں نے اکٹھی ہو کر ان پر رونا شروع کر دیا تو حضرت

عمر سے کہا گیا کہ کسی کو بھیج کر انھیں منع فرمادیں۔ تو حضرت عمر نے فرمایا۔ یہ ابو سلیمان پر انسویہ ہاتی ہیں تو ان پر کوئی گناہ نہیں جب

نک سر پر خاک نہ ڈالیں اور چلائیں نہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ بے آواز کے میت پر رونا ممنوع نہیں البتہ آواز کے ساتھ

چلا کر رونا منع ہے۔ اسی سے باب سے مناسب ہے۔

توضیح باب یہاں باب کے کلمات یہ ہیں۔ ما یکرہ من النیاحۃ علی الہیت۔ یہاں دو احتمال ہے۔ ایک یہ کہ ما

موصولہ ہے۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ میت پر جو نوہ کرنا مکروہ ہے اس کا بیان۔ دوسرے یہ کہ یہ مار مصدر ہے

یہ اب مطلب یہ ہوگا کہ میت پر نوہ کے مکروہ ہونے کا بیان۔ دونوں تقدیر پر من بیان یہ ہے تبعضیہ کا ہونا دونوں تقدیر میں سے

کسی پر درست نہیں۔ اس لئے کہ نیاحت کے معنی آواز سے رونے کے ہیں۔ اور یہ قطعاً جائز نہیں یہاں مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی

عہ ایضاً لہ الجنائز باب النہی البکار علی الہیت ص ۸۸

وَلَقُلَّةٌ وَالنَّقْعُ التَّرَابُ عَلَى الرَّاسِ وَاللَّقْلَقَةُ الصَّوْتُ ع

دھول نہ ڈالیں اور آواز نہ نکالیں اور نقع کے معنی سر پر دھول ڈالنا اور لقلقة کے معنی آواز ہیں۔

۵۸۸ عَنْ الْمَغِيرَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيثُ حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ كَذِبًا عَلَى لَيْسَ كَذِبٌ عَلَى أَحَدٍ مَنُ

سنا مجھ پر جھوٹ باندھنا کسی اور پر جھوٹ باندھنے کے مثل نہیں جو مجھ پر قصداً

كَذِبَ عَلَى مَنْعَمٍ أَفَلَيْتَبَوُّا مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ وَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

جھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنائے اور میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ

ہے جو ناجائز ہے۔

کشمیری صاحب نے فیض الباری میں فرمایا۔ یہاں من تبعضیہ ہے۔ اور بعض نو حہ جائز ہے جیسا

التوفیق۔ حضرت کو باں حافظہ وہمہ دانی یہ خبر ہی نہیں کہ اس وقت نو حہ کرنا ممنوع ہی نہیں تھا۔ مسند امام احمد ابن ماجہ

میں ہے۔ غزوہ احد سے واپسی کے بعد بنو عبد المطلب کی خواتین اپنے شہداء پر بہن کرنے لگیں تو حضور نے فرمایا۔ اما حمزۃ

فلا بوالی له۔ حمزہ کے لئے رونے والیاں نہیں۔ انصار کرام کو خبر ہوئی تو ان کی خواتین کا شانہ اقدس میں جمع ہو کر من کرنے

لگیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سو گئے تھے۔ چیخنے چلانے کی آواز سن کر آنکھ کھل گئی۔ دریافت فرمایا، یہ کیا ہے

عرض کیا گیا۔ انصار کی عورتیں حمزہ پر رو رہی ہیں۔ فرمایا۔ ان سے کہدو جائیں اور آج کے بعد کسی مرنے والے پر نہ روئیں۔

کیا حدیث منسوخ پر عمل جائز ہے۔

۵۸۸، ۲۳۹۶ وقال آدم۔ سے امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اسی سند کے ساتھ آدم بن یاس نے شعبہ

لشریحات سے المیت یعذب فی قبرہ بمایح علیہ کے بجائے المیت یعذب ببکالچی

علیہ روایت کیا ہے علامہ عینی نے فرمایا اس سند کیساتھ بکالچی تنہا آدم نے روایت کیا ہے۔ دوسرے رواۃ بمایح علیہ روایت کرتے ہیں۔

بمایح علیہ اس میں باء سببیہ ہے۔ اور ما مصدریہ۔ معنی یہ ہوئے۔ اس پر نو حہ کرنے کی وجہ سے۔ اب آدم

بن یاس کی روایت اور یہ دونوں ہم معنی ہوں گی۔ علامہ عینی نے فرمایا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بمایح۔ حال ہو۔ اور۔ ما

موصولہ۔ تقدیر عبارت یہ ہوگی۔ یعذب متلبسا بالذی یح علیہ۔ یعنی جن الفاظ سے نو حہ کیا جائے گا انہیں

سے عذاب دیا جائے گا۔ اس طرح کہ اس سے کہا جائے گا کیا تو ایسا تھا۔ کیا تو ایسا تھا۔ جیسا کہ ابن ماجہ میں حضرت

ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میت کو سختی کے ساتھ جھجھوڑا جائے گا اور کہا جائے گا کہ تو ایسا

ہے؟ تو ایسا ہے؟

عہ باب ما یکرہ من البیاحۃ علی المیت ص ۱۴۲ جلد ثانی ص ۹۲ الجنائز باب البکاء علی المیت ص ۱۱۵

الجنائز باب المیت یعذب بمایح علیہ ص ۱۱۵۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَنْحَ عَلَيْهِ يُعَذَّبُ بِمَا يَنْحُ عَلَيْهِ عه

علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس پر نوہ کیا جائیگا اس کو نوہ کے سبب عذاب دیا جائیگا۔

۵۹، عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر نے اپنے والد ماجد حضرت عمر سے اور انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قَالَ الْمَيِّتُ يُعَذَّبُ فِي قَبْرِهٖ بِمَا يَنْحُ عَلَيْهِ عه

سے روایت کیا فرماتے میت کو اس کی قبر میں اس پر نوہ کرنے کی وجہ سے عذاب دیا جائیگا۔

۲۳۹ وَقَالَ آدَمُ عَنْ شُعْبَةَ - الْمَيِّتُ يُعَذَّبُ بِكَاءِ الْحَيِّ عَلَيْهِ عه

ت اور آدم نے شعبہ سے روایت کرتے ہوئے کہا میت کو زندہ کے اسپر رونے سے عذاب دیا جائیگا۔

۶۰، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حدیث حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِمَّا مِنْ لَطَمِ الْخَدِّ وَدَوَشَقِ الْجُيُوبِ وَدَعَابِ عُوَى

فرمایا جو گالوں پر پھینکنا اور گریبانوں کو پھاڑنا اور زمانہ جاہلیت کی طرح ہکارے

مسائل | ان تمام احادیث کا حاصل یہ نکلا کہ میت کی دائمی جدائی کے اثر سے اگر بے اختیار آنسو نکل پڑیں یا حالت

اضطراب میں کچھ آواز نکل جائے تو کوئی حرج نہیں بلکہ محمود ہے لیکن بالقصد چیخ چیخ کر چلا کر رونا، سر پٹنا، چہرے پر پھینکنا

مارنا، سینہ پٹنا، گریبان پھاڑنا، سر پر خاک ڈالنا حرام و ممنوع ہے۔ یہی نوہ اور بین ہے۔ اگر میت کی خود نوہ کرنے

کی عادت ہو یا وہ صیغہ کر گیا ہو تو نوہ کرنے کی وجہ سے اس پر عذاب ہوگا۔

۶۰، لیس منا۔ اس سے مراد یہ ہے کہ ہمارے طریقے پر چلنے والوں میں سے نہیں۔ اس لئے کہ اہلسنت

تشریحات کا اس پر اجماع ہے کہ گناہ سے آدمی کافر نہیں ہوتا۔ یہ ارشاد ان افعال کی قباحت و شناعة کو بتانے

کے لئے تغلیظاً فرمایا۔

دعوی الجاہلیۃ | جاہلیت سے مراد زمانہ فترت ہے۔ یعنی وہ زمانہ جس میں کوئی رسول تشریف نہ لایا ہو۔ یہ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ہمارے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت کے درمیان کی مدت ہے جو

تقریباً پانچ سو برس ہے۔

دعوی جاہلیت سے مراد عام ہے۔ ہر وہ نداء اور قول جو اسلام کے خلاف اس عہد میں رائج ہو سب

دعوی جاہلیت ہے۔ جیسے ذرا ذرا سی بات پر اپنے قبیلے کو پکارنا۔ اور مرنے والے کے ایسے اوصاف بیان کر کے

چینٹنا چلانا جو اس میں نہ ہوں۔ جیسے واجبلاہ و اعصداہ، والساہ۔ وغیرہ وغیرہ

غہ باب ما یکرہ من النیاحۃ ص ۱۴۲ مسلم الجنائز۔ ترمذی الجنائز۔ عہ باب ما یکرہ من النیاحۃ ص ۱۴۲

مسلم الجنائز نسائی الجنائز ابن ماجہ الجنائز۔ مسند امام احمد ص ۱۴۲ باب ما یکرہ من النیاحۃ ص ۱۴۲

٤١ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ

اللَّهُ صَلَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُ فِي عَامِ حَجَّةِ الْوَدَاعِ مِنْ وَجَعِ

نُأْتَدَّ بِیْ فَقُلْتُ اِنِّیْ قَدْ بَلَغْتُ مِنْ الْوَجْعِ وَاَنَا ذُو مَالٍ وَلَا یُرْتَبِیْ اِلَّا

ابْنُهُ لِيْ اَفَا تَصَدَّقُ بِمَالِيْ قَالَ لَا فَقُلْتُ فَالْشَّطْرُ فَقَالَ لَا

ثُمَّ قَالَ الثَّلَاثُ وَالثَّلَاثُ كَبِيرٌ أَوْ كَثِيرٌ إِنَّكَ أَنْ تَذُرَّوْرَ تَشَاكَ

فرمایا نہیں تو میں نے عرض کیا آدھا تو فرمایا نہیں۔ پھر حضور نے خود ہی فرمایا۔ تہائی اور تہائی بڑے یا یہ فرمایا بہت ہے

الثالث کشور | اس سے ثابت ہوا کہ تہائی مال سے زیادہ کی وصیت نافذ نہیں۔ اگر کوئی تہائی مال سے زیادہ کی وصیت

کر جائے تو بھی صرف تنہائی میں موصیٰ نہ یعنی وہ پائے گا جس کے لئے وصیت کی گئی ہے۔ ہاں اگر وارث ماقبل بالغ ہوں اور سب

راضی ہوں تو نافرمان ہوگی۔ اور اگر سب نافرمان ہوں یا سب محبوں ہوں۔ یا کچھ نافرمان اور کچھ محبوں تو نافرمان ہوگی اگرچہ سب راضی

ہوں۔ اگر کچھ بالغ ہیں کچھ نابالغ یا کچھ محبوں اور کچھ عاقل یا سب عاقل بالغ ہیں مگر کچھ راضی ہیں اور کچھ راضی نہیں تو جتنے عاقل

بالغ راضی ہوں ان کے حصے میں نافذ اور جو لوگ راضی نہیں یا نابالغ یا مجنوں ہیں، ان کے حصے میں نافذ نہیں۔

انک ان تذکر | عام طور پر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ وادھین کے لئے مال چھوڑنے میں ثواب نہیں۔ یا بال بچوں کی پرورش میں

نواب نہیں۔ یہ حدیث ان کا ادہ ہے۔ اس میں صراحت کے ساتھ ارشاد ہے کہ ہر ساندگان کے لئے مال چھوڑا جائے اس میں زیادہ

ثواب ہے۔ بہ نسبت اس کے کہ کل مال مسجد وغیرہ میں دیدیا جائے اور وارثین کو بھک منگا چھوڑا جائے۔ اسی طرح

اہل و عیال کی پردوش میں صرف کرنا بھی موجب اجر و ثواب ہے۔

اخلف بعد اصحابی | اس سوال کا مقصد یہ تھا کہ کیا اسی مرض میں میری موت مقدر ہے کیا میں یہیں دفن ہوں گا

یہ سوال اس لئے کیا تھا کہ یہ جہان کو پسند نہ تھی کہ ہجرت کے بعد کے ہی میں دفن ہوں۔ جیسا کہ دوسری روایتوں میں ہے۔

مجھے یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں اسی سہو میں میں نہ مردوں جہاں سے ہجرت کر چکا ہوں۔ حضور دانا مے غیور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عہ باب لیس مامن شوق الجہرب ص ۱۴۲ باب لیس مامن ضرب الحدود۔ باب ما یفخر من الولد ص ۱۴۳ مائن قریش باب ما

يخفى من دعوى الجاهلية ص ٢٢٩ - مسلم الايمان - ترمذى الجمان - شافى الجمانى - ابن ماجه الجمانى -

أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِّنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ وَإِنَّكَ لَن

تم اپنے واثقین کو مالدار چھوڑ دینا بہتر ہے اس سے کہ ان کو تنگ دست چھوڑ دو کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے

تَنفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَجْرْتَ بِهَا حَتَّى مَا تَجْعَلَ فِي رِي

پھریں اور تو جو بھی اللہ کی رضا کے لئے خرچ کریگا اس پر ثواب پائیگا یہاں تک کہ جو رقم اپنی بیوی کے منہ

أَمْرًا تَاكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْلِفْ بَعْدَ أَصْحَابِي قَالَ إِنَّكَ لَن تَخْلَفَ

میں ڈالیں گا اس پر بھی ثواب ملے گا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا میں اپنے اصحاب کے جگہ جانے کے بعد تم میں

فَتَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا إِلَّا أَرَدْتُ بِهِ دَرَجَةً وَرَفَعَهُ ثُمَّ لَعَلَّكَ أَنْ تَخْلَفَ

کچھ رہ جاؤں گا فرمایا تم ہرگز کچھ نہیں رہو گے اس کے بعد تم جو بھی نیک عمل کرو گے اس کے ذریعہ تم

حَتَّى يَنْتَفِعَ بِكَ أَقْوَامٌ وَيُضْرَبَ بِكَ آخِرُونَ اللَّهُمَّ امْضِ رِاحَتِي

اپنے درجے اور مرتبے کو بلند کر دے۔ اس کے بعد تم زندہ رہو گے یہاں تک کہ تم سے کچھ قوموں کو نفع پہنچے گا

هَجَرْتَهُمْ وَلَا تَرُدَّهُمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ وَلَكِنَّ الْبَائِسَ سَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ

اور دوسروں کو نقصان۔ اے اللہ میرے صحابہ کی ہجرت پوری فرما نا اور انھیں ایڑیوں کے بل مت پلٹانا۔ لیکن

نے فرمایا۔ ایسا نہ ہوگا۔ تم اس مرض سے شفا پاؤ گے اور اس کے بعد زندہ رہو گے اور اعمال صالحہ کرو گے جس سے تمہارا درجہ اور بلند ہوگا۔ تم سے ایک قوم کو فائدہ پہنچے گا اور ایک کو نقصان پہنچے گا۔ کتاب المرضی میں ان کی دوسری صاحبزادی سے جن کا بھی نام عائشہ ہی ہے، مروی ہے، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک پیشانی پر رکھا پھر حضرت سعد کے چہرے اور پیٹ پر ملا اور یہ دعا فرمائی۔ اے اللہ! سعد کو شفا عطا فرما اور ان کی ہجرت کو پوری فرما۔ حضرت سعد فرماتے ہیں کہ دست مبارک کی ٹھنڈک میں ہمیشہ محسوس کرتا ہوں۔ حتیٰ کہ اس وقت بھی۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ دعا قبول ہوئی اور غیب کی خبر سچی ہوئی۔ اس واقعے کے بعد حضرت سعد پختیالیس یا سیتالیس سال زندہ رہے۔ یہ واقعہ شہہ کا ہے۔ اور ان کا وصال شہہ یا شہہ میں ہوا۔ اللہ عز و جل نے انھیں کے ہاتھ ایران فتح فرمایا جس سے ایرانیوں کو نقصان پہنچا اور مسلمانوں کو نفع عظیم پہنچا۔ نیز جب یہ عراق کے والی تھے تو کچھ بد نصیب مرتد ہو گئے۔ یہ پکڑ کر ان کی خدمت میں پیش کئے گئے۔ انھوں نے ان کو توبہ کا حکم دیا۔ کچھ نے توبہ کی انھوں نے دارین کا خیر حاصل کیا۔ کچھ اڑے رہے جنھیں قتل کر دیا۔ یہ بھی ایک قوم کو نفع پہنچا نا اور ایک قوم کو نقصان پہنچا نا ہے۔

سعد بن خولہ | یہ اپنے اصل کے اعتبار سے عجمی تھے اور یمن کے باشندے تھے۔ بنی عامر بن لوی کے حلیف تھے۔

اس نے بعض لوگوں نے ان کو بنی عامر کا فرد کہہ دیا ہے۔ یہ سابقین اولین میں سے ہیں۔ پہلے عیشہ ہجرت کی پھر مدینہ طیبہ، بدر، احد، خندق، صلح حدیبیہ کے مشاہد میں شریک رہے۔ حجۃ الوداع کے موقع پر مکہ معظمہ میں وفات پائی، اللہ کی

يَرْتِي لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ مَاتَ بِمَكَّةَ عَه

قابل رحم سعد بن خولہ انکے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دکھ کا اظہار فرما رہے تھے کہ وہ مکہ میں فوت ہوئے۔

۲۲۰ حَدَّثَنِي أَبُو بُرْدَةَ بْنُ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَجِعَ

ت ابو بردہ بن ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضرت ابو موسیٰ

رضاکے لئے جس پیارے وطن کو ترک کیا تھا۔ وہاں بیوند خاک ہونا مہاجرین اور خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پسند نہ تھا۔ اسی لئے فرمایا لیکن قابل رحم سعد بن خولہ ہے۔

بیرتی له | رتبتہ جب بغیر صلہ کے ہونو اس کے معنی ہیں۔ موت کے بعد کسی کی مدح بیان کی۔ اور جب لام کے صلے کے ساتھ بولا جائے۔ رتبت له۔ تو اس کے معنی مرنے والے پر غمگینہ ہوا۔ یہاں یہی معنی مراد ہے۔ حضرت سعد بن خولہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکہ معظمہ میں فوت ہونے پر اظہار غم فرما رہے ہیں۔ یہ مرانی ممنوعہ میں داخل نہیں۔ ممنوع وہ مرتبہ ہے جو تجدد حزن و غم کیلئے ہو۔ جیسا کہ حدیث میں فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرانی سے منع فرمایا ہے اس حدیث کو امام حاکم نے صحیح کہا۔ یونہی له۔ سے آخر تک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں۔ یہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے۔ حجة الوداع کے موقع پر حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صرت ایک صاحبزادی حضرت عائشہ تھیں۔ یہ صحابیہ ہیں۔ اس کے بعد اولاد ہوئی۔ جن میں عامر اور عمر و شقی بھی ہے۔ جو کہ بلا میں زیدی فوج کا سپہ سالار تھا۔ حضرت سعد کے سترہ لڑکے اور سترہ لڑکیاں ہوئیں۔ جنہیں دو کے نام عائشہ ہیں۔ ایک صحابیہ ہیں جن کا نام اس حدیث میں ذکر ہے۔ دوسری تابعیہ ہیں جن سے امام مالک روایت کرتے ہیں اور جن سے کتاب و صحایا میں حدیث مذکور کا کچھ حصہ مروی ہے۔

۲۲۰ تشریح امام بخاری نے اس حدیث کی سند کو یوں بیان فرمایا ہے۔ قال المحکم۔ یہ حکم بن موسیٰ ابو صالح قنطری ہیں۔ ان کا وصال ۲۳۲ھ میں ہوا ہے۔ امام بخاری نے اگرچہ ان کا زمانہ پایا ہے مگر ان سے حدیث نہیں سنی ہے اسی لئے قال المحکم کہا۔ حدثنی یا عن المحکم نہیں کہا اس لئے کہ جن لوگوں نے امام بخاری کے شیوخ کو جمع کیا ہے انہوں نے حکم کو نہیں ذکر کیا ہے۔ یہ علامہ ابن حجر کی رائے ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ امام بخاری نے۔ ان حکم سے حدیث سنی ہے اسکی دلیل ابو الوقت کی روایت ہے جس میں حدثنی المحکم ہے۔ نیز دارقطنی نے حکم اور قاسم بن یحمرہ کو ان لوگوں میں ذکر کیا ہے جن کی حدیث امام بخاری نے لی ہے۔ ابن تین نے کہا کہ اسے بطریق مسند اس لئے نہیں ذکر کیا کہ وہ قاسم بن یحمرہ کی حدیث کی

عہ باب زيار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن خوله ص ۳، الوصايا ان يتورع ورثته اغنياء ص ۳۸۳ باب الوصية

بالتك ص ۲۸۷ هجرة باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم امض لاصحابي هجرة هم ص ۶۰ ثانی المعازی باب حجة الوداع ص ۶۲

النفقات باب فضل النفقة على الاهل ص ۸۰۶ المرضی باب وضع اليد على المرضی ص ۸۲۵ باب قول المرضی انی رجوع ص ۸۲۶ الدعوات

باب الدعاء برفع الوباء ص ۹۲۳ الفرائض باب ميراث البنات ص ۹۹۹ ادل الايعان باب ملجاء الاعمال بالنية والحسبة ص ۱۱۳ مسلم

الوصايا۔ البداود الوصايا۔ ترمذی الوصايا۔ ابن ماجه الوصايا۔ للوط الوصايا۔ حارمی الوصايا۔ مسند امام احمد۔ له مسند امام احمد جلد رابع ص ۳۵۹-۳۸۳

ابن ماجه الجنائز باب في البكاء على الميت ص ۱۱۵

أَبُو مُوسَى وَجَعًا فَعَشَى عَلَيْهِ وَرَأْسُهُ فِي حَجَرٍ أَمْرًا مِّنْ أَهْلِهِ فَلَمْ

سخت بیمار ہوئے۔ کہ ان پر عشی طاری ہو گئی اور ان کا سر ان کی ایک اہلیہ کی گود میں تھا۔

لَيَسْتَطِيعَ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهَا شَيْئًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ أَنَا بَرِيٌّ مِّمَّنْ بَرِيٌّ مِّنْهُ

انہیں اتنی طاقت نہ تھی کہ کچھ کہہ سکیں جب افاقہ ہوا تو فرمایا میں حیزار ہوں اس سے جس سے

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حیزار ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصیبت پر چیخنے والی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرِيٌّ مِّنَ الصَّالِقَةِ وَالْحَالِقَةِ وَالشَّاقَةِ عَه

اور سرمونڈنے والی اور کپڑے پھاڑنے والی سے حیزار ہیں۔

۷۲ أَحْبَبْتُ نِيْ عَمْرَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ جب زید بن حارثہ

جَاءَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْلُ ابْنِ حَارِثَةَ وَجَعْفَرِ

اور جعفر اور ابن رواحہ کے شہید ہونے کی خبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس

تخریج نہیں کرتے۔ اور بعض لوگوں (علامہ ابن حجر) نے کہا کہ یہی حال حکم کا بھی ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی مصیبت پر چیخنا چلانا۔ سرمونڈانا۔ کپڑے پھاڑنا حرام ہے۔ اسی کے حکم میں

منہ نوچنا، بال نوچنا، بکھیرنا، سینہ پٹنا وغیرہ وغیرہ ہیں۔

۷۲ ان حضرات کی شہادت غزوہ موتہ میں ہوئی تھی جو شہد کے جمادی الاولیٰ میں ہوا تھا۔

تشریحات حضرت زید بن حارثہ بن شراحیل بن کعب بن عبد العزیٰ بن امرئ القیس کلبی قضاعی رضی اللہ تعالیٰ

عنه، بنو قضاعہ کے چشم و چراغ تھے۔ یہ یمن کا ایک قبیلہ ہے۔ یہ ابھی بہت کم سن تھے کہ ان کی والدہ، سعدی بنت ثعلبہ

اپنے میکے بنی معن میں گئیں جو بنی طے کی شاخ تھی۔ اتفاق کی بات بنو قیس نے اس پر حملہ کیا اور غارت گری میں حضرت

زید کو بھی اٹھالائے اور بازار حباشہ میں حکیم بن حزام کے ہاتھ چار سو درہم میں بیچ ڈالا انھوں نے اپنی بھوپھی ام المومنین حضرت

خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں پیش کیا۔ ام المومنین نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نذر کیا۔ حضور

اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو اپنا متبذنی بنالیا تھا۔ اسی وجہ سے عرب کے دستور کے مطابق زید بن محمد صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کہے جاتے تھے۔ جب آیتہ کریمہ اُنْزِلَ عَلَيْهِمْ لَبَاءُ هُمْ انھیں ان کے باپ کے نام کے ساتھ پکارا۔ نازل ہوئی

تو نبوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لقب سے یاد کئے جانے لگے۔ ایک دفعہ ان کے والد تلاش کرتے کرتے مکہ معظمہ

پہنچے اور انھیں پالیا۔ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور اپنے بچے کو واپس مانگا۔ حضور نے فرمایا۔ ان سے پوچھ لو اگر یہ جانا

عہ باب ما یخفی من الخلق عند المصیبة ص ۴۳۔

وَابْنُ رَوَاحَةَ جَلَسَ يُعْرِفُ فِيهِ الْحُزْنَ وَأَنَا أَنْظُرُ مِنْ صَائِرِ الْبَابِ

آئی تو ایسے بیٹھے کہ حضور کا اندرونی غم ظاہر ہو رہا تھا اور میں دروازے کے سوراخ سے دیکھ رہی

تھی۔ اباب فَاَتَاكَ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ نِسَاءَ جَعْفَرٍ وَذَكَرُ بُكَاءِ هُنَّ فَاَمْرَةٌ

اتنے میں ایک شخص آیا اور عرض کیا کہ جعفر کی عورتیں رو رہی ہیں تو اسے

أَنْ يَنْهَاهُنَّ فَذَهَبَ ثُمَّ أَتَاكَ الثَّانِيَةَ لَمْ يُطِئْهُ فَقَالَ إِنَّهُنَّ فَاَمْرَةٌ

حضور نے حکم دیا کہ انھیں روک دے وہ گیا پھر دوبارہ آیا (اور کہا) انھوں نے بات

الثَّالِثَةَ قَالَ وَاللَّهِ غَلَبْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَعَمْتُ أَنَّهُ قَالَ فَاحْتِ فِي أَقْوَاهُنَّ

نہیں مانی تو فرمایا انھیں منع کر دے پھر وہ تیسری مرتبہ حاضر ہوا اور کہا بخدا وہ تم پر غالب آگئیں

چاہیں تو لے جاؤ۔ حضرت زید نے باپ کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا اور حضور کی غلامی قبول فرمائی۔

حضور نے ان کا نکاح حضرت ام ایمن سے کر دیا تھا۔ جن سے حضرت اسامہ حبیب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

پیدا ہوئے۔ ان کی تین اولادیں ہوئیں۔ اسامہ۔ زید بن زید۔ رقیہ۔ یہ دونوں صغیر سن میں وفات پا گئے، صرف حضرت

اسامہ زندہ رہے۔

حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ حضرت شیر خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دس سال بڑے تھے یہ

بھی سابقین اولین میں سے ہیں۔ پہلے حبشہ ہجرت کی پھر غزوہ

خیبر کے موقع پر مدینہ طیبہ آ گئے۔ غزوہ موتہ میں اس بہادری سے لڑے کہ دونوں بازو کٹ گئے مگر علم گرنے نہیں دیا۔ اللہ عزوجل

نے ان کو کئے ہوئے بازوؤں کے عوض دو بازو عطا فرمائے جس سے وہ فرشتوں کے ساتھ پرواز کرتے ہیں۔ اسی لئے ان کو ذوالجناہین

اور جعفر طیار کہا جاتا ہے۔ اس بہادری سے لڑے تھے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ لڑائی ختم ہونے کے بعد

دیکھا گیا تو نوے سے زائد زخم لگے تھے۔ سب سامنے تھا پیٹھ پر ایک بھی نہ تھا۔ حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بہتر زخم

بیان کرنے والے واعظین سے درخواست ہے کہ وہ اسلام پر اس فدا ہونے والے کے نوے سے زائد زخموں کو کبھی کبھی بھی بیان

کر دیا کریں۔

ان کی بیبیوں میں صرف حضرت اسماء بنت عیس کا حال معلوم ہے ان کے بطن سے تین صاحبزادے پیدا ہوئے۔

عبداللہ، محمد، عوف۔ ان میں سے نسل صرف حضرت عبداللہ سے چلی۔

حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ بنی خزرج کے ممتاز افراد اور انصار کرام کے سابقین اولین میں سے

ہیں۔ بیلۃ العقبہ کے نقباء میں یہ بھی ہیں۔ بدر اور اس کے بعد کے

تمام غزوات میں شریک رہے۔ یہاں تک کہ غزوہ موتہ میں شہید ہوئے۔ ان سے حضرت انس بن مالک حضرت اسامہ حضرت

لہ بخاری ثانی المغازی۔ باب غزوة موتہ ص ۶۱۱

الْتَرَابَ فَقُلْتُ ارْعَمَ اللَّهُ أَنْفَكَ لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

یا رسول اللہ! ام المؤمنین کا گمان ہے کہ فرمایا انکے منہ میں دھول ڈال دو۔ تو میں نے اس شخص سے کہا اللہ تیری ناک خاگ لود کرے۔ رسول

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وَلَمْ تَتْرُكْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَزَاءِ

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حکم دیا تو نے نہیں کیا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کوفت پہنانے سے بھی باز نہیں آیا۔

ابن عباس نے روایت کی ہے۔ جب کہیں شکر اسلام جاتا تو یہ سب سے پہلے جاتے اور سب سے آخر میں لوٹتے۔ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ۔ (شاعروں کی پیروی گمراہ لوگ ہی کرتے ہیں، تو یہ بہت دگمراہ ہوئے اور کہا میں انہیں میں سے ہوں۔ تو یہ آیت نازل ہوئی۔ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ۔ مگر وہ جو ایمان لائے اور اچھے عمل کئے۔ عرب کے ممتاز شعراء میں تھے۔ ایمان سے مشرف ہونے کے بعد صرف نعت سے مشغول رہ گیا:

اللهم لولا انت ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

انہیں کے مدحیہ قصیدے کا پہلا شعر ہے۔

ان لساء جعفر | اس وقت حضرت جعفر کے عقد میں صرف حضرت اسماء بنت عیسٰی رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں

یہاں مراد یہ ہے کہ حضرت اسماء اور دوسری رشتہ دار عورتیں روتی تھیں۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ ردنا آواز سے ہو جو ممنوع

ہے اور حرام ہے۔ اسی لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمانے کا حکم دیا۔ ان عورتوں نے رونا بند نہیں کیا کیونکہ

مصیبت سخت تھی۔ اس لئے صبر نہ کر سکیں، اور اس کا بھی احتمال ہے کہ وہ آواز سے نہیں رو رہی تھیں مگر اس کا اندیشہ

نہا کہ کہیں آواز سے نہ رونے لگیں اس لئے منع فرمایا۔ یہ ممانعت مکروہ تنزیہی تھی۔ اسی لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے کسی اور کو نہیں بھیجا۔

لم تفعل | لم فعل مضارع کو ماضی منفی کے معنی میں کر دیتا ہے۔ اب اس کا ترجمہ یہ ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حکم دیا وہ تو نے نہیں کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلے یہ حکم دیا تھا کہ انہیں رونے سے

منع کر دو۔ وہ انہوں نے کیا۔ اور منہ میں دھول ڈال دو۔ یہ دوسرا حکم ابھی دیا ہی تھا کہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے

فرمایا۔ تو نے نہیں کیا۔ ابھی دوسرے حکم پر عمل کرنے کا موقع ہی کہاں ملا تھا کہ یہ فرمانا درست ہوتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ

ام المؤمنین نے قرینے سے جان لیا تھا کہ وہ یہ کریں گے نہیں۔ اور اس پر انہیں یقین تھا۔ اس لئے اس کو صیغہ ماضی سے تعبیر

فرمایا مگر کتاب الجنائز کی دوسری روایت اور مغازی کی روایت میں ہے وما انت بفاعل۔ تم یہ نہیں کرو گے۔ اس

روایت پر کوئی اشکال نہیں۔ اور لم تفعل کی روایت کسی راوی کا تصرف ہے۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ لم تفعل سے مراد

یہ ہے کہ تو ان کو چپ نہیں کر اسکا تو منع کرنا نہ کرنے کے برابر ہے۔ اس لئے فرمایا تو نے نہیں کیا۔

فاحت | تو ان کے منہ میں دھول بھر دو۔ بعض شراح نے اسے حقیقی معنی پر محمول کیا ہے۔ کہ واقعی یہی مطلب تھا

عہ باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن ص ۱۷۳ باب ما یخفی من النوح والبكاء ص ۱۷۴ ثانی المغازی باب غزوة موتہ ص ۶۱۱ مسلم الجنائز ابوداؤد الجنائز سنائی الجنائز۔

۲۴۱ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْجَزَعُ الْقَوْلُ السَّيِّئُ وَالظَّنُّ السَّيِّئُ عه

ت اور محمد بن کعب قرطبی نے فرمایا ناپسندیدہ بات کہنا اور بدگمانی جزع ہے۔

۴۶۳ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّسَّ بْنَ مَالِكٍ

حدیث اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ نے خبر دی کہ انھوں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ أَشْتُكِ ابْنُ لَإِي طَلْحَةَ قَالَ فَمَاتَ وَأَبُو طَلْحَةَ

یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ابو طلحہ کے ایک صاحبزادے بیمار ہوئے اور مر گئے اور ابو طلحہ

خَارَجَ فَلَمَّا رَأَتْ أُمُّ رَأْتَهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ هَيَاتُ شَيْءًا وَنَحْتَهُ فِي جَانِبِ الْبَيْتِ

باہر تھے جب ان کی اہلیہ نے دیکھا کہ بچہ مر گیا تو کچھ کھانا تیار کیا اور بچے کو گھر کے ایک کنارے

کہ ان کے منہ میں دھول بھر دینا کہ رونہ سکیں۔ مگر یہ مناسب نہیں۔ مصیبت زدہ کی غمخواری لازم ہے یا انھیں اور اذیت پہنچانا اس لئے ظاہر یہی ہے کہ یہ زبرد تو بیخ کے لئے ہے۔

مسائل | اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مصیبت کے وقت اس طرح بیٹھنا کہ غم ظاہر ہو سنت ہے۔ طریقہ سنت اعتدال ہے مصیبت کے باوجود ہنسنا خوش و خرم رہنا سنگدلی اور قساوت ہے۔ اور چیخنا چلانا بے صبری دکھانا تنگ ظرفی ہے اور دونوں کے کے مابین رہنا کہ چہرے سے غم ظاہر ہو آنسو بہ رہے ہو اعتدال ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عورتوں کو یہ جائز ہے کہ پردے میں رہ کر اجنبی مردوں کو بضرورت دیکھیں۔ اور اگر وہ کوئی قابل اعتراض کام کر رہے ہوں اور کوئی منع نہ کرے تو پردے میں رہ کر منع کر سکتی ہے۔ کسی خبر کی تاکید کے لئے قسم کھانا جائز ہے۔

۲۴۱ قول سئی۔ ناپسندیدہ بات وہ جس سے غم برائے نکتہ ہو۔ اور ظن سور بدگمانی یہ ہے کہ اس سے یا یوس ہو جائے تشریح کہ اس کا بدل نہیں مل سکتا یا مصیبت پر جو ثواب کا وعدہ ہے اسے مستبعد جانے۔

۴۶۳ ابْنُ لَإِي طَلْحَةَ۔ یہ صاحبزادے ابو عیمر تھے۔ جب بنی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے گھر تشریف تشریحات لے جاتے تو ان سے فرماتے۔ اے ابو عیمر، تغیر کیا ہوا۔ اس وقت وہ دودھ پیتے بچے تھے۔ ایک چھوٹی چڑیا ان سے بہت مانوس تھی۔ ان کے ساتھ کھیلتی تھی۔

ہیات شئیًا | اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ چونکہ اس دن حضرت ابو طلحہ روزے سے تھے۔ تو ان کے لئے کھانا پکایا اور ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بچے کو نہ لایا۔ جنوط لگایا جیسا کہ عمارہ زاذان عن ثابت کی روایت میں ہے۔

قد هدا نفسه | هداً۔ کا معنی۔ سکھانے۔ مطلب یہ ہے کہ بیماری سے سانس میں جو اضطراب کھادہ جاتا رہا۔ اُم سلیم کی مراد یہ تھی کہ موت سے سانس ختم ہو گئی۔ مگر ابو طلحہ نے یہ سمجھا کہ مرض دور ہو گیا اور بچہ سو گیا یہ تو یہ ہے۔ کہ ایسی بات کہی جائے جس کے دو معنی ہوں۔ یہ بوقت ضرورت جائز ہے۔

فَلَمَّا جَاءَ أَبُو طَلْحَةَ قَالَ كَيْفَ الْغُلَامُ قَالَتْ قَدْ هَدَأَتْهُ وَأَرْجُو

علمیہ کر دیا۔ جب ابو طلحہ آئے تو پوچھا بچہ کیسا ہے۔ انھوں نے بتایا کہ سکون کے ساتھ ہے

أَنْ يَكُونَ قَدْ اسْتَرَّاحَ وَظَنَّ أَبُو طَلْحَةَ أَنَّهَا صَادِقَةٌ قَالَتْ فَبَاتَ

اور مجھے امید ہے کہ وہ آرام پا گیا۔ اور ابو طلحہ نے یہ سمجھا کہ یہ سچ کہہ رہی ہے اور

فَلَمَّا أَصْبَحَ اغْتَسَلَ فَلَمَّا ارَادَ أَنْ يَخْرُجَ أَعْلَمَتْهُ أَنَّهَا قَدْ مَاتَ فَصَلَّى

وہ سوئے جب صبح ہوئی غسل کیا۔ جب باہر جانے کا ارادہ کیا تو ان کی اہلیہ نے انھیں بتایا کہ وہ فوت

مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

ہو گیا ہے اب ابو طلحہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا كَانَ مِنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وسلم کو بتایا جو ان کی بیوی کی طرف سے پیش آیا تھا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

وَسَلَّمَ لَعَلَّ اللَّهُ أَنْ يُبَارِكَ لَهُمَا فِي لَيْلَتِهِمَا قَالَ سَقَيْنَ فَقَالَ

اللہ عز و جل تم دونوں کو اس رات میں برکت دیگا۔

رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ فَرَأَيْتُ تِسْعَةَ أَوْلَادٍ كُلُّهُمْ قَدْ قَرَأَ الْقُرْآنَ عَه

انصار کے ایک صاحب نے مجھے بتایا کہ ان کے نو بیٹے دیکھے۔ سب قرآن پڑھے ہوئے تھے۔

فَبَاتَ | اس سے مراد یہ ہے کہ ابو طلحہ نے ام سلیم کے ساتھ ہمبستری بھی کی۔ جس کی جانب اغتسل سے اشارہ ہے

کتاب العقیقہ میں ہے۔ ام سلیم نے ان کے سامنے کھانا رکھا اور انھوں نے کھایا۔ اور ان سے ہمبستری کی۔ دوسری روایتوں

میں ہے، پھر بہترین بناؤ سنگھار کیا، ایسا کہ اس سے پہلے نہیں کرتی تھیں۔ پھر خوشبو ملی پھر ابو طلحہ کے سامنے آئیں اور انھوں

نے ہمبستری کی۔

لَعَلَّ اللَّهُ | علامہ عینی نے لکھا ہے لہ

لَعَلَّ لِلتَّرْجِي الْأَإِذَا وَرَدَتْ عَنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ و

اولیاءہ فان معناه التحقيق۔

لَعَلَّ تَرْجِي كَيْلِيَّهٌ۔ مگر جب اللہ اور اس کے رسول یا اس کے

اولیاء فرمائیں تو تحقیق کے لئے ہے۔

چنانچہ یہ ارشاد حرف بہ حرف پورا ہوا۔ کتاب العقیقہ کی ایک روایت میں ہے کہ پھر ام سلیم کے ایک بچہ پیدا ہوا جس کا نام

عبداللہ رکھا گیا۔ حضرت ابو طلحہ نے ان سے کہا۔ بچے کو حفاظت سے رکھو، اسے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش

کرنا ہے۔ پھر حضرت انس کے ذریعہ اس بچے کو خدمت اقدس میں بھیجا۔ حضور نے دریافت فرمایا۔ تیرے ساتھ کچھ ہے۔ انھوں نے

عہ باب من لم يظهر حزنه عند المصيبة ص ۴۰-۳۱ ثانی العقیقہ باب تسمیة المولود عند آیولہ ص ۸۲۲ الادب

باب المعاریض مندوحة عن الکذب ص ۹۱ مسلم الادب فضائل الصیابة مسند امام احمد جلد ثالث لہ عدة القاری ثامن ص ۹

۶۲۴ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي سَيْفٍ الْقَيْنِ وَكَانَ ظَيْرًا لِابْرَاهِيمَ فَأَخَذَ

ساتھ ابوسیف لوہار کے گھر گئے حضرت ابراہیم اٹھیں کے گھر پرورش پائے تھے رسول اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِبْرَاهِيمَ فَقَبَّلَهُ وَشَمَّهُ ثُمَّ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابراہیم کو لیا اٹھیں بوسہ دیا اور سونگھا اس کے بعد

دَخَلْنَا عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَابْرَاهِيمَ يَجُودُ بِنَفْسِهِ فَجَعَلَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ

ہم لوگ پھر گئے تو ابراہیم آخری سالس لے رہے تھے اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

عرض کیا، چند کھجوریں ہیں۔ حضور نے ان کھجوروں کو لے کر خوب اچھی طرح چبایا اور پھر بچے کے تالو میں چپکا دیا۔ اور ان کا نام عبد اللہ رکھا
قال رجل من الانصار | یہ مہتمی کی دلائل النبوة وغیرہ میں ہے کہ یہ صاحب عبا یہ بن رفاعہ تھے۔ یہ نواولاد حضرت عبد اللہ
کے نسل کی تھیں۔ سب بلا واسطہ ان کی اولاد نہ تھیں۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عزیمت یہی ہے کہ مصیبت پر غم کا اظہار نہ کیا جائے۔ اور راضی بہ قضائے الہی رہا جائے۔
رضایا بقضا کا درجہ صبر سے اونچا ہے۔ یہی عزیمت ہے۔ اور اظہار غم رخصت۔ ایک توبہ ہے کہ انسان فطرۃً اتنا سنگدل
ہے کہ اس پر کوئی اثر نہیں ہوتا۔ یہ مذموم ہے۔ اور محمود یہ ہے کہ اللہ عز وجل کے ساتھ بندے کا تعلق اتنا مضبوط ہو کہ اس
نصرت سے کہ ہر مصیبت اس کی عطا ہے۔ انسان مطمئن رہے جیسا کہ حضرت نظام الحق والدین محبوب الہی نے فرمایا
چوں درد بلا و نشت بر جانم بادا

۶۲۴ حضرت ابراہیم کب پیدا ہوئے۔ کب وصال فرمایا۔ اس پر تفصیلی بحث کتاب الکسوف میں ہو چکی ہے۔
تشریحات حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت ماریہ قبطیہ کے لطن سے پیدا ہوئے تھے۔ جنہیں
شاہ نجاشی نے نذر کیا تھا۔ یہ جب پیدا ہوئے تو انصار کرام کی خواتین اس کی خواہشمند ہوئیں کہ دودھ پلانے کی خدمت
انہیں سپرد کی جائے مگر قرعہ فال حضرت ام بردہ بنت منذر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نام نکلا۔ انہیں کے شوہر ابوسیف لوہار
تھے۔ ان کا نام اوسن بن براء تھا۔ یہ دونوں بنی نجر کے فرد تھے جنہیں حضور کے جد کریم حضرت عبد المطلب کا نانہال تھا
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر ابراہیم زندہ رہتا تو قبطیوں سے جزیہ معاف فرما دیتا لے

اس بارے میں روایتیں مختلف آئی ہیں کہ حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ پڑھی گئی یا نہیں صحیح یہی
ہے کہ پڑھی گئی۔ امام عطار نے بواسطہ ابن عجلان حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے ان پر چار تجکیریں پڑھیں، اس کی تائید اس سے بھی ہوئی ہے کہ دفن کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذَرِفَانِ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ

وسلم کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے حضرت عبد الرحمن بن عوف نے عرض کیا آپ یا رسول اللہ! تو فرمایا

وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ يَا ابْنَ عَوْفٍ إِنَّهَا رَحْمَةٌ ثُمَّ اتَّبَعَهَا بِأُخْرَى

اے ابن عوف یہ شفقت ہے پھر اس کے بعد دوبارہ آنسو نکلے

فَقَالَ إِنَّ الْعَيْنَ تَدْمَعُ وَالْقَلْبُ يَحْزَنُ وَلَا تَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى رَبُّكَ

تو حضور نے فرمایا بیشک آنکھ روتی ہے دل غمزدہ ہے مگر زبان پر وہی ہے جسے ہمارا پروردگار

وَأَنَا بِفِرَاقِكَ يَا اِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونٌ ع

پسند فرماتا ہے اور ہم اے ابراہیم تیری جدائی سے غمگین ہیں۔

۷۵ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَشْتَكِي سَعْدُ

حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا سعد بن عبادہ اپنی ایک

بُنْ عِبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ شَكْوَى لَهُ فَاتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

بیماری میں مبتلا ہوئے تو ان کے پاس بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَسَعْدِ بْنِ وَقَّاصٍ

اور حضور کے ساتھ عبد الرحمن بن عوف اور سعد بن وقاص اور

نے فرمایا کہ کوئی ایک مشک لائے۔ ایک انصاری نے حکم کی تعمیل کی۔ انھیں سے فرمایا۔ ابراہیم کی قبر پر چھڑک دے۔ جب دفن میں حضور شریک تھے تو پھر یہ کیسے سمجھ میں آسکتا ہے کہ نماز جنازہ نہ پڑھی ہوگی جبکہ نماز جنازہ اس سے پہلے مشروع ہو چکی تھی۔ جنت البقیع میں سب سے پہلے حضرت عثمان بن مظعون دفن ہوئے۔ ان کے بعد حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عثمان بن مظعون کے دفن کے وقت ہی حضور نے فرمایا ایک پتھر لاؤ کہ نشان کے لئے گاڑ دوں میرے اہل سے جو مرگیا اس کے قریب دفن کرے گا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی مصیبت پر آنسو بہانا اور ایسے کلمات کہنا جن سے اندرونی غم ظاہر ہو اور وہ ناشائستہ نہ ہوں سنت ہے۔ اولاد کو گود میں لینا ان کا بوسہ لینا سو گھنا سنت ہے۔ اور اسی کے حکم میں اظہار محبت کے اور طریقے ہیں۔

۷۵

تشریحات

یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ ان المیت یعذب بکراہلہ علیہ۔ میں رونے سے چلا کر بلند آواز سے رونا مراد ہے جو ممنوع ہے۔ اور صرف آنسو بہانا یا کلمات خیر کہنا سنت ہے۔

عہ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انا بک لمحزون ص ۱۴۲۔ نہ مگر یہ سمجھ نہیں۔ اس درمیان بہت سے لوگ جنت البقیع میں دفن ہوئے ہیں۔ منہ

وَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ فَوَجَدَهُ

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم تھے جب ان کے پاس پہنچے تو انھیں اپنے لوگوں کے

فِي غَاشِيَةِ أَهْلِهِ فَقَالَ قَدْ قَضَى فَقَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَبَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

جھڑٹ میں پایا دریافت فرمایا قضا کر گئے تو لوگوں نے عرض کیا، نہیں یا رسول اللہ اس پر نبی صلی اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمَ بُكَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تعالیٰ علیہ وسلم رو پڑے۔ جب لوگوں نے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رونے کو دیکھا

بَكَوْ فَقَالَ لَا تَسْمَعُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ وَلَا بِحُزْنِ الْقَلْبِ

تو سب رونے لگے اس پر ارشاد فرمایا کیا تم لوگ نہیں سنتے آنکھ کے آنسو، دل کے غم پر اللہ ہرگز

وَلَكِنْ يُعَذِّبُ بِهَذَا وَآشَارَ إِلَى لِسَانِهِ أَوْ يَرْحَمُ وَإِنَّ أَلَمِيَّتَ يُعَذِّبُ بِبُكَاءِ

عذاب نہیں فرماتا ہاں اس پر عذاب فرماتا ہے اور زبان کی طرف اشارہ فرمایا یا رحم فرماتا ہے اور بیشک

أَهْلِهِ عَلَيْهِ وَكَانَ عُمَرُ يُضْرَبُ فِيهِ بِالْعَصَا وَيُرِي بِالْحِجَارَةِ وَيُخْشَى

میت کے اہل کے رونے سے اس پر عذاب ہوتا ہے اور حضرت عمر اس بارے میں

بِالْطَّرَابِ ع

ڈنڈے سے مارتے پتھر پھینکتے اور مٹی ڈالتے۔

۷۶۶ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَخَذَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ

حدیث حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا ہم عورتوں سے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْبَيْعَةِ أَنْ لَا نَنْوَحَ فَمَا وَفَّتْ مِنَّا

وسلم نے بیعت کے وقت یہ عہد لیا تھا کہ ہم نوحہ نہیں کریں گی۔

یعدب بهذا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی چیخے گا یا زمانہ جاہلیت کی طرح بین کریگا تو عذاب کا مستحق ہے، اور اگر اچھی بات کہے گا، کلمات صبر و شکر ادا کریگا تو اس پر رحم ہوگا۔ یا مراد یہ ہے کہ چیخنے چلانے پر بھی اللہ عز و جل کو اختیار ہے۔ چاہے عذاب دے چاہے رحم فرمائے۔

۷۶۷ ام سلیم بنت لمحان۔ حضرت انس کی والدہ، حضرت ابو طلحہ انصاری کی زوجہ ہیں اور ام العلاء بنت حارث بن خارجہ انصاریہ، حضرت زید بن ثابت کی زوجہ۔

تشریحات

عہ باب البكاء عند المریض ص ۱۴۲ مسلم الجنائز

أَمْرًا غَيْرُ خَمْسٍ نِسْوَةٍ أُمِّ سَلِيمٍ وَأُمِّ الْعَلَاءِ وَأُبْنَةَ أَبِي سَبْرَةَ أَمْرًا

پانچ عورتوں کے سوا، ہم میں سے کسی نے اس کو پورا نہیں کیا۔ ام سلیم اور ام العلاء اور ابوسبرہ کی صاحبزادی

مَعَاذُ وَأَمْرًا تَانِ أَوْ ابْنَةَ أَبِي سَبْرَةَ وَأَمْرًا مَعَاذُ وَأَمْرًا أُخْرَى عَه

معاذ کی اہلیہ اور دو عورتیں یا یہ کہا ابوسبرہ کی صاحبزادی اور معاذ کی اہلیہ اور ایک اور عورت نے۔

۷۶ عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حدیث حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ جَنَازَةً فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَّا شِئًا

فرمایا جب تم میں سے کوئی جنازہ دیکھے اگر وہ اس کے ساتھ جاننا چاہتا ہو تو کھڑا ہو جائے

مَعَهَا نَتَقِمُ حَتَّى يُخْلِفَهَا أَوْ تُوَضَّعَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُخْلِفَهُ عَه

یہاں تک کہ یہ جنازہ کو پیچھے چھوڑ دے یا جنازہ اسے پیچھے چھوڑ دے یا پیچھے چھوڑنے سے پہلے زمین پر رکھ دیا جائے۔

اوابنہ ابی سبرہ | یہ شک کسی راوی سے ہوا ہے۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ۔ او سے پہلے جو کچھ ہے اس کا

مطلب یہ ہے کہ وہ پانچ عورتیں یہ ہیں۔ ام سلیم، ام العلاء، ابنہ ابی سبرہ، حضرت معاذ کی زوجہ اور دو اور دوسری

عورتیں۔ اسکا مطلب یہ ہوا کہ ان پانچ میں سے تین کا نام حضرت ام عطیہ نے لیا اور دو کا نہیں۔ اور ابنہ ابی سبرہ حضرت معاذ کی زوجہ ہیں اور۔ او۔

کے بعد کی عبارت کا مطلب یہ ہوا کہ ان پانچ میں سے چار کو ذکر کیا۔ ام سلیم، ام العلاء، ابنہ ابی سبرہ اور حضرت معاذ کی اہلیہ۔ صرف ایک کا نام نہیں لیا نیز یہ بھی

۷۶ حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ یہ ان سابق الاسلام بزرگوں میں ہیں جنہوں نے اس وقت

تشریحات دولت ایمان حاصل کیا جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دار ارقم میں تشریف رکھتے تھے۔ یہ

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قبیلے کے حلیف تھے۔ ان کے والد خطاب نے ان کو متبنی بنا لیا تھا۔ اسی لئے یہ۔ عامر بن خطاب

کہے جاتے تھے۔ جب آیہ کریمہ۔ اَدْعُوهُمْ لِأَبَاءِهِمْ۔ انھیں ان کے باپ کی طرف نسبت کر کے پکارو۔ نازل ہوئی تو عامر

بن ربیعہ کے نام سے پکارے جانے لگے انھوں نے دوبارہ حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر مدینہ طیبہ آ گئے۔ ان کی زوجہ لیلی بنت ابی

حشمہ کو یہ فخر حاصل ہے کہ مدینہ طیبہ ہجرت کرنے والی پہلی خاتون ہیں۔ تمام غزوات میں ہم رکاب رسالت رہے۔ حضرت

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان سے بے پناہ محبت کرتے تھے۔ شام کے سفر میں ساتھ رکھا۔ حج کے سفر میں ساتھ رکھتے۔ حضرت

عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلاف جب سورش بپا ہوئی تو گوشہ نشین ہو گئے۔ گوشہ نشینی ہی کی حالت میں حضرت عثمان

کی شہادت کے چند دنوں بعد واصل بحق ہو گئے۔

عہ باب ما یخفی عن النوح والبقاء ص ۱۵، مسلم الجنائز، نسائی الجنائز۔

عہ باب متى یقعد اذا قام للجنائز ص ۱۵، مسلم الجنائز، نسائی الجنائز۔

۷۸ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيثُ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا فَمَنْ تَبِعَهَا فَلَا

وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا جب تم جنازہ دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ اور

يَقْعُدُ حَتَّى تَوْضَعَ عَه

جو جنازہ کے ساتھ جائے تو جب تک کہ زمین پر نہ رکھ دیا جائے، نہ بیٹھے۔

۷۹ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُقْبَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ

حَدِيثُ سعيد مقبری اپنے باپ کیسان سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ جنازے کو دیکھ کر بیٹھے رہنا منوع ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ کھڑے ہو جانا واجب ہے مگر یہ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ مسلم میں ابو داؤد میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنازے کے لئے کھڑے ہوتے تھے اس کے بعد پھر بیٹھے رہے (یعنی جنازہ دیکھ کر کھڑے نہ ہوتے) ابن جان کی صحیح میں ہے کہ حضرت علی نے فرمایا ہمیں جنازے کیلئے کھڑے ہونے کا حکم دینے تھے۔ اس کے بعد پھر بیٹھے رہتے اور بیٹھنے کا حکم دیا۔ حازمی نے کہا کہ میرے پاس سے جنازہ گزرا تو میں کھڑا ہو گیا تو حضرت علی نے فرمایا ہمیں یہ فتویٰ کس نے دیا ہے۔ میں نے عرض کیا، ابو موسیٰ اشعری نے۔ تو حضرت علی نے فرمایا۔ صرف ایک بار حضور جنازے کے لئے کھڑے ہوئے تھے۔ جب یہ منسوخ ہو گیا تو منع فرما دیا۔ اخاف اور شوافع اور حنابلہ کا مذہب یہی ہے کہ جنازے کیلئے کھڑا ہونا ضروری نہیں۔

۷۹، ۷۸ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے دو باتیں مستفاد ہوئیں۔ ایک یہ کہ جنازے

تشریحات کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ۔ اس کے بارے میں گزر چکا کہ یہ حکم منسوخ ہے۔ دوسری یہ کہ جو لوگ

جنازے کے ساتھ جائیں وہ لوگ اس وقت تک نہ بیٹھیں جب تک جنازہ زمین پر رکھا یا جائے۔ اور سعید مقبری

والی حدیث سے صرف دوسری بات ثابت ہوتی ہے۔ اور یہ حکم باقی ہے۔ حتیٰ توضیع۔ میں دو احتمال ہے زمین پر

رکھا جائے یا لحد میں۔ صحیح یہی ہے کہ مراد زمین پر رکھنا ہے۔ امام ابو داؤد نے حضرت ابو سعید خدری کی حدیث روایت

کرنے کے بعد فرمایا۔ اس حدیث کو سہل بن بیضان نے اپنے والد کے توسط سے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا

حتیٰ توضیع بالارض اور ابو معاویہ نے سہل ہی سے یہ روایت کی۔ حتیٰ توضیع فی اللحد۔ اور سفیان ثوری

ابو معاویہ سے حفظ ہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ سفیان ہی کی روایت کو ترجیح ہے۔ اقول حضرت سفیان ثوری ابو معاویہ

عہ باب متی یقعد اذا قام للجنازة ص ۱۷۵،

للجنازة ص ۹۷۔ لہ اول الجنائز فصل فی استجاب القیام للجنازة ص ۳۱۰۔ ثانی الجنائز باب القیام للجنازة

لہ ثانی الجنائز باب القیام للجنازة ص ۹۶۔

كَتَانِي جَنَازَةً فَأَخَذَ أَبُو هُرَيْرَةَ بِيَدِ مَرْوَانَ فَجَلَسَ قَبْلَ أَنْ

کہا ہم ایک جنازے میں تھے تو ابو ہریرہ نے مروان کا ہاتھ پکڑا اور دونوں بیٹھ گئے

تَوَضَّعَ فَمَاءَ أَبُو سَعِيدٍ قَالَ فَأَخَذَ بِيَدِ مَرْوَانَ فَقَالَ قُمْ فَوَاللَّهِ

اور ابھی جنازہ زمین پر رکھا نہیں گیا تھا اتنے میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ

لَقَدْ عَلِمَ هَذَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَانَا عَنْ

آگے اور مروان کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا کھڑا ہو بخدا انھیں معلوم

ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ صَدَقَ ع

ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا تو حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا انھوں نے سچ کہا۔

۷۰ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَرَّ بِنَا جَنَازَةٌ

حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہمارے قریب ایک جنازہ

افقہ بھی ہیں۔ اس لئے بھی ترجیح ہوگی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیٹھنا اس کی دلیل ہے کہ یہ نہی تنزیہیہ کیلئے
کافی۔ خصوصاً ایسی صورت میں کہ انھیں یہ حدیث معلوم تھی۔

۲۷۲، ۷۷۱، ۷۷۰ اس تعلیق کو امام سعید بن منصور نے سفیان بن عیینہ سے سند موصول کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

تشریحات

سہل بن خنیف اسی انصاری صحابی ہیں ان سے چالیس حدیثیں مروی ہیں۔ قیس بن سعد بن عبادہ مشہور انصاری

صحابی حضرت سعد بن عبادہ کے خلف الرشید صحابی بن صحابی جوادی بن جوادی کریم بن کریم بزرگ

ہیں۔ افاضل صحابہ اور عقلاء عرب میں سے ہیں اور دنیا کے مشہور بہادر و قد آوروں میں ایک دفعہ ایک عورت نے

آکر عرض کیا کہ میرے گھر کے چوہے لاکھٹی کے سہارے چلتے ہیں۔ فرمایا میں ایسا کر دوں گا کہ شیر کی طرح کودیں گے، پھر اس کے

گھر کو بھر دیا۔ بہت حسین و جمیل تھے مگر ان کے دائرہ میں ایک بال بھی نہ تھا۔ انصار کہتے تھے اگر دائرہ ہی کہیں ملتی تو ہم اپنے

مال سے ان کے لئے خرید دیتے۔ سنہ ۷ھ میں وصال ہوا۔ عبد الرحمن قاسم بن ابی لیلی۔ ابولیلی کا نام یسار تھا۔ یسار

بن ابی لیلی حضرت فاروق اعظم کے عہد میں پیدا ہوئے۔ سنہ ۱۸ھ میں اور سنہ ۳۸ھ میں واصل بحق ہوئے۔ ان کے صاحبزادے

محمد بن عبد الرحمن تھے، انھیں بھی ابن ابی لیلی کہا جاتا ہے یہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے معاصر اور کوفے کے

قاضی تھے۔ جلیل القدر تابعی محدث فقیہ صاحب مذہب تھے۔ محمد بن جب بن ابی لیلی کہتے ہیں تو ان کے باپ

عبد الرحمن مراد ہوتے ہیں۔ اور جب فقہا ابن ابی لیلی بولتے ہیں تو محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی قاضی کو مراد ہوتے ہیں۔

قیام کا راز اس حدیث میں ہے کہ فرمایا۔ کیا رہ جان نہیں۔ اور حضرت جابر ہی کی ایک حدیث میں ہے۔ موت گھبراہٹ

عہ باب من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع ص ۷۵۔ ۱۔ ۷۵ حیات الحيوان ۶۔ ۷۵ سنائی اول الجنائز باب القیام

لجنازة اصل الشرح ص ۲۷۲۔

فَقَامَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَمْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ

گزارا تو بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے لئے کھڑے ہو گئے اور ہم بھی کھڑے ہو گئے اور ہم نے

إِنَّهَا جَنَازَةٌ يَهُودِيٌّ قَالَ فَاذَارُكُمْ الْجَنَازَةُ فَقُومُوا عِ

عرض کیا یا رسول اللہ یہ یہودی کا جنازہ ہے تو فرمایا جب جنازہ دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ۔

۴۴۱ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ

حدیث عبد الرحمن بن ابی لیلی نے کہا کہ سہل بن حنیف اور قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ

وَقَبِيْسُ بْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَاعِدَيْنِ بِالْقَادِسِيَّةِ فَمَرَّوْا

عنہم قادیسیہ میں بیٹھے تھے کہ کچھ لوگ ایک جنازہ لے کر گزرے تو دونوں کھڑے

عَلَيْهِمَا بِجَنَازَةٍ فَقَامَا فَقِيلَ لَهُمَا إِنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَيْ مِنْ أَهْلِ

ہو گئے ان سے عرض کیا گیا کہ یہاں کا کاشتکار یعنی ذمی ہے تو ان دونوں حضرات

الذِّمَّةُ فَقَالَا إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ

نے فرمایا کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب سے ایک جنازہ گزرا تو کھڑے ہو گئے

فَقَامَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهَا جَنَازَةٌ يَهُودِيٌّ فَقَالَ أَلَيْسَتْ نَفْسًا عِ

عرض کیا گیا یہ یہودی کا جنازہ ہے تو فرمایا کیا یہ جان نہیں

۲۴۲ وَقَالَ زَكَرِيَّا عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ أَبُو مَسْعُودٍ وَ

ت اور زکریا نے شعبی سے وہ ابن ابی لیلی سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا

کی چیز ہے۔ ان دونوں کا ماحصل ایک ہے۔ کہ اس میں بھی جان بھتی جس پر موت آئی۔ یہ تصور گہرانے والا ہے۔ جنازہ دیکھ کر موت یاد آگئی۔ دوسری احادیث میں ہے کہ جنازے کے ساتھ جو فرشتے ہیں ان کے لئے کھڑے ہو یعنی ہر میت کے ساتھ فرشتے ہوتے ہیں۔ مومن کے ساتھ رحمت کے اور کافر کے ساتھ عذاب کے۔ بعض احادیث میں ہے کہ جو روح قبض کرتا ہے اس کے لئے کھڑے ہو۔ نسمائی میں سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس لئے کھڑے ہوئے کہ یہ ناپسند فرمایا کہ سراقہ سے یہودی کا جنازہ بلند رہے۔ طحاوی میں ان سے اور ابن عباس سے روایت ہے کہ کھڑے ہونے کا سبب یہ بیان فرمایا۔ اس کی بدولت مجھے ایذا پہنچا

عہ باب من قام جنازة يهودي ص ۱۵۵ مسلم الجنائز ابوداؤد الجنائز النسائي الجنائز۔ عہ باب من قام جنازة يهودي ص ۱۵۵ مسلم الجنائز نسائي الجنائز۔ لہ عمدة القاری ثامن ص ۱۰۸ ۱۵۵ اول الجنائز باب القبا جنازة اهل الشرع ص ۲۴۲ شرح معانی الآثار اول۔ الجنائز باب الجنائز مرت بالقوم ايقومون ام لا ص ۲۳۵

حدیث

۷۷۲

عَنْ سَعِيدِ الْقُبَيْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ

سید مقبری نے اپنے والد (کیسان) سے روایت کیا کہ انہوں نے حضرت ابو سعید خدری

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب میت چار پائی

وَضِعَتْ الْجَنَازَةُ وَاحْتَمَلَهَا الرِّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً

رکھ دی جاتی ہے اور لوگ اسے اپنی گردنوں پر اٹھا لیتے ہیں تو اگر وہ نیک ہوتی ہے تو کہتی ہے۔ مجھے

قَالَتْ قَدْ مُوْنِي وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ يَا وَيْلَهَا آيِنَ تَذْهَبُونَ

آگے لے چلو۔ اور اگر نیک نہیں ہوتی تو کہتی ہے اے کسوں نے مجھے لے جانے ہو۔ اس کی آواز

بِهَا يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ وَلَوْ سَمِعَهُ لَصَعِقَ بِهِ

کو انسان کے سوا ہر چیز سنتی ہے۔ اور اگر انسان سُن لے تو بے ہوش ہو جائے۔

تشریحات

۷۷۲

الجنازہ۔ گذر چکا کہ اس اطلاق میت اور چار پائی دونوں پر ہوتا ہے۔ یہاں میت کے معنی میں ہے۔ مطلب

یہ ہے کہ جب میت چار پائی پر رکھ دی جاتی ہے۔ جیسا کہ ابو ذرؓ کی روایت میں ہے جو حضرت ابو ہریرہؓ

سے مروی ہے۔ ولو سمعہ کی ضمیر مفعول کا مرجع غیر صالح میت کا قول ہے۔ جس پر قالت دلالت کر رہا ہے۔ علی اعناقہم

سے مراد کندھے ہیں۔ گردن پر جنازہ اٹھانے کا سوال ہی نہیں۔ مراد یہ ہے کہ یہ اتنے بھانک انداز سے چنچتا ہے کہ انسان اس کی

تاب نہیں لاسکتا، سن لے تو بیہوش ہو جائے۔ اس سے ثابت ہوا کہ مرنے کے بعد بھی ہر میت میں خواہ وہ مومن ہو خواہ کافر حیات

ہوتی ہے جس سے وہ ادراک کرتا ہے حتیٰ کہ بولتا اور چنچتا ہے، آنے والے خطرات کا احساس رکھتا ہے۔

باب سے مطابقت یہاں باب یہ ہے۔ جنازے کو مرد اٹھائیں نہ عورتیں۔ حدیث میں یہ ہے۔ واحتملها الرجال۔ یہ اگرچہ

اخبار ہے مگر شرط علیہ السلام کا قول ہے اور شرط علیہ السلام کا قول جہاں تک ممکن ہو تشریع پر حمل کرنا

ضروری ہے۔ اب اس سے ثابت ہو گیا کہ مشروط یہی ہے کہ مرد جنازہ اٹھائیں، عورتوں کے لئے جنازہ اٹھانا مشروط نہیں۔

گذر چکا کہ عورتوں کو جنازہ کے ساتھ جانا ہی منع ہے۔ پھر جنازہ اٹھانے کا سوال ہی نہیں۔ اس سلسلے میں اس سے زیادہ صریح

حدیث مروی ہے۔ مگر وہ امام بخاری کی شرط پر نہیں۔ اس لئے اسے ذکر نہیں فرمایا۔ ابو یعلیٰ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جنازے میں عورتوں کو ملاحظہ فرمایا۔ تو ارشاد فرمایا کیا یہ جنازے کو اٹھائیں گی۔ لوگوں نے

عرض کیا، نہیں۔ پھر فرمایا۔ کیا یہ دفن کریں گی۔ عرض کیا گیا نہیں۔ تو فرمایا لوٹ جائیں۔ مان و رات غیر مآجودات۔ گناہ بڑھتے ہوئے

نہ کہ ثواب حاصل کرتے ہوئے۔

۱۷۱ باب حمل الرجال الجنازة دون النساء ۱۷۲ باب قول الميت وهو على الجنازة — ۱۷۳ باب كلام الميت مع الجنازة

۱۷۴ نسائی الجنائز مسند امام احمد جلد ثالث ۱۷۵ نسائی اول الجنائز باب السرعة باب الجنازة ۱۷۶ نسائی الباری جلد ثالث ۱۷۷

ت وَقَالَ النَّسِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنْتُمْ مُشِيعُونَ فَاْمَشُوا بَيْنَ

۲۴۲

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ تم میت کو رخصت کرنے والے ہو تو اس کے

يَدَيْهَا وَخَلْفَهَا وَعَنْ يَمِينِهَا وَشِمَالِهَا وَقَالَ غَيْرُهُ قَرِيبًا عه

آگے پیچھے دائیں بائیں چلو

حدیث عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

۷۷۳

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكَ صَلَاحَةً فَخَيْرٌ تَقْدِمُونَهَا وَإِنْ

فرمایا۔ جنازے کو تیزی سے لے چلو، اگر وہ نیک ہے تو خیر ہے جسے آگے کر رہے ہو، اور اگر

تَكَ سَوِيٌّ ذَلِكَ فَتَرْتَضِعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ عه

اس کے سوا ہے تو شہر کو اپنی گردنوں سے اتار دو گے

کشمیری صاحب پر تعقب کشمیری صاحب نے لکھا ہے کہ میت قدمونی غسل کے وقت کہتی ہے سبحان اللہ! حدیث میں

صاف تصریح ہے۔ واحتملها الرجال علی اعناقهم فان كانت۔ اور مرد اپنی گردنوں پر اٹھا لیتے ہیں تو میت اگر نیک ہے الخ فار تعقب کے لئے ہے جس کی دلالت اس پر صریح ہے کہ اٹھانے کے بعد کہتی ہے۔ کیا اٹھانے کی حالت میں غسل دیا جاتا ہے۔ غالباً قبل کوفائی کی اس حدیث سے دھوکہ ہوا جو ابن ابی ذئب نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ جس میں یہ ہے۔ فاذا وضع الرجل الصالح علی سريره قال قدمونی۔ مگر یہ خیال نہ آیا کہ اگر اس حدیث کو اپنے ظاہر پر حمل کریں گے تو حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث سے تعارض لازم آئے گا جو دفع نہ ہو سکے گا اور جب حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کو اپنے ظاہر پر رکھیں گے تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں آسانی سے تاویل ہر کے گے جس سے تعارض اٹھ جائے گا۔ نیز ہر شخص سوچے کہ قدمونی کہنا غسل کے وقت زیادہ مناسب۔ یا کندھوں پر اٹھانے کے وقت۔

تشریحات

۲۴۳

اس اثر کو امام ابن ابی شیبہ اور امام عبدالرزاق نے موصولاً روایت کیا ہے۔ یہاں باب یہ ہے کہ جنازے کو تیز لے چلنا، ظاہر ہے کہ اس اثر کو باب کوئی تعلق نہیں۔ ابن میسر نے یوں مناسبت پیدا کی کہ ساتھ والوں کے لئے کوئی جہت اسی لئے معین نہیں کی کہ جنازہ تیزی کے ساتھ لے جایا جائے۔ اگر ساتھ والوں کے لئے جہت منعیں کر دی جائے گی تو ان کا لحاظ ضروری ہوگا۔ اور وہ قوی بھی ہیں کمزور بھی ہیں تیز و دھبی ہیں سست و دھبی۔ ساتھیوں کو آزاد چھوڑ دیا گیا تاکہ جنازہ کو تیز لے چلنے میں کوئی دشواری نہ ہو۔ لیکن اگر ساتھیوں کے لئے پیچھے کی جہت منعیں کر دی جائے تو جنازے کے لے چلنے میں کوئی رکاوٹ نہ ہوگی۔ اس لئے مناسبت کی یہ تقریر نام نہیں۔ گذر چکا کہ افضل جنازے کے پیچھے چلنا ہے۔ دوسرے صاحب کا قول تو تیز لے چلنے کے منافی ہے۔ جب ساتھیوں پر یہ پابند کیے کہ جنازے کے قریب رہیں تو کمزور، سست رفتار قریب کیسے رہ پائیں گے۔ اس لئے زیادہ مناسب یہی ہے کہ یہ کہا جائے

عہ باب السرعة بالجنازة ص ۱۷۱، لہ اول الجنازہ، باب السرعة بالجنازة ص ۱۷۲

عہ باب السرعة بالجنازة ص ۱۷۱، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ کلمہ فی الجنازہ

حدیث

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

۷۷۴

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى النَّجَاشِيِّ فَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي أَوِ الثَّلَاثِ

وسلم نے نجاشی پر نماز جنازہ پڑھی میں دوسری یا تیسری صف میں تھا۔

حدیث

أَخْبَرَنِي عَطَاءُ أَنَّ سَمِيعَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ

۷۷۵

مجھے عطاء نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو یہ فرماتے ہوئے سنا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَوَفَّى الْيَوْمَ رَجُلٌ صَالِحٌ مِنَ الْحَبَشِ فَهَلَّتُمْ أَفْصَلُوا

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ آج جسے کا ایک نیک شخص وفات پا گیا ہے آؤ اس پر نماز پڑھیں۔

کہ یہ تعلق اس لئے لائے ہیں کہ آئندہ اس باب میں آنے والی حدیث میں تیرے چلنے سے مراد معتدل رفتار سے چلنا ہے، تاکہ کمزور
سب رفتار بھی ساتھ رہ سکیں۔

تشریحات

۷۷۶

اسی عوا بالجنائزۃ۔ جنازہ تیرے چلنے سے مراد ہے، متوسط رفتار، جیسا کہ حضرت ابو بکرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے فرمایا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ہم جنازے میں اس رفتار

سے چلتے جو رمل کے قریب ہوتی۔ اس سے واضح وہ حدیث ہے جسے امام ابو بکرؓ بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حضرت عبد اللہ بن

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ ان کے والد ماجد نے یہ وصیت کی تھی کہ جب تم مجھے چار پائی پراٹھانا تو دونوں چالوں

کے درمیان چلنا اور جنازے کے پیچھے رہنا۔ اس لئے کہ اس کا اگلا حصہ فرشتوں کے لئے ہے، اور پچھلا بنی آدم کے لئے۔ نیز ابو داؤد

میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ہم نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جنازے کے ساتھ چلنے کے بارے میں

پوچھا تو فرمایا۔ دو ڈھنگ سے کم۔ اور اس سے یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ تجہیز و تکفین میں جلدی کرو۔ جیسا کہ ابو داؤد میں حضرت حصین بن

دجوح سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جلدی کرنا یہ مناسب نہیں کہ مسلمان کی لاش اس کے اہل کے

سامنے روکی رکھی رہے۔ نیز طبرانی میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی مر جائے تو اسے روکو

میت جلدی کرو۔ اس تقدیر پر تضرعونہ عن دقالبکہ کے معنی مجازی ہوں گے۔ یعنی جو ذمہ داری تھی اسے پوری کر لو گے۔

تشریحات

۷۷۷

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ جس دن نجاشی کا دھال ہوا تھا اسی دن حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

ان کی وفات کی خبر دی۔ اس سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب جانتے تھے۔

توضیح باب

یہاں ایک باب کا عنوان ہے سنۃ الصلوۃ علی الجنائزۃ۔ جنازے پر نماز کا طریقہ، یعنی مشروط طریقہ،

مطلب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنازے میں کیا شرائط و ارکان مقرر فرمائے ہیں۔ انکے شرائط

عہ باب من صف صفین او ثلثۃ ص ۱۷۶ ھجۃ الحبثۃ ص ۵۴۶ لہ نائی اول الجنائزۃ باب السرعة بالجنائزۃ ص ۲۷۲

امام احمد خامس ص ۲۷۲ ۷۷۷ عمدة القاری ثامن ص ۱۱۳ لہ ثانی الجنائزۃ باب الاسراع بالجنائزۃ ص ۷۰ لہ ثانی الجنائزۃ

باب تعجل الجنائزۃ ص ۵۹۲ عمدة القاری ثامن ص ۱۱۳

عَلَيْهِ قَالَ فَصَفَقْنَا فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ صُفُوفٌ

نہم نے صف لگائی اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور ہم لوگ کئی

وَقَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ كُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي - عه

صف میں تھے اور میں دوسری صف میں تھا۔

ت وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يُصَلِّي إِلَّا طَاهِرًا وَلَا يُصَلِّي عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ

۲۴۵ اور حضرت ابن عمر بغیر طہارت کے نہیں پڑھتے تھے اور طلوع آفتاب اور غروب

وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ - عه

کے وقت بھی نہیں پڑھتے تھے اور ہاتھوں کو اٹھانے سے

میں طہارت، ستر مورت، استقبال قبلہ، نیت، میت کے کل یا اکثر جسم کا آگے ہونا، اس کا پاک ہونا، ارکان میں تکبیریں ہیں، اس میں کلام جائز نہیں۔ امام بخاری نے پہلے تین حدیث کے اجزاء نقل فرمائے۔ جن میں اس کی تعبیر صلیٰ ہے یا صلوٰۃ ہے۔ پھر فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے نماز فرمایا۔ حالانکہ اس میں رکوع سجدہ نہیں۔ پھر بھی یہ نماز اس لئے ہے کہ اس میں نماز کے احکام دارکان ہیں۔ اس میں کلام جائز نہیں۔ اس میں تکبیر ہے تسلیم ہے۔

تشریحات ۲۴۵ یہ تعلق اس کے ثبوت میں لائے کہ نماز جنازہ نماز ہے۔ اس لئے کہ جیسے اور نماز بغیر طہارت صحیح نہیں اور آفتاب کے طلوع و غروب کے وقت جائز نہیں۔ دیسے ہی یہ بھی ہے۔ جیسے اور نمازوں میں رفع یدین ہے دیسے ہی اس میں بھی ہے۔ اس تعلق کے تین جز ہیں۔ پہلے جز، کو امام مالک نے موطا میں ذکر فرمایا۔ اور دوسرے جز، کو امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں۔ اور تیسرے جز، کو امام بخاری نے جز، رفع الیدین میں سند متصل کے ساتھ ذکر فرمایا ہے۔

احناف کے یہاں صرف تکبیر تحریمہ میں رفع یدین ہے، باقی تکبیروں میں نہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں ہر تکبیر میں رفع یدین ہے۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جسے امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنازے پر تکبیر پڑھی۔ اور پہلی تکبیر میں ہاتھ اٹھایا۔ پھر دہنے کو بائیں پر رکھا۔ دارقطنی میں یہ زائد ہے ثُمَّ لَا يَعُودُ يَمْرُودًا بَارَةً هَاتِهِ نَحْنُ اُتَحَاتِ - دارقطنی ہی میں حضرت ابن عباس سے بھی اسی کے مثل مروی ہے۔ موطا میں ہے کہ حضرت ابن عمر اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے فرمایا۔ تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور کہیں ہاتھ نہ اٹھایا جائے۔ ابن حزم نے حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر سے بھی یہی نقل کیا۔ اور یہ بھی کہا کہ تکبیر تحریمہ کے سوا اور کسی تکبیر میں ہاتھ اٹھانے کے بارے میں کوئی نص وارد نہیں۔ اور نہ احاطہ ہے۔ ابن منذر نے پہلی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھانے پر احاطہ نقل کیا ہے۔

نماز جنازہ میں دوبار سلام ہے | بیہقی اور حاکم نے حضرت عبداللہ بن الجہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں روایت کیا کہ نماز جنازہ میں دائیں بائیں سلام پھیرا۔ اور فارغ ہوئے تو فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

عہ باب الصفوف علی الجنائزۃ ص ۱۴۱ باب ہجۃ الحبۃ ص ۵۴۴ سلم الجنائزۃ ناسی الجنائز

عہ باب منۃ الصلۃ علی الجنائزۃ ص ۱۴۱ سلم الجنائزۃ باب دفع الیدین علی الجنائزۃ ص ۱۴۴

ت وَقَالَ الْحَسَنُ أَذْرَكْتُ النَّاسَ وَأَحَقَّهُمْ عَلَى جَنَائِزِهِمْ مَنْ رَضَوْهُ

۲۴۶

اور امام حسن بصری نے فرمایا میں نے لوگوں کو اس طریقے پر پایا کہ نماز جنازہ پڑھانے کا سب سے

بِفَرَايَضِهِمْ - وَإِذَا أَحْدَثَ يَوْمَ الْعِيدِ وَعِنْدَ الْجَنَازَةِ يَطْلُبُ الْمَاءَ وَلَا

زیادہ ستنی وہ شخص ہے جسے لوگوں نے اپنے فرائض کی امامت کے لئے پسند کیا ہو، اور نماز عید اور نماز جنازہ میں وضو ٹوٹ جانے

يَتَلَيَّمُ وَإِذَا انْتَهَى إِلَى الْجَنَازَةِ وَهُمْ يُصَلُّونَ يَدْخُلُ مَعَهُمْ بِتَكْبِيرَةٍ عَه

تو پانی تلاش کرے اور تیمم نہ کرے اور جب جنازہ کے پاس وقت پہنچے کہ لوگ نماز پڑھ رہے ہوں تو تکبیر کہہ کے شامل ہو جائے۔

علیہ وسلم کو ایسے ہی کرتے دیکھا ہے۔ میں اس پر زیادتی نہ کروں گا۔ معرفہ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا۔ تین باتیں وہ ہیں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرتے تھے، لوگوں نے چھوڑ دی ہیں۔ ان میں ایک نماز جنازہ میں اور نمازوں کی طرح دو سلام ہے۔

تشریحات

۲۴۶

حضرت حسن بصری نے چار مسائل بیان فرمائے۔ اول یہ کہ نماز جنازہ کی امامت کا حق اسے ہے جو فرائض کا امام ہو اور یہی اس وقت کے صحابہ و تابعین کا عمل تھا، چونکہ نماز کی امامت کا حق سب سے پہلے سلطان اسلام یا اس کے

نائب کا ہے۔ اس لئے نماز جنازہ کا بھی سب سے زیادہ استحقاق دالی ہی کہے۔ یہی اخاف کا مذہب ہے۔ اس پر بھی صریح حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ ارشاد ہے جو انہوں نے سعید بن العاص اموی حاکم مدینہ سے فرمایا۔ جبکہ وہ سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ پڑھانے کے لئے آگے بڑھا۔ آگے بڑھا اگر یہی طریقہ نہ ہوتا تو مجھے آگے بڑھنے نہیں دیتا۔ یہ ارشاد صحابہ کرام اور تابعین عظام کی موجودگی میں ہوا۔ اور کسی نے انکار نہیں کیا۔

دوسرا تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ نماز عیدین اور نماز جنازہ میں اگر حدث ہو جائے، تو بقیہ نماز تیمم کر کے نہ پڑھے بلکہ پانی تلاش کر کے دھو کر لے پھر پڑھے۔ ہمارے یہاں یہ ہے کہ اگر اسے اس کا اندیشہ ہو کہ اگر وضو کرے گا تو امام فارغ ہو جائے گا تو تیمم کر کے نماز پڑھے۔ خواہ جب آیا تو وضو نہ تھا۔ یا اٹھائے نماز میں وضو ٹوٹا ہو۔ اس لئے کہ نماز عیدین اور نماز جنازہ کی نہ قضا ہے نہ بدل، حضرت امام حسن بصری کا یہ ارشاد اس پر محمول ہے کہ اسے ظن غالب ہو کہ امام کے فارغ ہونے کے پہلے پہلے نماز میں شامل ہو جائے گا۔ اس لئے کہ سعید بن منصور نے انہیں کا یہ قول ذکر فرمایا ہے کہ اس صورت میں اگر نماز جنازہ فوت ہو جائے کا خوف ہو تو تیمم کرے۔ جو تھا مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص اس وقت پہنچا کہ نماز جنازہ ہو رہی تھی تو وہ بلا تاخیر تکبیر کہہ کر شامل ہو جائے۔ اس کا انتظار نہ کرے کہ جب امام تکبیر کہے تو شامل ہو۔ ہمارے یہاں تفصیل ہے۔ اگر ایسے وقت آیا کہ امام تکبیر نعرہ کہہ چکا تھا ابھی دوسری تکبیر نہیں کہی تھی۔ تو تکبیر کہہ کے فوراً شامل ہو جائے، دوسری تکبیر کا انتظار نہ کرے۔ اور اگر دوسری یا تیسری تکبیر کے بعد آیا تو فوراً شامل نہ ہو، انتظار کرے جب امام تکبیر کہے تو اس وقت شامل ہو۔ امام حسن بصری کے اخیر والے دونوں ارشاد کو امام ابن ابی شیبہ نے ذکر فرمایا۔

عہ باب سنت الصلوۃ علی الجنائزہ ص ۱۷۱ عہ مدۃ القاری ثامن ص ۱۷۱ عہ بھار شریعت جلد دوم ص ۱۷۱

عہ مدۃ القاری ثامن ص ۱۷۱

ت قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ يَكْبَرُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالشَّفَرِ وَالْحَضَرِ ارْبَعًا

۲۴۷ اور امام سعید بن مسیب نے فرمایا رات ہو یا دن سفر ہو یا حضر چار تکبیریں کہے۔

ت وَقَالَ أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ التَّكْبِيرَةُ الْوَاحِدَةُ اسْتِفْتَا حُ الصَّلَاةِ ع

۲۴۸ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ایک تکبیر نماز شہد کا کرنے کی ہے۔

ت وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِذَا صَلَّيْتَ فَقَدْ قَضَيْتَ لَكَ عَلَيْكَ

۲۴۹ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب تو نے نماز جنازہ پڑھ لی تو میت کا جو حق تم پر تھا وہ ادا کر چکے۔

ت وَقَالَ حَمِيدُ بْنُ هِلَالٍ مَا عَلِمْنَا عَلَى الْجَنَازَةِ إِذْ نَاوَلِكُنْ مَنْ صَلَّى

۲۵۰ اور حمید بن ہلال نے کہا۔ جنازے پر ہم اجازت نہیں جانتے ہاں جو نماز پڑھ کر لوٹا

ثُمَّ رَجَعَ فَلَمْ يَقِرَّاطُ۔

اس کے لئے ایک قیراط ہے۔

تشریحات

ان دونوں اثر کا حاصل ایک ہی ہے کہ نماز جنازہ میں کل چار تکبیریں ہیں ان میں ایک یعنی پہلی تکبیر تحریمہ ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر کو امام سعید بن منصور نے تھوڑی سی تفصیل کے ساتھ ذکر فرمایا ہے۔

تشریحات

یہاں باب ہے جنازے کے ساتھ چلنے کی فضیلت کا بیان، مطابقت یہ ہے کہ کسی کا حق ادا کرنا ثواب کا کام ہے۔ نماز جنازہ پڑھنے کے لئے جنازے کے ساتھ جانا ضروری ہے۔ اقول غالباً امام بخاری یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ جس نے نماز جنازہ میں شرکت کر لی وہ ملکا جنازے کے ساتھ گیا۔

تشریحات

۲۵۰ حمید بن ہلال تابعی ہیں۔ ان کے ارشاد کی بنیاد اس پر قائم ہے کہ نماز جنازہ میت کا حق ہے۔ جو حصول ثواب کیلئے پڑھی جاتی ہے۔ اولیائے میت کا حق نہیں کہ لوٹنا ان کی اجازت پر موقوف ہو۔ نماز پڑھ کر جس کا جی چاہے چلا جائے کوئی حرج نہیں۔

حضرت زید بن ثابت حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم صحابہ کرام میں سے اور عروہ بن زبیر، قاسم بن محمد امام حسن بصری، قتادہ، ابو قتادہ کا یہی عمل تھا کہ نماز جنازہ پڑھنے کے بعد لوٹ آتے اجازت نہیں لینے تھے۔ اس کے برخلاف حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت مسور بن مخرمہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اور امام نخعی اجازت لئے بغیر واپس نہ ہوتے۔ امام مالک نے فرمایا کہ اجازت لئے بغیر واپس ہونا پسندیدہ بات نہیں۔ مگر یہ کہ دفن میں دیر ہو، ہمارا مذہب بھی یہی ہے کہ بغیر اجازت واپس نہ ہو، اس لئے کہ جس طرح نماز جنازہ میت کا حق ہے اسی طرح دفن بھی حق ہے۔ اور یہ اس سے اہم اور بہ نسبت اس کے کچھ محنت کا طالب ہے۔ اگر سب جھوڑ کر چلے جائیں تو دفن کون کرے گا۔ اس سلسلے میں احادیث بھی وارد ہیں۔ اگرچہ سب ضعیف ہیں مگر استحباب کے اثبات کے لئے کافی ہیں۔ امام بزار نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

باب سنتہ علی الجنائزۃ ص ۱۷۰ ایضاً

باب فضل اتباع الجنائزۃ ص ۱۷۰ ایضاً

حدیث

سَمِعْتُ نَافِعًا يَقُولُ حَدَّثَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ أَبَا

۷۷۶

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ حدیث بیان کی گئی کہ حضرت ابو ہریرہ

هَرِيرَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً فَلَهُ قِيرَاطٌ فَقَالَ أَكْثَرُ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ جو جنازے کے پیچھے گیا اس کے لئے ایک قیراط ہے تو انہوں

أَبُو هَرِيرَةَ عَلَيْنَا فَصَدَّقْتُ يَعْنِي عَائِشَةُ أَبَا هَرِيرَةَ وَقَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

نے کہا۔ ابو ہریرہ کثرت سے حدیث بیان کرنے کے عادی ہیں اس کی اطلاع جب ام المومنین حضرت عائشہ کو ہوئی تو انہوں نے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ لَقَدْ فَرَّطْنَا فِي قِرَاطٍ كَثِيرَةٍ

ابو ہریرہ کی تصدیق کی اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرمانے ہوئے سنا ہے تو ابن عمر نے کہا ہم بہت سے قیراط ضائع کر دیے

حدیث

أَنَّ أَبَا هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۷۷۷

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَهِدَ الْجَنَازَةَ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَلَهُ قِيرَاطٌ وَمَنْ شَهِدَ

جو جنازے پر حاضر ہوا یہاں تک کہ اس پر نماز پڑھی تو اس کے لئے ایک قیراط ہے اور جو دفن کے وقت

نے فرمایا۔ دو امیر ہیں حالانکہ امیر نہیں۔ وہ عورت جو قوم کے ساتھ حج کرے اور اسے حیض آجائے۔ اور وہ مرد جو جنازے کے ساتھ جائے اور نماز پڑھے تو اسے یہ حق نہیں کہ اہل جنازہ کی اجازت حاصل کئے بغیر لوٹے۔ امام احمد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو جنازے کے ساتھ گیا اور اسے کاندھے سے اتارا، اور اس پر مٹی ڈال دی اور بیٹھا یہاں تک کہ اسے اجازت دی گئی تو دو قیراط لیکر لوٹا۔ امام عبدالرزاق نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد روایت کیا۔ دو امیر ہیں اور امیر نہیں۔ وہ شخص جو جنازے کے ساتھ رہے اور اس پر نماز پڑھے تو اسے بت کے دلی کی اجازت کے بغیر لوٹنا نہیں چاہئے۔

تشریحات

۷۷۸

ترمذی میں یہ حدیث بطریق ابوسلمہ یوں ہے۔ کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو شخص جنازے پر صرف نماز پڑھے اس کے لئے ایک قیراط ہے۔ اور جو جنازے کے ساتھ رہے یہاں تک کہ دفن کر دیا جائے اس کے لئے دو قیراط۔ ان میں ایک، یا یہ فرمایا۔ ان دونوں میں سے چھوٹا اُحد پہاڑ کے برابر ہے۔ راوی نے کہا۔ میں نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کو ذکر کیا تو انہوں نے حضرت عائشہ کے پاس آدی بھیجا کہ ان سے دریافت کرے تو ام المومنین نے فرمایا کہ ابو ہریرہ نے سچ کہا، اس پر حضرت ابن عمر نے کہا ہم نے بہت سے قیراط ضائع کر دیئے۔

اصل میں قیراط تھا، اسلئے کہ اس کی جمع قرار پاتی ہے۔ واحد میں راہ کو خلاف قیاس یا اسے بدل دیا۔ جیسے دینار میں وزن کو یا اسے بدلا۔ کیونکہ دینار اصل میں دینار تھا اس لئے اس کی جمع دینار آتی ہے۔

قیراط

قیراط کے یہ معانی ہیں۔ اٹلی کا بیج، دانگ کا آدھا، درہم کے چھ حصے کے برابر ایک سکہ ہونا تھا۔ دینار کا بیسواں حصہ، ایک

عہ باب فضل اتباع الجنائز ۱۔ مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ کلہم فی الجنائز ۱۔ عمدۃ القاری ۱۴۶

حَتَّى يَذْهَبَ عَنْ كَفَرِهِ قِيلَ مَا الْقِيَرَا طَان قَالَ مِثْلُ الْجَلِيلَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ

جس موجود رہا اس کے لئے دو قیہ لادھے عرض کیا گیا قیہ لاد کیا ہیں تو فرمایا دو بڑے پہاڑوں کے برابر۔

حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى

۸۷۸ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں یہودی

الَّذِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ مِنْهُمْ وَأَمْرًا زَيْنًا فَقَالَ لَهُمْ

ایک مرد اور ایک عورت کو لائے جنہوں نے زنا کیا تھا۔ ان سے حضور نے فرمایا تم میں جو زنا کرتا ہے اس کے ساتھ کیا

كَيْفَ تَفْعَلُونَ بِمَنْ زَنَى مِنْكُمْ قَالُوا نَحْمِسُهَا وَنَضْرِبُهَا فَقَالَ لَا تَجِدُونَ

کرتے ہو، یہودیوں نے کہا ہم اس کا منہ کالا کرتے ہیں اور مارنے ہیں۔ تو فرمایا تو ریت میں تم رجم نہیں پاتے۔ انہوں نے کہا ہم

فِي التَّوْرَةِ الرَّجْمَ قَالُوا لَا جِدْ فِيهَا شَيْئًا فَقَالَ لَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ

اس میں کچھ نہیں پائے۔ تو ان سے حضرت عبداللہ بن سلام نے کہا

كَذَبْتُمْ قَالُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَوَضَعَ مِدْرَاسَهَا

یہ تم جھوٹ بولے تو ریت لاؤ۔ اور اسے پڑھا اگر تم سچے ہو۔ (توریت لائی گئی) تو تو ریت کے معلم نے اپنی

الَّذِي يُدْرِسُهَا مِنْهُمْ كَفَّ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ فَطَفِقَ يَقْرَأُ مَا دُونَ يَدِهِ

جس پر آیت رجم پر رکھی اور اس کے قریب اور اس کے علاوہ اور

وَمَا وَرَافَهَا وَلَا يَقْرَأُ آيَةَ الرَّجْمِ فَنَزَعَ يَدَهُ عَنْ آيَةِ الرَّجْمِ فَقَالَ مَا

جگہ سے بڑھنے لگا اور آیت رجم نہیں پڑھتا تو انہوں نے اس کا ہاتھ آیت رجم سے ہٹایا اور کہا یہ کیا ہے؟

دینار ساٹھ چار ماشہ کا ہوتا ہے، کسی چیز کے چوبیس حصے میں سے ایک حصہ، کسی چیز کا ٹکڑا، جز، حصہ، یہاں حدیث میں حصہ ہی مراد ہے۔ مثل احد، یا مثل الجبلین العظیمین بطور تمثیل ہے۔ مراد یہ ہے کہ بہت زیادہ ثواب ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حقیقی معنی مراد ہو۔

یعنی بہت زیادہ ثواب ذکر کر دیا۔ یا یہ کہ روایت بکثرت کی، جو غیر العقول ہے۔ کہیں انہیں اشتباہ تو نہیں ہوا۔ چونکہ بخاری کی اس روایت کے مطابق حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ نہیں کہا تھا کہ رسول

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اس لئے حضرت ابن عمر نے وہ کہا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب سنا تو فرمایا۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضری سے مجھے میدان میں درخت بیٹھانا، اور بازار میں خرید و فروخت نہیں روکا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے میری طلب صرف ایک لقمے کی تھی جو کھلا دیتے اور ارشاد کی تھی جو سکھا دیتے۔ تو حضرت ابن عمر نے

فرمایا۔ ابو ہریرہ ہم سے زیادہ خدمت اللہ میں حاضر رہتے۔ اور ہم سے زیادہ حدیث کے جانتے والے تھے۔

فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى مَا قَرَأَ فِي جَنْبِ اللَّهِ (نمبر ۵۶) اے انوس جو تقصیر میں نے اللہ کے حق میں کی۔ امام بخاری نے حسب

فرمایا۔ یا حَسْرَتِي عَلَى مَا قَرَأْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ (نمبر ۵۶) اے انوس جو تقصیر میں نے اللہ کے حق میں کی۔ امام بخاری نے حسب

عہ ایضاً ۱۵ عمدة القاری جلد ثامن مثلاً

هَذِهِ فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ قَالُوا حَتَّىٰ آتِيَ الرَّجُلُ فَأَمَرَهُمَا فَرَجَمَا قَرِيبَ

مِنْ حَيْثُ مَوْضِعُ الْجَنَّا مِيزَعِنْدَ الْمَسْجِدِ فَرَأَيْتُ صَاحِبَهُمَا يَخْنُ عَلَيْهِمَا
 یہ دو آدمیوں نے اسے دیکھا تو کہا یہ آیت تمہارے
 یہاں دونوں کے پاس سے میں غمزدار ہوں
 مسجد کے پاس سے دیکھا کہ وہ مسجد کے پاس سے آئے اس وقت کے ہرگز نہ

وَلَقِيَهُمَا الْحِجَارَةُ عَهُ

اس پر پتھر پڑا اور اسے پتھر سے ہتکتا

یادت اس کی نصیر فرمادی کہ قَرَطْتُ صَيَعْتُ کے سہ میں ہے یہی میں نے خارج کیا۔

تشریحات
 ۷۷۸

یہ حدیث کتاب ابن ابی نعیم میں ہے۔ اس کے ہم نے کتاب التفسیر کی روایت یہاں درج کی ہے۔ بیان یہ ہے۔ جب گاہ اور مسجد میں نماز گزارہ جب عادت ام فارسی سے پیا اپنا کوئی موقوفہ میں ہوا ہر دو۔ اس باب میں دو حدیثیں لائے ہیں۔ ایک حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ جس میں یہ ہے کہ کسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب گاہ میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نماز گزارہ پڑھی اور ایک حدیث مذکور۔ مگر دونوں میں سے کسی میں مسجد میں نماز پڑھے گا نہ کہ وہ جس میں نماز گزارہ میں نماز پڑھے گا نہ کہ وہ دوسری میں پڑھی ہیں۔ صرف یہ ہے کہ مسجد کے پاس جنازے کی جگہ اس نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث کو باب سے کوئی تعلق نہیں۔ ہمارے بیان مسجد میں نماز گزارہ پڑھا موقوفہ ہے خواہ جنازہ مسجد میں ہو خواہ نہ ہو۔ ہماری دلیل ابو داؤد اور ابن ماجہ کی یہ حدیث ہے۔ جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ من صلی علی جنازة فی المسجد فلا شیء لہ و فی ابن ماجہ فلیس لہ شیء۔ جس نے مسجد میں جنازہ پڑھا تو پڑھی اس کے لئے کوئی چیز نہیں اس کے لئے کوئی ثواب نہیں۔ علامہ نووی نے فرمایا۔ ابو داؤد کے مجمع نسخے میں فلا شیء علیہ ہے۔ مگر علامہ زبیری نے فرمایا کہ یہ سنو فلا شیء لہ ہے۔ اس کی تائید ابن ماجہ کی روایت سے ہوتی ہے جس میں فلیس لہ شیء ہے۔ اس میں کائنات کا فعل کا احوال ہے۔ نیز ابن ابی شیبہ میں فلا صلوۃ لہ ہے۔ اس حدیث کے ایک مادی صالح بولی التوامر پر یہ جرح کی گئی ہے کہ اخیر میں ماضی کمر در ہو جانے کی وجہ سے ان سے ماضی ہو جانا تھا۔ لیکن اس حدیث کو ماضی سے ابن ابی ذئب سے روایت کی ہے اور انہوں نے اس اختلاف کا مارضہ ہونے سے پہلے سنا ہے۔ تفصیل ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اولیٰ میں ہے۔ اس لئے یہ حدیث کم از کم حسن ضروری ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ یہ استدلال فرمایا کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں نماز گزارہ پڑھنے کی جگہ مسجد کے پہلو میں تھی۔ اگر مسجد میں نماز گزارہ پڑھے میں کوئی جرح نہیں تھا تو مسجد کے باہر نماز گزارہ کے لئے جگہ بنانے کی کیا ضرورت تھی۔ نیز غاشی کی نماز گزارہ جب گاہ جا کر پڑھی۔ جہاں نماز گزارہ مدینہ طیبہ میں نہیں تھا۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دو بار مسجد میں نماز گزارہ پڑھی ہے۔ اس کی کوئی غلطی وجہ یہی ہوگی۔ جو کہتا ہے حضور احکام میں رہے ہوں۔ مزاج ناساز رہا ہوں۔ وغیرہ وغیرہ۔

عہ نانی تفسیر علی بن ابی النورۃ ان کتبتہ صادیق ۷۵۴۔ اول الجنازۃ باب الصلوۃ علی الجنازۃ فی المسجد
 حث صاف باب قول اللہ تعالیٰ بعروۃ کما بعروۃ انما حد ۷۵۴۔ ثانی الاغتصام ما بعد ذکر اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 حث التوحید باب ما یجوز من تفسیر النورۃ ۷۵۴۔ مسلم حدود۔ ابی داؤد حدود۔ موطا حدود۔ مسند
 احمد حدود۔ باب الصلوۃ علی الجنازۃ فی المسجد ۷۵۴۔ الجنازۃ فی المسجد ۷۵۴۔

ت وَلَمَّا مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ عَلَى ضَرْبَتِ امْرَأَةٍ الْقُبَّةِ عَلَى الْقَبْرِ سَنَةً

۲۵۱

اور جب حضرت حسن بن حسن حضرت علی کے پوتے رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا وصال ہو گیا تو ان کی اہلیہ نے ان کی

تَمَرَفَعَتْ فَمِيعُوا صَاحِبًا يَقُولُ الْاهْلُ وَجَدُوا مَا فَقَدُوا فَاحَابَهُ

نہ پر قہ تانا جو ایک سال تک رہا پھر اٹھایا تو لوگوں نے سنا کوئی بلند آواز سے کہتا ہے جو چیز انہوں نے گم کی تھی اسے پایا

یہ واقعہ اول، اول کا ہے۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ شریف لے گئے تھے اس کے بعد سورہ نزل ہوئی جس میں زانی اور زانیہ کی سزا کوڑے نازل ہوئی۔ خواہ وہ محسن ہو خواہ غیر محسن، پھر آیت رجم سے محسن کے حق میں کوڑے کی سزا نسخ ہو گئی، رجم مقرر ہوئی۔ محسن ہونے کے لئے یہ شرطیں ہیں۔ آزاد، عاقل، بالغ ہونا، اور نکاح صحیح کے ساتھ کسی عورت سے ہمبستر ہونا اگرچہ ایک بار بھی۔

تشریحات | امام حسن مثنیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہ امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے ہیں، کربلا میں اپنے عم کریم کے ساتھ تھے۔ عورتوں بچوں کے ساتھ گرفتار ہوئے اہل بیت میں سے ممتاز فرد ہیں۔ حجاج کے مظالم سے تنگ آکر عبد الملک بن مروان کے پاس شریف لے گئے۔ اس نے ان کی بہت تعظیم و تکریم کی، اور حجاج کی تادیب سے بچایا۔ ایک دفعہ ایک انصافی ان سے کہا۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا ہے۔ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاكَ فَعَلَيْكَ مَوْلَاكَ۔ فرمایا۔ ضرور فرمایا ہے۔ اگر اس سے خلافت مراد ہوتی تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لوگوں کو خطبہ دیتے اور فرماتے۔ اے لوگو! میرے بعد یہ تمہارے کاموں کی اور یہی تم پر قائم ہو گا۔ اس کی بات سنو اور ان کی اطاعت کرو۔ بخدا اگر اللہ اور اس کے رسول نے علی کو خلافت کے لئے منتخب کیا تھا اور علی نے چھوڑ دیا۔ تو یہ پہلے وہ ہیں، جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے حکم کو چھوڑا۔ ان کی والدہ کا نام خولہ بنت منظور فریاری ہے۔ ۹۹ھ میں وصال فرمایا۔ ان کی اہلیہ فاطمہ رحمۃ اللہ علیہا، حضرت امام حسین شہید کربلا کی صاحبزادی ہیں۔ یہ بھی کربلا میں موجود تھیں۔ امام حسن مثنیٰ کے وصال کے بعد ان کا عقد حضرت عبداللہ بن عمر بن عثمان بن عفان سے ہوا۔ جن سے محمد دیباچ پیدا ہوئے۔ یہ فاطمہ صغریٰ کے ساتھ مشہور ہیں صحیح یہ ہے کہ ان کی ملاقات ان کی دادی حضرت سبیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نہیں۔

قبہ گول خیمے کو کہتے ہیں۔ یہاں خاص بات یہ ہے کہ ۹۹ھ میں یہ ہوا۔ یہ زمانہ صحابہ کرام کا اخیر تھا۔ اور تابعین کا دور وسط تھا۔ سال بھر تک امام حسن مثنیٰ کے مزار پر قبہ رہا مگر کسی نے منع نہیں کیا۔ اور نہ کوئی ایسی روایت ملتی ہے کہ کسی صحابی یا تابعی نے اس پر اعتراض کیا ہو۔ اس سے ظاہر ہوا کہ غرض صحیح کے لئے مزارات پر قبے بنانے جائز ہیں۔ یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے۔ اور اسی پر جملہ اہل سنت کامل ہے۔ لا یُرفَعُ عَلَیْہِ بِنَاءٌ سے اس کی حرمت پر استدلال صحیح نہیں۔ اس لئے کہ اس سے مراد قبر پر ایسی عمارت بنانا ہے جیسے یہود نصاریٰ ستون نما سادی بناتے ہیں۔ اس پر قرآن مجید کہ علی کے حقیقی منیٰ استعلاء کے ہیں۔ اور استعلاء اس وقت ہو گا جبکہ میت کے عادی اور عمارت بنائیں۔ اور اگر ارد گرد بنائیں گے تو استعلاء نہ ہو گا۔ علاوہ مازیں بہت سے احکام زمانہ کے اختلاف سے بدل جاتے ہیں جیسے ارشاد ہے۔ وَاَبْنُوا الْمَسَاجِدَ وَاتَّخِذُوا حُجَّتًا مَّسْجِدًا کَوْمُنْذٰی بَنَیْوْا۔ یعنی اس میں مینارے نہ بناؤ۔ مگر عہد تابعین ہی سے اس کے برخلاف مساجد میں مینارے بننے لگے تھے۔ وہ یہی ہوئی کہ عہد صحابہ تک شائر دین کی عظمت شائر دین کی وجہ سے دلوں میں بھرتی تھی۔ نیز عام مکانات بھی بہت معمولی اور سادے ہوتے تھے۔ جب فتوحات ہوئیں اور دولت کی کثرت ہوئی اور مکانات عالیشان

آخَرُ بَلِّ يَلْسُوا فَاَنْقَلَبُوا عَه

تو دوسرے نے جواب دیا نہیں بلکہ مایوس ہوئے اور لوٹ گئے۔

بننے لگے۔ اب اگر مسجدیں اسی طرح منڈی اور معمولی حیثیت کی رہیں تو عام نگاہوں میں ان کی وقعت نہ ہوتی۔ غیر بننے کے مسلمانوں کی عبادت گاہیں ایسی معمولی، تو مساجد کی عمارتیں عالیشان سے عالیشان بننے لگیں، مینارے گنبد بننے لگے۔ اس سے مقصود شعارِ دین کی دلوں میں عظمت بیٹھانا ہے۔ اسی طرح عہدِ سابق میں ہر مسلمان، مسلمان کی قبر کا احترام کرتا تھا۔ اور علماء و صلحا مشائخ کے مزارات کی ان کے شاہانِ شان عظمت دلوں میں تھی۔ مگر اب جبکہ بصیرت باطنی کا فقدان ہے اور ظاہری شان و شوکت ہی عظمت کا نشان بن چکا ہے۔ علمائے کرام نے علماء و مشائخ کے مزارات پر قبے بنانے کی اجازت دیدی ہے، بلکہ اسے مستحسن بتایا ہے۔ علامہ فتی نے مجمع بحار الانوار میں اور ملا علی قاری نے فرمایا۔ حتیٰ کہ مولوی اعجاز علی مفتی دارالعلوم دیوبند نے بھی شرح نقایہ ملا علی کے حاشیے میں بھی ذرا تغیر کے ساتھ لکھا۔

قد اباح السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء
المشہورین لیزورہم الناس ولیستریحون بالجلوس
فیہ۔ مشائخ اور علماء مشہورین کے مزارات پر عمارات بنانے کو علماء و سلف نے جائز بتایا تاکہ لوگ ان کی زیارت کریں اور اس میں بیٹھنے پر آرام پائیں۔

نیز اس میں بہت سے فوائد ہیں۔ زائرین باطمینان و حضور قلب ملاوت ذکر اذکار کریں گے۔ جس سے دونوں کو فائدہ ہوگا۔ بارش، دھوپ سردی سے محفوظ رہیں گے۔ قبے سے لوگ پہچان جائیں گے کہ یہ کسی محبوبِ بادگاہ کا مزار ہے، تو حاضر ہوں گے، اور فیض حاصل کریں گے۔ یہی وجہ ہے کہ تمام متاخرین نے اس کے جواز کی تصریح کی ہے۔ حتیٰ کہ علامہ علاء الدین حصکفی نے در مختار میں فرمایا۔ ولا یرفع علیہ بناء وقیل لا باس بہ وهو المختار۔ قبر پر عمارت نہ بنائے ایک قول یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں، اور یہی مختار ہے۔

اور علامہ محمد امین بن عابدین شامی نے رد المحتار میں فرمایا۔

وفی الاحکام عن جامع الفتاویٰ وقیل لا یکرہ
اذا کان المیت من المشائخ والعلماء والسادات۔ احکام میں جامع فتاویٰ سے ہے کہ ایک قول یہ ہے کہ قبر پر عمارت بنانا مکروہ نہیں جبکہ میت مشائخ اور علماء اور سادات سے ہو۔
مطحاوی علی المراتبی میں در مختار کا قول نقل کر کے برقرار رکھا۔ یہ دلیل ہے کہ ان کا بھی مختار یہی ہے۔

عہ باب ما یکرہ من اتخاذ المسجد علی القبور

لہ منہ ۱۳۹ دہ ۲ اول منہ ۲۷ ۲۸

حدیث

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

۷۷۹

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا

وَسَلَّمَ قَالَ فِي مَرْجِيهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا

کہ اپنی اس بيساری میں جس میں وصال فرمایا، ارشاد فرمایا اللہ یہود و نصاریٰ پر لعنت فرمائے انہوں نے

قُبُورَ أَنْبِيَآءِهِمْ مَسَاجِدَ قَالَتْ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَا بُرْرًا قَبْرًا غَيْرَ أَنِّي أَخْشَى

اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد بنالیا۔ ام المومنین نے فرمایا اگر یہ بات نہ ہوتی تو حضور کا مزار ظاہر کر دیتی

أَنْ يُتَّخَذَ مَسْجِدًا ع

مگر مجھے اندیشہ ہے کہ مسجد نہ بنالیا جائے

تشریحات

۷۷۹

یہود و نصاریٰ انبیائے کرام کے مزارات ہی کو مسجد بناتے اور اس پر سجدہ کرتے۔ اس لئے ان پر لعنت فرمائی۔ لیکن انبیائے کرام یا اولیائے عظام کے مزارات کے قریب مسجد بنانا بالاجماع جائز ہے۔ علامہ طیبی نے فرمایا لیکن اگر کوئی کسی صالح کی قبر کے جوار میں مسجد بنائے اس طرح پر کہ قبر مسجد سے خارج ہو اور مقصود ان کے قرب سے برکت حاصل کرنا ہو اور قبر کی طرف منہ نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔ بلکہ اس میں نفع کی امید ہے۔ کشمیری صاحب نے فیض الباری میں اسے نقل کر کے برقرار رکھا یہ دلیل ہے کہ وہ اس سے متفق ہیں۔

لابر قبرہ

حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مزار اقدس اور اپنی قیام گاہ کے درمیان دیوار بنادی تھی۔ اسی کو فرمایا ہیں۔ ولید بن عبد الملک کے عہد میں جب حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے مسجد نبوی کی تجدید تیر کی تو حجرہ مبارکہ کے ارد گرد پانچ پہل کی دیوار قائم کر کے حجرہ مبارکہ کو محفوظ کر دیا۔ شمالی دیوار کو مثلث کر دیا۔ اس طرح تاکہ اس کا توہم بھی نہ ہو سکے کہ حجرہ مبارکہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی جا رہی ہے۔

قادیانی دجال کا رد

قادیانی دجال نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا وصال ہو چکا ہے۔ وہ زندہ آسمان پر نہیں اٹھائے گئے ہیں۔ بلکہ اس نے بہ تک بندی کی ہے کہ کشمیر میں ان کا مزار ہے کشمیر سری نگر میں ایک قبر نور آصف کے نام سے مشہور ہے۔ یہ دجال کہتا ہے کہ یہ لفظ مسیح کا مخرف ہے۔ اور یہ حقیقت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر ہے۔ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر یوں نہیں کہ اگر ان کی قبر ہوتی تو بیت المقدس کی طرف ہوتی نہ کہ کبے کی طرف نیز اس حدیث میں تصریح ہے کہ نصاریٰ نے اپنے انبیاء کی قبور کو مسجد بنالیا۔ اور اس پر کوئی مسجد نہیں۔ نہ اس پر کوئی سجدہ کرتا ہے۔ یہ دجال یوں بہکا رہا ہے کہ نصاریٰ کے نبی صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ اگر ان کا وصال نہیں ہوا تو ان کی قبر کو نصاریٰ نے مسجد کیے بنالیا۔ اس لعین نے یہ نہیں دیکھا کہ حدیث میں قبور انبیاء ہم صیغہ جمع کے ساتھ ہے۔ اس سے صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام

باب ما یکرہ من اتخاذ المسجد علی القبر و مکاتیب ما جاء فی قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۸۷ ثانی مغازی

باب مومن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۶۳۹، مسکن مساجد، مسند امام احمد جلد سادس ص ۷۷

ت ۲۵۲ وَقَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى بِنَا النَّسْرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَلَبَّرَ ثَلَاثًا ثُمَّ

اور محمد نے کہا۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے میں جنازے کی نماز پڑھائی

سَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ فَاسْتَقْبَلَ الْقَبْلَةَ ثُمَّ كَبَّرَ الرَّابِعَةَ ثُمَّ سَلَّمَ ع

اور میں تکبیر پر سلام بھیج دیا۔ ان سے کہا گیا تو پھر قبلہ کو منہ کیا اور چوتھی تکبیر بھی بھیج کر سلام بھیج دیا۔

ت ۲۵۳ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احمد نجاشی

صَلَّى عَلَى أَصْحَابَةِ النَّجَاشِيِّ فَلَبَّرَ أَرْبَعًا وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَعَبْدُ الصَّمَدِ

کی نماز جنازہ پڑھی تو چار تکبیر کہی۔ یزید بن ہارون اور عبد الصمد نے سلیم سے

عَنْ سَلِيمٍ أَصْحَابَةِ ع

روایت کرنے ہوئے کہا۔ احمد

ت ۲۵۴ وَقَالَ الْحَسَنُ يَقْرَأُ عَلَى الطِّفْلِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ

اور امام حسن بصری نے فرمایا بچے کی نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھے اور یہ دعا پڑھے

کیسے مراد ہوں گے۔ بات یہ ہے کہ جیسے ہم اس کے مکلف ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ساتھ تمام انبیائے سابقین پر ایمان لائیں۔ اسی طرح نصاریٰ بھی اس کے مکلف تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ساتھ تمام انبیائے کرام پر ایمان لائیں۔ اس اعتبار سے حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ دوسرے انبیائے کرام کو ان کا نبی کہا گیا۔ درود انبیاء ہم فرمانا درست نہ ہوتا۔

تشریحات ۲۵۲ اس تعلق کو امام عبد الرزاق نے بطریق معمر عن قتادہ ذکر کیا ہے۔ یہ محمد، حمید الطویل کے ساتھ مشہور ہیں۔ تابعی

رواد حدیث میں ہیں۔ یہی ہمارا مذہب بھی ہے کہ جنازے میں چار تکبیریں ہیں۔ بعض روایتوں میں جو آیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جنازے میں تین ہی تکبیریں ہیں، یا انہوں نے جنازے کی نماز پڑھائی اور اس میں تین ہی تکبیر کہی۔ اس سے مراد تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور تکبیریں ہیں۔ جیسا کہ گذر چکا کہ فرمایا۔ جو بھی تکبیر اقتضا ہے۔

تشریحات ۲۵۳ حضرت نجاشی کے نام میں روایتیں مختلف آئی ہیں۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں یزیدی سے مروی ہے۔ محمد بن

بخاری نے محمد بن سنان کی روایت کے بعد یزید بن ہارون اور عبد الصمد کی روایت بھی ذکر فرماں۔ کہ یہی صحیح ہے۔ ان کا نام احمد تھا۔ اس کا معنی عربی میں، عطیہ ہے۔

عہ باب التکبیر علی الجنائز اربعاً عہ باب التکبیر علی الجنائز اربعاً عہ باب الصفوف علی الجنائز عہ

المناقب باب موت النجاشی عہ

لَنَا قَرَطًا وَسَلَفًا وَاجْرَاعًا

اللَّهُمَّ اجْعَلْ لَنَا قَرَطًا وَسَلَفًا وَاجْرَاعًا

حدیث ۸۰ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ

طلحہ بن عبد اللہ بن عوف نے کہا۔ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پیچھے جنازے کی نماز

عَلَى جَنَازَةٍ فَقَرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَقَالَ لَتَعْلَمُوا أَنَّهَا سُنَّةٌ - عہ

پڑھی۔ تو انہوں نے سورہ فاتحہ پڑھی اور فرمایا۔ (میں نے اس نے پڑھا) کہ تم جان لو کہ یہ سنت ہے۔

حدیث ۸۱ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بندہ جب

قَالَ - الْعَبْدُ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى وَذَهَبَ أَصْحَابُهُ حَتَّى أَنْتَ لِيَسْمَعَ وَرَعٌ

اپنی قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے لوگ منہ پھیر کر جانے لگتے ہیں ابھی اتنے قریب ہوتے ہیں کہ وہ ان کے

يَعَالِيهِمْ أَتَاكَ مَلَكَانِ فَأَقْعَدَاكَ فَيَقُولَانِ لَكَ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ

جو نور کی چابک سننا رہتا ہے کہ اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں، اور اسے بٹھاتے ہیں۔ اور دونوں اس سے پوچھتے ہیں

مُحَمَّدٌ - فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ فَيَقَالُ انْظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ

وہی مرد محمد کے بارے میں کیا کہتا تھا تو وہ کہے گا میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اس پر اس سے

مِنَ النَّارِ أَبَدَ لَكَ اللَّهُ بِمَقْعَدٍ مِّنَ الْجَنَّةِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

کہا جائے گا جہنم میں اپنے ٹھکانے کو دیکھ اللہ نے اس کے بدلے جنت میں تیرا ٹھکانا بنا دیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

لشركات اس تعلق کو امام ابو نصر عبد الوہاب بن خفاف نے کتاب الجنائز میں سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

۲۵۴ قرط، اسے کہتے ہیں جو قاف سے آگے بڑھ کر منزل پر ضروری سامان ہیا کرے۔ سلف، اسے کہتے ہیں جو پہلے

گھر پہنچ کر سامان ہیا کرے۔

نماز جنازے میں سورہ فاتحہ نماز جنازے میں سورہ فاتحہ کے بارے میں صحابہ کرام کا عمل مختلف ہے۔ حضرت عمر حضرت علی

حضرت ابن عمر حضرت ابو ہریرہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس سے انکار کرتے تھے۔ موطا امام

مالک میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھتے تھے۔ یہی ہمارا مذہب ہے کہ نماز جنازے میں،

قرآن مجید کی قرأت واجب نہیں۔ اگر بیت دعا پڑھ لیں تو کوئی حرج نہیں۔ جن صحابہ کرام سے سورہ فاتحہ پڑھا مردی ہے اس کا عمل

یہی ہے کہ وہ دعا در شمار کی نیت سے پڑھتے تھے۔

نماز جنازہ کی دعائیں نماز جنازہ کے لئے کئی دعائیں نہیں۔ احادیث میں کثیر دعائیں آئیں ہیں، جو چاہے پڑھے۔ ان سب کو

ایضاً امام احمد رضا قدس سرہ نے المنة المنارة میں جمع فرما دیا ہے۔ جو قنادی رضویہ جلد چہارم

عہ باب قراءۃ فاتحۃ الكتاب علی الجنائزۃ مثلاً، عہ ایضاً۔ البداؤد، ترمذی، نسائی کلہم فی الجنائزۃ ص ۶۰

وَسَلَّمَ فَلَرَاهُمَا جَمِيعًا وَأَمَّا الْكَافِرُ وَالْمُنَافِقُ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي كُنْتُ أَقُولُ

وہ دونوں کر دیکھے گا۔ لیکن کافر باطن تو وہ یہ کہے گا میں نہیں جانتا جو لوگ کہتے تھے میں بھی وہی کہتا تھا

مَا يَقُولُ النَّاسُ فَيَقَالُ لَا أَدْرِيْتُ وَلَا تَلَيْتُ ثُمَّ يُضْرَبُ بِمِطْرَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ

تو اس سے کہا جائے گا تو نے نہ اپنی عقل سے جانا نہ بتانے سے مانا اس کے بعد لوہے کے ہتھوڑے سے اس کے

ضَرْبَةً بَلَيْنَ اذْنَيْهِ فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ عَه

دونوں کانوں کے درمیان مارا جائے گا جس سے وہ چیخے گا اتنے زور سے کہ انسان اور جن کے علاوہ اس پاس کی سبھی چیزیں سنیں گی۔

میں چھپ چکا ہے۔ ان سب سناؤں کو حضرت صدیق الشریعہ قدس سرہ نے بہار شریعت حصہ چہارم میں درج فرمادیا ہے۔

تشریحات

۲۸۱

حیات موتی: یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ مردہ کو خواہ وہ مومن ہو یا کافر مرنے کے بعد بھی زندگی ملتی ہے۔

جو حیات برزخی ہے۔ یہ دنیوی حیات سے قوی ہوتا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ قبر کے باہر کی بھی باتیں دیکھا اور

آوازیں سننا ہے، سمجھنا ہے۔ آرام و تکلیف محسوس کرتا ہے۔ دنیا کی باتیں یاد رکھتا ہے۔ جواب دینے کی قدرت رکھتا ہے۔ فرق یہ ہے

کہ مومن صالح آزاد ہوتا ہے اور فاسق و کافر مقید، اس کی پوری تفصیل اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کے رسالہ مبارکہ حیات الموات

میں مطالعہ کریں۔ سناط موتی میں ہمارا موقف اتنا قوی ہے کہ مخالفین کے امام دلت کشمیری صاحب کو بھی کہنا پڑا۔

والاحادیث فی سمع الاموات قد بلغت مبلغ

التواتر و فی حدیث صحیحہ ابو عمرو ان احدا اذا سلم

على الميت فانه يرد عليه ويعرف ما كان يعرفه

في الدنيا (بالمعنى) واخرج ابن كثير البضا وقرود في

فلا نكار في غير محله سيما اذا لم ينقل من المتن

رحمہم اللہ تعالیٰ فلا بد بالتزام السماع فی الجملة لہ

یہ تو عام اموا کے بارے میں ہے۔ اپنے جتنے کے مردوں کے بارے میں تو اتنا کچھ ہے کہ تقویۃ الایمان کی رو سے شرک ہے۔ اور واضح

نکتہ میں ہے۔ ایک صاحب کشف حضرت حافظ دھامنی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مزار پر فاتحہ پڑھنے لگے۔ بعد

فاتحہ کہنے لگے کہ بھائی یہ کون بزرگ ہیں۔ بڑے دل لگی باز ہیں۔ جب میں فاتحہ پڑھنے لگا تو مجھ سے فرما نے لگے کہ جاؤ فاتحہ کسی مردہ

پر پڑھو۔ یہاں زندہ پر فاتحہ پڑھنے آئے ہو۔ یہ کیا بات ہے جب لوگوں نے بتلایا کہ یہ شہید ہیں لہٰذا۔ اسی میں دیوبند کے

ایک مدرس مولوی یعقوب کے بارے میں ان کے بیٹے کی زبانی یہ کہانی درج ہے۔ ایک مرتبہ نانوتہ میں جاٹہ بخار کی

بہت کثرت ہوئی۔ سو جو شخص مولانا (یعقوب) کی قبر سے مٹی لے جا کر باندھ لیتا اسے ہی آرام ہو جاتا۔ پس اس کثرت سے مٹی لے گئے کہ

جب بھی قبر پر مٹی ڈلوادیں تب ہی ختم، کئی مرتبہ مٹی ڈال چکا۔ پریشان ہو کر ایک دفعہ میں نے مولانا کی قبر پر جا کر کہا کہ آپ کی تو کرامت

عہ باب الميت یسمع خلق النعال ص ۱۱۱، مکتبہ صفۃ النار ابو داؤد السنۃ باب فی المسئلۃ فی القبر۔ نسائی الجنائز۔

لہ فیض الباری ثانی ص ۱۱۱، ۱۱۲ ارواح شامہ ص ۲۲۰

حدیث

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أُرْسِلَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى

۸۲۷ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں ملک الموت بھیجے گئے

مُوسَىٰ فَلَمَّا جَاءَ لَا صَلَٰةَ فَقَفَا عَيْنُ رَبِّ فَقَالَ أُرْسَلْتَنِي إِلَىٰ عَبْدٍ

تو حضرت موسیٰ نے انہیں ایسا طمانجہ مارا کہ ان کی آنکھ پھوٹ گئی وہ اپنے رب کی بارگاہ میں لوٹ گئے اور عرض کیا کہ تو نے ایسے بندے

ہوئے۔ اور ہماری مصیبت ہو گئی۔ یاد رکھو کہ اگر ابکے کوئی اچھا ہوتا تو ہم مٹی نہ ڈالیں گے۔ ایسے ہی بڑے رہو لوگ جو نہ پہنے تمہارے اوپر ایسے ہی چلیں گے بس اسی دن سے پھر کسی کو آرام نہ ہوا۔ جیسے شہرت آرام کی ہوئی تھی۔ ویسے ہی یہ شہرت ہو گئی کہ اب آرام نہیں ہوتا پھر لوگوں نے مٹی لے جانا بند کر دیا۔ فاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْبَصَارِ

سوال نکیرین ظاہر حدیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ منکر نکیر دونوں سوال کریں تاکہ مردے پر ہیبت ہو۔ اور سوال و جواب عربی ہی میں ہو گا۔ جیسا کہ مرقاۃ میں حضرت ملا علی قاری نے فرمایا۔ قبر میں جا کر عربی ہو جائیں گے اگرچہ غبی ہے ہوں۔ مگر اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے حضرت سیدی عبدالعزیز دہلوی قدس سرہ سے نقل فرمایا کہ سریانی زبان میں ہوں گے۔ اب یہ کہنا ضروری ہو گا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مخاطب سریانی نہیں جانتے تھے۔ اس لئے ان کو عربی زبان میں فرمایا۔

لَا دَرِيَّتَ وَلَا تَلِيَّتَ یعنی تجھے اللہ عزوجل نے عقل دی تھی۔ اس سے کام لیکر تو نے نہیں جانا کہ تیرا رب کون ہے، اور یہ کون ہیں جبکہ اللہ عزوجل کی ربوبیت اور ان کی رسالت کی حقانیت کے دلائل و براہین آفتاب سے زیادہ روشن ہیں۔ عقل سے نہیں جانا تھا تو اسلام کے مبلغین علماء و مشائخ سے سن کر ان کی پیروی کرنی چاہئے تھی۔ وہ بھی تو نے نہیں کی یا یہ کہ تو نے قرآن مجید طاعت نہیں کی جس سے تجھ پر حق واضح ہو جاتا۔

تَلِيَّتَ کے بارے میں خطاب نے فرمایا کہ یہ صحیح نہیں۔ اِتَلَيْتَ ہے۔ باب افعال سے اس کا مادہ اَلُوْی ہے۔ معنی میں طاقت کے یعنی اس کی تجھے استطاعت نہ ہوئی۔ مگر علامہ عینی وغیرہ عام محدثین فرماتے ہیں کہ محدثین کے سر غلط روایت کیوں منسوب کی جائے۔ یہ اصل میں تَلَوْتُ تھا۔ دَرِيَّتَ کی مشاکلت کے لئے وَاذْكُوبَا سے بدل دیا۔ اس کی نظیر عِشَا یا غَدَا یا، مازورات ماجورات ہے۔ حدیث میں ہے۔ اِرْجِعْنَ مَا زُورَاتٍ غَيْرَ مَا جُورَاتٍ۔

إِلَّا الثَّقَلَيْنِ ثقلین سے مراد جن دانس ہیں۔ یعنی انسان جن کے علاوہ قریب کی تمام چیزیں اس کی چنچ و پکار سنیں گے۔ مثلاً فرشتے جہانات، یہ اللہ کا فضل ہے کہ انسان اور جن اس کو نہیں سُنْے۔ در نہ میشت تباہ ہو جاتی، اور پھر ایمان ایمان بالغیب نہ رہتا۔

تشریحات اشکال، ظاہر ہے کہ حضرت ملک الموت اللہ عزوجل کے حکم سے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں روض قبض کرنے کے لئے آئے تھے۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ کیسے جائز تھا کہ انہیں مارتے اور روح بغیر

نہ کرنے دیتے۔ پھر اللہ عزوجل نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس پر کوئی باز پرس نہیں فرمائی۔ اسی لئے کچھ بد مذہب اور جہمیہ اس حدیث کی صحت سے انکار کرتے ہیں۔

لے ادواح ثلثہ ۲۲۲۔

لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ عَيْنَهُ وَقَالَ ارْجِعْ فَقُلْ لَكَ يَضَعُ يَدَهُ عَلَى

کے پاس بھیجا تھا جو موت نہیں چاہتے اب اللہ نے پھر ان کی آنکھ درست فرمادی اور فرمایا جاؤ اور ان سے عرض کر دو۔ اپنا ہاتھ پل کی

مَتْنِ ثَوْرٍ فَلَهُ بِكُلِّ مَا غَطَّتْ بِهِ يَدَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةً قَالَ أَيْ رَبِّ ثُمَّ

ہتھ پر رکھیں ان کے ہاتھ کے نیچے چھنے والے آئیں گے ہر بال کے عوض ایک سال زندگی ملے گی۔ حضرت موسیٰ نے عرض کیا اے ہر دردمگر

جواب: یہ ہے کہ حضرات انبیائے کرام علیہم السلام کی ارواح مقدسہ بغیر ان کی اجازت کے ملک الموت قبض نہیں کرتے۔ یہاں ملک الموت انسانی شکل میں آئے اور بلا اذن لئے روح قبض کر فی جاہی۔ نیز انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اختیار دیا جاتا ہے وہ چاہیں تو دنیا میں رہیں چاہیں تو رفیقِ اعلیٰ میں رہیں۔ ابھی حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس بارے میں سوال ہی نہیں ہوا تھا۔ اس لئے انہیں جلال آگیا۔ ان کا جلال تو مشہور ہی ہے۔ جب غضب طاری ہوتا تو کلاہ مبارک مشتعل ہو جاتی۔ سر مبارک سے گز بھرا دھڑلے نکلنے لگتے۔ شب معراج رب تبارک و تعالیٰ سے تیز باتیں کرتے۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سنی تو حضرت جبریل امین سے فرمایا۔ یوں اپنے رب سے کلام فرماتے ہیں۔ تو جبریل امین نے عرض کیا۔ ان کا رب ان کے مزاج کی حد کو جانتا ہے۔ تو ریت لیکر جب طور سے بنی اسرائیل میں واپس تشریف لائے۔ اور بنی اسرائیل کو گوسالہ بوجھنے دیکھا تو ایسا جلال آیا کہ الواحِ توراة چھوڑ دیں۔ حضرت ہارون کے سر اقدس کے بال پکڑ کر کھینچنے لگے۔ اور جب عذر خواہی کے لئے ستر افراد کو لیکر حاضر بارگاہ ہوئے اور زلزلے میں گرفتار ہوئے تو عرض کیا۔

کيا ہم میں کے چند بے عقلوں نے جو کیا ہے اس پر ہم کو ہلاک

أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الشُّفَعَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا

فرمائے گا یہ تیری ہی آزمائش ہے۔

فَتَنَّاكَ - اعراف - ۱۵۵

پھر اس کی کیا شکایت کہ آدابِ نبوت کی خلاف ورزی پر حضرت ملک الموت کے ساتھ وہ کیا۔ اور حقیقت تو یہ ہے کہ محبوبانِ بارگاہ کے ساتھ اس کا معاملہ کیا ہے۔ اسے ہم کیا جانیں، خاص بات یہ ہے کہ اگر حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا وقت موعود آپہنچا تھا تو پھر انہی بہت کیسے ملی۔ اور خود اللہ عزوجل حضراتِ انبیاء کرام کے وصال کے بارے میں جو سنت الہیہ تھی اس کے بغیر ملک الموت کو کیوں بھیجا اس رمز کو وہی سمجھ سکتا ہے جسے محبوب و محب کے ناز و نیاز کی چاشنی ملی ہو۔

رمیۃ بحیر اس میں دو احتمالات ہیں۔ ایک یہ کہ جہاں حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف فرما تھے وہاں سے پھر پھینکے گئے۔ دوسرے یہ کہ جہاں سے ارض مقدس اتنے فاصلے پر ہو۔ یہاں یہ سوال ہے کہ ارض مقدس میں جانے کا سوال کیوں نہیں فرمایا۔ علماء نے فرمایا کہ پھر ان کی قبر معلوم ہو جاتی اور یہود اس کی پرستش کرنے لگتے۔ میرا ذوق یہ ہے کہ اس وقت وہاں جبارین کا تسلط تھا۔ اگر وہاں انہیں کوئی دفن کرتا تو اس کا اندیشہ تھا کہ بے حرمتی کرتے۔

وصال اور مزار مبارک حضرت موسیٰ علیہ السلام کا وصال اس زمانے میں ہوا ہے جب بنی اسرائیل میدانِ تیہ میں پھنسے ہوئے تھے۔ وصال مبارک کی کیفیت کے بارے میں دو روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ تشریف

مَاذَا قَالَ ثُمَّ الْمَوْتُ قَالَ فَالآن فَسَلَّ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَدْنِيَهُ مِنَ الْأَرْضِ

بھراس کے بعد کہا ہوگا۔ فرمایا موت تو عرض کیا ایسا ہے تو ابھی، اور انہوں نے سوال کیا کہ ایک بھر پھینکنے بھر ارض مقدس سے انہیں

الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَتْ بِحَجٍّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَوْ كُنْتُ

قریب فرمادے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں وہاں ہوتا تو ان کا

ثُمَّ لَا رَيْتُكُمْ قَبْرًا إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ عِنْدَ الْكَيْتِ الْأَحْمَرِ

مزار راستے کے کنارے سڑج ریت کے پیلے کے پاس تم کو دکھاتا۔

لئے جارہے تھے۔ دیکھا کہ کچھ فرشتے ایک بہترین قبر کھود رہے ہیں۔ دریافت فرمایا کس کے لئے کھود رہے ہو۔ فرشتوں نے عرض کیا، کیا آپ اس میں دفن ہونا پسند فرماتے ہیں۔ ارشاد فرمایا ہاں فرشتوں نے کہا تو اس میں لیٹ جائیے اور اپنے رب کی طرف توجہ کیجئے حضرت موسیٰ لیٹ گئے اور ہلکی سی سانس لی اور روح پرواز کر گئی۔ دوسری روایت یہ ہے حضرت ملک الموت جنت سے ایک سیب لانے اسے سونگھا اور روح اعلیٰ علیین میں چلی گئی۔

علامہ محمود بدر الدین عینی نے مزار مبارک کے بارے میں سات اقوال نقل فرمائے ہیں۔ اول یہ ہیں، اور حضرت ہارون علیہ السلام کا بھی مزار وہیں ہے۔ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے۔ دوم بیت المقدس میں باب لُد پر، ابن جریر طبری نے کہا یہی صحیح ہے۔ سوم حافظ ابوالانعام نے تاریخ دمشق میں لکھا ہے کہ روایت کی گئی ہے کہ ان کا مزار پاک دمشق میں مسجد قدم کے قریب عالیہ عویلہ دو محلوں کے درمیان ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ خواب میں یہ دیکھا بھی گیا ہے۔ مگر ان کا اپنا فیصلہ ہے کہ یہیں ہے۔ چہارم بصری اور بلقا کے مابین تاب کے میدان میں ہے۔ پنجم دمشق میں ہے۔ حافظ ابوالانعام نے اسے کعب اجار سے نقل کیا۔ ششم امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں ذکر فرمایا کہ ان کا مزار پاک مدینہ طیبہ اور بیت المقدس کے درمیان مدین میں ہے۔ ہفتم اربعا میں ایک قبر ہے۔ جو سُرَخِیلے اور راستے کے قریب ہے۔ اس کے بارے میں مشہور ہے کہ یہ حضرت موسیٰ کا مزار پاک ہے، یہاں دعا قبول ہوتی ہے۔ راجح یہ ہے کہ حضرت موسیٰ کا مزار پاک یہیں ہے۔ یہی حضرت ابن عباس، دہب بن منبہ اور عام علماء کا قول ہے۔

صحیح یہ ہے کہ اس حدیث میں ارض مقدس سے مراد بیت المقدس ہے۔ جیسا کہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے حاشیہ بخاری میں فرمایا قرینہ بھی اسی کو چاہتا ہے۔ اس لئے کہ بیت المقدس سے جبارین کو نکالنے کے لئے ہم سے چلے تھے۔ مگر بنی اسرائیل نے بزدلی کی جس کے نتیجے میں یہیں میں جہنم گئے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا وصال ہو گیا۔ تو یہ بات سامنے کی ہے کہ دل میں اس ارض مقدس کی تڑپ رہی ہوگی۔ تو اخیر وقت میں یہی تمنا فرمائی کہ قربت نصیب ہو۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مقامات مبارکہ میں دفن ہونا بہتر ہے۔ خواہ وہ انبیائے کرام کا مدفن ہو یا اولیائے عظام و مشائخ عظام کا یا کسی اور دینی و دنیوی سے مبارک ہو۔ تاکہ وہاں جس رحمت کا نزد دل ہوتا ہے اس سے اس کو بھی حصہ ملے۔ صحیح یہ ہے کہ دفن کے بعد میت کو قبر سے نکال کر دوسری جگہ منتقل کرنا منوط ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضرات انبیاء کرام کی جسمانی قوت بھی رسل ملائکہ کی ملکوتی قوت

عہ باب من احب الدفن فی الارض المقدسة مثلاً الانبیاء باب دفن موسیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۴۸۴۔ مسلم

الانبیاء، نسائی الجنازہ۔

حدیث ۷۸۳ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتَلَا أَحَدًا فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ

میں سے دو دو حضرات کو ایک کپڑے میں جمع فرماتے۔ پھر ارشاد فرماتے۔

ثُمَّ يَقُولُ أَيُّهُمْ أَكْثَرُ أَخَذَ بِالْقُرْآنِ فَإِذَا اشْتَرَكَا إِلَى أَحَدِهِمَا قَدْ مَنَى اللَّهَ

ان میں سے ان کے زیادہ یاد ہے جب کسی کی طرف اشارہ کیا جاتا تو اسے لحد میں پہلے رکھتے۔ اور

وَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَمْرٌ بَدَفِيهِمْ فِي مَآئِهِمْ

فرمایا میں قیامت کے دن ان کا گواہ ہوں اور انہیں خونِ سمیت دفن کرنے کا حکم دیا۔ انہیں غسل

وَلَمْ يُغْسَلُوا وَلَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِمْ ع

دیا گیا اور نہ ان پر نماز جنازہ پڑھی گئی۔

حدیث ۷۸۴ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سے بڑھ کر ہے۔ جس سے ثابت ہوتا کہ محبوبانِ بارگاہ کو مافوق الفطری قوت حاصل ہے۔

دجال قادیانی کا رد یہ دجال حیاتِ مسیح پر یہ اعتراض کرتا ہے کہ اتنی لمبی عمر انسان کو ملنی محال ہے۔ غور کیجئے۔ اگر حضرت موسیٰ

علیہ الصلوٰۃ والسلام دنیا میں رہنا مزید قبول فرمالتے تو ان کی عمر مبارک کتنی ہوتی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام

کا قدم مبارک چالیس ہاتھ تھا تو دست مبارک اسی تناسب سے کتنا وسیع ہوگا۔ جب وہ بیل کی بیٹھ پر دست مبارک رکھتے تو کتنے بال

اس کے نیچے آتے۔ علی سبیل التمثیل یہی مان لیجئے کہ ان کا دست مبارک عام انسانوں اتنا تھا تو بھی کبھی کسی بیل کی بیٹھ پر ہاتھ رکھ کر

گنیں کتنے بال آتے ہیں۔ مشہور ہے ایک معتدل انسان کے سر میں ایک لاکھ چوبیس ہزار بال ہوتے ہیں۔ بیل کا بال انسان کے بال سے

بارک ہوتا ہے۔ خود حضرت نوح علیہ السلام کی عمر مبارک ساڑھے نو سو سال سے زائد ہوئی۔

تشریحات ۷۸۳ اس غودے میں ستر شہداء تھے۔ اور بقیہ مجاہدین یا زخمی تھے، یا ٹھک کر چور ہو چکے تھے۔ یا غم و اندوہ سے نڈھال

ہو چکے تھے۔ اس لئے انصار کرام خدمتِ اقدس میں حاضر ہونے اور عرض کیا۔ ہمیں زخم اور مشقت پہنچی ہے۔

ارشاد فرمایا قبر کھودا اور چوڑی بناؤ، دو یا تین ایک قبر میں رکھو۔ اسی پر عمل ہوا۔ عند الضرورت آج بھی یہ جائز ہے۔ البتہ دو بیٹ کے

درمیان کچھ مٹی رکھ دینی چاہئے۔ اسی طرح جب کفن کے لئے کپڑے نہ ہوں تو چند مردوں کو ایک ہی کپڑے میں لپیٹ کر دفن کیا جاسکتا ہے

عہ باب الصلوٰۃ علی الشہید ص ۱۴۹، باب دفن الرجلین والثلاثہ فی قبر واحد باب من لم یغسل الشہداء باب من یقدم فی اللحد ص ۱۴۹، ثانی مغازی باب من قتل من المسلمین یوم أحد ص ۵۸۵، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ کلہم فی الغنائم

خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أَحَدٍ صَلَّاتَهُ عَلَى الْمَيِّتِ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمَشْرِقِ

ایک دن تشریف لے گئے اور اہل احد پر نماز جنازہ کی طرح نماز پڑھی پھر منبر کی طرف واپس ہوئے

فَقَالَ إِنِّي فَرَطُ لَكُمْ وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا نَظْرَ إِلَى حَوْضِي الْآنَ وَ

اور نہ آیا میں تمہارا میسر سامان ہوں اور میں تمہارا گواہ ہوں اور میں بخدا اپنے حوض کو اس وقت دیکھ رہا ہوں اور

إِنِّي أُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ أَوْ مَفَاتِيحِ الْأَرْضِ وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا

مجھے زمین کے تمام خزانوں کی کل کچیاں یا زمین کی سب کچیاں دی گئی ہیں اور بخدا مجھے یہ اندیشہ

أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَشْرِكُوا بَعْدِي وَلَكِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنَافِسُوا فِيهَا ع

نہیں کہ تم لوگ میرے بعد شرک کر دو گے لیکن مجھے یہ اندیشہ ہے کہ ان خزانوں کو دوسروں سے زیادہ حاصل کرنے کی خواہش کر دو گے۔

تشریحات

۷۸۴

علامہ عینی نے فرمایا۔ یہ حدیث ہماری دلیل ہے کہ شہداء کی بھی نماز جنازہ ہے۔ ہمارے یہاں جب تک اس کا ظن غائب نہ حاصل ہو کہ میت پھٹ گئی ہوگی۔ نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں۔ اور شہداء نے احد کے اجسام جوں کے توں تھے۔ اس لئے اتنی طویل مدت پر بھی نماز پڑھنی درست تھی۔ یہ نماز دھال سے چند دن پہلے پڑھی تھی۔ سات سال پانچ ماہ بعد، اقول مگر اس حدیث سے استدلال اس وقت درست ہوگا۔ جبکہ یہ تسلیم کر لیا جائے کہ شہداء احد پر دفن کے وقت نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی تھی، اس لئے کہ نماز جنازہ کی تکرار ہمارے یہاں جائز نہیں۔ اس سے تفصیل کے لئے کہنا پڑے گا۔ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شہداء احد پر خصوصی کرم تھا۔ پھر اس سے استدلال درست نہ ہوگا۔ صحیح استدلال وہی ہے جو امام طحاوی اور خود علامہ عینی نے فرمایا ہے، کہ دوسری تعداد احادیث سے ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہداء احد کی نماز جنازہ پڑھی تھی۔ جیسا کہ خود علامہ عینی نے اس سلسلے میں تین احادیث ذکر کی ہیں۔ ایک حضرت عبداللہ بن عباس کی، دوسری حضرت عبداللہ بن زبیر کی، تیسری ابوالمالک غفاری رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی۔ ابن ماجہ، طحاوی، بزار، مستدرک للحاکم، معجم طبرانی، بیہقی میں ابن ہشام نے اپنی شیریں، دارقطنی نے، ابوداؤد نے مسند میں انکی تخریج کی ہے کہ سات سات یا دس دس شہداء لائے جاتے اور حضور ان پر نماز پڑھتے۔ اور حضرت حمزہ شہید سے آخر تک اسی طرح رکھے رہے۔ یعنی اور شہداء ہر ایک ایک بار نماز پڑھی اور حضرت حمزہ پر سات بار یا دس بار پڑھی۔ چونکہ اصل یہی ہے کہ ہر مسلمان کی نماز جنازہ فرض کفایہ ہے۔ جب تک کسی دلیل سے کسی نوحہ کے لئے سقوط کا حکم نہ ہو، اصل کے اعتبار سے باقی رہے گی۔ اور شہداء سے نماز جنازہ کے ساقط ہونے کی کوئی دلیل نہیں اس لئے وہ باقی رہے گی، علاوہ ازیں خود حضرت جابر سے بھی ایک روایت آئی ہے کہ شہداء احد کی نماز جنازہ حضور نے پڑھی، جیسا کہ اکیلل میں ابن مقبل سے روایت ہے لے بخاری کی حضرت جابر دالی حدیث میں ہے کہ ان کے جنازے کی نماز نہیں پڑھی۔ یہ احتمال ہے کہ ان کے علم میں یہ بات نہ آئی ہو۔ جب وہ اپنے والد کو مدینہ لے جانے کے لئے رد سامان کرنے کے لئے شہر چلے گئے ہوں اس اثنا میں نماز پڑھی ہو، اور یہ بات ان کے علم میں نہ آسکی۔

عہ باب العلوة علی الشہید م۱ علامہ النبوة م۵ ثانی مغازی باب احد یحنا م۵ کتاب الخوض باب قول اللہ انا اعطیناک الکون م۵ م۶ مسند فضائل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابوداؤد الجنائز، نسائی الجنائز لہ عمدة القاری ثامن م۱۵۵

ت قَالَ جَابِرٌ فُكِّنَ أَبِي وَعَتِي فِي نَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ ع

۲۵۵

حضرت جابر نے کہا میرے والد اور عتیا ایک کبل میں کھائے گئے۔

حدیث عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

۷۸۵

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ نے

وَسَلَّمَ قَالَ حَرَّمَ اللَّهُ مَكَّةَ فَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي أُحِلَّتْ

مکہ کو حرم بنایا میرے پہلے کسی کے لئے حلال نہ ہوا اور میرے بعد کسی کے لئے حلال نہ ہوگا میرے لئے

لِي سَاعَةٍ مِّنْ ثَمَارِهَا لَا يَخْتَلِي خَلَاهَا وَلَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهَا وَلَا

ٹھوڑی دیر کے لئے حلال کیا گیا اس کی گھاس نہ صاف کی جائے اس کا درخت نہ کاٹا جائے اس کا شکار نہ بھڑکایا جائے اس میں

تُلْقَطُ لُقُطَتُهَا إِلَّا لِمُعَرِّفٍ فَقَالَ الْعَبَّاسُ إِلَّا ذُخْرُ لَصَاغَتِنَا وَقُبُورُنَا فَقَالَ

پڑی ہوئی چیز نہ اٹھائی جائے مگر شہر کرنے والا اس پر عباس نے کہا سوائے اذخر کے یہ ہمارے سناروں اور ہماری قبروں کے لئے ہے

شبلی صاحب پر تعقب شبلی صاحب نے شیر النبی جلد اول میں لکھا ہے۔ ان شہداء پر نماز جنازہ بھی اس وقت نہیں پڑھی

تھی۔ اس پر خود ان کے تلمیذ سلیمان ندوی صاحب نے جلد اول کے حاشیے میں تنبیہ کر دی ہے۔ اس لئے میں کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں۔

تشریحات حضرت جابر کے والد ماجد حضرت عبداللہ کے ساتھ حضرت عمر بن جوع بن زید بن حرام رضی اللہ تعالیٰ عنہما مدفون تھے

۲۵۵ یہ حضرت جابر کے چچا زید کے صاحبزادے تھے۔ چچا نہ تھے۔ انہیں ان کی تعلیم و تکریم کے لئے چچا کہہ دیا۔ جیسا کہ اہل

عرب کی عادت تھی کہ وہ احتراماً ہر اپنے سے بڑے کو چچا کہہ دیتے تھے۔ امام واقدی اور ان کے تلمیذ ابن سعد نے فرمایا کہ یہ دونوں دو کپڑوں

میں کھائے گئے تھے۔ اب تطبیق یہ ہے کہ ایک کبل کو چار کپڑوں کو کفن دیا گیا۔

تشریحات یہ خطبہ فتح مکہ کے موقع پر دیا۔ مغازی کی روایات میں اس کی تصریح ہے۔ وہیں یہ بھی ہے کہ اللہ عز وجل نے جس دن

۷۸۵ آسمان و زمین پیدا فرمایا۔ اسی دن مکہ کو حرم بنایا۔

الالمعروف یعنی حرم میں کوئی بڑی ہوئی چیز ملے تو اسے وہی اٹھائے جو اس کی شہیر کرے تاکہ جس کی ہو وہ لہجائے دوسری روایتوں

میں منسب ہے۔ انشاء کے معنی آواز بلند کرنا ہے۔ اس کے معنی بھی وہی ہیں۔ کہیں کوئی بڑی ہوئی چیز ملے تو اسے

وہی اٹھائے جو اس کی سال بھر تک شہیر کرے۔ سال پورا ہونے پر بھی پتہ نہ چلے تو صدقہ کر دے۔ یہ حکم ہر جگہ ملتا ہے۔ حضور اقدس صلی

اللہ علیہ وسلم نے مکہ کے لئے خاص اس لئے یہ فرمایا کہ وہاں اس کا مکان بہت زیادہ ہے کہ گری بڑی چیزیں رہ جائیں غالباً اس وقت یہ

عادت رہی ہوگی کہ لوگ اسے اٹھا کر رکھ لیتے ہوں اس لئے اسے بھی خصوصیت کے ساتھ بیان فرمایا۔

لصاغتنا صاغتہ۔ صائغ کی جمع ہے سنار، بعض روایتوں میں لقینتہ ہے۔ یعنی ہمارے لوہار کے لئے، بعض روایتوں میں

لصف بیوتنا ہے۔ یعنی ہمارے گھروں کی چھت کے لئے ہے۔ حضرت عباس کی عرض داشت کا مطلب یہ تھا کہ

۱۔ جلد اول صفحہ ۲۸۵ ۲۔ جلد ثانی صفحہ ۷۸۵ باب من یقدم فی اللحد صفحہ ۷۸۹

الْأَذْخَرُ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقُبُورِنَا

توسہ دیا سوائے اذخر کے، حضرت ابو ہریرہ نے کہا کہ حضرت عباس نے کہا تھا کہ وہ ہماری قبروں اور ہمارے گھروں

وَبُيُوتِنَا وَقَالَ لِحَاجِّهِ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لِقَيْنِهِمْ وَبُيُوتِهِمْ ع

کہلے ہے اور مجاہد نے طائوس سے روایت کرتے ہوئے ابن عباس سے روایت کیا کہ حضرت عباسؓ نے کہا تھا کہ وہ ہمارے گھر اور ہمارے گھروں کیلئے ہے

حَدِيثُ قَالَ عَمْرُو سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ آتَى

۸۶ عمر بن دینار نے کہا میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سنا کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَعْدَ مَا أُدْخِلَ حُفْرَتَهُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عبد اللہ بن ابی کے پاس تشریف لائے جب وہ اپنے گھر میں ڈالا جا چکا تھا تو حکم دیا

فَأَهْرَبَهُ فَأَخْرَجَ فَوَضَعَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَلَفَّتْ فِيهِ مِنْ رِيقِهِ وَالْبَسَ قِمِصَةً

وہ نکالا گیا اسے اپنے گھٹنوں پر رکھا اور اس پر اپنا لحاف دھن ڈالا اور اسے اپنا کرتا پہنایا۔

فَاللَّهُ أَعْلَمُ وَكَانَ كَسَا عَبْدًا سَاقِمِصًّا. وَقَالَ سُفْيَانُ وَقَالَ أَبُو هَارُونَ وَكَانَ

اللہ خوب جانتا ہے اور اس نے حضرت عباس کو کرتا پہنایا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِمِصَانِ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ

دو کرتے پہنے ہوئے تھے عبد اللہ بن ابی کے فرزند نے حضور سے عرض کیا کہ میرے

يَا رَسُولَ اللَّهِ الْبَسُ آتَى قِمِصَكَ الَّذِي يَلِي جِلْدَكَ قَالَ سُفْيَانُ قَيَرُونَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

باب کو وہ کرتا پہناتے ہیں جو حضور کے جسم سے متصل ہے سفیان نے کہا لوگوں کا گمان یہ ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَسَ عَبْدُ اللَّهِ قِمِصَةً مُكَافَاةً لِمَا صَنَعَ ع

نے عبد اللہ کو اپنا کرتا اس کے بدلے میں پہنایا تھا جو اس نے حضرت عباس کے ساتھ کیا تھا۔

اذخر ہماری بھٹیوں، ہمارے مکانات کی جھڑوں اور قبروں میں کام آتی ہے۔ اگر اس کا کٹنا ممنوع رہے گا تو اہل مکہ کو سخت دشواری

رہے گی۔ اس لئے اس کا استغناء فرمادیں۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ اختیار ہے کہ جس چیز

کو چاہیں حلال فرمادیں، جس چیز کو چاہیں حرام فرمادیں، اور جس حکم میں چاہیں تغیر فرمادیں۔ تفصیل کے لئے منبہ اللیب کا مطالعہ کریں،

یہ حدیث ہماری دلیل ہے کہ مکہ معظمہ بذریعہ جنگ فتح ہوا ہے۔ حرم میں جو درخت اور گھاس خود رو ہوں ان کا کٹنا اور اکھاڑنا جائز نہیں،

عہ الاذخر والحشيش في القبور ص ۱۸ الحج باب فضل الحرم ص ۲۱۶ الجهاد باب اثم الغادر للبر والفاجر ص ۲۵۲، البيوع ما قبل في القومين

ص ۲۸، اللقطة باب كيف تعرف لقطة مكة ص ۲۲۸، ثانی المغازی غزوة، الفقه باب ۵۱۱، مسلم الحج ابوداؤد مناسک نسائی المناسک

مسند امام احمد جلد اول ص ۲۵۳، عہ باب هل يخرج الميت من القبر والمحدث ص ۱۸، باب الكفن في القميص الذي يكفنه ص ۱۶۹

الجهاد باب كسوة الاسارى ص ۴۲۲، ثانی اللباس باب لبس القميص ص ۸۷۲، مسلم توبہ، نسائی الجنائز۔

حدیث عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا حَضَرَ أَحَدُ دَعَائِي أَبِي مِنْ

۷۸۷ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب احد کا دن آیا تو مجھے میرے والد نے رات میں بلایا اور

الَّيْلُ فَقَالَ مَا أَرَانِي إِلَّا مَقْتُولًا فِي أَوَّلِ مَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى

فرمایا میرا ظن غالب ہے کہ میں صحابہ کرام میں سب سے پہلے قتل کیا جاؤں گا اور میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنِّي لَا أَتْرُكُ بَعْدِي أَعَزَّ عَلَيَّ مِنْكَ غَيْرَ نَفْسِ رَسُولِ

علیہ وسلم کے سوا تم سے زیادہ پیارا کسی کو نہیں چھوڑ رہا ہوں اور مجھ پر

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنِّي عَلَى دَيْنَا فَا قُضِ وَأَسْتَوْصِ بِأَخَوَاتِكَ

فرماتا ہے اے ادا کر دینا اور اپنی بہنوں کے ساتھ اچھا

خَيْرًا فَأَصْبَحْنَا فَكَانَ أَوَّلَ قَتِيلٍ وَدَفَنْتُ مَعَهُ أَخْرَفِي قَبْرًا ثُمَّ لَمْ تَطْبِئْ نَفْسِي

سلوک کرنا صبح ہوئی تو سب سے پہلے وہی شہید ہوئے اور میں نے ان کے ساتھ ایک اور صاحب کو دفن کر دیا تھا پھر مجھے گوارا

أَنْ أَتْرُكَهُ مَعَ أَخْرَفٍ فَاسْتَخْرَجْتُهُ بَعْدَ بَيْتَةِ أَشْهُمٍ فَإِذَا هُوَ كَيَوْمِ وَضَعْتُهُ هُنَا غَيْرَ أَذْنِ ع

نہ ہوا کہ ان کے ساتھ دوسرے کو رہنے دوں تو میں نے مجھ بیٹے کے بعد نکالا تو وہ ویسے ہی تھے جیسے میں نے دفن کیا تھا سوائے کان کے۔

ہمارے یہاں جانوروں کو چرانا بھی جائز نہیں۔ کاٹنے اکھاڑنے چرانے پر اس کی قیمت واجب ہے۔ اور جو درخت لگائے جائیں اور جو سبزیاں بولی جائیں وہ مستثنیٰ ہیں۔

قال ابو هريرة اس حدیث میں صرف لصاغتنا و قبورنا تھا۔ تکمیل کے لئے امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث بطریق مجاہد عن طاؤس کو تعلقاً ذکر فرمایا پہلے میں لیبوتنا

زائد ہے اور دوسری میں لصاغتنا کی جگہ لقینہم ہے۔

تشریح ۷۸۷ اس حدیث پر مفصل بحث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث کے ضمن میں ہو چکی ہے۔

تشریحات ۷۸۷ اس کے متصل والی روایت میں ہے۔ میں نے اپنے والد کو علیحدہ قبر میں کر دیا۔ حضرت جابر کے والد ماجد کو بہر گمان

اس بنا پر تھا کہ انہوں نے خواب میں حضرت بشر بن عبداللہ النذر کو دیکھا۔ یہ بدر میں شہید ہوئے تھے، کہ وہ کہہ رہے

ہیں۔ تم انہیں دونوں میں ہمارے پاس آنے والے ہو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خواب بیان فرمایا۔ تو فرمایا۔ یہ شہادت

ہے۔ گذر چکا کہ یہ دوسرے صاحب حضرت عمر بن جوہر بن زید بن حرام حضرت جابر کے چچا زاد بھائی تھے۔ یہ حضرت جابر کے والد ماجد

حضرت عبداللہ کے دوست بھی تھے، اور ان کے بہنوئی بھی تھے۔ ان دونوں کو ایک قبر میں دفن کرنے کا حکم خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے دیا تھا۔ چھ ماہ بعد شہداء کے جسموں کا جوں کا توں رہنا اسلام کی حقانیت کی دلیل قاطع ہے۔

مدینہ طیبہ کی تمام تواریخ و آثار الوفا، جذب القلوب وغیرہ نیز کتب حدیث و سیر میں مذکور ہے کہ جب حضرت معاویہ نے مدینہ طیبہ

میں پانی لانے کے لئے نہر نکالی اور اس کے لئے کھدائی ہوئی تو حضرت جابر کے والد ماجد کی قبر کھل گئی تو اس وقت بھی نہر دماڑ مٹے۔ ہاتھ کے

عہ باب هل يخرج الميت من القبر مثلاً، البوداؤد بادی تغیر۔

ت وَقَالَ الْحَسَنُ وَشَرِيحُ وَإِبْرَاهِيمُ وَقَتَادَةُ إِذَا اسْلَمَ أَحَدُهُمَا فَاَلْوَلَدُ مَعَ الْمِلَّةِ

۲۵۶ اور حسن بصری اور شریح اور ابراہیم نخعی اور قتادہ نے کہا ماں باپ میں سے ایک مسلمان ہو جائے تو نابالغ بچہ مسلمان کیساتھ ہے

ت وَقَالَ الْإِسْلَامُ مَرِيعَلُو وَلَا يُعْلَى - ع

۲۵۷ اسلام خود بند ہوتا ہے اسے بند نہیں کیا جاتا۔

ایک زخم پر ہاتھ رکھے ہوئے تھے۔ جب زخم سے ہاتھ ہٹا یا گیا تو خون بہنے لگا۔ پھر جب ہاتھ زخم پر رکھ دیا گیا تو زخم سے خون نکلتا بند ہو گیا۔ ان کے کفن اور بیروں پر جو گھاس ڈالی گئی تھی جوں کی توں تھی۔ کھودنے وقت بھاؤڑا حضرت حمزہ کے پاؤں پر لگا تو اس سے خون بہہ نکلا، اسی طرح دوسرے شہداء بھی تر و تازہ تھے۔ یہ چالیس سال کے بعد کا واقعہ ہے۔ پھر چھ سال کے بعد سیلاب سے قبریں کھلیں تو بھی شہداء تر و تازہ تھے۔

تشریحات ۲۵۶

امام حسن بصری اور قاضی شریح کے اثر کو یہ بھی نے اور حضرت ابراہیم نخعی اور حضرت قتادہ کے اثر کو امام عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں موصول روایت کیا ہے۔ یہاں باب کے دو جزو ہیں۔ نابالغ بچہ مسلمان ہو جائے اور مر جائے تو کیا اس کے جنازے کی نماز پڑھی جائے؟ دوسرا جزو یہ ہے۔ اور کیا نابالغ بچے پر اسلام پیش کیا جائے گا؟ کافر کا بچہ اگر سمجھو ال ہے اور اسلام لائے تو اس کا اسلام معتبر ہے۔ ایسی صورت میں اگر مر جائے تو اس کے جنازے کی نماز پڑھی جائے گی۔ یوں ہی ماں باپ میں سے کوئی مسلمان ہو گیا ہو تو اس بچے کی بھی نماز جنازہ ہے اگرچہ وہ نا کھجہ ہے۔ اب اس تعلق کو باب کے پہلے جز سے بھی مناسبت ہو گئی۔ اور دوسرے جز سے یوں مطابقت ہے کہ جب ماں باپ میں سے کسی ایک کے مسلمان ہونے سے بچہ مسلمان ہے تو اس پر اسلام پیش کرنے کی حاجت نہیں۔

تشریحات ۲۵۷

یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ جسے دارقطنی نے حضرت عائذ بن عمرو مزی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ جب حضرت عائذ بن عمرو اور حضرت ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اسلام قبول کرنے کے لئے حاضر ہوئے تو صحابہ نے خوش ہو کر کہا۔ یہ عائذ بن عمرو اور ابوسفیان، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ عائذ بن عمرو اور ابوسفیان ہیں۔ اسلام ان سے بھی زیادہ معزز ہے۔ اسلام بلند ہوتا ہے، بلند نہیں کیا جاتا۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ داد عطف سے ظاہر ہے کہ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ ابن حزم کے محل میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ یہودی یا نصرانی عورت مسلمان ہو تو ان کے شوہروں اور ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔ اس لئے کہ اسلام بلند رہتا ہے۔ اس پر کوئی چیز بلند نہیں ہوتی۔ اس تعلق کو باب سے صرف اتنی مناسبت ہے کہ نابالغ بچہ ماں باپ میں سے کسی ایک کے مسلمان ہونے سے مسلمان ہو گیا۔ اس میں اس کے قصد و اختیار کو، کوئی دخل نہیں۔ یہ اسلام کے از خود بلند ہونے کی دلیل ہے کہ اس پر خود بخود بغیر اس کے قصد و ارادے کے غلبہ کر لیا۔

عہ باب اذا اسلم الصبی فمات هل یصلی علیہ منہا

لہ فتح الباری جلد ثالث ص ۱۷۱

حدیث أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ

۷۸۸

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خبر دی کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

بنی صلی اللہ

أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ انْطَلَقَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَهْطٍ

تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جماعت کے ہمراہ ابن صباد کی جانب چلے

یہاں تک

قَبْلَ ابْنِ صِيَادٍ حَتَّى وَجَدَهُ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبِيَّانِ عِنْدَ أَطْمَرِ بَنِي مُغَالَسَةَ وَقَدْ

کہ بنی مغالہ کے بچوں کے پاس ابن صباد کو بچوں کے ساتھ کھلتا ہوا پایا اور

قَارِبَ ابْنِ صِيَادٍ لِحُلْمٍ فَلَمْ يَشْعُرْ حَتَّى ضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابن صباد بالغ ہونے کے قریب تھا اسے خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر ہاتھ رکھا پھر ابن صباد سے

تشریحات

۷۸۸

ابن صباد یہودیوں میں یا یہودیوں کے حلیف بنی النجار میں صیاد نام کے ایک شخص کے یہاں ایک بچہ پیدا ہوا۔ جس کا نام صافی یا عبد اللہ تھا۔ اس میں کچھ عجیب و غریب باتیں تھیں۔ مثلاً وہ پیدا ہوا تو اس طرح رو دیا جیسے ایک مہینے کا بچہ روتا ہے۔ آئندہ کی باتیں بتاتا جن میں کچھ کبھی صحیح نکلیں۔ مسند امام احمد میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک یہودی عورت کے ایک بچہ پیدا ہوا۔ جس کی ایک آنکھ غائب تھی اور دوسری ابھری ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اندیشہ ہوا کہ کہیں یہی دجال نہ ہو۔ مسند امام احمد میں حضرت ابو بکرہ کی حدیث میں ہے دجال کے ماں باپ کو تیس سال تک اولاد نہ ہوگی۔ پھر ایک کانال کا ہو گا بہت زیادہ ضرر رساں اور بہت کم نفع بخش، اس کی آنکھیں سوئیں گی اور دل جاگتا رہے گا۔ اور دجال کے ماں باپ کا یہ علیہ بیان فرمایا اس کا باپ لبا لجم ہو گا، اس کی ناک چونچ کی طرح ہوگی اور اس کی ماں موٹی ہوگی۔ اس کے پستان لمبے ہوں گے۔ یہودی میں اس قسم کے ایک لڑکے کی پیدائش کے بارے میں ہم نے سنا تو میں اور زبیر بن عوام گئے، اور دیکھا تو اس کے ماں باپ دبے ہی تھے۔ نیز اسی میں ابو بزار میں حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ مجھے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی ماں کے پاس بھیجا اور حکم دیا کہ اس سے پوچھو، یہ کتنے دن پیٹ میں رہا۔ تو اس کی ماں نے بتایا کہ بارہ مہینے، اور جب پیدا ہوا تو ہم اس کے قریب سے گزرے وہ دھوپ میں چاد میں لپٹا پڑا تھا۔ اس نے ہم سے پوچھا تم لوگ کس پھر میں ہو ہم نے کہا تو نے سُن لیا۔ اس نے کہا آنکھ سوتی ہے اور دل جاگتا ہے۔ دجال کی بعض علامتیں ابن صباد میں تھیں اس لئے اس کی نفی کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف صابہ کرام میں بہت سے حضرات کو یقین تھا کہ یہی دجال ہے۔ جو اخیر زمانے میں ظاہر ہو گا۔ ابو داؤد میں ہے کہ یہ واقعہ حرمہ میں غائب ہو گیا۔ اسی میں ہے کہ حضرت ابن عمر حضرت جابر حتی کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو یقین تھا کہ یہی دجال ہے۔

مسلم میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں اور عمار اور ابن صباد حج کے ارادے سے مکہ چلے ایک منزل پر لوگ متفرق ہو گئے میں اور ابن صباد اکیلے رہ گئے۔ اس کے بارے میں جو کچھ کہا جاتا تھا اس کی وجہ سے مجھے سخت دشت ہوئی، اس نے اپنا سامان لا کر میرے پاس رکھنا چاہا تو میں نے کہا گرمی بہت ہے اس درخت کے سائے میں رکھ، اس نے ایسا ہی کیا۔ ہمارے سامنے کروں کا ایک پوڑا باوہ گیا اور دودھ لایا مجھ سے کہا لو پی لو، میں نے کہا گرمی سخت ہے اور دودھ گرم ہے۔ حالانکہ میں اس کے ہاتھ

بَيِّدَةً ثُمَّ قَالَ لَا بَنَ صَيَّاحُ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَنَظَرَ إِلَيْهِ ابْنُ صَيَّاحٍ

نہرایا کہا تو یہ گواہی دیتا ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں تو اس نے حضور کی جانب دیکھا

فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ الْأُمِّيِّينَ فَقَالَ ابْنُ صَيَّاحٍ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

اور کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ امیوں کے رسول ہیں۔ پھر ابن صیاح نے کہا کیا آپ گواہی دیتے ہیں کہ

وَسَلَّمَ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَرَفَضَهُ وَقَالَ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ فَقَالَ لَهُ

میں اللہ کا رسول ہوں تو حضور نے اسے جھوٹ دیا اور نہرایا میں اللہ اور اس کے تمام رسولوں پر ایمان لایا

مَاذَا تَرَى قَالَ ابْنُ صَيَّاحٍ يَا نَبِيَّ صَادِقٌ وَكَاذِبٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

پھر اس سے فرمایا تو کیا دیکھتا ہے ابن صیاح نے کہا میرے پاس سچا بھی آتا ہے اور جھوٹا بھی، تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہرایا

سے ہٹنا نہیں چاہتا تھا۔ اب اس نے کہا اے ابوسعید! میرے بارے میں جو کہا جاتا ہے اس کی وجہ سے میں چاہتا ہوں کہ کسی درخت میں سی لٹکا کر گھلا گھونٹ لوں۔ اے گروہ انصار! لوگوں پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث پوشیدہ ہو تو ہو مگر تم پر پوشیدہ نہیں۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ وہ (مسیح دجال) کافر ہے اور میں مسلمان ہوں، کیا یہ نہیں فرمایا ہے کہ وہ باغی ہے اور میں نے مدینے میں اپنی اولاد چھوڑی ہے۔ کیا یہ نہیں فرمایا کہ وہ مدینے اور مکے میں داخل نہیں ہو گا۔ اور میں مدینے سے آ رہا ہوں اور مکہ جا رہا ہوں۔ حضرت ابوسعید کہتے ہیں کہ میں اس سے معذرت کرنے والا ہی تھا کہ اس نے کہا میں اسے (دجال) کو پہچانتا ہوں، اور یہ بھی جانتا ہوں کہ اس کا تولد کہاں ہے۔ اور یہ بھی جانتا ہوں کہ وہ اس وقت کہاں ہے۔ اس کے پہلے والی روایت میں ہے کہ میں اسکے ماں باپ کو پہچانتا ہوں۔ اس سے کہا گیا۔ کیا تجھے یہ پسند ہے کہ تو وہ شخص ہو تو اس نے کہا۔ اگر یہ بات مجھ پر پیش کی جائے تو ناپسند نہ کروں گا۔ اس پر حضرت ابوسعید نے کہا تیرے لئے پورے دن بربادی ہو۔

سب نے کتاب الفتنہ میں لکھا ہے کہ جب نہان نے سوس کا محاصرہ کیا اور اس کا فتح کرنا مشکل ہو گیا۔ تو سوس کے پادریوں نے کہا۔ اے اہل عرب ہمارے اگلے علمائے نے کہا ہے کہ اسے صرف دجال فتح کرے گا۔ اگر تم میں دجال ہے تو تم لوگ فتح کر پاؤ گے ورنہ نہیں! ابن حباد اس لشکر میں تھا وہ دروازے پر غصہ ہو کر آیا اور اپنے پاؤں سے ٹھوکر مار کر کہا کھل، تو زنجیریں ٹوٹ گئیں اور مائے ٹوٹ گئے اور دروازہ کھل گیا، مسلمان اندر داخل ہو گئے۔

بعد کے علماء میں بھی یہ اختلاف رہا۔ ابن تین نے کہا اصح یہ ہے کہ یہ دجال نہیں۔ علامہ قرطبی ابن تین سے متفق نہیں۔ ابن جریر دہری نے اسے صحابہ میں شمار کیا ہے۔ عمارہ حضرت امام مالک کے شیخ اسی کے فرزند تھے۔

ابن حباد۔ اس بارے میں تین روایتیں ہیں۔ صباد، صائد، سائد، الامین، اُمّی کی جمع ہے۔ اس میں تین احتمال ہیں یہ اُمّ العرب ہے، یا اُمّ القرئی ہے، جو کہ منظم کا نام ہے۔ یا اُمّ سے ہے۔ یعنی جو لکھنے پڑھنے کے اعتبار سے اسی حالت پر ہے جیسے ماں نے جنم لیا۔ اُمّی اس زمانے میں اہل عرب کو کہا جاتا تھا۔

مَاذَا تَرَى ابْنِ خُوَابٍ مِیْنِ کِیَا دِیْکْھَا ہے۔ جو دیکھتا ہے وہ سچ ہوتا ہے یا جھوٹ۔ بامراد مطلقاً دیکھتا ہے یعنی پوشیدہ باتیں، اس کا جواب اس نے یہ دیا کہ سچ بھی ہوتی ہیں اور جھوٹ بھی، آنے والا سچا ہوتا ہے جو کچھ خبر دیتا ہے۔ اور جھوٹا بھی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُلِطَ عَلَيْكَ الْأَمْرُ ثُمَّ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نہج پر مسالہ خلط ملط ہے

اس کے بعد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا۔

إِنِّي قَدْ خَبَيْتُ لَكَ خَبِيئًا فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ هُوَ الدُّخُّ فَقَالَ اخْشَأْ فَلَنْ تَعْدُو

میں نے تیرے لئے ایک بات دل میں رکھی ہے (وہ کیلے) تو ابن صیاد نے کہا وہ دُخ ہے اس پر فرمایا اور ہرگز نہیں بڑھو تو اپنی بساط سے

قَدْ نَكَ فَكَانَ عُمَرُ دَعَانِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبُ عَنْقَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

اُنکے ہرگز نہیں بڑھو بڑھے گا حضرت عمر نے عرض کیا اجازت دیجئے میں اس کی گردن اڑا دوں تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ يَكُنْ هُوَ فَلَنْ تَسْلُطَ عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ هُوَ فَلَا خَيْرَ

نے فرمایا اگر یہ وہی ہے تو تم اس پر قابو نہیں پاؤ گے اور اگر وہ نہیں تو اس کے قتل میں کوئی خاص فائدہ

لَكَ فِي قَتْلِهِ وَقَالَ سَالِمٌ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ ثُمَّ انْطَلَقَ بَعْدَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

نہیں اور سالم نے کہا میں نے حضرت ابن عمر سے سنا ہے کہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتَى بَنِي كَعْبٍ إِلَى النَّخْلِ الَّتِي فِيهَا ابْنُ صَيَّادٍ وَهُوَ يَخْتَلُ إِنْ

ادرا بی ابن کعب مجھوروں کی طرف پہنچے جن میں ابن صیاد رہتا تھا حضور یہ جانتے تھے کہ کسی جیلے سے ابن صیاد کی کچھ بات سنیں۔ قبل

آتا ہے۔ جس کی باتیں جھوٹی ہوتی ہیں۔

خلط عليك الامر یعنی تیرا شیطان تیرے پاس آکر جھوٹ ملا کر تجھے بتاتا ہے اور تجھے جھوٹ اور سچ میں

امیاز نہیں ہو پاتا۔

قد خبیت لك خبيئاً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آیہ کریمہ - يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ - دل میں کہا

تھا۔ اس نے بتایا دُخ، اس سے صحابہ کرام پر ظاہر ہو گیا کہ یہ کذاب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جھوٹے

مدعی نبوت کے جھوٹ کو ظاہر کرنے کے لئے اس سے معجزہ طلب کیا جاسکتا ہے۔

اخشأ فلن تعدو قدرك یعنی تو ڈری نہیں۔ تو صرف کاہن ہے اس سے زیادہ تیری حیثیت نہیں۔ مگر یہاں سوال یہ ہے کہ وہ اس

آیہ کریمہ میں سے ایک ہی لفظ کو کیسے جان گیا۔ علامہ مینی نے یہ جواب ارشاد فرمایا۔ ہو سکتا ہے

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلے صحابہ کرام کو بتا دیا ہو۔ اسے اس کے شیطان نے کچھ سن لیا ہو۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ

عنه کے اس قول سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دل میں آیت مذکور رکھا تھا۔ یہی ظاہر ہے۔ اسلئے کہ پہلے سے بتا دینے سے صحابہ کرام

کو اطمینان ملتی ہو گیا۔ یا یہ کہ روزانہ کے امور کے لئے اللہ عز وجل فرشتوں کو حکم دیتا ہے پھر فرشتے اسے ایک دو سرے کہتے ہیں شاہین

ان میں سے اسحاق صحیح کہہ کے کچھ سن لیتے ہیں۔ اسی طرح اس کے شیطان نے صرف دُخان سنا ہوا اور اسے بتا دیا ہو۔

اقول۔ حضرت شیخ اکبر علی الدین ابن عربی قدس سرہ نے لکھا ہے کہ بعض لوگوں میں فطری طور پر اس کی قوت ہوتی ہے کہ وہ تھوڑی

بہت پوشیدہ باتیں جان لیتے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ ابن صیاد میں بھی یہ قوت رہی ہو۔ اس کی وجہ سے اس نے اتنا جان لیا۔

وقال سألهم یہ حدیث سابق کا ترجمہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس واقعے کے بعد پھر کبھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ابی بن

يَسْمَعُ مِنْ ابْنِ صَيَّادٍ سَيِّئًا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ ابْنُ صَيَّادٍ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

اس کے حضور کو دیکھے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو دیکھا کہ وہ اپنی چادر

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ فِي قَطِيفَةٍ لَهُ فَيَهَارُ مَرَّةً أَوْ مَرَّةً فَرَأَتْ أُمُّ ابْنِ

میں بٹا ہوا ہے اس میں گنگنا ہٹ ہے ابن صباد کی ماں نے بنی

صَيَّادٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَّقِي بُحْذُوعَ الْخَلِّ فَقَالَتْ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھ لیا کہ کھجور کے درختوں میں چھپے ہوئے آرہے ہیں تو اس نے ابن صباد

کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ گئے تو یہ واقعہ پیش آیا۔ یہ اطلاع ملی ہوگی کہ ابن صباد بیٹے بیٹے کچھ بدبختا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چاہا کہ اسے سنوں کیا کہتا ہے۔ اور صحابہ کرام کو بتا دوں جس سے ان کو حق الیقین حاصل ہو جائے کہ یہ کاہن ہی ہے۔ مگر اس کی ماں کی مداخلت کی وجہ سے اسے سن نہ سکے۔ اور جو مقصد تھا وہ پورا نہ ہوا۔

قال شعیب فیہار مَرَّةً۔ میں چار روایتیں ہیں۔ رَمَزَةٌ، ذَمَزَمَةٌ، رَمَرَمَةٌ، ان سب کے معنی قریب قریب ہیں نہ سے ایسی آواز نکالنی جو سننے والے کو سمجھ میں نہ آئے۔ بدبختانا، گنگنا نا۔

قادیانی کا رد قادیانی دجال نے اس حدیث کے اس جز سے۔ اگر یہ وہی ہے تو تم اس پر قدرت نہ پاؤ گے سے استدلال کیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دجال کی حقیقت معلوم نہ تھی۔ اس لعین نے اِنْ يَكُنْ مِنْ اِنْ كُتْمِكَ کے لئے سمجھ لیا ہے۔ اس دجال کو یہ معلوم نہیں کہ یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے قرآن مجید میں فرمایا۔ قُلْ اِنْ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَاَنَّا اَوَّلُ الْعٰبِدِيْنَ۔ فرمادو اگر رحمن کے کوئی بیٹا ہے تو میں سب سے پہلے اس کی پرستش کرنے والا ہوں۔ ہمت ہے تو کہہ کے دیکھے یہاں بھی اِنْ كُتْمِكَ کے لئے ہے۔ اس جاہل کو کیا پتہ کبھی موقع اور حال کا مقتضی یہ ہوتا ہے کہ ایک یقینی اور قطعی بات کو شرط و جزا کے ساتھ بیان کرنا ضروری ہوتا ہے۔ اور یہ اسلوب زیادہ مؤثر ہوتا ہے، اور شک و تردد کو بالکل قطع کر دیتا ہے۔ مثلاً نصاریٰ کا اعتقاد تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا کے بیٹے ہیں۔ اس کے رد کے لئے ایک طریقہ یہ ہے کہ فرمایا گیا۔ مسیح، اللہ کے بیٹے نہیں۔ مگر آیت مذکور میں رد جتنا مؤثر اور قوی ہے وہ ظاہر ہے۔ اسی طرح یہاں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسے قتل کر دینا چاہتے تھے۔ اس سے رد کرنے کے لئے اتنا ارشاد کافی تھا کہ قتل مت کرو۔ مگر حدیث کے جملہ مذکور میں مانفت جس قوت کی ہے وہ سب پر ظاہر ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طبعیت کے ساتھ یہ جانتے تھے کہ یہ دجال نہیں۔ اس کی دلیل کتاب الجہاد کی یہ حدیث ہے جو اسی حدیث کا تتمہ ہے۔

حضرت ابن عمر نے فرمایا۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اللہ کی حمد و ثنا کی ایسی جس کے وہ لائق ہے۔ اس کے بعد دجال کا تذکرہ فرمایا۔ اور فرمایا میں تم لوگوں کو اس سے ڈراتا ہوں اور ہر بنی نے اپنی قوم کو اس سے ڈرایا۔ نوٹ کرنے بھی اپنی قوم کو اس سے ڈرایا۔ لیکن میں ایک ایسی بات بتاتا ہوں کہ کسی بنی نے اپنی قوم کو نہیں بتائی۔ تم لوگ جانتے ہو کہ وہ کاہن ہے۔ اور اس سے اللہ عزوجل منزہ ہے۔

افول وباللہ التوفیق۔ بعض اسرار ایسے ہوتے ہیں کہ انہیں کسی پر ظاہر کرنے کی من جانب اللہ اجازت نہیں ہوتی۔ اگرچہ انبیاء کرام

لِابْنِ صَيَّاحٍ يَاصَافٍ وَهُوَ اسْمُ ابْنِ صَيَّاحٍ هَذَا مُحَمَّدٌ فَتَارَ ابْنُ صَيَّاحٍ

سے کہا اے صاف! یہ ابن صیاد کا نام ہے یہ محمد بن صیاد کو دہڑا اس پر بنی

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ تَرَكْتُ بَيْنَ وَقَالَ شُعَيْبٌ زَمْرَمَةُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ فرمایا اگر اسے چھوڑ دیتی تو کھل جاتا اور شعیب نے کہا زمزمہ

فَرَفَصَهُ وَقَالَ اسْحَقُ الْكَلْبِيُّ وَعُقَيْلٌ زَمْرَمَةُ وَقَالَ مَعْمَرٌ زَمْرَمَةُ

اور اسحق کلبی اور عقیل نے کہا زمزمہ اور معمر نے کہا زمزمہ۔

اے جانتے ہیں۔ جیسے قیام قیامت کا علم، تصریح گزرجکی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کا علم تھا مگر اس کے چھپانے کے مامور تھے۔ اسی طرح ابن صیاد کے بارے میں کوئی واضح فیصلہ نہیں فرمایا۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی حقیقت سے واقف نہ تھے۔ ہو سکتا ہے یہ بھی انہیں رموز خاصہ میں سے ہو جس کے اظہار کی اجازت نہ ہو۔

اشکال اور جواب ابن صیاد نے دعوائے نبوت کیا جس کی وجہ سے وہ واجب القتل تھا۔ پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت فاروق اعظم کو اسے قتل کرنے سے کہیں روک دیا؟ اس کے علمائے متعجب جوابات دیتے ہیں۔ ایک یہ کہ وہ یہودی تھا، اور یہ واقعہ مدینہ طیبہ تشریف آوری کے بالکل ابتداء کا ہے اس وقت یہود سے معاہدہ تھا۔ اسے قتل کرنا اس معاہدے کی خلاف ورزی تھی۔ دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ وہ نابالغ تھا اس لئے چھوڑ دیا۔

افول وباللہ التوفیق۔ امور دو قسم کے ہیں۔ تشریحی اور تکوینی، امت شریعت کے مطابق عمل کرنے کی مکلف ہے۔ اگرچہ یہ معلوم ہو کہ کامیابی نہ ہوگی۔ مگر انبیاء کرام کو یہ حق ہے کہ شریعت کے خلاف اور تکوینی کے بموجب عمل فرمائیں اور عمل کرنے کا حکم دیں۔ جیسے ذوالخویصرہ نبی نے شان اقدس میں گستاخی کی اور یہ کہہ دیا۔ اَعْدِلْ يَا مُحَمَّدُ اور گستاخ رسول کی سزا شریعت میں قتل ہے اس کے بموجب حضرت عمر یا حضرت خالد نے اسے قتل کرنے کی اجازت چاہی تو فرمایا۔ رہنے دو۔ اس کی نسل سے ایسے لوگ نکلیں گے۔ جن کی نازدوں کے آگے تم اپنی نازدوں کو، ان کے روزوں کو آگے اپنے روزوں کو حقیر جانو گے۔ قرآن پڑھیں گے مگر ان کے ٹیٹوؤں سے آگے نہیں بڑھے گا، دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیرنشانے سے، حکم شریعت کا مقتضی یہی تھا کہ ذوالخویصرہ کو قتل کر دیا جائے مگر بجانب اللہ یہ مقدر تھا کہ یہ زندہ رہے اور اس کی نسل سے یہ گمراہ پیدا ہوں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تکوین کے مطابق عمل کا حکم دیا۔ اسی طرح ابن صیاد واجب القتل تھا۔ مگر بجانب اللہ یہ مقدر تھا کہ یہ زندہ رہے۔ اس امر تکوینی کے مطابق حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت فاروق اعظم کو قتل کرنے سے روک دیا۔

مطابقت باب سے مطابقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہے کہ فرمایا۔ کیا تو گواہی دیتا ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔

عہ اذا اسلم الصبی ثمر مات هل یصلی علیہ ص ۱۸۰، الشہادات باب شہادة المختبی ص ۲۵۹، الجہاد باب ما یجوز من الاختیار والحذر ص ۲۲۵، الجہاد باب کیف یعرض الاسلام علی الصبی ص ۲۲۹، ثانی الادب باب قول الرجل للرجل اخصاً ص ۹۱۲، القد باب بحول بنی المرء وقلبه ص ۹۴، مسلم ابوداؤد ملاحم، مستدام احمد ثانی ص ۱۲۴،

حدیث ۷۸۹ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ایک یہودی بچہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرِضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

کرتا تھا وہ بیمار ہو گیا تو اس کی عیادت کے لئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم

وَسَلَّمَ يَعُودُ لَا فَتَقْعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلِمْتَ فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ

اس کے پاس نہ بیٹھا لائے اور اس کے سر پر ہاتھ پٹھے اور اس سے فرمایا مسلمان ہو جا تو اس نے اپنے باپ کی طرف

عِنْدَهُ فَقَالَ أَطِعْ أَبَا الْقَاسِمِ فَأَسْلَمَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دیگھا اور وہ بھی اس کے پاس تھا اس کے باپ نے کہا ابوالقاسم کی بات مان لے اس کو وہ مسلمان ہو گیا اب بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں

وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ

سے یہ فرماتے ہوئے باہر نہر لائے اس اللہ کا شکر جس نے اسے جہنم سے نجات دی۔

حدیث ۷۹۰ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ

عبد اللہ نے کہا میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔ میں اور میری ماں

كُنْتُ أَنَا وَأُمِّي مِنَ الْمُسْتَضْعِفِينَ أَنَا مِنَ الْوِلْدَانِ وَأُمِّي مِنَ النِّسَاءِ

مستضعفین میں سے تھے میں بچوں میں اور میری ماں عورتوں میں

تشریحات ۷۸۹ ان بچے کا نام عبد القدوس تھا۔ اس حدیث سے دو باتیں ثابت ہوئیں کہ سمجھو ال بچے کا اسلام معتبر ہے۔ دوسرے

یہ کہ کفار کے بچے اپنے ماں باپ کے ساتھ جہنم میں رہیں گے۔ مگر یہ قطعی نہیں، مکمل بحث آگے آرہی ہے۔

تشریحات ۷۹۰ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا والدہ ماجدہ کا نام بُنّیہ بنت الحارث تھا۔ اور کنیت ام الفضل۔ یہ ام المؤمنین

حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی بہن تھیں۔ یہ قدیم الاسلام خاتون ہیں۔ ابن سعد نے کہا ہے کہ ام المؤمنین حضرت

خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بعد خواتین میں انہیں کا نمبر ہے۔ حضرت ابن عباس ہجرت سے تین سال قبل اس وقت پیدا ہوئے تھے

جبکہ کفار مکہ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تمام بنی ہاشم کو شعب ابوطالب میں محصور کر رکھا تھا۔ حضرت ابن عباس نے

آغوشِ توحید میں پوش بسنھا لا۔ ابتداء ہوش ہی سے مسلمان رہے۔ شہ میں حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سے ہجرت کر کے مع اہل

عیال مدینہ طیبہ آئے۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت عباس غزوہ بدر کے بعد ہی اسلام قبول فرما چکے تھے۔ مسند امام احمد میں ہے کہ جب بدر میں

حضرت عباس گرفتار ہوئے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فد یہ طلب فرمایا۔ تو انہوں نے عرض کیا کہ میں پہلے سے

مسلمان ہوں۔ یہ لوگ جبر یہ مجھے لائے ہیں۔ فرمایا آپ جو کہتے ہیں حق ہے تو اللہ آپ کو اجر دے گا۔ ظاہر حال یہ ہے کہ آپ ہم سے لڑنے

عہ اذا اسلم العبي فمات هل يصلي عليه ص ۱۸، ثانی المرضی باب عیادۃ المشرک ص ۵۴۰، الوداؤد، الجنائز، نسائی، مسند، عہ باب اذا اسلم العبي فمات هل يصلي عليه ص ۱۸، ثانی تفسیر سورۃ النساء باب قوله ما لكم الا تقاتلون فی سبیل اللہ والمستضعفین ص ۶۶، - لہ جلد اول ص ۲۵ -

حدیث قَالَ ابْنُ شَهَابٍ يُصَلِّي عَلَى كُلِّ مَوْلُودٍ مُتَوَفًى وَإِنْ كَانَ مِنْ

۷۹۱ حضرت ابن شہاب زہری نے فرمایا ہر فوت شدہ بچے پر نماز پڑھی جائے گی اگرچہ وہ زانیہ کا

أَجَلَ أَنْتَ وَلِدَ عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ بِدَعَايِ أَبَوَاهُ الْإِسْلَامَ وَأَبُوهُ

ہو اس وجہ سے کہ وہ فطرت اسلام پر پیدا ہوا ہے اس کے والدین اسلام کا دعویٰ کرتے ہوں یا صرف اس کا باب

خَاصَّةً وَإِنْ كَانَ أُمُّهُ عَلَى غَيْرِ الْإِسْلَامِ إِذَا اسْتَهْلَ صَارَ خَاصُّي عَلَيْهِ

کرنا ہو اگرچہ اس کی ماں اسلام کے علاوہ کسی اور مذہب پر ہو جبکہ پیدائش کے وقت آواز کے ساتھ روئے تو اس پر نماز پڑھی

آئے تھے فدیہ دیجئے۔ تعرض کیا، میرے پاس مال نہیں۔ ارشاد فرمایا آپ کا وہ مال کہاں ہے جو کہ سے چلتے وقت ام الفضل کے پاس رکھ آئے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے۔ میرے اور ام الفضل کے علاوہ کسی کو اس کا علم نہیں۔ اور میں جانتا ہوں کہ آپ ضرور اللہ کے رسول ہیں۔ کئی بار ہجرت کی اجازت چاہی مگر مصلحتاً اجازت نہیں ملی۔ انہوں نے اپنے اسلام کا اعلان فتح مکہ سے پہلے کیا تھا، ہجرت کر کے مدینہ آ رہے تھے کہ راستے میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ملے۔ حضور نے انہیں بھی ساتھ لے لیا۔ اور فرمایا آپ آخری مہاجر ہیں۔

مستضعفین سے مراد وہ مسلمان ہیں، جو کہ غلطی میں بوجہ مجبوری رہ گئے تھے، ہجرت نہ کر سکے تھے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مطلب یہ ہے کہ میں اس وقت تابع نہیں تھا۔ اور صرف والدہ مسلمان تھیں، مگر میں بھی مسلمانوں میں شمار کیا جاتا تھا۔ اس سے ثابت ہوا کہ نابالغ بچہ خیر الابوابین دنیا کے تابع ہے۔ اگر اس کے ماں باپ میں کوئی مسلمان ہو تو مسلمان مانا جائے گا۔ اس طرح اس باب کے دوسرے جزیے مطابقت ہو گئی۔ اور اس کا یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ میں نابالغ تھا، اور سمجھواں اس وقت میرا اسلام مغیر تھا، تو اسے باب کے پہلے جزیے مطابقت ہو گئی۔

تشریحات اس میں دو باتیں مذکور ہیں۔ ایک حضرت ابن شہاب زہری کا ارشاد، اس ارشاد میں دو فتوے ہیں۔ اول نابالغ بچے کے ماں باپ دونوں یا صرف باپ مسلمان ہو تو وہ بچہ مسلمان ہے۔ کافر اس وقت مانا جائے گا جبکہ ماں باپ دونوں

کافر ہوں۔ ہمارے یہاں اس میں اور توسیع ہے۔ اگر باپ اہل کتاب ہو اور ماں مشرک یا برعکس ہو تو بچہ اہل کتاب ہوگا۔ یعنی بچہ خیر الابوابین دنیا کے تابع ہوگا۔ ماں باپ میں جس کا دین بہتر ہوگا، بچہ اس دین کا مانا جائے گا۔ دہم نو مولود مسلمان کا بچہ اگر پیدائش کے بعد آواز سے روئے تو اس کے جنازے کی نماز پڑھی جائے گی ورنہ نہیں۔ یہی ہمارا بھی مذہب ہے کہ جسم کے اکثر حصے کے باہر آنے کے بعد بچہ زندہ تھا تو اس کے جنازے کی نماز ہے ورنہ نہیں۔ آواز سے رونما زندگی کی علامت ہے۔ اور اکثر بھی ہوتا ہے، اس لئے اسے ذکر کیا۔ زندگی کی خاص علامت نبض کی اور دل کی حرکت ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ نبض محسوس نہیں ہوتی مگر دل حرکت کرنا ہے جسے خاکسکوپ سے باسانی سنا جاسکتا ہے۔ اگر پیدائش کے بعد کوئی بچہ نیچے گرا اس کی نبض چل رہی ہے یا دل حرکت کر رہا ہے تو وہ زندہ ہے، اس کو بطریق مسنون غسل دیا جائے، بطریق مسنون کفن پہنایا جائے، اور نماز جنازہ پڑھی جائے، عوام اس سے بہت غافل ہیں۔ اس پر پوری توجہ دینی ضروری ہے۔ بچہ خواہ زندہ پیدا ہو خواہ مردہ اس کا نام رکھا جائے۔

لغیۃ حضرت ابن شہاب زہری کے ارشاد میں لَغِيۃَ آیا ہے۔ غَیۃ۔ خوابت سے ہے۔ جس کے منی گمراہی کے ہیں۔ جس کا

وَلَا يُصَلِّي عَلَى مَنْ لَا يَسْتَهْلُ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ سَقَطَ فَإِنَّ أَبَاهُ رِزَّةٌ

جائے گی، اور اگر نہ روئے تو اس پر نماز نہیں پڑھی جائے گی اس لئے کہ وہ بکت بچہ ہے اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يُحَدِّثُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا

رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر بچہ فطرت پر

مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَا لَهُ يَهُودًا أَوْ نَصْرَانِيَّةً أَوْ

پیدا ہوتا ہے بھرا اس کے ماں باپ اے یہودی بنادیتے ہیں یا نصرانی بنادیتے ہیں یا

مطلب یہ ہوا کہ گمراہ عورت کا بچہ یعنی کافر کا، مگر عرف میں اس کا اطلاق زانیہ پر بھی ہوتا ہے۔ ولد الزنا کو ولد الغیہ، اور ثابت النسب کو ولد الرشہ کہتے ہیں۔ اب اس کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ زانیہ کا بیٹا، شارحین نے دونوں احوال لئے ہیں۔ مگر ولد زنا کا کوئی باپ نہیں ہوتا۔ اس لئے اس احتمال پر یہ اشکال ہے، کہ بچہ آگے یہ کہنا درست نہیں ہوگا۔ اگر اس کے ماں باپ یا صرف باپ مسلمان ہوں اس لئے یہاں پہلا احتمال متعین ہے کہ یہ کافر کے معنی میں ہو۔ مگر اس پر یہ اشکال ہے کہ یہ کہنا صحیح نہ ہوا کہ ماں باپ دونوں مسلمان ہوں۔ سند الحفاظ علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا۔ امام زہری اور امام مالک کا یہی مذہب ہے کہ ولد الزنا اسلام کے معاملے میں اس کا تابع ہے جس نے اس کی ماں سے زنا کیا ہے۔ اب متعین ہو گیا کہ غیہ، زانیہ کے معنی میں ہے۔ آگے کی عبارت اس پر نص ہے کہ کافر مراد لینا صحیح نہیں۔ اسی لئے میں نے ترجمہ صرف زانیہ کیا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ امام زہری نے اپنے فتوے کے ثبوت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کل مولود یولد علی الفطرة ذکر فرمایا ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ ان کے نزدیک حدیث میں فطرت سے مراد دین اسلام ہے۔

حدیث منقطع حجت ہے | امام زہری کی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات نہیں۔ ان کی ولادت تقریباً ۵۲ھ میں ہوئی۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ۵۹ھ میں وصال ہوا۔ اس لئے یہ حدیث منقطع ہے۔ مگر امام زہری نے اس سے استدلال فرمایا۔ معلوم ہوا کہ ثقہ کی روایت کردہ حدیث منقطع حجت ہے۔

على الفطرة | فطرة کے معنی خلقت کے ہیں۔ یہ وزن بیانِ نوحہ کے لئے ہے جیسے جلست جلست الذی ای اس سے مراد مخصوص نوحہ کی خلقت ہے۔ یہ کیا ہے؟ اس بارے میں علامہ عینی نے سات اقوال لئے ہیں۔

سب سے پہلے اس قول کو ذکر فرمایا کہ اس حدیث میں فطرت سے مراد طبیعتِ سلیمہ غالبہ، سادہ مراد لینا زیادہ ظاہر ہے۔ جو مومن اور بولاعث کے ارتفاع کے وقت خود بخود اسلام قبول کر لے۔ غالباً جو علماء فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں فطرت سے مراد اسلام ہے ان کی مراد بھی یہی ہے۔ ورنہ ظاہر ہے کہ اسلام اور ایمان شورت نام جاہل ہے اور نو مولود بچے میں شورت کہاں، نیز لازم کہ کم از کم جو بچے سن شورت کو نہ پہنچے ہوں وہ قطعی طور پر مسلمان ہوں اور ان کی نماز جنازہ لازم ہو اگرچہ ان کے ماں باپ دونوں کافروں، پھر ان کا جتنی ہونا بھی یعنی ہو۔ اس میں توقف کی کوئی راہ نہ ہو۔

کما تنبہ البیہمة | صیغہ مجہول کے ساتھ۔ مطلب یہ ہے کہ جیسے چوپائے کا بچہ صحیح سلامت پیدا ہوتا ہے، اگر اس کے اعضاء پر کوئی آفت نہ آئے تو وہ پورا کام کریں گے۔ مگر آفت آنے کے بعد بیکار یا جب دار ہو جاتے ہیں ویسے

يُجَسَّأَنِهِ كَمَا تَنَجَّمُ الْبَهِيْمَةُ بِهِيْمَةٍ جَنَعَاءَ هَلْ تُحْسِنُونَ فِيْهَا مِنْ جَدْعَاءَ

بجوسی بنا دیتے ہیں جیسا کہ جویا پر بھی دسالم بہہ جتا ہے کیا تم ان میں کوئی کن کٹا دیکھتے ہو

بجوسی بنا دیتے ہیں

ثُمَّ يَقُوْلُ الْبُوْهَرِيْرَةُ فِطْرَةَ اللّٰهِ الَّتِيْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا

یہ آیت تلاوت فرماتے۔ اللہ کی ڈال ہوئی بنا جس پر لوگوں کو پیدا کیا۔

ہی انسان کے بچے پر ذہنی آفت نہ آئے تو اس کی فطرت صحیح کام کرے گی، اور وہ مسلمان ہوگا۔ مگر اس کے باں باپ اپنی محبت شفقت احسان سے اثر ڈال کر یہودی، نصرانی، مجوسی بنا دیتے ہیں۔

یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اضافہ ہے۔ اس حدیث کے مضمون پر قرآن مجید سے استشہاد فرما رہے ہیں۔ اس آیت میں فطرت سے دین اسلام مراد ہونا معین ہے۔ اس لئے کہ پوری آیت ہے

فَاَقِمُّوْهُ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِيْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيْلَ لِّخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ۔ (روم ۳۰)

پہلے سرمایا فَاَقِمُّوْهُ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ حَنِيفًا۔ اور اسی کو فطرت فرمایا، بعد میں ارشاد ہوا ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ اس میں اشارہ غنی اللہ کی طرف ہے، اور اس سے مراد فطرت ہے۔ نو معین کہ آیت میں فطرت سے مراد دین اسلام ہے۔ جب اس آیت میں فطرت سے مراد دین اسلام ہے، اور یہیں یہ بھی ارشاد ہے کہ اللہ نے لوگوں کو اسی پر پیدا فرمایا ہے۔ تو اس سے لازم کہ حدیث میں بھی علی الفطرۃ سے دین اسلام ہی مراد ہو۔ یہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے استشہاد کی بنیاد ہے۔ الموقوفہ جس ہے۔ جو رکوع و سجود میں تبدیل نہ کرے اس کی نمازیں قبول نہ ہوں گی۔ ————— حدیث میں ہے۔ ————— لَوْ مِثَّ عَلَى ذٰلِكَ لَمُنْتَ عَلَى غَيْرِ الْفِطْرَةِ۔ ————— ای غیر دین محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ ————— یہ حضرت خذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے۔ ————— غیر الفطرۃ۔ کے بعد ہے۔ ————— الَّتِيْ فَطَرَ اللّٰهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم۔ ————— یعنی اگر تو اسی پر مڑا تو اس فطرۃ کے غیر پر مڑے گا۔ جس پر اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پیدا فرمایا۔ اس سے ثابت کہ حضرت خذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مراد فطرۃ سے، دین اسلام ہے۔ اسی لئے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے اس کی تفسیر فرمائی۔ ————— ای غیر دین محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

شرح فقہ اکبر میں فرمایا کہ فطرۃ سے مراد وہ بیٹاق ہے جو عالم اوداع میں ساری مخلوقات سے اقرار ربوبیت کا لیا گیا تھا۔ سب اسی پر پیدا کئے جاتے ہیں۔ بعد میں جو کافر ہوتا ہے وہ بدل دیتا ہے، اور جو مومن رہ جاتا ہے وہ اس پر ثابت رہتا ہے۔

عہ باب اذا سلم الصبی فمات هل یصلی علیہ ۱۵، ثانی تفسیر سورۃ روم باب قولہ لا تبدیل لخلق اللہ ۱۶، القدی باب واللہ اعلم بما کانوا عاملین ۱۷، مسلم قدما مندا ما احمد ثانی ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸

حدیث أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَخْبَرَهُ لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ

۲۹۷ سید بن مسیب اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے خبر دی کہ جب ابو طالب کی وفات کا

الْوَفَاةُ جَاءَ لَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ عِنْدَهُ أَبَا

وقت آہونجا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لائے تو وہاں ابو جہل

جَمَلُ بْنُ هِشَامٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ بْنِ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

بن ہشام اور عبد اللہ بن ابوامیہ بن مغیرہ کو موجود پایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تشریحات ۲۹۸

باب نصرا بی طالب میں یہ زائد ہے۔ اور آیہ کریمہ۔ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ بھی اسی موقع پر نازل ہوئی

یہ حدیث مراسیل صحابہ میں سے ہے اسلئے کہ حضرت مسیب بن حزن رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس واقعے کے وقت موجود نہیں تھے اور ان کا نام نہیں لیا جن سے یہ واقف سنا تھا۔ مگر یہ طے ہے کہ انہوں نے یا تو خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہوگا یا کسی صحابی سے، ہو سکتا ہے عبد اللہ بن ابوامیہ ہی سے سنا ہو اس لئے کہ یہ بعد میں مشرف باسلام ہو گئے تھے۔ اور صحابہ بلا استثناء ہیں۔ اس لئے مراسیل صحابہ بالاجماع مقبول ہیں۔

مطابقت باب یہاں باب یہ ہے کہ جب مشرک نے موت کے وقت لا الہ الا اللہ کہا۔ اس کا جواب امام بخاری نے نہیں دیا۔

کیونکہ اس میں تفصیل بھی ہے اور اختلاف بھی، ہمارے یہاں رائج یہ ہے کہ غزوہ کے پہلے پہلے ایمان معتبر ہے اگرچہ مریض کو موت کا پورا یقین ہو لے اور یہ خود اس حدیث سے مستفاد، کہ ابو طالب کا حال یہی تھا کہ وہ ان کا آخری وقت تھا۔ انہیں بھی اور دوسروں کو بھی موت کا یقین تھا۔ مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابو طالب پر اسلام پیش فرمایا۔ اگر قبول کر لیتے تو ضرور مسلمان بلکہ صحابی ہو جاتے۔

ابو طالب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والد ماجد حضرت عبد اللہ اور ابو طالب حقیقی بھائی ایک ماں کے بطن سے تھے

اسی وجہ سے حضرت عبد المطلب نے وفات کے وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو انہیں سپرد فرمایا۔ انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پرورش اور اعانت میں مرنے دم تک کوئی کمی نہیں کی۔ اسی لئے ان کے انتقال سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شدید صدمہ ہوا، اتفاق سے اسی سال تین دن آگے پیچھے حضرت خدیجہ الکبریٰ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بھی وصال ہوا تھا۔ اس لئے یہ غم بالائے غم ہو گیا۔ اس سال کا نام عام الحزن خود حضور نے رکھا۔ ان دونوں کا انتقال سلمہ میں ہوا ہے۔ حضرت خدیجہ الکبریٰ کا وصال رمضان میں ہوا ہے لہ

اترغب عن ملت عبد المطلب جو علماء یہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آباء کرام اور اہبات عظام

میں کچھ مشرک بھی تھے۔ ان کے طور پر کوئی اشکال نہیں، لیکن جو علماء یہ فرماتے ہیں کہ حضرت آدم وحواء علیہما السلام سے لیکر حضرت عبد اللہ اور حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما تک تمام آباء کرام و اہبات عظام کم از کم ناجی تھے۔ ان میں کوئی مشرک نہیں تھا۔ اور یہی صحیح ہے، جیسا کہ اس خادم نے اشرف السیر حصہ اول میں اسے ثابت کیا ہے

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم کَبِیْ طَالِبِ اٰی عَمَرَ قُلْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کَلِمَۃٌ اَشْہَدُ لَکَ

نے ابو طالب سے کہا اے مجھ لا الہ الا اللہ کہہ لیجئے میں اللہ کے حضور اس کی گواہی دوں گا

بِمَا عِنْدَ اللّٰهِ فَقَالَ ابُو جَہْلٍ وَعَبْدُ اللّٰهِ بَنُ اَبِی اُمَیَّۃَ یَا اَبَا طَالِبٍ اَتُرْغَبُ عَنْ

اس پر ابو جہل اور عبد اللہ بن ابوامیہ نے کہا اے ابو طالب تم عبد المطلب کی ملت سے

مِلَّةَ عَبْدِ الْمَطْلِبِ فَلَمْ یَزَلْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یَعْرِضُہَا عَلَیْہِ وَ

بھرو گئے؟ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس پر کلمہ توحید مسلسل پیش فرماتے رہے اور

یَعُوْدَانِ بِتِلْکَ الْمَقَالَةِ حَتّٰی قَالَ ابُو طَالِبٍ اٰخِرَ مَا کَلَّمْتُم بِہِ هُوَ عَلٰی مِلَّةِ

وہ دونوں وہی لوٹاتے رہے یہاں تک کہ ابو طالب نے جو آخر بات کہی وہ یہ تھی کہ وہ عبد المطلب کی ملت پر ہے

اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے اس موضوع پر ایک خاص رسالہ لکھا ہے جس کا نام شمول الاسلام لاجبائے الرسول الکرام ہے نیز خاتم الحفاظ علامہ جلال الدین سیوطی نے سات رسائے لکھے ہیں۔ شمول الاسلام میں ان علما کے اسما شمار فرمائے ہیں جن کا یہ مذہب ہے۔ اس تقدیر پر حضرت عبد المطلب موحداور ناجی ہیں۔ ان کی ملت پر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ابو طالب موحد تھے۔ اور موحد ہی بنا سے گئے پھر ان کی نجات میں شیعہ کی کیا گنجائش۔

اقول وبالله التوفیق۔ حضرت عبد المطلب زمانہ فترت میں تھے۔ یعنی اس زمانے میں جب کوئی نبی اور رسول نہیں تھا۔ اس عہد میں نجات کے لئے توحید اور شرک سے اجتناب کافی تھا۔ لیکن جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو اب صرف توحید کافی نہیں، بلکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت اور قرآن جتنا نازل ہو چکا تھا ان سب پر ایمان لانا ضروری ہے۔ ابو طالب نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان لانے سے انکار کیا، اس لئے وہ ناجی نہیں۔ گذر چکا کہ لا الہ الا اللہ پورے کلمہ طیبہ کا علم ہے۔ اور اسے قبول اسلام لازم ہے۔ اس لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد، کہ لا الہ الا اللہ کہہ لیجئے، کا مطلب پورے کلمہ طیبہ کا کہنا، اور اسلام کا قبول کرنا ہے۔

فانزل اللہ تعالیٰ امام واحدی نے کہا کہ ابواسحاق زجاج نے کہا کہ مفسرین کا اس پر اجماع ہے کہ یہ آیت ابو طالب کے بارے میں نازل ہوئی اس لئے یہ آیت سورہ توبہ کی ہے، اور سورہ توبہ فتح مکہ کے بعد نازل ہوئی ہے۔ اب یہ ماننا پڑے گا کہ یہ آیت کئی ہے۔ اگرچہ اس اجماع کا دعویٰ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ اس آیت کریمہ کے شان نزول میں اور بھی روایات ہیں۔ لہذا یہ کہنا پڑے گا کہ یہ آیت مکرر نازل ہوئی۔

اشکال اور جواب اس آیت میں ہے کہ نبی اور مومنین کے شایان شان یہ نہیں کہ مشرکین کے لئے بخشش طلب کریں، اور ابھی گذرا کہ بر بنائے مذہب صحیح ابو طالب مشرک تو نہیں تھے مگر کافر ضرور تھے۔ جواب ظاہر ہے کہ اس آیت میں مشرک سے مراد کافر ہے۔ اس لئے کہ جیسے مشرک کے لئے دعائے مغفرت منوط ہے ویسے ہی کافر کے لئے بھی، اور قرآن کے عرف میں مشرک بمعنی کافر شائع ذائع ہے۔

عَبْدُ الْمُطْلَبِ وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

اور لا الہ الا اللہ کہنے سے انکار کر دیا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا وَاللَّهِ لَا سَتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أُنْزَلِ اللَّهُ فِيهِ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ

بخدا میں ضرور آپ کے لئے استغفار کرتا رہوں گا جب تک روکا نہ جاؤں تو یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی نبی اور

مسلمانوں کے شایان نہیں کہ مشرکین کے لئے بخشش طلب کریں اگرچہ وہ انکے قریب ہوں کیوں نہ ہوں جبکہ ان پر ظاہر ہو چکا کہ وہ دوزخی ہیں۔ توبہ، ۱۱۳

ابوطالب کا حکم

اہلسنت کا اس پر اتفاق ہے کہ ابوطالب کو ایمان نصیب نہ ہوا۔ اور یہی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ البتہ ابن اسحق نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ مرتے وقت ابوطالب کے ہونٹ ہل رہے تھے۔ حضرت عباس نے جو اس وقت ایمان سے مشرف نہ تھے کان لگا کر سنا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہا۔ اے برادر زادے جس کلمے کے پڑھنے کے لئے تم نے ان سے کہا تھا وہ پڑھ رہے ہیں لہ

اس کے برخلاف خود حضرت عباس ہی کی روایت اسی بخاری کے باب قصۃ ابی طالب میں ہے کہ حضرت عباس نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! ابوطالب کو آپ نے کیا فائدہ پہنچایا وہ آپ کی حفاظت کرتے تھے، آپ کے دشمنوں سے عداوت رکھتے تھے۔ فرمایا وہ صرف مجھے تنگ دوزخ میں ہیں جس سے اس کا دماغ کھولتا ہے۔ اگر میں نہ ہوتا تو جہنم کے سب نچلے طبقے میں ہوتا۔ نیز حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی ایسا ہی مروی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ خود حضرت عباس کو ابوطالب کے مومن ہونے کی خبر نہ تھی۔ ورنہ وہ یہ سوال کیوں کرتے، اس لئے ابن اسحق کی یہ روایت قابل قبول نہیں۔ بلکہ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ یہ صحیح نہیں، ضعیف ہے۔ اور برنابے صحت، انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے انکار کے بعد اس وقت کلمہ طیبہ پڑھا جبکہ بولنے کی قوت جواب دے چکی تھی۔ ہو سکتا ہے یہ یاس کی حالت رہی ہو، اس وقت کا ایمان مغیر نہیں۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔

فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا سَأُوا بِأَسْمَاءَ - غافر، ۸۳

جب ہمارا عذاب دیکھ چکے تو ان کے ایمان نے انہیں کوئی نفع نہیں پہنچایا۔

اور فرمایا۔

وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ

ان لوگوں کی توبہ قبول نہیں جو (عمر بھر) برائیاں کرتے رہے یہاں تک کہ جب ان کی موت آپہنچی تو کہا میں اب توبہ کرنا ہوں۔

النساء، ۱۸

اس آیت میں سیئات، کفر اور معاصی دونوں کو عام ہے۔ جیسا کہ تفسیر رازی، قرطبی، بیضاوی، کشاف میں تصریح ہے۔ درختار میں ہے۔ المختار قبول توبہ الیاس لا ایمانہ۔ مختار یہ ہے کہ زندگی سے مایوس کی توبہ مقبول ہے۔ ایمان مقبول نہیں۔ اس کے تحت شامی میں ہے۔ اما ایمان الیاس فلا یقبل اتفاقاً۔ اس پر اتفاق ہے کہ زندگی سے مایوس کا ایمان قبول نہیں۔

عہ باب اذا قال المشرک عند الموت لا الہ الا اللہ ص ۱۸، بنیان الکعبۃ، قصۃ ابی طالب ص ۵۴، ثانی تفسیر سورۃ البراءۃ، ص ۶۵، مسلما ایمان، نسائی جنازہ، مسند امام احمد جلد خامس ص ۴۲، سیرت ابن ہشام ثانی ص ۲۰، مختار اول ص ۵،

ت ۲۵۸ وَأَوْصِي بِرِيْدَةٍ إِلَّا سَلَبْتِي أَنْ يُجْعَلَ فِي قَبْرِهَا جَرِيْدَانِ ع

اور حضرت بربدہ بن حبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وصیت کی کہ ان کی قبر میں ٹھوکر کی دو شاخیں رکھی جائیں۔

ت ۲۵۹ وَرَأَى ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَسُطَا طَا عَلَى قَبْرِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عبدالرحمن بن ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قبر پر غصہ دیکھا

اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ جب ابوطالب مر گئے تو حضرت علی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کے بوڑھے گمراہ چچا مر گئے۔ فرمایا جاؤ اسے چھپا دو، حضرت علی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا وہ مشرک مرے ہیں۔ فرمایا۔ جاؤ، چھپاؤ۔ اور میں جب انہیں دفن کر کے واپس لوٹا تو فرمایا۔ نہالو لے

شبلی صاحب پر تعقب اس موضوع پر شبلی صاحب رقمطراز ہیں۔ لیکن محدثانہ حیثیت سے بخاری کی یہ روایت چنداں قابلِ حجت نہیں کہ اخیر راوی مُسَبِّب ہیں جو فح مکہ میں اسلام لائے، اور ابوطالب کے وقت موجود نہ تھے۔ اسی بنا پر علامہ عینی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ روایت مُرسل ہے ابن اسحق کے سلسلہ روایت میں عباس بن عبد اللہ بن عبد اور حضرت ابن عباس ہیں یہ دونوں ثقہ ہیں۔ لیکن بیچ کار راوی یہاں بھی رہ گیا ہے۔ اسی بنا پر دونوں روایتوں کے درجہ استناد میں چنداں فرق نہیں ہے

اقول وبالله التوفیق۔ علامہ کو معلوم ہونا چاہئے کہ تمام محدثین کا اس پر اتفاق ہے کھجانبہ کرام کی مرسل حدیث حجت ہے۔ اور بقول آپ کے ابن اسحق کی روایت میں اگر کوئی چھوٹا ہے تو عباس بن عبد اللہ بن عبد اور حضرت ابن عباس کے درمیان، اور عباس بن عبد اللہ تابعی ہیں۔ اور تابعی سے جو روایت منقطع ہو، اس کے بارے میں محدثین کا اختلاف ہے جمہور محدثین اسے حجت نہیں مانتے۔ پھر سجد بن مُسَبِّب والاسقم اس میں بھی ہے کہ راوی حضرت ابن عباس ہیں جو عبدالمطلب کی وفات کے وقت موجود نہیں تھے۔ تو بقول آپ کے ایک سقم میں دونوں شریک، اور ابن اسحق کی روایت میں مزید انقطاع پھر چنداں تفاوت کیوں نہیں؟۔

دیے آپ کو دھوکہ لگا۔ ابن اسحق کی روایت میں انقطاع نہیں۔ بیچ کار راوی مجہول ہے، اس کا نام مذکور نہیں۔ صرف اتنا ہے، انہوں نے بعض اپنے خاندان والوں سے روایت کی جہالت راوی بھی موجب طعن تو بھی ایک سقم زائد رہا۔ علاوہ ازیں آپ نے خود مقدمہ میں ابن اسحق کے بارے میں لکھا۔ ان کے ثقہ غیر ثقہ ہونے کی نسبت محدثین کا اختلاف ہے۔ امام مالک ان کے سخت مخالف ہیں۔ اور امام بخاری کا اعلیٰ درجے کا ثقہ ہونا اتفاقی ہے۔ پھر دونوں کی روایت میں چنداں فرق کیوں نہیں؟۔

تشریحات ۲۵۸ اس تعلیق کو ابن سعد نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اکثر روایت فی خبر ہے۔ مگر مستحکم کی روایت علی خبر ہے۔ اس پر پوری بحث جلد ثانی ص ۱۰۴ تا ۱۰۸ میں ہو چکی ہے۔

عہ باب الجرید علی القبر ص ۱۸۱ ابو داؤد ثانی الجنائز۔ باب الرجل یموت له خواتم مشرک مثلاً، نسائی،

اول الجنائز۔ باب مواراة المشرک ص ۲۸۳، عہ سیرۃ النبی اول ص ۲۴۸، عہ ایضاً ص ۲۳۰۔

قَالَ اَنْزَعُهُ يَا غَلَامُ فَإِنَّمَا يَظِلُّهُ عَمَلُهُ . عه

تو فرمایا اے لڑکے اسے اکھاڑ دے اس پر اس کا عمل سایہ کئے ہوئے ہے۔

ت ۲۶۰ وَقَالَ خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ رَأَيْتُنِي وَمَحْنُ شُبَّانٍ فِي زَمَنِ عُثْمَانَ وَ

اور خارجہ بن زید نے کہا میں نے اپنے آپ کو دیکھا اور ہم حضرت عثمان کے زمانے میں جوان تھے ہم میں سب سے

اِنَّ اَشَدَّنَا وَثْبَةً الَّذِي يَثْبُ قَبْرِ عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ حَتَّى يُجَاوِزَ لَاعَهُ

بسی جھلانگ لگانے والا وہ ہوتا جو عثمان بن مطعون کی قبر کو بھلانگ جساتا۔

ت ۲۶۱ وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ أَخَذَ بِيَدِي خَارِجَةُ فَأَجْلَسَنِي عَلَى قَبْرِ

اور عثمان بن حکیم نے کہا خارجہ نے میرا ہاتھ پکڑ کر ایک سر پر بٹھایا اور اپنے چہاں پر

أَخْبَرَنِي عَنْ عَمِّهِ يَزِيدَ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ إِنَّمَا كِرَاةٌ ذَلِكَ لِمَنْ أَحْدَثَ عَلَيْهِ مَه

بن ثابت سے روایت کرتے ہوئے بتایا کہ انہوں نے کہا ہے قبر پر اسے بیٹھنا مکروہ ہے جو اس پر رول و براز کرے

تشریحات ۲۵۹

اس اثر کو ابن سعد نے موصولاً ذکر کیا ہے۔ یہ صاحبزادے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے غلام تھے۔ ابن سعد ہی میں ہے کہ جب ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خیمہ اکھاڑنے کو کہا تو اس غلام نے عرض کیا۔ میری مالکہ ماریں گی۔ اسی میں بطریق عین ہے۔ لوگ ذوطوی میں جب حضرت عبدالرحمن کے دفن سے فارغ ہو گئے تو حضرت ام المومنین تشریف لائیں اور ان کی قبر پر خیمہ تنوایا اور ایک شخص کو وہاں مقرر فرمایا، اور چلی گئیں۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ اسے جائز جانتی تھیں۔ ہوسکتا ہے حضرت ام المومنین نے یہ خیمہ اس لئے تنوایا ہو کہ اس میں لوگ آرام کے ساتھ ان کے لئے دعا و استغفار کریں۔ اس نیت سے قبر پر خیمہ اور عمارتیں بنانا بلاشبہ جائز ہے۔ جیسا کہ گذر چکا۔ حضرت ابن عمر اس سے آگاہ نہ رہے ہوں گے۔ اس لئے اکھاڑنے کا حکم دیا علامہ عینی نے بعض شارحین سے نقل فرمایا کہ قبر پر خیمہ کسی عرضی صبح کے لئے ہو مثلاً دھوپ سے بچنے کے لئے تو جائز ہے۔ اور نیت پر پستی کرنے کی نیت سے ہو تو ممنوع ہے۔

تشریحات ۲۶۰

اس تعلق کو امام بخاری نے تاریخ صغیر میں موصولاً ذکر فرمایا ہے۔ خارجہ بن زید انصاری، ثقات تابعی، اور فقہاء سبعہ میں سے ہیں۔

تشریحات ۲۶۱

اسے متدد نے مسند کبیر میں موصول کیا۔ اس میں یہ تفصیل ہے کہ عثمان بن حکیم نے حضرت خارجہ سے یہ حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے۔ مجھے انگارے پر بیٹھنا کہ وہ میرے گوشت کے سوا کو جلا کر مجھ تک پہنچ جائے زیادہ پسند ہے بہ نیت اس کے کہ میں قبر پر بیٹھوں، تو خارجہ نے ان کا ہاتھ پکڑا اور قبر پر بٹھایا۔

ت وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَجْلِسُ عَلَى الْقَبْرِ ع

۲۶۲

اور نافع نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قبر پر بیٹھتے تھے۔

تشریحات
۲۶۲

اس اثر کو امام لمحاوی نے سند متصل کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔

توضیح باب :- ان تعلیقات پر یہ باب ہے۔ قبر پر کھجور کی شاخ رکھنا۔ جائز ہے یا نہیں۔ اس کے ضمن میں پانچ آثار اور حدیث ۱۵۹ لائے ہیں۔ جو جلد ثانی میں گذر چکی ہے جس میں یہ مذکور ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو ایسی قبروں سے گزرے جن پر عذاب ہو رہا تھا تو کھجور کی شاخ منگا کر دونوں پر رکھا اور فرمایا جب تک یہ سوکھیں گی نہیں ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی۔ حضرت بریدہ کی وصیت اور حدیث سے ثابت ہو گیا کہ قبر پر کھجور کی شاخ رکھنا جائز ہے بلکہ مستحسن ہے۔ مگر اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر بقیہ آثار کا باب سے کیا تعلق۔

امام بخاری کا مقصود اس باب سے صرف کھجور کی شاخ کے رکھنے کے جواز تک منحصر نہیں۔ بلکہ یہ ہے کہ قبر پر مٹی کے علاوہ اور کوئی وزنی چیز رکھنی جائز ہے یا نہیں۔ کھجور کی شاخ رکھنے اور حضرت فارحہ اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے عمل سے ثابت ہو گیا کہ جائز ہے۔ اسی طرح اسے پھلانگنا بھی جائز ہے البتہ قبر پر بول و براز کرنا منوط ہے۔ اور خیمہ تاننا بھی جبکہ اس سے کوئی غرض صحیح و البتہ نہ ہو۔ اس کو دوسری عبارت میں یوں ادا کر لیجئے کہ باب کا مقصد یہ ہے کہ قبر کے اوپر کیا جائز ہے، کیا ناجائز۔

قبر پر بیٹھنا ناجائز ہے رہ گیا یہ کہ قبر پر بیٹھنا جائز ہے یا نہیں، تو احادیث کا مذہب فقہاریہ ہے کہ ناجائز ہے۔ مسلم شریف ابو داؤد و شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کوئی انگارے پر بیٹھے اور وہ اس کے کپڑے کو جلا کر کھال تک پہنچ جائے اس سے بہتر ہے کہ کسی قبر پر بیٹھے۔ نیز امام مسلم، ابو داؤد، اور امام ترمذی، امام لمحاوی نے حضرت ابو مرثد غنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا، قبر کی طرف نماز نہ پڑھو، اور نہ اس پر بیٹھو، امام احمد اور امام لمحاوی نے حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے قبر پر بیٹھے ہوئے دیکھا تو فرمایا۔ قبر سے اتر، نہ تو صاحب قبر کو ایذا دے، اور نہ وہ تجھے ایذا دے۔ نفع القبریر میں ہے کہ قبر پر بیٹھنا اور اسے روندنا مکروہ ہے۔ رد المحتار میں ہے کہ قرآنہ الفناؤی میں ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ قبر کو روندنا جائز ہے مگر بضرورت، اور دور سے زیارت کی جائے، نہ قبر پر بیٹھا جائے، اگر ایسا کیا تو مکروہ ہے۔ اور علیہ سے نقل فرمایا کہ نوادر کھف بدائع محیط وغیرہ میں ہے کہ امام ابو حنیفہ نے قبر کو روندنے سے، اس پر بیٹھنے، اس پر سونے اور فضائے حاجت سے منع فرمایا ہے۔ رد المحتار میں ہے کہ قبرستان کے نئے راستے پر چلنا مکروہ ہے۔ یہاں تک کہ اگر اپنے عزیز کی قبر تک قبر کو روندے بغیر نہ جاسکے، نہ جائے۔

عہ باب الجریید علی القبر ۱۸۲، ۱۹۱ اول فصل النہی عن الجلوس علی القبر ۲۱۲، ابو داؤد ثانی الجنائز باب فی کراہۃ القعود

علی القبر ۱۸۲، ۱۹۱ ایضاً ۱۹۱ اول الجنائز باب فی کراہۃ الوقوف علی القبر ۱۲۵، ۱۹۱ شرح معانی الآثار، اول

الجنائز باب الجلوس علی القبر ۲۲۸، ۱۹۱ عمدة القاری ثامن ۱۵۲، ۱۹۱ شرح معانی الآثار اول الجنائز باب الجلوس علی القبر ۲۲۸

۱۹۱ ثانی الجنائز ۱۸۲، ۱۹۱ اول الجنائز ۱۸۲۔

حدیث ۳۱۷ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي بَقِيعِ الْغَرْقَدِ

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: بقیع غرقہ میں ہم ایک جنازے میں تھے کہ نبی

فَاتَانَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَعَدَ وَقَعْدًا حَوْلَهُ وَمَعَهُ مُحْضَرَةٌ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور بیٹھے اور ہم حضور کے ارد گرد بیٹھے اور حضور کے ساتھ

فَنَكَسَ فَجَعَلَ يَنْكُتُ بِحُضْرَتِهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ مَا مِنْ نَفْسٍ

ایک چڑی تھی حضور نے اپنا سر مبارک جھکالیا اور اپنی چڑی سے زمین کو پکڑنے لگے پھر نہ پا سکا میں سے ہر شخص یا فرمایا ہر مخلوق

مَنْفُوسَةٍ إِلَّا كُتِبَ مَكَانُهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَالْأَقْدُ كُتِبَتْ شَقِيَّةٌ أَوْ سَعِيدَةٌ

کی جگہ جنت اور دوزخ میں لکھی جا چکی ہے۔ اور یہ بھی کہ وہ بد بخت ہے یا نیک بخت،

فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَنْشِكِلُ عَلَيَّ كِتَابِنَا وَنَدْعُ الْعَمَلَ فَمَنْ كَانَ

اس پر ایک صاحب نے عرض کیا یا رسول اللہ پھر کیوں نہ اپنے نوشتہ پر بھروسہ کر لیں اور عمل چھوڑ دیں، جو سعادت مند

مِنَّا مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلٍ أَهْلُ السَّعَادَةِ وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنَّا

ہو گا وہ نیک بختوں جیسا عمل کرنے لگے لگا

مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَسَيَصِيرُ إِلَى عَمَلٍ أَهْلُ الشَّقَاوَةِ قَالَ أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ

جیسا عمل کرے گا

فَيُيَسَّرُونَ لِعَمَلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُيَسَّرُونَ لِعَمَلِ الشَّقَاوَةِ ثُمَّ

نیک بختوں کے عمل کرنے کی توفیق دی جائے گی اور بد بختوں کو بد بختوں کے عمل میں ہوں گے پھر حضور نے یہ آیت کریمہ

قَرَأَ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى - الْآيَةُ ع

تلاوت فرمائی لیکن وہ جس نے اللہ کی راہ میں دیا اور ہر چیز گاری اختیار کیا اور سب سے اچھی بات کی تصدیق کی تو ہم اسے آسانی دیتے

کریں گے اور وہ جس نے نکل کیا اور بے پرواہ بنا رہا اور سب اچھی بات کو جھٹلایا ہم اسے بہت جلد دشواری دیتے کریں گے۔

کشمیری صاحب پر تعقب فیض الباری میں ہے کہ قبر پر بیٹھا مکروہ تحریمی ہے ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک جیسا کہ فتح میں ہے۔ اقول مافظ نباشد والی بات یہاں بھی ہے۔ اس کا صاف صاف مطلب یہ ہے کہ فتح القدر میں مکروہ تحریمی ہونے کی تصریح ہے، حالانکہ ایسا نہیں۔ فتح القدر میں صرف مکروہ لکھا ہے۔ تحریمی یا تنزیہی کی تصریح نہیں۔ پھر یہ کہنا کیسے درست ہو گا کہ امام ابن ہمام کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ عند الاطلاق کراہت سے تحریم مراد ہوتی ہے اور امام ابن ہمام نے مطلقاً مکروہ فرمایا ہے تو اس سے کراہت تحریم متبادر ہے۔ لیکن کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مطلق کراہت سے تنزیہ بھی مراد ہوتی ہے۔

عہ باب موعظۃ المحدث عند القبر ص ۱۸۲ ثانی تفسیر سورۃ اللیل، مسلسل پانچ باب میں، الادب باب الرجل ینکت الشیئ بیداً فی الارض ص ۹۱، القدر باب قولہ وکان اموالہ قد اقلد ورا م ۹، مسند قدس ابوداؤد السنۃ ترمذی قدس لسانی تفسیر ابن ماجہ السنۃ

حدیث عَنْ أَبِي قَلَابَةَ أَنَّ ثَابِتَ بْنَ الضَّحَّاكِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَ
 ۷۹۴

ابن قلابہ سے روایت ہے کہ حضرت ثابت بن ضحاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو اصحابِ شجرہ میں

كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 عَنْهُ

ان سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

مَنْ حَلَفَ عَلَى مِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ فَهُوَ كَمَا قَالَ وَلَيْسَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَذْرٌ فِيمَا
 جو اسلام کے علاوہ کسی دین پر ہونے کی جھوٹی قسم کھائے وہ دہسای ہے جیسا کہا اور آدمی جس کا مالک نہیں اس میں نذر

لَا يَمْلِكُ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَ كُفْرٍ فِي الدُّنْيَا عَذِبَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَعَنَ
 نہیں، اور جو جس چیز سے اپنے کو قتل کرے گا اس سے قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور مومن پر لعنت

مُؤْمِنًا فَهُوَ كَقَتْلِهِ وَمَنْ قَذَفَ مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَتْلِهِ ع
 کرنا اس کے قتل کے مثل ہے اور کسی مومن کو کافر کہنا اس کے مار ڈالنے کے مثل ہے۔

تشریحات یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ مسئلہ تقدیر حق ہے بندے دنیا میں آنے کے بعد جو اعتقاد رکھنے والے تھے، جو
 ۷۹۳ عمل کرنے والے تھے اللہ تعالیٰ اپنے علم قدیم ازلی سے اسے جانتا تھا۔ اسی کے مطابق لکھ دیا۔ اس کی پوری

تفصیل حدیث جبریل جلد اول میں گزر چکی ہے۔ ناظرین اسے دیکھ لیں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ قبر کے پاس وعظ و نصیحت دینی
 بائیں سخن ہیں۔ اور زیادہ مناسب یہ ہے کہ موت اور قبر و نشر و حشر امور آخرت کی باتیں کی جائیں۔

للیسری اس آیت میں بُسْرٰی سے جنت اور عُسْرٰی سے دوزخ مراد ہے۔ جیسا کہ جلالین میں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہم مومن
 متقی کو ایسے اعمال کی توفیق دیں گے جو حصول جنت کے ذریعے ہیں۔ اور کافر بخیل بدکار کو ایسے اعمال بد کی جو جہنم
 میں لے جانے والے ہیں۔

تشریحات پہلی حدیث کتاب الادب کی روایت زیادہ مفصل اور جامع تھی۔ اس لئے ہم نے اسی کو یہاں لیا۔ یہاں کا ذخرا
 ۷۹۴ منعذراً زائد ہے۔ من حلف علی ملة غیر الاسلام کا مطلب یہ ہے کہ وہ یوں قسم کھائے کہ اگر میں جھوٹا

ہوں تو یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا ہندو ہوں۔ اس حدیث کے ظاہر سے یہی مفہوم ہوتا ہے کہ اگر وہ واقعی جھوٹا ہے تو یہودی یا
 نصرانی ہو جائے گا۔ اور یہی بہت سے علماء کا مذہب ہے۔

صحیح یہ ہے کہ اس میں تفصیل ہے اگر حالف یعنی قسم کھانے والے کا یہ اعتقاد ہو کہ اگر وہ جھوٹا ہے یا آئندہ اس قسم کے بعد
 قسم توڑے گا تو کافر ہو جائے گا۔ تو جھوٹی قسم کھانے یا آئندہ قسم توڑنے پر وہ کافر ہو جائے گا اور اگر اس کا اعتقاد یہ ہے کہ کافر نہ ہوگا
 تو کافر نہیں ہے۔

عہ ثانی ادب باب ما یمنی من السباب واللعن ۷۹۳، باب من الکفر اخلہ بغیر تاویل ۷۹۰، الایمان والنذور باب من حلف
 بغیر ملة الاسلام ۷۸۸، اهل الجنان باب ما جاء فی قاتل النفس ۷۸۶، مسلم ایمان، ترمذی منذور، ثانی ایمان، ابن ماجہ
 کفارات، مسند امام احمد باب ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲ در مختار ثالث ورد المختار ص ۵۵۔

حدیث عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال النبی صلی اللہ تعالیٰ

۷۹۵ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

علیہ وسلم الذی یخلق نفساً یخنقہا فی النار والذی یطعمہا یطعمہا

جو اپنا گلا کھونٹ کر مرے گا وہ جہنم میں بھی اپنا گلا کھونٹتا رہے گا اور جو اپنے کو نیزہ بھونک کر مرے گا وہ جہنم

فی النار

میں بھی اپنے آپ کو نیزہ بھونکتا رہے گا۔

لیس علی ابن آدم اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی یہ منت مانے کہ اگر میرا بیٹا پردیس سے آجائے تو زید کا گھر مسجد پر دفن ہے

یہ منت لغو ہے، یعنی اس چیز کی منت مانی جو دوسرے کے ملک میں ہو تو لغو ہے۔ لیکن اگر یہ منت مانی کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے تو ہزار روپے خیرات کروں گا، تو یہ منت صحیح ہے۔ اگرچہ اس وقت اس کی ملک میں ہزار روپے نہ ہوں۔ اس لئے کہ اس کا امکان ہے کہ وہ آئندہ ہزار روپے کا مالک ہو جائے۔

من لعن مومنًا لعنہ اللہ کی رحمت سے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے محروم ہونے کے ہیں۔ مومن کتنا ہی گنہگار ہو وہ کبھی

نہ کبھی نجات پا کر جنت میں جائے گا۔ اس لئے کسی مومن پر لعنت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ یہ کہا جا رہا ہے کہ وہ اللہ کی رحمت سے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے محروم ہے یہ گویا اسے قتل کرنا ہے۔ جیسے مظلوم ہمیشہ ہمیشہ کے لئے دنیوی زندگی سے محروم ہو جاتا ہے۔

ومن قذف مومنًا کسی پر زنا کا الزام لگانا اس کی عزت و آبرو پر برباد کرنا ہے، اور جس کی عزت و آبرو برباد ہو جائے وہ

بظاہر زندہ تو رہتا ہے مگر مردے کے مثل اس کا کوئی وقار نہیں ہوتا۔ اس لئے کسی پر زنا جیسی بیبیائی کا الزام اس کے قتل کے مثل ہے۔

تشریحات کتاب الطب میں یہ حدیث بطریق ذکوان مزید تفصیل کے ساتھ یوں ہے۔ جو اپنے آپ کو پہاڑ سے گرا کر مار ڈالے

۷۹۵ تو وہ جہنم کی آگ میں اپنے کو گراتا رہے گا ہمیشہ ہمیشہ، جو زہر چاٹ کر اپنے کو قتل کرے گا تو جہنم کی آگ میں اس کے ہاتھ میں وہ زہر رہے گا جسے ہمیشہ ہمیشہ چاٹتا رہے گا، اور جو شخص اپنے آپ کو لوہے سے ہلاک کرے گا تو یہ لوہا اس کے ہاتھ میں رہے گا جہنم کی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ اسے اپنے پیٹ میں بھونکتا رہے گا۔

اس کا حاصل یہ نکلا کہ خودکشی کرنے والا جس طرح اپنے کو ہلاک کرے گا اسی طرح جہنم میں وہ خود اپنے آپ کو سزا دیتا رہے گا۔ خودکشی حرام اور سخت حرام ہے۔ حتیٰ کہ اس حدیث میں فرمایا کہ وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جہنم میں رہے گا۔ اگرچہ بر بنائے نختن یہ مدت کی درازی کو بنانے کے لئے فرمایا ہے۔ آدمی کسی وجہ سے گھبرا کر خودکشی کر لیتا ہے مگر جب موت کے پنجے میں جکڑ جاتا ہے تو ہزار جان سے آرزو کرتا ہے کہ کسی طرح بچ جاتا تو پھر یہ اقدام نہ کرتا۔ یہ دنیا کا سخت عذاب ہے۔ اور آخرت کا عذاب اس سے بھی زیادہ سخت ہے۔

مطابقت: ان احادیث پر باب یہ ہے۔ قاتل نفس کے بارے میں جو آیا ہے۔ قاتل نفس شامل ہے اسے بھی جو اپنے آپ کو خود

عہ باب ما جاء فی قاتل النفس ۱۸۲، ثانی الطب باب شرب السم ص ۸۶۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ

حضرت ابن عباس حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنْ قَالَ لَمَّا مَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَرْزٍ سَلُولٌ دُعِيَ لَهُ

کہ انہوں نے فرمایا، جب عبداللہ بن ابی بن سلول مرا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ

بلا یا گیا کہ اس کے جنازے کی نماز پڑھیں پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَبَّتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُصَلِّي عَلَى ابْنِ أَبِي وَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُفِّرَ عَنْهُ نُوْحِي حُضُورُ كِي طَرَفِ نَبِيٍّ سَيِّدِ بَرٍّ عَرْضِ كِيَا رَسُوْلِ اللّٰهِ اَبُو اَبِي كِي نَمَازِ جَنَازَہِ بَرٍّ مَيِّتِ كِي

قَدْ قَالَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا، لَذَا وَكَذَا أَعِدُّ عَلَيَّ قَوْلَهُ قَتَبَسَّم رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال اخبر عني يا عمر فلهما الكثر عليه قال اني خبر

وَسَلَّمَ سِرًّا عَلَيْهِ وَنُكِرَ لَهُ فَقَالَ السِّرُّ عَلَيَّ يَا عَمْرُ فَلَمَّا أَلْفَيْتَ عَلَيْهِ قَالَ ابْنُ حَبْرٍ
وَسَلَّمَ سِرًّا عَلَيْهِ وَأَدْرَفَ يَدَ الْأَمْرِ عَمْرُ بْنُ حَبْرٍ

فَاخْتَرْتُ لَوْ اَعْلَمُ اَنِّي اَنْ زِدْتُ عَلَى السَّبْعِينَ يُغْفَرُ لَهْ لَزِدْتُ عَلَيْهَا قَالَ

قتل کرے یا کسی دوسرے کو قتل کرے۔ حدیث میں صرف پہلی قسم کا بیان ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ مِنْ کُلِّ الوجوہ مطابقت ضروری نہیں ایک جز سے مطابقت ہے یہی کافی ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ حدیث میں اپنے آپ کو قتل کرنے والے کا حکم صراحتہ مذکور ہے اسی سے دوسرے کو قتل کرنے والے کا حکم بھی معلوم ہو گیا۔ اس لئے کہ خود کسی سے بڑھ کر دوسرے کو قتل کرنا ہے تو اس کا یہ حکم بدرجہ اولیٰ ہوگا۔ _____ اقول مگر یہاں ایک سوال یہ رہ جاتا ہے کہ کتاب الجنائز میں اس کے ذکر کی کیا حاجت، یہاں تو یہ مذکور ہونا چاہئے کہ اس کو غسل و کفن بطریق مسنون دیا جائے گا، نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟۔ اس حدیث سے ان امور کا دورے بھی کسی طرح تعلق نہیں۔

تشریحات ۷۹۴
یہ حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت سے گزر چکی ہے۔ اور اس پر مفصل کلام ہو چکا ہے، یہاں چند کلمات کی تشریح ضروری ہے

اِنِّیْ خَیْرٌ بِمَطْلَبِہٖ ہے کہ منافقین کے بارے میں فرمایا گیا۔

ان کے لئے بخشش چاہو یا نہ چاہو اگر تم ستر بار بھی ان کی بخشش چاہو گے تو اللہ عزوجل ہرگز نہیں بخشے گا اور یہ اس وجہ سے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا۔ اور اللہ نافرمانوں کو ہدایت نہیں دیتا۔

فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَلَمْ يَمُكِّثْ إِلَّا سِيرًا

کرناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھی پھر واپس ہوئے تھوڑی دیر کے بعد سورہ

حَتَّى نَزَلَتِ الْآيَتَانِ مِنَ بَرَاءَةِ وَلَا تَصِلَ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمَا مَاتَ أَبَدًا إِلَى قَوْلِهِ

برأت کی دو آیتیں نازل ہوئیں۔۔۔ ان میں سے کوئی مر جائے تو آپ ان کی نماز جنازہ کبھی نہ پڑھیں، اللہ عزوجل

وَهُمْ فَاسِقُونَ وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَا تَلَوْا وَهُمْ

کے ارشاد وہ فاسقون تک اور نہ اس کی قبر پر شریعت رکھیں انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا اور نافرمان ہوئے کی

فَاسِقُونَ، قَالَ فَجَبْتُ بَعْدَ مِنْ جُرْأَتِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

حالت ہی میں مرے، حضرت عمر نے کہا اس کے بعد اس دن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور اپنی جرأت پر مجھے لعج ہو، اور

وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ بِهِ

اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں۔

اگرچہ اس آیت کا مفاد مانعیت ہے، مگر چونکہ صراحتہ مانعیت کا صیغہ نہیں، اس کا فائدہ اٹھاتے ہوئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی شان رحمۃ للعالمین کے مقتضی کے مطابق انسانوں پر جو کمال رحمت و شفقت تھی اس کی بنا پر اس کی نماز جنازہ پڑھی۔ اس سے اسے تو کوئی فائدہ نہ ہوا مگر اس شان کریمی کے نتیجے میں اس کی قوم کے ہزار افراد مشرف باسلام ہوئے، ان دو آیتوں سے ایک نو دہی مراد ہے جو متن میں مذکور ہے، یعنی لَا تَصِلَ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمَا، دوسری کون سی آیت ہے معلوم نہ ہو سکی۔ علامہ عینی نے فرمایا، اس سے مراد اس کے پہلے والی آیت کریمہ - اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ - مراد ہے۔

افول۔ مگر حدیث سے ظاہر ہے کہ یہ پہلے ہی نازل ہو چکی تھی۔ اسی سے تو حضور نے یہ استدلال فرمایا تھا کہ مجھے اختیار دیا گیا ہے۔ خود علامہ عینی نے بھی اِتَى خَيْرُتُ کے تحت اس آیت کو ذکر فرمایا ہے۔ پھر یہ کہنا کیسے درست ہے؟۔۔۔ کہ دوسری آیت یہ ہے۔۔۔ اب یا تو آیتان سے اس آیت کے دونوں معنوں کو مراد لیا جائے۔ ایک نماز جنازہ نہ پڑھنا، دوسرے قبر پر کھڑا نہ ہونا۔۔۔ یا یہ کہا جائے۔ جیسا کہ علامہ جلال الدین سیوطی قدس سرہ نے فرمایا۔۔۔ کہ پہلی آیت کے اخیر کا حصہ یعنی ذَلِكْ اِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ۔ آخر آیت تک پہلے نہیں نازل ہوا تھا، بعد میں نازل ہوا۔ اور الایمان سے یہ۔ اور لَا تَصِلَ عَلَى أَحَدٍ۔ مراد ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

فَجَبْتُ۔۔۔ یہ خوشی کا اظہار ہے اس لئے رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور جرأت بظاہر اچھی بات نہیں۔ مگر اللہ عزوجل نے میری تائید فرمادی۔ ترمذی میں اتنا زائد ہے کہ پھر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی منافق کی نہ نماز جنازہ پڑھائی، اور نہ کسی منافق کی قبر پر کھڑے ہوئے۔

عہ ما بکروہ من الصلوة علی المنافقین ص ۱۸۲، ثانی تفسیر سورۃ البراءۃ ص ۶۷، ترمذی تفسیر نسائی، مسند امام احمد جلد اول ص ۱۱

حدیث

سَمِعْتُ النَّسَّ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ مَرُّوا بِجَنَازَةٍ

۷۹۷

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ لوگ ایک جنازے کو بسر گزر رہے تھے

فَأَثْنُوا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَبَتْ ثُمَّ

لوگوں نے اس کی اچھائی بیان کی تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ فرمایا

مَرُُّوا بِأُخْرَى فَأَثْنُوا عَلَيْهَا شَرًّا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دوسرا جنازہ بسر گزرے تو لوگوں نے اس کی برائی بیان کی تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ فرمایا

وَجَبَتْ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مَا وَجَبَتْ قَالَ هَذَا أَتَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا

ہو گئی اس پر عمر بن خطاب نے نہ فرمایا کیا واجب ہو گئی فرمایا ایک کی اچھائی بیان کی تو اس کے لئے

فَوَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَتَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا فَجَبَتْ لَهُ النَّارُ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ لِلَّهِ فِي الْأَرْضِ

جنت واجب ہو گئی، اور ایک کی تم نے برائی بیان کیا تو اس کے لئے دوزخ واجب ہو گئی تم لوگ زمین میں اللہ کے دروہ

حدیث

عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ وَقَدْ وَقَعَ بِهَا مَرَضٌ فَجَلَسْتُ

۷۹۸

إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَمَرَّتْ بِهِمْ جَنَازَةٌ فَأَتَنِي عَلَى صَاحِبِهَا خَيْرًا فَقَالَ

حضرت عمر بن خطاب کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک جنازہ بسر لوگ گزرے تو اس کی تعریف کی گئی

عُمَرُ وَجَبَتْ ثُمَّ مَرَّ بِأُخْرَى فَأَتَنِي عَلَى صَاحِبِهَا خَيْرًا فَقَالَ وَجَبَتْ ثُمَّ مَرَّ

واجب ہو گئی تو دوسرا گزرا تو لوگوں نے اس کی تعریف کی

بِالثَّلَاثَةِ فَأَتَنِي عَلَى صَاحِبِهَا شَرًّا فَقَالَ وَجَبَتْ فَقَالَ أَبُو الْأَسْوَدِ فَقُلْتُ وَ

تو اس کی برائی کی گئی، تو نہ فرمایا واجب ہو گئی میں نے ہوجھا

مَا وَجَبَتْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ قُلْتُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کیا چیز واجب ہو گئی اے امیر المؤمنین فرمایا میں نے وہی کہا ہے جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

کافر کی نماز جنازہ

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کافر کی نماز جنازہ پڑھنا یا اس کے لئے دعا، مغفرت کرنی جائز نہیں۔ بلکہ برناتے

مذہب مختار کفر ہے۔ رد المحتار میں ہے۔ وقد علمت ان الصحيح خلافه فالدعاء بكفر

تشریحات

نزدکی کی روایت میں اختصار ہے۔ ابتدا میں بجائے چار کے تین ہے۔ بخاری کتاب الشہادات میں شرط میں

۷۹۸

یہ ہے کہ میں مدینہ آیا۔ اور وہاں بیماری پھیلی ہوئی تھی وہاں کے باشندے بہت تیزی سے مر رہے تھے۔

فَأَتَنِي عَلَى صَاحِبِهَا خَيْرًا۔ اکثر اصول میں خیراً، شراً۔ نصب کے ساتھ ہے۔ اور روئے قواعد یہ درست نہیں۔ اس لئے کہ

عہ باب شفاء الناس على الميت ملة، الشہادات باب تعديل كم يجوز ملة، نو مذی الجنائز، نسائی الجنائز ملة حلد اول

أَيُّهَا مُسْلِمُ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ خَيْرًا دَخَلَ اللَّهُ الْجَنَّةَ فَقُلْنَا وَثَلَاثَةٌ قَالَ وَثَلَاثَةٌ

جس مسلم کی بھلائی کی چار آدمی گواہی دیں اللہ اسے جنت میں داخل فرمائے گا تو ہم نے عرض کیا اور تین تو فرمایا اور تین

فَقُلْنَا وَثَلَاثَانِ قَالَ وَثَلَاثَانِ ثُمَّ لَمْ نَسْأَلْهُ عَنِ الْوَاحِدِ۔

پھر ہم نے عرض کیا اور دو تو فرمایا اور دو اس کے بعد ہم نے ایک کے بارے میں نہیں پوچھا۔

حَدِيثُ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

۹۹ حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَقْبَعَدَ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ أُتِيَ ثُمَّ شَهِدَ أَنْ لَا

علیہ وسلم نے فرمایا جب مومن اپنی قبر میں بیٹھا یا جاتا ہے تو اس کے پاس فرشتے بھیجے جاتے ہیں اس کے

إِلَّا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِنَّ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا

بد وہ گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں یہی اللہ عزوجل کا قول ہے کہ اللہ ایمان والوں کو قول

بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَزَادَ شُعْبَةُ نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ۔ عَلَيْهِ

ثابت ہر ثابت رکھتا ہے دنیا کی زندگی میں بھی اور آخرت میں بھی، شعبہ نے یہ زیادہ کیا۔ یہ آیت عذاب قبر کے بارے میں نازل ہوئی۔

یہ اُٹنی کا مفعول مَلَمْ یَمُتْ فاعل ہے۔ شرح کو اس توجہ میں بہت غن ریزی کرنی پڑی۔ ابن بطال نے کہا کہ جار مجرور کو مفعول اول کا اور
خبراً کو مفعول ثانی کا قائم تمام کر دیا گیا ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ یہ منصوب بنزع خافض ہے اصل یہ تھا: خیر۔

أَدْخَلَ اللَّهُ الْجَنَّةَ

اللہ عزوجل کا اس است پر یہ کرم خاص ہے کہ اپنے بندوں کے منہ سے نکلی ہوئی بات کو قبول فرماتا ہے

حتیٰ کہ ایک حدیث میں ہے۔ جسے امام ابو یعلیٰ موصلی نے روایت کیا ہے کہ اگر مسلمان کسی مرنے والے کے
بارے میں ایسی بنا کریں جو اس میں نہ ہو تو بھی مغفرت فرمادیتا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں: کبھی بندے کو عوام کی جانب سے تعریف، پردہ پوشی
اور محبت ملتی ہے تو محافظ فرشتے یہ کہتے ہیں: اے رب تو بھی جانتا ہے اور ہم بھی اس کے خلاف جانتے ہیں جو لوگ کہتے ہیں: تو فرمائے گا
گواہ ہو جاؤ کہ یہ لوگ جو نہیں جانتے اسے میں نے بخش دیا اور ان کی شہادت قبول کر لی۔

تشریحات عذاب قبر۔ عذاب قبر حق ہے۔ اس پر اہل جنت کا اجماع ہے۔ البتہ ردافض اور معتزلہ اس کے منکر ہیں۔ کچھ

لوگ یہ کہتے ہیں کہ عذاب قبر خیراً عادی سے ثابت ہے مگر قرآن مجید سے ثابت نہیں۔ اسلئے امام بخاری نے پہلے

قرآن مجید کی تین ایسی آیتیں ذکر فرمائیں جن سے عذاب قبر ثابت ہے پھر احادیث لئے پہلی آیت سورہ انعام کی ہے۔ ارشاد ہے۔

وَلَوْ تَوَصَّيْنَا الْغَافِلِينَ فِي غَمَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ

اور کاش تم غافلوں کو اس وقت دیکھو جب وہ موت کی سختی میں ہوں اور فرشتے ان کی طرف ہاتھوں کو بڑھاتے ہوئے ہوں (اؤ کہتے

ہوں) نکالو اپنی جانوں کو آج تمہیں ذلت کا عذاب دیا جائے گا۔

عذاب الموت۔ ۹۲۔

علہ باب علما فی عذاب القبر علیہ السلام، ثانی۔ تفسیر ابن ابراہیم باب قولہ یثبت اللہ الذین آمنوا ص ۶۸، مسلم ح ۶۸، ح ۱۹۔

ابو حاتم ثانی سنہ، ترمذی ثانی تفسیر، نسائی اول جنازہ، ابن ماجہ، تہذیب، لعمدة القاری ثامن ص ۱۹۔

استدلال آیت کے اس جز سے ہے۔ **الْيَوْمَ يُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ**۔ آج تم لوگوں کو ذلت کا عذاب دیا جائے گا۔ آج سے معلوم ہوا کہ موت کے بعد ہی سے عذاب شروع ہو جاتا ہے۔ اور عذاب قبر سے مراد یہی ہے کہ موت کے بعد اور قیامت سے پہلے عالم برزخ میں عذاب ہوتا ہے۔ اس لئے جو لوگ مدفون نہ ہوں جلا دیے جائیں، درندے کھالیں ان پر بھی عذاب ہوتا ہے اگرچہ ہم محسوس نہ کریں۔

دوسری آیت سورہ توبہ کی یہ ہے۔ فرمایا۔

سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يَمُوتُونَ إِلَى

عَذَابٍ عَظِيمٍ۔ آیت (۱۰۱)

بہت جلد ہم انھیں دو مرتبہ عذاب دیں گے اس کے بعد وہ بڑے عذاب کی طرف پھرے جائیں گے۔

یہ ہے کہ عذاب عظیم سے جہنم مراد ہے۔ اس کے پہلے دو مرتبہ عذاب سے مراد ایک مرتبہ دنیا میں ذلیل اور رسوا کرنا ہے اور دوبارہ عذاب قبر ہے۔

طبرانی اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن خطبہ دیا اور فرمایا اے فلاں نکل جاتو منافق ہے، اے فلاں نکل جاتو منافق ہے۔ اس طرح تمام منافقین کو مسجد سے نکال دیا۔ اور انھیں ذلیل کیا۔ ادھر سے منافقین مسجد سے نکل رہے تھے ادھر سے حضرت عمرؓ آ رہے تھے انھیں دیکھا تو سمجھے کہ نماز ہو چکی ہے۔ یہ نماز سے فارغ ہو کر نکل رہے ہیں نماز قضا ہونے کے احساس پر حیا آئی اور چھپ گئے اور منافقین نے حضرت عمرؓ کو دیکھا تو مارے شرم کے چھپ گئے۔ پھر حضرت عمرؓ مسجد میں آئے تو دیکھا کہ ابھی نماز نہیں ہوئی ہے ایک صاحب نے حضرت عمرؓ سے کہا آپ کو بشارت ہو اللہ نے منافقین کو رسوا کیا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ مسجد سے ذلیل کر کے نکالا جانا پہلا عذاب تھا۔ اور دوسرا عذاب قبر ہے۔ یہی حضرت امام سفیان ثوری اور حضرت امام سدی نے بھی فرمایا ہے۔

تیسری آیت سورہ مومن کی ہے۔ ارشاد ہے:

وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ

(۴۵ - ۴۶)

اور فرعون کے متبعین کو برے عذاب آگ نے گھیر لیا جس سے صبح و شام جلائے جاتے ہیں اور جس دن قیامت ہوگی حکم ہوگا کہ فرعون کے تابعداروں کو سخت ترین عذاب میں ڈھکیں دو۔

اس آیت میں واضح طور پر عذاب قبر کا بیان ہے۔ اس طرح کہ اشد العذاب سے جہنم کا عذاب مراد ہے جو قیامت کے دن ہوگا۔ اس کے پہلے جو عذاب ہے وہ عذاب قبر ہے۔ ہم نے **يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا** کا ترجمہ یہ کیا جس سے جلائے جاتے ہیں۔ اس لئے کہ علامہ بدرالدین عینی نے فرمایا۔

وَعَرَضَهُمْ عَلَيْهَا احراقہم بہا یقال عرض الاماری علی السیف اذا قتلتم بہ

آگ پر پیش کرنے کا معنی آگ سے جلا نا ہے کہا جاتا ہے عرض الاساری علی السیف جب تو انھیں تلوار سے قتل کرے

۸۰۰ حَدَّثَنِي نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ قَالَ

حَدِيث نافع نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے انھیں خبر دی کہ

إِطْلَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَهْلِ الْقَلْبِ فَقَالَ وَجَدْتُمْ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اہل قلب پر جھانکے اور فرمایا تم سے

مَا وَعَدَكُمْ رَبُّكُمْ حَقًّا فَقِيلَ لَهُ تَدْعُونَا أَمْوَاتًا قَالَ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ مِنْهُمْ

تمہارے پروردگار نے جو وعدہ فرمایا تھا کیا تم نے اس کو برحق پایا تو حضور سے عرض

يُثَبِّتُ اللَّهُ اس آیت کریمہ میں قول ثابت سے مرد شہادتین کی تصدیق، اور اس کا اقرار ہے کہ اللہ عز و جل دنیا میں بھی مومنوں کو اس پر قائم رکھتا ہے اور آخرت یعنی قبر میں بھی۔ اس آیت میں آخرت سے قبر مراد ہے اس لئے کہ آخرت کی منزلوں میں سے قبر پہلی منزل ہے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ کافر کا کفر پر ثبات قبر ہی تک محدود ہے، قیامت کے دن تو سمجھا تو حید رسالت کی خفایت تسلیم کریں گے۔

نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ اس آیت کا عذاب قبر سے تعلق یہ ہے کہ اخیر میں ہے وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ۔ اور ظالموں کو اللہ گمراہ کر دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ نکیرین کے سوالات کے جوابات نہیں دے پائیں گے اور عذاب قبر میں مبتلا ہوں گے یعنی اس آیت میں عذاب قبر کا سبب مذکور ہے۔ سبب سے سبب کا تعلق سب کو معلوم ہے۔

۸۰۱، ۸۰۰ امام بخاری نے ان دونوں حدیثوں کے متنوں کو کتاب المغازی میں ایک ہی سند کے ساتھ اکٹھے ایک متن تشریحات میں جمع فرمادیا ہے۔

قلیب بغیر من کائنات۔ پرانا کنواں۔ مغازی میں حضرت ابو طلحہ کی حدیث میں یہ ہے۔ فی طی من اطواء بدیر خبیث محبت بدر کے کنوئیں میں سے ایک گندے گھونے کنوئیں میں۔ طی۔ اس کنوئیں کو کہتے ہیں جس کا من بندھا ہو تطبیق یہ ہے کہ وہ پہلے من والا تھا پھر ڈھ گیا تھا۔ ستر مفتولین میں سے جو میں کو جو ر و ساء قریش تھے اس ایک کنوئیں میں پھنکوا یا تھا اور بقیہ کو دوسری جگہوں میں پھنکوا یا امام واقدی نے فرمایا۔ یہ قلیب جس نے کھدوایا تھا اس کا نام۔ نار۔ تھا۔ لے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس قلیب کی کنگھر پر کھڑے ہوئے اور ان میں سے عتبہ بن ربیعہ۔ شیبہ بن ربیعہ امیہ بن خلف اور ابو جہل کا نام لے کر پکارا اور وہ فرمایا ۱۵ امیہ بن خلف اگرچہ قلیب میں نہیں تھا مگر اس کو بھی آواز دی ہو سکتا ہے قریب ہی دابا گیا ہو۔

فقیل لہ یہ عرض کرنے والے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ جیسا کہ بخاری ہی میں مغازی کی اس حدیث میں ہے جو حضرت ابو طلحہ سے اور مسلم اور نسائی کی اس حدیث میں جو خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

لہ زرقانی علی المواہب اول ص ۴۳۱ ۱۵ مسلم۔ ثانی۔ الجنة باب عرض مقعد المیت من الجنة

والنار ص ۴۸۷۔ نسائی۔ اول۔ الجنائز۔ باب ارواح المومنین ص ۲۹۳۔

٨٠١ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ

إِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُمْ لَيَعْلَمُونَ الْآنَ أَنَّ

مَا كُنْتُ أَقُولُ لَهُمْ حَقٌّ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى عَسَى

وہ حق ہے اور اللہ عزوجل نے فرمایا تم مردوں کو سنا نہیں سکتے۔

فائدہ جلیلہ

اللہ! حضور انھیں تین دن کے بعد پکارتے ہیں۔ کیا یہ سنتے ہیں۔ حالانکہ اللہ عز و جل فرماتا ہے، تمھارے سناٹے مردے

نہیں سنتے۔ تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے تم ان سے زیادہ

نہیں سنتے۔ علامہ زرقانی نے یہ روایت مسلم کی بتائی ہے۔

آیت کریمہ انک لا تسمع الموتی۔ سے سماع موتی کی نفی پر دلیل لانے والوں کی شورش کو یہ حدیث جرح سے کاٹ دیتی ہے۔

غور کریں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ظاہر الفاظ پر نظر کرتے ہوئے اسے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے تلاوت فرمائی اسکے باوجود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے سزا نہیں دی۔

تعالیٰ علیہ وسلم نے قسم کھا کر فرمایا کہ تم ان سے زیادہ نہیں سنتے یہ اس پر نص ہے کہ اس آیت کا سماع موتی سے کوئی تعلق نہیں

جیسا کہ تفصیل کے ساتھ بحث آ رہی ہے کہ موتی سے مراد کفار ہیں۔ یا لا شمع سے مراد خلق سماع ہے۔

حضرت ابن عمر اور حضرت ام المومنین کی حدیثوں میں بظاہر تعارض ہے۔ اس واقعے کے وقت ان دونوں

لعل اس میں کوئی موجود نہ تھا اس لئے علامہ سہیلی کا یہ کہنا کہ چونکہ حضرت ام المومنین موقع پر موجود نہیں تھیں

اس لئے حضرت عمر کی روایت کو ترجیح ہے جو واقعے کے وقت موجود تھے، صحیح نہیں کیونکہ حضرت ام المومنین نے کسی صحابی

ہی سے سنا ہوگا۔ صحابی کی حدیث مرسل بالاتفاق مقبول ہے۔ ہو سکتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے دونوں جملے ارشاد فرمائے جس نے حضرت ابن عمر کو بتایا اس نے اخیر کا چھوڑ دیا۔ جس نے ام المومنین کو بتایا اس نے

اول چھوڑ دیا۔ اور بنظر دقیق ان دونوں روایتوں میں تناقض نہیں۔ علم سماع کے منافی ہیں۔ بلکہ ثبوت علم کو ثبوت حیات لازم

اور حیات کو سماع لازم۔ اس واسطے سے علم کو سماع اور سماع کو علم لازم جیسا کہ ابھی آ رہا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت دوسرے اور صحابہ سے بھی مروی ہے مثلاً حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ

عنه باب ما جاء في عذاب القبر ص ١٨٣ - تاني - المغازي - باب قتل أبي جهل ص ٥٦٤ - مسامحة - حاتم - لسان

جائز۔ مسد امام احمد ثانی ص ۳۱ عہ باب ما جاء في عذاب القبر ص ۱۸۳۔ تالی للمعارف باب عذاب القبر
 له جلد ثالث ص ۲۸۷ مآء اول ص ۳۳۳

حضرت انس، حضرت ابن مسعود، حضرت عبداللہ بن سبلان رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

سماع موتی اس حدیث سے سماع موتی کا ثبوت صراحتہ ہو رہا ہے اور یہی اہلسنت کا مذہب ہے البتہ مغزلہ اور اس زمانے میں مغزلہ کے مقلد غیر مقلد اس کا انکار کرتے ہیں۔ ان کا استدلال حضرت ام المومنین کا ارشاد مذکور ہے۔ لیکن ام المومنین نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جو ارشاد نقل فرمایا ہے وہ خود مردوں کے لئے حیات برزخی پر نص ہے۔ اس لئے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا ہے اِنَّهُمْ لَیَعْلَمُونَ الْاَن اَنْ مَکُنْتَ اَقُولُ لَهُمْ حَقٌّ "اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ وہ اس وقت جانتے ہیں کہ میں جو کہتا تھا وہ ضرور حق ہے۔ اور علم حیات ہی کی فرع ہے اس لئے اگر یہ مان لیا جائے کہ وہ کسی قسم کی حیات نہیں رکھتے تھے تو جانتے کیسے تھے۔ اور حیات ہی پر سماع بھی متفرع۔ جب حیات ہے تو سننا لازم۔ علاوہ ازیں حدیث گزر چکی کہ مرد دفن سے فارغ ہو کر واپس ہونے والوں کے جو توں کی چاپ سنتے ہیں۔ نیکرین آکر جو سوالات کرتے ہیں انھیں سنتے ہیں۔ اس کے بعد جو کچھ کہتے ہیں وہ سنتے ہیں۔ اگر سماع موتی کا انکار کیا جائے تو لازم کہ نیکرین کے سوالات لغو ہیں۔

آیت کریمہ کا جواب آیت کریمہ اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِیٰ کا جواب تمام شرح حدیث نے یہ دیا ہے کہ موتی سے مراد کفار ہیں۔ اس پر اس آیت کا سیاق برہان قاطع ہے۔ یہ آیت قرآن مجید میں دو جگہ

ہے۔ سورہ نمل اور سورہ روم میں۔ سورہ نمل میں فَاَسْمِعْ لِمَنْ یَّشَاءُ۔ ارشاد ہے۔

اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِیٰ وَلَا تَسْمَعُ الصَّیِّمَ الدُّعَاۤءَ
اِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِیْنَ ۚ وَمَا اَنْتَ بِهٰدِی الْعَصِی
عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ اِنْ تَسْمَعُ اِلَّا مَنْ یُّؤْمِنُ بِآیٰتِنَا
فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ۔ (۸۰-۸۱) سورہ نمل

بے شک تمہارا پیغام تمہارے سنائے نہ مردے سنتے ہیں اور نہ بہرے جب وہ منہ موڑ کر بھاگ لیں۔ اور نہ اندھوں کو منزل تک پہنچا سکتے ہو۔ تمہارے سنائے وہی سنتے ہیں جو ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں اور بات مانتے ہیں۔

یہاں من یؤمن بآیتنا سے تقابل متعین کر رہا ہے کہ اس کے قبل مذکور۔ موتی۔ مردے، صم۔ بہرے۔ عُمٰی اندھے۔ سے مراد کفار ہیں۔ اسی طرح دوسری آیت میں۔ ان تسمع۔ سے مراد سماع قبول ہے۔ یعنی کسی بات کو سنکر مان لینا۔ مطلب یہ ہوا کہ تمہارا پیغام سنکر قبول صرف وہی لوگ کرتے ہیں جن کے لئے ایمان مقدر ہے۔ اور جنہیں حق بات ماننے کا جذبہ ہے تو اس کا مقابل۔ لا تسمع۔ سے مراد قبول نہ کرنا ہی متعین ہے نہ کہ حاسہ یعنی کان سے بطریق معهود سننا۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ اس آیت کا سماع موتی سے کوئی تعلق ہی نہیں۔

روح البیان میں ہے :-

هذه الایة واردة فی حق الکفار وقطع الطمع
للبنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ہدایتہم
فان کونہم کالموتی موجب لقطع الطمع وانما
یہ آیت کافروں کے بارے میں ہے اور بنی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی اس خواہش کو دور کرنے کیلئے کہ وہ
ایمان اور ہدایت قبول کر لیں اس لئے کہ کافروں کا

شبههم بالموتی لعدم انتفاعهم بما
تتلى عليهم من الايات والمراد المطبوعون
على قلوبهم فلا يخرج ما فيها من الكفر
ولا يدخل ما لم يكن فيها من الايمان -
انذار کافر نہ باہر نکل سکتا ہے نہ ایمان اندر جا سکتا ہے -

اس مضمون کی سورہ فاطر میں بھی ایک آیت ہے - فرمایا :-
إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يُشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ
فِي الْقُبُورِ (۲۲)

بیشک اللہ جسے چاہے سناے اور تمہارے سناے
وہ نہیں سننے جو قبروں میں ہیں -

اس آیت میں بھی، من فی القبور سے مراد کفار ہیں اور عدم اسماع سے مراد منوالینا ہے - یہاں بھی اس کے اوپر کی
آیات قرینہ ہیں - ارشاد ہے:

إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ - وَمَنْ تَزَكَّى فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى
لِنَفْسِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ - وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى
وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمُتُ وَلَا النُّورُ وَلَا الظِّلُّ
وَلَا الْحَرُّ وَلَا الْبُرْدُ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ
إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يُشَاءُ - وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ
فِي الْقُبُورِ هَ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ -

اے محبوب تمہارا ڈرانا انھیں کو نفع بخش ہے جو بے
دیکھے اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور جو پاک و صاف
ہو وہ اپنے ہی بھلے کے لئے ہوا - اور سب کو اللہ ہی
کی طرف لوٹنا ہے - اندھا اور بینا، تاریکی اور روشنی
سایہ اور تیز دھوپ برابر نہیں - زندے اور مردے برابر
نہیں - اللہ جسے چاہے سناے - اور تم انھیں نہیں سنا
سکتے ہو جو قبر میں ہیں - اور تم اللہ کے عذاب سے ڈرانے
والے ہو -

(آیت ۱۸ تا ۲۳)

ہر ذی فہم خود فیصلہ کر لے کہ کیا ابتدائی آیت اور اخیر کی آیت کے ہوتے ہوئے اس کی کوئی گنجائش ہے کہ من فی القبور
سے قبر میں مدفون مردے مراد ہوں ؟ اور یہ کہ اگر من فی القبور سے مردے مراد ہوں تو یہ کلام کتابے تکا ہوگا - اول
میں ایمان سے بہرہ ور ہونے والے سعادت مندوں اور اس سے محروم ہونے والے بد نصیبوں کا ذکر ہے اور اخیر میں
ان انت الانذیر میں فرما کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تسلی دی گئی کہ وہ ایمان قبول نہیں کرتے تو تم بحمد
خاطر کیوں ہو تم نے اپنا کام کر دیا، تمہارا منصب ارشاد و تبلیغ ہے وہ تم نے پورا کر دیا - دل میں ایمان پیدا کرنا یہ میرا
کام ہے - تم دل پر غبار نہ لاؤ - یہ بیچ میں سماع موتی اور عدم سماع موتی کا کیا ٹک ہے اب یہ کہنا کہ من فی القبور سے
مردے مراد ہیں - حقیقت میں قرآن مجید میں دھبہ لگنا ہے، اسی لئے جلالین میں فرمایا -

وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ الْمُؤْمِنُونَ
مردے اور زندے برابر نہیں یعنی مومنین اور کفار

والکفار وما انت بمسمع من فی القبور ای
الکفار شبہہم بالموتی فلا یجیدون۔
اور تمہارے سناے وہ نہیں سنیں گے جو قبروں میں
ہیں یعنی کفار، انھیں مردوں کے مشابہ بنایا۔ اس لئے
وہ قبول نہیں کریں گے۔

اور اگر بالفرض کسی صاحب کو ضد ہو کہ ان آیات میں۔ موتی۔ اور من فی القبور۔ اپنے حقیقی معنی میں ہے اور مرا قبر
میں پڑے ہوئے مردے ہیں تو یہ آیت کریمہ
فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ
اور آیت کریمہ و ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رچی۔ اور جب تم نے (خاک) پھینکی تھی تو تم نے نہیں پھینکی تھی
ہاں اللہ نے پھینکی تھی۔ کے قبیل سے ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ یہ جو مردہ اجسام تمہارا کلام سن رہے ہیں یہ تم نے انھیں
نہیں سنایا بلکہ اللہ نے سنایا۔ اِنَّ اللّٰهَ یُسْمِعُ مَنْ یَّشَاءُ وَ مَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُورِ۔ یہ اسی کی قدرت
سے ہوا کہ ان خالی مدنوں میں روح نے عود کیا جس کے آتے ہی گئے ہوئے ہوش و حواس درست ہو گئے اور وہ
سننے لگے۔

حضرت ام المومنین کا مذہب بعد موت میت کو ادراک ہوتا ہے یا نہیں۔ اس سلسلے میں حضرت ام المومنین
کا مذہب اسی حدیث سے ثابت کہ وہ ادراک اور علم کی قائل ہیں۔ صاف
صاف۔ ہے کہ فرمایا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا ہے بیشک یہ اس وقت ضرور جانتے ہیں
کہ جو میں کہتا تھا حق ہے وہ بھی ایسا عظیم ادراک کہ ان کافروں نے دنیا میں جو کچھ سنا تھا وہ اب بھی ان کو یاد ہے۔
علاوہ ازیں مشکوٰۃ میں بحوالہ امام احمد حاکم مروی ہے۔ وہ فرماتی ہیں۔ اس مکان عرش آستان میں جہاں حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دفن ہیں۔ میں بے لحاظ سترو حجاب خصوصی چلی جاتی اور جی میں کہتی یہاں کون ہیں۔ میرے شوہر
یا میرے باپ۔ جب سے عمر دفن ہوئے خدا کی قسم میں پورا بدن چھپائے نہ گئی۔ عمر سے حیا کی وجہ سے۔

اب اگر یہ مان لیا جائے کہ میت کو کچھ نظر نہیں آتا تو اس حیا کے کیا معنی۔ اور جب نظر آتا ثابت تو سننا بدرجہ
اولیٰ ثابت، اس لئے کہ جب حضرت ام المومنین دفن کے بعد کھنکھنے کی قائل ہیں اور اسے لازم کہ ادراک مانتی ہیں اول
وہ ایسا ادراک جو قبر کے باہر امور دنیویہ کا ہے تو سننے سے انکار کی کوئی گنجائش نہ رہی اس لئے کہ اگر درمیان میں کوئی دبیر
چیز حائل ہو تو دیکھنا ناممکن مگر سننا ثابت۔ امام محمد نے کتاب الآثار میں یہ حدیث روایت فرمائی کہ حضرت ام المومنین
نے ملاحظہ فرمایا کہ ہلاتے وقت ایک عورت کے سر میں عورتیں زور زور سے کنگھی کر رہی ہیں تو فرمایا بیویں اپنی میت
کے پیشانی کے بال کھینچتی ہو۔ یہ فرمانا اس بنا پر تھا کہ اس سے میت کو تکلیف ہوتی ہے اور تکلیف کا احساس بھی
ادراک و علم ہے۔ یہ بات کس کے عقل میں آئے گی کہ خود ام المومنین دیکھنا مانیں لمس مانیں اور سماع کا انکار کریں۔ اسی
لئے مجدد اعظم علیہ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے حیات الموات میں فرمایا کہ ام المومنین کی مراد یہ ہے کہ یہ اجسام
نہیں ہوتے۔ اس لئے کہ حقیقت میں مردہ جسم ہی ہیں قبروں میں جسم ہی ہیں۔ رہ گئی روح وہ زندہ ہے اور وہ قبر میں مدفون

۸۰۲ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ

حدیث حضرت ابوایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ وَجِبَتْ الشَّمْسُ

مدینہ سے باہر تشریف لے گئے اور سورج ڈوب چکا تھا تو ایک آواز سنی اس پر فرمایا

فَسَمِعَ صَوْتًا فَقَالَ يَهُودٌ تَعَذِّبُ فِي قُبُورِهَا

یہودیوں کو ان کی قبروں میں عذاب دیا جا رہا ہے۔

۸۰۳ حَدَّثَنِي بَنْتُ خَالِدِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حدیث حضرت خالد بن سعید بن عاص کی صاحبزادی نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے

نہیں۔ وہ سنتی ہے دیکھتی ہے۔ راحت و تکلیف محسوس کرتی ہے علم و ادراک رکھتی ہے۔ جو اس موضوع پر کما حقہ اطلاع

چاہتا ہوں وہ سالہ مبارکہ ضرور مطالعہ کرے۔ جو علیحدہ بھی چھپا ہے اور فتاویٰ رضویہ جلد چہارم میں بھی چھپا ہے۔

۸۰۲ یَهُودٌ اصل میں یہودی بن تھا۔ یا کو تخفیفاً حذف کر دیا۔ جیسے زنجین اور زنج۔ افرنجین اور ارنج

تشریحات اسی لحاظ سے اس پر الف لام کا لانا درست ہے ورنہ اصل میں یہ معرفہ مونت ہے، علم للقبیلۃ

جیسا کہ جوہری نے کہا۔ طبرانی میں یہ حدیث یوں ہے حضرت ابوایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ سورج ڈوبنے

کے بعد میں ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نکلا اور میرے ساتھ پانی کا گوزہ تھا۔ حضور نے قضا حاجت فرمائی اور وضو

بنایا پھر فرمایا جو میں سنتا ہوں وہ تم سن رہے ہو؟ میں نے عرض کیا اللہ و رسول خوب جانتے ہیں۔ فرمایا میں ان یہودیوں کی

آوازیں سن رہا ہوں جنہیں ان کی قبروں میں عذاب دیا جا رہا ہے۔

۸۰۳ کتاب الدعوات میں یہ زائد ہے راوی حدیث موسیٰ بن عقبہ نے کہا کہ میں نے ام خالد سے سنا۔ ان کے

تشریحات علاوہ اور کسی سے یہ نہیں سنا کہ میں نے (یہ) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہو۔ ام خالد نے

کہا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عذاب قبر سے پناہ مانگتے ہوئے سنا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اس حدیث کی راوی۔ بنت خالد کی کینت ام خالد ہے یہ صحابیہ ہیں، یہ حبشہ میں

پیدا ہوئیں۔ ان سے حضرت ربیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نکاح کر لیا تھا جن سے خالد اور عمر پیدا ہوئے۔ ان کے والد

حضرت خاب۔ سعید بن العاص بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سابقین اولین میں سے ہیں بعض روایات کے مطابق

ان کا منبر یا نجواں ہے۔ ان کے اسلام لانے کا سبب ایک خوب موٹا۔ انہوں نے دیکھا کہ یہ ایک پہاڑ کی چوٹی پر ہیں

جس کے بچے آگ سے۔ ان کے باپ سعید بن عاص نے چاہا کہ انہیں اس میں پھینک دے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی کمر پکڑ لی۔ نبی کو حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے اور کہا۔ میں محمد صلی اللہ تعالیٰ

عند باب التعمود من عذاب النار۔ مسلم فی صفۃ اہل النار۔ سنن الجناز۔

عَنْهَا سَمِعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَعَوَّذُ

بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عذاب قبر سے پناہ مانگتے ہوئے سنا۔

مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ع

۸۰۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ

تعالیٰ علیہ وسلم یہ دعا مانگا کرتے تھے اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں

عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ وَمِنْ

قبر کے عذاب سے جہنم کے عذاب سے زندگی اور موت کے فتنے سے

فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ع

اور مسیح دجال کے فتنے سے

علیہ وسلم کی پیروی کروں گا۔ وہ بلاشبہ اللہ کے رسول ہیں۔ ان کے باپ کو جب یہ خبر ملی تو اس نے ان کو کھانا دینا بند کر دیا۔ اور بھائیوں کو حکم دے دیا کہ ان سے بات نہ کریں۔ یہ اپنی اہلیہ بنت خالد بن اسعد خزاعیہ کے ساتھ ہجرت کر کے حبشہ چلے گئے۔ پھر غزوہ خیبر کے موقع پر حضرت جعفر بن ابی طالب وغیرہ کے ساتھ مدینہ طیبہ واپس آئے ان کے مشاہد میں پہلا عمرہ القضاء ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں ابنہ دین یامرح الصفر میں شہید ہوئے۔ ان کی صاحبزادی ام خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا۔ سب سے پہلے تسمیہ میرے والد نے لکھا۔ یہ ساری تفصیلات اصحابہ جلد اول سے لی گئی ہیں۔ یہ بنی امیہ میں سب سے پہلے مشرف باسلام ہوئے۔ ان کے دو بھائی ابان، عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی دولت اسلام سے مالا مال ہوئے۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جماع امت معصوم ہیں دنیا اور آخرت کے ہر عذاب سے مامون عذاب قبر سے پناہ بلکہ دوسروں کو بچانے والے ہیں۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عذاب قبر سے پناہ مانگنا امت کی تعلیم و ترغیب کے لئے تھا۔

۸۰۴ تشریح یہی حدیث تھوڑے سے تغیر کے ساتھ ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی مروی ہے جو گزر چکی وہیں مفصل کلام ہو چکا ہے۔

عہ باب التعوذ من عذاب القبر ص ۱۵۴۔ ثانی۔ الدعوات۔ باب التعوذ من عذاب القبر ص ۵۴۲۔ نسائی الجنائز جلد

ثالث ص ۲۸۰۔ عہ باب ما جاء في عذاب القبر ص ۱۸۴۔ مسلم۔ الصلوة

۸۰۵ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا مَاتَ عَرَضَ

عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْخَدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ

الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ فَيُقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ

تو جہنمیوں میں سے اور اس سے کہا جاتا ہے یہ تیرا ٹھکانا ہے

حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ع

یہ اس وقت تک ہوتا رہے گا کہ اللہ قیامت کے دن اسے قبر سے اٹھائے۔

۸۰۶ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ سَمِعَ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا تَوَفَّيْ أَبْرَاهِيمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لَهُ مَرْضَعًا فِي الْجَنَّةِ ع

نے فرمایا ان کے لئے جنت میں ایک دودھ پلانے والی ہے۔

تشریحات قبر میں دن رات صبح و شام نہیں۔ مراد یہ ہے کہ دنیا کے صبح و شام کے وقت روزانہ دوبار

دکھایا جائے گا۔ یہ بھی عذاب کی انتہائی سنگین صورت ہے جو قبر میں ہوگا۔

۸۰۶ تشریحات گزر چکا کہ تقریباً اٹھارہ ماہ کے تھے کہ حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ وصال فرما گئے۔ چونکہ

ایام رضاعت پورے نہیں ہوئے تھے۔ اللہ عز و جل نے انھیں یہ اعزاز عطا فرمایا کہ

جنت میں انھیں دودھ پلانے والی دایہ عطا فرمایا، اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مسلمانوں کی نابالغ اولاد جو فوت

ہو جائیں وہ جنت میں ہیں۔ اس کے پہلے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ حدیث لائے ہیں کہ جس کے تین

نابالغ بچے فوت ہو جائیں اللہ سے جنت میں داخل فرمائے گا۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث

عہ باب المیت یعرض علیہ مقعدہ بالغداة والعشی ص ۱۸۴۔ مسلم۔ صفة اهل النار نسائی۔ الجنائز۔

عہ باب ما قيل في اولاد المسلمين ص ۱۸۴۔ بدو الخلق باب ما جاء في صفة الجنة ص ۴۶۱۔ ثانی۔ الادب۔ باب

من سمی باسماء الانبياء ص ۹۱۴۔ ابن ماجہ۔ الجنائز۔ مسند امام احمد جلد رابع ص ۲۸۴۔

۸۰۷ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ

حَدِيث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا رسول اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ، اللَّهُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شرکین کی اولاد کے بارے میں پوچھا گیا

إِذْ خَلَقَهُمْ أَعْلَمَ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ عه

تو فرمایا اللہ نے جب ان کو پیدا کیا تھا تو وہ خوب جانتا تھا کہ یہ کیا کریں گے۔

جس میں ہے یہ بچے اس کے لئے جہنم سے آ رہے ہوں گے۔ ان دونوں احادیث سے بھی ثابت کہ مسلمانوں کے نابالغ بچے جنت میں رہیں گے۔

۸۰۷ جو نابالغ بچے مر جاتے ہیں وہ کہاں رہیں گے۔ یہ بہت ہی معرکہ الآراء مسئلہ ہے جو ہمیشہ سے مختلف فیہ چلا آ رہا ہے۔ اس بارے میں اقوال ہیں۔ اول۔ وہ اللہ عز و جل کی مشیت پر ہیں وہ جو چاہے ان سے معاملہ کرے۔ یہ حماد بن سلمہ۔ حماد بن زید۔ عبد اللہ بن مبارک اور اسحق کا مذہب ہے۔

بہت سی نے خاص کفار کے بچوں کے بارے میں امام شافعی کا بھی یہی مذہب نقل کیا ہے۔ امام مالک سے اس بارے میں کوئی صریح قول منقول نہیں۔ مگر ان کے اصحاب نے یہ تصریح کی ہے کہ مسلمانوں کے بچے جنت میں رہیں گے۔ اور کافروں کے بچے مشیت ایزدی میں ہیں۔ ان کی دلیل یہی حدیث ہے کہ فرمایا۔ اللہ اعلم بما كانوا عاملین۔ اللہ خوب جانتا ہے کہ وہ کیا کریں گے۔ ثانی۔ وہ اپنے ماں باپ کے تابع ہیں۔ مسلمانوں کے بچے ان کے ساتھ جنت میں اور کافروں کے بچے جہنم میں۔ اسکی تائید بعض احادیث ضعات سے بھی ہوتی ہے۔ یہ خوارج کے فرقہ ازارقہ کا مذہب ہے۔ ثالث۔ وہ جنت اور دوزخ کے درمیان رہیں گے۔ کیوں کہ انھوں نے کوئی ایسا اعتقاد نہیں رکھا اور نہ کوئی ایسا عمل کیا جس کی جزاء میں جنت یا دوزخ میں جائیں۔ رابع۔ وہ جنتیوں کے خادم ہوں گے۔ اس بارے میں حضرت انس اور حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حدیث ضعیف بھی مروی ہے۔ خامس۔ وہ مٹی ہو جائیں گے۔ یہ ثمامہ بن انترس سے منقول ہے۔ سادس۔ جہنم میں رہیں گے سابع۔ قیامت کے دن ان کا امتحان لیا جائے گا، ان کے لئے آگ بلند کی جائے گی اور اس میں جانے کا حکم ہوگا۔ جو اطاعت کریں گے اور اس میں داخل ہوں گے ان پر وہ آگ ٹھنڈی اور سلامتی ہو جائے گی۔ اور جو سرکشی کریں گے وہ عذاب دیئے جائیں گے۔ ثامن۔ توقف۔ تاسع۔ امساک۔ یہ دونوں مذہب قریب قریب ہیں۔

یہ بیان مذاہب تھا۔ مگر علامہ نووی نے فرمایا۔ معتمد علمائے امت کا اس پر اجماع ہے کہ مسلمانوں کے بچے جنت میں رہیں گے اور کفار کے بچوں کے بارے میں تین مذہب ہیں۔ اکثر کا مذہب یہ ہے کہ وہ جہنم میں جائیں گے، اور ایک گروہ نے توقف کیا۔ اور صحیح مذہب یہ ہے کہ وہ بھی جنت میں جائیں گے۔ یہی محققین کا مذہب ہے۔ اس کی دلیل ابھی آنے والی حدیث ہے۔

عہ باب ما قبل فی اولاد المشرکین ص ۱۸۵۔ ثانی۔ القدر۔ باب اللہ اعلم بما كانوا عاملین ص ۹۷۶۔ مسلم القدر۔ ابو داؤد۔ سنۃ نسائی۔ الجنائز۔ لہ شرح مسلم جلد ثانی ص ۳۳۷۔

۸۰۸ عَنِ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ
 حَدِيثُ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَوةً أَقْبَلَ عَلَيْهَا
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز پر طہ کے فارغ ہوتے تو اپنا مِرْح

بِوَجْهِهِ فَقَالَ مَنْ رَأَى مِنْكُمْ اللَّيْلَةَ رُؤْيَا قَالَ فَإِنْ رَأَى أَحَدٌ
 انور ہماری طرف کر کے متوجہ ہوتے اور فرماتے۔ آج رات تم میں سے کسی نے کوئی خواب

قَصَّهَا فَيَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ فَسَأَلْنَا يَوْمًا فَقَالَ هَلْ رَأَى مِنْكُمْ رُؤْيَا
 دیکھا ہے اب اگر کسی نے کوئی خواب دیکھا ہو تو بیان کرتا۔ اس پر جو اللہ جانتا فرماتے

قُلْنَا لَا قَالَ لَكِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أَتْيَانِي فَأَخَذَا بِيَدَيَّ فَأَخْرَجَانِي
 حضور نے ایک ہم سے دریافت فرمایا کہ تم میں سے کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے ہمنے عرض کیا

إِلَى أَرْضٍ مُقَدَّسَةٍ فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ وَرَجُلٌ قَائِمٌ بِيَدِهِ
 نہیں تو فرمایا لیکن میں نے آج رات دو شخصوں کو دیکھا کہ میرے پاس آئے اور میرے دونوں

امام بخاری نے یہاں باب کا عنوان یہ رکھا ہے۔ مشرکین کی اولاد کے بارے میں کیا کہا گیا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کا
 مذہب بھی توقف ہے۔ مگر اس کے تحت جو احادیث لائے ہیں ان میں سے دو سے توقف ثابت ہوتا ہے۔ اور دوسے یہ کہ وہ
 جنت میں جائیں گے۔ حضرت ابن عباس کی حدیث زیر بحث اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث اول سے توقف ثابت ہوتا
 ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث دوم کل مولود یولد علی الفطرة اور حضرت سمرہ کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے
 کہ وہ جنت میں رہیں گے۔ یہ اس جانب مشعر ہے کہ ان کا مذہب بھی توقف ہی ہے۔

۸۰۸ تکمیل یہ یہاں کے علاوہ دوسرے ابواب میں اختصار کے ساتھ ہے۔ البتہ کتاب التبییین میں اس سے
 تشریحات بھی زیادہ تفصیل اور زیادتی کے ساتھ ہے البتہ کچھ تقدیم و تاخیر ہے۔ وہاں عالم بے عمل کا قصہ

پہلے ہے اور جھوٹے کابعد میں اور یہ زیادتی ہے۔ کہ اس کے منخر اور آنکھ کو بھی جبرے کی طرح چیرتا ہے۔ اور زانیوں
 کے بارے میں یہ ہے۔ تنور کے مثل ایک عمارت کے پاس آئے۔ اس میں شور و شغب تھا۔ اس میں جھانک کر
 دیکھا تو ننگے مرد، عورت تھے۔ جب انھیں آگ کی پٹ پہنچتی تو چیختے۔ اور سود خوار کے بارے میں ہے۔ کہ ہم ایک
 ندی کے پاس آئے۔ جو خون کی طرح سرخ تھی۔ اس میں ایک شخص تیر رہا ہے۔ وہ تیرتا ہوا نہر کے کنارے والے
 کے پاس آتا ہے جس نے بہت پتھر جمع کر رکھے ہیں تو یہ اس کا منہ کھول کر اس میں پتھر ڈال دیتا ہے۔ اور خازن مار
 کے بارے میں ہے کہ ہم ایک ایسے خونناک صورت والے مرد کے پاس آئے کہ تم نے زیادہ سے زیادہ جو خونناک
 صورت والا دیکھا ہو گا اس سے بھی زیادہ خونناک تھا۔ آگے ہے۔ پھر ہم ایک گھنے باغ میں گئے جس کے بیچ میں

قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا عَنْ مُوسَى كَلْبُوكَ مِنْ حَدِيثِ يَدِ خَلِّهِ فِي شِدْقِهِ

ہا بھتوں کو پکڑا۔ اور ارض مقدس تک لے گئے وہاں ایک شخص بیٹھا تھا اور ایک شخص کھڑا تھا اسکے

حَتَّى يَبْلُغَ قَفَاكَ ثُمَّ يَفْعَلُ بِشِدْقِهِ الْآخِرِ مِثْلَ ذَلِكَ وَيَكْتُمُ

ہاتھ میں لوہے کا آنکھڑا تھا جسے اس کے جبرے میں داخل کر کے گدی تک لے جاتا پھر اسکے دوسرے

شِدْقِهِ هَذَا فَيَعُودُ فَيَصْنَعُ مِثْلَهُ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالَ أَنْطَلِقُ فَا

جبرے کے ساتھ ہی کرتا اور اس کا پہلا والا جبرہ ابھر جاتا پھر لوٹتا اور ویسے ہی کرتا۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہے

نُطْلِقُنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ مُضْطَجِعٍ عَلَى قَفَاكَ وَرَجُلٍ قَائِمٍ

توان دونوں نے کہا چلے۔ ہم چلے یہاں تک کہ چت لیٹے ہوئے ایک شخص کے پاس پہنچے ایک شخص اسکے

عَلَى رَأْسِهِ بِفَهْرٍ أَوْ صَخْرَةٍ فَيَشْدُخُ بِهَا رَأْسَهُ فَإِذَا ضَرَبَهُ

سر پر لوہے کا موسل یا پتھر لے کھڑا ہے اور اس سے اس کے سر کو مارتا ہے۔ جب مارتا تو پتھر لڑھک

تَدْ هَذِهِ الْحَجَرُ فَانْطَلِقْ إِلَيْهِ لِأَخْذِهَا فَلَا يَرْجِعُ إِلَى هَذَا حَتَّى

جاتا یہ شخص جا کر اس پتھر کو لے آتا۔ وہ جب تک لوٹتا اس کا سر ٹھیک ہو جاتا اور اسکا سر ویسے ہی ہو

يَكْتُمُ رَأْسَهُ وَعَادَ رَأْسَهُ كَمَا هُوَ فَعَادَ إِلَيْهِ فَضَرَبَهُ قُلْتُ مَنْ هَذَا

جاتا جیسا پہلے تھا۔ وہ شخص پلٹ کر پھر سے مارتا۔ میں نے پوچھا یہ کون ہے۔ ان دونوں نے کہا تشریف

قَالَ أَنْطَلِقْ فَانْطَلَقْنَا إِلَى نَقَبِ مِثْلِ الثَّنُورِ أَعْلَاهُ ضَيْقٌ وَأَسْفَلُهُ

لے چلے اب ہم تنور کے مثل ایک سوراخ پر پہنچے اس کے اوپر کا حصہ تنگ ہے اور نیچے کا

ایک اتنے دراز قد شخص ہیں کہ ان کا سرفضا میں اتنا اونچا ہے کہ میں اسے دیکھ نہیں سکا۔ اس کے بعد ہے۔ ہم ایسے بڑے
باغ کے پاس پہنچے کہ اس سے بڑا اور اچھا باغ میں نے نہیں دیکھا۔ اوپر چڑھے تو ایک ایسے شہر میں پہنچے جو سونے اور چاندی
کے اینٹوں سے بنایا گیا تھا۔ دروازہ کھولو اگر اندر گئے تو ہم کو ایسے لوگ ملے۔ کہ ان کا آدھا دھڑ خوبصورت سے خوبصورت
تر ہے اور آدھا بد صورت سے بد صورت۔ میرے دونوں ساتھیوں نے ان لوگوں سے کہا۔ ہمارا ساتھ آؤ۔ اور اس نہر
میں جاؤ۔ ایک چوڑی نہر بہ رہی تھی اس کا پانی سفید براق تھا۔ اس نہر میں وہ لوگ گئے۔ اور نکلے تو ان کی بد صورتی جاتی
رہی اور حسین تر ہو گئے۔ مجھے ان دونوں نے بتایا کہ یہ جنت عدن ہے۔ اور آپ کی یہ جگہ ہے۔ میں نے اوپر نظر اٹھائی
تو دیکھا کہ تہ بہ تہ تہے ہوئے بادل کی طرح ایک محل ہے۔ ان دونوں نے کہا یہ آپ کی جگہ ہے۔ اخیر میں یہ زائد ہے کہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام کے ارد گرد وہ بچے ہیں جو فطرت پر مرے ہیں۔ کچھ مسلمانوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور مشرکین کی اولاد
بھی تو فرمایا اور مشرکین کی اولاد بھی۔

وَاسِعٌ تَتَوَقَّدُ تَحْتَهُ نَارٌ فَإِذَا اقْتَرَبَ ارْتَفَعُوا حَتَّى كَادُوا يَخْرُجُونَ

جوڑا ہے اس کے نیچے آگ بھڑک رہی ہے پس جب وہ اوپر قریب ہوتے اتنا کہ معلوم ہوتا

فَإِذَا خَمِدَتْ رَجَعُوا فِيهَا وَفِيهَا رِجَالٌ وَنِسَاءٌ عُرَاةٌ فَقُلْتُ مَا هَذَا

کہ نکل بیٹیں گے تو آگ ٹھنڈی ہو جاتی جب آگ دھیمی بیڑ جاتی تو پھر اس میں لوٹ جاتے

قَالَا أَنْطَلِقُ فَإِنْ طَلَقْنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ مِّنْ دَمٍ فِيهِ رَجُلٌ قَائِمٌ

اس میں ننگے مرد اور عورتیں تھیں میں نے پوچھا یہ کیا ہے ؟ تو ان دونوں صاحبوں نے کہا آگے چلیں

وَعَلَى وَسْطِ النَّهْرِ قَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَوَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ

ہم چلے یہاں تک کہ ایک خون کی ندی برآئے اس میں ایک شخص کھڑا ہے اور ندی کے بیچ میں

جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ وَعَلَى شَطِّ النَّهْرِ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ حِجَارَةٌ

پانڈی کے کنارے بھی ایک شخص کھڑا ہے جس کے آگے پتھر ہیں

فَاقْبَلَ الرَّجُلُ الَّذِي فِي النَّهْرِ فَإِذَا ارَادَ أَنْ يَخْرُجَ رَمَاهُ الرَّجُلُ

جو شخص ندی میں ہے وہ آگے آتا ہے جب چاہتا ہے کہ نکل جائے وہ شخص پتھر سے

يَحْجِرُ فِي فِيهِ فَرَدَّةٌ حَيْثُ كَانَ فَجَعَلَ كُلُّمَا جَاءَ لِيَخْرُجَ رَمَى فِي

اس کے منہ پر مارتا ہے تو اسے وہیں لوٹا دیتا ہے جہاں تھا جب کبھی وہ آتا ہے کہ نکل جائے

فِيهِ بِحَجَرٍ فَيَرْجِعُ كَمَا كَانَ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالَا أَنْطَلِقُ فَإِنْ طَلَقْنَا

اس کے منہ پر وہ شخص دوسرا پتھر مارتا ہے تو جہاں تھا وہیں لوٹ جاتا ہے میں نے پوچھا یہ کیا ہے

حَتَّى أَتَيْنَا إِلَى رَوْضَةٍ خَضِرَاءَ فِيهَا شَجَرَةٌ عَظِيمَةٌ وَفِي أَصْلِهَا

تو ان دونوں نے کہا یہ علیؑ۔ پھر ہم علیؑ پہنچے کہ ایک ہرے بھرے باغ تک پہنچے جس میں

تَوَانُ دُونُونَ نَہَا یَعلیٰ علیؑ۔ پھر ہم علیؑ پہنچے کہ ایک ہرے بھرے باغ تک پہنچے جس میں

جس میں

ارض مقدسہ

اس سے بیت المقدس مراد ہے۔ مسند امام احمد کی روایت میں یہ ہے۔ ایک کھلی ہوئی سرزمین پر لے گئے۔ ظاہر ہے کہ دونوں میں منافات نہیں۔

اثبات باب

حدیث کا یہ حصہ کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے پاس لوگوں کے بچے تھے، اس کی دلیل ہے کہ نابالغ بچے جنت میں جائیں گے۔ اس کے عموم میں کفار کے بچے بھی داخل ہیں بلکہ تعبیر الروایہ کی روایت اس پر نص ہے کہ کفار کے بچے بھی جنت ہی میں رہیں گے۔

اقول وبالله التوفیق۔ اس کے معارض دوسری احادیث ہیں۔ مثلاً اسی باب کی پہلی حدیث — کہ فرمایا — اللہ خوب جانتا ہے کہ وہ کیا کرنے والے تھے —

شَيْخٌ وَصَبِيَانٌ وَإِذَا رَجُلٌ قَرِيبٌ مِّنَ الشَّجَرَةِ بَيْنَ يَدَيْهِ نَارٌ

ایک بڑے درخت کی جڑ میں ایک بزرگ ہیں اور کچھ نیچے ہیں اور اس درخت کے قریب ایک شخص

يُوقِدُهَا فَصَعِدَ إِلَى الشَّجَرَةِ فَأَدْخَلَانِي دَارًا لَّمْ أَرَقُطًا أَحْسَنَ

ہے جس کے آگے آگ ہے جسے بھڑکا رہا ہے وہ دونوں مجھے لے کر اس درخت پر چڑھے اور مجھے ایسے

وَأَفْضَلَ مِنْهَا فِيهَا رِجَالٌ شَبَابٌ وَنِسَاءٌ وَصَبِيَانٌ شَمَّ

گھریں لے گئے کہ اسے اچھا عمدہ کوئی گھر میں نے نہیں دیکھا تھا اس میں کچھ بوڑھے کچھ جوان مرد

أَخْرَجَانِي مِنْهَا فَصَعِدَ إِلَى الشَّجَرَةِ فَأَدْخَلَانِي دَارًا هِيَ أَحْسَنُ وَ

میں اور کچھ عورتیں اور بچے ہیں پھر مجھے اس گھر سے باہر لائے اور اس درخت پر لے کر چڑھے اور مجھے

أَفْضَلَ فِيهَا شَبَابٌ قُلْتُ طَوَّفْتُمَانِي اللَّيْلَةَ فَأَخْبِرَانِي عَمَّا

ایک گھر کے اندر لے گئے جویت سے بھی اچھا اور عمدہ تھا اس میں کچھ بوڑھے کچھ جوان تھے۔ میں نے کہا تم

رَأَيْتُ قَالَ نَعَمْ أَمَّا الَّذِي رَأَيْتَهُ يُشَقُّ شِدْقُهُ فَكَذَّابٌ يُحَدِّثُ

دونوں نے مجھے رات بھر گھمایا اب جو کچھ میں نے دیکھا ہے اسے بتاؤ۔ دونوں نے کہ ضرور۔ وہ جسکا جھڑا پیرا

بِالْكَذِبِ فَتَحْمَلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ أَرْفَاقَ قُبُصْنَعٍ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

باتا تھا جھوٹا ہے جو تھوٹ بولتا ہے اور اس سے نقل کر کے دور دور پہنچ جاتا ہے اسکے ساتھ قیامت تک۔ یہی

وَالَّذِي يَشْدَخُ رَأْسُهُ فَرَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَنَامَ عَنْهُ

کیا بے گم اور جسکے سر کو کھلا جاتا تھا وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے قرآن سکھایا اس سے غافل ہو کر بات

بِاللَّيْلِ وَلَمْ يَعْمَلْ فِيهِ بِالنَّهَارِ يُفَعَّلُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالَّذِي رَأَيْتَهُ

کو سویا اور دن میں اس پر عمل نہیں کیا۔ اسکے ساتھ قیامت تک یہی کیا جائے گا۔ اور جنھیں غار میں دیکھا جاتا ہے

فِي النَّقَبِ فَهُمْ الزُّنَاةُ وَالَّذِي رَأَيْتَهُ فِي النَّهْرِ أَكَلُوا الرِّبَاءَ وَالشَّيْخُ

اور جنھیں ندی میں دیکھا سو دھوڑا ہے اور اس درخت کی جڑ میں جو بزرگ تھے وہ ابراہیم ہیں اور انکے

الَّذِي فِي أَصْلِ الشَّجَرَةِ إِبْرَاهِيمُ وَالصَّبِيَانُ حَوْلَهُ فَأَوْلَادُ النَّاسِ

اور گرد لوگوں کے

نیز مشکوٰۃ کی یہ حدیث کہ ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے ان دو بچوں کے بارے میں دریافت کیا

وَالَّذِي يُوقِدُ النَّارَ مَالِكُ خَازِنُ النَّارِ وَالسَّادُّ الْأَوَّلَى الَّتِي دَخَلَتْ

اور جو آگ بھڑکا رہے ہیں مالک جہنم کے خازن ہیں اور وہ پہلا گھر جس میں تشریف لے گئے

دَارُ عَامَّةِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمَّا هَذِهِ السَّادُّ الْفَلَا الشُّهُدَاءِ وَأَنَا جَبْرِئِيلُ وَهَذَا

تھے عام مسلمانوں کا گھر ہے۔ اور یہ شہدار کا۔ اور میں جبرئیل ہوں اور یہ

مِيكَائِيلُ فَأَرْفَعُ رَأْسَكَ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا فَوْقِي مِثْلُ السَّحَابِ

میسکائیل ہیں۔ اپنے سر کو اٹھائے، میں نے اپنے سر کو اٹھایا تو میرے اوپر بادل کے مانند ہے

قَالَ ذَلِكَ مَنْزِلُكَ فَقُلْتُ دَعَانِي أَدْخُلْ مَنْزِلِي قَالَا إِنَّهُ بَقِيَ

انھوں نے بتایا یہ آپ کی جگہ ہے اب نے کہا مجھے چھوڑ دو میں اپنے گھر میں جاؤں تو کہا آپ کی عمر ابھی باقی

لَكَ عُمْرٌ لَمْ تَسْتَكْمِلْهُ فَلَوْ اسْتَكْمَلْتَ أَتَيْتَ مَنْزِلَكَ ع

ہے جسے پوری نہیں فرمایا ہے۔ جب اسے پوری فرمائیں گے تو اپنے گھر تشریف لے جائیں گے۔

جو پہلے شوہر سے تھے تو فرمایا۔ جہنم میں ہیں دریافت فرمایا کہ حضور سے جو بچے تھے وہ، تو فرمایا جنت میں۔ پھر ارشاد فرمایا
مومنین اور ان کی اولاد جنت میں ہیں۔ اور مشرکین اور ان کی اولاد جہنم میں پھر حضور نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ وَالَّذِينَ
آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ - سورہ طور۔ آیت ۲۱۔ ایمان والوں کی اولاد ان کے تابع ہے۔ نیز ائمہ المومنین
حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مومنین کی اولاد کہاں ہوں گی تو فرمایا
اپنے آباء کے ساتھ میں نے عرض کیا بغیر عمل کے فرمایا، اللہ خوب جانتا ہے کہ وہ کیا کرنے والے تھے۔ پھر میں نے پوچھا
اور مشرکین کی اولاد تو فرمایا اپنے آباء کے ساتھ میں نے عرض کیا بغیر عمل کے تو فرمایا کہ اللہ خوب جانتا ہے کہ وہ کیا کر نیوالے تھے۔
نیز ابھی حدیث گزری ہے کہ یہودی بچہ جب مسلمان ہو گیا تو فرمایا اس اللہ کا شکر ہے جس نے اسے جہنم سے بچایا۔
اس سے ثابت کہ اگر مسلمان نہ ہوتا تو جہنم میں جاتا۔

مذہب احناف جب دلائل متعارض ہیں اور ترجیح کی کوئی صورت نہیں تو حق وہی ہے جو احناف کہتے ہیں کہ توقف
کرنا چاہئے۔ امام ابو البرکات نسفی نے کافی میں فرمایا کہ توقف کا مطلب یہ ہے کہ مشرکین کے تمام بچوں
کے بارے میں ایک حکم نہیں لگا سکتے۔ ان میں کچھ نجات پائیں گے اور کچھ عذاب یہی امام مالک کا مذہب ہے جیسا کہ علامہ عبد البر
نے تہذیب میں ذکر فرمایا ہے۔ اور امام شافعی کا بھی۔ اور امام احمد سے دو قول مروی ہے۔ البتہ ابن قیم نے۔ شفاء العلیل۔ میں یہ
اختیار کیا کہ نجات پائیں گے۔ آجکل کے نجدیوں نے بھی اسی کی تقلید کی ہے۔ مشہور یہ کیا جاتا ہے کہ ابن تیمیہ کا بھی یہی مذہب ہے مگر
اس کے فتاویٰ میں توقف ہے۔

عہ باب ۱۸۵۔ البیوع۔ باب اکل الربا وشاہدۃ ص ۲۷۹۔ الجہاد۔ باب درجات المجاہدین ص ۳۹۱۔ بدر الخلق
باب اذا قال احدکم آمین ص ۳۵۷۔ ذکر الانبیاء باب قول اللہ عز وجل، واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً ص ۴۷۳۔ صلوة اللیل باب عقد الشیطان
علی قافیۃ الراس ص ۱۵۳۔ الادب باب قول اللہ، واتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین ص ۹۰۰۔ تعبیر الروایہ۔ باب تعبیر الروایہ بعد صلوة
الصبح ص ۱۰۳۔ ابن منجہ تجارات مسند امام احمد خامس ص ۱۴۔ لہ مشکوٰۃ اول ص ۳۲۔ ابو داؤد ثانی السنۃ باب ذراری المشرکین ص ۲۹۲

۸۰۹ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا میں ابو بکر کے پاس گئی تو

فَقَالَ فِي كَمْ كَفَنْتُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ فِي ثَلَاثَةِ

انھوں نے پوچھا بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کتنے کپڑوں میں کفنایا تھا۔ میں نے بتایا کہ تین سفید

أَثَوَابٍ بَيْضٍ سَحُولِيَّةٍ لَيْسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ وَقَالَ لَهَا فِي

سحو لی کپڑے میں جس میں (سلا ہوا) کرتا اور عمامہ نہ تھا اور انھوں نے ام المومنین سے پوچھا کس

أَيَّ يَوْمٍ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ

دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وفات ہوئی تھی ام المومنین نے بتایا دو شنبے کو

قَالَ فَإِنَّ يَوْمَ هَذَا قَالَتْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ قَالَ أَرْجُو فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَ اللَّيْلِ

انھوں نے پوچھا یہ کونسا دن ہے انھوں نے عرض کیا دو شنبہ تو فرمایا میں امید کرتا ہوں کہ میری وفات

فَنَظَرَ إِلَى ثَوْبٍ عَلَيْهِ كَانَ يَمْرُضُ فِيهِ بِهِ رَدْعٌ مِّنْ زُعْفَرَانٍ فَقَالَ

اس وقت اور رات کے درمیان ہے پھر اپنے اس کپڑے کو دیکھا جو ان کے بدن پر تھے جس میں بیماری کے دن

۸۰۹ تشریحات حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے شنبہ کی رات میں عشاء اور مغرب کے درمیان ۱۳ھ میں ۶۳ سال کے ہو کر واصل بحق ہوئے، رات ہی میں صبح صادق سے پہلے پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پہلو میں بر بنار قول صحیح اس طرح دفن ہیں کہ ان کا روئے انور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سینے کے مقابل ہے۔ اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ان کے سینے کے مقابل ہے۔ اسی وجہ سے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پاؤں حجرہ مبارکہ کی شرقی دیوار کے متصل تھا۔ یہاں تک کہ جب ولید بن عبد الملک کے عہد حکومت میں حضرت عمر بن عبد العزیز نے حجرہ مبارکہ کی دیوار کو کھدوائی تو ان کا پاؤں کھل گیا تھا جیسا کہ بخاری میں ابھی آ رہا ہے۔

مرض وصال حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال کس مرض میں ہوا۔ اس بارے میں روایتیں مختلف آئی ہیں۔ اول حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جدائی کے صدمے سے گھلتے گھلتے قوی نے جواب دیدیا۔ یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے جیسا کہ سیف بن عمر نے کہا ہے۔ ابن سعد نے امام زہری سے نقل کیا کہ کھانے میں ایک سال کا میعاد زہر ملا کسی نے بھیجا تھا۔ اسے حضرت صدیق اکبر اور حارث بن کلدہ نے کھایا۔ اس کے بعد دونوں بیمار رہے اور ایک سال پر ایک دن دونوں نے انتقال کیا۔ ایک قول یہ ہے کہ ایک دن ٹھنڈک تھی غسل فرمایا جس کے اثر سے بخار آیا پسندہ دن غلیل رہ کر وصال فرمایا۔ ان اقوال میں تعارض نہیں ہو سکتا ہے۔ تینوں اسباب جمع ہو گئے ہوں۔ ان السی احق بالجدید | یہ صدیق اکبر کی تواضع تھی ورنہ متعدد احادیث میں وارد ہے کہ مردوں کو اچھا کفن دو

اغسلوا ثوبی هذا وزید واعلیہ ثوبین فکفوننی فیہما قلت ان

گزار رہے تھے۔ جس پر زعفران کا دھبہ تھا تو فرمایا کہ میرے اس کپڑے کو دھو لینا اور دو اور کپڑے بڑھا کر

هذا خلق قال ان الحی احق بالجدید من المیت انما هو للمہلة

ان میں مجھے کفنانا۔ میں نے کہا یہ پرانا ہے تو فرمایا زندہ بہ نسبت مردے کے نئے کا زیادہ حق دار ہے۔ یہ نیا

فلم یتوق حتی امسی من لیلة الثلاثاء ودفن قبل ان یصبح عہ

کپڑا پہنتا لے کیلئے ہے مگر اس دن دفنانے ہوئی یہاں تک کہ شنبہ کی رات آگئی تو وفات ہوئی اور صبح سے پہلے پہلے دفن کر دیے گئے

۸۱۰ عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ ان رجلاً قال للنبی صلی

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے بنی صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان ائی افتیکت نفسہا واطنہا لو تکلمت

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا میری ماں اچانک انتقال کر گئیں میں گمان کرتا ہوں کہ اگر اس وقت

اور ایک روایت میں ہے کہ یہ فرمایا۔ مجھے اسی کپڑے میں کفنانا میں اس میں نماز پڑھتا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس لباس میں عبادت کی جائے وہ بھی متبرک ہو جاتا ہے۔ اور اسے کفن بنانا صحابہ کی سنت ہے۔ علامہ عینی نے ایک احتمال یہ نکالا کہ ہو سکتا ہے کہ یہ کپڑا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عطا فرمایا ہو۔

للمہلة انما ہو للمہلنۃ۔ مہلۃ کے کئی معنی آتے ہیں۔ پیپ اور پانی جو جسم سے نکلے۔ کچھلایا ہوا سیسہ۔ تیل کا سیاہ تلچھٹ۔ قطران کی ایک قسم معنی مشہور۔ یہاں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ ضمیر کا مرجع۔ جدید۔ ہو۔ اب معنی یہ ہونگے کہ نیا کپڑا اس کے لئے ہے کہ جسے پہنتا ہے۔ یعنی زندہ رہنا ہے دوسرے یہ کہ اس کا مرجع کفن ہو۔ جس پر۔ کفونی۔ دلالت کر رہا ہے اور مہلۃ کے معنی پیپ کے ہوں۔ اب معنی یہ ہوں گے کہ کفن اس پانی اور پیپ میں آلودہ ہونے کے لئے ہے جو میت کے جسم سے نکلے گا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ دو شنبے کے دن موت اچھی ہے۔ اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال اسی دن ہوا ہے۔ اس سے یہ بھی نکلتا ہے کہ جس دن اور جس وقت اللہ عز و جل کا کوئی محبوب بندہ واصل بحق ہوا ہو وہ دن اور وہ وقت موت کے لئے اچھا ہے۔ اسی طرح جس دن جس وقت جس چیز کو صلی سے نسبت ہو وہ متبرک ہے۔

۸۱۰ تشریحات یہ صاحب حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے جیسا کہ دوسری احادیث میں مذکور ہے یہ حدیث ایصال ثواب کی اصل ہے جس پر تفصیلی بحث اثبات ایصال ثواب میں ہو چکی ہے اور آئندہ اس پر کلام ہوگا۔

عہ باب موت یوم الاثنين ص ۱۸۶ لہ عمدۃ القاری ثامن ص ۲۳۰ بحوالہ ابن سعد لہ یہ رسالہ دائرۃ البرکات سے شائع ہو چکا ہے۔

تَصَدَّقَتْ فَهَلْ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَصَدَّقَتْ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ عه

بول یا تیں تو صدقہ کرتیں۔ اگر میں انکی طرف سے صدقہ کروں تو انھیں ثواب ملے گا۔ فرمایا ضرور ملے گا۔

۸۱۱ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حَدِيثِ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَتَعَذَّرَ فِي مَرَضِهِ أَيْنَ أَنَا الْيَوْمَ أَيْنَ أَنَا عَدَا

اپنے مرض وصال میں عائشہ کی باری میں دیر کا احساس کر کے اس طرح کوفت کو ظاہر فرماتے تھے

إِسْتَيْطَاءَ لِيَوْمِ عَائِشَةَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمِي قَبَضَهُ اللَّهُ بَيْنَ سَحْرِي وَ

آج میں کہاں ہوں کل میں کہاں ہوں گا جب میری باری کا دن ہوا تو اللہ نے انھیں اس حال

نَحْرِي وَدُفِنَ فِي بَيْتِي عه

میں اٹھایا کہ میرے سینے اور گلے کے مابین تھے۔ اور میرے گھر میں دفن ہوئے۔

۸۱۲ عَنْ سُفْيَانَ الثَّمَارِ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيثِ سُفْيَانَ ثَمَار سے مروی ہے کہ انھوں نے بیان کیا کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ

۸۱۱ یہ حدیث اختصار و تفصیل کے ساتھ بخاری میں۔ جہاد۔ فضائل صحابہ۔ منازی و نکاح، میں بھی ہے

تَشْرِيحَاتِ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مرضی معلوم ہونے کے بعد ازواج مطہرات نے اس کی اجازت

دیدي۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر تشریف لے گئے

جس کی قدرے تفصیل گذر چکی ہے بقیہ آئندہ آئے گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

حضرت عائشہ کے ساتھ کتنی محبت تھی۔ اس سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی عظمت کا اندازہ لگائیں کہ وہ

محبوب خدا کی محبوب ہیں اس لئے جو بد نصیب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عداوت رکھے حقیقت میں

وہ محبوب خدا کا دشمن ہے۔ حضرت شیر خدا نے فرمایا تیرے دشمن تین ہیں۔ براہ راست تیرا دشمن۔ تیرے دوست

کا دشمن، اور تیرے دشمن کا دوست۔

۸۱۲ سفیان ثمار کبار تابعین میں سے ہیں۔ صحابہ کرام کا زمانہ پایا مگر کسی صحابی سے روایت نہیں کیا۔ یہ سفیان بن

تَشْرِيحِ دینار عصفری کوفہ کے باشندے تھے۔ امام بخاری نے ان کا صرف یہ ایک قول ذکر فرمایا ہے۔ ابن معین وغیرہ

نے ان کی توثیق کی ہے۔

عہ باب موت الفجاءة والبلغتہ ص ۱۸۶۔ الوسیایا۔ باب ما یستحب لمن توفی فجاءة ان یتصدق عنہ ص ۳۸۶

مسلم۔ زکوۃ۔ وصیۃ۔ ابن ماجہ۔ وصایا مسند امام احمد جلد سادس ص ۵۱

عہ باب ماجاء فی قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۸۶ مسلم فضائل الصحابہ۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسْنَمًا عَد

علیہ وسلم کے قبر انور کو دیکھا ہے کہ وہ کوہان نما ہے۔

۸۱۳ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ لَمَّا سَقَطَ عَلَيْهِمُ الْحَارِطُ

حدیث حضرت عروہ سے روایت ہے کہ ولید بن عبد الملک کے زمانے میں جب

فِي زَمَانِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ أَخَذُوا فِي بِنَائِهِ فَبَدَتْ لَهُمْ قَدَمُ

حجرہ عائشہ کی دیوار (شرقی) گر گئی لوگوں نے اس کی تعمیر شروع کی تو ایک قدم ظاہر

فَفَزَعُوا وَظَنُوا أَنَّهَا قَدَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا

ہوا اس پر لوگ گھبرا گئے اور لوگوں نے گمان یہ کیا کہ یہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قدم ہے کوئی

وَجَدُوا أَحَدًا يَعْلَمُ ذَلِكَ حَدَّثَ، قَالَ لَهُمْ عُرْوَةُ لَا وَاللَّهِ مَا هِيَ

ایسا شخص نہیں ملا جو یہ جانتا ہو۔ یہاں تک کہ عروہ نے کہا بخدا یہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

تکمیل۔ امام ابن ابی شیبہ نے یہ زیادہ کیا ہے۔ ابو بکر اور عمر کی قبریں بھی مسنم یعنی کوہان نما ہیں۔ حضرت امام ابراہیم نخعی نے فرمایا جس شخص نے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صاحبین کی قبریں دیکھی ہیں اس نے مجھے خبر دی ہے کہ وہ سب مسنم زمین سے ابھری ہوئی ہیں۔ ان پر سفید سنگ مرمر ہے۔ امام شعبی نے فرمایا میں نے خود شہداء و اہل حق کی قبریں مسنم دیکھی ہیں۔ اور حضرت عمر اور حضرت ابن عباس کی قبریں بھی ایسی ہی یعنی کوہان نما بنائی گئی تھیں۔ ان سب سے ثابت ہوا کہ قبر کوہان نما مسنم بنانا چاہئے نہ کہ ہموار چبوترے کے مثل۔

۸۱۳ ولید مشہور اموی سفاک عبد الملک کا سب سے بڑا بیٹا تھا۔ عبد الملک کی وصیت کے مطابق اسکے

تشریحات مرنے کے بعد ۷۵ھ میں تخت نشین ہوا اور ۹۶ھ وسط جمادی الآخرہ میں مر گیا۔ اسی کے عہد میں

اسپین ترکستان کا اکثر حصہ اور سندھ فتح ہوا تھا۔ اس کے یادگار کارناموں میں دمشق کی جامع اموی ہے۔ اور مسجد نبوی کی

توسیع۔ جب مسلمانوں کی کثرت ہوئی اور مسجد اقدس تنگ ہو گئی تو اس نے ازواج مطہرات سے حجرات مبارکہ خریدے

اور والی مدینہ حضرت عمر بن عبد العزیز کو حکم دیا کہ حجرات مبارکہ ڈھا کر مسجد میں شامل کر لے جائیں۔ اسی موقع پر جب حجرہ عائشہ کی پورب والی

دیوار ڈھا کر بنیاد کھودی جانے لگی تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قدم پاک ظاہر ہو گیا۔ جگہ کی تنگی کیوجہ سے انکی لحد مبارکہ کا کچھ حصہ پورب دیوار

کے اندر آ گیا تھا۔ حجرہ مبارکہ کی تعمیر کے بعد حجرہ مبارکہ کے چاروں طرف ایک پیچ پھل احاطہ ہوا یا جس کا شمالی حصہ ثلث نما ہے۔

پھر متوکل عباسی شہنشاہ نے اس پر سنگ مرمر چڑھایا۔ اس کے بعد ۵۴۸ھ میں عباسی شہنشاہ متعفی نے اس کی تجدید کی اور اس کے ارد گرد صندل اور آبنوس کی چھت تک بلند جالیاں لگا دیں۔

عہ باب فی قبر البنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۸۶

قَدَّمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هِيَ إِلَّا قَدَّمَ عُمَرُ عه

قدم نہیں

یہ عمر کا قدم ہے۔

۸۱۴ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ

أَوْصَتْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ لَا تَدْفِنِي مَعَهُمْ وَأَدْفِنِي مَعَ صَوَاحِبِي

عہما کو یہ وصیت کی کہ مجھے ان لوگوں کے ساتھ مت دفن کرنا دوسری ازدواج کے ساتھ

بِالْبَقِيعِ لَا أَرْكِي بِهِ أَبَدًا عه

بقیع میں دفن کرنا میں یہاں دفن ہو کر ہرگز اپنا تقدس ظاہر کرنا نہیں چاہتی

۸۱۵ عَنْ عُمَرُ بْنُ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيُّ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

حدیث عمرو بن میمون نے کہا میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا

قَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ اذْهَبْ إِلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ فَقُلْ يَقْرَأُ

انہوں نے اپنے صاحبزادے سے فرمایا اے عبد اللہ بن عمر ام المومنین حضرت عائشہ کی

۸۱۴ اس کے بعد حدیث آرہی ہے کہ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا پہلے یہی ارادہ تھا کہ اسی حجرے میں دفن کی جائے

تشریح مگر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب وہاں دفن ہو گئے تو ارادہ بدل دیا۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ حضرت ام المومنین کی غیرت نے اسے پسند نہ کیا ہو۔ حجرہ مبارکہ میں اب بھی ایک قبر کی جگہ ہے۔ حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سعید بن مسیب نے فرمایا ہے کہ یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام دفن ہوں گے اے

۸۱۵ یہ ایک لمبی حدیث کا جز ہے جو مناقب عثمان میں مفصل آئے گی۔ معلوم نہیں وہاں تک شرح لکھنے

تشریحات کی توفیق ہو یا نہ ہو اس لئے جو حصہ یہاں مذکور ہے اسے تحریر کر دیا۔ کتاب الاعتصام میں حضرت عروہ کی حدیث میں ہے کہ بہت سے صحابہ نے حجرہ مبارکہ میں دفن ہونے کی اجازت چاہی مگر کسی اجازت نہیں ملی۔ جب حضرت فاروق اعظم کا پیغام پہنچا تو بلا توقف اجازت مرحمت فرمادی اور وہ ارشاد فرمایا جو حدیث میں مذکور ہے کہ انہیں اپنے اوپر ترجیح دیتی ہوں۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ ام المومنین کے قلب میں حضرت عمر کی کتنی عظمت تھی۔ ساتھ ہی یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ حضرت عمر ام المومنین کا کتنا ادب ملحوظ فرماتے تھے۔ ان کے قلب نازک پر ادنیٰ ساد باؤ بھی ڈالتا پسند نہیں فرماتے تھے۔ اسی لئے یہ بھی وصیت فرمادی کہ غسل و کفن کے بعد در اقدس پر حاضر ہو کر دوبارہ اجازت

عہ باب ماجاء فی قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۸۶

عہ باب قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۸۶ - ثانی - الاعتصام - باب ما ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۸۹

لہ عملة القاری ثامن ص ۲۲۵ -

عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَيْكَ السَّلَامُ ثُمَّ سَلَّمَهَا أَنْ أُدْفِنَ مَعَ صَاحِبِي

خدمت میں جاؤ۔ اور ان سے عرض کرو۔ عمر بن خطاب آپ کو سلام کرتا ہے۔ اس کے بعد ان سے

قَالَتْ كُنْتُ أُرِيدُكَ لِنَفْسِي فَلَا وَثَرَتُكَ الْيَوْمَ عَلَى نَفْسِي فَلَمَّا أَقْبَلَ

سوال کرو (کہ میں چاہتا ہوں) کہ اپنے دونوں ساتھیوں کے ساتھ دفن کیا جاؤں (حضرت ابن عمر نے

قَالَ لَهُ مَا لَدَيْكَ قَالَ أَذِنْتُ لَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ مَا كَانَ شَيْءٌ

ایسا ہی کیا) تو ام المؤمنین نے فرمایا اس جگہ اپنے لئے ارادہ رکھتی تھی آج انھیں اپنے اوپر ترجیح

أَهَمُّ إِلَيَّ مِنْ ذَلِكَ أَلْضَجَّعَ فَإِذَا قَبِضْتُ فَأُحْمَلُونِي ثُمَّ سَلَّمُوا ثُمَّ

دہتی ہوں جب وہ واپس آئے تو حضرت عمر نے پوچھا تیرے پاس

قُلْ يَسْتَأْذِنُكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَإِنْ أَذِنْتُ لِي فَأَدْفِنُونِي وَإِلَّا

کیا خبر ہے؟ عرض کیا ام المؤمنین نے آپ کو اجازت دے دی۔ تو فرمایا اس آرام گاہ سے زیادہ

کی درخواست پیش کرنا۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ حیات ظاہری میں رعب و دباؤ محسوس کر کے اجازت دی ہو۔ یہ اپنے حجرے میں دفن کی اجازت حضرت ام المؤمنین کا اتنا بڑا ایتار ہے جس کی نظیر پیش کرنے سے دنیا عاجز ہے۔

فَمِنْ اسْتَخْلَفُوا فَهُوَ الْخَلِيفَةُ اس سے ظاہر ہو گیا کہ خلیفہ وقت اپنے بعد خلیفہ کے تقرر کے لئے چند افراد کی کمیٹی

بنادے اور وہ کسی کو خلیفہ مقرر کر دیں تو اس کی خلافت برحق ہے۔ اور اگر کسی کو نامزد کر دے تو وہ بھی خلیفہ برحق ہے جیسے

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاروق اعظم کو نامزد کر دیا۔ اور اگر یہ دونوں صورتیں نہ ہوں تو انتخاب کا حق صرف

ارباب حل و عقد اصحاب دین و دیانت عقل و فراست کو ہے۔ جیسے صدیق اکبر کا ہوا تھا۔

یزید کی نامزدگی صحیح نہیں تھی آجکل وہابیوں کے مختلف طبقات کے افراد اسکا بہت زور و شور سے پروپیگنڈہ کرتے

ہیں کہ یزید خلیفہ برحق تھا۔ اس لئے سیدنا امام حسین کا خروج یقیناً بغاوت تھا اس لئے

کہ جب سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلافت سپرد فرمادی۔ تو وہ خلیفہ برحق ہو گئے

پھر جب انھوں نے یزید کو اپنا ولیعہد بنادیا تو وہ بلاشبہ خلیفہ برحق ہو گیا۔

اس پر علمائے بہت کچھ لکھا ہے، اس خادم نے بھی اس پر، مقالات امجدی، میں سیر حاصل بحث کی ہے، جسے

تفصیل کا شوق ہو وہ اس کا مطالعہ کرے۔ یہاں ایک اہم نکتہ کی طرف ناظرین کو متوجہ کرنا چاہتا ہوں۔ سیدنا امام حسن

مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت معاویہ کو غیر مشروط طور پر خلافت نہیں سپرد فرمائی تھی۔ کہ انھیں یہ حق حاصل ہوتا کہ

اپنے بعد کسی کو خلیفہ نامزد کریں۔ اس صلحنامے کی سب سے اہم اور بنیادی شرط یہ تھی۔ کہ تمہارے بعد خلافت کا حق

مجھے ہوگا۔ اور میں خلیفہ ہوں گا۔ اس شرط کی رو سے معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی زندگی بھر خلافت کا حق تھا، اپنے

فَرُدُّونِي إِلَى مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَحَدًا أَحَقَّ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ هَؤُلَاءِ

میرے نزدیک کوئی چیز اہم نہ تھی۔ جب میری روح قبض کر لی جائے تو مجھے اٹھا کر (در دولت پر لے جانا)

النَّبَرِ الَّذِينَ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ غَنَمٌ

پھر سب لوگ سلام عرض کرنا۔ اس کے بعد اے عبد اللہ تم عرض کرنا عمر بن خطاب آپ سے اجازت طلب

رَاضٍ فَمِنْ أَسْتَخْلَفُوا بَعْدِي فَهُوَ الْخَلِيفَةُ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا فَسَمِعْتُ

کرتا ہے اگر پھر اجازت مرحمت فرمائیں تو وہاں مجھے دفن کرنا اور نہ مسلمانوں کے قبرستان میں لوٹا دینا

عُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَسَعْدُ

میں خلافت کا زیادہ حقدار اس گروہ سے زیادہ کسی کو نہیں جانتا جن سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَوَلَجَ عَلَيْهِ شَابٌّ مِّنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ ابْشِرْ يَا

راضی رہتے ہوئے دنیا سے تشریف لے گئے۔ میرے بعد یہ لوگ جسے خلیفہ بنادیں وہ خلیفہ ہے۔

أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِبَشَرِيٍّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَانَ لَكَ مِنَ الْقَدَمِ

اس کی بات سنا اور اطاعت کرنا اور عثمان اور علی اور طلحہ اور زبیر اور عبد الرحمن بن عوف اور سعد

بعد کسی کو خلیفہ منتخب کرنے کا حق ہی حاصل نہیں تھا اس لئے کہ وہ خلیفہ مطلق نہ تھے۔ ان کی خلافت مشروط و محدود تھی۔ اس لئے ان کا زید کو ولیعہد بنانا صحیح نہ تھا۔ اور اس سے وہ کسی طرح خلیفہ نہ ہوا۔ اس لئے سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا زید کے خلاف جدوجہد بناوت نہیں تھی بلکہ خلافت علی منہاج البنوت کے احیاء کی سعی جمیل تھی حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ دعا مانگا کرتے تھے۔ اے اللہ مجھے اپنے راستے میں شہادت اور اپنے رسول کے شہر میں وفات عطا فرما۔ اس وقت اسلام کی شان و شوکت اوج تریا سے ہٹنا رہی۔ غازیان اسلام ہندو چین، افریقہ کی سرحدیں پار کر چکے تھے۔ مدینہ طیبہ میں کسی جہاد کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا، بظاہر اس دعا کا قبول ہونا منعذر تھا۔ مگر دنیا نے دیکھا کہ ایک اللہ کے محبوب بندے کی دعا کس طرح قبول ہوئی۔

واقعات حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کو ناپسند فرماتے تھے کہ مدینہ طیبہ میں عجمی غلام رہیں مگر حضرت عباس کا اعزاز تھا کہ کوئی حرج نہیں۔ غالباً یہ اس بنا پر تھا کہ اہل عرب عموماً صنعت و حرفت سے نا آشنا تھے۔ اور عجمی اس کے ماہر تھے۔ حضرت عباس کا مقصود یہ رہا ہوگا کہ ان سے اہل عرب سیکھ لیں اور تمدن میں ترقی ہو۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک غلام تھا۔ ابولولؤ فیروز نام تھا۔ ایک دن وہ راستے میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ملا۔ اور درخواست کی کہ میرے اوپر میرے آقا نے ایک دینار یومیہ مقرر کر رکھا ہے، حضرت عمر

فِي الْإِسْلَامِ مَا قَدْ عَلِمْتَ ثُمَّ اسْتَخْلَفْتَ فَعَدَلْتَ ثُمَّ الشَّهَادَةُ

بن ابی وقاص کا نام لیا۔ اور امیر المومنین کی خدمت میں انصار کا ایک جوان حاضر ہوا اور عرض کیا۔ اے

بَعْدَ هَذَا كُلِّهِ فَقَالَ لَيْتَنِي يَا بَنَ أَخِي وَذَلِكَ كِفَافٌ لَا عَلَى وَلَا

امیر المومنین آپ کو اللہ عزوجل کی جانب سے بشارت ہو آپ قدیم الاسلام ہیں یا اسلام میں آپ کا جو مرتبہ ہے

إِلَى أَوْصِي الْخَلِيفَةَ مِنْ بَعْدِي بِالْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ خَيْرًا

وہ جانتے ہیں پھر خلیفہ بنائے گئے تو آپ نے عدل کیا پھر ان سب کے بعد شہادت نصیب ہوئی اس پر فرمایا کا شک

أَنْ يَعْرِفَ لَهُمْ حَقَّهُمْ وَأَنْ يَحْفَظَ لَهُمْ حُرْمَتَهُمْ وَأَوْصِيَهُ

اے بھتیجے یہ سب برابر برابر ہوتا نہ مجھ پر عذاب ہو اور نہ ثواب ملے۔ اپنے بعد والے خلیفہ کو مہاجرین اولین کے

بِالْأَنْصَارِ خَيْرًا الَّذِينَ تَبِعُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ أَنْ يَقْبَلَ مِنْ حُسْنِهِمْ

بارے میں بھلائی و نصیحت کرتا ہوں کہ انکا حق پہچانے اور انکی عزت کی حفاظت کرے اور انصار کے لئے اچھائی کی وصیت

نے فرمایا۔ یہ کچھ زیادہ نہیں تو بڑھئی بھی ہے لو ہار بھی ہے نقاش بھی ہے۔ پھر اس سے فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ تو ایسی

چکی بنانا جانتا ہے جو ہوا سے چلے۔ اس نے کہا میں آپ کے لئے ایسی چکی بنا دوں گا جس کا غلغلہ پوری دنیا میں ہو گا حضرت

فاروق اعظم نے فرمایا کہ یہ مجھے دھمکی دے رہا ہے۔ یہ سہ شنبہ کا واقعہ ہے۔ دوسرے دن چہار شنبہ کو ابولولؤ دودھارا

زہر آلود خنجر لئے ہوئے مسجد میں چھپا رہا۔ جب نماز فجر کی جماعت کا وقت ہوا تو فاروق اعظم نماز کے لئے مسجد آئے اور

الصلوة الصلوة کہتے ہوئے مصلی پر کھڑے ہوئے کہ پیچھے سے ابولولؤ نے آکر خنجر سے حملہ کر دیا۔ تین یا چھ زخم لگائے۔

ایک اتنا کاری تھا کہ ناف یا کر گیا تھا۔ حضرت عمر یہ فرماتے ہوئے، مجھے کہتے نے مار ڈالا مجھے کہتے نے مار ڈالا اگر پڑے۔

ابولولؤ دوطرفہ خنجر چلاتا ہوا بھاگا، تیرہ آدمیوں کو زخمی کیا جنہیں چھ داصل بحق ہو گئے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نے اس پر چادر پھینک کر اسے دبوچ لیا۔ جب اس نے دیکھا کہ اب پھنس گیا ہوں تو اسی خنجر سے خودکشی کر لی

حضرت عمر نے عبدالرحمن بن عوف کو نماز پڑھانے کا حکم دیا اور لوگ حضرت عمر کو اٹھا کر گھر لائے۔ گھر آکر دریافت فرمایا کہ

مجھے کس نے قتل کیا ہے۔ جب بتایا گیا کہ ابولولؤ نے، تو اللہ عزوجل کا شکر ادا کیا کہ کسی مسلمان کا ہاتھ ان کے خون سے رنگین

نہ ہوا۔ پھر طبیب کو بلایا۔ طبیب نے نبیذ پلائی جو بے عینہ زخم سے باہر نکل آئی چونکہ نبیذ کا رنگ بھی سرخ ہوتا ہے اس لئے

صحیح تشخیص نہ ہو سکی کہ نبیذ ہی نکلی ہے یا خون۔ پھر دودھ پلایا گیا۔ یہ بھی زخم سے باہر آ گیا تو طبیب نے عرض کر دیا کہ اب

امید زیت نہیں، جو کچھ کرنا ہے کر لیجئے، اس کے بعد خلیفہ کے انتخاب کے لئے شوریٰ مقرر فرمائی۔ اور ام المومنین حضرت

عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حجرہ مبارکہ میں دفن ہونے کی اجازت طلب فرمایا۔ تین دن کے بعد وصال فرمایا اور پختنبہ

کو دفن ہوئے۔ تاریخ وصال کے بارے میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ ۲۶ رذوالحجہ کو زخمی ہوئے اور یکم محرم کو

دفن ہوئے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ ۲۸ رذوالحجہ بروز دو شنبہ واصل بحق ہوئے۔ یہ حادثہ ۳۳ھ کا ہے۔ عمر مبارک

وَلِيَعْفَى عَنْ مُسِيئَتِهِمْ وَأَوْصِيَهُ بِذِمَّةِ اللَّهِ وَذِمَّةِ رَسُولِهِ أَنْ يُوفَى

کرتا ہوں جنہوں نے دارالہجرت کو مسکن بنایا اور سچے دل سے ایمان قبول کیا کہ انکے احسان کرنے والے کے احسان

لَهُمْ بِعَهْدِهِمْ وَأَنْ يُقَاتِلَ مِنْ وَرَائِهِمْ وَأَنْ لَا يُكَلَّفُوا

کو قبول کرے اور لغزش کر نبوالوں کی لغزش سے درگزر کرے اور اللہ و رسول کے ذمے کی وصیت کرتا ہوں کہ انکے ساتھ کئے

فَوْقَ طَاقَتِهِمْ ع

کئے عہد کو پورا کرے۔ اور انکی حفاظت میں لڑے اور انھیں انکی طاقت سے زیادہ تکلیف نہ دے۔

تربیسٹھ سال ہوئی۔ مدت خلافت دس سال چھ مہینے کچھ دن ہے۔ اگر ۲۸ رذوالحجہ کو وصال ہوا تو چھ دن اور پہلی محرم کو ہوا تو دس یا گیارہ دن۔

لیتنبی | یہ ارشاد یا تو ازراہ تواضع تھا یا اس بنا پر تھا کہ ایمان خوف ورجا کے مابین ہے ورنہ حضور اقدس علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بشارت کے بعد شبہ اور شک کی کوئی گنجائش ہی نہیں۔

بالمہاجرین الاولین | مہاجرین اولین کے بارے میں تین قول ہیں، ایک یہ کہ وہ حضرات ہیں جو غزوہ بدر میں شریک ہوئے خواہ حقیقتہ خواہ حکماً۔ یہ تفصیل ہم نے اس لئے کی کہ شرکاء بدر کی مجموعی تعداد تین سو تیرہ ہے مگر میدان کارزار میں تین سو پانچ حضرات ہی تھے۔ اسی مہاجرین اور انبیہ انصار کرام، آٹھ حضرات جنگ میں شریک نہ ہوئے مگر انھیں بدر کے مال غنیمت سے حصہ ملا۔ اور باتفاق وہ اصحاب بدر میں سے ہیں۔ ایک حضرت ذوالنورین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنھیں خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سیدہ رقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تیمارداری کے لئے مدینہ طیبہ روک دیا تھا۔ دوسرے اور تیسرے حضرت طلحہ اور حضرت سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما جو قریش کے کاروان تجارت کے تحبس میں بھیجے گئے تھے اور پانچ انصار کرام ہیں ان کے اسماء گرامی معلوم نہ ہو سکے۔ دوسرے یہ کہ مہاجرین اولین وہ حضرات ہیں جنھوں نے دونوں قبلوں کی جانب نماز پڑھی ہو اس کا حاصل یہ ہوا کہ جن حضرات نے تحویل قبلہ کے پہلے ہجرت فرمائی۔ تیسرے وہ حضرات جو بیعت رضوان میں شریک ہوئے ہوں، جن کی تعداد چودہ سو ہے۔

الذین تبوءوا الدار والايمان | الدار۔ سے مراد مدینہ طیبہ ہے۔ امام حسن بصری نے فرمایا، مدینہ طیبہ کے ناموں میں سے ایک۔ الايمان۔ بھی ہے۔ اور اگر یہاں ایمان کے

معنی شرعی مراد لیا جائے تو اس کا عامل محدث ہے۔ یعنی۔ اجابوا الی الايمان۔ جنھوں نے صدق دل سے ایمان قبول کیا۔ انصار کرام اصل میں یمن کے باشندے تھے۔ ان کے مورث اعلیٰ عمرو بن عامر نے جب سیدنا رب۔ کی تباہی کے آثار دیکھے تو وہاں سے ترک سکونت کر کے بشارہ غیبی مدینہ طیبہ آکر بس گئے۔ انھیں کی نسل میں حارثہ یا ثعلبہ النعقی ہے۔ اوس۔ خزرج، اسی کے فرزند ہیں جن سے انصار کرام ہیں۔

عہ باب قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۸۶، مناقب عثمان۔ باب قصة والبیعة والاتفاق علی عثمان ص ۵۲۲

۸۱۶ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيثِ امِّ الْمُؤْمِنِينَ حَضْرَتِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا نَبَا کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْبُوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا عَهُ

فرمایا مردوں کو برا مت کہو۔ کیونکہ انھوں نے جو کچھ آگے بھیجا تھا اس کا بدلہ یا چکے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ محبوبانِ بارگاہ کے قریب دفن ہونے کی تمنا صحابہ کرام کی سنت ہے۔ تاکہ ان پر نازل ہونے والی رحمتوں اور زائرین کی دعائے خیر سے انھیں بھی نفع ہو۔

۸۱۶ تشریحات الاموات بالف لام عہد کلہ۔ اس سے مراد مسلمان مردے ہیں۔ جو فاسق معین نہ ہوں اسکی دلیل ابو داؤد اور ترمذی کی وہ حدیث ہے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اذکروا محاسن موتا کھو کفو عن مساویہم۔ اپنے مردوں کی خوبیاں بیان کرو اور انکی برائیوں سے منہ بند رکھو۔ فاسق معین کے بارے میں عمدۃ القاری میں محدث ابن یطال کا یہ قول مذکور ہے وان کان فاسقاً معلناً فلا غیبة له فکذلک المیت۔ فاسق معین کے فسق کو بیان کرنا غیبت نہیں۔ اسی طرح فاسق معین میت کا بھی جیسا کہ حدیث میں فرمایا اذکروا الفاسق بما فیہ متی یحذرہ الناس۔ فاسق کے فسق کو بیان کرو ورنہ لوگ اس سے کیسے بچیں گے۔ نیز اس حدیث میں۔ الاموات۔ سے صرف مسلمان مراد ہونا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس حدیث سے بھی ظاہر ہے امام بخاری نے اس باب کے بعد، باب ذکر شرار الموتی۔ کے ضمن میں ذکر فرمایا ہے جیسا کہ ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ ابولہب نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہا۔ تیرے لئے دن بھر بادی ہو۔ تو سورہ تبت یدا، نازل ہوئی جس کی پہلی آیت یہ ہے۔ ابولہب کے دونوں ہاتھ ٹوٹے جائیں اور وہ ہلاک ہو گیا۔ یہاں دوسرے نسخے میں علیہ لعنة الله ہے۔ اسی کو علامہ عینی نے لیا ہے۔ اور ایک نسخے میں لعنة الله ہے۔ اسے سند الحفاظ علامہ ابن حجر نے لیا ہے۔ اسی سے باب کی مطابقت ہے۔ کہ ابولہب کے مرنے کے بعد حضرت ابن عباس اس پر لعنت بھیج رہے ہیں۔ نیز یہ بتانا ہے کہ ابولہب ہی کے بارے میں سورہ تبت یدا نازل ہوئی ہے۔ اس میں بھی اس کی ہجو اور برائی ہے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ کفار کی برائی بیان کرنی جائز ہے اگرچہ وہ مر گئے ہوں۔

البتہ اگر مرنے والے کفار کے اہل و عیال مسلمان ہوں اور ان کے کافراں باپ اصول کی برائی کرنے سے انھیں ایذا پہنچے تو اس سے بچنا ضروری ہے۔ کہ اب یہ ایذا مسلم ہے اور ایذا مسلم جائز نہیں۔ جیسا کہ حضرت ابن عباس ہی سے امام احمد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے کہ کسی انصاری نے حضرت عباس کے کسی ایسے رشتہ دار کو جو کہ عہد جاہلیت میں مر چکے تھے برا کہا تو مشتعل ہو کر حضرت عباس نے اس انصاری کو پتھر مار دیا۔ اس پر انصار بھڑک گئے کہنے لگے ہم

عہ الجنائز۔ باب ما ینھی من سب الاموات ص ۱۸۴۔ نسائی۔ الجنائز۔ لہ ثانی۔ الادب۔ باب فی النھی عن

سب الموتی ص ۳۱۵۔ لہ اول۔ الجنائز۔ باب آخر ص ۱۲۱۔ لہ جلد ثامن ص ۲۳۰۔

انتقام لیں گے یہاں تک کہ ہتھیار لگا کر آگے۔ اس کی اطلاع جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہوئی تو ممبر پر تشریف لے گئے اور انصار سے فرمایا۔ عباس مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں۔ ہمارے مردوں کو برا نہ کہو کہ ہمارے زندوں کو اذیت پہنچاؤ۔ انصار نے عرض کیا ہم حضور کے غضب سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں۔ ایک دفعہ ابو لہب کی صاحبزادی حضرت سُبَیْحَہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو کسی نے بنت حطب النمار کہہ دیا۔ انھوں نے خدمت اقدس میں شکایت کی تو جلال آگیا ارشاد فرمایا ما بال اقوام یوذوننی فی قرابتی من ان لوگوں کا کیا حال ہے جو میری قرابت کی وجہ سے مجھے اذانی فقد اذی اللہ۔ اذادیتے ہیں۔ جس نے مجھے اذادی اُس نے اللہ کو اذاد دی۔

ان سب کے باوجود ضرورت شرعیہ کے وقت مسلمانوں کے معائب بقدر ضرورت بیان کرنا کبھی جائز کبھی واجب کبھی فرض ہے اگرچہ وہ مرجح ہو۔ مثلاً راویان احادیث پر جرح، گواہوں پر جرح وغیرہ وغیرہ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ کے لغوی معنی یہ ہیں۔ پاک کرنا۔ درست کرنا۔ بڑھنا۔ مدح۔ شریعت میں زکوٰۃ کے معنی یہ ہیں۔ مال کے ایک حصے کا جو شرع نے مقرر فرمایا ہے اللہ کے لئے کسی مسلمان فقیر وغیرہ کو مالک کر دینا بشرطیکہ وہ فقیر ہاشمی نہ ہو۔ زکوٰۃ فرض ہے اور اس کی فرضیت قطعی اجماعی ہے۔ جو اس کا منکر ہو کافر ہے اور جو نہ دے مستحق قتل ہے۔ اور تاخیر کرنا موالا فاسق، مردود الشہادۃ ہے۔ اگر کسی بستی والے یا کوئی جماعت زکوٰۃ نہ دے تو سلطان اسلام کو اس سے قتال کا حکم ہے۔ یہ اسلام کا تیسرا رکن ہے۔ اکثر کا قول یہ ہے کہ زکوٰۃ ہجرت کے دوسرے سال فرض ہوئی ہے ۵ھ

زکوٰۃ ہر مسلمان مرد و عورت عاقل بالغ پر فرض ہے جو ایسے مال نامی کا مالک ہو جو بقدر نصاب ہو اور اس پر پورا سال گزر چکا ہو اور حوائج اصلہ سے فاضل ہو۔ مال نامی تین چیزیں ہیں۔ سونا چاندی خواہ ان کی سیلیں ہوں یا زیور، برتن یا سکے اگرچہ رکھے ہوئے ہوں۔ مال تجارت۔ کچھ بھی ہو۔ چرائی کے جانور۔

اس کا فرض ہونا قرآن مجید کی کثیر آیتوں سے ثابت ہے۔ یہاں امام بخاری نے صرف ایک آیت۔ وَاقِمُْوا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو۔ ذکر فرمائی ہے یہ آیت چھ سورتوں میں مذکور ہے۔ سورۃ بقرہ میں تین جگہ آیت ۴۳۔ آیت ۸۲۔ آیت ۱۱۰۔ سورۃ نسا آیت ۷۷۔ سورۃ نور آیت ۵۶۔ سورۃ مزمل۔ آیت ۲۰۔ سورۃ حج آیت ۷۷۔ اور سورۃ مجادلہ آیت ۱۲۔ میں۔ یہاں ابتداء میں داؤد کے بچے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ ادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا

إِلَّا اللَّهُ وَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ

کہ وہ یہ گواہی دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں پس اگر وہ اسے قبول کر لیں

فایہ۔ فاقموا الصلوۃ۔ اب یہ حقیقت میں آٹھ باتیں کہیں ان سب میں۔ اتوا الزکوۃ۔ میں امر ہے جو دو جوب کے لئے ہے۔ جس سے فرضیت قطعی طور پر ثابت۔ مزید براں اس کی فرضیت کی دلیل میں چھ احادیث ذکر فرمائی ہیں۔ اول حدیث ہرقل۔ جو مفصل جلد اول میں گزر چکی ہے۔ اس میں ہے۔ یا مرنابا الصلوۃ والزکوۃ والصلۃ والعفا حضرت ابوسفیان نے ہرقل کو بتایا۔ کہ یہ ربی، ہمیں نماز زکوۃ صلہ رحمی اور پاکدامنی کا حکم کرتے ہیں۔ یہ بھی فرضیت پر قطعی ہے۔ دوم حدیث معاذ۔ جس میں نص صریح ہے۔ افترض علیہم صدقۃ فی اموالہم۔ اللہ عزوجل نے ان کے مال میں صدقہ فرض فرمایا۔ جوان کے مالداروں سے لیا جائے اور ان کے فقیروں پر تقسیم کیا جائے۔ سوم یہ حدیث کہ ایک صاحب نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا۔ مجھے ایسا عمل بتائے جو مجھے جنت میں داخل کر دے۔ تو فرمایا۔ اللہ کی عبادت کر اس کے ساتھ کسی کو شریک مت کر۔ اور نماز قائم کر اور زکوۃ دے۔ اور صلہ رحمی کر۔ چہارم حدیث اعرابی جو قریب قریب اسی مضمون کی ہے۔ پنجم۔ حدیث عبد القیس ششم۔ مانعین زکوۃ کی حدیث۔ انھیں چھ احادیث پر انحصار نہیں۔ اس کی فرضیت کی کثیرا حدیث ہیں۔ جن میں کچھ بہار شریعت حصہ پنجم کے شروع میں درج ہیں۔

۸۱۷ زکوٰۃ ہی میں ص ۲۰۳ پر اور مغازی میں یہ زائد ہے۔

تشریحات فایاد و کرائم الاموال و اتق
دعوة المظلوم فانه ليس ببنية وبين الله المحجا
مظالم میں صرف غنیمت کا حصہ ہے۔

غزوہ تبوک سے واپسی کے بعد بیچ تا آخر شہ ھ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت معاذ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو یمن بھیجا تھا۔ یمن پر پانچ حضرات کا تقرر ہوا تھا۔ جن میں حضرت معاذ کا۔ زبید عدن ساحل پر حضرت ابو موسیٰ کا۔ خالد بن سعید کا صنعاء پر۔ ہاجر بن امیہ کا سندہ پر اور زیاد بن لبید کا حضرت پر۔ حضرت زکاء و اخی اور قاضی کے عہدے پر تقرر ہوا تھا اور انھیں کے ذمہ یہ بھی تھا کہ عاملین سے زکوٰۃ وصول کریں۔

أَنَّ اللَّهَ أَفْترَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فَإِنْ

تو انھیں بتاؤ کہ اللہ نے ان پر روزانہ پانچ وقت کی نمازیں فرض فرمائی ہیں۔ اگر یہ بھی مان لیں تو

هُمْ أَطَاعُوا ذَلِكَ فَأَعْلَمَهُمْ أَنَّ اللَّهَ أَفْترَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً

انھیں بتاؤ کہ اللہ نے ان کے اموال میں صدقہ فرض فرمایا ہے

فِي أَمْوَالِهِمْ تُوخَذُ مِنْ أَغْنِيائِهِمْ وَتُرَدُّ فِي فُقَرَاءِهِمْ ع

مالداروں سے لیا جائے اور ان کے محتاجوں پر لوٹا دیا جائے۔

یمن میں نصرانی بھی تھے۔ اس کی طرف دوسری روایتوں میں اشارہ بھی ہے کہ فرمایا۔

ثم عن قريب ایسے لوگوں کی پاس جاؤ گے جو اہل کتاب ہیں۔

(۱) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کفار کو قتال سے پہلے اسلام کی دعوت دینی چاہئے (۲) مومن

مسائل

ہونے کے لئے زبان سے اقرار ضروری ہے (۳) بعض حضرات نے حدیث کے اس جز سے

کہ زکوٰۃ ان کے مالداروں سے لی جائے اور ان کے محتاجوں پر تقسیم کی جائے۔ یہ استدلال کیا ہے کہ ایک جگہ کی

زکوٰۃ دوسری جگہ منتقل کرنا جائز نہیں۔ سیدنا عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کا یہی مذہب تھا۔ خراسان سے

زکوٰۃ آئی تو انھوں نے اسے خراسان لوٹا دیا۔ مگر اس پر امت کا اجماع ہے کہ دوسری جگہ کے فقراء کو اگر زکوٰۃ

دیدنی جائے تو ادا ہو جائے گی۔ اس حدیث میں فقراء اہم میں ضمیر کا مرجع مسلمین ہیں۔ یا یہ کہ یہ ارشاد بطور

استحباب خاص ان لوگوں کے لئے اس بنا پر تھا کہ وہاں کے فقراء زیادہ ضرورت مند رہے ہوں گے (۴)

علامہ طیبی وغیرہ نے توخذ من اغنیائہم سے استدلال کیا کہ نابالغ بھی اگر مالک نصاب ہے تو اس پر زکوٰۃ

واجب ہے، ہمارے یہاں واجب نہیں کیونکہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے

مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

رفع القلم عن ثلثة عن النائم حتی یتيقظ

وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یفیک

تین شخص مرفوع القلم ہیں، سونے والا جب تک جاگ

نہ جائے۔ بچہ جب تک بالغ نہ ہو جائے اور پاگل جب

تک صحتمند نہ ہو جائے۔

ترمذی وغیرہ میں جو یہ حدیث ہے کہ فرمایا جو کسی یتیم کا دلی ہو اسے چاہئے کہ تجارت کرے کہ اس کا مال صدقہ یا

عہ الزکوٰۃ۔ باب وجوب الزکوٰۃ ص ۱۸۷ باب لا توخذ کواثر اموال الناس ص ۱۹۶۔ باب اخذ الصدقة من الاغنیاء و

تروا الى الفقراء ص ۲۰۲۔ المطالمة الاتقاء والحذر عن دعوة المظلوم ص ۳۳۱۔ ثانی المغازی۔ باب بعث ابی موسیٰ ومعاذ الی

الیمین ص ۶۲۳۔ التوحید۔ باب دعا والنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امتہ الی توحید اللہ ص ۱۰۹۶۔ مسلم۔ ایمان

ابرداؤد، زکوٰۃ۔ ترمذی۔ زکوٰۃ۔ سنائی زکوٰۃ۔ دارمی زکوٰۃ۔ ابن ماجہ زکوٰۃ۔

لہ ابن ماجہ۔ الطلاق۔ باب طلاق المعنوی ص ۱۲۱۔ مسند امام احمد جلد سادس ص ۱۰۰۔

۸۱۸ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبِرْنِي عَنْ عَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ

نَبِيٌّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ عَرْضَ كَيْفَ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ جَنَّتْ فِي

قَالَ مَالَهُ مَالَهُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَبَ مَالَهُ

وَإِذَا خَلَّكَ دَعَا - فرمایا - تو لوگوں نے کہا اسے کیا ہو گیا اسے کیا ہو گیا اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتَقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ

نے فرمایا اسے اس سوال کی حاجت ہے - اللہ کی عبادت کر اس حال میں کہ اس کا کسی کو شریک مت

زکوٰۃ نہ کھائے، ضعیف ہے۔ (۵) یہ حدیث اس پر نص ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی صحیح ہونے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ قرآن کریم میں مذکور آکھٹوں اصناف کو دیا جائے۔ کسی ایک صنف کو دنیا کافی ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں صرف فقراء میں تقسیم کرنے کو فرمایا (۶) کسی پر ظلم حرام و گناہ ہونے کے ساتھ ظالم کی تباہی کا بھی باعث ہے اس لئے کہ مظلوم کی آہ رانگاہیں نہیں جاتی اگرچہ مظلوم فاسق و فاجر حتیٰ کہ کافر ہو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے دعویٰ المظلوم مستجابہ وان کان فاجرا فمجورہ علی نفسه لہ مظلوم کی دعا مقبول ہے اگر وہ فاجر ہے تو اس کا مجور اس کی ذات پر ہے۔ حدیث مذکور بعض طرق سے مسند امام احمد میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔ اس میں وان کان کافرا لہ زائد ہے۔ واضح ہو کہ چوری ڈاکہ رڈت کی سزا دنیا ظلم نہیں بحکم شریعت تا دی کا روائی ہے۔ بلا جرم ناحق ستانا یا شریعت کی مقرر کردہ سزا سے زائد دنیا ظلم ہے۔

۸۱۸ ابن قتیبہ نے کہا کہ یہ عرض کرنے والے خود حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی تھے۔

تشریحات کتاب الادب کی روایت میں ہے کہ اخیر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے

چھوڑ دے۔ راوی کہتے ہیں گویا حضور سواری پر تھے۔ یعنی سائل نے یہ سوال ایسے وقت کیا تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم سواری پر تھے۔ کہیں جانے کا قصد تھا یا کہیں جا رہے تھے اشارہ راہ میں سائل نے سواری کی نیکیل پکڑ کر رکھ دی

اور وہ سوال کیا۔ اسی وجہ سے لوگوں کو تعجب ہوا اور بول پڑے اسے کیا ہو گیا ہے اسے کیا ہو گیا ہے۔ اور حضور نے

فرمایا ضرورت مند ہے پوچھنے دو۔ حضرت سیدنا ابو ایوب جیسے سراپا ادب و اخلاص سے یہ حرکت مستبعد ہے یہ شان

کسی اعرابی ہی کی ہو سکتی ہے۔ اس لئے حضرت علامہ ابن حجر کی یہ رائے زیادہ قبیح ہے کہ یہ اور اس کے بعد والی حدیث

ایک ہی ہے۔ اب باب کا اثبات بھی واضح ہو جائے گا اس لئے اس میں بتوٰی الزکوٰۃ المفروضۃ ہے۔ اس کی تائید

مسلم کی روایت سے ہوتی ہے کیونکہ اس میں تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں تھے کہ ایک اعرابی

لہ عمدۃ القاری سادس ص ۲۳۸ ۲۴۰ ایضاً

۸۱۹ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى النَّبِيَّ

حَدِيث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دیہاتی بنی صلی اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دُلْنِي عَلَى عَمَلٍ إِذْ عَمِلْتُهُ دَخَلْتُ

لِقَالِي عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خِدْمَتِي حَاضِرًا مَوْتِي أَوْ عَرْضِي كَمَا مَجَّ كَوْنِي إِذَا عَمِلْتُ بِنَايَةٍ كَ

الْجَنَّةِ قَالَ تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتَقِيمُ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ

جسے کروں تو جنت میں داخل ہو جاؤں۔ فرمایا اللہ کی عبادت کر اور کسی کو اس کا شریک نہ

وَتُؤَدِّي الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ

تھمے اور فرض نماز قائم کر اور فرض زکوٰۃ ادا کر اور رمضان کا روزہ رکھ ان اعرابی نے عرض

لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا فَلَمَّا وُلِيَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ

کیا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے اس پر کچھ زیادہ نہ کرونگا۔ جب وہ چلے گئے تو

سَرَّهٖ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِّنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا عَمَّ

بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی جنتی کو دیکھنا چاہتا ہو اس دیہاتی کو دیکھے۔

۸۲۰ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ

حَدِيث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

۴ وَنَقِلَ الرَّحْمَ عَمَّ

کرنا اللہ نماز قائم رکھنا زکوٰۃ دینے رہنا اور صلہ رحمی کرتے رہنا۔

نے راستہ روکا اونٹنی کی نیکیل تھام لی اور وہ سوال کیا۔

۸۱۹ جلد اول ص ۳۰۳ پر اسی مضمون کی حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گزر چکی توجہات

تشریحات وہاں دیکھ لیں۔ صرف دو باتیں معروض ہیں۔ عقلاً عادتاً یہ ممکن تھا کہ یہ شخص اسکی خلاف ورزی کرتا۔

معاذ اللہ مرتد بھی ہو سکتا تھا اسکے باوجود اسے جنتی کہنا یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غیب داں ہونے کی دلیل ہے

نیز یہ بھی ثابت ہو گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ قدرت تھی کہ یہ معلوم کر لیں کہ کس کا خاتمہ بالآخر ہو گا اور کس کا نہیں۔

۸۲۰ کفر من کفر من العرب۔ مرتدین کی دو قسمیں تھیں۔ ایک وہ جو میلہ کذاب اور اسود غشی کے

تشریحات تابع ہو گئے۔ دوسرے وہ جو کسی دین کے پابند نہ تھے۔ دہریہ طرد ہو گئے۔

عہ الزکوٰۃ باب وجوب الزکوٰۃ ص ۱۸۴۔ ثانی۔ الادب۔ باب فضل صلوٰۃ الرحم ص ۸۸۵ مسلم ایمان۔ نسائی

صلوٰۃ وعلوم۔

عہ ایضاً مسلم۔ ایمان۔ مسند امام احمد ثانی ص ۳۲۲۔

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَكَفَرَ مَنْ كَفَرَ

وسلم کا وصال ہو گیا اور ابو بکر خلیفہ ہوئے اور اہل عرب میں سے

مِنَ الْعَرَبِ فَقَالَ عُمَرُ كَيْفَ تَقَاتِلُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ

کچھ نے کفر کیا تو عمر نے فرمایا آپ ان لوگوں سے کیسے لڑیں گے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ

رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مجھے لوگوں سے لڑنے کا حکم دیا گیا ہے یہاں تک کہ

النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَهَا فَقَدْ عَصَمَ

وہ کلمہ طیبہ پڑھ لیں جس نے کلمہ طیبہ پڑھ لیا

مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا حَقَّهُ وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ فَقَالَ وَاللَّهِ

اس نے اپنا مال اپنی جان محفوظ کر لی مگر اسلام کے حق کی وجہ سے اور اس کا حساب اللہ پر ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس ارشاد سے یہی دونوں مراد ہیں۔ رہ گئے مانعین زکوۃ، ان پر اس عہد میں حکم کفر درست نہیں تھا۔ اس لئے کہ وہ عام اعراب دیہاتی تھے مسلمان ہوئے تھے انھیں زکوۃ کی فرضیت کا علم نہ تھا۔ پھر کچھ ایسے بھی تھے جنھیں ان کے رؤسا نے بہکا کر زکوۃ وصول کر کے خود ہی تقسیم کر لیا تھا۔ یہ خلیفہ اسلام کو زکوۃ دینے سے منکر تھے۔ ان کو باغی کہنا زیادہ مناسب ہے۔ اسی لئے ان سے قتال کے بارے میں ابتداء میں اختلاف ہوا۔ آج جبکہ زکوۃ کی فرضیت ہر عام و خاص کو معلوم ہے اگر کوئی زکوۃ فرض ہونے سے انکار کرے گا تو ضرور کافر ہو جائے گا۔

اس کی اطلاع جب مدینہ پہنچی تو بلا توقف حضرت ابو بکر نے ان سب سے لڑنے کا فیصلہ کر لیا۔ فقہن اب یہاں دو سوال پیدا ہو گئے۔ اول یہ کہ حالات قتال کے قطعاً مساعد نہ تھے۔ مدینہ طیبہ اور اطراف میں منایا ایلے گئے پڑے تھے۔ ذرا سی غفلت اور کمزوری پر ان سے اندرونی خلفشار کا اندیشہ قوی تھا۔ دوسرے یہ کہ وصال کے قبل خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شام کی جانب حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی سرکردگی میں ایک لشکر روانہ فرمایا تھا جو جرت پر پڑاؤ ڈالے ہوئے تھا کہ مزاح اقدس کی بہت زیادہ ناسازی اور پھر وصال کی خبر سن کر رک گیا تھا۔ حضرت صدیق اکبر نے باوجود فہمائش کے اس لشکر کو روکا نہیں بلکہ وکنے کے لئے اصرار کرنے پر فرمایا جس لشکر کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روانہ فرمایا ہے اور جس جھنڈے کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھولا ہے، ابو قحافہ کے بیٹے کی مجال نہیں کہ اسے روکے اور وہ جھنڈا باندھے خواہ کچھ بھی ہو جائے۔

لَا قَاتِلَ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ

ابو بکر نے کہا جو نماز اور زکوٰۃ میں فرق کرے گا اس سے ضرور ضرور لڑوں گا۔ زکوٰۃ حق مال ہے

حَقُّ الْمَالِ - وَاللّٰهُ لَوْ مَنَعَنِيْ عَنَا قَا كَانُوْا يُوَدُّوْنَهَا اِلَى رَسُوْلٍ

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اگر بکری کا چھوٹا سا بچہ بھی زکوٰۃ میں دیتے تھے

اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلَتْهُمْ عَلَى مَنَعِهَا قَالَ

اگر اس کے بھی دینے سے انکار کریں گے تو ان سے اس پر ضرور لڑوں گا۔ اب حضرت عمر نے کہا

عُمَرُ فَوَاللّٰهِ مَا هُوَ اِلَّا اَنْ قَدْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَ اَبِيْ بَكْرٍ فَعَرَفْتُ اَنَّهُ الْحَقُّ

بخدا اللہ نے ابو بکر کے سینے کو قتل کیلئے کھول دیا تھا۔ اب میں نے پہچاننا کہ یہی حق ہے۔

ایسی صورت میں جبکہ اندرونی دہشتہ کاروں سے اندیشہ ہے۔ اور چیدہ چیدہ افراد ایک مہم پر جا چکے ہیں ان مرتدین سے قتال کامیاب ہو گیا نہیں یہ ایک بہت بنیادی سوال تھا مگر دوسری طرف اس سے بھی اہم سوال یہ تھا کہ اگر سستی برتی جاتی اور ان کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جاتا تو کیا ہوتا؟ جب یہ منظم ہو جاتے تو پکڑ جاتے اور پھر انھیں دیکھ کر اور مذہبین ایسا کر دیتے تو اس سے جو نتیجہ نکلتا وہ اسلام کی بربادی تباہی ہوتی۔ اسی لئے جانشین رسول نے اسلام کی بقا و تحفظ کے لئے اعلان جہاد فرما دیا۔

فَقَالَ عُمَرُ | حضرت فاروق اعظم کو تو دو صرف مانعین زکوٰۃ سے جہاد کرنے میں تھا۔ بحث و تمحیص کے بعد حضرت فاروق اعظم کو بھی تسلیم کرنا پڑا کہ حق وہی ہے جو صدیق اکبر کہتے ہیں۔ اس طرح باتفاق

صحابہ ان تینوں قسم کے لوگوں سے جہاد شروع ہوا۔ اللہ عزوجل نے اپنے دین کی مدد فرمائی اور سارے مرتدین کا قلع قمع ہو گیا۔ مسیلہ کذاب اور اسود غسی مارے گئے اور مانعین زکوٰۃ راہ راست پر آگئے اور پورا عرب اسلام خالص سے مالا مال ہو گیا۔ اسی سے متاثر ہو کر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تھا:

لَقَدْ قَامَ ابُو بَكْرٍ يَوْمَ الرِّدَّةِ مَقَامَ نَبِيِّ الْاَنْبِيَاءِ | یومِ ردت ابو بکر نے ایک نبی کی جانشینی کا حق ادا کر دیا۔

اصابت رائے بروقت ضروری اقدام اور اعلیٰ کامیابی کی اس سے بہتر نظیر دنیا کی تاریخ پیش کرنے سے عاجز ہے اس وقت کے حالات کے پیش نظر انسان اپنے تدبیر پر بھروسہ کر کے اتنا اہم اقدام کرنے کی جرأت نہیں کر سکتا تھا۔ جتنا کہ منجانب اللہ وہ مؤید نہ ہو۔ زکوٰۃ کی فرضیت حضرت صدیق اکبر کی اس ارشاد سے ثابت ہے کہ۔ جو نماز و زکوٰۃ کے مابین فرق کرے گا اس سے لڑوں گا۔

لَوْ مَنَعَنِيْ عَنَا قَا | عَنَا قَا۔ بکری کے سال بھر سے کم عمر کے بچے کو کہتے ہیں اور بعض روایتوں میں عقلا ہے یعنی جانور باندھنے کی رسی یہ سبیل مبالغہ ہے مطلب یہ ہے کہ کوئی حقیر چیز بھی زکوٰۃ میں دیتے تھے اب نہ دیں گے تو ان سے جہاد کر دینگا۔

عبد الزکوٰۃ۔ باب وجوب الزکوٰۃ ص ۱۸۸۔ ثانی۔ استنباط المعانی والموتدین۔ باب قتل من ابی قبول الفرائض ص ۱۰۲۳۔ الاعتصام باب الاقتدار بسن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۰۸۱۔ مسلم۔ الایمان۔ ابوداؤد۔ الزکوٰۃ۔ ترمذی الایمان۔ نسائی

۸۲۱. اَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمُزٍ الْأَعْرَبِيَّ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ

حدیث عبد الرحمن بن ہرمز اعرج نے حدیث بیان کی کہ انھوں نے حضرت ابو ہریرہ

ابا ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول قال السبئی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ تَانِي الْإِبِلِ عَلَى صَاحِبِهَا عَلَى خَيْرِ مَا كَانَتْ إِذَا هُوَ لَمْ يُعْطَ

فرمایا جب اونٹ میں سے اس کا حق نہ دیا جائے تو قیامت کے دن جیسا تھا اس سے

فِيهَا حَقُّهَا تَطَاؤًا بِأَخْفَافِهَا وَتَانِي الْغَنَمِ عَلَى صَاحِبِهَا عَلَى

بہتر ہو کر اپنے مالک کے پاس آئے گا اور اسے اپنے پاؤں سے کچلے گا اور

تشریحات ۸۲۱ مسلم شریف میں یہ حدیث پوری تفصیل کے ساتھ یوں مذکور ہے کہ فرمایا سونے اور چاندی کا مالک

جو اس کا حق ادا نہیں کرے گا قیامت کے دن اس سے سونے اور چاندی کی چادر بنائی جائے

گی اور اسے جہنم کی آگ سے تپا کر اس کی پیشانی اور کروٹ اور پیٹھ کو داغا جائے گا۔ یہ چادر جب ٹھنڈی ہو جائے گی

تو پھر تپائی جائے گی اور پھر داغا جائے گا اسی طرح اس دن میں جو بچا س ہزار برس کا ہوگا، دن بھر یہی کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ

بندوں کا فیصلہ ہوگا۔ اب یہ شخص اپنا راستہ دیکھے گا، یا جنت کا یا دوزخ کا۔ لوگوں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! اور اونٹ

تو فرمایا۔ جو اونٹ کا مالک اونٹ کا حق ادا نہ کرے اور اونٹ کا حق یہ بھی ہے کہ جس دن پانی پراترے اسی دن دوہا جائے

تو یہ اونٹ بہت تندرست ہو کر آئیں گے اور اس کے مالک کو برابر میدان میں لٹایا جائے گا وہ اونٹ اسے روزیں

گے اور منہ سے کاٹیں گے۔ جب پھلی جماعت گزر جائے گی تو پھر اگلی آئے گی اور اس دن جو بچا س ہزار سال کا ہوگا دن

بھر یہی ہوتا رہے گا یہاں تک کہ اللہ عزوجل بندوں کا فیصلہ فرمادے گا، اب وہ اپنی راہ دیکھے گا، خواہ جنت کی خواہ جہنم کی

اور گائے بکری کے بارے میں بھی فرمایا، اگر ان کا حق ادا نہ کیا تو ان کے مالک کو ہموار میدان میں لٹایا جائے گا اور وہ سب

گائیں اور بکریاں آئیں گی نہ ان میں کوئی مڑے ہوئے سینگ کی ہوگی نہ بے سینگ کی نہ ٹوٹے ہوئے سینگ کی۔ یہ سب

سینگوں سے اپنے مالک کو ماریں گی اور کھروں سے کچلیں گی۔ جب ایک جماعت گزرے گی تو دوسری آئے گی۔ اس دن

جو بچا س ہزار برس کا ہوگا۔ دن بھر یہی ہوتا رہے گا یہاں تک کہ اللہ عزوجل بندوں کے مابین فیصلہ فرمادے گا۔ اب یہ اپنا

راستہ دیکھے گا، جنت کا یا دوزخ کا۔

ان تحلب علی الماء | عرب کی عادت تھی جب چوپائے پانی پینے کیلئے تالاب یا چشمے یا کنوئیں پر جاتے تو انھیں دوتے

اس موقع پر محتاج تنگدست جمع ہو جاتے کہ انھیں بھی کچھ دودھ مل جائے۔ اور کچھ ایسے بھی تھے جو جانوروں سے نہیں دوتے

تاکہ کسی کو کچھ دینا نہ پڑے، اسی پر یہ فرمایا۔ یہ ارشاد مکام اخلاق سے ہے۔

لا املک لك شیئا | یہ ارشاد دیا اس بنا پر ہے کہ ان لوگوں کے بارے میں شفاعت سے روک دیا گیا ہے، یا یہ

خَيْرَ مَا كَانَتْ اِذَا لَمْ يُعْطَ فِيهَا حَقُّهَا تَطَاؤًا بِاُظْلَافِهَا وَتَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا

اور جب بکری میں اس کا حق نہ دیا جائے تو وہ قیامت کے دن جیسی تھی اس سے بہتر ہو کر اپنے

قَالَ وَمِنْ حَقِّهَا اَنْ تَحْلَبَ عَلَى الْمَاءِ قَالَ وَلَا يَأْتِي أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

مالک کے پاس آئے گی اور اسے اپنے پاؤں سے کچلے گی اور اپنے سینگوں سے مارے گی۔

بِشَاةٍ يَحْمِلُهَا عَلَى رَقَبَتِهِ لَهَا يَعَارُ فَيَقُولُ يَا مُحَمَّدُ فَاَقُولُ لَا اَمْلِكُ

فرمایا اس کا حق یہ ہے کہ اسے پانی پر دوہا جائے فرمایا تم میں کوئی قیامت کے دن اپنی گردن

لَكَ شَيْءًا قَدْ بَلَغْتَ وَلَا يَأْتِي بِبَعِيرٍ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ لَهُ رُغَاءٌ فَيَقُولُ

پر بکری لادے نہ آئے جو بول رہی ہو اور کہے یا محمد (فریاد ہے) اور میں کہوں میں تیرے لئے کچھ نہیں کر سکتا۔ میں نے

يَا مُحَمَّدُ فَاَقُولُ لَا اَمْلِكُ لَكَ شَيْءًا قَدْ بَلَغْتَ عَه

پہنچا دیا تھا اور کوئی اپنی گردن پر اونٹ لادے نہ آئے جو بول رہا ہو اور کہے یا محمد (فریاد ہے) اور میں کہوں میں تیرے لئے کچھ نہیں کر سکتا میں پہنچا دیا تھا

۸۲۲ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اَتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَلََمْ يُؤَدِّ زَكَوَاتَهُ مُثِّلَ لَهُ

جسے اللہ نے مال دیا پھر اس نے اس کی زکوٰۃ نہ دی تو اس کا یہ مال قیامت کے دن گنجا سانپ بنا دیا جائیگا

مَالُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ شُبَّانًا قَسَّ عَ لَهُ زَبَبَتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ شَمٌّ

جس کے سر پر دو چٹیاں ہوں گی یہ سانپ قیامت کے دن اس کے گلے میں لپٹ جائے گا پھر اس کے

ارشاد زجر و توبخ کے لئے ہے۔ یہ افادہ مقصود ہے کہ ایسے لوگوں کی میں بھی کوئی مدد نہیں کروں گا۔ جب کہ سب

کچھ میں نے بتا دیا تھا۔

۸۲۲ اقترع کے معنی گنے کے ہیں۔ ہر سانپ گنجا ہوتا ہے کسی سانپ کے سر پر بال نہیں ہوتا۔ یہاں

تشریحات

مراد یہ ہے کہ زیادہ مدت تک زہر جمع رہنے سے اس کے سر سے کھال کی ایک آدھ تہ جھڑ جاتی ہے

زببستان۔ زبیب کے معنی اصل میں جھاگ کے ہیں۔ یہاں مراد سیاہ نکتہ ہے جسے چتی کہتے ہیں یہ چٹیاں یا تو دونوں

آنکھوں کے اوپر ہوتی ہیں یا سر پر یا منہ کے دونوں کناروں پر یا خلق کے نیچے کچھ گوشت لگتا ہے وہ مراد ہے۔ ظاہر پہلا دو معنی

ہے۔ چتی دار یہ سانپ سب سے زیادہ زہریلا ہوتا ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔

يَا خُذْ بِالْهَزْمَتِيهِ يَعْنِي بِشِدْقِيهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالِكٌ أَنَا

دونوں جبرٹوں کو بھبھوڑے گا اور کہے گا میں تیرا مال ہوں

كَنْزِكَ ثُمَّ تَلَا وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ أَلَايَةَ بِمَا أَنَا لَهُمْ

میں تیرا خزانہ ہوں اس کے بعد حضور نے یہ آیت تلاوت فرمائی اللہ عزوجل نے فرمایا جو

اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ

اس مال میں بخل کرتے ہیں جو اللہ نے انھیں اپنے فضل سے عطا فرمایا ہے وہ اسے ہرگز اپنے

مَا يَبْخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ع

لے اچھا خیال نہ کریں بلکہ یہ ان کے لئے برا ہے جس مال میں بخل کیا جائے وہ قیامت میں ان کے گلے کا طوق بنایا جائیگا۔

۸۲۳ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

حدیث خالد بن اسلم نے کہا ہم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ نکلے

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ أَخْبَرَنِي عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى

تو ایک دیہاتی نے کہا مجھے اللہ کے اس ارشاد کا مطلب بتائیے جو لوگ سونے اور چاندی کو

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ مَرَّ

جمع رکھتے ہیں تو حضرت ابن عمر نے فرمایا جس نے انھیں جمع کیا

كَنْزَهَا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَاةَ فَوِيلٌ لَهَا إِنَّمَا كَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ

اور اس کی زکوٰۃ نہ دی اس کے لئے ہلاکت ہے یہ زکوٰۃ کا حکم نازل ہونے سے پہلے تھا

تُنْزَلَ الزَّكَاةُ فَلَمَّا أَنْزَلَتْ جَعَلَهَا اللَّهُ طَهْرًا لِلْأَمْوَالِ ع

جب زکوٰۃ نازل ہوگئی تو اللہ نے اسے مالوں کو پاک کر دیا بنا دیا۔

۸۲۳

تشریح

سورہ توبہ میں فرمایا گیا۔ آیت ۳۴ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ۔

اور جو لوگ سونا اور چاندی جمع رکھتے ہیں اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انھیں دردناک عذاب کی بشارت دے دو۔

عہ الزکوٰۃ باب اثم مانع الزکوٰۃ ص ۱۸۸ ثانی تفسیر سورہ ال عمران باب قوله وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ مِنْ لِسَانِ زَكَاةٍ عہ الزکوٰۃ باب ما أدى زكوة فليس يکنز ص ۱۸۸ ثانی تفسیر سورہ توبہ باب قوله وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ ص ۲۴۲ سنائی زکوٰۃ۔

۸۲۴ اِنَّهُ سَمِعَ اَبَا سَعِيْدٍ يَقُوْلُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حَدِثَ يَحْيٰى بن عمارہ نے کہا کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ فرماتے

لَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمْسٍ اَوْاقٌ صَدَقَةٌ وَلَا فِيمَا دُونَ خُمْسٍ ذُوْدٌ

ہوئے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ اوقیہ سے کم میں صدقہ نہیں اور نہ پانچ اونٹ سے

صَدَقَةٌ وَلَا يَسِرُ فِيمَا دُونَ خُمْسَةٍ اَوْ سِقِّ صَدَقَةٌ

کم میں اور نہ پانچ وسق سے کم میں۔

اس آیت کا صریح مطلب یہ ہے کہ سونا چاندی جمع نہ کیا جائے جو اے اللہ کی راہ میں خرچ کر دیا جائے۔ اس لئے ان اعرابی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کا مطلب پوچھا۔ انھوں نے ارشاد فرمایا: زکوۃ کے مشروع ہونے سے پہلے ہی حکم تھا۔ مگر زکوۃ کے حکم کے بعد بقدر زکوۃ مال دیدینے کے بعد جو بچے اس کا جمع کرنا ممنوع نہیں۔ اور اب بھی زکوۃ نہ دینے کی صورت میں یہی وعید ہے۔

۸۲۴ ص ۱۹۶ پر تھوڑی سی تفصیل ہے کہ پانچ وسق سے کم کھجور میں اور پانچ اوقیہ سے کم چاندی میں اور پانچ اونٹوں سے کم میں صدقہ نہیں۔ اواق۔ اوقیہ کی جمع ہے۔ اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے۔ اس طرح چاندی کی نصاب دو سو درہم ہوئی۔ اور ایک درہم تین ماشے اہ رقی کا۔ اس طرح چاندی کی نصاب ۵۲ پرتولے ہوئی۔ انگریزوں کے عہد میں جو چاندی کا روپیہ چلتا تھا وہ سو اگیارہ ماشے کا تھا۔ ان روپوں سے نصاب چھپن روپے بھر ہوئی۔ سونے کی نصاب بیس مثقال ہے۔ اس پر اجماع ہے۔ ایک مثقال ساڑھے چار ماشے کا۔ اس طرح سونے کی نصاب ساڑھے سات تولے ہوئی۔ موجودہ رائج اعشاریہ وزن سے چاندی کی نصاب ۶۴۲ گرام ۹۶ ملی گرام ہے۔ اور سونے کی ۹۶ گرام ۲۸ ملی گرام۔ اونٹ کی نصاب پانچ اونٹ ہے۔ یہ متفق علیہ ہے غلے کی نصاب پانچ وسق ہے۔ مشہور یہ ہے کہ ایک اونٹ کے بوجھ کو وسق کہتے ہیں۔ مگر مختار یہ ہے۔ ساٹھ صاع کا ایک وسق ہے۔ اس طرح غلے کی نصاب تین سو صاع ہوئی۔ اس سے کم پیداوار میں عشر نہیں۔ یہی امام شافعی، امام ابو یوسف، امام محمد کا مذہب ہے۔ مگر امام اعظم کا مذہب یہ ہے کہ زمین کی پیداوار کی کوئی نصاب نہیں۔ تھوڑی پیداوار ہو یا زیادہ سب میں عشر جب ہے۔ ان کی دلیل خود امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کردہ حدیث والی حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے کہ فرمایا:

فِي مَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعَيُونُ اَوْ كَانَ عَشْرًا يَا

العَشْرُ مَا سَقَىٰ بِالْبَيْتِ لُصْفِ الْعَشْرِ

جسے بارش یا چشمے پینچیں یا بے چشمے پیداوار ہو جائے اس میں عشر ہے اور جو چھڑک کر پینچی جائے اس میں عشر نہیں۔

عہ الزکوۃ باب مادی زکوۃ فلیس بکنز۔ باب زکوۃ الریق ص ۱۹۳ باب لیس فیما دون خمس ذود صدقہ ص ۱۹۶ باب لیس فیما دون خمس اوسق صدقہ ص ۲۰۱ مسلم زکوۃ ابو دار زکوۃ۔ ترمذی زکوۃ۔ نسائی زکوۃ۔ ابن ماجہ زکوۃ۔

۸۲۵ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ مَرَرْتُ بِالرَّيْذَةِ فَإِذَا أَنَا بِأَبِي ذَرٍّ

حدیث زید بن وہب نے کہا میں ربذہ سے گزرا تو میری ملاقات ابو ذر سے ہوئی

قُلْتُ لَهُ مَا أَنْزَلَكَ مَنَزِلَكَ هَذَا قَالَ كُنْتُ بِالشَّامِ فَأُخْتَلِفْتُ أَنَا وَ

میں نے ان سے کہا کس چیز نے آپ کو اس جگہ پہنچایا تو انھوں نے فرمایا میں شام میں تھا

مَعَاوِيَةَ فِي الَّذِينَ يَكْنِزُونَ السَّذْهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي

مجھ میں اور معاویہ میں اس آیت کے بارے میں اختلاف ہوا جو لوگ سونا اور چاندی جمع کرتے ہیں

سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ مُعَاوِيَةُ نَزَلَتْ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ فَقُلْتُ نَزَلَتْ فِينَا

اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انھیں دردناک عذاب کی بشارت دو معاویہ نے کہا یہ

اس حدیث میں کلمہ ما عام ہے قلیل و کثیر سب پر صادق ہے اور عبادات میں احتیاط پر عمل واجب۔ اس لئے زمین کی پیداوار کھوڑی ہو یا زیادہ سب میں عشر واجب۔ مفصل بحث عشر کے بیان میں اس حدیث کے تحت آرہی ہے۔

یہاں باب یہ ہے۔ جس مال کی زکوٰۃ دیدی جائے وہ کنز نہیں۔ یعنی وہ کنز نہیں جس پر وعید

مطابقت باب آئی ہے۔ جب یہ نص وارد ہو گئی کہ پانچ اوقیے سے کم چاندی اور پانچ اونٹ سے کم میں زکوٰۃ

نہیں۔ تو ثابت اس سے کم جمع کرنا بلاشبہ جائز یا زکوٰۃ دیدینے کے بعد یہ مقدار بھی جمع کرنا بلاکراہت جائز جس طرح

زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد پانچ اوقیے چاندی بلکہ انتالیس درہم مزید رکھنا درست۔ اسی طرح زکوٰۃ دینے کے بعد پانچ بلکہ

نواونٹ تک رکھنا درست تو اگر اس مقدار سے زیادہ بھی ہو اور زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔ تو اس کا جمع کرنا بلاکراہت

درست ہوگا اور یہ وہ کنز نہ ہوگا جو ممنوع ہے۔

۸۲۵ جلد اول میں گزر چکا کہ ربذہ مدینہ سے تین منزل کے فاصلے پر ایک گاؤں ہے۔ حضرت عمر فاروق

تشریحات رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے زکوٰۃ کے اونٹوں کی چراگاہ بنادی تھی۔ مسند البعلی میں ابیہیں زید بن

وہب سے مروی ہے کہ خود حضرت ابو ذر نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے ابو ذر جب مدینہ

کی آبادی کو ہر سال تک پہنچ جائے تو تم شام چلے جانا۔ اسی ہدایت کے بموجب جب مدینہ طیبہ کی آبادی کو ہر سال تک

پہنچ گئی تو یہ شام دمشق چلے گئے، وہاں اس وقت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی تھے۔ حضرت ابو ذر کا مذہب یہ تھا

کہ جتنی آمدنی ہو حاجت سے جو بچے سب کا صدقہ کرنا فرض ہے۔ حاجت سے زائد جمع کرنا حرام ہے۔ آدمی بہت پر جو

اور جری تھے۔ اپنے اس مسلک کی علانیہ تبلیغ فرماتے تھے۔ اس سے وہاں ایک خلفشار مچا ہوا تھا۔ چونکہ سابقین

اولین میں سے اور بہت معزز صحابی تھے۔ اس لئے عوام کا رجحان ان کی طرف زیادہ تھا۔ آخر حضرت معاویہ سے زور دار

گفتگو ہوئی۔ حضرت ابو ذر نے آیت کریمہ مذکورہ تلاوت فرمائی۔ انکا اجتہاد یہ تھا کہ اس آیت میں وَلَا يَنْفِقُونَهَا

سے مراد بقدر حاجت سے جو زائد ہو سب کا سب خرچ کرنا ہے۔ صرف بقدر زکوٰۃ صرف کرنا مراد نہیں۔ اور معاویہ

وَفِيهِمْ فَكَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فِي ذَلِكَ فَكَتَبَ إِلَى عُثْمَانَ يَشْكُونِي فَكَتَبَ

اہل کتاب کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ میں نے کہا کہ ہمارے اور ان کے دونوں کے بارے میں نازل

إِلَى عُثْمَانَ أَنْ أَقْدِمَ الْمَدِينَةَ فَقَدْ مَتَّهَا فَكَثُرَ عَلَى النَّاسِ حَتَّى كَانَتْهُمْ

ہوئی ہے اور اس سلسلے میں میرے اور ان کے درمیان کچھ تکرار ہو گئی انھوں نے حضرت عثمان کے

لَحْمِيرُونِي قَبْلَ ذَلِكَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعُثْمَانَ فَقَالَ لِي إِنْ شِئْتَ

یاس میری شکایت لکھی اس پر حضرت عثمان نے مجھے لکھا کہ تم مدینے آ جاؤ میں مدینے آ گیا لوگ

تَحْتِيتَ فَكُنْتُ قَرِيبًا فَذَلِكَ الَّذِي أَنْزَلَنِي هَذَا الْمَنْزِلَ وَلَوْ أَقْرَبُوا

میرے پاس بکثرت جمع ہو گئے گو یا اس سے پہلے مجھے انھوں نے دیکھا ہی نہیں تھا۔ میں نے حضرت عثمان سے اسکا

عَلَى حَبَشِيًّا لَسِمِعَتْ وَأَطَعْتُ - عہ

تذکرہ کیا تو فرمایا اگر تم چاہو تو کہیں قریب پاس میں گوشہ نشین ہو جاؤ۔ اسی وجہ میں یہاں ہوں اور اگر لوگ حبشی کو امیر بنادیں تو اسکا بھی

کا خیال تھا کہ یہ یہود و نصاریٰ احبار و رہبان کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اس لئے کہ آیت کا ابتدائی حصہ یہ ہے۔
 إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَاْكُفُّونَ
 أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيُصَدِّقُونَ عَنْ سَبِيلِ
 اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الْآيَةَ -

حالانکہ دونوں حضرات سے خطا ہوئی۔ نہ یہ آیت کریمہ اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے اور نہ ینفقونہا سے کل مال مراد
 ہے۔ بلکہ یہ آیت کریمہ عام ہے۔ اور ینفقونہا سے زکوٰۃ ادا کرنا مراد ہے۔ کل مال کا صرف کرنا نہیں۔ اس پر اجماع ہے اور
 یہ آیات و احادیث سے بھی ثابت ہے۔ ارشاد ہے۔

وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسِطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا
 اور ہاتھ ایک دم مت پھیلا دے۔ پھر ملامت خوردہ
 حسرت زدہ ہو کر بیٹھا ہے۔

فَكَثُرَ عَلَى النَّاسِ فَكَثُرَ ابُو ذَرٍّ مشہور صحابی تھے اور انکا مذہب پوری امت سے الگ تھا۔ اس لئے لوگ جو
 درجہ آتے ان سے طرح طرح کے سوال کرتے جس سے گھر اگر حضرت عثمان کی خدمت میں شکایت کی۔ حضرت عثمان
 نے دو باتیں پیش کیں۔ آپ چاہیں تو میرے گھر رہیں اور دنیاں دروازے پر حاضر کی جائیں گی۔ یعنی نہ کہیں جائیں نہ کسی
 سے ملیں چھلین یا چاہیں تو میرے قریب کہیں بود و باش اختیار کر لیں۔ حضرت ابو ذر نے دوسری صورت اختیار کر لی
 اور رذہ جاکر فروش ہو گئے۔ یہ بہتان ہے کہ حضرت عثمان نے انھیں جلا وطن کر کے رذہ بھیجا تھا۔ یہ ہو سکتا ہے
 کہ جب انکے گھر رہنا پسند نہ فرمایا تو رذہ رہنے کی رائے دی ہو جسے حضرت ابو ذر نے قبول فرمائی۔

عہ الزکوٰۃ باب مادی زکوٰۃ فلیس بکنز ص ۸۹ اثانی تفسیر باب قوله والذین یکنزون الذہب والفضة ص ۶۷
 نسائی تفسیر۔

۸۲۶ اَنَّ الْاَحْنَفَ بْنَ قَيْسٍ حَدَّثَهُمْ قَالَ جَلَسْتُ اِلَى مَلَأْمِنْ

حدیث احنف بن قیس نے کہا میں قریش کی ایک جماعت کے پاس بیٹھا تھا کہ ایک صاحب

قریش فحشاء رجل خشن الشعر والثياب والهيئة حتى قام

آئے جن کے بال پر اگندہ کھڑے کھڑے ہیئت اور ان کے سامنے

عليهم فسلم ثم قال بئس الكانزین برصيف يحبى عليه في

کھڑے ہوئے اور سلام کیا پھر فرمایا جوڑ جوڑ کر مال جمع کرنے والوں کو خوشخبری ہو کہ ایک

نار جهنم ثم يوضع على حلمة ثديي احدهم حتى يخرج من

پتھر جہنم کی آگ پر تیا یا جائے گا پھر ان کے پستان کی گھنڈی پر رکھا جائے گا جو پار کر کے اس کے

نغض كتفه ويوضع على نغض كتفه حتى يخرج من حلمة ثدييه

مونڈھے کی پتلی ہڈی سے باہر ہو جائے گا اور اس کی شانے کی پتلی ہڈی پر رکھا جائے گا جسے چھید کر

يتزلزل ثم ولي فجلس الى سارية وتبعته وجلست اليه وانا

اس کی پستان کی گھنڈی کے پار ہو جائے گا وہ پتھر ہلتا رہے گا پھر وہ واپس ہو گئے اور ایک

لا ادرى من هو فقلت له لا ارى القوم الا قد كبر هو الذي

کھبے کے پاس بیٹھ گئے میں انکے پیچھے ہویا اور ان کے پاس بیٹھا اور میں نہیں جانتا تھا یہ کون

۸۲۶ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اپنی شان رفیع و اعلیٰ کے مطابق تھا۔ جو اللہ عزوجل پر

تشریحات توکل دنیا سے بے رغبتی خلق خدا پر رحمت، اور سخاوت کا مظہر تھا۔ یہ حکم شرعی نہیں تھا۔ جس کی خلاف

عمل پر مواخذہ ہو۔ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے اپنے ذوق کے مطابق حکم شرعی سمجھا۔ اور جو لوگ اس پر

عمل پیرا نہ تھے۔ ان پر ناراض رہتے تھے۔ تین دینار بچانے کی حکمت علامہ قرطبی نے یہ بتائی کہ ایک اپنے اہل کے لئے

ایک غلام آزاد کرنے کے لئے ایک قرض کے لئے۔ یہ انکا ذوق ہے۔ ہو سکتا ہے اس ارشاد کا وقت جن کا مان نفقہ

حضور پر واجب تھا وہ تین دینار یومیہ رہا ہو۔ یا کسی کا قرض کچھ رہا ہو۔ ورنہ حدیث گزر چکی کہ یہ بھی پسند نہیں فرمایا

کہ سونے کا ایک ٹکڑا گھر میں رات بھر رہے۔

حضرت ابوذر والی دونوں حدیثیں بظاہر باب کے معارض ہیں۔ مگر بنظر غائر یہ مناسبت

مطابقت باب ہے کہ حضرت امام بخاری اس بات کی ضرورت کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ آیت مذکورہ

کو سامنے رکھ کر حضرت ابوذر کی طرح اور کوئی بھی اس کے ظاہر سے یہ اخذ کر سکتا ہے کہ حاجت سے زائد مال جمع

کرنا جائز نہیں تو ضرورت ہوئی کہ آیت مذکورہ کی صحیح تفسیر پیش کر دی جائے کہ اس میں نیفقوہا سے مراد زکوٰۃ ہے

قُلْتُ قَالَ إِنَّهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا قَالَ لِي خَلِيلِي قَالَ قُلْتُ وَمَنْ خَلِيلُكَ

بزرگ ہیں۔ میں نے ان سے کہا میرا اندازہ ہے کہ لوگوں نے آپ کی بات کو ناپسند کیا۔ تو فرمایا یہ لوگ

تَعْنِي قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ أَتُبْصِرُ أَحَدًا

انہیں سمجھتے مجھ سے میرے خلیل نے فرمایا۔ میں نے پوچھا خلیل سے آپ کی کیا مراد ہے تو بتایا کہ رسول اللہ

قَالَ فَنَظَرْتُ إِلَى الشَّمْسِ مَا بَقِيَ مِنَ النَّهَارِ وَأَنَا أَرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ اے ابو ذر! اُحد دیکھتا ہے؟ یہ سنکر میں نے سوچ دیکھا کہ کتنا دن رہ گیا ہے۔ میں یہ سمجھ رہا تھا

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرْسِلُنِي فِي حَاجَةٍ لَهُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ مَا

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے کسی کام سے مجھے بھیجیں گے۔ میں نے عرض کیا۔ ہاں دیکھتا ہوں

أَحِبُّ أَنْ لِي مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا نَفَقَهُ كُلُّهُ إِلَّا ثَلَاثَةَ دَنَابِيرٍ وَإِنَّ هَؤُلَاءِ

فرمایا مجھے یہ پسند نہیں کہ میرے پاس اُحد کے برابر سونا ہو مگر یہ کہ کل کا کل بانٹ دوں سو اے تین دینار

لَا يَعْقِلُونَ إِنَّمَا يَجْمَعُونَ الدُّنْيَا وَلَا وَاللَّهِ لَا أَسْأَلُهُمْ دُنْيَا وَلَا أَسْتَفِيتُهُمْ

کے۔ اور یہ لوگ سمجھتے نہیں۔ دنیا جمع کرتے ہیں۔ بخدا ان سے دنیا کا کوئی سوال نہیں کروں گا اور

عَنْ دِينَ حَتَّى أَلْقَى اللَّهَ عَه

نہ دین کے بارے میں کچھ پوچھوں گا۔ یہاں تک کہ اللہ سے ملوں۔

۸۲۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

نیز اشارے اشارے میں خود ان احادیث سے بھی یہ تخصیص سمجھ میں آتی ہے کہ حضرت ابو ذر کی رائے کو صحابہ کرام میں سے کسی نے حتیٰ کہ حضرت عثمان غنی نے بھی تسلیم نہیں کیا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ ان سب حضرات کا مذہب یہی ہے کہ اس آیت میں۔ ینفقونها۔ سے مراد زکوٰۃ ہے۔

۸۲۷ عِدْل۔ عین کے کسرے کے ساتھ کسی چیز کا دوسری چیز کے ساتھ قیمت میں برابر ہونا۔ اور عین تشریحات کے فتح کے ساتھ اپنی ہم جنس کے ساتھ برابر ہونا۔ فَلَوْ۔ گھوڑے کا بچہ جب دودھ پینا چھوڑ دے۔ اس کی جمع أَفْلَاءُ ہے جیسے عدو کی اعداد۔

بیمینہ اللہ عز وجل اعضاء و جوارح، جسم و جہانیت سے منزہ ہے۔ یہاں بطور تمثیل حسن قبول کی یہ تعبیر ہے۔

عہ زکوٰۃ باب مادی زکوٰۃ فلیس بکنز ص ۱۸۹ مسلم زکوٰۃ۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدَلٍ تَمْرَةً مِّنْ كَسَبٍ طَيِّبٍ وَلَا

جو شخص پاک کمائی سے کھجور کے برابر صدقہ کرے تو اللہ اسے اپنے داہنے ہاتھ میں لیتا ہے

لَيَقْبِلَ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتَقَبَّلُهَا بِيَمِينِهِ ثُمَّ يُرَبِّهَا إِصًا

اور اللہ صرف پاک ہی قبول فرماتا ہے پھر اس کو بڑھاتا ہے جیسے تم لوگ

حَبِہٖ كَمَا يُرَبِّي أَحَدُكُمْ فَلَوْهٗ حَتَّىٰ تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ عہ

اپنے بچھڑے کو پالتے ہو کہ وہ پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے۔

۸۲۸ سَمِعْتُ حَارِثَةَ بْنَ وَهَبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حدیث حضرت حارثہ بن وہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ تَصَدَّقُوا فَإِنَّهُ يَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ تَمْشِي

سے سنا کہ فرمایا لوگو صدقہ کرو اسلئے کہ تم پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ انسان صدقہ لے کر

الرَّجُلُ بِصَدَقَتِهِ فَلَا يَجِدُ مَنْ يَقْبَلُهَا يَقُولُ الرَّجُلُ لَوْ جِئْتُ

گھوئے گا مگر ایسے کو نہیں پائے گا جو اسے لے وہ کہے گا اگر کل لائے ہوتے

بِهَا بِالْأَمْسِ لَقَبِلْتُهَا فَأَمَّا الْيَوْمَ فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهَا عہ

تو لے لیتا آج مجھے اس کی کوئی حاجت نہیں۔

۸۲۹ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

ہم اور آپ پسندیدہ چیزیں داہنے ہاتھ میں لیتے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ اسے حسن قبول عطا فرماتا ہے۔

۸۲۸ حَارِثَةُ بْنُ وَهَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، حَضْرَتُ فَارُوقِ اعْظَمَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كِيَاكِ زَوْجِ امِّ كَلْثُومِ بِنْتِ

تشریحات جرول خزا عیہ ہقی جس کے بطن سے عبید اللہ بن عمر ہیں۔ حضرت فاروق اعظم مسلمان ہو گئے مگر یہ کفر

پر اٹھی ہی اسلئے دونوں میں تفریق ہو گئی پھر اسکا کلح وہب ہوا اور حارثہ پیدا ہوئے اس حدیث میں یہ غیب کی خبر ہے ایک

وقت وہ آئیگا کہ مال کی اتنی کثرت ہوگی کوئی زکوٰۃ لینے کو آمادہ نہ ہوگا۔

۸۲۹ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ یہ قریب قیامت میں ہوگا۔ صحابہ میں جو واقعات زکوٰۃ قبول نہ کرنے کے

تشریحات ہوئے ہیں، وہ مال کی فراوانی کی وجہ سے نہیں بلکہ صحابہ کرام کی خود داری، زہد و قناعت کی وجہ سے ہوئے۔

عہ الزکوٰۃ باب الصدقة من کسب طیب ص ۱۸۹ مسلم زکوٰۃ

عہ الزکوٰۃ باب الصدقة قبل الرد ص ۱۹۰ باب الصدقة باليمين ص ۱۹۱ ثانی الفتن باب ص ۱۰۵۲ -

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ الْمَالُ فَيَفِضَ حَتَّى

قیامت قائم نہ ہوگی .. یہاں تک کہ مال کی بہتات ہو جائے گی اور وہ بہنے لگے گا

يَهُمُّ رَبُّ الْمَالِ مَنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ وَحَتَّى يَعْرِضَهُ فَيَقُولَ الَّذِي

یہاں تک کہ مال والے کو یہ فکر رہے گی کہ اس کا صدقہ کون قبول کرے گا .. یہاں تک کہ

يَعْرِضُهُ عَلَيْهِ لَا أَرَبَ لِي عَه

وہ کسی کو دینا چاہے تو وہ یہ کہے گا مجھے کوئی ضرورت نہیں۔

۸۳۰ سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كُنْتُ

حدیث حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں بنی اللہ تعالیٰ

عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ لَنَا رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا يَشْكُو

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا کہ دو شخص آئے ان میں سے ایک نے

الْعِيْلَةَ وَالْآخَرَ يَشْكُو قَطْعَ السَّبِيلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

تنگ دستی کی شکایت کی اور دوسرے نے ڈاکہ کی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا قَطْعُ السَّبِيلِ فَإِنَّهُ لَا يَأْتِي عَلَيْكَ إِلَّا قَلِيلٌ حَتَّى تَخْرُجَ

نے فرمایا ڈاکہ ؟ تھوڑے ہی دنوں کے بعد وہ وقت آئے گا کہ قافلہ بغیر محافظ

الْعَيْرِ إِلَى مَكَّةَ تَبْغِي خَفِيرًا مَّا الْعِيْلَةُ فَإِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ حَتَّى يَطُوفَ

کے مکہ جائے گا۔ اور تنگ دستی تو قیامت قائم نہ ہوگی جب تک اتنی دولت کی فراوانی

أَحَدُكُمْ بِصَدَقَتِهِ فَلَا يَجِدُ مَنْ يَقْبَلُهَا مِنْهُ ثُمَّ لِيَقْفَنَّ أَحَدُكُمْ بَيْنَ

نہ ہو جائے کہ تم صدقہ لے کر گھومو گے اور کوئی لینے والا نہ پاؤ گے۔ اس کے بعد تم اللہ کے

يَدَيِ اللَّهِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ حِجَابٌ وَلَا تَرْجَانِ يُتَرْجَمُ لَهُ ثُمَّ

حضور کھڑے ہو گے اس طرح کہ درمیان میں کوئی حجاب اور ترجمان نہ ہوگا جو ترجمانی کرے۔

۸۳۰

تشریحات یہ حدیث الحاقب علامات النبوة میں کچھ تغیر و تبدل کے ساتھ مذکور ہے۔ غیب کی پہلی خبر

حرف بحرف پوری ہوئی۔ عہد صحابہ ہی میں راستے بالکل محفوظ ہو گئے اور آج جسکا جی چاہے

خود مشاہدہ کر لے۔ دوسری خبر بھی انشاء اللہ تعالیٰ حرف بحرف پوری ہوگی۔

عہ الزکوٰۃ باب الصدقة قبل الرد ص ۱۹۰ ثانی فتن باب ص ۱۰۵۲۔ مسند امام احمد جلد ثانی ص ۲۱۲

لَيَقُولَنَّ لَهُ أَلَمْ أُكْتَلِكْ مَا لَا فَيَقُولَنَّ بَلَىٰ ثُمَّ لَيَقُولَنَّ أَلَمْ أَرْسِلْ إِلَيْكَ

اللہ عزوجل بندے سے فرمائے گا کیا میں نے تجھے مال نہیں دیا تھا۔ بندہ عرض کریگا ضرور دیا تھا۔

رَسُولًا فَيَقُولَنَّ بَلَىٰ فَيَنْظُرُ عَنْ يَمِينِهِ فَلَا يَرَىٰ إِلَّا النَّارَ ثُمَّ يَنْظُرُ

پھر فرمایا گیا کیا تیرے پاس رسول نہیں بھیجا تھا۔ بندہ عرض کریگا ضرور بھیجا تھا۔ اب داہنے دیکھے

عَنْ شِمَالِهِ فَلَا يَرَىٰ إِلَّا النَّارَ فَلْيَتَّقِينَ أَحَدَكُمْ النَّارَ وَلَوْ بَشِقَ

گاتو آگ ہی آگ دکھائی دیگی۔ پھر بائیں نظر گھمائے گا تو صرف آگ ہی آگ نظر آئے گی۔ تم آگ سے

تَمَرَّةٌ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ عه

بچو اگرچہ کھجور کا ایک ٹکڑا دے کر اور اگر یہ بھی نہ ملے تو اچھی بات کہہ کر۔

۸۳۱ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيثُ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَطُوفُ الرَّجُلُ فِيهِ

ہیں کہ فرمایا ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ انسان سونے کا صدقہ لے کر گھومتا پھرے گا اور

بِالصَّدَقَةِ مِنَ الذَّهَبِ ثُمَّ لَا يَجِدُ أَحَدًا يَأْخُذُهَا مِنْهُ وَيَرَىٰ

کسی کو نہیں پائیگا جو اسے لے۔ اور ایک مرد کی ماتحتی اور پناہ میں چالیس عورتیں

الرَّجُلُ الْوَاحِدُ يَتَّبِعُهُ أَرْبَعُونَ امْرَأَةً يُلْدَنَ بِهِ مِنْ قِلَّةِ الرِّجَالِ

رہیں گی مردوں کی کمی اور عورتوں کی زیادتی کی وجہ سے

وَكثْرَةِ النِّسَاءِ عه

۸۳۱ من الذهب۔ سونے کی تخصیص نہیں زکوٰۃ کی کوئی بھی چیز کوئی قبول نہیں کریگا۔ سونا سب

تشریکات عمدہ مال ہے۔ جب اس کا قبول کرنے والا نہیں ملے گا تو اس سے کم تر درجے کے اموال کو

بدرجہ اولیٰ کوئی نہیں لے گا۔

أَرْبَعُونَ امْرَأَةً کتاب العلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ ہے پچاس عورتوں

کا نگران ایک مرد ہوگا۔ اقل اکثر کا نانی نہیں۔ یہ بھی ہوگا وہ بھی ہوگا۔

عہ الزکوٰۃ باب الصدقة قبل الرد ص ۱۹۰ ثانی الرقاق باب من نوقش بالحساب عذب ص ۵۶۸

عہ الزکوٰۃ باب الصدقة قبل الرد ص ۱۹۰ مسلم زکوٰۃ، نسائی زکوٰۃ

۸۳۲ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ الصَّدَقَةِ

حدیث حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب صدقہ کی آیت اتری تو ہم

کئی اہل فحشاء رَجُلٌ فَتَصَدَّقُ بِشَيْءٍ كَثِيرٍ فَقَالُوا مَرَّاهُ وَجَاءَ

بار برداری کرتے تھے ایک صاحب آئے اور بہت زیادہ صدقہ کیا تو منافقین نے

رَجُلٌ فَتَصَدَّقُ بِصَاعٍ فَقَالُوا إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنْ صَاعٍ هَذَا

کہا یہ ریاکار ہے اور ایک صاحب آئے اور ایک صاع صدقہ کیا تو

فَنَزَلَتْ وَالَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي

منافقین نے کہا بیشک اللہ اس کے صاع سے غنی ہے تو یہ آیت نازل ہوئی

الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ عَه

اور جو لوگ صدقہ کے بارے میں دل کھول کر خیرات کریموالے اور مزدوری کر کے پوری مزدوری خیرات کریموالے پر طعن کرتے ہیں اور انکا مذاق

۸۳۳ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْإِنصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ

حدیث حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب ہمیں

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرْنَا بِالصَّدَقَةِ انْطَلَقَ

صدقہ کا حکم دیا تو ہم بازار جاتے اور بار برداری کرتے ایک مدت ملتا اسے خیرات کرتے اور

أَحَدُنَا إِلَى السُّوقِ فَيُحَامِلُ فَيُصِيبُ الْمَدَّ وَإِنَّ لِبَعْضِهِمْ الْيَوْمَ لِمِائَةِ أَلْفٍ عَه

آج کچھ لوگوں کے پاس ایک لاکھ ہے

۸۳۲، ۸۳۳ تفسیر میں ہے کہ عقیل آئے نصف صاع لائے اور ایک اور دوسرے صاحب اس سے زائد

تشریحات لائے تو منافقین نے وہ کہا -

آيَةُ الصَّدَقَةِ اس سے مراد آیت کریمہ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ

وَبهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ - توبہ آیت (۱۰۳) انکے مالوں سے صدقہ لے کر انکو پاک و صاف کرو اور انکے لئے دعا

خیر کرو۔

فَتَصَدَّقُ بِشَيْءٍ كَثِيرٍ یہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے کہ چار ہزار یا آٹھ ہزار بیش

فرمایا۔ واحدی کی اسباب نزول میں ہے کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدقہ کی ترغیب دی تو حضرت عبدالرحمن

عہ الزکوٰۃ باب اتقوا النار ولو بشق تمرّة ص ۱۹۰ ثانی تفسیر سورة البراءة باب قوله والذين يلمزون

المطوعين ص ۶۴۳ مسلم زکوٰۃ نسائی زکوٰۃ ابن ماجہ زهد -

عہ الزکوٰۃ ایضاً منک تفسیر سورة البراءة ص ۶۴۳

۸۳۴ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلْتُ امْرَأَةً مَعَهَا حَدِيث ۱۱ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک عورت سوال کرنے کیلئے آئی

اِبْنَتَانِ لَهَا سَأَلُ فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِي شَيْئًا غَيْرَ تَمْرَةٍ فَأَعْطَيْتُهَا اِيَّاهَا اس کے ساتھ دو بیجیاں تھیں اس نے میرے پاس ایک کھجور کے سوا کچھ نہیں پایا میں نے وہ کھجور

بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ چار ہزار نقد کل اٹھنے کا آدھا لائے۔ اور حضرت عاصم بن عدی بن عجلان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سود سن کھجور لائے۔ تو منافقین نے طعن کیا اسپر آیت مذکور نازل ہوئی۔ ابن جریر نے خود حضرت ابو عقیل سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ

کھجور کی شاخوں کا گھڑا پنی پیٹھ پر دو صاع کھجور کے عوض میں نے ڈھویا تھا۔ ایک صاع گھروالوں کو دیدیا کہ وہ اس اپنی حاجت پوری کر لیں اور دو سرا صاع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر لایا کہ اسکے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تقرب حاصل کروں حضور نے فرمایا یہ صدقہ پر ڈال دے۔ اس پر ایک قوم نے مذاق اڑایا بیشک اللہ اس میں کن کے صدقے سے غنی ہے تو اللہ نے

بت آجر الجرید علی ظہری علی صاعین من تمر فانقلبت باحدہما الی اہلی یبلغون بہ وجئت بالآخر اتقرب الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وایت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاخبرته قال انثروہ علی الصدقة قال فسخرا القوم وقال لقد کان اللہ غنیاً عن صدقة ہذا المسکین فانزل اللہ تعالی الذین یلمزون المطوعین الآیۃ

یہ آیت نازل فرمائی۔ جو لوگ دل کھول کر صدقہ کرنے والوں الخ۔

یہاں غور طلب بات حضرت ابو عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول ہے :

اتقرب الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تقرب حاصل کروں وہابی صحابی رسول کے اس ارشاد کو دیکھیں جو کہتے ہیں کہ کسی محبوب بارگاہ کے تقرب کیلئے کوئی عمل خیر کرنا شرک ہے مسلمانوں کو مشرک بنانے کے شوق میں انھیں کچھ نظر نہیں آتا۔ اللہ عزوجل کی ذات یا صفات یا عبادت یا ان سب میں یا ان میں بعض میں کسی کو شریک کرنا شرک ہے۔ کسی بنی یا ولی کا تقرب حاصل کرنے کیلئے کچھ کرنا، نہ اللہ عزوجل کی ذات میں کسی کو شریک کرنا ہے نہ اسکی صفت میں نہ عبادت میں۔ پھر یہ شرک کیسے ہے۔

فقالوا | یہ طعن کر نیوالے معتب بن قشیر اور عبد الرحمن بن بطل منافع تھے۔

وان لبعضہم لمائة الف | دونوں جگہ حضرت ابو مسعود انصاری ہی مراد ہیں جیسا کہ تفسیر میں کا نہ بعض نفسہ ہے۔ بتانا یہ چاہتے ہیں کہ ایک وقت وہ تھا کہ مزدوری کرتا تھا اور آج کثرت فتوحات کی وجہ سے ایک لاکھ کا مالک ہوں۔

۵۳۴ اس حدیث سے دو فائدے حاصل ہوئے ایک یہ کہ ضرورت مند سائل کو حتی المقدور واپس نہیں کرنا تشریحات چاہئے۔ جتنی توفیق ہو مدد کرنی چاہئے اگرچہ وہ مقدار میں بہت کم ہو۔ دوسرے یہ کہ بچوں کی پرورش ان کی دل جوئی، خصوصاً بچیوں کی، بہترین نیکی ہے۔

فَقَسَمَتْهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا وَلَمْ تَأْكُلْ مِنْهَا ثُمَّ قَامَتْ فَخَرَجَتْ وَدَخَلَ

اسے دیدی اس نے اسے دونوں بچیوں میں تقسیم کر دیا اور اس میں سے اس نے کچھ نہیں کھایا

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْنَا فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

پھر اٹھی اور چلی گئی اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے میں نے حضور کو یہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ابْنَتِي مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ كُنْ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ

واقعہ بتایا تو فرمایا جو ان بچیوں سے آزمایا جائے تو یہ بچیاں اس کے لئے جہنم سے آڑ ہوں گی۔

۸۳۵ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ایک صاحب نبی صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَعْظَمُ أَجْرًا

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوچھا کونسا صدقہ ثواب میں سب سے

قَالَ أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَحِيحٌ تَخْشَى الْفَقْرَ وَتَأْمَلُ الْغِنَى وَلَا

زیادہ ہے فرمایا وہ صدقہ جو تو تندرستی اور مال کی حرص محتاجی کے اندیشے اور مالدار کی آرزو

تَمْهَلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْحُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ

کی حالت میں کرے اور اتنا نہ بھڑکے جب جان حلق تک آجائے تو کہے کہ

كَانَ لِفُلَانٍ عَمَلٌ

اتنا فلاں کا اور اتنا فلاں کا حالانکہ وہ فلاں (وارث) کا ہو گیا۔

۸۳۵ جب تندرست ہوتا ہے اور یہ امید ہوتی ہے کہ ابھی زندہ رہے گا تو مال کو جمع رکھنے کی حرص ہوتی ہے

تَشْرِيكَاتٍ كَمَا مَعْلُومٌ نَحْنُ أَسْنَدُهُ كَمَا صَوَّرَتْ حَالَهُ هُوَ. اَيْسَ وَتَقْتِ صَدَقَهُ كَمَا نَفْسُ رَشَاقٍ هُوَ. اَيْسَ لَئِ اس

وقت صدقہ کرنا موت کے وقت صدقہ کرنے کی بہ نسبت زیادہ افضل ہے۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مرنے کے وقت جو غلام آزاد کرے وہ ایسا ہے جیسے

جب پیٹ بھر جائے تو ہدیہ کرے۔ شہنشاہ ہشام بن عبدالملک کی بیوی زقیہ نے مرتے وقت اپنے سب غلام

آزاد کر دیے، یہ خبر جب میمون بن مہران رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہنچی تو فرمایا۔ یہ لوگ مالوں میں دو بار اللہ کی نافرمانی

کرتے ہیں۔ پہلے نخل کرتے ہیں پھر جب دوسرے کا ہو جاتا ہے تو اسراف کرتے ہیں۔

عَدَ الزَّكَاةَ بَابُ اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقْ تَمْرَةٍ ص ۱۹۰ ثَانِي الْاَدَبِ بَابُ رَحْمَةِ الْوَلَدِ ص ۸۸۷

مسلم الادب ترمذی البر
عَمَ الزَّكَاةَ بَابُ اَيُّ الصَّدَقَةِ اَفْضَلُ ص ۱۹۱ الْاَصَايَا بَابُ الْوَصِيَّةِ عِنْدَ الْمَوْتِ ص ۳۸۳

۸۳۶ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ بَعْضَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيثِ امِّ الْمُؤْمِنِينَ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيُنَا أَسْرَعُ

تعالیٰ علیہ وسلم کی بعض ازواج نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا ہم میں سے

بِكَلِّحُو قَالِ أَطْوَلُ لَكُنْ يَدًا - فَأَخَذُوا قِصْبَةً يَذَرُ عَوْنَهَا فَكَانَتْ

جلد آپ سے کون طے لگی فرمایا جس کا ہاتھ سب سے زیادہ لمبا ہے وہ پھر طے لے کر ہاتھ نلیے

وقد كان لفلان | اس میں فلاں سے مراد وارث ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مرض الموت میں مورث کے مال میں وارث کا حق ثابت ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے تہائی سے زائد وصیت نافذ نہیں۔ اور وارث کے لئے وصیت باطل ہے مگر یہ کہ وارث اسے نافذ کر دیں۔

۸۳۶ بعض ازواج النبی۔ ابن حبان کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج جمع ہوئیں تشریحات اور ان میں کوئی رہ نہیں گئی تھیں۔ ایسا۔ سیبویہ نے کہا کہ ای تائیت میں کل کی طرح ہے یعنی مونث کے لئے تاء کے ساتھ استعمال کرنا فصیح نہیں۔ مگر یہ سیبویہ کی ذاتی رائے ہے۔ دونوں طرح فصیح ہے۔ نسائی کی روایت میں ایتنا ہی ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ بغیر تاء کے زیادہ فصیح ہے۔

یہ سوال کرنے والی ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں۔ جیسا کہ صحیح ابن حبان میں بطریق یحییٰ بن حماد اسی سند کے ساتھ ہے۔ فقلت۔

اطولكن يدا | يد کی مناسبت سے طولاً کن چاہئے تھا۔ مگر اضافت کے وقت الفعل التفضیل میں مطابقت لازم نہیں۔

يذرعونها | یہ بعض رواۃ کا تصرف ہے۔ یذر عنہا جمع مونث کا صیغہ چاہئے تھا۔

اشکال | حدیث کے ظاہر سیاق سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ۔ وکانت اسرع عنا لحوقا میں کانت کی ضمیر مستتر کا مرجع حضرت سودہ ہوں۔ اس لئے کہ اور کوئی زوجہ مذکور نہیں تو حدیث کا مفاد یہ ہوا کہ ام المؤمنین حضرت سودہ

ازواج مطہرات میں سب سے پہلے واصل بحق ہوئیں۔ حالانکہ اہل سیر کا اجماع ہے کہ ازواج مطہرات میں سب سے پہلے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا وصال ہوا۔ اور صدقہ میں ہی ممتاز بھی تھیں۔ اسی وجہ سے ان کو ام المساکین بھی کہا جاتا ہے۔ ان کا وصال سنہ ۳ھ اخیر خلافت فاروق اعظم میں ہوا۔ اور ام المؤمنین حضرت سودہ کا وصال حضرت معاویہ کے عہد شوال ۴۷ھ میں ہوا۔ خود امام بخاری نے تاریخ صغیر میں حضرت عبدالرحمن بن ابزی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ام المؤمنین حضرت زینب بنت جحش کے جنازے کی نماز پڑھی۔ اور ازواج نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں سب سے پہلے حضور سے

سَوْدَةٌ أَطْوَلُ هُنَّ يَدًا فَعَلِمْنَا بَعْدَ أَنَّمَا كَانَتْ طَوَّلَ يَدَهَا الصَّدَقَةَ

لیکن تو سودہ کا ہاتھ سب سے لمبا نکلا پھر ہم نے بعد میں جانا کہ ان کے ہاتھ کو صدقہ نے

وَكَاثَتْ أَسْرَعَنَا حَوْقَابَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ نَحْبُ

لمبا کر دیا تھا اور یہ ہم سے پہلے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لیں۔

الصَّدَقَةُ عَد

اور وہ صدقہ پسند کرتی تھیں۔

یہی ملیں۔ سلم میں عائشہ بنت طلحہ سے خود ام المومنین حضرت صدیقہ کا یہ ارشاد مروی ہے۔ زینب ہم سب میں لمبے ہاتھ والی تھیں۔ وہ کام کرتی تھیں اور صدقہ کرتی تھیں۔ امام حاکم نے مستدرک میں بطریق عمرہ ام المومنین حضرت صدیقہ سے روایت کیا وہ فرماتی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ہم جب اکٹھی ہوتیں تو دیوار پر ہاتھ رکھ کر ناپتیں یہاں تک کہ زینب بنت جحش کا انتقال ہوا تو ہم نے جانا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لمبا ہاتھ ہونے سے صدقہ کرنا مراد لیا ہے، اور یہی یونس بن بکر نے زیادة المغازی میں اور بیہقی نے دلائل النبوة میں بھی روایت کیا ہے۔ اسی بنا پر علامہ ابن جوزی نے امام بخاری پر طعن کیا ہے اور شراح پر بھی حتی کہ علامہ خطابی نے اس حدیث کے تحت یہ لکھا تھا۔ کہ ام المومنین حضرت سودہ کا سب سے پہلے وصال نبوت کی نشانیوں میں سے ہے، تو ان کو بھی نہیں چھوڑا۔

جواب اولاً یہ قطعی نہیں کہ ام المومنین حضرت زینب بنت جحش ام المومنین حضرت سودہ سے پہلے واصل النجا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوئیں۔ بہت سے محدثین نے تصریح کی ہے کہ ام المومنین حضرت سودہ کا وصال ان سے پہلے حضرت فاروق اعظم کے اخیر عہد خلافت میں ہوا ہے۔ امام بخاری نے تاریخ صغیر میں۔ امام بیہقی نے دلائل میں امام احمد نے اپنی سند میں امام ابن سعد نے عفان سے یہی روایت کیا۔ بلکہ نسائی نے خود ام المومنین حضرت صدیقہ سے جو روایت کیا ہے اس میں تصریح ہے۔ فَكَانَتْ سَوْدَةُ أَسْرَعَنَا حَوْقَابَهُ أَطْوَلُ هُنَّ يَدًا فَكَانَ ذَلِكَ مِنْ كَثَرَةِ الصَّدَقَةِ۔ سودہ سب سے پہلے حضور سے لاحق ہوئیں اور وہ سب سے پہلے ہاتھ والی تھیں اور یہ صدقہ کی کثرت کی وجہ سے تھا۔ علامہ ذہبی نے تاریخ کبیر میں اس پر جزم فرمایا۔ ابن سید الناس نے فرمایا یہی مشہور ہے۔ ہو سکتا ہے امام بخاری کا مختار یہی ہو۔ پھر طعن کسی طرح درست نہیں۔ اصحاب سیر کا اجماع ایسا قطعی نہیں کہ اس سے انکار کی گنجائش نہ ہو۔

ثانیاً۔ حضرت امام بخاری کبھی کبھی اپنی روایات میں ایسے دقیق رموز رکھتے ہیں جن کی طرف آسانی سے ذہن کی رسائی نہیں ہوتی۔ ابن رشید نے یہاں ایک بہت ہی اہم بات کہی ہے۔ ام المومنین نے پہلے فرمایا کہ ہاتھ ناپنے لگیں

عہ الزکوٰۃ باب ص ۱۹۱ نسائی زکوٰۃ۔ لہ ثانی فضائل الصحابة باب فضائل زینب ام المومنین ص ۲۹۱

لہ جلد سادس ص ۱۲۱ لہ اول زکوٰۃ باب فضل الصدقة ص ۳۵۲

۸۳۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تو ام المؤمنین سودہ کا ہاتھ سب سے لمبا تھا۔ پھر فرماتی ہیں کہ فعلماً بعد انسا کانت طول یدھا الصدقة۔
پھر بعد میں ہم نے جانا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سب سے پہلے لاحق ہونے والی کے ہاتھ کی لمبائی سے مراد صدقہ ہے۔
یعنی پہلے ہونے طول ید کے حقیقی معنی سمجھا۔ جب ان خوش نصیب خاتون کا وصال ہوا تو ہم نے جانا کہ طول ید سے مراد معنی مجازی
صدقہ ہے۔ تو ظاہر ہو گیا کہ یہ ام المؤمنین حضرت سودہ نہیں۔ ورنہ معنی حقیقی سے عدول کی کوئی وجہ نہ تھی۔ واقعی ان کا سب
سے لمبا ہاتھ تھا۔ یہ کوئی اور ہیں جن کا ہاتھ واقعی لمبا نہیں تھا مگر وہ صدقہ میں تمام ازواج مطہرات سے ممتاز ہیں۔ وہ کون
ہیں۔ باخبر سامع جانتا ہے کہ وہ ام المساکین حضرت زینب تھیں۔ جو صدقہ میں بھی مشہور و معروف تھیں۔ اور سب سے
پہلے واصل بالنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوئیں۔ اور کبھی کبھی جب سیاق سے مرجع کا متعین ہونا معلوم ہو یا مشہور ہو تو
مرجع کے ذکر کے بغیر ضمیر لاتے ہیں جیسا کہ آیت کریمہ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ میں ہے۔ اب انسا کانت طول یدھا
الصدقۃ میں یدہا کی ضمیر اور بعد میں دو جگہ مذکور کانت کی ضمیر کا مرجع معبود فی الذہن حضرت زینب ہیں۔
علامہ ابن حجر نے اس توجیہ کو پسند فرمایا۔ علامہ عینی نے رد فرمایا۔ اس خادم کا رجحان یہ ہے کہ یہ توجیہ وجہ قابل قبول ہے۔
نسائی کی روایت پر خاتم الحفاظ علامہ جلال الدین سیوطی قدس سرہ نے زہر الربی میں کلام فرمایا اور اخیر میں یہ توجیہ
کی، روایت میں تقدیم و تاخیر اور حذف ہو گیا۔ اصل عبارت یہ تھی:-

فَاخَذَن يَذِرُ عَنْهَا فَكَانَتْ سَوْدَةُ اطْوَلَهُنَّ
يَدًا وَكَانَتْ اسْرَعُهُنَّ لِحَوْقَ زَيْنَب وَكَانَ
ذَلِكَ مِنْ كَثْرَةِ الصَّدَقَةِ -

یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ کون کب مرے گا نیز یہ کہ ازواج مطہرات
کا یہ عقیدہ تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب جانتے تھے اور یہ بھی جانتے ہیں کہ کون کب مرے گا۔ ازواج مطہرات
کے عقیدے کے مطابق ہم اہل سنت کا بھی یہی عقیدہ ہے۔

۸۳۷ قَالَ الرَّجُلُ - ان کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔ مسند امام احمد میں ابن ہبیبہ کے طریقے سے ہے کہ وہ
تشریحات بنی اسرائیل میں سے تھے۔

تصدق علی سارق۔ یہ تینوں جگہ تعجب اور انکار کے لئے ہے۔ لوگوں کو یہ پسند نہ آیا کہ چور یا زانیہ یا مالدار کو
صدقہ دیا جائے۔ اس پر لوگوں نے چہ میگوئیاں کیں۔

اللهم لك الحمد یہ اظہار شکر کے لئے بھی ہو سکتا ہے کہ چور ہی وغیرہ کو دیا اس سے بدتر کونہ دیا۔ اظہار تعجب کیلئے
بھی ہو سکتا ہے کہ میں تو صدقہ مستحق کو دینا چاہتا تھا۔ رات کی تاریکی میں کیا ہو گیا جیسے اس قسم کے مواقع پر سبحان اللہ
بھی کہتے ہیں۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَا تَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص نے کہا میں صدقہ کروں گا وہ اپنا صدقہ لے کر نکلا اور اسے ایک

فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تَصَدَّقَ عَلَى سَارِقٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ

چور کے ہاتھ میں دیدیا۔ صبح کو لوگوں میں چرچا ہوا (رات) چور کو صدقہ دیا گیا۔ اس شخص نے کہا

لَكَ الْحَمْدُ لَا تَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ زَانِيَةٍ

اے اللہ تیرے لئے حمد ہے۔ میں صدقہ کروں گا پھر وہ اپنا صدقہ لے کر نکلا اور ایک زانیہ کو دیدیا صبح کو

فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تَصَدَّقَ اللَّيْلَةَ عَلَى زَانِيَةٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ

لوگوں نے چرچا کیا کہ آج رات کو ایک زانیہ کو صدقہ دیا گیا۔ اس نے کہا اے اللہ زانیہ کو صدقہ

عَلَى زَانِيَةٍ لَا تَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيٍّ

دینے پر تیرے لئے حمد ہے۔ میں صدقہ کروں گا پھر وہ اپنا صدقہ لے کر نکلا اور ایک مالدار کو دیدیا

فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تَصَدَّقَ عَلَى غَنِيٍّ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ

صبح کو چرچا ہوا مالدار کو صدقہ دیا گیا اس نے کہا اے اللہ تیرے لئے حمد ہے چور اور

وَعَلَى زَانِيَةٍ وَعَلَى غَنِيٍّ فَاتَى فَقِيلَ أَمَّا صَدَقَتُكَ عَلَى سَارِقٍ فَلَعَلَّهُ أَنْ

زانیہ اور مالدار کو صدقہ دینے پر تو اس کے پاس ایک آئینہ آ یا اور اس نے کہا چور کو صدقہ

لَيْسَتْ عَن سُرْقَتِهِ وَأَمَّا الزَّانِيَةُ فَلَعَلَّهَا أَنْ تَسْتَعِفَّ عَنْ زَنَاهَا

دینے کا فائدہ یہ ہوگا کہ وہ چوری چھوڑ دے اور زانیہ کو صدقہ دینے سے یہ ہے کہ وہ زنا سے آئندہ

وَأَمَّا الْغَنِيُّ فَلَعَلَّهُ يَعْتَبِرُ فَيُفِقُ مِمَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ

بچے کی اور مالدار کو دینے سے یہ ہے کہ وہ عبرت حاصل کرے گا اللہ عزوجل کے دے ہوئے میں سے خرچ کرے گا۔

فَاتَى فَقِيلَ اسے اس پر دکھ تھا کہ اس کا صدقہ غیر مستحق کو ملا۔ تو خواب میں اسے تسلی دی گئی اور حسن نیت

کی بدولت قبول ہونے کی بشارت اور اس کا فائدہ بتایا گیا۔ جیسا کہ مستخرج ابی نعیم اور طبرانی کی مسند الشاہین میں

ہے۔ ان دونوں نیز مسلم میں ہے کہ تیرا صدقہ قبول کر لیا گیا۔ اور اس کا فائدہ یہ ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حسن نیت پر امید قبول ہے۔ اس لئے کہ یہ شخص یہی چاہتا تھا کہ کسی مستحق کو صدقہ

دے مگر لاعلمی سے غیر مستحق کو دے بیٹھا پھر بھی قبول ہوا۔ اخلاص اور حسن نیت مدار قبول ہے۔ ثابت ہوا کہ لاعلمی میں

عہ الزکوۃ باب الصدقة على غني وهو لا يعلم ص ۱۹۱ مسلم زکوۃ۔ نسائی زکوۃ۔

۸۳۸ اَنَّ مَعْنَ بْنَ یَزِیدٍ حَدَّثَهُ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حَدِیْث حضرت معن بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے اور میرے والد اور دادا

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَآلِیَّ وَجَدِّیَّ وَخَطْبَ عَلِیٍّ فَأَنْكَحْنِیْ وَخَاصَمْتُ

نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی اور حضور نے میری منگنی کی اور نکاح

إِلَيْهِ وَكَانَ ابْنُ یَزِیدٍ أَخْرَجَ دَنَانِیْرَ یَتَصَدَّقُ بِهَا فَوْضَعَهَا عِنْدَ رَجُلٍ

کر دیا اور حضور کی بارگاہ میں اپنے والد کے خلاف استغاثہ کیا۔ میرے والد یزید نے کچھ دینار صدقہ

اگر غیر مستحق کو زکوٰۃ دیدیا یہ جانتے ہوئے کہ یہ مستحق ہے تو زکوٰۃ ادا ہوگئی۔ معلوم ہونے کے بعد اعادہ واجب نہیں، جیسا کہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ البتہ مستحب ہے کہ اعادہ کرے۔

۸۳۸ معن بن یزید بن اُخنس بن حبیب سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ بیٹے، باپ، دادا، تینوں صحابی ہیں، ایک

تَشْرِیْحَات قول یہ ہے کہ تینوں بزرگ جنگ بدر میں شریک ہوئے۔ حضرت معن فتح و مشق میں بھی شریک

تھے۔ حضرت معاویہ کے حامیوں میں تھے۔ جملہ لڑائیوں میں ان کے ساتھ رہے۔ ضحاک خارجی کے ساتھ مرجع رہا

میں جو خونی معرکہ ۳۵ھ میں پیش آیا تھا اس میں شہید ہوئے۔

وخطب علی | خطب اور انکح کی ضمیروں کا مرجع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اس لئے کہ قریب ترین

مذکور کو مرجع بنانا راجح ہے نیز حضرت معن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اپنے گوناگوں تعلقات بیان

کر رہے ہیں۔ بتانا یہ چاہتے ہیں کہ میرے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ یہ تعلقات تھے۔ میں نے اور میرے

باپ دادا نے حضور کی بیعت کی حضور نے میری منگنی بھی کی اور نکاح بھی کیا۔ میں حضور کی خدمت میں معاملہ بھی لے گیا۔

بہرہ و علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ صدقہ واجبہ مثلاً زکوٰۃ صدقہ فطر بیٹے کو دینے سے ادا نہ ہوگی اور اس حدیث میں

مَسْأَل صدقہ نافلہ ہے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر بیٹا مقروض یا غازی ہو تو اسے باپ کی زکوٰۃ

دیگرہ لینا جائز ہے، اور اس حدیث کا محمل یہی ہے۔ وہ گئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ تو ان کا مذہب واضح نہیں۔ انھوں نے

اس حدیث پر باب یہ باندھا ہے۔ اپنے بیٹے کو صدقہ دے اور یہ نہ جانے کہ وہ اس کا بیٹا ہے۔ حکم کیا ہے واضح

نہیں فرمایا۔ تاہم حدیث مذکور لانے سے متبادریہی ہے کہ۔ ان کے نزدیک یہ درست ہے۔ اگر ان کی صدقہ

سے مراد عام ہے خواہ واجبہ ہو یا نافلہ۔ تو اس میں کلام ہے جبکہ بعد میں معلوم ہو جائے کہ یہ بیٹا ہے۔ کہ اس صورت

میں زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ اور اگر مدت العمر یہ معلوم ہی نہ ہو سکا کہ بیٹے کو زکوٰۃ دی ہے۔ تو پھر یہ کننا ہی صحیح نہیں۔ کہ بیٹے

کو زکوٰۃ دی۔ اور اگر صدقہ نافلہ مراد ہے تو صحیح ہے۔ اور اگر امام بخاری کا مسلک امام شافعی کے مطابق تھا تو غارماً

او غازی کا اضافہ لازم تھا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ باپ یا باپ کا وکیل بیٹے کو صدقہ عطیہ دے تو باپ اسے

واپس نہیں لے سکتا۔ اس سے ثابت ہوا کہ مطلق اپنے اطلاق پر جاری ہوگا۔ حضرت یزید نے اپنے وکیل کو مطلق اختیار

فِي الْمَسْجِدِ فَجِئْتُ فَأَخَذْتُهَا فَأَتَيْتُهَا بِهَا فَقَالَ وَاللَّهِ مَا آتَاكَ أَرَدْتُ

کے لئے نکالے تھے اور ایک شخص کے پاس مسجد میں رکھ دیا تھا میں آیا اور ان دیناروں کو لے لیا اور

فَخَاصَمْتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَكَ مَا نَوَيْتَ

لیکر والد کے پاس آیا تو انھوں نے کہا بخدا میں تجھے نہیں دینا چاہتا تھا تو ان کے خلاف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

يَا زَيْدُ وَلَكَ مَا أَخَذْتَ يَا مَعْصُومٌ

علیہ وسلم کی خدمت میں متنازعہ کیا تو حضور نے فرمایا اے زید تجھے تیری نیت کا اجر ہے اور میں جو تو نے لے لیا وہ تیرا ہے۔

۸۳۹ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ بَيْتِهَا غَيْرَ مَفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا

نے فرمایا جب عورت اپنے گھر کے کھانے میں سے کسی کو دے بشرطیکہ نقصان کی نیت نہ ہو تو

دیا تھا کہ جسے چاہیں یہ صدقہ دیں۔ اس اطلاق میں بیٹا بھی داخل تھا۔ اور جب انھوں نے بیٹے کو دیدیا تو ادا ہو گیا۔

حضرت زید کو واپس لینے کا حق نہ رہا۔

۸۳۹ اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ تقریباً تمام بلاد میں یہ دستور ہے کہ عورتیں سائیلین اور حاجتمندوں کو پکے

تشریحات ہوئے کھانے میں سے تھوڑا بہت دیتی ہیں اور شوہر گھر کے مالک اس کو برا بھی نہیں مانتے۔ یہ عادیہ

اجازت ہے۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ شوہر کی اجازت سے عورت کچھ صدقہ کر دے تو جائز ہے اسے بھی ثواب

ملے گا اور اس کے شوہر کو بھی۔ رہ گیا شوہر کی بلا اجازت تو دینا جائز نہیں۔ اجازت عام ہے خواہ صریح ہو خواہ متعارف

عمل سے معلوم ہو۔ اس میں کھانے کی بھی تخصیص نہیں۔ کیڑا نقد سب کو عام ہے۔

یہاں باب یہ ہے۔ جس نے خادم کو صدقہ کا حکم دیا۔ اپنے ہاتھ سے نہیں دیا۔ مطابقت وللحازن

مطابقت مثل ذلك۔ سے ہے۔ اس لئے کہ خادم کے معنی ہیں جو دوسرے کا کام کرے۔ خواہ وہ اس کا ملک

ہو یا اجیر ہو یا بطور تبرع کام کرتا ہو۔ مال کی حفاظت بھی ایک کام ہے اس لحاظ سے خادم اس کو بھی شامل ہے۔

اس باب کا فائدہ یہ ہے کہ ابن ابی شیبہ نے عباس بن مدینی سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں۔ دو کام

فائدہ ایسے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انھیں خود انجام دیتے کسی اہل سے نہیں لیتے۔ مسکین

کو اپنے ہاتھ سے دیتے اور طہارت کا پانی خود رکھتے۔ ابن جوزی کی ترغیب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طہارت کے لئے پانی اور صدقہ دینا کسی اور کو سپرد

نہیں کرتے تھے۔ اس سے شبہ ہوتا ہے کہ شاید کسی دوسرے کے ہاتھ صدقہ دلانا ممنوع ہے۔ یہ باب باندھ کر امام

عہ الزکوۃ باب اذا صدق علی ابنہ وھو لا یشعر ص ۱۹۱

أَجْرَهَا بِمَا أَنْفَقَتْ وَلِزَوْجِهَا أَجْرُهُ بِمَا كَسَبَ وَلِلْخَازِنِ مِثْلُ ذَلِكَ

اسے دینے کا ثواب ملیگا اور اس کے شوہر کو کمانے کا اور خازن کو بھی اس کے برابر

لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا

لے گا اور بعض کا ثواب بعض کے ثواب میں کوئی کمی نہیں کرے گا۔

۸۴۰ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى وَابْدَأْ

روایت کیا کہ فرمایا بہترین صدقہ وہ ہے جس کے بعد محتاجی نہ پیدا ہو جائے اور سب سے پہلے

بِمَنْ تَعُولُ ع

اپنے اہل و عیال پر خرچ کرو۔

۸۴۱ عَنْ الْحَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حدیث حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَيْدُ الْعُلَيَّا خَيْرٌ مِّنْ أَلَيْدِ السُّفْلَى وَابْدَأْ

کرتے ہیں کہ فرمایا اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اور پہلے اپنے اہل و عیال پر خرچ

بِمَنْ تَعُولُ وَخَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى وَمَنْ يُسْتَعْفَفْ

کرو۔ بہترین صدقہ وہ ہے جس کے بعد محتاجی نہ ہو جو صدقہ لینے سے بچے گا اللہ اسے

بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ افادہ فرمایا۔ اس میں بھی کوئی حرج نہیں کہ اپنے خادم یا کسی اور کے ہاتھ سے صدقہ دلایا جائے۔

اس میں ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ اس دوسرے کو بھی ثواب ملے گا، اگرچہ اپنے ہاتھ سے دنیا اس لئے زیادہ بہتر ہے کہ اس میں

مسکین کی دلدادگی زیادہ ہے۔

۸۴۰، ۸۴۱ عَنْ ظَهْرِ غِنًى - یعنی وہ صدقہ سب سے بہتر ہے کہ انسان اس کا محتاج نہ ہو۔ محتاج ہونے کی کئی صورتیں

تشریحات ہیں۔ وہ مقروض ہے تو اس پر واجب ہے کہ پہلے قرض ادا کرے خود اپنی ذات کے لئے اسے حاجت

ہے یا اپنے اہل و عیال کے لئے حاجت ہے۔ وہ صدقہ پسند نہیں کر اس کے ذمے قرض رہے یا نان و نفقہ کی حاجت رہے

عہ الزکوٰۃ باب من امر خادمه بالصدقة ص ۱۹۲ باب اجر الخادم اذا تصدق بامر صاحبه ص ۱۹۳

باب اجر المرأة اذا تصدقت واطعمت من بيت زوجها - تین طریقے سے - البیوع باب قول الله انفقوا

من طبقات ما کسبتہم ص ۲۷۷ - مسلم زکوٰۃ ابوداؤد زکوٰۃ - نسائی عشرة النساء - ترمذی زکوٰۃ - ابن ماجہ

تجارات - عہ الزکوٰۃ باب لا صدقة الا عن ظهر غنى ص ۱۹۲ -

يَعْفُهُ اللَّهُ وَمَنْ يَسْتَغْنِ يَغْنِهِ اللَّهُ عَه

پچالیکا اور جو غنی رہنا چاہے اسے غنی کر دیگا۔

۸۲۲ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

حَدِيث حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هُوَ عَلَى الْمُنْبَرِ وَذَكَرَ الصَّدَقَةَ وَالتَّعَفُّفَ

علیہ وسلم نے منبر پر تشریف رکھتے ہوئے فرمایا اور صدقہ، سوال سے بچنے اور بھیک مانگنے

وَالْمَسْأَلَةَ الْيَدِ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى فَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْمُنْفَقَةُ

کا تذکرہ فرمایا اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اوپر والا ہاتھ خرچ کرنے

وَالسُّفْلَى هِيَ السَّائِلَةُ عَه

والا ہے اور نیچے والا بھیک مانگنے والا۔

۸۲۳ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ بْنُ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حَدِيث حضرت ابو موسی اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

اور صدقہ کر کے مقروض رہ جائے۔ خود بھوکا رہے یا خود اس کے اہل و عیال بھوکے رہیں۔ اس لئے کہ اس صورت میں

صدقہ نفل ہوگا اور قرض کی ادائیگی یا اپنا اور اپنے اہل و عیال کا نان و نفقہ واجب اور واجب کی ادائیگی مقدم

ہے۔ اسی کو حضرت حکیم بن حزام کی حدیث میں واضح فرمایا۔ کہ اپنی آمدنی سب سے پہلے اپنے اہل و عیال پر

خرچ کرو۔ یہ عقلمندی نہیں کہ خود وہ اور اس کے اہل و عیال بھوکے مریں اور دوسروں کو کھلایا جائے۔ ہاں

اگر کسی کا معاملہ اللہ عز و جل کے ساتھ اتنا مضبوط ہو کہ اپنی اور اہل و عیال کی حاجت کے باوجود اللہ عز و جل

کے ساتھ رابطہ و سیاہی رہے تو اسے اجازت ہے۔ جیسا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ اپنا کل مال صدقہ

کر دیا تھا۔ جیسا کہ بہت سے صحابہ کرام خود بھوکے رہ کے دوسروں کو کھلاتے تھے۔ مگر جو کمزور دل کا ہو کہ بھوکے جزع فزع

کرنے لگے جیسا کہ عام لوگ ہوتے ہیں تو یہ پسندیدہ نہیں۔

اليد العليا يد عليا سے دینے والا ہاتھ مراد ہے اور سفلی سے لینے والا۔ جیسا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

کی حدیث میں تصریح ہے یہاں مزید اور اقوال بھی ہیں۔ علیا جو صدقہ لینے سے اجتناب کرے۔ علیا اللہ عز و جل کا ید قدرت ہے

و سفلی دینے والے کا سفلی لینے والے کا۔ سفلی سے مراد صدقہ نہ دینے والا۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ یہاں ید بمعنی نعمت ہے مطلب

یہ ہے کہ زیادہ دینا بہ نسبت کم کے بہتر ہے۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُ السَّائِلُ أَوْ طَلِبَتْ إِلَيْهِ حَاجَةٌ قَالَ شَفَعُوا

خدمت میں جب کوئی سائل آتا یا حضور کی خدمت میں کوئی حاجت پیش کی جاتی۔ تو فرماتے

تَوَجَّرُوا وَيَقْضِي اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ مَا شَاءَ عَد

سفارش کرو اجر پاؤ گے اور اللہ اپنے نبی کی زبان پر جو چاہتا ہے حکم دیتا ہے۔

۸۴۲ عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حدیث حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ مجھ سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُؤْكَلُ فِيْوُكِي عَلَيْكَ عَد

نے فرمایا راہ خدا میں خرچ کرنے سے مت روک ورنہ رزق روک دیا جائے گا۔

وَحَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَا تَحْصِي فَيُحْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ

عثمان بن ابی شیبہ نے عبدہ سے ان الفاظ میں روایت کی۔ گن مت ورنہ اللہ بھی گن کر دیگا۔

۸۴۳ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اچھے کام کی سفارش پر اجر ہے۔ مسلمانوں کو لازم ہے کہ سفارش سے بھی اپنے

تشریح بھائیوں کی مدد کریں۔

۸۴۴ کتاب الہبۃ میں تھوڑی تفصیل و اختلاف لفظ کے ساتھ یوں ہے۔ حضرت اسماء نے کہا: میں نے رسول

تشریحات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ میرے پاس سوائے اس کے اور کوئی مال نہیں۔ جو زبیر نے دیا

ہے۔ کیا مجھے صدقہ کرنے کی اجازت ہے۔ فرمایا۔ صدقہ کر باندھ کر مت رکھ ورنہ تیرے لئے باندھ دیا جائے گا۔ عبد اللہ

بن سعید کی روایت میں ہے۔ خرچ کر گن کر مت رکھ ورنہ اللہ گن کر دیگا۔ اور باندھ کر مت رکھ ورنہ اللہ تیرے اوپر

بندش کر دیگا۔ تین جملے وارد ہیں۔ لَا تُؤْكَلُ فِيْوُكِي عَلَيْكَ۔ لَا تَحْصِي فَيُحْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ۔ لَا تُؤْكَلُ فِيْوُكِي

اللہ علیہ۔ سب کا حاصل معنی ایک ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ راہ خدا میں خرچ کرنے سے ہاتھ مت روک اللہ تیرے

اوپر رزق کھلا رکھے گا۔ یعنی صدقہ کرنے سے مال بڑھتا ہے اس میں برکت ہوتی ہے اور بخل سے برکت اٹھ جاتی ہے۔

تو کی کا مادہ و کار ہے۔ وہ دھاگہ جس سے مشک کا منہ باندھتے ہیں۔ لفظی ترجمہ یہ ہوا۔ برتن کا منہ باندھ کر مت

رکھ۔ توئی کا مادہ و کار ہے جس کے معنی برتن کے ہیں۔ ترجمہ یہ ہوا کہ برتن میں محفوظ مت رکھ۔ کہ اس میں سے کچھ نہ

نکال۔ احصاء کے معنی ہیں کسی چیز کی مقدار جاننا۔ گن کر یا تول کر یا وزن کر کے۔ مطلب یہ ہوا کہ صدقہ دے اور گن

مت کہ کتنا دیا کتنا رہ گیا۔ اس سے برکت جاتی رہتی ہے۔ فیوکی، فیحصی، فیوئی کی اسناد اسد عز وجل کی طرف

بطور مشاکلہ ہے۔ اسی جگہ اس کے بعد والی روایت میں یہ زائد ہے۔ اَرْحَمْنِيْ مَا اسْتَطَعْتُ۔ تم سے جتنا ہو سکے دو۔

عہ الزکوٰۃ باب التحریض علی الصدقة ص ۱۹۲ ثانی الادب باب من یشفع شفاعۃ حسنۃ ص ۸۹۱ التوجید باب فی

المشیئۃ والارادۃ ص ۱۱۳ مسلم الادب ابوداؤد الادب الترمذی العلم نسائی زکوٰۃ عہ الزکوٰۃ باب التحریض

علی الصدقة ص ۱۹۲۔ الہبۃ باب ہبۃ المرأة بغير زوجها ص ۳۵۳۔ روطیہ سے۔ مسلم زکوٰۃ نسائی زکوٰۃ۔ عشرۃ النساء

۸۴۵ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ

حَدِيث

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ

اللَّهُ أَرَأَيْتَ أَشْيَاءَ كُنْتُ أَتَحَدَّثُ بِهَا فِي لُبِّهَا هِلَاسَةً مِنْ صَدَقَةٍ أَوْ عَتَا

کچھ کام میں جاہلیت میں بہ نیت عبادت کرتا تھا مثلاً صدقہ، غلام آزاد کرنا صلہ رحمی کرنا

أَوْ صِلَةٍ رَحِمٍ فَهَلْ فِيهَا مِنْ أَجْرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

کیا ان میں میرے لئے ثواب ہے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا پہلے کی ہوئی نیکیوں

۸۴۵

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ام المومنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

تشریحات

کے چچا کے صاحبزادے تھے۔ عام فیل سے تیرہ سال قبل پیدا ہوئے۔ فتح مکہ کے موقع پر مشرف

باسلام ہوئے۔ جنگ بدر میں مشرکین کے ساتھ تھے۔ ایک سو بیس سال کی عمر پائی۔ ۵۴ھ میں مدینہ طیبہ میں

واصل بحق ہوئے۔ بہت مخیر اور سخی انسان تھے۔ زمانہ جاہلیت میں سو غلام آزاد کئے اور سوادنٹ کا بوجھ صدقہ

کیا۔ مسلمان ہونے کے بعد حج کیا۔ تو سوادنٹ ہمراہ تھے۔ عرفہ میں وقوف کے وقت سو غلام تھے جنکے گلوں میں چاندی

کی تختیوں پر لکھا تھا۔ یہ غنقار اللہ ہیں۔ اور ایک ہزار بکریوں کی حج کے موقع پر قربانی کی۔ اپنا مکان ایک بار حضرت

معاویہ کے ہاتھ ساٹھ ہزار میں بیچا اور کل کا کل صدقہ کر دیا۔

اتخذت جلد اول میں حدیث حرا کے تحت اس کی تحقیق گزر چکی ہے۔ کتاب الیسوع اور کتاب الادب

کی بعض روایتوں میں اتخذت تار کے ساتھ ہے مگر یہ کسی راوی کا تسامح ہے۔ صحیح اتخذت تار ہی کے ساتھ ہے

اس کا مادہ حنث ہے۔ باب تفعل میں تعبد کے معنی میں آتا ہے۔

اسلمت ما سلف من خیر علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ کافر اگر کفر پر مرے تو اس کے اعمال حسنہ پر

کوئی ثواب نہیں ملے گا۔ ارشاد ہے: عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ تَصْلِي نَارًا حَامِيَةً۔ (غاشیہ آیت ۳-۴)

لیکن جو اسلام سے مشرف ہوا اور اسلام پر مرا اسے زمانہ کفر کی نیکیوں کا ثواب ملے گا یا نہیں اس میں اختلاف

ہے۔ ابن بطال اور دوسرے محققین یہ کہتے ہیں کہ ان اعمال خیر کا ثواب ملے گا۔ ان کی دلیل حضرت ابو سعید

خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے کہ فرمایا۔ کہ کافر جب مسلمان ہو جاتا ہے اور اس کا اسلام سچا ہوتا

ہے تو اللہ اس کی ہر نیکی کو لکھتا ہے جو پہلے گزر چکی ہے اور ہر گناہ کو مٹا دیتا ہے۔ اور مسلمان ہونے کے بعد ہر

نیکی دس گنے سے لے کر سات سو تک لکھتا ہے۔ اور ایک گناہ کو ایک ہی لکھتا ہے۔ اور چاہے تو معاف

کر دیتا ہے۔ اس حدیث کو دارقطنی نے، غریب حدیث مالک میں نو طریقے سے روایت کیا ہے۔ نیز یہ حدیث

باب بھی اپنے ظاہر معنی کے لحاظ سے اس کی مؤید ہے مگر امام قاضی عیاض وغیرہ دوسرے ائمہ محققین فرماتے

ہیں کہ زمانہ کفر کے اعمال خیر پر اسے اجر نہیں ملے گا، اور اصول کے یہی مطابق ہے۔ اس لئے کہ نیکی کو نیکی ہونے کیلئے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْلَمَتْ عَلَى مَا سَلَفَ مِنْ خَيْرٍ - عہ

کی بدولت تمہیں اسلام نصیب ہوا ہے۔

۸۴۶ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيث حضرت ابو موسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَازِنُ الْمُسْلِمُ الَّذِي يُنْفِذُ رُبَّمَا

روایت کیا کہ فرمایا وہ مسلمان امانتدار خازن جسے کسی کو کچھ دینے کا حکم دیا گیا ہو

قَالَ يُعْطَى مَا أَمَرَ بِهِ كَامِلًا مُوفِّرًا طَيِّبٌ بِهِ نَفْسُهُ فَيَدْفَعُهُ إِلَى

پورا خوشدلی سے اسے دیتا ہے جسے دینے کا حکم دیا گیا ہے صدقہ کرنے

الَّذِي أَمَرَ لَهُ بِهِ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ عہ

والوں میں سے ایک ہے۔

۸۴۷ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بنی صلی اللہ

نیت طاعت ضروری ہے، اور کافر نیت کا اہل نہیں۔ یہ ہو سکتا ہے کہ بعض خصوصیات کی وجہ سے کسی خاص

کافر کو کچھ اجر ملے جیسے ابو طالب اور ابو لہب کے عذاب میں تخفیف ہوئی۔ ہو سکتا ہے حضرت حکم بن حزام

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بھی اس باب میں یہ خصوصیت ہو کہ وہ زمانہ کفر کے افعال خیر پر اجر پائیں۔ زمانہ کفر میں انھوں

نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بہت خدمت کی ہے۔ شعب ابی طالب میں محصوری کے ایام میں غلہ بھیجتا تھا

ایک دفعہ بہت عمدہ حلہ خرید کر مدینہ لائے اور نذر کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں کافر کا ہدیہ نہیں

قبول کرتا۔ قیمت لے کر دو تو لوں گا۔ مجبوراً قیمت لی۔ ہو سکتا ہے کہ انھیں بھی عہدِ حلیت کے افعال خیر پر کچھ اجر

ملے۔ امام قاضی عیاض نے اس حدیث کی توجیہ یہ کی ہے کہ انھیں افعال خیر کی برکت سے اللہ نے تجھے ایمان کی دولت

نصیب فرمائی۔

۸۴۷، ۸۴۸ راہ خدا میں خرچ کرنے والے کیلئے عوض سے مراد دنیا میں بھی عوض ملنا مراد ہے اور آخرت میں بھی

تشریحات اسی طرح بخیل کے مال کی بربادی سے دنیا میں بربادی بھی مراد ہو سکتی ہے اور آخرت میں بھی۔ خرچ

عہ من تصدق فی الشوک ثم اسلم ص ۱۹۳ البیوع باب شری المملوک من الحربی ص ۱۹۵ العتق باب عتق

المشرک ص ۳۴۴ ثانی الادب باب من وصل رحمہ فی الشرع ص ۸۸۶ مسلم ایمان مسند امام احمد جلد ثالث ص ۴

عہ الزکوۃ باب اجر الخادم اذا تصدق بامر صاحبه ص ۱۴۳ الاجارات باب استیجار الرجل الصالح

ص ۳۰۱ الوکالۃ باب وکالۃ الامین فی الخزانۃ ص ۳۱۱ مسلم ابوداؤد نسائی کلہم فی الزکوۃ -

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا روزانہ صبح کو دو فرشتے اترتے ہیں ان میں سے ایک کہتا ہے اے اللہ

فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا اللَّهُمَّ أَعْطِ مُنْفِقًا خَلْفًا وَيَقُولُ الْآخَرُ اللَّهُمَّ

خرچ کرنے والے کو اس کا عوض دے اور دوسرا کہتا ہے اے اللہ بخیل کے مال کو برباد

أَعْطِ مُنْفِقًا خَلْفًا عَهْدًا

کردے۔

۸۴۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُتَصَدِّقِ كَمَثَلِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا

نے فرمایا بخیل اور خیرات کرنے والے کی مثال ان دو انسانوں کی ہے جو لوہے

جَبَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ مَنْ تَدَيَّيَّهَمَا إِلَى تَرَاقِيهِمَا فَاَمَّا الْمُنْفِقُ فَلَا

کے جیسے پہنے ہوئے ہیں۔ پچھائیوں سے ہنسل تک۔ خرچ کرنے والا جب خرچ کرتا ہے تو وہ

کرنا عام ہے۔ فرائض واجبات، مستحبات سب میں خرچ کرنا مراد ہے۔ البتہ از روئے قواعد بخیل سے یہاں مراد
فرائض واجبات میں خرچ نہ کرنے والا ہے۔ مگر یہ کہ وہ فطری بخیل کنجوس ہو۔ کہ کما حقہ آل اولاد اور اپنی ذات اور
عند الضرورت رشتہ داروں پر خرچ نہ کرتا ہو۔ مثلاً اس کے رشتہ دار پڑوسی بھوکے رہتے ہیں یہ خبر گیری نہیں کرتا۔

۸۴۸ تَدَيَّيَّهَمَا۔ تَدَيَّی کی جمع ہے۔ یہ اصل میں تَدَيَّی تھا۔ سید کے قاعدے سے واؤ

تشریحات کو بیاں سے بدل کر اوغام کر دیا ہے اور یار کی مناسبت کیلئے وال کے ضمے کو کسرے سے بدل دیا،

تَرَاقِي۔ تَرْقُوۃ۔ کی جمع ہے۔ سینے کے اوپر ٹیڑھی ہڈی کو کہتے ہیں جسے ہنسل کہا جاتا ہے۔ حنظلہ نے امام

طاؤس سے جو روایت کی ہے اس میں الجبتان کے بجائے الجنتان ہے۔ جنتہ کا تثنیہ۔ زرہ کے

معنی میں۔ بعض شراح نے اس روایت کی تصحیح کی ہے۔ کیونکہ آگے۔ من حديد اور کل حلقة۔ آ رہا ہے

کڑی زرہ میں ہوتی ہے۔ کرتے میں نہیں۔ مگر اس خادم کی رائے یہ ہے۔ الجبتان والی روایت بھی صحیح ہے

زرہ کی تعبیر یہی ہوگی کہ کرتا جس میں کڑیاں ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ فیاض اور سخی کا ہاتھ کشادہ ہوتا ہے۔ اسے کوئی چیز روک نہیں سکتی اور

بخیل کنجوس کا ہاتھ ایسے ہوتا ہے جیسے کسی چیز میں جکڑا ہوا ہو۔

عہ الزکوٰۃ باب قول اللہ تعالیٰ عز وجل فاما من اعطى واتقى ص ۱۹۳ مسلم زکوٰۃ سنائی عشرۃ السائر۔ الملکۃ

يُنْفِقُ إِلَّا سَبَخَتْ أَوْ وَفَرَتْ عَلَى جِلْدِهِ حَتَّى تَخْفَى بَنَانُهُ وَتَعْفُو

کرتا اس کے پورے جسم پر بڑھ جاتا ہے یہاں تک کہ اس کی انگلیوں کو چھپا لیتا ہے اور

أَثَرُهُ وَأَمَّا الْبَخِيلُ فَلَا يَرِيدُ أَنْ يُنْفِقَ شَيْئًا إِلَّا لِرِقَّتِ كُلِّ حَاقِلَةٍ

نشان قدم مٹانے لگتا ہے اور بخیل جب کچھ خرچ کرنا چاہتا ہے تو

مَكَاتِهَا فَهُوَ يَوْسَعُهَا فَلَا تَتَّسِعُ عَه

ہر کڑی اپنی جگہ چپک جاتی ہے وہ پھیلانا چاہتا ہے مگر پھیل نہیں پاتی۔

۸۴۹ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ

حدیث حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ فَقَالُوا يَا نَبِيَّ

روایت کرتے ہیں کہ فرمایا ہر مسلمان پر صدقہ ہے لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی

اللَّهُ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَقَالَ يَعْمَلْ بِيَدِهِ فَيَنْفَعْ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقَ قَالُوا

جو کچھ نہ پائے تو کیا کرے فرمایا اپنے ہاتھ سے کام کرے اپنے کو نفع پہنچائے اور صدقہ کرے

فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ يُعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفَ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ

لوگوں نے عرض کیا جو اس کی بھی استطاعت نہ رکھے تو فرمایا محتاجِ مظلوم کی مدد کرے

فَلْيَعْمَلْ بِالْمَعْرُوفِ وَلْيَمْسِكْ عَنِ الشَّرِّ فَإِنَّهَا لَهُ صَدَقَةٌ عَه

لوگوں نے عرض کیا یہ بھی میسر نہ ہو تو فرمایا اچھا کام کرے اور برائی سے بچے یہی اس کے لئے صدقہ ہے۔

۸۴۹ یہاں علی عام ہے بطور وجوب و استحباب دونوں کو شامل ہے۔ صدقہ سے مراد مطلقاً ثواب کا

تشریحات کام ہے جس طرح صدقہ سے دوسرے کو فائدہ پہنچانا ہوتا ہے اسی طرح مظلوم و مجبور کی مدد سے

اسے فائدہ پہنچتا ہے۔ تیسری صورت میں شر سے بچے گا تو کسی نقصان نہیں پہنچے گا۔ یہ بھی ایک طرح کا فائدہ پہنچانا

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ خلقِ خدا پر شفقت انسان کا کمال ہے۔ یہ شفقت مال دے کر ہو یا

کسی اور طرح نفع پہنچا کر خواہ دینی نفع پہنچا کر خواہ دنیوی۔ ورائض کا ثواب نوافل سے زیادہ ہے

جیسا کہ حدیث قدسی میں ہے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے۔

مَا تَقَرَّبَ إِلَى عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا

بندہ جن جن چیزوں سے میرا تقرب چاہتا ہے ان میں سے

افترضتُ عليه۔ زیادہ مجھے پسند فرماؤں میں۔

عہ الزکوۃ باب مثل المتصدق والبخيل ص ۱۹۴۔ الجهاد باب ما قيل في دفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ص ۲۰۹

مسلم زکوۃ۔ سنائی زکوۃ۔ عہ الزکوۃ باب علی کل مسلم صدقۃ ص ۱۹۴۔ سنائی زکوۃ۔ سنائی زکوۃ۔ سنائی زکوۃ۔ سنائی زکوۃ۔

۸۵. عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ بُعِثَ إِلَى

حَدِيثِ حَضْرَتِ امِّ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا

نَسِيبَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ بَشَاءَةً فَأَرْسَلْتُ إِلَى عَائِشَةَ مِنْهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

الْأَنْصَارِيَّةِ کے پاس ایک بکری بھیجی گئی تھی انھوں نے اس میں سے کچھ عائشہ کے پاس بھیجا بنی

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقَالَتْ لَا إِلَّا مَا أَرْسَلْتُ بِهِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا تمہارے پاس کچھ ہے تو فرمایا نہیں سوائے اس کے جو

نَسِيبَةَ مِنْ ذَلِكَ الشَّاةِ فَقَالَ هَاتِ فَقَدْ بَلَغَتْ مَحَلَّهَا - ع

نسیبہ نے اس بکری سے بھیجا ہے تو فرمایا لاؤ وہ اپنی جگہ پہنچ چکی۔

امام الحرمین نے بعض علماء سے نقل کیا کہ فرائض کا ثواب نوافل سے ستر درجے زائد ہے۔ فرائض کے چھوڑنے پر گناہ اور نوافل کے چھوڑنے پر گناہ نہیں۔ جو صدقہ پر قادر ہوا اسے صدقہ کرنا افضل ہے۔ اپنی کمائی کا پہلا مصرف اپنی ذات ہے۔

۸۵. یہ بکری صدقہ یعنی زکوٰۃ کی تھی جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ

عنها کو دی تھی۔ جیسا کہ کتاب الہبہ میں تصریح ہے۔ ام عطیہ ہی کا نام نسیبہ ہے۔ ام عطیہ نے اس

بکری کو لے لیا۔ زکوٰۃ ادا ہو گئی اور وہ اس کی مالک ہو گئیں انھوں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ

عنها کو دیا۔ یہ ہدیہ ہوا اس لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے تناول فرمایا۔ فقہد بلغت محلها۔ کا

مطلب یہی ہے، کہ مستحق نے لے لیا زکوٰۃ ادا ہو گئی۔ اب وہ مالک ہے جسے چاہے دے۔ دوسرے کے لئے ہدیہ اور عطیہ

ہوگا۔ جیسا کہ حضرت بریرہ والی حدیث میں گزر چکا کہ فرمایا۔

هو عليها صدقة وهو لنا هدية وہ بریرہ کیلئے صدقہ ہے اور بریرہ نے ہمیں دیا تو یہ اسکی طرف ہدیہ ہے

جیلہ شرعیہ کی یہ حدیث بھی اصل ہے۔ ضرورت شرعیہ کے وقت اس قسم کا جیلہ کرنے کی اجازت ہے۔

جیلہ شرعیہ یہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھوکے تھے۔ اس لئے امت کی تعلیم اور آسانی کے لئے

اس پر عمل فرمایا۔ بلا ضرورت شرعیہ زکوٰۃ و فطرے کی رقم مستحقین کے علاوہ میں صرف کرنا سخت مذموم ہے خصوصاً

غیر دینی کاموں میں۔ خصوصاً جب خود اپنے ہی اوپر یا مال داروں پر خرچ ہو۔ دین کی بقا دینی مدارس سے ہے اور دینی

مدارس کی بقا زکوٰۃ اور فطرے پر ہے۔ میرے ابتدائی ایام تعلیم میں دینی مدارس کا حال بہت اتر تھا۔ اعلیٰ سے اعلیٰ

مدرسین کی تنخواہ بیس پچیس روپے تھی مگر مدارس وہ بھی نہیں دے پاتے تھے۔ سال دو سال کی تنخواہیں چرطہ جاتی

تھیں۔ دینی مدارس کا چلانا جوئے شیر لانے کے مرادف تھا۔ تو علمائے رنے بدرجہ مجبوری جیلہ شرعیہ کر کے زکوٰۃ اور فطرے

کی رقم مدارس میں صرف کرنے کی اجازت دی۔ اور آج اسی کی بدولت سب سے آسان کام مدرسہ قائم کرنا اور چلانا

عہ الزکوٰۃ باب قدرکم یعطی من الزکوٰۃ ص ۱۹۴ باب اذا تحولت الصدقة ص ۲۰۲ الہبۃ باب قبول

الہدیۃ ص ۳۵۱۔ مسلم زکوٰۃ۔

۱۶۳ وَقَالَ طَاوُسٌ قَالَ مَعَاذُ لَا أَهْلَ الْيَمَنِ ابْتَوْنِي بِعَرْضِ تِيَابِ

ت اور طادس نے کہا کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یمن والوں سے فرمایا

خَمِيصٍ أَوْ لَبِيسٍ فِي الصَّدَقَةِ مَكَانَ الشَّعِيرِ وَالذَّرَّةِ أَهْوَنُ عَلَيْكُمْ

مجھے زکوٰۃ میں جو اور باجرے کے عوض چادر اور پہنے ہوئے کپڑے دو یہ تمہارے لئے

وَحَيْرٌ لَا أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ عَه

آسان ہے اور مدینے میں صحابہ کے لئے بہتر ہے۔

۸۵۱ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَنِي أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَتَبَ لَهُ الْكُتُبُ أَمْرًا لِرَسُولِهِ

حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان فرمائی کہ حضرت ابو بکر

وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَةُ بِنْتٍ خَاضِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بِنْتُ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کیلئے وہ لکھا جس کا اللہ نے اپنے رسول کو حکم دیا تھا اور

ہو گیا ہے۔

لیکن کچھ دنوں سے عوام میں یہ رجحان ہو چلا ہے کہ دنیوی مدارس اور سوسائٹیاں چلانے کے لئے زکوٰۃ اور

فطرے کی رقم وصول کرنے لگے ہیں۔ اس کی اجازت کسی طرح شریعت نہیں دے سکتی۔ یہ شرعی ضرورت نہیں

بلکہ دنیوی مدارس میں تو زکوٰۃ خود زکوٰۃ دینے والوں کے بچوں پر صرف ہوتی ہے۔ یہ کوئی پسندیدہ بات نہیں

بلکہ بہت سے ناخدا ترس جیلہ کر کے زکوٰۃ کی رقم خود رکھ لیتے ہیں۔ کیا زکوٰۃ اسی لئے مشروع ہوئی تھی۔ کیا زکوٰۃ کا

منشار یہی ہے کیلئے زکوٰۃ کی ادائیگی سے فرار نہیں کیا یہ اصحاب سبت کے فعل سے مشابہ نہیں۔ انھوں نے

یہی تو کیا تھا۔

۲۶۱۳ اس تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں سند متصل سے تھوڑے تغیر کے ساتھ ذکر فرمایا ہے

تشریحات عرض۔ نقد، حیوانات زمین کے علاوہ اور سامان جیسے کپڑا برتن وغیرہ۔ خمیس۔ یہ اصل میں خمسین

کے ساتھ ہے۔ پانچ ہاتھ کی چادر تھان۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں سین ہی ہے۔ یہ ایک قسم کا مخصوص کپڑا ہے جسے خمسین

نامی کسی بادشاہ نے ایجاد کیا تھا۔ لبیس پہنا ہوا کپڑا۔ مطلب یہ ہے کہ غلے کی زکوٰۃ یعنی عشر میں بجائے غلے کے اتنی قیمت کا

کپڑا دو۔ یہ تھیں آسان ہے کہ تمہارے یہاں تیار ہوتا ہے اور مدینہ طیبہ میں صحابہ کرام کیلئے زیادہ بہتر ہے کہ وہاں کپڑے کی

کی تھی۔ یہ تعلیق اخاف کی دلیل ہے کہ زکوٰۃ اور عشر میں قیمت لینی جائز ہے۔ اور یہی امام بخاری کا بھی مذہب ہے۔

یہ تعلیق اگرچہ مرسل ہے۔ مگر مرسل ہمارا اور جمہور کے یہاں حجت ہے۔ اور یہیں سے ظاہر ہو گیا کہ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے۔

اس سے ثابت ہوا کہ اگر دوسری جگہ کے مسلمان زیادہ ضرورت مند ہوں تو ایک جگہ کی زکوٰۃ دوسری جگہ منتقل کی جاسکتی ہے۔

لَبُونٍ فَإِنَّهَا تَقْبَلُ مِنْهُ وَيُعْطِيهِ الْمَصَدِّقُ عَشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ

جس کی زکوٰۃ بنت مخاض تک پہنچے اور اس کے پاس نہ ہو اور بنت لبون ہو تو اس سے

شَاتَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَكَ بِنْتُ فَخَاضٍ عَلَى وَجْهِهَا وَعِنْدَكَ

قبول کی جائے۔ اور زکوٰۃ کا محصل اسے بیس درہم یا دو بکریاں دے۔ اور اگر اس کے پاس

أَبْنٌ لَبُونٍ فَإِنَّهُ يَقْبَلُ مِنْهُ وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ عَمَّا

بنت مخاض نہیں جیسا کہ واجب اور اسکے پاس ابن لبون ہے تو یہی لے لیا جائے۔ اور اسکے ساتھ کچھ نہیں۔

۸۵۱ تشریح بنت مخاض۔ اونٹنی کی مادہ بچی جو پورے ایک سال کی ہو گئی ہو۔ دوسرا شروع ہو چکا ہو۔ مخاض کے معنی دروزہ کے ہیں۔ جب اونٹنی کا بچہ سال بھر کا ہو جاتا ہے تو حاملہ ہونے کے لائق ہو جاتی ہے۔ گویا اب وہ دروزہ کے لائق ہو گئی۔ اس لئے اس کی بچی کو بنت مخاض کہتے ہیں۔ بچہ ہو تو ابن مخاض۔ بنت لبون۔ اونٹنی کی وہ بچی جو پورے دو سال کی ہو گئی ہو تیسرے میں قدم رکھا ہو۔ اونٹنی عام طور پر سال بھر حاملہ رہ کر بچہ دیتی ہے۔ جب ایک بچہ دو سال کا ہو گیا تو اس کی ماں دودھ والی ہو گئی۔ لبون معنی دودھ والی۔ حقہ۔ پورے تین سال کی بچی جو چوتھے میں قدم رکھے چونکہ اس عمر میں حنفی کے لائق ہو جاتی ہے نیز بوجھ ڈھونے کے لائق، اس لئے اس کو حقہ کہتے ہیں۔ اس کا مادہ حق ہے جذعہ وہ بچی جو پورے چار سال کی ہو گئی ہو اور پانچواں شروع ہو چکا ہو۔ اور پورے پانچ سال کا ہو جاتا ہے تو ثنی کہتے ہیں۔ اس لئے کہ اس کے دانت جو رباعی کہلاتے ہیں جھڑ جاتے ہیں۔ اور جب پورے چھ سال کا ہو جاتا ہے تو ز کو رباعی اور مادہ کو رباعیہ کہتے ہیں۔ اور جب پورے سات سال کا ہو جاتا ہے تو اسے سدس اور سدس کہتے ہیں۔ اس لئے کہ اب رباعی کے نفل والے دانت جھڑ جاتے ہیں۔ اور جب پورے آٹھ سال کا ہو جاتا ہے اور اس کے کیلے یعنی نو کیلے دانت نکل آتے ہیں۔ تو اس کو باذل کہتے ہیں یعنی جس کے کیلے نکل آئے اور جب وہ پورے نو سال کا ہو جاتا ہے تو اسے مخلف کہتے ہیں۔ اس کے بعد کوئی خاص نام نہیں۔ یہ ایک لمبی حدیث کا کاجز ہے جسے امام بخاری نے محکمہ طبرانی کے کر کے اپنی اس کتاب میں دس جگہ ذکر فرمایا ہے جو حاشیے میں مذکور ہے۔ زکوٰۃ سے متعلق جو احکامات ہیں انھیں ہمیں متفرق ابواب میں ذکر فرمادیا ہے البتہ اس کا ابتدائی حصہ جس کا زکوٰۃ سے تعلق نہیں بلکہ جس سے اس والا نام کی اہمیت ظاہر ہوتی ہے وہ کتاب الجہاد اور کتاب اللباس میں مذکور ہے۔ ابتدائی جزیہ ہے؛

عہ باب العرض فی الزکوٰۃ ص ۱۹۴ باب لا یجمع بین متفرق ص ۱۹۵ باب مکان من خلیطین ص ۱۹۵۔ باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده ص ۱۹۵ باب زکوٰۃ الغنم ص ۱۹۵ باب لا یؤخذ فی الصدقة هرمة ص ۱۹۶ الشریکة باب مکان من خلیطین ص ۳۳۸ الجہاد باب ما ذکر فی وریع ابنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۳۸ ثانی اللباس باب هل یجعل نقش الحاتم ثلثة اسطر ص ۸۷۳ الحیل باب فی الزکوٰۃ لا یفرق بین مجتمع ص ۱۰۶۹۔ ابوداؤد زکوٰۃ سنائی زکوٰۃ ابن حاتم زکوٰۃ۔

۲۶۲ لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مَتَفَرِّقٍ وَلَا يَفْتَرِقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ وَيُذَكِّرُ عَنْ

ت متفرق کے درمیان نہ جمع کیا جائے اور نہ مجتمع کے درمیان تفریق کی جائے

سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ

سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سے چہ روایت کی گئی۔

۸۵۲ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ النَّسَّاحَ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ

جب حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ بنائے گئے تو انھوں نے انھیں یعنی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بحرین بھیجا اور ان کو ایک والا نامہ لکھ کر دیا۔ جس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہر سہ ہر فرمایا۔ اور اس مبارک مہر کا نقش تین سطر تھا محمد۔ ایک سطر۔ رسول۔ ایک سطر۔ اور اللہ۔ ایک سطر۔ اس ترتیب سے۔ محمد رسول اللہ

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ زکوۃ میں جو جانور واجب ہے وہ نہ ہو تو اس سے بڑا لے اور دونوں کی قیمت میں جو تفاوت ہو وہ واپس کرے۔ یا اس سے چھوٹا لے اور جو کمی ہو اسکی قیمت لے۔ اس حدیث میں بنت مخاض کی جگہ بنت لبون لینے پر ہم یاد دہکریاں واپس کرنے کو تحریر فرمایا ہے۔ یہ تقدیر شرعی نہیں بلکہ اس عہد پاک میں بنت مخاض اور بنت لبون کی قیمتوں میں جو تفاوت تھا اس کے لحاظ سے وہ مقدار تحریر فرمائی۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ زکوۃ میں شے واجب کی قیمت کا لینا درست ہے۔ اس لئے کہ تصریح ہے کہ جب بنت مخاض واجب ہے اور وہ موجود نہ ہو تو ابن لبون لے۔ اور کچھ نہ لوٹائے یہ اسی بنا پر ہے کہ اس عہد میں ایک بنت مخاض اور ایک ابن لبون کی قیمتیں برابر تھیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ احادیث کا لکھنا جائز ہے۔ ثابت ہوا کہ کوئی شیخ حدیث لکھ کر کسی کو دیدے اور پڑھ کر نہ سنائے اور لینے والا شیخ کو پڑھ کر نہ سنائے تو بھی اس کی روایت درست ہے۔

۲۶۳ اس تعلیق کو امام احمد امام ترمذی امام ابو داؤد امام ابن ماجہ اور امام حاکم نے موصولاً روایت کیا ہے۔

تشریحات اس کا ابتدائی حصہ یہ ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدقہ کے حساب کی تفصیل لکھی تھی مگر اس پر

عمل کا موقع نہ ملا کہ وصال ہو گیا۔ اسے اپنی تلوار کے ساتھ رکھ دیا تھا۔ اس پر ابو بکر نے عمل کیا۔ پھر عمر نے زندگی بھر عمل کیا۔

اس میں یہ تھا۔ ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری۔ درمیان کی تفصیل ابھی آ رہی ہے۔ اخیر میں یہ حصہ تھا۔ اس کے ایک

راوی سفیان بن حسین ہیں۔ جو زہری سے روایت کرتے ہیں۔ ان کی زہری کی روایت ضعیف ہے۔ اسی لئے امام بخاری

نے اسے صیغہ مجهول سے تحریر کیا ہے جو صیغہ تملیض ہے۔ عمدۃ القاری میں ہے۔ کہ ترمذی نے کتاب العلل میں ذکر کیا ہے

کہ میں نے محمد یعنی امام بخاری سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو فرمایا۔ مجھے ابد ہے کہ یہ محفوظ ہوگی اور سفیان

بن حسین صدوق یعنی بہت سچے ہیں۔ اگر یہ حدیث ضعیف بھی ہو تو کوئی حرج نہیں۔ یہاں حدیث انس کے لئے بطور

عہ الزکوۃ باب لا یجمع بین متفرق ص ۱۹۵ لے مسند امام احمد جلد اول ص ۱۵ عہ الزکوۃ باب فی زکوۃ الابل والغنم

ص ۹۷ عہ اول زکوۃ باب فی زکوۃ السائمة ص ۲۲۰ عہ زکوۃ باب صدقة الغنم ص ۱۲۱

کَتَبَ لَهُ اَلَّتِي فَرَضَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم وَلَا

عَنْهُ نَبِيٌّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم نَزَكَةٌ كِي جَوْ مَقْدَارُ لَكْهِي مَقِي اس كَوَان كَلْ لَكْهِي

يَجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ وَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشِيَّةُ الصَّدَقَةِ عَه

(اسمیں یہ بھی تھا) زکوٰۃ کی ڈر سے متفرق کو جمع نہ کیا جائے اور نہ جمع کو متفرق کیا جائے۔

شاہد اسے ذکر کیا ہے۔

لا یجمع بین متفرق اس کی توجیہ میں علماء کرام کے مختلف اقوال ہیں۔ امام مالک نے فرمایا۔ اسکی صورت یہ ہے کہ تین شخصوں کی چالیس چالیس بکریاں ہیں۔ اسمیں تین بکریاں واجب ہیں۔ یہ جائز نہیں کہ ان سب کو کوئی یہ کہے کہ سب میری ہیں۔ اس صورت میں صرف ایک بکری واجب ہوگی۔ یا دو شریک ہیں جنکی دو سو بکریاں ہیں مجموعے پر تین بکریاں واجب ہیں۔ اور اگر الگ کر لیں تو ہر ایک پر ایک بکری یعنی مجموعے پر دو بکریاں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا، یہ مالک عامل دونوں سے خطاب ہے۔ مالک کو یہ جائز نہیں کہ متفرق مال کو اکٹھا یا اکٹھے مال کو اس طرح متفرق کرے کہ زکوٰۃ کی مقدار گھٹ جائے اور محصل کو یہ جائز نہیں کہ ایسا اس لئے کرے کہ زکوٰۃ کی مقدار بڑھ جائے حضرت امام اعظم نے فرمایا کہ اس کی صورت یہ ہے کہ دو آدمیوں میں چالیس بکری مشترک ہے اس صورت میں کسی پر زکوٰۃ نہیں۔ اب عامل کو جائز نہیں کہ دونوں کو مل کر ایک بکری وصول کرے۔ اسی طرح کسی ایک کی ایک سو اسی بکریاں ہیں۔ اسمیں صرف دو بکریاں ہیں لیکن اگر ان کو متفرق کر دیا جائے تو تین بکریاں واجب ہوں گی یہ جائز نہیں۔

امام ابو یوسف نے اس کی صورت یہ بتائی کہ کسی شخص کی اسی بکریاں ہیں جنہیں ایک بکری واجب ہے اور عامل کو یہ بتائے کہ ہم تین یا زائد بھائیوں میں مشترک ہیں۔ اب کچھ واجب نہ ہوگا۔ یا بھائیوں کے مابین چالیس بکریاں مشترک ہیں۔ اور عامل کہے۔ نہیں یہ سب ایک شخص کی ہیں اور زبردستی ایک بکری لے لے۔ حاصل یہ کہ یہ ایک قاعدہ ارشاد فرمایا ہے۔ اس کی بہت سی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ خشیۃ الصدقہ سے ظاہر ہو رہا ہے کہ یہ خطاب مالک سے ہے کہ زکوٰۃ سے بچنے کے لئے ایسا نہ کرے۔ زکوٰۃ سے بچنے کے لئے جمع کی مثال یہ ہے کہ دو بھائیوں کی چالیس چالیس بکریاں ہیں۔ اب دو بکریاں واجب ہیں۔ ان کو ملا دے تو صرف ایک بکری واجب ہوگی۔ اور تفریق کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص کی چالیس بکریاں ہیں۔ اسمیں ایک بکری واجب ہے۔ وہ عامل کو یہ بتائے کہ ان میں میں میری اور میں میری بیوی کی ہیں۔ اب کچھ واجب نہ ہوگا۔ اور ایک صورت اس سے بھی واضح یہ ہے کہ مثلاً مختلف جانور ہیں مگر ان میں کوئی نصاب تک نہیں پہنچتا مگر ایک جانور کو دوسرے کے ساتھ ملا دیں تو نصاب پورا ہو جاتا ہے مثلاً کسی کے پاس چار اونٹ اور آٹھ بکریاں ہیں۔ ان میں سے کسی کا نصاب کامل نہیں۔ مگر دونوں کو ملا دیں تو اونٹ کا نصاب پورا ہو جاتا ہے اسلئے کہ اونٹ کے نصاب میں خمس کی کمی ہے اور بکری کا خمس نصاب ہے مگر ایسا کرنے کی اجازت نہیں ہے

۲۶۵ وَقَالَ طَاوُسٌ وَعَطَاءٌ إِذَا عَلِمَ الْخَلِيطَانِ أَمْوَالَهُمَا فَلَا

ت اور جب دو شریک کے اموال معلوم و متعین ہوں تو

يَجْمَعُ مَالَهُمَا عه

جمع نہیں کئے جائیں گے۔

۲۶۶ وَقَالَ سُفْيَانُ لَا يَجِبُ حَتَّى يُتِمَّ لِهَذَا رُبْعُونَ شَاةً وَلِهَذَا

ت اور سفیان ثوری نے کہا ان پر زکوٰۃ اس وقت تک واجب نہ ہوگی جب تک اسکے

أَرْبَعُونَ شَاةً عه

لے بھی اور اس کے لئے بھی چالیس چالیس بکریاں نہ ہو جائیں۔

۲۶۷ -- ۲۶۸ پہلی تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں موصولاً ذکر کیا ہے۔ اور دوسری تعلیق کو امام

تشریحات عبد الرزاق نے خلیط کا مادہ خلط ہے۔ اس کے معنی شریک کے ہیں۔ ہمارے یہاں اس سے

مراد شریک فی الملک ہے۔ خواہ یہ شرکت ارث کی وجہ سے ہو یا ہبہ کی وجہ سے یا شراء یا کسب وغیرہ کی وجہ سے یا

شرکت عقد ہو خواہ عنان ہو یا مفادضہ ہو۔ مبسوط میں ہے۔ ہاں شرکت میں زکوٰۃ اس وقت ہے جبکہ کسی ایک شریک

یا دونوں کا جتنا حصہ ہو وہ بقدر نصاب ہو۔ مثلاً اتنی بکریاں دو شخصوں میں برابر برابر مشترک ہیں۔ تو دونوں پر ایک

ایک بکری زکوٰۃ واجب ہے۔ اور اگر ایسا ہے کہ ایک حصہ دو تہائی ہو اور ایک کا ایک تہائی۔ تو جس کا دو تہائی

ہے اس پر ایک بکری واجب ہے۔ اور دوسرے پر کچھ نہیں۔

امام نووی نے فرمایا کہ یہاں یہ شرکت ملک کے ساتھ خاص نہیں بلکہ عام ہے۔ خواہ شرکت فی الملک ہو بطریق شیوع

یا اعیان میں ہو یا اوصاف میں ہو یا شرکت حواد ہو یعنی وہ سب ایک جگہ رہتے ہوں، اس کی نو شرطیں ہیں۔

(۱) یہ شرکت ان لوگوں کے مابین ہو جن پر زکوٰۃ واجب ہو (۲) شرکت کے بعد مال بقدر نصاب ہو (۳) شرکت

کے بعد ان پر سال پورا ہو چکا ہو (۴) (۵) (۶) یہ جانور آرام کی جگہ۔ چراگاہ۔ پانی پینے کی جگہ میں ایک دوسرے سے

متمین نہ ہوں۔ (۷) (۸) (۹) ان سب کا چرواہا۔ اور نہ۔ اور دودھ دینے کا برتن مشترک ہو۔ دوسرے علماء کے

بھی اس طرح کے تھوڑے تغیر و تبدل کی یا زیادتی کے ساتھ اقوال ہیں۔ ان کی دلیل حدیث باب ہے۔ اس بنیاد پر

کہ لفظ خلیط مذکورہ بالا مفہوم پر صادق ہے۔ اس قول کی بنا پر اگر چند آدمیوں کے جانور مذکورہ بالا شرطوں کے ساتھ

اکٹھے رہتے ہوں۔ تو مجموعے پر زکوٰۃ ہے۔ اور زکوٰۃ کی جو بھی مقدار ہے وہ سب شرکا میں مشترک ہوگی۔ مثلاً چالیس

بکریاں دو یا زائد آدمیوں کی اکٹھے مذکورہ بالا شرائط کے ساتھ رہتی ہوں اگرچہ ہر ایک کی بکریاں متعین ہوں تو بھی ایک

بکری زکوٰۃ میں دینا واجب ہے۔ اور یہ سب شرکا میں بقدر حصہ رسدی تقسیم ہوگی۔ ہمارے یہاں کسی پر زکوٰۃ

عہ الزکوٰۃ باب ما کان من خلطین ص ۱۹۵ عہ ایضا

۸۵۳ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَتَبَ لَهُ الْكَتَبُ
 حَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَنْهُ نَعْنِي أَنَّهُ لَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَأَتَاهُمَا يَتَرَجَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسَّوِيَّةِ عَهْدًا

(اسمیں یہ بھی تھا) اور جو زکوٰۃ دو شریکوں پر واجب ہو وہ دونوں برابر برابر بانٹ لیں گے۔

۵۴۸ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا حَدَّثَ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دیہاتی نے

سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْهَجْرَةِ فَقَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

وَيَمْحُكُ إِنَّ شَأْنَهَا شَدِيدٌ فَهَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ تُؤَدِّي صَدَقَتَهَا قَالَ

خَرَابِي هُوَ بِيْشَكِّ هِجْرَتِ كَا مَعَالِمُهُ سَخَتْ هِيَ كَيْفَا تِيرِ يَاسْ اَوْنَطْ هِيْ جَنْكِي زَكُوَّةٌ تُوَدِّيْتَا هِيْ

واجب نہیں۔ ہمارا یہ کہنا ہے کہ خلیط کا یہ معنی لے کر زکوٰۃ واجب کرنا دوسری صحیح احادیث کے معارض ہے، حدیث گذر چکی۔ کہ پانچ اونٹ سے کم میں زکوٰۃ نہیں۔ قول مذکور پر پانچ اونٹ سے کم پر بھی زکوٰۃ واجب ہونا لازم آتا ہے۔ مثلاً ایک شخص کے تین اور دوسرے کے دو اونٹ مذکورہ بالا شرائط کے ساتھ اکٹھے رہتے ہوں تو اس قول پر زکوٰۃ واجب ہے۔ یہ تین اور دو اونٹ پر زکوٰۃ واجب کرنا ہوا، جو حدیث مذکور کے معارض ہے۔ احادیث میں دفع تعارض کے لئے خلیط سے شریک فی الملک مراد لینا ضروری ہوا۔ امام طاہرؒ اس امام عطار اور امام سفیان کا قول ہمارے مذہب کے مطابق ہے۔

بالسوية یہ حکم اس صورت کے ساتھ خاص ہے جبکہ شرکت برابر برابر ہو۔

۸۵۴ تشریحات سال عن الهجرة۔ اس سے ان کا مقصود یہ تھا کہ وہ ہجرت کر کے مدینہ طیبہ آنا چاہتے تھے۔

وینحلف یہ کلمہ اصل میں زجر و توبیخ کے لئے ہے۔ اس کا ترجمہ خرابی ہو تیرے لئے ہو مگر کبھی کبھی ترجمہ و شفقت کے لئے بھی بولا جاتا ہے۔ جیسے حدیث میں۔ **وَيَحْلِفُ عَلَى الْفِتَةِ الْبَاغِيَةِ** میں ہے۔ یہاں بھی ترجمہ ہی کے لئے ہے۔

ع ۱۹۵ الزکوٰۃ - باب ما کان من خلیطین ص

نَعَمْ قَالَ فَاَعْمَلْ مِنْ وَّرَاءِ الْبَحَارِ فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَتْرُكَ مِنْ عَمَلِكَ شَيْئًا

اس نے عرض کیا ہاں فرمایا دریاؤں کے پار رہ کر اللہ تیرے عمل سے کچھ ضائع نہیں فرمائے گا۔

۸۵۵ حَدَّثَنِي تَمَامَةُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ

حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان فرمائی کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ فَرِيضَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ

تعالیٰ عنہ نے ان کے لئے زکوٰۃ کی وہ مقدار لکھی جس کا اللہ نے اپنے رسول صلی اللہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَلْغَتِ عِنْدَكَ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةٍ

تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم دیا تھا جس کی زکوٰۃ جذعہ تک پہنچے اور اس کے پاس جذعہ

ان شانہا شدید ظاہر ہے یہ قصہ فتح مکہ کے پہلے کا ہے۔ ورنہ فرمادیتے کہ اب ہجرت نہیں۔ نیز قبل فتح مکہ بھی ہجرت صرف مکہ معظمہ سے کرنی فرض تھی۔ اور بلاد سے فرض نہ تھی۔ انھیں ہجرت سے اس لئے منع فرمایا کہ ان کے بارے میں نور نبوت سے معلوم کر لیا تھا کہ یہ اس کا تحمل نہ کر پائیں گے جیسا کہ ایک اعرابی کا قصہ مشہور ہے کہ ہجرت پر بیعت کر کے مدینہ آئے اور جب انھیں بخارا گیا تو بیعت توڑ دی۔

من وراء البحار یہ عرب ہی کے باشندے تھے۔ اس لئے کہ اعرابی عرب کے دیہاتی کو کہتے ہیں۔ سمندر پار کے باشندے نہیں تھے۔ پھر یہ ارشاد کیسے درست ہوا۔ بعض تبار حین نے یہ توجیہ کی ہے کہ بخارا اور بحر کبھی کبھی شہر کے معنی میں بھی آتا ہے۔ جیسے آیت کریمہ ظہر الفساد فی البر والبحر۔ سورہ روم آیت ۴۱۔ میں ایک قول یہ ہے کہ بو سے دیہات اور بحر سے شہر مراد ہے۔ خود حدیث میں مدینہ طیبہ پر بحیرہ کا اطلاق آیا ہے۔ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا۔

لَقَدْ أَصْلَحَ أَهْلَ هَذِهِ الْبَحِيرَةِ أَنْ يَتَوَجَّهُوا إِلَى شَهْرٍ وَالْوَلَدُ لَمْ يَكُنْ يَكُونُ سِرِّ تَاجَ بَازِئِهِ دِينَ گے۔ مگر بظاہر یہ ہے کہ یہ ارشاد بطور مبالغہ علی سبیل الفرض ہے۔ یعنی مدینے سے کتنی ہی دور رہ کر غل کرو گے اگرچہ سمندر پار رہ کر۔ ثواب پورا ملے گا۔

کتاب الہبہ میں اور باب ہجرۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں یہ زائد ہے۔ ان میں کچھ دوسروں کو دیتا بھی ہے تو اس نے کہا۔ ہاں فرمایا کیا گھاٹ پر جانے کے دن اسے دو ہتا ہے۔ اس نے عرض کی ہاں۔

۸۵۵ سیاق سے ظاہر ہے کہ اس کے بعد حدیث ۸۵۶ یعنی ومن بلغت صدقة بنت مخاض ہے تشریحات اس کا معطوف علیہ۔ من بلغت عنده صدقة الجذعة الخ ہے۔ اس حدیث کا حاصل

عہ الزکوۃ باب زکوۃ الابل ص ۱۹۵ الہبۃ باب فضل المنيحة ص ۳۵۸ باب ہجرۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۵۵ ثانی الادب باب فی قول الرجل ویلک ص ۹۱۱ مسلم الامارۃ ابوداؤد الجہاد نسائی بیعۃ۔ مسند امام احمد ثالث ۶۴ لہ بخاری ثانی تفسیر سورہ آل عمران باب قوله ولتضمن من الذین اوتوا الكتاب ص ۶۵۶

بِالْجَذْعَةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذْعَةٌ وَعِنْدَهُ حِقَّةٌ فَإِنَّهَا تَقْبَلُ مِنْهُ
نہ ہو اور اس کے پاس حقہ ہو تو اس سے حقہ قبول کر لیا جائے گا اور اس کے ساتھ بیس ہوں تو
الْحِقَّةُ وَيَجْعَلُ مَعَاشَاتَيْنِ إِنْ أُسْتِيسِرَ تَالَهُ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ
دو بکریاں ورنہ بیس درہم بھی لیا جائے۔ اور جس کی زکوۃ حقہ تک پہنچے اور اس کے پاس
بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةٌ الْحِقَّةُ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ الْحِقَّةُ وَعِنْدَهُ الْجَذْعَةُ
حقہ نہ ہو اور اس کے پاس جذعہ ہو تو اس سے جذعہ لے لیا جائے۔ اور محصل مالک کو بیس درہم
فَإِنَّهَا تَقْبَلُ مِنْهُ الْجَذْعَةُ وَيُعْطِيهِ الْمَصَدَّقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ
یا دو بکریاں دے۔ اور جس کی زکوۃ حقہ تک پہنچے اور اس کے پاس صرف بنت لبون ہو
شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةٌ الْحِقَّةُ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ إِلَّا
تو اسے قبول کر لے اور وہ یعنی مالک دو بکریاں
بُنْتُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا تَقْبَلُ مِنْهُ بُنْتُ لَبُونٍ وَيُعْطَى شَاتَيْنِ أَوْ عِشْرِينَ
یا بیس درہم دے۔ اور جس کی زکوۃ بنت لبون تک پہنچے اور

وہی ہے جو حدیث ۸۵۱ میں ہم لکھ آئے ہیں۔ کہ جو جانور واجب ہے وہ نہ ہو تو اس سے بڑا یا چھوٹا لے لے۔
دونوں کی قیمت میں جو تفاوت ہو وہ محصل دیدے یا مالک سے لے لے۔

مطابقت باب | اس حدیث پر باب کا عنوان یہ ہے جس کا صدقہ بنت مخاض تک پہنچے اور وہ اس کے پاس نہ ہو (تو وہ کیا کرے) مگر اس باب میں جتنی حدیث مذکور ہے اس میں یہ چیز یہ مذکور نہیں اسی وجہ سے ابن بطال نے امام بخاری پر غفلت کا الزام لگایا۔ مگر یہ بے جا ہے۔ امام بخاری کی یہ عادت مستمر ہے کہ باب کے تحت کسی طویل حدیث کا ایک جز ذکر فرماتے ہیں۔ جو باب سے کچھ بھی تعلق نہیں رکھتا مگر اس حدیث کے دوسرے اجزاء باب کے مطابق ہوتے ہیں۔ یہاں بھی یہی قصہ ہے۔ اسی حدیث کا جز حدیث ۸۵۱ ہے جس میں یہ جز یہ صراحۃً مذکور ہے۔ ویلے علامہ ابن حجر وغیرہ نے اتنے حصے سے بھی مطابقت ثابت کر دی ہے۔ جو درست بھی ہے کہ اس حدیث میں مذکور تفصیل سے یہ معلوم ہوا کہ جو جانور واجب ہو وہ مالک کے پاس نہ ہو تو اس سے ایک سال بڑا لے لے۔ اور دو بکریاں یا بیس درہم واپس کر دے۔ یا ایک سال چھوٹا لے لے اور مالک سے دو بکریاں یا بیس درہم لے لے۔ اس سے یہ کلمہ معلوم ہوا کہ جو واجب ہے وہ نہ ہو تو اس سے ایک سال بڑا لے لے اور دو بکریاں یا بیس درہم واپس کر دے یا اس سے ایک سال چھوٹا لے لے اور ساتھ ساتھ دو بکریاں یا بیس درہم بھی لے لے۔ اس کے مطابق باب کا حکم معلوم ہو گیا کہ جب بنت مخاض واجب ہے اور وہ نہیں تو بنت لبون لے لے اور دو بکریاں یا بیس

دُرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بَنْتٌ لَبُونٌ وَعِنْدَ حَقَّةٍ وَأَنْهَا تَقْبَلُ

اس کے پاس حقہ ہو تو یہی قبول کیا جائے اور محصل

مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيُعْطِيهِ الْمَصَدَّقُ عِشْرِينَ دُرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ - وَمَنْ

مالک کو بیس درہم یا دو بکریاں دے - اور جس کی زکوٰۃ

بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بَنْتٌ لَبُونٌ وَلَيْسَتْ عِنْدَ حَقَّةٍ وَعِنْدَ حَقَّةٍ بَنْتٌ فَخَاضَ

بنت لبون تک پہنچے اور اس کے پاس نہ ہو اور اس کے پاس بنت مخاض

فَأَنْهَا تَقْبَلُ مِنْهُ بَنْتٌ فَخَاضَ وَيُعْطَى مَعَهَا عِشْرِينَ دُرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ عَمَّ

ہو تو یہی لے لی جائے اور مالک بیس درہم یا دو بکریاں دے -

۸۵۶ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَنْسِ أَنَّ النَّسَائِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان فرمائی کہ

درہم واپس کر دے۔ اس کیلئے سے ان صورتوں کا بھی حکم معلوم ہو گیا۔ جو اس حدیث میں مذکور نہیں۔ مگر واقع ہو سکتی ہیں۔ مثلاً اسی صورت میں جبکہ بنت مخاض واجب ہے اور وہ موجود نہیں۔ اور بنت لبون بھی نہیں بلکہ حقہ ہے تو کیا کرے۔ اس قاعدے سے معلوم ہو گیا کہ ایک سال کے سن کے تفاوت پر بیس درہم یا دو بکریاں واپس کرنا ہے تو جب دو سال کا تفاوت ہے تو چالیس درہم یا چار بکریاں واپس کرے۔ یوں ہی اس کے برعکس میں اتنا مزید لے۔ اور فائدہ اس وجہ سے حاصل ہوا کہ وہ حدیث نہیں ذکر کی جس میں یہ حکم صراحتاً مذکور ہے۔ وہ حدیث ذکر فرمادیتے تو نہ کسی کو مزید غور کی حاجت تھی نہ کوئی غور کرتا اور نہ یہ قاعدہ کیلئے معلوم ہوتا (قول وباللہ التوفیق)۔ یہ حدیث ذکر فرمادیتے تو بھی جنہیں لصوص میں غور کرنے کی عادت ہے وہ غور کر کے یہ قاعدہ استخراج کر لیتے۔ مگر حدیث ذکر نہ کرنے سے یہ شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ شاید اس کے علاوہ اور کوئی صورت نہیں۔ لیکن حدیث ذکر کر دینے سے یہ فائدہ ہوتا کہ دوسرا حل بھی معلوم ہو جاتا کہ وہ شئی واجب کی قیمت لے لے۔ اس لئے کہ حدیث میں یہ بھی ہے اگر اس صورت میں ابن لبون ہو اور لے لے تو نہ کچھ دینا ہے اور نہ کچھ لینا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ بھی حل کی صورت ہے کہ قیمت لیلے خواہ اسی قیمت کا جانور یا نقد۔ اس لئے باب سے مطابقت کی وہی صورت بہتر ہے جو علامہ عینی نے بیان فرمایا جو ہم پہلے لکھ آئے۔

۸۵۴ تشریحات یہ حدیث باب زکوٰۃ میں اصل عظیم ہے۔ اسی پر اس کی ساری تفصیلات مبنی ہیں اس حدیث سے چند بنیادی باتیں معلوم ہوئیں۔ اول ہر قسم کے اموال زکوٰۃ کی ایک نصاب ہے کہ اس سے

عَدَ الزَّكَاةَ بَابُ مَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ بَنْتٍ فَخَاضَ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ ص ۱۹۵

حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ هَذَا الْكِتَابَ

حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو جب بحرین بھیجا تھا

لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ

تو یہ منہ کر دیا تھا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذِهِ فَرِيضَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي فَرَضَ

یہ زکوٰۃ کی وہ مقدار ہے جو رسول اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَالَّتِي أَمَرَ اللَّهُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسلمانوں پر مقرر فرمائی اور جس کا اللہ نے

کم پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ جب بقدر نصاب مال ہو تو زکوٰۃ واجب ہے۔ اونٹ کی نصاب پانچ اور بکری کی چالیس اور چاندی کی دو سو درہم ہے۔ ان سے زیادہ ہونے کی صورت میں دو نصابوں کے درمیان صاف ہے۔ اونٹوں کی زکوٰۃ میں جہاں اونٹ کا بچہ واجب ہے اس سے مراد مادہ ہے۔ اگر نزدیک تو قیمت میں جو تفاوت ہو وہ بھی دے۔ اور جہاں بکری واجب ہے وہاں اختیار ہے خواہ زودے خواہ مادہ۔ اور یہی حکم بھڑوں کا ہے۔ بکری میں بھیر ورنہ بھی داخل ہیں۔

لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ :- حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسند خلافت پر نشمن ہونے کے بعد حضرت انس کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بحرین بھیجا تھا۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس بارے میں مشورہ فرمایا تو انھوں نے تائید کی اور کہا۔ وہ ہوشیار ہیں اور لکھنا جانتے ہیں۔

بحرین بصرہ کے قریب ایک چھوٹا سا ملک ہے جس کا صدر مقام ہجر تھا۔ یہ بحر مند اور خلیج فارس کے مابین ہے اسی لئے اس کو بحرین کہتے ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ :- ماوردی نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ بھی والانا مے کا جز ہے۔ اس حدیث کی تعمیل میں کہ فرمایا۔ جو اہم کام، بسم اللہ سے شروع نہ کیا جائے وہ ناقص ہے۔ اس والانا مے کی ابتداء میں۔ حمد۔ نہ ہونا اس کی دلیل ہے کہ۔ ابتدا با حمد واجب نہیں۔ اور حدیث استحباب پر محمول ہے۔

فَرِيضَةُ الصَّدَقَةِ :- صدقہ بمعنی زکوٰۃ ہے۔ احناف پر علامہ ابن حجر نے یہ بے جا الزام لگایا ہے کہ وہ صدقہ کا اطلاق زکوٰۃ پر درست نہیں مانتے۔ احناف اس سے مطلقاً انکار نہیں کرتے کہ صدقہ بمعنی زکوٰۃ بھی آتا ہے۔ احناف یہ کہتے ہیں کہ ہر جگہ صدقہ بمعنی زکوٰۃ نہیں۔ بلکہ صدقہ عام ہے فرض واجب نفل کو۔ جہاں نہ جبکہ مقتضی ہو وہ مراد ہو گا۔

فَرْضٌ :- فرض لے کے معنی کسی سخت چیز کو کاٹ کاٹ کر ٹکڑے کرنا ہے۔ پھر اس کا استعمال تقدیر یعنی مقدر کرنے

بِهِ رَسُولُهُ فَمَنْ سَأَلَهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى وَجْهِهَا فَلْيُعْطَهَا وَمَنْ

اپنے رسول کو حکم دیا ہے۔ جس مسلمان سے اس کے مطابق مانگا جائے وہ دے۔

سُئِلَ فَوْقَهَا فَلَا يُعْطَى - فِي أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ مِنَ الْأَيْلِ فَمَا دُونَهَا

اور جس سے اس سے زیادہ مانگا جائے وہ نہ دے۔ چوبیس اور اس سے کم اونٹ میں ہر پانچ

مِنَ الْغَنَمِ مِنْ كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعِشْرِينَ إِلَى خَمْسِ

اونٹ پر ایک بکری ہے۔ پھر جب پچیس سے لے کر پینتیس تک ہو جائے تو ان میں ایک بنت

وَتِلَاثِينَ فِيهَا بِنْتُ مَخَاضٍ أُنْثَى فَإِذَا بَلَغَتْ سِتَّةً وَثَلَاثِينَ إِلَى

مخاض مادہ ہے۔ پھر جب پچھتیس سے لے کر پینتالیس تک پہنچ جائے تو ان میں ایک

خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ فِيهَا بِنْتُ لَبُونٍ أُنْثَى - فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَأَرْبَعِينَ

مادہ بنت لبون ہے۔ پھر جب چھیالیس سے لے کر ساٹھ تک پہنچ جائے

کے معنی میں ہونے لگا ہے۔ پھر الزام میں مستعمل ہونے لگا۔ یعنی کسی چیز کا کسی پر لازم کرنا۔

مفردات امام راغب میں ہے۔ قرآن مجید میں جہاں فرض علی فلان آیا ہے۔ اس کے معنی واجب اور لازم کرنے کے ہیں اور جہاں فرض لہ آیا ہے تو اس معنی میں ہے کہ یہ اس پر حرام نہیں مباح ہے۔ فرض علیک القرآن کے معنی ہیں کہ قرآن پر عمل کرنا واجب ہے۔

یہاں فرض۔ واجب۔ یعنی واجب فرمایا۔ کے بھی معنی میں ہو سکتا ہے۔ اس لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شارع ہیں۔ اور قدّر کے معنی میں بھی۔ یعنی مقدار مقرر فرمائی۔ اور بین وفصل کے بھی معنی ہیں۔ یعنی بیان فرمایا تفصیل ذکر فرمائی۔

فِي أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ فَمَا دُونَهَا مِنَ الْغَنَمِ فِي أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ - یہ مبتدأ محذوف الواجب کی خبر ہے۔ الواجب میں جو الف لام۔ الذی کے معنی میں ہے۔ من الغنم اس کا بیان ہے۔ یعنی چوبیس اور اس سے کم اونٹ میں بکری واجب ہے۔ اکثر نسخوں میں من آیا ہے۔ مگر ابن السکون کے نسخے میں من نہیں۔ اور یہ زیادہ واضح ہے۔ من کل خمس شاة۔ یہ اس اجمال کی تفصیل ہے۔ امام ابن ہمام نے فرمایا کہ اونٹ کی زکوٰۃ کو سب سے پہلے ذکر فرمایا اس لئے کہ یہ عرب کا سب سے اہم اور قیمتی مال تھا۔

فِي سَائِمَتِهَا - یہ دلیل ہے کہ زکوٰۃ صرف چرائی کے جانوروں پر ہے۔ یعنی وہ جو سال کے اکثر حصے میں چرائی پر گزر کرتے ہوں۔ جن جانوروں کو چھ مہینے چارہ دیتے ہوں، چھ مہینے چرائی پر رکھتے ہوں۔ وہ سائمتہ نہیں۔ یہ بھی قید ضروری ہے کہ ان جانوروں سے مقصود نسل یا دودھ حاصل کرنا ہو۔ یا فرو بہ کرنا۔ ان جانوروں سے اور کوئی

إِلَى سِتِّينَ فِيْهَا حَقَّةٌ طَرَوْقَةُ الْجَمَلِ - فَإِذَا بَلَغَتْ وَاحِدَةً وَ

توان میں ایک حقہ ہے جو زکوٰۃ جفتی کے لائق ہو۔ پھر جب اکسٹھ سے لے کر پچتر تک پہنچ

سِتِّينَ إِلَى خَمْسِينَ وَ سَبْعِينَ فِيْهَا جَذَعَةٌ فَإِذَا بَلَغَتْ يَعْنِي سِتًّا وَ

جائے تو ان میں ایک جذعہ ہے پھر جب چھتر سے لے کر نوے تک پہنچ جائے

سَبْعِينَ إِلَى تِسْعِينَ فِيْهَا بَنْتُ الْبُونِ - فَإِذَا بَلَغَتْ إِحْدَى وَتِسْعِينَ

توان میں دو بنت لبون ہے پھر جب اکانوے سے لے کر ایک سو بیس تک

إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فِيْهَا حَقَّتَانِ طَرَوْقَتَا الْجَمَلِ - فَإِذَا زَادَتْ عَلَى

پہنچ جائے تو ان میں حفتی کے لائق دو مادہ حقے ہیں۔ اور جب ایک سو بیس سے

عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ بَنْتُ الْبُونِ وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةٌ وَمِنْ

زیادہ ہو جائیں تو ہر چالیس میں ایک بنت لبون اور ہر پچاس میں ایک حقہ

غرض نہ ہو۔ مثلاً سواری کرنا، بوجھ ڈھونا، ہل وغیرہ میں لگانا۔ اور اگر جانوروں سے مقصود کام لینا ہو تو ان پر زکوٰۃ نہیں اگرچہ سال بھر تک چرائی پر رہتے ہوں۔ ابو داؤد میں حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے و لیس علی العوامل شئاً کام کرنے والی گایوں پر کچھ نہیں۔ اسی طرح اگر مقصود تجارت ہو تو ان پر سائمہ کی زکوٰۃ نہیں۔ البتہ مال تجارت کی زکوٰۃ ہے۔ یعنی بازار بھاؤ سے جو ان کی قیمت ہو اس کا چالیسواں حصہ۔ یہاں حدیث میں یہ قید صرف بکری کے ساتھ مذکور ہے مگر حقیقت میں اونٹ گائے میں بھی یہ شرط ملحوظ ہے۔ ابو داؤد میں بہز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

فِي كُلِّ سَائِمَةٍ اَبْلٌ مِنَ الْارْبَعِينَ بَنْتُ الْبُونِ - ہر چر نیوالے چالیس اونٹوں پر ایک بنت لبون ہے۔

یعنی ستا و سبعین | علامہ کرمانی نے فرمایا۔ شاید۔ ستا و سبعین۔ مکتوب نہیں تھا۔ یا کسی راوی نے چھوڑ دیا تھا۔ اس بنا پر کہ یہ ظاہر تھا۔ پھر کسی اور راوی نے توضیح کے لئے اس کا اضافہ کر دیا۔

فَإِذَا زَادَتْ عَلَى مِائَةٍ وَعِشْرِينَ | اونٹ کی زکوٰۃ پر ایک سو بیس تک پر اتفاق ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم سے زکوٰۃ کے جتنے مکتوب مروی ہیں سب یہاں تک متفق ہیں۔ اس کے بعد اختلاف ہے۔ امام شافعی رضی

اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، اس کے بعد ہر چالیس پر ایک بنت لبون اور ہر پچاس پر ایک حقہ۔ اس کے بعد ہر چالیس اور

پچاس پر حساب دائر ہوگا۔ یعنی اگر چالیس اونٹ زائد ہوں گے تو مزید ایک بنت لبون اور اگر پچاس زائد ہوں گے

تو مزید ایک اور حقہ۔ امام شافعی کی دلیل یہی حدیث ہے، کہ فرمایا فاذا زادت علی عشرين ومائة ففي كل أربعين

بنت لبون وفي كل خمسين حقّة۔ جب ایک سو بیس سے زائد ہوں تو ہر چالیس میں ایک بنت لبون اور ہر پچاس

لہ اول زکوٰۃ باب زکوٰۃ السائمة ص ۲۲۱ ۵۴ ایضاً

لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِلَّا أَرْبَعٌ مِّنَ الْإِبِلِ فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ

اور جس کے پاس صرف چار اونٹ ہوں تو ان میں زکوۃ واجب نہیں مگر یہ کہ مالک چاہے

رَبُّهَا فَإِذَا بَلَغَتْ خُمَا مِّنَ الْإِبِلِ فِيهَا شَاةٌ - وَفِي صَدَقَةِ الْخَمِّ

تو دیدے۔ جب پانچ اونٹ ہو جائیں تو ایک بکری ہے۔ اور چرنے والی بکری اگر

فِي سَائِمَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ شَاةٌ - فَإِذَا زَادَتْ

چالیس ہوں تو ان میں ایک سو بیس تک ایک بکری ہے۔ اور جب ایک سو بیس سے

عَلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ إِلَى مِائَتَيْنِ شَاتَانِ - فَإِذَا زَادَتْ عَلَى مِائَتَيْنِ

زیادہ ہوں تو دو سو تک دو بکریاں۔ پھر جب دو سو سے زائد ہو کر تین سو ہو

إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فِيهَا ثَلَاثُ شِيَاهٍ - فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِي كُلِّ

جائیں تو تین بکریاں۔ پھر جب تین سو سے بڑھ جائیں تو ہر سو میں ایک بکری

میں ایک حقہ۔ مگر ہمارا مذہب یہ ہے کہ۔ ایک سو بیس کے بعد ہر پانچ اونٹ پر مزید ایک بکری۔ ایک سو

پننتالیس تک۔ یعنی دو حقے کے ساتھ۔ مثلاً ایک سو پچیس ہوں تو دو حقے اور ایک بکری۔ ایک سو تیس ہوں

تو دو حقے اور دو بکریاں علیٰ ہذا القیاس۔ پھر ایک سو پچاس میں تین حقے۔ اب اگر اس سے زائد ہوں تو جسے

حساب چلا تھا وہ کریں۔ یعنی اب ہر پانچ پر ایک بکری۔ چوبیس تک پھر پچیس میں بنت مخاض۔ چھتیس میں بنت

لبون پننتالیس تک میں۔ اور چھیالیس سے ساٹھ تک میں ایک حقہ۔ الخ۔ یہاں تک کہ ایک سو پچاس میں

تین حقے اور ایک بنت لبون۔ پھر ایک سو چھیانوے سے دو سو تک میں چار حقے یا پانچ بنت لبون۔ دو سو

کے بعد پھر اسی طریقے سے حساب ہوگا۔ جو ایک سو پچاس کے بعد جاری ہوا ہے۔

ہماری دلیل وہ حدیث ہے جسے امام ابو داؤد نے مراسیل میں اور امام اسحق بن راہویہ نے اپنی مسند

میں اور امام طحاوی نے مشکل الآثار میں۔ حماد بن سلمہ سے روایت کیا۔ انھوں نے کہا میں نے قیس بن سعد سے

کہا۔ وہ محمد بن حزم کا صحیفہ لائے اور مجھے ایک صحیفہ دیا اور یہ بتایا کہ یہ ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے منقول

ہے۔ یہ وہ صحیفہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے دادا کے لئے لکھا تھا۔ اس کو پڑھا تو اس

میں اونٹوں کی زکوۃ کی مقدار لکھی تھی۔ انھوں نے شروع سے پڑھا۔ یہاں تک کہ اونٹ ایک سو بیس تک پہنچ

جائیں اور جب اس سے زائد ہوں تو ابتدائی مقدار کی طرف لوٹیں یعنی ایک سو پچیس سے کم میں ہر پانچ

اونٹ میں ایک بکری۔ ہمارا مذہب اس حدیث کے معارض نہیں۔ اس حدیث میں۔ ایک سو بیس اور ایک سو ساٹھ کی درمیانی

مِائَةِ شَاةٍ - فَإِذَا كَانَتْ سَائِمَةً الرَّجُلِ نَاقِصَةً مِنْ أَرْبَعِينَ

اور جب چرنے والی بکری چالیس سے ایک بھی کم ہو تو ان میں کچھ نہیں مگر یہ کہ

شَاةٍ وَاحِدَةً فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَنْشَأَ رَبُّهَا - وَفِي الرِّقَّةِ رُبْعٌ

مالک بخوشی کچھ دیدے - اور چاندی میں ربع عشر یعنی چالیسواں حصہ ہے - اور اگر چاندی

الْعُشْرُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعِينَ وَمِائَةً فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَنْشَأَ رَبُّهَا

ایک سو نوے درہم ہو تو اس میں کچھ نہیں مگر یہ کہ مالک بخوشی کچھ دیدے -

مقدار کا حکم مذکور نہیں - اور ابن حزم والی حدیث میں مذکور ہے تو یہ ایک زیادتی ہے جو ثقہ کی ہے - اسلئے مقبول ہے - ہمارا عمل دونوں حدیثوں پر ہے - اور حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عمرو بن حزم والی حدیث پر عمل ترک فرمایا - وہ کہیں وہ جرحیں جو عمرو بن حزم کی اس حدیث پر کی گئی ہیں - ان سب کے جوابات علامہ عینی نے دے دیے ہیں - جسے شوق ہو مطالعہ کرے -

لطیفہ | امام بیہقی اور علامہ ابن جوزی نے عمرو بن حزم کی حدیث پر یہ جرح کی یہ منقطع ہے - اور حدیث زیر بحث کی سند یہ ہے - حدیثی محمد بن عبد اللہ بن المثنی الايضاری قال حدثنی ابی قال حدثنی ثمامہ بن عبد اللہ بن السن رضی اللہ تعالیٰ عنہ - اس پر امام دارقطنی نے - تتبع علی الصحیحین - میں لکھا ہے - ثمامہ بن عبد اللہ نے حضرت السن سے یہ حدیث نہیں سنی ہے - اور نہ عبد اللہ بن مثنی نے ثمامہ سے سنی ہے - مقدسی کی اطراف میں ہے کہ امام ابن معین سے پوچھا گیا - صدقات کے بارے میں ثمامہ بن عبد اللہ بن السن کی حدیث کیسی ہے - تو فرمایا - صحیح نہیں اور کچھ نہیں - اور بیہقی کی ایک روایت میں عبد اللہ بن مثنی ہے - ساجی نے کہا کہ یہ ضعیف اور منکر الحدیث ہے - امام ابو داؤد نے فرمایا میں اس کی حدیث کی روایت نہیں کرتا - ابن جوزی نے اسے ضعیف میں شمار کیا ^۱ فیہ فیہ - فاعتبروا یا اولی الابصار -

وفی الرِّقَّةِ | اصل میں ورق تھا - وَعُدٌّ - عِدَّةٌ کے قاعدے سے داؤد حذف کر کے اخیر میں ہا بڑھا دیا - اس کے معنی، الفضة المضروبة - ہے - یعنی چاندی کا سکہ -

الاستعین بمائتہ | اگر چہ چاندی کی نصاب پانچ اوقیہ یعنی دو سو درہم ہے - اگر اس سے کم ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں - یہ اسی کا بیان ہے - اور ایک سو نوے بطور تمثیل ہے - چونکہ سو کی تجزی دہائیوں میں کی جاتی ہے - سو کے نیچے نوے ہی ہے - اسی لئے اس کو ذکر فرمایا -

عہ الزکوٰۃ باب زکوٰۃ الغنم ص ۱۹۵

لہ عمدۃ القاری تاسع ص ۲۱

۸۵۸ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَنْتَهَيْتُ إِلَيْهِ يَعْنِي النَّبِيَّ

حدیث حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ میں بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَوْالِدِي لَا إِلَهَ

میں حاضر ہوا تو فرمایا۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے یا قسم ہے

غَيْرُهُ أَوْ كَمَا حَلَفَ مَا مِنْ رَجُلٍ تَكُونُ لَهُ إِبِلٌ أَوْ بَقَرٌ أَوْ غَنَمٌ لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا إِلَّا

اس ذات کی جس کے سوا اور کوئی معبود نہیں یا جیسے بھی قسم کھائی ہو۔ جس کسی کے پاس

أَتَى بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمُ مَا تَكُونُ وَأَسْمَنُ تَطَوُّةً بِأَخْفَافِهَا أَوْ نَطْطِئُهُ

اور نٹ یا گائے یا بکری ہو اور اس کا حق آدا کرتا ہو تو قیامت کے دن وہ جانور اور زیادہ فربہ

بِقَرُونِهَا كَلَّمَا جَازَتْ عَلَيْهِ أُخْرُكُهَا رَدَّتْ عَلَيْهِ أَوْ لَا هَا حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ

ایا جائیگا۔ اور وہ اپنے مالک کو اپنی کھروں سے ادندے گا اور اپنی سینگوں سے ماریگا جب کچھلی جماعت

آگے بڑھ جائے گی تو پہلی آئیگی دنگا تا ایسا ہی ہوتا ہے بیگا یہاں تک کہ بندوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے۔

صرف تیس سے ہو۔ مطلب یہ ہوا۔ پوک فقر اور مساکین کے کام کا نہیں۔ وہ بد بودار ہوتا ہے کھایا نہیں جاتا۔ فقر اس سے لیکر کیا کریں گے۔ مگر کبھی اس کی ضرورت ہوتی ہے مثلاً صدقہ کے مولیشیوں کو جفتی کرانی ہے۔ تو اگر مصدق کوئی مصلحت اور فائدہ اس کے لینے میں جانے تو لے سکتا ہے۔

۸۵۸ انتھیت۔ اس کے قائل حضرت ابو ذر ہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ حضرت ابو ذر کہہ رہے ہیں کہ میں بنی

تشریحات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔

اوکما حلف یعنی یہ تو طے ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قسم کھائی۔ الفاظ کیا تھے یہ راوی یاد نہ رکھ سکے۔

لا یؤدی حقها حق سے مراد زکوٰۃ ہے۔ جیسا کہ مسلم اور ترمذی کی روایت میں حقما کے بجائے زکوٰۃ کی تصریح ہے۔

یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ گائے میں بھی زکوٰۃ ہے البتہ اس کی تفصیل بخاری میں مذکور نہیں۔ یا تو اسوجہ سے کہ امام بخاری کو ایسی کوئی حدیث نہیں ملی۔ یا اسوجہ سے کہ وہ ان کے نزدیک صحیح نہ تھی۔ زکوٰۃ صرف تین قسم کے

جانوروں پر واجب ہے۔ اونٹ، گائے، اور بکری، گائے میں بھینس بھی داخل ہے۔ دونوں ایک نوع ہیں۔

جیسا کہ علامہ دیمیری نے حیات الحيوان میں تصریح کی ہے۔ اور بکری بھیر طوبہ زکوٰۃ کے معاملے میں ایک حکم میں ہیں۔

عہ الزکوٰۃ باب زکوٰۃ البقر ص ۱۹۶ مسلم زکوٰۃ۔ ترمذی زکوٰۃ۔ نسائی زکوٰۃ،

ابن ماجہ زکوٰۃ۔

۸۵۹ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّسَّ بْنَ

حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ مدینہ میں

مَالِکٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ

تمام انصار سے زیادہ مالدار تھے ان کے پاس سب سے زیادہ کھجوروں کے

بِالْمَدِينَةِ مَالًا مِّنْ نَّخْلٍ وَكَانَ أَحَبَّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بِبِرْحَاءٍ كَأَنَّكَ

باغات تھے اور تمام مالوں میں انھیں سب سے زیادہ محبوب 'بیرحاء' تھا اور یہ مسجد کے

مُسْتَقْبَلَةَ الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سامنے تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس میں جاتے تھے اور

يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَّاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ - قَالَ النَّسَّ فَلََمَّا نَزَلْتُ

اسیں بہت عمدہ پانی تھا اسے پیتے تھے۔ حضرت انس نے فرمایا جب

۸۵۹ بیرحاء۔ میں مختلف لغات بروی ہیں۔ باجی نے کہا کہ سب فصیح بار کو فتح یا کو سکون

تشریحات دار کو فتح بغیر مد ہے۔ اسی پر صنعانی نے بھی جزم کیا۔ اور کہا کہ یہ فاعل کے وزن پر۔ برا ح

سے بنا ہے۔ یہ کھجوروں کا ایک عظیم الشان باغ تھا جس میں ایک کنواں بھی تھا۔ باغ تو دست برد زمانہ سے ختم

ہو گیا البتہ یہ مبارک کنواں اب بھی باقی ہے۔ باب مجیدی کے سامنے اتر جانب تھوڑے فاصلے پر ہے۔ حضرت

انس کے اس ارشاد مستقبلہ المسجد سے مراد یہی ہے کہ مسجد کے سامنے تھوڑے فاصلے پر ہے۔ کچھ

لوگوں کا خیال ہے کہ یہ لفظ۔ بِبِرْحَاءٍ۔ ہے ترکیب اضافی کے ساتھ یعنی یہ ایک کنواں ہے جس کا نام

حاء تھا۔ یہاں بخاری کے ایک نسخے میں بھی یہی ہے۔ ہو سکتا ہے اس باغ میں جو کنواں تھا۔ اس کا نام حار

رہا ہو اور اسی کے نام پر پورے باغ کا نام رکھ دیا گیا ہو۔ ورنہ یہ حقیقت میں ایک باغ تھا جیسا کہ خود

بخاری ہی میں کتاب الاثر بہ کی ایک روایت میں خود حضرت انس کا قول مذکور ہے۔ وکانت حدیثہ

وہ ایک باغ تھا۔ خود اس روایت کا یہ لفظ۔ مِّنْ مَّاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ۔ حضور اس عمدہ پانی کو پیتے تھے جو اس میں

تھا۔ اس جانب مشعر ہے۔ حضرت ابو طلحہ نے یہ باغ اپنے نبی علم حضرت حسان بن ثابت اور حضرت ابی بن کعب

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیا تھا حضرت حسان اور حضرت ابو طلحہ کا نسب تیسری پڑھی حرام بن عمرو پر مل جاتا ہے

اور حضرت ابی بن کعب کا چھٹی پڑھی عمرو بن مالک بن نجار پر ملتا تھا۔ حضرت ابو طلحہ کا نسب نامہ یہ ہے۔

ان کا نام زید تھا۔ زید بن سہل بن الاسود بن حرام بن عمرو بن زید بن مناة بن عدی بن عمرو بن مالک بن النجار۔

اور حضرت حسان کا یہ ہے۔ حسان بن ثابت المنذر بن حرام بن عمرو۔ اور حضرت ابی کا یہ ہے۔ ابی بن کعب

لہ بخاری اول۔ الوصایا۔ باب اذا وقف اداوصی لا قاربہ ص ۳۸۵

هَذِهِ الْآيَةُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ - قَالَ أَبُو طَلْحَةَ

یہ آیت نازل ہوئی تم لوگ کبھی بھی نیکی نہیں حاصل کر سکو گے جب تک اپنی پسندیدہ چیزوں

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ

میں سے خرچ نہ کرو۔ تو ابو طلحہ اٹھے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے

اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ

اور عرض کیا یا رسول اللہ! بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ تم لوگ کبھی بھی نیکی نہیں حاصل کر پاؤ گے

وَأَنَّ أَحَبَّ أَمْوَالِي إِلَىَّ بِئَرْحَى وَإِنَّهَا صَدَقَةٌ لِلَّهِ أَرْجُو بَرَّهَا وَذَخَرَهَا

جب تک اپنی پسندیدہ چیزوں میں سے کچھ خرچ نہ کرو گے۔ اور اپنے اموال میں مجھے سب سے زیادہ

عِنْدَ اللَّهِ فَضْعُهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ

پسندیدہ پر حار ہے اور وہ اللہ کے لئے صدقہ ہے میں اسے کرتا ہوں کہ مجھے اس کا ثواب ملے گا

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخِ ذَلِكَ قَالَ رَابِعٌ وَقَدْ سَمِعْتُ مَا

اور اللہ کے حضور ذخیرہ ہو گا۔ یا رسول اللہ جہاں اللہ آپ کے جی میں ڈالے وہاں اسے صرف کیجئے

قُلْتُ وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْقُرْبَيْنِ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلُ

تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا شاباش یہ نفع دینے والا مال ہے یہ نفع دینے والا مال ہے تو تم نے جو کچھ کہا میں نے

بن قیس بن عبید بن زید بن معاویہ بن عمرو بن مالک بن النجار۔

مسائل یہ آئیہ کریمہ صدقات نافلہ کے بارے میں ہے۔ یہی تحقیق ہے۔ ویسے ایک قول یہ ہے کہ ابتداء میں یہی

حکم تھا۔ زکوٰۃ سے منسوخ ہو گیا۔ مگر یہ اس وقت صحیح ہو گا کہ یہ تسلیم کر لیا جائے کہ زکوٰۃ دینے میں فرض ہوئی اسلئے

کہ سورہ آل عمران مدنی ہے۔

مطابقت باب یہاں باب یہ ہے۔ اقارب پر زکوٰۃ۔ یعنی اقارب کو زکوٰۃ دینا۔ جائز ہے یا نہیں۔ بظاہر حضرت

امام بخاری کا مقصود یہ معلوم ہوتا ہے کہ جائز ہے۔ اور یہی صحیح ہے۔ معدودے چند اقارب کو چھوڑ کر مطابقت کی تقدیر

جو زین بن المیسر نے کی ہے۔ وہ یہ ہے کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا۔ صدقہ نافلہ اقارب کو دینے سے دو نوا ثواب

ہے۔ تو صدقہ واجبہ میں بھی یہی ہو گا۔ اور حدیث میں صدقہ واجبہ کا ذکر نہ ہونا مضر نہیں۔ اس لئے کہ مقصود دونوں سے

ثواب ہے۔ جب صدقہ نافلہ اقارب کو دینے سے ثواب میں کمی نہیں آتی تو صدقہ واجبہ میں کمی آنے کی کوئی وجہ نہیں

جبکہ وہ صدقہ واجبہ کے مستحق ہوں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مطلق وقف صحیح ہے اگرچہ اس کی سبیل نہ بیان

کرے۔ بعد میں متعین کرے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صدقہ خواہ نافلہ ہو خواہ واجبہ اگر اپنے اقرباء ضرور تمند ہوں تو

يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي عَمِّهِ وَقَالَ يَحْيَى

سن لیا اور میں یہ مناسب جانتا ہوں کہ اسے اپنے قریبی رشتہ داروں کو دیدوں، ابو طلحہ نے عرض کیا ایسا ہی کرتا ہوں اب ابو طلحہ نے اسے نبی

بْنِ يَحْيَى وَإِسْمَاعِيلُ عَنْ مَالِكٍ رَأَيْتُ بِالْبَاءِ ع

قریبی رشتہ دار اور چچا زاد بھائیوں میں تقسیم کر دیا، یحییٰ بن یحییٰ اور اسماعیل نے امام مالک ہی سے رائج کے بجائے رائج روایت کیا ہے۔

۸۶۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مسلمان پر اس کے گھوڑے

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي فُرْسِهِ وَغُلَامِهِ صَدَقَةٌ ع

اور غلام میں زکوٰۃ نہیں

ان کو دنیا افضل ہے۔

وقال يحيى بن يحيى | يحيى بن يحيى نيشاپوري اور اسماعيل بن اويس نے حضرت امام مالک ہی سے مال رائج

کے بجائے۔ مال رائج۔ یار کے ساتھ روایت کیا ہے۔ یحییٰ بن یحییٰ نیشاپوری کی روایت کتاب الوکالۃ میں اور اسماعیل بن ابی اویس کی روایت تفسیر میں ہے۔ عبد اللہ بن مسلمہ قبضی کی روایت کتاب الاشرہ میں نسیک کے ساتھ ہے رائج اور رائج۔ رائج کی روایت واضح ہے۔ حتیٰ کہ اسماعیلی نے یہ دعویٰ کیا کہ۔ رائج۔ یار تختانیہ کے ساتھ غلط ہے اس کے باوجود شارحین نے اس کی توجیہ کی ہے۔

ابن بطال نے کہا یہ معنی ہیں کہ اس کی مسافت قریب ہے اور بہترین مالوں میں سے ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا ثواب صبح و شام ملے گا۔

۸۶۰ گھوڑے اگر سواری اور بوجھ ڈھونے کیلئے ہیں تو ان میں بالاجماع زکوٰۃ نہیں اور اگر تجارت

تشریحات کے لئے ہوں تو ان میں زکوٰۃ ہے۔ اسی طرح غلام بھی اگر تجارت کیلئے ہوں تو ان میں زکوٰۃ

ہے۔ گھوڑے اگر چرائی پر ہوں تو والد و تناسل کیلئے۔ تو جمہور ائمہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں۔ حتیٰ کہ امام ابو یوسف

اور امام محمد بھی یہی فرماتے ہیں۔ اور یہی ہمارے یہاں مفتی بہ ہے۔ ان حضرات کی دلیل حدیث زیر بحث ہے۔

جیسا کہ قاضی خاں میں ہے۔ سیدنا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس میں زکوٰۃ ہے۔ ان کی دلیل وہ حدیث

ہے جسے امام بخاری امام مسلم امام طحاوی اور بزار نے انھیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

عنه الزكوة باب الزكوة على الاقارب ص ۱۹۷ الوکالۃ باب اذا قال الرجل لو كيله صنعها حيث اراد الله ص ۳۱۱ باب الوصايا باب اذا

وقف وادنى لا قاربہ ص ۳۸۵۔ باب من نصدق الى وكيله ص ۳۸۶ ثانی تفسیر باب قوله لن تناول البر حتى تنفقوا ص ۶۵۴

الاشره باب استعذاب الماد ص ۸۳۹ مسلم زکوٰۃ۔ نسائی تفسیر۔

عنه الزكوة باب ليس على المسلم في عبدة صدقة باب ليس على المسلم في عبدة صدقة ص ۱۹۷ مسلم زکوٰۃ، ابوداود زکوٰۃ ومذی

نسائی زکوٰۃ ابن ماجه زکوٰۃ۔ له اول زکوٰۃ فصل في الخيل ص ۴۱۱ مساقاة باب شرب الناس والذ

واب من الانهار ص ۳۱۹ اول الزکوٰۃ باب اثم مانع الزکوٰۃ ص ۳۱۹ شرح معانی الآثار اول زکوٰۃ باب الخيل هل فيها صدقة

ام لا ص ۲۶۰ عمدة القاری خلاص ص ۳۶۔

۸۶۱ حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخَدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي حَدِيثٍ بَيَانٍ كَرِهَ

وَالْفِظُ لِلأَوَّلِ -

الحیل لرجل اجر و لرجل ستر و علی رجل
ذکر (الی ان قل) و حیلها تغنی و تعففا ثم
لم یفس حق الله فی رقابها و ظهورها
فهی لذک ستر -

گھوڑا کسی کے لئے اجر ہے کسی کے لئے پردہ ہے اور کسی پر
و بال ہے۔ اور جس نے گھوڑے کو غنا اور تعفف کیلئے
باندھا پھر اس کی ذات اور اس کی پیٹھ میں جو اللہ کا حق
ہے نہ بھولا اس کیلئے پردہ ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑے میں بھی اللہ کا حق ہے اور یہ صرف زکوٰۃ ہی ہے۔ اسی لئے اس حق کے
ادا کرنے پر۔ ستر۔ کو مرتب فرمایا۔ یعنی وہ جہنم سے آڑ ہوگا۔ اس لئے کہ کلام شارع سے یہی متبادر ہے۔
نیز۔ ستر کا یہ معنی کہ اس سے نعمت کا ظہور ہو۔ وہ اگر حق ادا کرنے جب بھی حاصل ہے۔ علاوہ ازیں امام
طحاوی امام دارقطنی اسماعیل بن اسحق قاضی اور ابو عمرو نے تہید میں حضرت سائب بن زید رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ گھوڑوں کی قیمت لگاتے اور اس کی
زکوٰۃ حضرت عمر بن خطاب کو دیتے۔ نیز ابو بکر بن شیبہ رحمہ اللہ نے سائب بن احت نمرہ سے روایت کیا کہ وہ گھوڑے
کے صدقات حضرت عمر بن خطاب کے پاس لاتے تھے۔ اسے لعی بن مخلد نے اپنی مسند میں بھی ذکر کیا۔ علامہ ابو عمرو
نے فرمایا۔ یہ حدیث کہ حضرت عمر گھوڑوں کی زکوٰۃ لیتے تھے۔ صحیح ہے۔ نیز انھوں نے ہی روایت کیا کہ حضرت عمر نے
معلی بن مرہ سے فرمایا۔ ہر چالیس میں ایک ایک بکری لے اور گھوڑے میں کچھ لے ہر گھوڑے میں ایک دینار لے۔
امام عبدالرزاق رحمہ اللہ نے بطریق ابن جریج ابن شہاب زہری سے روایت کیا کہ حضرت عثمان گھوڑے کی زکوٰۃ
لیتے تھے۔

حدیث زیر بحث میں مراد وہ گھوڑے جو جہاد یا سواری یا بوجھ ڈھونے کیلئے ہو۔ اس میں بالاتفاق زکوٰۃ نہیں۔
کیونکہ یہ حوائج اصلہ میں سے ہے۔

اور ترمذی میں جو آیا ہے کہ فرمایا میں نے گھوڑے اور غلام کی زکوٰۃ معاف فرمادی چاندی کی زکوٰۃ ناؤ۔ اس سے بھی
جہاد یا سواری کا گھوڑا مراد ہے۔

۸۶۱ کتاب الرقاق میں ابتدائی حصہ یہ ہے۔ سب سے زیادہ تمھارے اوپر جس چیز کا مجھے اندیشہ
تشریحات ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تمھارے لئے زمین کی برکتیں نکالے گا۔ عرض کیا گیا۔ زمین کی برکت کیا
ہیں۔ تو فرمایا۔ دنیا کی تروتازگی۔ کتاب الجہاد میں یہ زائد ہے۔ جب ان صاحب نے سوال کیا، کیا خیر تشریحات لائے گا۔

لہ شرح معانی الآثار ذیل الزکوٰۃ باب الحیل هل فیها صدقة ام لا ص ۲۶۰ عمدة القاری تاسع ص ۳۷

۳۷ ایضا ۳۷ فتح القدیر ثانی ص ۱۳۸

تَعَالَى عَنْهُ يَحْدِثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ ذَاتَ

بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک دن منبر پر رونق افروز ہوئے اور

يَوْمٍ عَلَى الْمِنْبَرِ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ فَقَالَ إِنَّا مِمَّا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِنْ

ہم حضور کے ارد گرد بیٹھے تو فرمایا میرے بعد تم لوگوں پر اس کا اندیشہ ہے

بَعْدِي مَا يَفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ زُهْرَةِ الدُّنْيَا وَزَيْنَتِهَا فَقَالَ رَجُلٌ يَا

کہ تم پر دنیا کی تروتازگی اور زینت کھول دی جائے گی۔ اس پر ایک شخص نے کہا یا

رَسُولَ اللَّهِ أَوْ يَأْتِي الْخَيْرُ بِالشَّرِّ فَنَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

رسول اللہ کیا خیر شر لائے گا۔ یہ سن کر حضور خاموش رہے اس سے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ مَا شَأْنُكَ تَكَلِّمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

کہا گیا تیرا کیا حال ہے تو بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بات کرتا ہے اور

تو ہم نے کہا کہ حضور کی جانب وحی کی جا رہی ہے اور لوگ خاموش ہو گئے۔ گویا ان کے سروں پر چڑیاں ہیں۔
فراز نے کہا کہ امام بخاری نے اس حدیث میں حسب عادت اختصار اور حذف سے کام لیا ہے۔ انہ یَنْزِلُ
علیہ کے بعد۔ الوحی۔ محذوف ہے۔ اسی طرح۔ ان مما یَنْبَغُ الرِّبْعُ یَقْتُلُ او یَلْقَى۔ میں یقتل
سے پہلے۔ ما۔ اور یقتل کے بعد جبطا محذوف ہے۔ اس لئے کہ یقتل مفعول بہ ہے اور فعل مضارع
مفعول بہ نہیں ہو سکتا۔ لا محالہ۔ ما۔ محذوف ماننا پڑے گا۔ اسی طرح گھاس خود قاتل نہیں۔ زیادہ مقدار
میں چرینا کہ بد مضمی ہو جائے، قاتل ہے۔ جبطا کے معنی پیٹ پھولنا ہے۔ یہ ایک قسم کی بیماری ہے۔
جو مویشیوں کو ہو جاتی ہے۔

اس حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ درس دیا ہے کہ مال فی نفسہ خیر اور اچھی چیز
ہے بشرطیکہ حلال ذریعہ سے حاصل کیا جائے اور اس میں جو حقوق اللہ و حقوق العباد ہیں ادا کیا جائے اور
اگر مال ایسے ذریعے سے حاصل کیا جائے جو حرام ہو یا اس سے متعلق حقوق واجبہ ادا نہ کئے جائیں تو بوجہ
خارجی خبث کے شر ہے۔
جیسے گھاس ہر قسم کی آگتی ہے۔ کچھ چارے کے لئے کچھ دوسرے کاموں کے لئے اور کچھ گھاس جانور کو مضر ہے۔
اللہ عزوجل نے چوپایوں کو یہ تمیز عطا فرمائی ہے کہ وہ سونگھ کر معلوم کر لیتے ہیں کہ کون چارے کے کام کی ہے، کون
نہیں۔ اور کتنی مضم ہوگی۔ جو جانور اس خداداد قوت میسرہ سے کام لے کر جھگکتا ہے وہ توانا و تندرست رہتا
ہے۔ اور جو اندھا دھند ہر سبز پر سبھ مارتا ہے یا وہ مقدار مضم سے زیادہ چگک لیتا ہے وہ یا تو مر جاتا ہے

وَسَلَّمَ وَلَا يَكَلِّمُكَ فَرِيئًا إِنَّهُ يُنْزِلُ عَلَيْهِ قَالَ فَمَسَحَ عَنْهُ الرُّ

وہ تجھ سے بات نہیں کرتے اب ہم کو دکھایا گیا کہ حضور پر وحی اتر رہی ہے حضور

حَضَاءً وَقَالَ ابْنُ السَّائِلِ وَكَانَتْ حِمْلَةً فَقَالَ إِنَّهُ لَا يَأْتِي الْخَيْرُ

نے پسینہ بونچھا اور فرمایا سائل کہاں ہے اور گویا حضور نے اس کی تعریف

بِالشَّرِّ وَإِنْ مِمَّا يَنْبَغِي التَّرْبِيعُ يَقْتُلُ أَوْ يَلْمُ إِلَّا أَكَلَتْ الْخَضِرُ

کی اب فرمایا خیر شر نہیں لاتا دیکھو بہار جو گھاس اگاتی ہے وہ مار ڈالتی ہے

أَكَلْتُ حَتَّى إِذَا امْتَدَّتْ خَاصِرَتَاهَا اسْتَقْبَلَتْ عَيْنَ الشَّمْسِ

یا بیمار ڈال دیتی ہے سوائے اس جانور کے جو سبزہ کھائے اور جب اس کی کوکھیں بھر

فَتَلَطَّتْ وَبَالَتْ وَرَتَعَتْ وَإِنَّ هَذَا الْمَالَ خِصْرَةٌ حُلُولَةٌ فَنِعْمَ

جائیں تو سورج کی طرف منہ کر لے لید کرے اور پیشاب کرے اور چرے بے شک یہ مال

صَاحِبُ الْمُسْلِمِ مَا أُعْطِيَ مِنْهُ الْمُسْكِينُ وَالْيَتِيمُ وَابْنُ السَّبِيلِ

سر سبز اور میٹھا ہے۔ اچھا مسلمان وہ ہے جو اس میں سے مسکین اور یتیم اور

أَوْ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّهُ مَنْ يَأْخُذْ

مسافر کو دے۔ یا جیسا بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اور جو مال ناحق

یا بیمار پڑ جاتا ہے۔

اسی طرح اللہ عز و جل نے مال پیدا فرمایا۔ اور انسان کی زندگی کی بنیاد اس پر رکھی۔ اپنے فضل و کرم سے انسان کو عقل دی تیز دی۔ پھر رسول بھیج کر حرام و حلال بتا دیا اور مال سے متعلق جملہ حقوق بیان فرما دیا۔ جو شخص خدا داد قوت کا سب سے کام لے کر بطریق حلال مال حاصل کرتا ہے۔ پھر اس کے حقوق ادا کرتا ہے وہ داریں میں کامیاب ہے۔ اور جو نہ حلال کی پرواہ کرے نہ حرام کی اور اس سے متعلق حقوق بھی ادا نہیں کرتا وہ دونوں جگہ خائب و خاسر ہے۔

وَيَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا۔ جو ناحق مال حاصل کرتا ہے۔ یہ مال قیامت کے دن اس کے خلاف گواہی دیگا یا تو اسے گویائی ملے گی اور وہ کلام کرے گا ورنہ اتنا تو ظاہر ہی ہے کہ کراہت کا تین نے جو لکھا ہے وہ پیش ہو گا اس میں سب کچھ مندرج ہے۔

فائدہ :- علامہ کرمانی نے فرمایا کہ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ غنی فقر سے افضل ہے۔ غالباً ان کا

بَغِيرِ حَقِّهِ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَيَكُونُ شَهِيدًا عَلَيْهِ يَوْمَ

لینا ہے وہ ایسا ہے کہ کھاتا ہے مگر اس کا پیٹ نہیں بھرتا اور مال

الْقِيَمَةِ ۞

اس کے خلاف قیامت کے دن گواہ ہوگا۔

۸۶۲ عَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَتْ كُنْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَرَأَيْتُ

حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود کی زوجہ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَصَدَّقْنَ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ

کہا میں مسجد میں تھی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو میں نے دیکھا اور حضور نے

وَكُنْتُ زَيْنَبُ تَنْفِقُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ وَأَيْتَامِي فِي حَجَرِهَا فَقَالَتْ

ارشاد فرمایا اے عورتو! صدقہ کرو اگرچہ اپنے زیوروں سے اور زینب اپنے (شوہر)

استدلال حدیث کے اس جز سے ہے۔ ان ہذا المال خضرة حلوة فنعم صاحب المسلم بیشک یہ مال سرسبز شیریں ہے۔ مالدار مسلمان اچھا ہے۔ مگر علامہ مہلب فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ فقر غنی سے افضل ہے۔ ان کا استدلال غالباً حدیث کے ابتدائی ارشاد سے ہے کہ فرمایا۔ مما اخاف عليكم من بعدى ما يفتح الله عليكم من زهرة الدنيا وزينتها اپنے بعد میں تم لوگوں کے لئے جس چیز سے اندیشہ محسوس کرتا ہوں وہ دنیا کی تروتازگی اور زینت ہے جو تم پر کشادہ کر دی جائے گی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اندیشہ کسی افضل چیز سے نہیں ہو سکتا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۸۶۲ یہاں یہ حدیث عمرو بن حارث ام المومنین حضرت جویرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے

تشریحات بھائی خود حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کر رہے ہیں اور قریب

قریب ہی مضمون ایک صفحہ پہلے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے باب الزکوٰۃ علی الاقارب میں

ایک حدیث میں مذکور ہے۔ وہاں یہ ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید الفطر یا عید الاضحیٰ کی نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں کو وعظ فرمایا، عورتوں پر گزرے تو فرمایا۔ اے عورتو! صدقہ کرو۔ میں نے جہنم میں تم کو سب سے زیادہ دیکھا ہے۔ مثل حدیث

عہ الزکوٰۃ باب الصدقة علی الیتیمی ص ۱۹۷ کتاب الجمعہ باب استقبال الناس الامام ص ۱۲۵ صرف جز اول

الجهاد باب فضل النفقة فی سبیل اللہ ص ۳۹۸ ثانی الرقاق باب ما یحذر من زهرة الدنيا ص ۹۵۱۔ مسلم زهد۔ نسائی زکوٰۃ۔ ابن ماجہ فتن مسند امام احمد جلد ثالث ص ۷

لَعَبْدُ اللَّهِ سَلِّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّجَزِي عَنِّي

عبد اللہ اور کچھ یتیموں پر خرچ کرتی تھیں جو ان کی پرورش میں تھے اب زینب

أَنْ أَنْفَقَ عَلَيْكَ وَعَلَى أَيْتَامِي فِي حَجْرِي مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ سَلِّ

نے عبد اللہ سے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھو کیا صدقے کی

أَنْتِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْطَلَقْتُ إِلَى رَسُولِ

جگہ یہ کافی ہے کہ تم پر اور ان یتیموں پر جو میری پرورش میں ہیں خرچ کرتی ہوں تو

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُ امْرَأَةً مِّنَ الْأَنْصَارِ

انہوں نے کہا تمہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھو۔ اب میں رسول اللہ

ص ۲۱۶ اِحْدَى كُنْتُ يَكُنِّي اس کے بعد ہے۔

پھر حضور واپس ہوئے جب اپنے دولت خانے تشریف لائے تو ابن مسعود کی بیوی زینب حاضر ہوئیں اور اجازت طلب کرنے لگیں۔ عرض کیا گیا۔ یا رسول اللہ! یہ زینب ہیں۔ تو فرمایا۔ زینبوں میں سے کون سی۔ عرض کیا گیا۔ ابن مسعود کی زوجہ۔ فرمایا۔ ہاں اسے اجازت ہے۔ تو اسے اجازت دی گئی۔ اس نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! حضور نے صدقہ کا حکم دیا ہے، اور میرے پاس زیور ہے۔ میں نے صدقہ کرنے کا ارادہ کیا۔ تو ابن مسعود نے لگان کیا کہ وہ اور اس کا بچہ سب سے زیادہ مستحق ہے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ابن مسعود نے سچ کہا۔ تیرا شوہر اور تیرا بچہ اس کا سب سے زیادہ مستحق ہیں بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں دو واقعے ہیں اور یہی سند الحفاظ علامہ ابن حجر کی رائے ہے مگر اس پر یہ اشکال ہے کہ جب ایک بار دریافت کر لیا تھا تو دوبارہ پوچھنے کی حاجت کیا تھی۔ اصل میں روایت بالمعنی اور روایات میں اختصار کی وجہ سے دونوں دو واقعے معلوم ہو رہے ہیں لیکن اس کا بھی امکان ہے کہ دونوں دو واقعے ہوں۔ پہلے صرف شوہر اور اپنے بچے پر خرچ کرتی تھیں تو اس کو دریافت کیا۔ پھر جب کچھ یتیموں کی پرورش کرنے لگیں تو شبہ ہوا کہ شاید یہ کافی نہ ہو تو دریافت کیا۔

زینب امراۃ عبد اللہ ان کا نام رطلہ تھا۔ جیسا کہ امام طحاوی۔ کلاباذی اور ابن طاہر وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ تلوح میں ہے کہ اس کو اس سے ترجیح حاصل ہے کہ امام قاضی یوسف سے کتاب الزکوٰۃ میں خود ان کے بھائی عبد اللہ بن عبد اللہ ثقفی سے اور سند امام احمد میں عبید اللہ بن عبد اللہ عینیہ کی روایت میں اس کی تصریح ہے۔ یہ صنّاع تھیں۔ چیزیں بنا کر بیچتیں اور گھر کا خرچ چلاتی تھیں۔

دوسری بیوی حضرت ابو مسعود عقبہ بن عمرو انصاری کی زوجہ تھیں ان کا نام بھی زینب ہی تھا جیسا کہ نسائی اور سند ابو داؤد طیالسی میں ہے۔ عمدۃ القاری میں سند طیالسی کے حوالے سے ہے کہ یہ یتیم۔ ان کے بچے اور بھانجے

۱۵ یہ حدیث نزہۃ القاری جلد ثانی ص ۲۲۲ پر مذکور ہے ۱۶ اول الزکوٰۃ باب الصدقة علی الاقارب ص ۲۶۱

عَلَى الْبَابِ حَاجَتَهَا مِثْلُ حَاجَتِي فَمَرَّ عَلَيْنَا بِلَالٍ فَقُلْنَا سَلِ النَّبِيَّ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جانب چلی تو دروازے پر ایک انصاری بیوی کو پایا وہ بھی یہی

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْجُزِي عَنِّي أَنْ أَتَصَدَّقَ عَلَى زَوْجِي وَ

دریافت کرنا چاہتی تھیں اتنے میں بلال ہمارے قریب سے گزرے تو ہم نے ان سے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

أَيْتَانِي فِي حُجْرِي وَقُلْنَا لَا تُخْبِرُنَا فَدْخَلَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ مَنْ هُمَا

علیہ وسلم سے دریافت کرو کیا یہ کافی ہے کہ اپنے شوہر اور اپنی پرورش میں رہنے والے یتیموں پر صدقہ

قَالَ زَيْنَبُ فَقَالَ أَيْ الزَّيْنَبُ قَالَ امْرَأَةٌ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ لَهَا

کرتی ہوں اور عمنے یہ بھی کہا کہ ہمیں بتانا مت وہ اندر گئے اور حضور سے پوچھا۔ حضور نے دریافت

تھے۔ نسائی میں علقمہ کی روایت میں ہے کہ ان دونوں عورتوں میں سے ایک کے پاس فاضل مال تھا اور اسکی پرورش میں اس کے یتیم بھتیجے تھے۔ اور دوسری کے پاس بھی فاضل مال تھا اور شوہر خفیف الید یعنی تنگ دست تھے۔ مگر نسائی کا جو نسخہ محتبائی دہلی کا چھپا ہوا میرے پاس موجود ہے اس میں صرف حضرت عبد اللہ بن مسعود کی زوجہ کے بارے میں یہ ہے۔ اور عبد اللہ خفیف ذات الید تھے۔ تو اس نے ان سے کہا اس کی گنجائش ہے کہ میں اپنا صدقہ تجھ پر اور اپنے یتیم بھتیجوں پر صرف کروں۔ ہو سکتا ہے علامہ عینی کے پاس جو نسخہ ہوا اس میں وہی عبارت ہو۔

لَتَصَدَّقَنَّ وَلَوْ مِنْ حَلِيكُنْ | صحیح اور راجح یہی ہے کہ یہ صدقہ نافلہ تھا۔ اس پر قرینہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے یہ الفاظ ہیں۔ کہ فرمایا۔ زَوْجُكَ وَوَلَدُكَ أَحَقُّ مِنْ لَتَصَدَّقَنَّ بِهِ عَلَيْهِمْ۔ تیرا شوہر اور تیرا بچہ سب سے زیادہ مستحق ہے۔ اس لئے کہ اس پر اجماع ہے کہ بچے کو زکوٰۃ دینا درست نہیں۔ اگرچہ اس استدلال میں کچھ کلام ہے اس لئے کہ بیٹے کا نفقہ ماں پر واجب نہیں مگر جبکہ باپ کمانے پر قادر نہ ہو۔ اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کمانے پر قادر تھے۔ یہ صدقہ نطوغ تھا۔ اس پر قوی دلیل شرح منانی الآثار کی روایت ہے۔ وہ کہتی ہیں۔ وَاللَّهِ لَقَدْ شَغَلَتْنِي أَنْتَ وَوَلَدُكَ عَنِ الصَّدَقَةِ فَمَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَتَصَدَّقَ مَعَكُمْ بِشَيْءٍ۔ بخدا تم نے اور تمہارے بچے نے مجھے صدقہ سے روک رکھا ہے۔ تم لوگوں کے ہوتے ہوئے میں صدقہ کی استطاعت نہیں رکھتی۔ اخیر میں ہے کہ خدمت اقدس میں عرض کیا۔ اِنِّیْ امْرَأَةٌ ذَاتُ صَنْعٍ اَبِیْعُ مِنْهَا وَلِیْسَ لَوَلَدِیْ وَلَا لَزَوْجِیْ شَيْءٌ فَشَغَلُونِیْ فَلَا اَتَصَدَّقُ۔ میں ہنرمند عورت ہوں کچھ بنا کر بیچتی ہوں۔ اور میرے بچے اور میرے شوہر کے پاس کچھ نہیں۔ ان لوگوں نے صدقے سے مجھے روک رکھا ہے۔ جب ان کے پاس کچھ بچتا ہی نہ تھا تو اس پر

لِأَوَّلِ الزَّكَاةِ بِأَبِیْمُذَلِّهَا لَنْ تَعْطَى زَوْجَهَا مِنْ زَكَاةٍ مَا لَهَا مِثْلُ مَا لَهَا ۚ

اَجْرَانِ اَجْرُ الْقِرَابَةِ وَاَجْرُ الصَّدَقَةِ

فرمایا وہ دونوں کون ہیں انھوں نے بتایا زینب فرمایا کون زینب بلال نے بتایا کہ عبد اللہ کی زوجہ تو فرمایا اسکے لئے دو اثواب جملہ رحمی کا اور صدقہ کا۔

۸۶۳ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ اُمِّ سَلَمَةَ عَنْ اُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حدیث ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا میں نے

جولان حول کیسے ہوگا۔ اور زکوٰۃ کیسے واجب ہوگی۔ رہ گئی وہ حدیث جس میں زیور کا ذکر ہے۔ اولاً یہ متفق علیہ نہیں۔ کہ زیور میں زکوٰۃ ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں زیور میں زکوٰۃ نہیں۔ اور جو واجب مانتے ہیں وہ بھی صرف چالیسواں حصہ کل زیور زکوٰۃ میں نہیں دیا جاتا اور یہ تو کل صدقہ کرنے چلی تھیں جیسا کہ شرح معانی الآثار میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی زوجہ گھر آئیں اور اپنا زیور لیا۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے پوچھا۔ کہاں لے جا رہی ہو تو انھوں نے بتایا کہ اس کے ذریعہ اللہ اور اس کے رسول کا تقرب حاصل کروں گی اس امید پر کہ اللہ مجھے اہل ناریں سے نہ کرے۔ تو حضرت ابن مسعود نے کہا تیرے لئے خرابی ہو۔ اسے لا۔ اور مجھ پر اور میرے بچے پر صدقہ کر دے۔ بقیہ مضمون وہی ہے جو اس حدیث میں ہے۔

اور جب یہ صدقہ نافلہ تھا تو اس سے یہ استدلال ساقط ہو گیا کہ بیوی اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے یا کم از کم اس کا احتمال ضرور ہے کہ یہ صدقہ نافلہ ہو۔ اور جب احتمال نکل آئے تو استدلال تام نہ ہوا۔ لائحہ بننا سوال یہ ہے کہ جب ان بیویوں نے منع کر دیا تھا کہ ہمارا نام نہ بتانا۔ تو حضرت بلال نے کیوں بتا دیا۔ وجہ یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا۔ تو حضرت بلال پر واجب ہو گیا کہ بتا دیں۔ یہ اس کا وجوب ان کے منع کرنے سے زیادہ موکد ہے۔ اور جب ایک وقت دو فرض عائد ہوں تو جو اہم ہو اس کی ادائیگی مقدم ہے۔

امراۃ عبد اللہ | سائلہ دو صاحبہ تھیں صرف ایک کی تعیین حضرت بلال نے کی۔ اسکا سبب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ ان سے عمر میں فضل میں بڑھی ہوئی ہوں۔ یا یہ کہ حضرت بلال سے انھوں نے ہی کہا ہو۔ اس حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ رشتہ داروں پر الاقرب فالاقرب کی ترتیب سے صدقہ کرنا دینے اجر کا موجب ہے۔ صدقہ کا بھی اور صلہ رحمی کا بھی۔

۸۶۳ تشریح انما ہم بنی۔ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سابق شوہر حضرت ابو سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ام المومنین حضرت ام سلمہ کے بطن سے دو صاحبزادے اور دو صاحبزادیاں

عہ الزکوٰۃ باب الزکوٰۃ علی الزوج والایتام فی الحجر ص ۱۹۸ مسلم الزکوٰۃ۔ ترمذی زکوٰۃ۔ نسائی زکوٰۃ۔ ابن ماجہ

زکوٰۃ لہ امل الزکوٰۃ باب المواة هل يجوز لهما ان تعطى زوجها من زکوٰۃ مالهما ام لا ص ۲۵۹

عرض کیا یا رسول اللہ کیا میرے لئے کچھ ثواب ہے۔ کہ میں ابو سلمہ کے بچوں پر خرچ کرتی

ہوں وہ میرے ہی بیٹے ہیں۔ فرمایا ان پر خرچ کر۔ ان پر جو بھی خرچ کرے گی اس کا ثواب تم کو ملے گا۔

ت حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ قول ذکر کیا جاتا ہے کہ اپنے مال کی زکوٰۃ سے غلام

آزاد گرنے اور حج میں دے۔

۲۶۷: اس اثر کو امام ابو بکر بن شبیبہ نے امام مجاہد سے روایت کیا ہے۔ مصارف زکوٰۃ کی آئینہ کرمہ میں

لشکرِ حکایت یہ بھی ہے۔

وَابْنُ السَّبِيلِ - کے راستے میں اور مسافر کے لئے ہے۔

کے ہیں۔ اس سے مراد مکاتب ہے۔ یعنی وہ غلام جس کے مالک نے مال کی ایک مقدار مقرر کر کے کہہ دیا ہو کہ اتنا

مال ادا کرو گے تو تو آزاد ہے۔ اود غلام نے اسے قبول بھی کر لیا ہو۔ امام ابن حجرؒ نے اپنی تفسیر میں حضرت امام

حسن بصری اور امام ابن شہاب زہری اور عبدالرحمن بن زید بن اسلم سے روایت کیا کہ اس آیت میں رقاب سے

مراد مکات ہیں وہ گئے وہ لونڈی اور غلام جو مکات نہیں ان کو زکوٰۃ کے میسوں سے خرید کر آزاد کرنا۔ یا غلام کو

دینکے مالک کے لئے یہ سچے آزاد، حاصل کر کے رہ جائے نہیں۔ اس طرح ان کے قیادانہ ہوگی۔ پہلو صورت میں جب

اس زکوٰۃ میں سے کچھ لوگوں کو دے کر باقی اس کو اپنے گھرانے کے قریبی رشتہ داروں کو دے دے۔

اس کے نزدیک ہے تو خریداری کے بعد اس کا مالک ہو گا اور اس کی قیمت کو وہ سے ادا ہی ہو گا۔ تو ایسا ہو گیا کہ روکھا

نے جیسے سے اپنے سے کوئی سامان خریدا۔ اور طاہر ہے کہ یہ رنہ سخی رنہ کو دینا نہ ہوا قبلہ ایسی ذات پر صرف

لے کر آنا ہے۔ دوسری صورت میں اس نے زکوٰۃ علام کو دی تو علام نے قبضہ کر لے ہی اس نے اقامی ملک ہو ہی اس

لے کہ علامہ سی چیز کے مالک ہوئے لی صلاحیت ہی ہیں۔ لہذا۔ اس کی تمام آمدنی اس کے اوقافی ملک ہے تو لام

آیا کہ زکوٰۃ یعنی کو دی اور یہ جائز نہیں۔ اور حضرت ابن عباس کا جو فتویٰ امام بخاری نے نقل فرمایا وہ صحیف ہے۔

عنه الزكوة باب الزكوة على الزوج والايتهام في الحجر ص ١٩٨ ثانی النفقات باب على الوارث مثل ذلك

ص ۱۰۹ مسلم زکوة - ۱۵ فتح القدیر ثانی ص ۲۰۴ ۲۵ عمدة القاری تاسع ص ۴۵ -

عنه باب قول الله تعالى وانما حرمناه وفي سبيل الله ص ١٩٨

۲۶۸ وَقَالَ الْحَسَنُ إِنْ اشْتَرَى أَبَاكَ مِنَ الزَّكَاةِ جَازَ وَيُعْطَى فِي الْجَا

ت اور امام حسن بصری نے فرمایا اگر اپنے باپ کو زکوٰۃ کے مال سے خریدے تو جائز ہے

هَدِيْنَ وَالَّذِي لَمْ يَحْجْ ثُمَّ تَلَا إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ

اور مجاہدین کو دے اور اسے جس نے حج نہیں کیا ہے پھر انھوں نے یہ آیت تلاوت فرمائی صدقات

وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَفَةَ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ

صرف فقراء و مساکین کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے جو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے مقرر ہیں اور

اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيْضَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ فِيْ آيَتِهَا أُعْطِيَتْ

جنکی تالیف قلب مقصود ہے اور گردن چھڑانے میں اور تاوان والے کیلئے ہے اور اللہ کی راہ میں اور مسافر کیلئے

أَجُزْتُ عَه

ہے یہ منجانب اللہ مقرر کردہ ہے۔ اور اللہ علم و حکمت والا ہے۔ ان میں سے کسی ایک کو دیدیا جائے گا کافی ہے۔

۲۶۹ وَيُذَكِّرُكَ ابْنُ لَاسٍ حَمَلَنَا الْبَنِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى

ت اور حضرت ابولاس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے کہ انھوں

فی الحج اس سے مراد یہ ہے کہ کوئی حج کیلئے جاتا چاہتا ہے مگر اس کے پاس زادراہ نہیں یا کچھ کمی ہے تو اسے بھی زکوٰۃ دے سکتا ہے۔ یہ بھی فی سبیل اللہ میں داخل ہے۔

۲۶۸ اس تعلیق کے صرف جز اول کو امام ابو بکر بن شیبہ نے اپنے مصنف میں ذکر کیا ہے۔ ان کے الفاظ یہ

تشریحات ہیں۔ حسن بصری سے سوال ہوا کہ کسی نے اپنے باپ کو زکوٰۃ کے مال سے خریدا اور اسے آزاد کر دیا تو فرمایا

کہ اس نے بہترین رقاب خریدا۔ مگر اخات کا مذہب ہے کہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ دلیل گزر چکی۔ ہمارے اوپر تابعی کا قول

محبت نہیں۔ امام اعظم نے فرمایا۔ ینازعوننا و ننازعهم۔ وہ ہم سے اختلاف کرتے ہیں اور ہم ان سے

وجہ یہ ہے کہ حضرت امام بھی تابعی ہیں۔ حتیٰ کہ باپ اگر مکاتب ہو تو بھی زکوٰۃ دینا درست نہیں۔ باپ غلام

ہے اور بیٹا ذی استطاعت ہے۔ تو اسے خود ہی باپ کو آزاد کرانا چاہئے۔

ان آٹھ مصارف زکوٰۃ میں سے۔ مولفہ قلوب۔ بالاجماع ساقط ہیں۔ کہ اب انھیں دینے کی حاجت نہ رہی اللہ عزوجل نے

اسلام کو شوکت و قوت عطا کر دی۔

۲۶۹ اس تعلیق کو طبرانی امام احمد اور حمزہ اور حاکم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ ابولاس رضی اللہ تعالیٰ

تشریحات عنہ خزاعی یا حارثی صحابی ہیں۔ ان سے صرف دو حدیثیں مروی ہیں ان کے نام میں اختلاف ہے

عہ الزکوٰۃ۔ باب قول اللہ عزوجل فی الرقاب ص ۱۴۸

اہل الصدقة - ع

نے کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سواری کیلئے زکوٰۃ کے اونٹ دیئے۔

۸۶۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ

حَدِيث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَدَقَةٍ فَقِيلَ مَنْعَ ابْنِ جَمِيلٍ وَخَالِدِ

صَدَقَہ کا حکم دیا تو عرض کیا گیا کہ ابن جمیل اور خالد بن ولید اور عباس بن عبد المطلب

بْنُ وَلَيْدٍ وَعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

نے دینے سے انکار کر دیا ہے اس پر بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابن جمیل کو یہی خبر

کسی نے زیاد بتایا کسی نے عبد اللہ بن عتہ کسی نے محمد بن اسود۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اونٹ انہیں حج کرنے کے لئے عطا فرمایا تھا۔

۸۶۴ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ - مسند امام احمد مسلم اور ابو داؤد میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تَشْرِیحات نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صدقہ وصول کرنے کے لئے بھیجا۔ سنائی میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ مگر محفوظ یہ ہے کہ یہ مسند ابو ہریرہ ہے۔ روایت میں حضرت عمر نہیں۔

بِصَدَقَةٍ | جمہور محدثین نے فرمایا کہ یہ صدقہ واجبہ تھا۔ مطلب یہ ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھیجا تھا۔ اسی لئے ان تینوں کے نہ دینے کی شکایت عرض کی۔ ابن جمیل پر غضب فرمایا۔ اور حضرت خالد اور حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی طرف سے معذرت بیان فرمائی مگر بعض علماء نے فرمایا۔ یہ صدقہ نافلہ تھا۔ جیسا کہ امام عبد الرزاق کی روایت میں ہے۔ ان ابی بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ندب الناس الى الصدقة۔ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو صدقہ کرنے پر ابھارا تھا۔ ابن قسار نے کہا یہی زیادہ مناسب ہے۔ اس لئے کہ صحابہ کرام سے مستبعد ہے کہ زکوٰۃ دینے سے انکار کریں۔

اقول وبالله التوفيق | امام عبد الرزاق کی روایت بھی صدقہ نافلہ پر نص نہیں ہے۔ اس میں بھی یہ احتمال ہے کہ زکوٰۃ دینے کی ترغیب فرمائی ہو علاوہ ازیں بخاری کی اس روایت کے بموجب یہ تصریح ہے امر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدقہ کا حکم دیا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم دینے کے بعد یہ صدقہ بھی واجب ہو گیا۔ نیز مسند امام احمد اور مسلم کی روایت سے کہ اس میں یہ ہے۔ بعثت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ علی الصدقة۔ صدقہ وصول کرنے کے لئے حضرت عمر کو بھیجا۔

لہ عمدة القاری تا سع ص ۴۶

عہ الزکوٰۃ باب قول الله عز وجل وفي المواقب ص ۱۹۸

وَسَلَّمَ مَا يَنْقِمُ ابْنُ جَمِيلٍ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فَقِيرًا فَأَعْنَاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

لگا کہ وہ محتاج تھا تو اللہ اور اس کے رسول نے اسے مالدار کر دیا۔ اور خالد پر تم لوگ ظلم کرتے ہو

وَأَمَّا خَالِدٌ فَإِنَّكُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا قَدْ احْتَبَسَ أَدْرَاعُهُ وَأَعْتَدَ

اس نے اپنی زار ہیں اور ہتھیار وغیرہ اللہ کے راستے میں روک رکھی ہیں اور عباس بن

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمَّا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَعَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

عبد المطلب، تو یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا ہیں یہ ان پر صدقہ ہے اور

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ وَمِثْلُهَا مَعَهَا

اس کے ساتھ اس کے برابر اور بھی۔

صدقہ واجبہ ہی تباد رہے۔

فَقِيلَ مَنْعَ ابْنِ جَمِيلٍ | یہ عرض کرنے والے حضرت عمر فاروق ہی تھے۔ ابن جمیل بہت ہی مفلس تلاش تھا

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے لئے فراخی رزق کی دعا کی۔ اس کی برکت سے دن بدن اس کے اموال

میں برکت ہوتی گئی۔ جب تک اس کے مدینہ طیبہ والے گھر کے صحن میں اس کے جانور اچلتے مدینہ طیبہ رہا اور جماعت

وجہ میں حاضر ہوتا رہا۔ جب اس کے صحن میں گنجانے نہ رہی تو دیہات میں رہنے لگا۔ جماعت میں حاضری چھوڑ

دی، ابتداء جمعہ میں حاضر ہوتا رہا پھر جمعہ کی بھی حاضری چھوڑ دی اور زکوٰۃ کے محصل کو جواب دیا کہ یہ جزیہ ہے میں

نہیں دوں گا۔ مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی تعرض نہ کیا اور یہی خلفائے راشدین کا بھی عمل رہا۔

أَمَّا خَالِدٌ | اَعْتَدَ - یہ عتد کی جمع ہے۔ اپنی ضروریات کے لئے ان جو سامان جمع رکھے جیسے

جانور، ہتھیار وغیرہ۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی گھوڑے کے ہیں۔ اس ارشاد کا مطلب یہ ہو کہ خالد

کی زار میں گھوڑے اونٹ ہتھیار جہاد کے لئے ہیں جو حوائج اصلہ سے ہیں۔ اس لئے ان پر زکوٰۃ فرض نہیں زکوٰۃ

اس مال پر فرض ہے جو حوائج اصلہ سے فاضل ہو۔

أَمَّا عَبَّاسٌ | یہاں دو اشکال ہیں۔ بنی ہاشم کو زکوٰۃ لینا جائز نہیں۔ نیز اپنی زکوٰۃ خود اپنے لینے سے ادا نہوگی

محدثین نے فہی علیہ صدقہ و مثلہا معہا کی مختلف تاویلیں کی ہیں۔ اس خادم کے نزدیک صحیح تاویل یہ ہے

کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ اختیار ہے کہ جسے چاہیں جس حکم سے مستثنیٰ کر دیں اور جو چاہیں رد و بدل فرما

دیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی اختیار کے بموجب حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس صدقہ سے

مستثنیٰ فرما دیا۔ یہی نہیں بلکہ انھیں عطا فرما دیا بلکہ اس کے برابر اور بھی۔

عنه الزکوٰۃ باب قول الله عز وجل وفي الرقاب ص ۱۹۸ مسلم زکوٰۃ، ابوداؤد زکوٰۃ، نسائی زکوٰۃ، مسند امام احمد جلد ثانی

۲۷۰ قَالَ ابْنُ اسْمٰقٍ عَنْ ابْنِ الزِّنَادِ هِيَ عَلَيْهِ وَمِثْلُهَا مَعَهَا ع

ت اور امام مغازی محمد بن اسماعیل نے ابو الزناد سے روایت کرتے ہوئے کہا۔ یہ اپنی ہے اور اس کے ساتھ اس کے برابر بھی

اس کی نظیر وہ واقعہ ہے۔ کہ ایک صاحبؑ پر روزے کا کفارہ واجب ہو گیا۔ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور معذرت پیش کی کہ میں نہ غلام آزاد کر سکتا ہوں۔ مسلسل ساٹھ روزے بھی نہیں رکھ سکتا اور نہ ساتھ مسکین کو کھانا کھلا سکتا ہوں۔ اسی اثنا میں ایک زنبیل آئی۔ وہ انھیں عطا فرمادی اور حکم دیا اسے صدقہ کر دو، تو انھوں نے عرض کیا۔ کیا اپنے سے زیادہ محتاج پر۔ فرمایا۔ ہاں، عرض کیا۔ مدینے کے دونوں سنگستانوں کے درمیان کوئی گھرمیر گھروالوں سے زیادہ محتاج نہیں۔ یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوب ہنسے اور فرمایا اپنے اہل کو کھلا دے۔

مسائل | اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حوائج ضروریہ پر زکوٰۃ نہیں۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ مجاہد کیلئے جہاد کے اسلحے سواری وغیرہ حوائج ضروری میں سے ہیں۔ حدیث کے اس حصے سے کہ فرمایا فاعناہ اللہ ورسولہ۔ ابن جمیل کو اللہ اور رسول نے غنی کر دیا۔ ثابت ہوا کہ اللہ عزوجل کی عطا دین سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی جسے چاہیں غنی بنادیں۔ قصد قتلہ علیہ۔ سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جسے چاہیں جس فرض سے چاہیں سبکدوش فرمادیں۔

تشریحات ۲۷۰ یہاں روایتیں مختلف ہیں۔ ایک بطریق شعیب و عبد الرحمن بن ابی الزناد اس کے الفاظ وہی ہیں جو مذکور ہوئے۔ یعنی فہی علیہ صدقۃ ومثلها معها۔ دوسری امام المغازی محمد بن اسماعیل کی وہ یہ ہے فہی علیہ ومثلها معها۔ وہ تو ان پر واجب ہے اور اس کے ساتھ اس کے مثل۔ اس کے ہم معنی بطریق ابن جریر بھی مروی ہے۔ اور ایک روایت میں یہ ہے فہی علی ومثلها معها۔ عباس پر جو صدقہ واجب ہے وہ میرے ذمے ہے اور اس کے ساتھ اس کے مثل بھی۔

پہلی روایت یعنی فہی علیہ صدقۃ۔ کا ظاہر مطلب وہی ہے جو ہم نے بیان کیا شارحین نے دوسری تاویل یہ کی ہے کہ جو صدقہ ان پر واجب ہے وہ تو ان کے ذمے ہے ہی اس کے ساتھ اس کے مثل اور بھی ہے یعنی وہ یہ صدقہ تو دیں گے ہی اس کے برابر اور بھی دیں گے اس لئے کہ وہ بخیل نہیں۔ دوسری روایت یعنی فہی علیہ میں بھی دونوں احتمال جاری ہو سکتے ہیں۔ تیسری روایت یعنی فہی علی اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ازراہ کرم اپنے چچا کے ذمے جو زکوٰۃ واجب تھی اپنے ذمے لے لی۔ وہ بھی ان کی تباہی کی مکافات میں دونی۔

امام محمد بن اسماعیل | امام بخاری نے امام المغازی محمد بن اسماعیل کا قول صیغہ تحقیق قال کے ساتھ ذکر کر کے اسے اپنی

عہ الزکوٰۃ باب قول اللہ تعالیٰ فی الرقاب ص ۱۹۸۔ لہ بخاری اول الصوم باب اذا جامع فی رمضان ولم یکن لہ غنی

۸۶۵ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ نَاسًا

حدیث حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انصار کے کچھ لوگوں

مِّنَ الْأَنْصَارِ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَ

نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا تو انھیں عطا فرمایا پھر سوال کیا تو

عُطَاهُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ حَتَّى لَقِدَ مَا عِنْدَهُ فَقَالَ مَا يَكُونُ

پھر عطا فرمایا یہاں تک کہ حضور کے پاس جو کچھ تھا سب ختم ہو گیا تو فرمایا میرے

عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ فَلَئِنْ أَذْخَرْتُمْ عَنْكُمْ وَمَنْ يَسْتَعْفِفُ يُعِفَّهُ اللَّهُ وَمَنْ

پاس کچھ بھی مال ہوگا تو تم سے بچا کر نہیں رکھوں گا اور جو مانگنے سے بچے گا اسے اللہ بچائے گا

لَيُتَغْنِ يَغْنِيَهُ اللَّهُ وَمَنْ يَتَصَبَّرْ يُصْبِرْهُ اللَّهُ وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ

اور جو مستغنی رہے گا اللہ اسے غنی کر دیگا اور جو صبر اختیار کرے گا اللہ اسے صبر دیکر اور کسی کو

عَطَاءٌ خَيْرًا وَأَوْسَعَ مِنَ الصَّابِرِ - عہ

کوئی بخشش صبر سے بہتر اور وسیع تر نہیں ملی۔

۸۶۶ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

اس صحیح میں لیا یہ اس کی دلیل ہے کہ وہ ثقہ ہیں۔ اس سے دیوبندیوں اور ان لوگوں کو اپنی اصلاح کر لینی چاہیے جو مجدد اعظم علیہ السلام امام احمد رضا قدس سرہ کی عداوت میں انھیں ضعیف کہتے ہیں۔ جلد ثالث باب الاذان میں یہ بحث مفصل گزر چکی ہے۔

۸۶۵

تشریحات

کتاب الرقاق میں تھوڑے سے تیز کے ساتھ یوں ہے۔ ان میں سے جس کسی نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کچھ مانگا تو اسے عطا فرمایا۔ یہاں کی بھی روایت کے یہی معنی ہیں البتہ یہ مزید ہے کہ ان انصار کرام نے ایک بار سوال کیا اور انھیں دیا۔ پھر دوبارہ سوال کیا تو بھی عطا فرمایا۔ اخیر کے الفاظ یہ ہیں۔ صبر سے بہتر اور وسیع تر بہتری کسی کو کبھی نہیں دی گئی۔

عہ الزکوٰۃ - باب الاستخفاف عن المسئلة ص ۱۹۸ ثانی الرقاق باب الصبر عن محارم اللہ ص ۹۵۸

مسلم الزکوٰۃ ابو داؤد الزکوٰۃ نسائی، الزکوٰۃ الرقاق -

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کے جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ

حَبْلُهُ فَيَحْتَطِبَ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ رَجُلًا فَيَسْأَلَهُ

بھارا اپنی رسی لے کر اپنی پیٹھ پر لکڑیاں ڈھو کر لانا اس سے بہتر ہے کہ کسی کے پاس

أَعْطَاهُ أَوْ مَنَعَهُ عَهْد

جائے اور اس سے سوال کرے وہ دے یا منع کر دے۔

۸۶۷ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ

حدیث حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَأْتِيَ

سے روایت کیا کہ فرمایا کہ تم اپنی رسی لو اور اپنی پیٹھ پر لکڑی کا گھڑ لا کر لاؤ اور

بِحُزْمَةٍ حَطَبٍ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبِيعُهَا فَيَكْفِ اللَّهُ بِهَا وَجْهَهُ خَيْرٌ لَهُ

اسے بیچو جس کی بدولت اللہ اس کی آبرو بچالے بہتر ہے اس سے کہ

مَنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ عَهْد

لوگوں سے مانگے اسے دیں یا نہ دیں۔

۸۶۸ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ حَكِيمَ بْنَ

حدیث حضرت عروہ اور حضرت سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ حضرت

۸۶۷ خود داری عزت نفس انسان کا بہت بڑا کمال ہے۔ ان دونوں احادیث میں اس کی بلیغ

تشریح ترین طریقے سے تعلیم دی گئی ہے۔ جنگل سے لکڑیاں کاٹ کر جن کر لانا پیٹھ یا سر پر لا کر بیچنا بظاہر بڑے

کام ہے مگر سوال اس سے زیادہ ذلیل کام ہے۔ پہلی صورت میں کوئی یہ طعن نہیں دے سکتا کہ تم بھکے تنگ

تھے کہ میں یا میرے باپ نے تمہیں یہ دیا یہ دیا۔

۸۶۸ رزائے معنی حاصل کرنا۔ کم کرنا ہے۔ لا ارزار کا معنی یہ ہے۔ میں کسی کا مال لے کر اس کے مال کو کم

تشریحات نہیں کر دے گا یعنی قبول نہ کروں گا۔

عہ الزکوٰۃ باب الاستعفاف عن المسئلة ص ۱۹۹ البیوع باب کسب الرجل وعمله بیدہ ص ۲۷۸

المساقاة باب بیع الخطب والکلاء ص ۳۱۹ سنائی زکوٰۃ - المساقاة باب بیع الخطب

عہ الزکوٰۃ باب الاستعفاف عن المسئلة ص ۱۹۹، البیوع باب کسب الرجل وعمله بیدہ ص ۲۷۸ - المساقاة باب بیع الخطب

حِزَامٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَانِي

حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ قَالَ يَا حَكِيمُ إِنَّ هَذَا

سے مانگا تو مجھے عطا فرمایا پھر مانگا تو پھر دیا اس کے بعد پھر مانگا تو دیا اس کے بعد فرمایا

الْمَالُ خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ فَمَنْ أَخَذَهَا بِسَخَاوَةٍ نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ وَمَنْ

اے حکیم بیشک یہ مال سرسبز اور میٹھا ہے جو اسے سیرجشی کے ساتھ لے تو مبارک ہے اور جو

أَخَذَهَا بِإِسْرَافٍ نَفْسٍ لَمْ يُبَارَكْ لَهُ فِيهِ وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا

لائح کے ساتھ لے اسے مبارک نہیں۔ یہ اس شخص کی طرح ہے جو کھاتا ہے اور سیر نہیں

يَشْبَعُ الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى قَالَ حَكِيمٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ

ہوتا۔ اوپر کا ہاتھ نیچے والے سے بہتر ہے۔ حکیم نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ

اللَّهُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أُرْزَأُ أَحَدًا بَعْدَكَ شَيْئًا حَتَّى أَفَارِقَ

قسم ہے اس ذات کی جس نے حضور کو حق کے ساتھ بھیجا ہے۔ جب تک جیتا رہوں گا کسی کا دیا

الَّذِي نَبِئًا فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَدْعُو حَكِيمًا إِلَى الْعَطَاءِ فَيَأْتِي أَنْ يَقْبَلَهُ مِنْهُ

قبول نہ کر دے گا۔ ابو بکر حکیم کو دینے کے لئے بلاتے وہ اسے قبول کرنے سے انکار کر دیتے

ثُمَّ إِنَّ عُمَرَ دَعَا لِيُعْطِيَهُ فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ شَيْئًا فَقَالَ عُمَرُ

پھر عمر نے بلایا کہ اے حکیم دے دیں تو انکار کر دیا اس پر عمر نے کہا

إِنِّي أَشْهَدُكُمْ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى حَكِيمٍ أَنِّي أُعْرِضُ عَلَيْهِ

اے مسلمانوں کی جماعت میں حکیم پر تم لوگوں کو گواہ بناتا ہوں کہ مال غنیمت سے انکا جو حق

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلطان سے سوال فارہیں۔ سائل جب مانگنے میں غلو کرے تو اسے

منع کر دینا چاہیے۔ کسی نے ضرورت کے وقت سوال کیا تو اس کی ضرورت پوری کرنے کے بعد ایسی نصیحت

نہ کرے ورنہ وہ نصیحت کو اس پر محمول کرے گا کہ یہ دنیا نہیں چاہتا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

اس کی اجازت دی تھی کہ بغیر لالچ کے جو مال ملے وہ لے لیا جائے۔ مگر حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

حضرت صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی عطا قبول نہ کی۔ یہ انکی اعلیٰ کمال درجے کی بے نیازی

حَقُّهُ مِنْ هَذَا الْفَيْئِ فَيَا بِي أَنْ يَأْخُذَهُ فَلَمْ يَرْزَأْ حِكْمُ أَحَدًا

ہے میں ان پر پیش کرتا ہوں وہ لینے سے انکار کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مِنْ النَّاسِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَفَّى

کے بعد یکم نے کسی کا کچھ دیا نہیں لیا۔ یہاں تک کہ وہ وفات پا گئے۔

۸۶۹ اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ

حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا میں نے حضرت عمر رضی اللہ

عُمَرَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِنِي الْعَطَاءَ

تعالیٰ عنہ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھے کچھ دیتے تو میں عرض کرتا

فَأَقُولُ أَعْطِهِ مَنْ هُوَ أَفْقَرُ إِلَيْهِ مِنِّي فَقَالَ خُذْهُ إِذَا جَاءَكَ مِنْ هَذَا

اسے عطا فرماؤ جو مجھ سے بھی زیادہ ضرورت مند ہے تو فرمایا۔ لے لو۔ اس مال میں سے اگر

الْمَالُ شَيْءٌ وَأَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ وَمَا لَا تُتْبِعُهُ نَفْسَكَ

کچھ لے لیا تو اس طرح آئے کہ تم اس کا لالچ نہ رکھو اور نہ مانگو تو لے لو اور جو اس طرح نہ آئے تو اس کے پیچھے نہ پڑو۔

تھی۔ اس کی برکت یہ ہوئی کہ جب ان کا وصال ہوا تو سب سے زیادہ مالدار تھے۔

۸۶۹ کتاب الاحکام میں ایک طویل حدیث کے ضمن میں یوں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تشریح مجھے کچھ دیا کرتے تھے تو میں عرض کرتا تھا کہ جو اس کا مجھ سے زیادہ حاجت مند ہو اسے عطا فرمائیں

یہاں تک کہ ایک بار مجھے کچھ مال عطا فرمایا۔ بعد میں میں نے وہی عرض کیا تو فرمایا۔ لے لو اپنے پاس رکھو

اور صدقہ کرو۔ جب یہ مال تیرے پاس آئے۔ الخ

مشائخ عظام کا ارشاد ہے۔ طمع مت کر۔ منع مت کر۔ جمع مت کر۔ اس حدیث سے معلوم ہوا

کہ بغیر لالچ اور سوال کے اگر کوئی کچھ دے تو یہ زید کے منافی نہیں۔ مشائخ عظام کا دونوں طریقوں پر عمل

رہا۔ بعض نے حضرت حکیم بن حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے طریقے کو اپنا یا اور بعض نے اس حدیث پر عمل

فرمایا۔ بعض نے دونوں طریقوں پر اس طرح کہ سلاطین حکام کی تذکرہ گردی اور مخلصین فقراء کی قبول

کی۔ میں نے سیدی سندھی حضرت مفتی اعظم ہند رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھا کہ کبھی کبھی رو سار کی نذرین

عہ الزکوۃ باب الاستعفاف عن المسئلة ص ۱۹۹ الوصایا باب تاویل قوله من بعد وصية يوصي بها او دين ص ۳۸

الجهاد باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المولفة تلو بهم ص ۲۲۲ ثانی الرقاق باب قول النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم هذا مال حلة خضرة ص ۹۵۳ مسلم زکوۃ، ترمذی زهد نسائی زکوۃ۔ رفاق۔ عہ الزکوۃ باب من اعطاه

الله شيئا من غير مسألة ص ۱۹۹ ثانی الاحکام باب رزق الحاكم والعاملین علیها ص ۱۰۶ مسلم نسائی زکوۃ۔

۸۷۰ سَمِعْتُ حَمْزَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ

حَدِثَ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

اللَّهُ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

سَنَا كَ... بَنِي صَلَّي اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ الْفَرْجُ فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَزَلَ الرَّجُلُ يُسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

۱۔ ہیکہا یہاں تک کہ قیامت کے دن آئے گا اور اس کے چہرے پر

وَلَيْسَ فِي وَجْهِهِ مَرْعَةٌ لَحْمٍ وَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ تَذْنُوكُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

گوشت کا کوئی ٹکڑا نہیں رہے گا اور کہا قیامت کے دن سورج نزدیک

حَتَّى يَبْلُغَ الْعَرَقُ نِصْفَ الْأُذُنِ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ اسْتَغَاثُوا

ہوگا... یہاں تک کہ پسینہ آدھے کان تک پہنچ جائیگا لوگ اسی حالت میں ہونگے

بادجود اصرار کے رد کر دیں اور فقراء کی قلیل نذر حتی کہ چار آنے تک قبول فرمائی۔

۸۷۰ مَرْعَةٌ لَحْمٍ۔ اس کے معنی ٹکڑے کے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ مَرْعَتِ اللَّحْمِ قِطْعَةٌ

تَشْرِيكَاتِ قِطْعَةٍ قِطْعَةٍ۔ میں نے گوشت کو بوٹی بوٹی کر دیا۔ مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن

اس کے چہرے پر بالکل گوشت نہ ہوگا صرف بڑی ہوگی سورج کے قریب ہوگی وجہ اسے سخت آذیت کی اور یہ بلا ضرورت سوال کر سکی

حتی یببلغ العرق النصف الاذن مسلم میں اس کی تفصیل یہ ہے۔ سورج قریب کیا جائے گا یہاں تک کہ ایک میل

کے فاصلے پر ہوگا۔ اس حدیث کے راوی سلیم بن عامر تابعی کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ اس میل سے

میل مسافت مراد ہے، یا سرے کی سلائی۔ اپنے اعمال کے مطابق لوگ پسینے میں ہوں گے۔ پسینہ کسی کے

ٹخنوں تک ہوگا کسی کے گھٹنوں تک کسی کے کمر تک کسی کے سینے تک کسی کے گلے تک اور کافر کے تو منہ تک

چڑھ کر مثل لگام ہو جائے گا۔ جس میں وہ ڈبکیاں کھائے گا۔

استغاثوا بآدم۔ یہاں اختصار ہے، کتاب الرقاق میں یہ تفصیل ہے کہ حضرت آدم پھر حضرت نوح پھر

حضرت ابراہیم پھر حضرت موسیٰ پھر حضرت عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والتسلیم کے پاس آئیں گے پھر انکی رہنمائی

پرشیخ اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں گے۔ وغیر ذلک کن التفصیل۔

وزاد عبد اللہ۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ حصہ تعلیق ہو کیونکہ امام بخاری نے صرف زاد عبد اللہ کہا ہے

زادنی نہیں کہا۔ یہ عبد اللہ بن صالح امام لیث بن سعد کے کاتب ہیں۔ امام ابو عبد اللہ حاکم نے کہا کہ امام

يَا دَرُثَمُ بِمُوسَى ثُمَّ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

اور حضرت آدم پھر حضرت موسیٰ پھر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مدد چاہیں گے۔ تو

وَزَادَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شفاعت فرمائیں گے۔ کہ مخلوق کا فیصلہ کیا جائے یہاں تک کہ جنت

فَيَشْفَعُ لِيُقْضَىٰ بَيْنَ الْخَلْقِ فَيَمْشِي حَتَّىٰ يَلْخُذَ بِحَلْقَةِ الْبَابِ فَيَوْمِئِذٍ

کے دروازے کی زنجیر پکڑ لیں گے اس دن اللہ انھیں مقام محمود پر فائز فرمائے گا

يَتَّبِعُهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ مَقَامًا مَّحْمُودًا يُحْمَدُهُ أَهْلُ الْجَمْعِ كُلُّهُمْ عَه

کہ اس مجمع کے تمام لوگ ان کی حمد کریں گے۔

۸۷۱ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

بخاری نے عبد اللہ بن صالح کاتب لیت کی کوئی حدیث صحیح تام مستقل اپنی صحیح میں نہیں درج کی ہے۔ علامہ صنی نے فرمایا۔ ایسا نہیں ان کی تام مستقل حدیث لی ہے۔ مگر وجہ تدلیس۔ نسبت چھوڑ کر صرف عبد اللہ کہہ کر۔ انکے ہاتھ میں کلام ہے۔ ابن عدی نے کہا کہ یہ سقیم الحدیث ہے

فَيَشْفَعُ لِيُقْضَىٰ | قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا ہوگا۔ قیامت کا ایک دن دنیا کے ہزار سال کے برابر ہوگا آدھے دن تک لوگ حیران و پریشان رہیں گے۔ پھر باہمی مشورے سے لوگ حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت اقدس میں حاضر ہونگے۔ اور بالآخر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہونگے۔ اور حضور بارگاہ اقدس میں عرض معروض کر کے حساب شروع کرائیں گے۔ یہ شفاعت عظمیٰ ہے، جو تمام اہل محشر کیلئے ہوگی حتیٰ کہ کافر کے لئے بھی۔ جس سے متاثر ہو کر تمام اہل محشر آپ کی مدح و ثنا کریں گے۔ یہی مقام محمود ہے۔

مطابقت باب | یہاں باب کا عنوان ہے۔ جو لوگوں سے مال زیادہ حاصل کرنے کیلئے سوال کرے۔ ظاہر ہے کہ عند الضرورة سوال کرنا جائز اور مباح ہے اس پر سزا کا کوئی سوال ہی نہیں۔ لامحالہ ماننا پڑے گا کہ یہ وعید ان لوگوں کے لئے ہے جو بلا ضرورت سوال کرتے ہیں۔ یعنی انکے پاس بقدر ضرورت مال ہے پھر بھی مانگتے ہیں تو یہ مانگنا مال زیادہ کرنے کے لئے ہے۔

۸۷۱ ليس المسكين - اس سے مراد پیشہ ور بھک منگے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ حقیقی مسکین بھک منگا

تشریحات بھکاری نہیں۔ اسلئے کہ وہ مانگ مانگ کر مال جمع کرتا ہے۔ حقیقی مسکین وہ ہے جس کے پاس

تَعَالَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْمُسْكِينُ

روایت کرتے ہیں کہ فرمایا مسکین وہ نہیں جسے لقمے دو لقمے در بدر پھر ایں۔ ہاں

الَّذِي تُرَدُّهُ الْأَكْلَةُ وَالْأَكْلَتَانِ وَلَكِنَّ الْمُسْكِينَ الَّذِي لَيْسَ لَهُ غِنًى وَ

مسکین وہ ہے جسے احتیاج ہو اور شرم کرے

يَسْتَحْيُ أَوْ لَا يَسْأَلُ النَّاسَ الْخَافَاةَ

اور لوگوں سے پیٹ کر مانگے نہیں۔

۸۷۲ حَدَّثَنِي كَاتِبُ الْمُخِيرَةِ بْنُ شُعْبَةَ قَالَ كَتَبَ مَعَاوِيَةُ إِلَى الْمُخِيرَةِ بْنِ

حیث حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کاتب نے کہا کہ معاویہ نے مغیرہ بن

شُعْبَةَ أَنْ أَكْتُبَ إِلَيْ بِشَيْءٍ يَمُوتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شعبہ کو لکھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جو سنہا ہے کچھ میرے پاس لکھو

کچھ بھی نہیں پھر بھی کسی سے سوال نہیں کرتا، یا بقدر ضرورت سوال کرتا بھی ہے تو ان بھکاریوں کی طرح خدا اور
اصرار کے ساتھ نہیں کہ جب تک کچھ نہ ملے چھپا نہ چھوڑیں۔

۸۷۲ قِيلَ وَقَالَ - بَطَاهِرِيَّةٌ دُونَ فَعْلٍ ماضی ہیں اول مجھول ثانی معروف۔ مصدر بھی ہو سکتے

تشریحات ہیں۔ کہا جاتا ہے۔ قال قولاً وقیلاً وقالاً۔ اور اسم بھی ہو سکتا ہے۔ ابن مسکیت نے

اسی کو ترجیح دی۔ اس سے مراد لا یعنی غیر مفید باتیں کرنا ہے یا جن باتوں کا صحیح ہونا متیقن نہ ہوا انھیں پھیلانا
مراد ہے۔

وَإِصْنَاعُ الْمَالِ | مال کے ضائع کرنے کی بے شمار صورتیں ہیں۔ اس کی حفاظت نہ کرنا۔ مال بڑھانے کی
کوشش نہ کرنا، جو موجود ہے اسی کو بیٹھے بیٹھے کھانا۔ فضول خرچی کرنا۔ معاصی میں صرف کرنا۔ حیثیت سے زیادہ
داد و دہش پیش کرنا۔ قابل انتفاع چیزوں کو پھینک دینا۔ وغیرہ وغیرہ۔

وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ | یہ عام ہے ہر قسم کے سوال کو مال کا سوال کرنا ہو یا علمی۔ علمی سوال کی دو صورتیں ہیں

اول وہ باتیں جن پر اعتقاد رکھنا یا عمل کرنا فرض یا واجب یا سنت یا مستحب ہے یا ممنوع ہے۔ انکے بارے

میں سوال بھی فرض یا واجب یا سنت یا مستحب ہوگا۔ دوسرے وہ باتیں جن کے جاننے کے ہم مکلف نہیں

جیسے حضرت آدم نے جنت میں سب سے پہلے کیا کھایا تھا۔ دنیا میں اگر سب سے پہلے کیا کھایا۔ حضرت

حوا سے ملاقات ہوئی تو پہلی گفتگو کیا ہوئی۔ حضرت اسماعیل کے فدیے کا گوشت کیا ہوا۔ ذوالقرنین بنی

عہ الزکوۃ باب قول الله لا يسألون الناس الخافا ص ۱۹۹ ابوداؤد۔ زکوۃ نسائی زکوۃ، مسند امام احمد ج ۲ ص ۲۵۷

فَكُتِبَ إِلَيْهِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

تو انھوں نے لکھا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سنا کہ فرماتے تھے اللہ عز و جل

إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا قِيلَ وَقَالَ وَإِضَاعَةُ الْمَالِ وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ

کو تین باتیں ناپسند ہیں۔ قیل وقال اور مال کا ضائع کرنا اور بکثرت سوال کرنا۔

۸۷۳ عَنْ أَبِيهِ عَنْ صَالِحٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ

حدیث یعقوب بن ابراہیم اپنے باپ ابراہیم سے وہ صالح سے وہ اسماعیل بن محمد بن

أَبِي يُحَدِّثُ هَذَا فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ فَضْرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

سعد سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں (اسماعیل بن محمد) نے کہا میں نے اپنے باپ (محمد) سے سنا

تھے یا نہیں وغیرہ وغیرہ۔ یہ ممنوع ہیں۔ اور اسی کثرت سوال میں داخل ہیں۔

اسی طرح انسان کے نجی و کاروباری تفاسیل کے غیر ضروری سوالات بھی اسی قبیل سے ہیں۔ واضح ہو کہ کبھی کبھی سوال واجب ہوتا ہے مثلاً کھانے کو کچھ نہیں اور جان جانے کا اندیشہ ہے تو جان بچانے کے لئے سوال واجب ہے، کیونکہ جان بچانی فرض ہے۔

۸۷۳ یہ جلد اول ص ۲۸۲ پر گزری ہوئی حدیث ۲۶ کا درمیانی جز ہے۔ جس کا مضمون یہ ہے **تشریحات** کہ حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک گروہ کو دیا اور ایک ایسے شخص کو کچھ نہیں دیا جو میرے نزدیک سب سے اچھا تھا۔ میں نے تین بار خدمت میں عرض کیا تو فرمایا۔ ایک کو دیتا ہوں حالانکہ دوسرا مجھے زیادہ پیارا ہوتا ہے۔ اس اندیشے کی وجہ سے کہ کہیں اللہ اسے منہ کے بل جہنم میں نہ ڈالے۔ یعنی کچھ لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ ابھی ایمان ان کے دلوں میں راسخ نہیں ہوتا تو انھیں تالیف قلب کے لئے دیتا ہوں۔ تاکہ وہ سچے مومن ہو جائیں۔ اور جسے نہیں دیتا وہ راسخ الایمان ہوتا ہے۔ اسے کچھ دیا جائے یا کچھ نہ دیا جائے وہ بہر حال ثابت قدم رہے گا۔

شبہ و جواب | محمد بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کر رہے ہیں حالانکہ محمد بن سعد نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا نہیں ہے۔ اس بنا پر یہ روایت مرسل ہوئی علامہ عینی نے یہ جواب دیا کہ اس روایت میں ہذا کا اشارہ اس کے پہلے مذکور حدیث سعد کی طرف ہے جہاں تصریح ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک گروہ کو دیا۔ اب یہ مرسل نہ رہی متصل ہو گئی۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ فَجَمَعَ بَيْنَ عُنُقَيْهِ وَكَتَفَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَقْبِلْ

وہ یہ حدیث بیان کرتے تھے اپنی اس حدیث میں یہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

أَتَى سَعْدُ أُنَى لَأُعْطِيَ الرَّجُلَ عَه

نے اپنے دست مبارک میری گردن اور شانے کے درمیان مارا پھر فرمایا اے سعد تو مجھے میں ایک شخص کو دیتا ہوں۔

قال ابو عبد الله فكبكوا قلوبوا — مكبا اكتب الرجل اذا كان فعله غير واقع على
ابو عبد الله نے کہا۔ فلكبكوا کے معنی قلوبوا کے ہیں۔ مكبا (اكتب) سے ہے۔ اكتب الرجل اس وقت کہا جاتا
احد فاذا وقع الفعل قلت كبته الله لوجهه وكبته انا عه
ہے جبکہ اس کا فعل کسی پر واقع نہ ہو جب واقع ہو تو تم یہ کہو گے كبته الله لوجهه وكبته انا۔

تشریحات حدیث میں آیا تھا۔ ان يكبت الله في النار على وجهه۔ کہہیں اللہ اسے اوندھے منہ جہنم
میں نہ ڈالے۔ حسب عادت امام بخاری تدس سرہ اس کے مناسب قرآن مجید میں وارد دو الفاظ کی تفسیر کی ہے
ایک كبكوا ہے سورہ شعراء آیت ۹۴ میں فرمایا۔ فَكَبِكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ۔ تو جہنم میں وہ اور تمام گمراہ اوندھے
منہ ڈال دیے گئے۔ دوسرے مكبا ہے۔ سورہ ملک آیت ۲ میں فرمایا۔ أَفَمَنْ يَمْشِي مُكَبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ
أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔ کیا جو اوندھا منہ کے بل چلے زیادہ راہ پر ہے یا جو سیدھا راہ راست
پر چلے۔ كَبَّ۔ ان چند افعال میں سے ہے جو مجرد ہیں متعدی ہیں اور باب افعال میں لازم۔ كبكوا۔ مجرد
ہے، اس کے معنی ہیں۔ منہ کے بل جہنم میں ڈالے گئے۔ مكبا۔ باب افعال کا اسم فاعل ہے۔ اس کے معنی ہیں اوندھے
ہو کر۔

امام بخاری نے جب اس کا فعل کسی پر واقع نہ ہو۔ سے۔ لازم کی تعبیر کی ہے۔ اور جب کسی پر واقع ہو۔ سے
متعدی کی۔

كَبَّ اَكَبَّ کے مثل چند یہ افعال بھی ہیں۔ حَجَمَ۔ اَحْجَمَ۔ نَسَلَ۔ اَنْسَلَ۔ مَرَى۔ اَمَرَى
نَزَفَ۔ اَنْزَفَ۔ نَشَقَ۔ اَنْشَقَ۔ قَشَعَ۔ اَقْشَعَ۔

قال ابو عبد الله صالح بن كيسان هو اَكْبَرُ مِنَ الزُّهْرِيِّ وَهُوَ اَدْرَكَ ابْنَ عُمَرَ
ابو عبد الله امام بخاری نے کہا۔ صالح بن كيسان زہری سے عمر میں بڑے ہیں۔ انھوں نے ابن عمر کو پایا یعنی سماع حدیث کی۔
تشریح ۱۔ امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ صالح بن كيسان امام زہری سے عمر میں بڑے ہیں۔ صالح
بن كيسان نے حضرت ابن عمر سے حدیث سنی ہے بخلاف امام زہری کے کہ ان کے بارے میں جمہور کا قول یہ ہے کہ

عنه الزكاة باب قول الله تعالى لا يسئلون الناس الخافص ۲۰۰ عنه الزكاة باب لا يسئلون الناس الخافص ص ۲۰۰

سہ باب الزكاة لا يسئلون الناس الخافص ۲۰۰۔

۸۷۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حَدِيث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ

علیہ وسلم نے فرمایا وہ مسکین نہیں جو لوگوں پر گھومتا رہتا ہے لقمہ دو لقمہ ایک دو

تَرْدَةُ اللَّقْمَةِ وَاللَّقْمَتَانِ وَالتَّمْرَتَانِ وَلَكِنَّ الْمُسْكِينِ

کھجوریں اسے دروازے دروازے پھراتی ہیں ہاں مسکین وہ ہے جو

الَّذِي لَا يَجِدُ غَنًى يُغْنِيهِ وَلَا يُفْطِنُ بِهِ فَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ وَلَا

اپنی حاجت بھر نہیں پاتا اور اسے جانا بھی نہیں جاتا

يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ عَه

کہ اسے کچھ دیا جائے اور لوگوں سے مانگتا بھی نہیں۔

۸۷۵ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

انہوں نے حضرت ابن عمر سے حدیث نہیں سنی۔ امام احمد امام ابن مدینی امام ابن معین کا بھی یہی قول ہے امام زہری سے دو حدیثیں براہ راست حضرت ابن عمر سے مروی ہیں۔ مگر دو سیروں کی روایت میں درمیان میں سالم ہیں۔ امام زہری کی پیدائش ۱۷۵ھ یا اس کے بعد کی ہے۔ اور سن ایک سو تیس یا چوبیس میں ان کا وصال ہوا ہے۔ اور صالح بن کیسان کا وصال سن ایک سو چالیس یا اس سے کچھ پہلے ہوا ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا وصال ۳۷ھ میں ہوا ہے۔

۸۷۶ اس حدیث کا یہ جز فلما اشرف على المدينة فقال هذه طابة سے آخر تک کو نمازی

تشریحات میں اور طابۃ تک فضائل مدینہ میں۔ اور۔ خیر دور الانصار۔ سے فی کل دور الانصار خیر تک

مناقب میں ذکر فرمایا ہے۔

تبوك مدینہ طیبہ سے شمال کی جانب چودہ منزل پر ایک جگہ کا نام ہے۔ یہاں سے دمشق گیارہ منزل کے فاصلے

پر ہے۔ یہ غیر منصرف ہے۔ ابن قتیبہ کا گمان ہے کہ یہ لفظ کے وزن پر بوک سے فعل مضارع ہے۔ اس کے

معنی۔ زمین کے دراڑ میں تیر وغیرہ ڈال کر پانی نکالنا ہے۔ یہاں جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہنچے

عہ ایضا۔ ثانی تفسیر سورۃ بقرہ۔ باب قول اللہ لا یسألون الناس الحافض ۶۵۱۔ ابو داؤد زکوٰۃ ثانی زکوٰۃ

دارمی زکوٰۃ موطا امام مالک صفۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ مسند امام احمد ج ۲ ص ۲۶۱۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَآنَ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ ثُمَّ يَعْدُو وَوَاحِسَهُ قَالَ

روایت کرتے ہیں کہ فرمایا کوئی صبح کو رسی لے کر پہاڑ پر جائے اور

إِلَى الْجَلِيلِ فَيَحْتَطِبُ فَيَبِيعُ وَفِيَا كُلِّ وَيتصدق خَيْرَ لَهُ مِنْ أَنْ

مکڑی جمع کرے پھر اسے نیچے اور کھائے صدقہ کرے

يَسْأَلُ النَّاسَ عَه

یہ اس کے لئے بہتر ہے کہ لوگوں سے مانگے۔

۸۷۶ عَنْ أَبِي حَمِيدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ غَزَوْنَا

حدیث حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم بنی صلی اللہ

مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَوْهُ تَبُوكَ فَلَمَّا جَاءَ

تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک کے لئے نکلے۔ جب حضور وادی القریٰ پہنچے تو

وَادِي الْقُرَى إِذَا امْرَأَةً فِي حَدِيقَةٍ لَهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

ایک عورت ملی جو اپنے باغ میں تھی بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تو دیکھا کہ لوگ ایک دراڑ میں سے پیالے سے پانی نکال رہے ہیں۔ تو فرمایا۔ ایسے ہی کرتے رہو گے۔ اس وجہ سے اس کا نام غزوہ تبوک پڑا۔ یہ رجب سنہ ۹ھ میں ہوا تھا۔ بیس دن وہاں قیام رہا۔ رمضان یا شوال کے آخر میں واپسی ہوئی۔ وادی القریٰ۔ حجاز کے قدیمی شہروں میں سے ہے۔

اخر صوا :- خرص۔ اندازے سے کسی چیز کی مقدار بتانا۔ سلاطین و ملوک کی عادت تھی کہ جب کھجور انگوڑ وغیرہ کے پھل ظاہر ہو جاتے تو کسی ماہر کو بھیجتے جو یہ اندازہ لگاتا کہ تیار ہونے پر یہ پھل کتنے ہوں گے۔ پھر پھل اترنے کے بعد اسی کے مطابق اس سے عشر وصول کرتے اس میں یہ فائدہ تھا کہ خرص کے بعد مالک کو اس میں پھل کھانا بیچنا جائز ہو جاتا۔ اور بیت المال کا نقصان بھی نہیں ہوتا۔ خرص کے مطابق عمل لازم ہے یا نہیں اور خرص جائز ہے یا نہیں۔ اس بارے میں ائمہ میں کئی اختلافات ہیں ہمارے یہاں یہ منسوخ ہے۔ جیسا کہ امام طحاوی نے فرمایا ہماری دلیل حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے کہ فرمایا لے نہی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن الخرص وقال ارايتمران هلك الثمر۔ ایجب ان یا کل مال اخیه بالباطل۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے خرص سے منع فرمایا۔ اور فرمایا بتاؤ اگر پھل ہلاک ہو جائے۔ کیا تم پسند

عہ الزکوة باب قول الله تعالى لايسئلون الناس الحاناً ص ۲۰۰ باب کسب الرجل وعمله ص ۲۷۸ المساقاة

باب بيع الخطب والكلاص ص ۳۱۹ منائی زکوة۔

لہ شرح منائی الآثار اول زکوة باب الخرص ص ۲۶۷۔

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ أُخْرَصُوا وَخَرَصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

نے اپنے اصحاب سے فرمایا اس کی کھجوروں کا اندازہ لگاؤ اور رسول اللہ صلی اللہ

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةً أَوْ سِتِّ فَقَالَ لَهَا أَحْصِي مَا يُخْرَجُ

تعالیٰ علیہ وسلم نے دس دس کا اندازہ لگایا اور اس عورت سے کہا اس سے جو نکلے

مِنْهَا فَلَمَّا أَتَيْنَا ثَبُوكَ قَالَ أَمَا إِنَّهَا سَتَهَبُ اللَّيْلَةَ رِيحٌ شَدِيدَةٌ

اس کا حساب رکھنا ہم جب تبوک پہنچے تو فرمایا سنو آج رات میں سخت آندھی آئے گی

وَلَا يَقُومَنَّ أَحَدٌ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ بَعِيرٌ فَلْيُعْقِلْهُ فَعَقَلْنَا هَا وَهَبَتْ

کوئی کھڑا نہ ہو اور جس کے پاس اونٹ ہو وہ اس کی عقال باندھ دے۔ ہم نے باندھ دیا

رِيحٌ شَدِيدَةٌ فَقَامَ رَجُلٌ فَأَلْقَتْهُ بِجَبَلٍ طَيٍّ - وَأَهْدَى مَلِكٌ

اور سخت آندھی آئی اور ایک شخص کھڑا ہو گیا تو اسے طے کے پہاڑوں میں پھینک دیا۔

کرتے ہو کہ اپنے بھائی کا بال باطل طریقے پر کھاؤ۔ مانعت کا صریح مفاد یہ ہے کہ پہلے اجازت ہتی پھر مانعت ہو گئی۔ یہ دلیل نسخ ہے۔ اور نسخ پر عمل ناجائز۔ اسی لئے علامہ عینی نے اسے مکروہ بتایا۔ اور یہی امام طحاوی نے بھی فرمایا۔

تنقیح مسئلہ | یہ ہے کہ جو لوگ خرص کے قائل ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ حکومت کے مقرر کردہ خالص نے جو مقدار بتادی اسی کے مطابق عشر وصول کرنا لازم ہے۔ اور ہمارے یہاں ایسا کرنا منع ہے۔ اس کی موید اور بھی حدیثیں ہیں۔ سہل بن ابی حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم تخمینہ لگاؤ تو اسی کے مطابق لو اور ایک تہائی چھوڑ دو۔ اور اگر ایک تہائی نہ چھوڑ سکو تو چوتھائی چھوڑ دو۔ اگر تخمینے کے مطابق لینا واجب ہوتا تو تہائی چوتھائی چھوڑنے کا کیا مطلب۔ اور حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خیر تخمینہ لگانے کے لئے اس لئے بھیجتے تھے کہ یہودی بددیانت قوم ہے اس لئے خاص ان کے لئے بطور احتیاط بھیجتے تھے۔ اور بخاری کی حدیث زیر بحث سے یہ ثابت ہوتا کہ یہ عمل دائمی اور وجوبی تھا۔ اس کا احتمال ہے کہ یہ وقتی رہا ہو۔ پھر یہاں خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اندازہ لگایا تھا جس میں غلطی کا احتمال ہی نہیں۔ جیسا کہ واقع ہوا۔ دوسروں کے تخمینے میں یہ بات کہ یہ حکم اجماعی مسلمے کے خلاف ہے۔ عشر اسی میں واجب ہے جو پیداوار ہو۔ پیداوار سے مراد ایسی پیداوار جو قابل ارتفاع ہو۔ پھلوں کے ظاہر ہونے کے بعد تجربہ شاہد ہے کہ کتنے پھل ضائع ہو جاتے ہیں پھر موسم کے

لہ شرح معانی الآثار

اول زکوٰۃ باب الخرص ص ۲۶۶۔ لہ ایضاً صفحہ ۲۶۷

اَيْلَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَغْلَةً بَيْضَاءَ وَكِسَاءً بُرْدًا -

اور ایلہ کے بادشاہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں سفید بچر تندر کی اور حضور

وَكُتِبَ لَهُ بِبَحْرِهِمْ - فَلَمَّا آتَى وَادِيَ الْقُرَى قَالَ لِلْمَرْأَةِ كَمْ جَاءَتْ

نے اسے چادر عطا فرمائی اور ان کے لئے انکا سمندر لکھ دیا پھر جب وادی القری واپس

حَدِيقَتِكَ قَالَتْ عَشْرَةٌ أَوْ سِتٌّ خَرَصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

تشریف لائے تو اس عورت سے پوچھا تیرے باغ میں کتنی کھجوریں آئیں تو اس نے بتایا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي مُتَعَجِّلٌ

کہ دس وست رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اندازے کے مطابق اب نبی صلی اللہ

إِلَى الْمَدِينَةِ فَمَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَعَجَّلَ مَعِيَ فَلْيَتَعَجَّلْ فَلَمَّا

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں مدینہ جلد پہنچنا چاہتا ہوں تم میں سے جو میرے ساتھ جلد مدینہ پہنچنا چاہے

(قَالَ ابْنُ بَكَّارٍ كَلِمَةً مُعْنَاهُ) أَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ هَذِهِ طَابَةُ

تو تیز چلے۔ جب مدینہ نظر آنے لگا تو فرمایا یہ طاہہ ہے

بدلنے سے اس کی مقدار میں کافی فرق ہو جاتا ہے۔ اندازہ لگایا کہ دس من کھجوریں اتریں گی۔ مگر موسم ناموافق

ہو گیا تو کم آسکتی ہیں۔ سازگار ہو گیا تو زیادہ بھی۔ پہلی صورت میں تخمینے کے مطابق لینے میں حق سے زیادہ

لینا ہوا ہونا جائز اور دوسری صورت میں حق سے کم لیا یہ بھی حق اللہ میں خیانت۔

اس میں کوئی حرج نہیں کہ اس اندیشے کی بنا پر کہ کاشتکار چوری نہ کر لیں۔ ان پر دھولس کے لئے تخمینہ لگوا

لیا جائے تو کوئی حرج بھی نہیں۔ احاف مکروہ اسے کہتے ہیں کہ تخمینے کے مطابق ہی وصول کیا جائے۔

سَتَهَبُ - یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی غیب دانی کی دلیل ہے۔ یہ اور اس قسم کی متعدد

احادیث دلیل ہیں کہ سورہ لقمان کی اخیر آیت کریمہ وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ - میں علم سے علم ذاتی قدیم

واجب غیر متناہی بالفعل مراد ہے۔

فليعقله - منازی امام ابن اسحق میں ہے کہ یہ بھی فرمایا۔ کوئی باہر نکلے تو کسی کو ساتھ ضرور لے لے۔

بنی ساعدہ کے دو صاحب باہر نکلے۔ ایک صاحب قضا حاجت کے لئے نکلے تو وہیں گلا گھٹ گیا دوسرے

صاحب کا اونٹ بدک گیا۔ تو اس کے پیچھے نکلے تو آندھی نے اڑا کر انھیں اجا اور سلمیٰ بنی طی کے دونوں پہاڑوں

کے درمیان ڈال دیا۔ جن کا گلا گھٹ گیا تھا انھیں خدمت اقدس میں لوگ لائے ان کو شفا حاصل ہو گئی اور

دوسرے صاحب جب حضور تبوک سے واپس ہوئے تو مدینہ طیبہ لوٹے۔

فَلَمَّا رَأَى أَحَدًا قَالَ هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنَحْبُهُ إِلَّا أَخْبَرَكُمْ بِخَيْرٍ

اور جب احد کو دیکھا تو فرمایا یہ پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں

دُورُ الْأَنْصَارِ قَالُوا بَلَى قَالَ دُورُ بَنِي النَّجَارِ ثُمَّ دُورُ بَنِي عَبْدِ

النَّضَارِ ثُمَّ دُورُ بَنِي سَاعِدَةَ أَوْ دُورُ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ

کے گھر ہیں پھر بنی عبدالاشہل کے پھر بنی ساعدہ کے یا بنی حارث بن خزرج کے گھر اور

وَفِي كُلِّ دُورٍ الْأَنْصَارِ يَعْنِي خَيْرًا - قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ كُلُّ بُسْتَانٍ

النصار کے ہر گھر میں خیر ہے ابو عبد اللہ امام بخاری نے کہا جس باغ

عَلَيْهِ حَائِطٌ فَهُوَ حَدِيقَةٌ وَقَالَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ حَائِطٌ لَا يُقَالُ حَدِيقَةٌ -

کے ارد گرد دیوار ہو وہ حدیقہ ہے، اور دیوار نہ ہو تو اسے حدیقہ نہیں کہیں گے۔

وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنِي عُمَرُ وَثُمَّ دَارُ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ

اور سلیمان بن بلال نے کہا مجھ سے عمر نے حدیث بیان کی کہ فرمایا - پھر بنی حارث بن

مَلِكِ أَيْلَةَ | ایلہ مکہ منظر اور مصر کے درمیان نصف مسافت پر ایک شہر ہے جو سمندر کے کنارے ہے

قرآن کریم میں جو مذکور ہے وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً الْبَحْرِ اس سے یہی ایلہ

مراد ہے۔ اس وقت اس کا بادشاہ یوحنا تھا۔ اس نے خدمت اقدس میں سفید خمر پیش کیا جس کا نام

دُلْدُلُ تھا۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے چادر عطا فرمائی۔ اور اس کا ملک اسکے لئے

برقرار رکھا۔ چونکہ اس کا ملک سمندر کے کنارے تھا اس لئے بحرہ سے تعبیر فرمایا۔

هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا | یہ اپنے اصلی معنی پر ہے۔ ہر مخلوق میں یک گونہ حیات ہے اور شعور بھی ہے اور

اسی کی بدولت وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اللہ عزوجل کو جانتی اور مانتی ہے۔ یہ قرآن مجید

کی نص سے ثابت ہے۔ ارشاد ہے۔

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا

ہم نے آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر امانت پیش کی تو ان سب نے اسے اٹھانے سے انکار کر دیا اور ڈر گئے۔

اگر پہاڑوں میں حیات و شعور ادراک نہیں تو پھر امانت کے تحمل سے انکار اور ڈرنے کا سبب کیا تھا انھیں

کیا پتہ چلتا کہ یہ امانت کیا چیز ہے۔

مشہور حدیث ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اکبر فاروق اعظم عثمان غنی احد پر

الْخَزْرَجِ ثُمَّ بَنِي سَاعِدَةَ - وَقَالَ سُلَيْمَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ

خزرج کے گھر پھر بنی ساعدہ کے اور سلیمان بن بلال نے کہا سعد بن سعید عمارہ

عَنْ عُمَارَةَ بْنِ غَزِيَّةٍ عَنْ عَبَّاسٍ عَنْ رَبِيعٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

بن غزیتہ سے وہ عباس بن ابوجہم ساعدی سے وہ اپنے باپ سے وہ بنی صلی اللہ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحَدُ جَبَلٍ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ ع

تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا اُحد ایسا پہاڑ ہے جو ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

وَلَمْ يَرَعْ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِي الْعَسَلِ شَيْئًا

۲۷۱ ت اور عمر بن عبد العزیز شہد میں کچھ واجب نہیں جانتے تھے۔

چرٹھے۔ وہ ہلنے لگا۔ فرمایا۔ ساکن ہو جا۔ تجھ پر ایک بنی ایک صدیق اور دو شہید ہیں۔ یہ بھی اسکی دلیل ہے کہ اُحد میں حیات ہے شعور و ادراک ہے، اور محبت کا جذبہ بھی ہے۔

اسلئے اس میں کوئی قباحت نہیں کہ یہاں حقیقی معنی مراد ہو یعنی اُحد پہاڑ واقعی ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ سے اُحد کے محبت کرنے کی وجہ ظاہر ہے مگر اُحد سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیوں محبت کرتے تھے۔ یہ سر بستہ راز ہے۔ بظاہر اسلئے بھی ہو سکتا ہے کہ یوم اُحد اسی پر چرٹھ کر دشمن کو بے قابو فرمایا تھا۔ اور اسی کے دامن میں ان وفا شعاروں کے مزارات ہیں جنہوں نے اپنے آپ کو اسلام پر قربان کر دیا مگر محبوب خدا پر آنچ نہیں آنے دی۔

یہ حدیث جو بطریق وہیب مروی ہے۔ اس میں یہ شک ہے کہ عبد اللہ شہل کے بعد دو بنی ساعدہ کہا تھا کہ بنی الحارث بن الخزرج۔ مگر جو بطریق سلیمان بن بلال ہے۔ اس میں بلا شک پہلے۔ دور بنی الحارث بن الخزرج ہے۔ اور اخیر میں۔ دور بنی ساعدہ ہے اور یہی کتاب المناقب کی روایت میں بھی ہے وہاں یہ زائد ہے۔ ابو جہم ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ اس کے بعد ہم حضرت سعد بن عبادہ سے ملے تو ان سے ابو اسید نے کہا کہ اللہ کے نبی نے انصار کے گھروں کو ایک کو دوسرے سے بہتر بتایا اور ہمیں آخر میں کر دیا۔ یہ سنکر سعد نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملاقات کی۔ اور عرض کیا۔ انصار کے گھروں کو ایک دوسرے سے بہتر بتایا گیا اور ہمیں آخر میں کر دیا گیا۔ تو ارشاد فرمایا۔ کیا تمہیں یہ کافی نہیں کہ تم بہترین گھروں میں سے ہو۔

یہاں باب یہ ہے۔ عشر ان چیزوں میں ہے جو بارش اور مار جاری سے سینچی جائیں۔ اور شہد تشریحات کسی بھی پانی سے سینچا نہیں جاتا۔ باب سے نسبت یہ ہے۔ کہ باب سے سمجھ میں آیا کہ جو چیزیں

عہ الزکوٰۃ باب خرص التمر ص ۲۰۰ فضائل المدینہ ص ۲۵۲ المناقب باب فضل دور الانصار ص ۵۳۵

ثانی مغازی باب غزوة تبوک ص ۶۳۵ مسلم فضائل ابوداؤد امامت۔ مسند امام احمد خامس ص ۴۲۲ -

۸۷۷ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدِيثُ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعُيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرِيًّا الْعُشْرُ

سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا۔ جسے بارش اور جتنے سینچیں یا وہ نناک ہو تو ان میں عشر

وَمَا سَقَى بِالنَّضْحِ نِصْفُ الْعُشْرِ عہ

ہے۔ اور جو پانی چھڑک کر پینچی جائے اس میں نصف عشر ہے۔ بیسواں حصہ۔

ان دونوں پانیوں سے پیچھی نہ جائیں ان میں عشر نہیں۔ شہد بھی اسی میں داخل ہے۔ چونکہ شہد میں عشر کا وجوب اور عدم وجوب مختلف فیہ ہے۔ اور غالباً امام بخاری کا مسلک ہے کہ اس میں عشر نہیں۔ اس لئے اسکو ذکر فرمایا بقیہ چیزوں میں عشر نہ ہونا متفق علیہ ہے۔ اس لئے اس سے تعرض نہ فرمایا۔ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک شہد میں عشر ہے۔ خواہ کھوڑی ہو خواہ زیادہ۔ عشری زمین میں پیدا ہوا خراجی یا ایسی زمین میں جو نہ عشری ہو نہ خراجی۔ ہماری تائید میں بکثرت ہیں جو عمدۃ القاری اور فتح القدیر وغیرہ میں مذکور ہیں۔

عبرت | خود امام بخاری اور ان کے مقلدین، زمانہ حال کے غیر مقلدین، احناف کو طعنہ دیتے ہیں کہ یہ لوگ حدیث چھوڑ کر اقوال رجال کو مذہب بنائے ہوئے ہیں۔ منصف حضرات ملاحظہ فرمائیں کہ بہت سے مسائل کی طرح یہاں بھی حدیث صحیح کے خلاف ایک تابعی کے قول کو امام بخاری مذہب بنائے ہوئے ہیں۔

۸۷۷ تشریحات | یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ زمین کی پیداوار کھوڑی ہو یا زیادہ اس میں عشر ہے عشر واجب ہونے کے لئے نصاب شرط نہیں اس لئے کہ اس میں کلمہ عام ہے جو تلیل و کثیر سب کو شامل ہے۔

امام بخاری کی تنقید | ہمارے اس استدلال پر امام بخاری نے یہ تنقید کی ہے کہ اگرچہ یہ حدیث عام ہے مگر حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ حدیث کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ۔ پانچ دس سے کم میں صدقہ نہیں۔ اس کی تخصیص ہے۔ اس لئے کہ یہ ثقہ کی زیادتی ہے اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہے۔

جواب | علامہ بدر الدین محمود عینی نے یہ جواب دیا۔ کہ عام سے کسی خاص کی تخصیص اس وقت ہوتی ہے جبکہ یہ معلوم ہو کہ خاص بعد میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔ ورنہ نہیں۔ مثلاً زید نے اپنے غلام سے کہا۔ فلاں کو جتنا چاہو دیدو۔ پھر حکم دیا کہ دس روپے دینا۔ تو اب غلام کو دس سے زیادہ دینا جائز نہیں۔ اور اگر پہلے کہا تھا کہ دس دیدو پھر کہا جو جی چاہے دیدو تو اس سے زیادہ دینا جائز ہے۔ اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ پہلے کون سا جملہ کہا تھا اور بعد میں کون تو توقف لازم اور زید سے دوبارہ پوچھنا لازم۔ شرائع میں شارع سے دریافت اب ممکن نہیں

عہ الزکوۃ باب العشر فیما یسقی بماء السماء ص ۲۰۱ ابوداؤد، ترمذی، نسائی ابن ماجہ زکوۃ۔

۸۷۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حَدِيث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کھجور اترنے کے وقت رسول اللہ

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ بِالتَّمْرِ عِنْدَ صِرَامِ الْخَلِ فَيَجِيئُ هَذَا

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں کھجوریں لائی جاتیں یہ اپنی کھجوریں لاتا اور یہ اپنی

بِتَمْرَةٍ وَهَذَا مِنْ تَمْرَةٍ حَتَّى يَصِيرَ عِنْدَهُ كَوْمًا مِنْ تَمْرٍ فَجَحَلَ الْحَسَنُ

یہاں تک کہ بارگاہ اقدس میں کھجوروں کا ڈھیر لگ جاتا (ایک بار) حسن و حسین

وَالْحُسَيْنُ يُلْعَبَانِ بِذَلِكَ التَّمْرِ فَأَخَذَ أَحَدُهُمَا تَمْرَةً فَجَعَلَهُ فِي فِيهِ

ان کھجوروں سے کھیلنے لگے ان میں سے ایک صاحب نے ایک کھجور لی اور اپنے منہ میں

فَنَطَرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْرَجَهَا مِنْ

کر لی اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھ لیا تو اس کھجور کو ان کے منہ سے نکالا اور

فِيهِ فَقَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ آلَ مُحَمَّدٍ لَا يَأْكُلُونَ الصَّدَقَةَ عَه

فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ آل محمد صدقہ نہیں کھاتے۔

صدقہ نہیں کھاتے۔

اس لئے دوسری دلیل کی طرف رجوع لازم اور دوسری دلیل اول کی مؤید۔ اس لئے ہم نے اول کو اختیار کیا۔

باب عبادت میں یہی مناسب ہے۔ کہ اسی میں اختیار طے ہے۔ اس پر مفصل کلام گزر چکا ہے۔

۸۷۸ اس حدیث کا اخیر جز اسی کتاب الزکوٰۃ باب ما یذکر فی الصدقة للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تشریحات اور کتاب الجہاد میں بھی ہے۔ یہاں ابہام ہے یہ مذکور نہیں کہ ان دونوں صاحبوں میں سے

کس نے کھجور منہ میں ڈالی تھی۔ مگر ان دونوں جگہوں میں تصریح ہے کہ یہ سبط اکبر سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی

اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ ان دونوں جگہوں میں یہ زائد ہے۔ کچھ کچھ۔ اس میں چھ لغات ہیں۔ کاف کو فتح اور

کسرہ خا ساکن اور مکسور بلا تنوین اور باتنوین۔ یہ وہ کلمہ ہے جو بچوں کو نامناسب باتوں سے روکنے

کے لئے بولتے ہیں۔ جیسے اردو میں کسی گندی چیز یا مضر چیز کے کھانے پر، تھو تھو، کہتے ہیں یا عام غلط

حرکتوں پر، ہاں ہاں، کہتے ہیں۔ بعض روایتوں میں ہے۔ ان کے منہ میں انگلی ڈال کر یہ کھجور نکال کر

پھینک دی۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ زکوٰۃ اور اس کے مثل تمام صدقات واجبہ جیسے صدقہ فطر

کفارات، ندور، آل رسول کو لینا جائز نہیں۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ بہتر یہی ہے کہ زکوٰۃ سلطان یا اس کے

عہ الزکوٰۃ باب اخذ صدقة التمر عند صرام الخمل ص ۲۰۱ باب ما یذکر فی الصدقة للنبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۰۲ الجہاد باب من تکلم بالفارسیة ص ۳۲ مسلح الجہاد۔ سنائی میر

لہ شرح معانی الآثار اول۔ الزکوٰۃ ص ۱۲۱۔ باب الصدقة علی بن ہاشم ص ۲۵۲

۸۷۹ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ نَهَى النَّبِيُّ

حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ التَّمْرِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهَا

وسلم نے اس وقت تک کھجور کے بیچنے سے منع فرمایا جب تک اس کی صلاح نہ ظاہر ہو

وَكَانَ إِذَا سُئِلَ عَنْ صَلَاحِهَا قَالَ حَتَّى تَذْهَبَ عَاهَتُهُ نَدَا

جائے اور جب صلاح کے بارے میں پوچھا جاتا تو فرماتے کہ اس کے تباہ ہونے کا اندیشہ نہ رہے۔

۸۸۰ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى النَّبِيُّ

حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الشِّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهَا

وسلم نے اس وقت تک پھلوں کے بیچنے سے منع فرمایا جب تک اس کی صلاح ظاہر نہ ہو جائے۔

۸۸۱ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

حدیث حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بنی صلی اللہ

نائب کے یہاں لا کر جمع کر دی جائے اور وہ مستحقین پر تقسیم کرے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ پھلوں کی زکوۃ اس وقت لیا جیسا کہ جب پھل درخت سے اتر جائیں۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ بچے اگرچہ غیر مکلف ہیں مگر انھیں بھی ممنوعات کے ارتکاب سے روکا جائے اور یہ بھی بتا دیا جائے کہ یہ چیز کیوں ممنوع ہے۔

۸۷۹ صلاح کے معنی لائق ہونا۔ درست ہونا۔ فساد کا زائل ہونا یہاں اخیر معنی تشریحات مراد ہے جیسا کہ خود حضرت ابن عمر کی حدیث کے اخیر میں اس کی تفسیر ہے کہ اس کے تباہ و برباد ہونے کا اندیشہ نہ رہے۔ عرب میں عام طور پر دو ہی پھل پائے جاتے تھے۔ کھجور اور انگور۔ ان دونوں میں یہ بات اس وقت پیدا ہوتی ہے جبکہ وہ سرخ ہو جائیں۔ اسی لئے حضرت انس کی حدیث میں حتیٰ یبد و صلاحہا کے بجائے حتیٰ تنوہی متجاوز ہے۔ دوسرے پھلوں میں سرخ یا زلیخ ہونا اس کی حد نہیں۔ بعض پھل پکنے کے بعد بھی ہرے رہتے ہیں۔ یبد و صلاحہا سے مراد یہ ہے کہ کھانے کے لائق ہو جائیں۔

یہاں باب کا عنوان ہے۔ جس نے اپنے پھلوں یا کھجوروں کے درخت یا کھیتی کو اس وقت توضیح باب بیجا جب اس میں عشر یا صدقہ واجب ہو چکا تھا۔ اور زکوۃ کسی اور چیز سے ادا کی۔ یا اپنے پھلوں

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمْ نَحَىٰ عَنْ بَیْعِ الثَّمَارِ حَتّٰی تُزْهِیَ قَالَ حَتّٰی تَحْمَارَ

تعالیٰ علیہ وسلم نے جب تک بکین نہ ہو جائیں پھلوں کے بیچنے سے منع فرمایا یا نہ جب تک سرخ نہ ہو جائیں۔

۸۸۲ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا كَانَ يُحَدِّثُ

حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حدیث بیان کرتے تھے کہ عمر بن

اَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ تَصَدَّقَ بِفَرْسٍ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَوَجَدَهُ يُبَاعُ

خطاب نے ایک گھوڑے کو اللہ کے راستے میں صدقہ کر دیا پھر اسے اس حال میں

فَارَادَ اَنْ يَّشْتَرِيَهُ ثُمَّ اَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمْ فَاسْتَأْذَنَهُ

یا یا کہ بیچا جائے تو انھوں نے خریدنے کا ارادہ کر لیا پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

کو ایسے وقت بیچا کہ ابھی اس میں صدقہ واجب نہیں ہوا تھا۔ اس قول میں نخل سے مراد کھجور کے وہ درخت ہیں جن پر کھجوریں ہوں اسی طرح زمین سے مراد وہ زمین ہے جس میں کھیتی ہو۔ اس لئے کہ صرف زمین پر اور درخت پر بالاجماع زکوٰۃ واجب نہیں۔

اس باب میں صرف سوال ہے اور جواب محذوف ہے۔ جو۔ جاز۔ ہے۔ یعنی یہ جائز ہے اس پر قرینہ امام بخاری کا استدلال ہے۔ یہ امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بر تفریض ہے۔ ان کا مذہب یہ ہے کہ پھلوں کے قابل انتفاع ہونے کے بعد زکوٰۃ ادا کئے بغیر پھلوں کی بیع جائز نہیں۔

امام بخاری کا استدلال | امام بخاری کا استدلال یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پھلوں کے بیچنے کی ممانعت کی غایت قابل انتفاع ہونے کو قرار دیا ہے تو اس سے ظاہر کہ قابل انتفاع ہونے کے بعد بیع مطلقاً جائز ہے۔ خواہ اس کی زکوٰۃ دی گئی ہو خواہ نہ دی گئی ہو۔ اس میں زکوٰۃ واجب ہو خولہ نہ واجب ہو۔ امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اباحت کے خلاف حکم دیا۔

حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ فرماتے ہیں کہ جب پھل میں زکوٰۃ واجب ہو گئی تو کل پیداوار بالکل کی ملک نہ رہی اس میں مساکین کا حق ثابت ہو گیا۔ تو بیچنے کا مطلب یہ ہوا کہ بالغ نے اس چیز کو بھی بیچا جو اس کی ملک نہیں۔

ہمارا مذہب | احناف کا مذہب یہ ہے کہ بیع صحیح ہے اور مشتری کو اختیار ہے خواہ بیع نافذ کرے خواہ نسخ کر دے۔ عشر کل پیداوار سے لیا جائے گا، یہ دوسری بات ہے کہ محصل اس کے عوض اس کی قیمت میں دوسری چیز لے لے۔ اس طرح امام بخاری کا مذہب ہمارے مذہب کے مطابق ہے۔

فَقَالَ لَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ فَبَذَلَكَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَتْرُكُ أَنْ

خدمت میں حاضر ہوئے اور دریافت کیا تو فرمایا اپنے صدقہ کو مت لوٹا اسی وجہ سے

يَبْتَاعُ شَيْئًا تَصَدَّقُ بِهِ إِلَّا جَعَلَهُ صَدَقَةً عَه

حضرت ابن عمر صدقہ کی ہوئی چیز خریدتے تو اسے دوبارہ پھر صدقہ کر دیتے۔

۸۸۳ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ يَقُولُ حَمَلْتُ

حدیث اسلم نے کہا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ فرماتے تھے میں نے

عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَصْرَاعُهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ فَارَدْتُ أَنْ

فی سبیل اللہ ایک شخص کو سواری کے لئے کھوڑا دیا اس نے اسے بر باد کر ڈالا تو میں نے

أَشْتَرِيهِ وَظَنَنْتُ أَنْ يَبِيعَهُ بَرٌّ خَصِرٌ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

چاہا کہ اسے خرید لوں اور میرا گمان تھا کہ وہ سستا بیچ دیگا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

۸۸۳ کتاب الہبتہ میں یوں ہے۔ فان العائد فی صدقۃ کالکلب یعود فی قبۃ۔

تشریحات صدقہ واپس لینے والا کتے کے مثل ہے جو تے کر کے پھر کھاتا ہے۔ اور کتاب الجہاد میں

صدقۃ کے بجائے ہبت ہے۔

فی سبیل اللہ مراد یہ ہے کہ کسی کو دیا کہ وہ اس پر کسی کار خیر کے لئے سفر کرے۔ مثلاً حج کرے یا جہاد کرے۔

فأصراعہ اس سے مراد یہ ہے کہ اسے پیٹ بھر چارہ نہ دیا اور اس کی خدمت نہیں کی۔ جس کی وجہ سے

وہ کمزور ہو گیا۔ سواری کے لائق نہ رہا۔

فوجدہ یباع اس کا ترجمہ عام مترجمین نے یہ کیا ہے۔ تو دیکھا کہ وہ بیچا جا رہا ہے۔ مگر یہ ترجمہ حضرت

اسلم والی حدیث کے معارض ہے۔ اس لئے میں نے یہ ترجمہ کیا۔ اسے اس حال میں پایا کہ بیچا جائے۔ یعنی جسے

دیا تھا وہ اسے پیٹ بھر چارہ بھی نہیں دے سکتا تھا۔ اس لئے وہ اسے بیچنا چاہتا تھا۔

لَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ صدقہ کا لوٹانا تو یہ ہے کہ بعینہ وہی چیز بلا غرض واپس لی جائے اور یہاں

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قیمت دیکر واپس لینا چاہتے تھے۔ یہ حقیقت میں لوٹانا نہ ہوا۔ مگر جیسا کہ

حضرت اسلم والی حدیث میں تصریح ہے کہ خود حضرت عمر کا اندازہ تھا کہ وہ بہت کم قیمت پر بیچ دیا تو یہ حکم

میں لوٹانے کے ہو گیا۔ اس لئے منع ہے۔ اور یہ ممانعت کراہت کی حد تک ہے۔ کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ صدقہ

کر نیوالے کو کم قیمت پر دیا تو حقیقتہً بعض صدقہ کا لوٹانا پایا گیا۔

عہ الزکوۃ باب هل يشتري صدقۃ ص ۲۰۱ باب العجائل والحملان فی سبیل اللہ ص ۴۱۷ الجہاد باب اذا

حمل فرسا فزادها تباع ص ۴۲۱، نسائی زکوۃ۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَعْدُ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَ

وسلم سے سوال کیا۔ تو فرمایا اسے مت خرید اور اپنا صدقہ مت لوٹا۔ اگرچہ وہ

بَدْرُهُمْ فَإِنَّ الْعَابِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْعَابِدِ فِي قَبِيلِهِ ع

تھے ایک درہم میں دے۔ کیونکہ صدقہ لوٹا نہیوالا ایسا ہے جیسے قے لوٹا نہیوالا۔

۸۸۲ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَجَدَ النَّبِيُّ

حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاةً مَبِيتَةً أُعْطِيَتْهَا مَوْلَاةٌ لِمَيْمُونَةَ

وسلم نے ایک مردہ بکری دیکھی جو صدقہ سے ام المومنین حضرت میمونہ کی باندی

صدقہ پر جب فقیر قبضہ کر لے تو صدقہ دینے والے کو لوٹانے کا حق نہیں رہتا۔ مگر یہہ میں جب موانع رجوع نہ پائے جائیں تو لوٹا سکتا ہے۔ اگرچہ مکروہ ہے۔ موانع ردچہ چیزیں ہیں۔ زیادہ متصل۔ جیسے زمین بہہ کی کھٹی اس میں مکان بنالیا۔ درخت بو دیا۔ واہب یا موبوب لہ دونوں یا کسی ایک کی موت۔ بہہ کا عوض لے چکا ہو۔ شے موبوب موبوب لہ کی ملک سے نکل گئی ہو۔ بہہ کے وقت عاقدین میں رشتہ زوجیت قائم تھا اگرچہ بعد میں ختم ہو گیا ہو۔ عاقدین میں نسبی قرابت ہو۔ یعنی ایک دوسرے کے ذرہ محرم ہوں۔

۸۸۴ توضح باب۔ یہاں باب یہ ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج کے موالی کو

تشریحات صدقہ دینا۔ حسب عادت امام بخاری نے حکم بیان نہیں فرمایا۔ مگر اس کے ضمن میں

جو حدیثیں لائے ہیں۔ ان سے یہی ظاہر ہے کہ جائز ہے۔ اس لئے کہ پہلی حدیث میں ہے کہ۔ ام المومنین

حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی آزاد کردہ باندی کو صدقے کی بکری اور دوسری حدیث میں ہے کہ۔

ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی باندی حضرت بریرہ کو صدقے کا گوشت دیا گیا اور

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔ یہ دلیل جواز ہے۔

مگر ان دونوں احادیث میں اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ صدقہ، صدقہ نافلہ رہا ہوگا۔ بناءً علیہ اس بارے

میں علماء کا اختلاف ہے کہ ازواج مطہرات اور ان کے موالی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں۔ ابن قدامہ نے

ذکر کیا ہے۔ کہ خلال نے بطریق ابن ابی ملیکہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت

کیا کہ انھوں نے فرمایا۔ انا آل محمد لا تحل لنا الصدقة۔ ہم آل محمد ہیں، ہمیں صدقہ حلال نہیں۔

ابن ابی شیبہ نے انھیں کے طریقے سے روایت کیا کہ خالد بن سید بن العاص نے ام المومنین حضرت

عمرہ الزکوٰۃ باب هل يشتري صدقته ص ۲۰۱ الهبة باب لا يحل لاحد ان يرجع في صدقته وهبته ص ۳۵۷

باب اذا حمل رجلا على فرس فهو كالعمري ص ۵۹ باب العمايل والحملان في سبيل الله ص ۴۱۷ باب اذا حمل فرسا

فراهاتباغ ص ۴۲۱ مسلم فرائض نسائي زکوٰۃ۔ ابن ماجہ احکام۔

مِنَ الصَّدَقَةِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَّا أَنْتَفَعْتُمْ

کو دی گئی تھی تو فرمایا اس کی کھال سے کیوں نہ نفع حاصل کیا لوگوں

بِجَلْدِهَا قَالُوا إِنَّهَا مَبْنِيَّةٌ قَالَ إِنَّمَا حُسْرَمَ أَكْلُهَا

نے عرض کیا یہ مردار ہے فرمایا اس کا صرف کھانا حرام ہے۔

عائشہ کی خدمت میں صدقہ میں سے کچھ بھیجا تو فرمایا۔ ہم آل محمد ہیں ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے۔ اور اس پر اتفاق ہے کہ جسے صدقہ لینا جائز نہیں اس کے موالی کے لئے بھی جائز نہیں۔ اہلسنت کے اصول کے یہی مطابق بھی ہے۔ اس لئے کہ ازواج مطہرات اہل بیت اور آل بنی بلاشبہ ہیں۔ اور نص صریح ہے۔ کہ ارشاد فرمایا اَنَّا لَا تَحِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ وَانْ مَوَالِي الْقَوْمِ مِنْهُمْ۔ ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں اور ہر قوم کے موالی انھیں میں سے ہیں۔ اب ضرور ہوا کہ ان دونوں حدیثوں میں صدقہ کو صدقہ نافلہ پر محمول کیا جائے اَنْتَفَعْتُمْ بِجَلْدِهَا اس کی کھال سے نفع کیوں نہیں اٹھایا۔ اس میں قبل دباغت کی قید نہیں اس لئے اس کے عموم سے اور اس حدیث کے اخیر جملے اَنَّمَا حُسْرَمَ أَكْلُهَا سے دلیل لاتے ہوئے کچھ لوگوں نے فرمایا کہ مردار کی کھال سے دباغت کے بغیر بھی انتفاع جائز ہے۔ جیسا کہ امام ابن شہاب امام لیث بن سعد کا قول مشہور یہی ہے۔ مگر ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے۔ کہ دباغت کے بغیر کسی قسم کا انتفاع جائز نہیں حتیٰ کہ بیچنا بھی۔ یہی امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی مذہب ہے۔ ہماری دلیل یہ حدیث ہے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قریش کے کچھ لوگوں کو دیکھا کہ ایک بکری گھیٹتے لئے جا رہے ہیں تو فرمایا، اگر اس کی کھال لے لیتے تو اچھا ہوتا۔ لوگوں نے عرض کیا۔ یہ مردہ ہے۔ فرمایا، اس کو پانی اور سلم کے پتے پاک کر دیں گے۔ اس زمانے کا دستور تھا کہ سلم کے پتے پانی میں ڈال کر کچی کھال پکاتے تھے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قبل دباغت ناپاک ہے۔ اور ناپاک سے انتفاع بالاتفاق حرام اور بعد دباغت پاک اور اس سے انتفاع جائز۔ اور یہی توجیہ ان احادیث کی بھی ہے جن میں مردار کی کھال یا پٹھے یا کسی چیز سے نفع حاصل کرنے کو منع فرمایا ہے۔

امام مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اِذَا دَبَغَ الْاَهَابَ فَقَدْ طَهَّرَ۔ جب کچی کھال کی دباغت کر لی جائے تو وہ پاک ہو گئی۔ اور ایک حدیث مرفوعہ میں بھی ہے۔

عہ الزکوة باب الصدقة علی موالی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۰۲ البیوع باب جلود المیتة قبل ان تدبغ ص ۲۹۶ ثانی الذبايح باب جلود المیتة ص ۸۳۰ مسلم الطہارة۔ ابوداؤد اللباس ثانی ذبايح له عملة القاری تاسع ص ۸۷ ثانی الفرع باب جلود المیتة ص ۹۰ ابوداؤد ثانی اللباس باب اھب المیتة ص ۲۱۳ مسلم اول حیض باب طهور جلود المیتة بالذباغ ص ۱۵۹ ابوداؤد ثانی اللباس باب فی اھب المیتة ص ۲۱۳ عملة القاری تاسع ص ۸۸

۸۸۵ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ وَأُوتِيَ النَّبِيُّ صَلَّى

حَدِيثِ امِّ الْمُؤْمِنِينَ حَضْرَتِ عَائِشَةَ صَدِيقَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا نَے فرمایا کہ بنی

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْحُمُ فَقُلْتُ هَذَا مَا تُصَدِّقُ بِهِ عَلَى

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کی خدمت میں گوشت پیش کیا گیا تو میں نے عرض کیا یہ بریرہ

بِريرة فَقَالَ هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ عَنْهُ

بر صدقہ کیا ہوا ہے۔ تو فرمایا اس کے لئے صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔

استمتعوا بجلود الميتة اذا دبغت مترا بآبا
کان اور ماد او ملحا و ما کان بعد ان
یزید صلاحہ۔
مردار کی کھال سے نفع حاصل کرو جبکہ اسکی دباغت
ہو جائے۔ مٹی سے ہو یا راکھ سے یا نمک سے یا
کسی چیز سے بھی ہو جو اسکی اصلاح زیادہ کرے۔
یہ سب احادیث اس کی دلیل ہیں کہ قبل دباغت مردار کی کھال ناپاک ہے۔ اس سے نفع حاصل کرنا جائز
نہیں۔ اور دباغت کے بعد وہ پاک ہے اس سے انتفاع جائز ہے۔ اخیر کی حدیث سے معلوم ہوا کہ دباغت
کے لئے پکانا لازم نہیں کسی طرح اس کی مخلقی رطوبت دور کر دی جائے۔ دباغت ہو گئی۔ تملا دھوپ میں
سکھا دیا۔

ان احادیث سے ان حضرات کا بھی قول باطل ہو گیا جو بعد دباغت بھی مردار کی کھال سے نفع حاصل
کرنے کو ناجائز کہتے ہیں۔

ہمارے یہاں انسان اور سانپ اور خنزیر کے علاوہ ہر جانور کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی
ہے۔ انسان کی کھال اس وجہ سے کہ انسان مکرم و محترم ہے اگر دباغت سے اس کی کھال کو قابل انتفاع
ہونے کا فتویٰ دیدیا جائے تو انسان کا ناموس خطرے میں پڑ جائے گا۔ سانپ کی کھال اتنی سخت ہوتی
ہے کہ وہ دباغت قبول ہی نہیں کرتی اور خنزیر نجس العین ہے۔ اس کی کھال سے پاک ہونے کا سوال
ہی نہیں۔

۸۸۵ یہ ایک حدیث کا جز ہے۔ اس کا ابتدائی حصہ جلد ثانی ص ۴۴۴ پر گزر چکا ہے۔ کتاب

تشریحات الطلاق میں بالا اختصار یہ حدیث یوں ہے۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ

بریرہ کی ذات سے تین ستیں معلوم ہوئیں۔ پہلی یہ کہ وہ آزاد کی گئیں تو انھیں اپنے شوہر کے بارے میں

اختیار دیا گیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ولا راس کے لئے ہے جس نے آزاد کیا۔

عہ الزکوۃ باب الصدقة علی موالی از واج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۰۲ ہبہ باب قبول ہدیۃ

ص ۳۵۰ ثانی الطلاق باب لا یكون یبع الامة طلاقا ص ۹۵ باب ص ۹۶ اطعمہ باب الادم ص ۸۱۶

نسائی زکوۃ فرائض۔

۸۸۶ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حَدَّثَ أَنَّ حَضْرَتَ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعَ رُوِيَ أَنَّ نَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْقَى بِلَحْمٍ تُصَدِّقُ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ فَقَالَ هُوَ عَلَيْهَا

وَسَلَّمَ كِي خِدْمَتِ مِی صَدَقَ کَا گوشت پیش کیا گیا جو بریرہ پر صدقہ کیا گیا تھا تو فرمایا

صَدَقَةٌ وَهُوَ لَنَا هَدِيَّةٌ

وہ بریرہ پر صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اندر تشریف لائے۔ اور ہانڈی گوشت سے ابل رہی تھی تو حضور کی خدمت میں روٹی اور گھر کے سالنوں میں سے کوئی سالن پیش کیا گیا تو فرمایا کیا میں نے ہانڈی نہیں دیکھی ہے جس میں گوشت ہے۔ لوگوں نے عرض کیا ضرور لیکن یہ گوشت صدقہ کا ہے جو بریرہ کو دیا گیا ہے اور حضور صدقہ نہیں کھاتے۔ تو فرمایا، اس پر صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔

۸۸۶ حیلہ شرعیہ کی یہی اصل ہے۔ عند الضرورة زکوٰۃ فطرے اور دوسرے صدقات واجبیہ کی تشریحات مستحق کو دے کر مالک بنادیں اور وہ اس پر قبضہ بھی کر لے۔ پھر وہ کسی دینی کام کے لئے یا کسی بھی کار خیر کے لئے دیدے۔ آج دین کی بقا دینی مدارس کی وجہ سے اور دینی مدارس کی بقا زکوٰۃ اور فطرے کی رقم سے ہے۔ مسلمان ایسا بے حس ہو گیا ہے کہ دینی مدارس کے لئے بمشکل عطیہ دیتا ہے۔ اس لئے علماء نے حیلہ کے بعد زکوٰۃ اور فطرے کی رقم مدرسوں میں صرف کرنے کی اجازت دیدی۔ اگر یہ نہ ہو تو دینی مدارس بند ہو جائیں۔ اب کچھ علماء دشمن دین سے آزاد منہ افراد نے زکوٰۃ و فطرے کی رقم کو ہندی انگریزی حساب جغرافیہ اقلیدس و بیوی تعلیمات دینے والے اسکولوں میں بلکہ ہسپتالوں میں صرف کرنا شروع کر دیا ہے اس کی کسی طرح اجازت نہیں ہو سکتی۔ اولاً حیلہ کی اجازت ضرورت شرعیہ کے وقت ہے اور اسکولوں ہسپتالوں میں صرف کرنے کی کوئی حاجت نہیں۔ گورنمنٹ کے اسکول بکثرت قائم ہیں اور بوقت ضرورت قائم کر کے جاسکتے ہیں۔ ہسپتال بھی بہت ہیں، ڈاکٹروں کی کمی نہیں۔ اگر واقعی کوئی مرہن مستحق زکوٰۃ ہے تو اسے نقد دیا جاسکتا ہے۔ ثانیاً زکوٰۃ اور فطرے کے مصارف کار خیر ہیں اور دینی مدارس بھی کار خیر ہیں بخلاف دنیوی مدارس کے کہ وہ محض دنیوی ہیں۔ دینی مدارس میں صرف کرنا زکوٰۃ و فطرے کے مصارف سے قریب تر ہے بخلاف دنیوی اسکولوں کے کہ اس میں اور زکوٰۃ کے مصارف میں کوئی لگاؤ نہیں۔

ظاہر یہی ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو جو صدقہ کا گوشت دیا گیا تھا وہ صدقہ نافلہ تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدقہ نافلہ بھی نہیں تناول فرماتے تھے۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عنه الزکوٰۃ باب اذا تحولت الصدقة ص ۲۰۲، البہیۃ باب قبول الهدیۃ ص ۳۵۰ مسلم۔ ابوداؤد۔ الزکوٰۃ سنن الترمذی

۲۴۱۳-۲۴۱۲ وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الْعَنْبَرِ وَاللُّوْلُوِ الْخُمْسُ ع

ت

اور امام حسن بصری نے فرمایا عنبر اور موتی میں خمس ہے۔

۸۸۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

حدیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ سَأَلَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَءِيلَ

ہیں کہ فرمایا کہ بنی اسرائیل کے ایک شخص نے دوسرے سے ہزار دینار قرض

۲۴۱۳-۲۴۱۲ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر کو بیہقی نے اور امام عبدالرزاق نے مصنف میں تشریحات موصولاً ذکر کیا ہے۔ اور امام حسن بصری کے اثر کو امام ابوبکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں ذکر کیا ہے۔ سمندر سے جو کچھ نکلتا ہے جیسے موتی مونگا عنبر اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس حضرت عمر بن عبدالعزیز، امام عطاء، امام اعظم، امام مالک، امام شافعی وغیرہ کا مذہب ہے۔ اور حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت یہی ہے۔ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے جیسا کہ اس کے بعد والے ارشاد سے ظاہر ہے۔ اور یہی امام ابویوسف کا بھی مذہب ہے۔

۸۸۸ تکمیل۔ کتاب الکفایہ میں یہ حدیث مفصل یوں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تشریحات بنی اسرائیل کے ایک شخص کا ذکر کیا کہ اس نے بنی اسرائیل کے کسی شخص سے ہزار دینار قرض مانگا اس نے کہا گواہوں کو لاؤ جنہیں گواہ بنادوں تو اس نے کہا اللہ کافی گواہ ہے۔ پھر اس نے کہا کوئی کفیل (ضامن لاؤ) تو اس نے کہا۔ اللہ کافی کفیل ہے۔ تو اس نے کہا تو نے سچ کہا۔ اور اسے مبادیعین تک کے لئے دیدیا۔ وہ قرض لے کر سمندر میں چلا گیا۔ اور اپنی حاجت پوری کی اس کے بعد سواری کشتی تلاش کی جس پر سوار ہو کر جلے اور مقبرہ میعاد پر ادا کرے۔ تو اس نے کوئی سواری نہیں پائی۔ تو ایک لکڑی لیا اس میں سوراخ کیا اور اس سوراخ میں ہزار دینار اور ایک خط قرض خواہ کے نام رکھ دیا۔ اور سوراخ کا منہ اچھی طرح بند کر کے وہ لکڑی سمندر کے پاس لایا۔ اور کہا۔ اے اللہ تو جانتا ہے میں نے فلاں سے ہزار دینار قرض مانگا تو اس نے مجھ سے ضامن مانگا تو میں نے کہا اللہ کافی ضامن ہے وہ اس پر راضی ہو گیا پھر اس نے مجھ سے گواہ مانگا تو میں نے کہا اللہ کافی گواہ ہے وہ اس پر راضی ہو گیا۔ (اور مجھے قرض دیدیا) میں نے کوشش کی کہ سواری مل جائے جس کے ذریعہ میں اس کا حق اسے پہنچا دوں تو نہیں ملی اور میں اسے تیرے سپرد کرتا ہوں اس کے بعد اسے سمندر میں پھینک دیا وہ سمندر کے اندر چلی گئی۔ اس کے بعد یہ شخص لوٹ آیا۔ اور اسی کوشش میں رہا، سواری تلاش کرتا رہا کہ اپنے وطن لوٹے۔ اب قرض خواہ نکلا یہ دیکھنے کیلئے

أَنْ يُسَلِّفَهُ أَلْفَ دِينَارٍ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ فَخَرَجَ فِي الْبَحْرِ فَلَمْ يَجِدْ مَرْكَبًا

مانگا تو اس کو دیدیا وہ سمندر میں سفر کے ارادے سے نکلا مگر اس نے کوئی سواری نہیں پائی

فَاخَذَ خَشْبَةً فَنَقَرَهَا فَأَدْخَلَ فِيهَا أَلْفَ دِينَارٍ فَرَفَعَتْ بِهَا فِي الْبَحْرِ

تو ایک لکڑی لی اور اس میں سو رانچ کیا اس میں ہزار دینار رکھا اور اس لکڑی کو سمندر میں پھینک

فَخَرَجَ الرَّجُلُ الَّذِي كَانَ أَسْلَفَهُ فَإِذَا بِالْخَشْبَةِ فَأَخَذَهَا لِأَهْلِهِ

دیا اتفاق کی بات کہ جس شخص نے قرض دیا تھا وہ نکلا اور لکڑی دیکھی تو اپنے اہل

حَطَبًا فَذَكَرَ الْحَدِيثَ فَلَمَّا نَشَرَ هَا وَجَدَ الْمَالَ عَه

کے ایندھن کے لئے لے لیا۔ جب اسے چیرا تو مال پایا۔

کہ شاید کوئی سواری اس کا مال لے کر آئی ہو۔ اتفاق کی بات کہ اس نے وہ لکڑی دیکھی جس میں وہ مال تھا اس نے

اسے لے لیا کہ اس کے اہل کے لئے ایندھن ہو جب اسے چیرا تو اس میں مال اور وہ خط پایا۔ پھر قرضدار آیا۔

اور ہزار دینار لایا اور کہا میں برابر کو ششش کرتا رہا کہ سواری مل جائے تو تیرا مال تجھے تک پہنچا دوں مگر کوئی

سواری نہیں ملی۔ جو لایا ہوں اسے قبول کر لے۔ قرضخواہ نے کہا۔ کیا تو نے میرے پاس کچھ بھیجا تھا۔ قرضدار

نے کہا۔ کیا میں نے تجھے نہیں بتایا کہ تیرے پاس آنے سے پہلے میں نے کوئی سواری نہیں پائی۔ قرضخواہ نے

کہا۔ بیشک اللہ نے تجھے تک پہنچا دیا جو تو نے لکڑی میں بھیجا تھا۔ یہ شخص ہزار دینار کے ساتھ خوشی خوشی واپس ہوا۔

مطابقت باب | یہاں باب یہ ہے۔ سمندر سے جو چیز نکالی جائے۔ یعنی اس میں خمس ہے یا نہیں۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس میں خمس نہیں اور یہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ سمندر نکالی گئی چیزوں

میں خمس نہیں۔ لکڑی اگرچہ سمندر میں پیدا ہوئی مگر کنارے کے خود درخت کبھی گر کر سمندر میں آ جاتے ہیں جو کسی کی ملک نہیں ہوتے

ہیں وہ جو سمندر میں پیدا ہونے والی چیزوں کے حکم میں داخل ہیں۔ جو حکم ان چیزوں کا ہے وہی ان درختوں کا بھی ہے۔

حسن نیت، ایفاء وعدہ توکل علی اللہ کے اچھے ثمرات دنیا میں بھی ملتے ہیں۔ اس کی یہ حدیث بہترین

مثال ہے۔ اللہ عزوجل اپنے اوپر بھروسہ کرنے والوں کی جان و مال کو ضائع نہیں فرماتا۔

بالالف دینار :- کتاب الکفالات کی حدیث کے آخر میں ہے۔ انصرف بالالف دینار راشداً۔ ہزار دینار

کے ساتھ خوشی خوشی واپس ہوا۔ الالف دینار کی طرف مصاف ہے۔ اور مضاف پر الف لام کا لانا درست

نہیں مگر کوفیوں کے نزدیک۔

مسائل :- یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ سمندر میں پیدا ہونے والی چیزیں جسے ملیں وہ اس کی ہیں

عہ الزکوٰۃ باب ما یتخرج من البحر ص ۲۰۳ البیوع باب التجارة فی البحر ص ۲۰۴ الکفالة باب الکفالة فی القرض والديون ص ۳۲۸ الاستقراض باب اذا اقترضه الى اجل مسمى ص ۳۲۹ اللقطة باب اذا وجد خشبة فی البحر ص ۳۲۸ الشروط باب الشروط فی القرض ص ۳۸۱ ثانی الاستیذان باب بمن یبدأ فی الکتاب ص ۹۲۶ ثانی اللقطة

۲۴۴ وَقَالَ مَالِكٌ وَابْنُ أَدْرِيسَ الرَّكَازُ فَنُ اجَاهِلِيَّةِ فِي قَلِيلِهِ

ت اور مالک اور ابن ادريس نے کہا۔ رکاز جاہلیت کا دفتہ ہے اس کے

وَكَثِيرُهُ الْخُمْسُ وَلَيْسَ الْمَعْدِنُ بِرَكَازٍ عه

کھوڑے اور کثیر میں خمس ہے اور معدن رکاز نہیں۔

۲۴۵ وَأَخَذَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ مِنَ الْمَعَادِنِ مِنْ كُلِّ مِائَتَيْنِ خَمْسَةَ عِدَدٍ

ت اور حضرت عمر بن عبد العزیز نے معدن میں ہر دوسو سے پانچ لیا۔

اور اس میں خمس نہیں۔ کیونکہ یہ صاحب لکڑی ایندھن بنانے کے لئے لائے تھے اور اس کا خمس ادا نہیں کیا۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر کوئی تنبیہ ذکر نہیں فرمائی۔ رہ گیا یہ شبہ کہ یہ لکڑی قرضدار نے باہر سے لے کر سمندر میں پھینکا تھا، تو یہ تو چیرنے کے بعد خط دیکھنے کے بعد علم میں آیا جو وقت لائے تھے اس وقت تو یہی سمجھ کے لائے تھے کہ یہ لکڑی سمندر کے ارد گرد یا بیچ سمندر کے کسی ٹاپو سے سمندر میں آگئی ہے۔ اس لئے ہمارا استدلال تام ہے۔ رہ گئیں وہ چیزیں جو سمندر کی پیداوار نہیں مگر سمندر میں جیسے سونا چاندی سکے کپڑے وغیرہ ان میں بھی خمس نہیں۔ اور جب مالک کا کہنا ہو تو پانیوالے کی ملک ہیں۔ اس تعلیق کو موصو لا امام ابو عبیدہ کتاب الاموال میں ذکر کیا ہے۔ ابن ادريس سے کون صاحب مراد ہیں اس میں دو

۲۴۴ تشریحات قول ہیں ایک کہ یہ حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مراد ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ یہ عبد اللہ بن ادريس فرمادی ہیں۔ امام فروری کے راویوں میں ایک بزرگ ابو زید مروزی ہیں۔ انھوں نے اس پر حرم فرمایا کہ یہ حضرت امام شافعی ہیں۔ امام بیہقی اور جمہور ائمہ نے ان کی متابعت کی۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ امام شافعی کا مذکورہ بالا ارشاد ملتا ہے جیسا کہ امام بیہقی نے کتاب المعرفۃ میں نقل فرمایا ہے۔ ادوی کا نہیں ملتا ہے۔ حضرت امام شافعی کا قول قدیم ہی ہے۔ جسے ابن منذر نے نقل کیا اور اختیار بھی کیا۔ مگر قول جدید یہ ہے کہ جب تک بقدر نصاب نہ ہو اس میں کچھ واجب نہیں۔ اس تعلیق میں قلیل سے مراد یہ ہے کہ مقدار نصاب سے کم ہو اور کثیر سے مراد یہ ہے کہ بقدر نصاب ہو یا اس سے زائد۔ معدن رکاز نہیں کا مطلب صرف یہ ہے کہ معدن میں خمس واجب نہیں بلکہ ربع عشر یعنی چالیسواں حصہ واجب ہے۔ شریعت کے اصول میں سے ہے کہ جسمیں محنت کم ہے واجب کی مقدار زیادہ ہے۔ اور محنت اگر زیادہ ہے تو واجب کم۔ معدن اور رکاز دو الگ الگ چیزیں ہیں اس پر یہ حضرات اس باب میں مذکور حدیث سے دلیل لائے ہیں کہ ارشاد ہوا۔ معدن میں ہلاک ہو جانے کا تاوان نہیں اور رکاز میں خمس ہے۔ اس استدلال پر مفصل کلام ابھی آ رہا ہے۔

۲۴۵ تشریحات بطریق سعید بن ابی عروہ قتادہ سے روایت کیا کہ عمر بن عبد العزیز نے معدن کو بمنزلہ رکاز قرار

۱۷۴ وَقَالَ الْحَسَنُ مَا كَانَ مِنْ رِكَازٍ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ فِيهِ

ت اور امام حسن بصری نے فرمایا دار الحرب میں جو دینے والے اس میں خمس ہے

الْخُمْسُ وَمَا كَانَ مِنْ أَرْضِ السَّلَامِ فِيهِ الزَّكَاةُ وَإِنْ وَجِدْتَ

اور اگر دارالصلح میں ملے تو اس میں زکوٰۃ ہے اور اگر دشمن کی سرزمین میں

لَقُطْعَةً فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ فَهِيَ فَانْ كَانَتْ مِنَ الْعَدُوِّ فَيُحِبُّهَا الْخُمْسُ

لَقُطْعَةٍ يَأْتِي تَوَاسُ كِي تَشِيرُ كَر - پس اگر دشمن کا ہو تو اس میں خمس ہے -

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ الْمَعْدُنُ رِكَازٌ مِثْلُ دَفْنِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا تَنُ

بعض الناس اور بعض الناس نے کہا معدن رکاڑ ہے جاہلیت کے دینے کے مثل

دیا کہ اس میں سے بھی خمس لیا جائے۔ پھر بعد میں دوسری تہریر بھیجی کہ اس میں زکوٰۃ ہے۔ نیز کہا کہ عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت ہے کہ عمرو بن عبد العزیز نے معادن میں ہر دوسو درہم میں پانچ درہم لئے ابو زناد سے بھی مروی ہے کہ عمرو بن عبد العزیز معدن میں ربع و عشر لیتے تھے۔

اس تعلق کو امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ بیان کیا۔ ان کے الفاظ یہ ہیں۔

تشریحات جب دشمن کی زمین میں خزانہ پایا جائے تو اس میں خمس ہے اور اگر عرب میں پایا جائے

تو اس میں زکوٰۃ ہے۔ دینے کے بارے میں یہ فرق سوائے امام حسن بصری کے اور کسی سے منقول نہیں اور

لفظ کے بارے میں جو کچھ فرمایا وہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کا احتمال ہو کہ یہ سلمان کی بھی چیز ہو سکتی

ہے۔ مثلاً لشکر دار الحرب میں ہے۔ یا کوئی قافلہ امان لیکر دار الحرب میں گیا ہے۔ اور اگر اس کا احتمال

نہ ہو تو تشہیر کی حاجت نہیں۔

امام بخاری کی بعض الناس سے کیا مراد تھی یہ دی جانیں۔ علامہ ابن تین وغیرہ کا گمان یہ ہے

تشریحات کہ اس سے امام الائمہ سراج الائمہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا بعض خفیہ

مراد ہیں۔ یہاں جس مسئلہ پر تعریض کی ہے وہ صرف حضرت امام اعظم ہی کا مذہب نہیں۔ امام سفیان ثوری

اور امام اوزاعی کا بھی یہی مذہب ہے۔ مگر امام بخاری نے اپنی تاریخ میں جس بے ڈھنگے انداز میں حضرت

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کیا ہے۔ اس سے علامہ موصوف کے قیاس کی تائید ہوتی ہے مگر تتبع سے

معلوم ہوا کہ ہر جگہ ایسا نہیں کہیں اس سے عیسیٰ بن ابان مراد ہیں۔ کہیں امام شافعی۔ اور نہ ہر جگہ ان کا

مقصود تعریض ہی ہے۔ کہیں کہیں وہ خود مترد ہیں اور نہیں وہی ان کا بھی مختار ہے۔

امام بخاری کا مذہب یہ ہے کہ معدن سونے چاندی وغیرہ کی کان کو کہتے ہیں اور رکاڑ کفار کے دینے کو۔

توضیح ان کی دلیل وہ حدیث ہے جو ابھی مذکور ہو گئی کہ فرمایا المعدن جباروفی الرکاڑ الخمس کان

يُقَالُ أَرْكَزَ الْمَعْدِنُ إِذَا أَخْرَجَ مِنْهُ شَيْئًا - قِيلَ لَهُ فَقَدْ يُقَالُ لِمَنْ

کینو کہ جب معدن سے کچھ نکالا جاتا ہے تو کہا جاتا ہے اُرکز المعدن اس سے کہا گیا جب کسی کو کچھ

وُهبَ لَهُ الشَّيْءُ وَرَبِحَ رَبِحًا كَثِيرًا وَكَثُرَ ثَمَرُهُ أُرْكَزَتْ - ثُمَّ

ہبہ کیا جاتا ہے بہت نفع ہوا اور اس کا پھل بہت ہو تو اس سے بھی کہا جاتا ہے اُرکزت ۔ پھر

میں ہلاک ہونے کا تاوان نہیں اور رکاز میں خمس ہے۔ اس حدیث میں رکاز معدن پر معطوف ہے اور عطف تغایر چاہتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ معدن اور ہے اور رکاز مٹی دیگر ہے۔ علامہ محمود بدیع الدین عینی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس استدلال کا یہ جواب دیا۔ کہ پوری حدیث یوں ہے۔ ۱۔ الجُمَاءُ وَجُبَارٌ وَالْبَيْرُ جُبَارٌ وَالْمَعْدِنُ جُبَارٌ وَفِي الرُّكَازِ الْخُمْسُ۔ چوپایہ کسی کو مار ڈالے تو تاوان نہیں۔ کنوئیں میں گر کر کوئی مر جائے تو تاوان نہیں، کان میں کوئی مر جائے تو تاوان نہیں اور رکاز میں خمس ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے والمعدن جبار۔ تک ایک الگ حکم فرمایا۔ اور۔ وفی الرکاز الخمس۔ میں دوسرا حکم۔ احکام کا تغایر صحت غلط کے لئے کافی ہے۔ اب اگر یہ فرماتے۔ وفیہ الخمس۔ تو التباس کا احتمال تھا۔ کہ شاید ضمیر میر کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اس التباس کو دور کرنے کے لئے وفی الرکاز الخمس فرمایا۔ اقول۔ اگر علامہ عینی کی یہ توجیہ نہ مانی جائے تو احادیث میں تعارض لازم آئے گا، جیسا کہ ابھی آ رہا ہے۔

اور ہمارے یہاں۔ رکاز۔ معدن کان اور دھنیں دونوں کو عام ہے۔ معدن صرف کان کو کہتے ہیں۔ اور رکاز صرف دھنیں کو۔ رکاز دونوں کو۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جسے امام محمد بن حنفیہ نے اپنے موطا میں ذکر فرمائی ہے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ رکاز میں خمس ہے۔ عرض کیا گیا۔ رکاز کیا ہے تو فرمایا وہ مال جسے زمین میں اللہ تعالیٰ نے اس دن پیدا فرمایا جس دن زمین و آسمان کو پیدا فرمایا۔ ان کانوں میں خمس ہے۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے کتاب المعرفة میں بطریق امام ابو یوسف تھوڑے اختصار کے ساتھ۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے نیز امام بیہقی نے اسی میں بطریق حبان بن علی سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ رکاز میں خمس ہے عرض کیا گیا۔ رکاز کیا چیز ہے تو فرمایا۔ وہ سونا جسے اللہ نے زمین میں پیدا فرمایا۔ اس سے بھی واضح وہ حدیث ہے جسے امام بیہقی نے کتاب العلل میں بطریق ابو صالح انھیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ رکاز وہ ہے جو زمین میں پیدا ہو۔ امام حمید بن زنجویہ نسائی نے کتاب الموال میں سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ کہ انھوں نے معدن کو رکاز قرار دیا اور اس میں خمس واجب کیا۔ امام بیہقی ہی نے محمول سے روایت کیا کہ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ معدن کو بمنزلہ رکاز قرار دیا کہ ہمیں

نَاقِضُهُ قَالَ لَا بَأْسَ أَنْ يَكْتُمَهُ وَلَا يُودِي الْخُمْسَ عَه

اس کے خلاف کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ اسے چھپا لے اور خمس ادا نہ کرے۔

خمس ہے۔

پہلی تعریض

احناف کے ان دلائل سے صرف نظر کرتے ہوئے حضرت امام بخاری نے اس مسئلہ پر تعریض کرتے ہوئے اپنے جی سے اخلاف کی طرف ایک دلیل منسوب کی اور اس پر تنقید فرمادی وہ ارشاد فرماتے ہیں کہ بعض الناس نے کہا۔ معدن رکاز ہے۔ جاہلیت کے دینے کے مثل اس لئے کہ کہا جاتا ہے۔ ارکز المعدن۔ جب اس سے کچھ نکلے۔ اس طبعی زاد دلیل کو امام بخاری یوں رد کرتے ہیں کہ جب کسی کو کچھ سہہ کیا جائے یا کسی کو بہت نفع ہو یا کسی کے باغ میں پھل بہت آئیں تو اس سے کس جاتا ہے۔ اگر زیت۔ تو لازم کہ ان چیزوں کو بھی۔ رکاز کہا جائے اور سہہ میں اور نفع میں اور پھل میں بھی خمس ہو۔ حالانکہ سہہ اور نفع میں نہ خمس ہے نہ زکوٰۃ جبکہ وہ نصاب سے کم ہو۔ یا جب تک کہ ان پر سال پورا نہ ہو اور پھل میں عشر ہے۔

علامہ بدر الدین محمود عینی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر بھرپور گرفت کی ہے اور کچھ حلال بھی آگیا ہے۔ جس کے لئے وہ معذور بھی ہیں۔ فرماتے ہیں۔ معدن کو رکاز کہنے والوں میں سے کسی نے بھی یہ دلیل نہیں دی اور اہل عرب میں سے کسی کا یہ مقولہ نہیں۔ البتہ جب کسی کان میں سونا ملتا ہے تو ضرور اہل عرب بولتے ہیں۔ ارکز الرجل۔ اس شخص نے سونا پایا۔ ارکز المعدن۔ نہیں بولتے۔ کہ لازم آئے کہ سہہ اور نفع پانے والے اور جس کے باغ میں پھل زیادہ آئے اسے بھی اگر زیت کہا جائے۔ اس لئے کہ رکاز کے معنی سونے کے ٹکڑے کے ہیں۔ باب افعال میں جا کر صیرورت کا اضافہ ہوا۔ یعنی صاحب ماخذ ہونا جیسے کہتے ہیں اغذ البعیر یعنی اونٹ کو غدہ کی بیماری ہوئی۔ اونٹ غدہ والا ہوا۔ جب رکاز کے معنی سونے کے ٹکڑے کے ہیں۔ تو جسے سونا ملے اسے ارکز الرجل کہنا درست ہے مگر سہہ پانے والے کو زیادہ نفع حاصل کرنے والے کو جس کے باغ میں پھل بہت آیا ہو اسے ارکز الرجل نہیں کہہ سکتے۔ کیونکہ رکاز کے معنی سہہ یا نفع پا پھل کے نہیں۔ امام بخاری سے یہاں لغزش اس لئے ہوئی کہ انھوں نے ارکز کے معنی پر غور نہیں فرمایا۔

دوسری تعریض

دوسری تعریض یہ فرمائی کہ اس کے بعد اس بعض الناس نے اس کے خلاف قول کیا اور کہا اس میں کوئی حرج نہیں کہ اسے دینے کو چھپا لے اور خمس نہ دے۔ یعنی اس بعض الناس نے پہلے یہ کہا کہ معدن میں خمس ہے اور معدن رکاز ہے۔ پھر کہا کہ اسے یہ جائز ہے کہ رکاز کو خواہ معدن ہو یا دینے

عہ النکوة۔ باب فی الساکز الخمس ص ۲۰۳

۸۸۹ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

الْجَمَاءُ جَبَارٌ وَالْبِيرُ جَبَارٌ وَالْمَعْدَنُ جَبَارٌ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فرمایا جانور سے گھائل کا تاوان نہیں کنوئیں میں گرنے والے کا تاوان نہیں کان
وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ ع

میں گھائل اور ہلاک ہونے والے کا تاوان نہیں اور رکارز میں خمس ہے۔

زکوٰۃ کے محصل سے چھپالے اور سب اپنے پاس رکھ لے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ بھی حضرت امام اعظم کے قول کو کیا حقیقت سمجھنے کی وجہ سے امام بخاری نے فرمایا ہے۔ امام طحاوی نے حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول نقل فرمایا ہے کہ یہ جائز ہے کہ کان اور دھننے کا خمس از خود اس کے مستحقین کو ادا کر دے یا وہ خود محتاج ہو تو اپنے صرف میں لائے۔ اس کے عوض جو بیت المال میں اس کا حق ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ محصل خمس لے جا کر بیت المال میں جمع کرے اور بیت المال پر قبضہ حکام کے ہے۔ حضرت امام اعظم کے عہد کے اموی اور عباسی حکام بیت المال کو اپنی ذاتی ملک سمجھتے تھے۔ مستحقین کے بجائے اپنے خوشامدی شاعروں درباریوں کو دیتے تھے۔ ایسی صورت میں جس نے دھن یا زیادہ از خود مستحقین میں تقسیم کر دے یا خود ضرور تمند ہے تو رکھ لے تو کوئی حرج نہیں۔ بلکہ یہ کرنا زیادہ مناسب ہوگا۔ خمس حکام کی ذاتی ملک نہیں بلکہ ان کے پاس امانت ہے۔ اس کے مستحق فقراء و مساکین ہیں۔ جب یہ معلوم ہے کہ حق حقدار کو نہیں ملے گا، تو حقدار تک پہنچانا مناسب اقدام ہے۔

۸۸۹ عجماء - کے معنی چوپائے کے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ چوپایہ کسی کو گھائل کر دے یا مار
تشریحات ڈالے تو اس چوپائے کے مالک سے نہ قصاص لیا جائے گا نہ دیت۔ اس میں تفصیل ہے
جو فقہ کی کتابوں میں مفصل مذکور ہے۔ اسی طرح کنوئیں میں یا کان میں کوئی گر کر مر جائے یا کنواں اور کان
کی کھدائی میں کوئی دب کے مر جائے تو بھی کنوئیں اور کان کے مالک پر قصاص یا دیت وغیرہ کچھ نہیں۔
مسلمان یا ذمی کو اپنے مکان یا دوکان میں کان ملی تو وہ اس کی ملک ہے اور اس میں
وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ | نہ خمس ہے نہ زکوٰۃ۔ اور اگر افتادہ غیر مملوکہ زمین یا جنگل یا پہاڑ میں ملی تو اس میں
خمس ہے۔ اس کے لئے کوئی نصاب نہیں۔ تھوڑا ہو یا زیادہ بہر حال خمس واجب ہے۔ خمس صرف سونا
چاندی تانبہ پتیل سیسہ وغیرہ دھاتوں میں ہے۔ جواہر مثلاً لعل یا قوت فیروزہ عقیق اور موتی چوناسرہ

عہ الزکوٰۃ باب فی الرکار الخمس ص ۲۰۳ المساقاة باب من حفروا فی مملکہ لم یضمن ص ۳۱۷ الدیات باب
المعدن جبار والبیروجبار باب العجماء جبار ص ۱۰۲۱ مسلم حدود۔ ابوداؤد دیات۔ ترمذی زکوٰۃ احکام ابن ماجہ
دیات۔ دارمی زکوٰۃ میات موطا امام مالک عقول۔ مسند امام احمد جلد ثانی ص ۲۲۸

۸۹۰ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ اسْتَعْمَلَ

حدیث حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِّنَ الْأَسَدِ عَلَى صَدَقَاتِ

تعالیٰ علیہ وسلم نے بنی اسد کے ایک شخص کو بنی سلیم کے صدقات وصول کرنے کے لئے

بَنِي سُلَيْمٍ يَدْعِي ابْنَ اللَّتْبِيَةِ فَلَمَّا جَاءَ حَاسِبُهُ عَه

عامل بنایا جن کو ابن لبتیہ کہا جاتا تھا جب وہ واپس آئے تو ان سے حساب لیا۔

۸۹۱ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ غَدَوْتُ إِلَى

حدیث حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حدیث بیان کی میں صبح کے

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْبُدُ اللَّهُ بِنِ ابْنِي طَلْحَةَ لِحَنِكَ

وقت عبد اللہ بن ابوطلمحہ کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر

فَوَائِدُهُ فِي يَدِهِ أَلَيْسَ بِسَمِ ابْنِ الصَّدَقَةِ عَه

ہو انہوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس حال میں پایا کہ دست مبارک میں مسیم تھا جس سے صدقے کے اونٹوں کو داغ لگے تھے

اور پھٹکری نمک بہنے والی چیزوں میں نہیں۔

جس دھننے میں اسلامی علامتیں پائی جائیں وہ لقطے کے نمک میں ہے۔ اور جس میں کافروں کی علامتیں ہوں مثلاً

اس میں بت وغیرہ کی تصویریں ہوں تو اس میں سے خمس لیا جائے گا۔ خواہ اپنی زمین میں ملے یا دوسرے کی یا غیر

ملوکہ زمین میں ملے۔

۸۹۰ یہ ایک طویل حدیث کا ابتدائی حصہ ہے جس کا کچھ جز کتاب الجمعہ میں گزر چکا ہے اور پوری حدیث

تشریح کتاب الہبہ میں آئے گی۔

۸۹۱ علامت کے لئے اہل عرب اونٹوں پر داغ لگاتے تھے یا کان کا کچھ حصہ کاٹ دیتے یا پھاڑ دیتے

تھے۔ چونکہ کان کو کاٹنا یا پھاڑنا مشد کرنا ہے۔ اس لئے اسلام نے اس سے روک دیا۔

بضرورت داغ لگنے کی اجازت دی ہے۔ جیسا کہ اس حدیث میں مذکور ہے۔

عہ الزکوۃ باب قول اللہ تعالیٰ والعاملیں علیہا ص ۲۰۳ ثانی الحیل باب احتیال العا مل لیہدی لہ فی

عہ الزکوۃ باب وسم الامام اہل الصدقة بیلہ ص ۲۰۴ مسلم اللباس -

باب فرض صدقة الفطر

جس پر صدقہ فطر واجب ہے اس پر اپنی طرف سے دینا واجب ہے اور اپنی ان نابالغ اور مجنون اولاد کی طرف سے بھی جو خود مالک نصاب نہ ہوں، اور اگر نابالغ یا مجنون مالک نصاب ہیں تو ان کا ولی ان کے مال سے ادا کرے، بہتر یہ ہے کہ عید کے دن صبح صادق طلوع ہونے کے بعد اور عید گاہ جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دے، اور اس کے پہلے اور بعد میں بھی ادا کر سکتے ہیں، اس کے مصارف بھی وہی ہیں جو زکوٰۃ کے ہیں، اس کی ادائیگی کے لیے بھی تملیک فقیر شرط ہے، جو مالک نصاب نہ ہو اس پر صدقہ فطر واجب نہیں، لیکن اگر ادا کر دے تو ثواب کا بہر حال مستحق ہے، امام احمد نے اپنی مشن میں اور امام بخاری نے اپنی صحیح میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

غنی اور مالداری کا معیار شریعت نے نصاب کو رکھا ہے، علاوہ ازیں جو مالک نصاب نہ ہو، اس پر صدقہ فطر واجب کرنے میں حرج بھی ہے،

تَبَيَّنَ | دَرَأَى الْوَالِغَالِيَةَ وَعَطَاءُ وَابْنُ
سَيْرِينَ مَدَقَهُ الْفِطْرُ فَرِيضَةً -

عنه باب فرض صدقة الفطر ص ۲۰۴، ۱۷ ثانی ص ۲۳۰، ۲۲ بخاری اول وصایا باب تأویل قوله عز وجل من بعد وصية يوصي بها اودين تعليقا ص ۳۸۴،

حدیث

۸۹۲

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدقہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ

فطر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو مقرر فرمایا، غلام اور آزاد اور مرد اور عورت اور چھوٹے اور

وَالْحُرِّ وَالَّذِينَ كَرُوا وَالْأَنْثَى وَالصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمْرًا بِهَا

بڑے مسلمان پر، اور یہ حکم دیا کہ لوگوں کے نماز کے لیے جانے سے پہلے

أَنْ تُوَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ -

ادا کر دیا جائے،

حدیث

۸۹۳

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَعْطِيهَا فِي

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں ہم

تابعین میں سے ہیں، ان کے عہد میں احکام کی فرض واجب وغیرہ کی طرف تقسیم ہوتی تھی، اور نہ ان کے اصطلاحی معنی مقرر ہوئے تھے، اس لیے یہ متعین ہے کہ ان کی مراد فريضة سے لغوی معنی سے، یعنی من جانب شرع مقرر کردہ وظیفہ،

تشریحات

۸۹۲

باب صدقة الفطر من التمر کے تحت جو روایت ہے، اس کے اخیر میں ہے، عبد اللہ (ابن عمر) نے فرمایا، اس کے بعد لوگوں نے اس کے برابر دو دیکھوں کر دیا،

اس سے مراد یہ ہے کہ غلام اور باندی کی طرف سے ان کا مالک ادا کرے، کیونکہ غلام اور باندی اگر علی العبد کچھ کمائیں بھی تو وہ آقا کی ملک ہو جاتا ہے، ان کی ملک نہیں رہتا، پھر وہ کہاں سے ادا کریں گے، مذکور اور ام ولد کا صدقہ فطر بھی ان کے مالک پر واجب ہے، البتہ ہمارے یہاں مکاتب کی طرف سے واجب نہیں، یہ ہیں تجارت کے غلام اور باندی کی طرف سے بھی نہیں،

اگر نابالغ خود مالک نصاب ہے، تو اس کا ولی اس کے مال سے ادا کرے، اسی طرح مجنون کی طرف سے بھی، اور اگر مالک نصاب نہیں، تو ان کا صدقہ فطر ان کے والد کے ذمے ہے،

ان تو دئی فضیلت کا بیان ہے، ورنہ تقدیم و تاخیر جائز ہے، جیسا کہ ابھی آ رہا ہے، اس میں فائدہ یہ ہے کہ وہ فقر احسن کے پاس کچھ نہیں، وہ آج بھوکے نہ رہیں،

زَمَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعًا مِّنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِّنْ ثَمَرٍ أَوْ

ایک صاع طعام یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو یا ایک صاع منقہ صدقہ فطر دیتے

صَاعًا مِّنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِّنْ زَبِيبٍ فَلَمَّا جَاءَ مَعَارِيَّةٌ وَجَاءَتْ

تھے، جب معاویہ کا زمانہ آیا، اور گھوڑوں آیا تو انھوں نے کہا، میرا خیال ہے

السَّمَرُ أَوْ قَالَ أُرَى مُدًّا مِّنْ هَذَا يَعْدِلُ مَدَّيْنِ

کرید گھوڑوں، ایک مُد دو مُد کے برابر ہے،

تشریحات^{۸۹۳}

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا، کہ اس حدیث میں طعام سے مراد، گھوڑوں،

اس لیے کہ عرف میں طعام گھوڑوں ہی کو کہتے ہیں، حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد مبارک

کا یہی عرف تھا، مگر حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عہد رسالت کی بات کرتے ہیں، اس زمانے کا عرف یہ تھا کہ

طعام جو اور کھجور کو کہتے تھے، منہ امام احمد اور مسلم میں حضرت عمر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد موجود ہے، فرمایا

ہیں،

طعامنا يومئذ الشعير

ترجمہ میں حضرت قتادہ بن نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، انھوں نے فرمایا

طعامهم بالمدائنة القمح والشعير،

عہد نبوی میں اہل مدینہ کا طعام کھجور اور جو تھا،

علاوہ ازیں خود اسی بخاری میں اسی باب میں ہے، کہ خود حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا،

وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر

اور ہمارا طعام جو، منقہ، پنیر اور کھجور تھا،

اس روایت نے واضح کر دیا کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مراد طعام سے گھوڑوں نہیں، بلکہ تمام وہ غذائیں

ہیں، جو مدینہ طیبہ میں اس وقت رائج تھیں، گھوڑوں اس عہد میں اس مبارک شہر میں بہت نایاب تھا،

نیز صحیح ابن خزیمہ میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے،

لم يكن الصدقة على عهد رسول الله عليه

وسلم الا التمر والزبيب والشعير ولم

يكن الحنطة.

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد

میں صدقہ فطر صرف کھجور، منقہ اور

جو تھا، گھوڑوں نہ تھا، -

پھر اگر اس حدیث میں طعام سے گھوڑوں مراد لیں گے، تو دو لائیکل اشکال وارد ہوں گے، ایک یہ کہ اس حدیث کے اخیر حصے

نے جلد سادس ص ۳۰، ثانی باب الربو ص ۲۶، سے ثانی تفسیر سورہ نساء ص ۱۲۸، ۱۲۹، فتاویٰ رضویہ اول ص ۴۵، ۴۴،

۴۵، اول زکوٰۃ باب زکوٰۃ الفطر ص ۳۱۸، ابو داؤد اول زکوٰۃ کمدودی فی صدقۃ الفطر ص ۲۲۸، عہد باب صاع من زبیب

بیں مزید تین اور طریقے سے مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ زکوٰۃ،

حدیث

۸۹۴

فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُعْطِي التَّمْرَ فَأَعْوَزَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کھجور دیتے تھے، ایک سال اہل مدینہ کھجور سے محروم ہو گئے،

مِنَ التَّمْرِ فَأَعْطَى شَعِيرًا وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُعْطِي عَنِ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ حَتَّىٰ إِنْ كَانَ لَيُعْطِي

تو انھوں نے جو دیا اور حضرت ابن عمر ہر چھوٹے اور بڑے کی طرف سے دیتے تھے، حتیٰ کہ میرے بچوں طرف سے

عَنِ بَنِيَّ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُعْطِيهِمَا الَّذِينَ يَقْبَلُونَهَا وَكَأَلَا يُعْطُونَ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمًا وَ

بھی دیتے تھے، اور انھیں کو دیتے تھے جو اسے قبول کرتے اور عید سے ایک دو دن پہلے دیدیتے تھے، اور ابو

سے تعارض لازم آئے گا کہ انھوں نے فرمایا، جب معاویہ کا دور آیا اور گیسوں آیا، تو انھوں نے یہ کہا، میرا خیال ہے کہ یہ ایک مدان کے
دو مد کے برابر ہے، دوسرے یہ کہ لازم آئے گا کہ گیسوں سے صدقہ فطر کی جو مقدار عہد نبوی میں رائج تھی، حضرت امیر معاویہ نے
اسے گھٹا کر آدھی کر دی، اور ستم یہ کہ تمام صحابہ کرام اس پر خاموش رہے، بلکہ اسے اختیار فرمایا،

اس لیے ماننا پڑے گا کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مراد، اس حدیث میں طعام سے گیسوں نہیں، بلکہ دوری
اور کوئی چیز ہے، جو اس وقت اہل مدینہ کی غذا تھی،

ہمارے یہاں گیسوں سے صدقہ فطر کی مقدار نصف صاع ہے، اس لیے کہ اس پر صحابہ کرام کا اجماع ہے، جیسا کہ مسلم میں
خود حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد اسی حدیث میں ہے،

فَاخَذَ النَّاسُ بَذَلِكَ،

سب لوگوں نے اسے اختیار کر لیا،

رہ گیا حضرت ابوسعید خدری اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اس سے اختلاف، تو ایک دو صاحبان کا اختلاف
اجماع میں خارج نہیں، عمدۃ القاری میں ہے کہ حضرات خلفائے اربعہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ گیسوں نصف صاع ہے، ان کے
علاوہ اجلہ صحابہ مثلاً حضرت ابن مسعود، حضرت جابر، حضرت ابوہریرہ، حضرت ابن زبیر، حضرت ابن عباس رضوان اللہ تعالیٰ علیہم
سے بھی یہی ثابت ہے،

۲۷۸

أَوْ قَالَ الزَّهْرِيُّ فِي الْمَمْلُوكِينَ لِلتَّجَارَةِ يَزِيكِي

اور امام زہری نے تجارت کے غلاموں کے بارے میں

فِي التَّجَارَةِ وَ يَزِيكِي فِي الْفِطْرِ،

فرمایا تجارت کی بھی زکوٰۃ دے اور صدقہ فطر بھی دے،

تشریح

اس اثر کا مطلب یہ ہے کہ تجارت کے غلام اور کنیز پر دو صدقے ہیں، ایک زکوٰۃ دوسرے صدقہ فطر،
احناف کے یہاں صرف زکوٰۃ ہے، صدقہ فطر واجب نہیں، اس لیے کہ صدقہ فطر مالک نصاب پر ان لوگوں
کی طرف سے واجب ہوتا ہے جو اس کے عیال میں ہوں، اور ظاہر ہے کہ تجارت کے غلام اور کنیز اس کے عیال نہیں،

۱۔ اول زکوٰۃ باب زکوٰۃ الفطر ص ۳۱۸، ابوداؤد اول زکوٰۃ باب کم یودی فی صدقہ الفطر ص ۲۲۸، عمۃ الزکوٰۃ

باب صدقہ الفطر علی الامانۃ والحرم ص ۲۰۵، ۲۔ جلد تاسع ص ۱۱۳،

یومین قال ابو عبد اللہ بنی نافع قال کاذو یعطون یجمع لا للفقراء

عبد اللہ امام بخاری نے فرمایا ہے، بنی سے مراد نافع کے بچے ہیں، عید سے ایک دو دن پہلے دینے کا مطلب یہ ہے کہ اکٹھا کر لیتے، یہیں کہ فقرا کو دے

حدیث ۸۹۵ قال ابو عمر و و ساری عمر و علی و ابن عمر و جابر و عائشة و طاؤس

ابو عمرو نے کہا کہ حضرت عمر حضرت علی، حضرت ابن عمر حضرت جابر، حضرت عائشہ اور طاؤس اور عطاء اور

و عطاء و ابن سیرین ان یزکی مال یتیم

ابن سیرین یتیم کے مال میں زکوٰۃ واجب جانتے تھے،

ت وقال الزہری یزکی مال المجنون

۲۷۹ اور امام زہری نے فرمایا مجنون کے مال کی زکوٰۃ دیدی جائے،

تشریحات ۸۹۲ باپ پر اپنی بالغ اولاد کی طرف سے صدقہ دینا واجب نہیں، اور نہ پوتے اور پوتیوں کی طرف سے واجب ہے، لیکن اگر کوئی دے دے تو ادا ہو جائے گا، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے

اس عمل سے یہ ثابت ہو گیا کہ صدقہ فطر عید کے پہلے ادا کر دینا درست ہے، اور اسی پر قیاس کر کے یہ بھی درست ہے کہ بعد میں ادا کیا جائے، اور امام بخاری کی تاویل یوں صحیح نہیں کہ صریح لفظ یعطون ہے، اعطاء کے معنی ہیں کسی اور کو دینا، جمع کرنا، دینا نہیں،

تشریح ۸۹۵-۲۷۹ یتیم اور مجنون اگر مالک نصاب ہوں، تو ان کے ولی پر واجب ہے، کہ ان کے مال سے ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے یتیم اگر مالک نصاب نہیں تو اس کے ولی پر اس کی طرف سے صدقہ فطر دینا واجب نہیں،

مجنون اگر مالک نصاب نہیں تو اس کے باپ پر اس کی طرف سے بھی صدقہ فطر دینا واجب ہے، یزکی سے مراد یہاں صدقہ فطر ہے، زکوٰۃ مراد نہیں، کیونکہ زکوٰۃ فرض ہونے کے لیے بالغ، عاقل، ہونا شرط ہے، جیسا کہ تمام فرائض و واجبات کے لیے ہے، صدقہ فطر کے لیے چونکہ احادیث میں تصریح ہے کہ یہ صغیر و کبیر سب پر ہے، اس لیے اس کے لیے عاقل بالغ ہونے کی شرط نہیں،

عہ باب صدقۃ الفطر علی الحر والمملوک علی الصغیر والكبیر، سہ ایضاً

سہ جلد تاسع ص ۱۱۳،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ فِي الْمَالَاتِ الَّتِي أُكْتَبَتْ بِأَيْدِيكُمْ وَأَلَّا تَتَّبِعُوا خُطُو الشَّيْطَانِ (القرآن)
 اے ایمان والو! اسلام میں پورے پورے داخل ہو جاؤ اور شیطان کے قدم بہت دم نہ چکڑو (القرآن)

تحفہ عقائد اہل سنت

ضمیمہ

ایمانی آیات

بجواب

شیطانی خرافات

مرتب

مولانا علامہ محمد ظہیر الدین قادری مدظلہ العالی

ناشر فرید بک ٹال (جسٹڈ) ۳۸۔ اردو بازار لاہور

خوشخبری

اکیسویں صدی کے مسلمانوں کھلتے روح پرور علمی اور ایمانی تحفہ
کیوں نہ آنکھوں سے لگائیں عاشقانِ مصطفیٰ
نزہۃ القاری ہے اُن کو جاں سے پیاری واہ واہ

نُزْہَةُ الْقَارِیْ شَرْحُ صَحیحِ الْبُخَارِیْ

کامکمل سیٹ پانچ جلدوں میں

ہم فقیہ اعظم ہند مولانا علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی سابق صدر شعبہ افتاء جامعہ اشرفیہ
مبارکپور اعظم گڑھ (انڈیا) کی رُوح کو ہدیہ تبریک پیش کرتے ہیں کہ انہوں نے اس وقت کی اُردو
زبان کی سب سے مقبول اور متداول شرح بخاری شریف پانچ جلدوں میں مکمل کر دی ہے

مختصر تعارفِ نزہۃ القاری

مقدمہ میں امام بخاری، صحیح بخاری، امام اعظم ابو حنیفہ، تصانیف امام اعظم، فقہ کی حقیقت پر تفصیلی گفتگو کرنے
کے علاوہ شبہات کے جوابات بھی دیے ہیں۔

مسک اہل سنت و جماعت اور مذہبِ حنفی کا مدلل اور معقول انداز میں بیان اور مخالفین کے شبہات کا عالمًا جائزہ
بوقت ضرورت احادیث کے پس منظر کا بیان — حل لغات

زیادہ طوالت سے بچنے کے لیے مکرر احادیث کو ایک بار لیا گیا ہے

تکمیل کا عنوان قائم کر کے مختلف روایات کے الفاظ مبارکہ کا ترجمہ ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے۔

تراجم ابواب کا ذکر نہیں کیا ورنہ احادیث کو بار بار لانا ضروری ہوتا، البتہ اہم ابواب پر تفصیلی گفتگو کی ہے
اور احکام مستخرجہ کا عنوان قائم کر کے ابواب کے فوائد ذکر کر دیے گئے ہیں۔

احادیث کے راوی تمام صحابہ کرام کے حالات بیان کئے ہیں، بعض تابعین کا بھی تذکرہ کیا گیا ہے۔

ہر حدیث پر نمبر لگا دیا گیا ہے اور حدیث کے اہم مضمون کو سامنے رکھ کر ایک عنوان قائم کر دیا ہے۔

یہ حوالہ بھی دیا گیا ہے کہ حدیث بخاری شریف اور صحاحِ ستہ کی دوسری کتابوں میں کہاں کہاں مذکور ہے؟

مختصر یہ کہ نزہۃ القاری میں وہ سب کچھ ہے جس کی طلباءِ علماء، اساتذہ حدیث، وکلاء حج صاحبان اور عام قارئین
کو ضرورت ہے۔



فرید بک سٹال
۳۸- اردو بازار لاہور

E-mail: info@faridbookstall.com
Web Site: www.faridbookstall.com